

(فهرست الجزء الثاني)

من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني

صفحة	كتاب الاذان	صفحة
٢٧	باب بدء الاذان	٢٧
٢٨	باب الاذان مثنى مثنى	٢٨
٢٩	باب الإقامة واحدة	٢٩
٣٠	باب فضل التأذين	٣٠
٣١	باب رفع الصوت بالنداء	٣١
٣١	باب ما يحقن بالاذان من الدماء	٣١
٣٣	باب ما يقول اذا سمع المنادي	٣٣
٣٤	باب الدعاء عند النداء	٣٤
٣٥	باب الاستهزام في الاذان	٣٥
٣٨	باب الكلام في الاذان	٣٨
٣٨	باب اذان الاعمى اذا كان له من يخبره	٣٨
٤٠	باب الاذان بعد الفجر	٤٠
٤١	باب الاذان قبل الفجر	٤١
٤٢	باب كم بين الاذان والاقامة	٤٢
٤٢	باب من انتظر الاقامة	٤٢
٤٣	باب بين كل اذانين صلاة لمن شاء	٤٣
٤٥	باب من قال ليؤذن في السفر مؤذن واحد	٤٥
٤٦	باب الاذان للسافر اذا كانوا جماعة	٤٦
٤٦	باب هل يتتبع المؤذن فاههنا وههنا وهل ينفق في الاذان	٤٦
٤٧	باب قول الرجل فاتتنا الصلاة	٤٧
٤٨	باب لا يسعي الى الصلاة وليأت بالسكينة والوقار	٤٨
٤٨	باب متى يقوم الناس اذا راوا الامام عند الاقامة	٤٨
٥١	باب لا يسعي الى الصلاة مستهجلا وليقسم بالسكينة والوقار	٥١
٥٢	باب هل يخرج من المسجد لعله	٥٢
٥٢	باب اذا قال الامام مكانكم حتى يرجع	٥٢
٥٣	باب قول الرجل ما صلينا	٥٣
٥٤	باب الامام تعرض له الحاجة بعد الاقامة	٥٤
٥٥	باب الكلام اذا اقيمت الصلاة	٥٥
٥٥	باب وجوب صلاة الجماعة	٥٥
٥٥	باب فضل صلاة الجماعة	٥٥
٥٥	باب من لم تقصد صلاتهما	٥٥

صحيحة	صحيحة
٥٦ باب اذا لم ينو الامام أن يؤتم ثم جاء قوم فأمرهم	٨١ باب الالتفات في الصلاة
٥٦ باب اذا طوّل الامام وكان للرجل حاجة فخرج فصلي	٨٢ باب هل يلغى لأمر ينزل به أو يرى شيئاً أو بصاقاً في القبلة
٥٨ باب تخفيف الامام في القيام وانما الركوع والسجود	٨٣ باب وجوب القراءة للامام والمأموم في الصلاة كلها في الحضر والسفر وما يجهر فيها وما يخافت
٥٨ باب اذا صلى لنفسه فليطوّل ماشاء	٨٧ باب القراءة في الظهر
٥٩ باب من شك امامه اذا طوّل	٨٩ باب القراءة في العصر
٦٠ باب الاحتياط في الصلاة واكملها	٨٩ باب القراءة في المغرب
٦٠ باب من أخف الصلاة عند بكاء الصبي	٩١ باب الجهر في المغرب
٦١ باب اذا صلى ثم أم قوما	٩١ باب الجهر في العشاء
٦١ باب من أسمع الناس تكبير الامام	٩٢ باب القراءة في العشاء بالسجدة
٦٢ باب الرجل يأتم بالامام ويأتم الناس بالمأموم	٩٢ باب القراءة في العشاء
٦٣ باب هل يأخذ الامام اذا شئ يقول الناس	٩٢ باب يطوّل في الاولين ويحذف في الآخرين
٦٤ باب اذا بكى الامام في الصلاة	٩٢ باب القراءة في الفجر
٦٤ باب تسوية الصفوف عند الاقامة وبعدها	٩٣ باب الجهر بقراءة صلاة الفجر
٦٥ باب اقبال الامام على الناس عند تسوية الصفوف	٩٥ باب الجمع بين السورتين في الركعة
٦٥ باب الصف الاول	٩٧ باب يقرأ في الركعتين الآخرين بفاتحة الكتاب
٦٥ باب اقامة الصف من تمام الصلاة	٩٧ باب من خافت القراءة في الظهر والعصر
٦٦ باب اتم من لم يتم الصفوف	٩٨ باب اذا أسمع الامام الآية
٦٧ باب الزاقي المنكب بالمنكب والقدم بالقدم في الصف	٩٨ باب يطوّل في الركعة الاولى
٦٧ باب اذا قام الرجل عن يسار الامام وحوله الامام خلفه الى يمينه تمت صلاته	٩٨ باب جهر الامام بالتأمين
٦٧ باب المرأة وحدها تكون صفاً	١٠٠ باب فضل التأمين
٦٨ باب ميمنة المسجد والامام	١٠٠ باب جهر المأموم بالتأمين
٦٨ باب اذا كان بين الامام وبين القوم حائط أو سترة	١٠١ باب اذا ركع دون الصف
٦٩ باب صلاة الليل	١٠٢ باب اتمام التكبير في الركوع
٧٠ باب ايجاب التكبير وافتتاح الصلاة	١٠٣ باب اتمام التكبير في السجود
٧٢ باب رفع اليدين في التكبيرة الاولى مع الافتتاح سواء	١٠٣ باب التكبير اذا قام من السجود
٧٣ باب رفع اليدين اذا كبر واذا ركع واذا رفع رأسه	١٠٤ باب وضع الكف على الركبتين في الركوع
٧٤ باب الى أين يرفع يديه	١٠٥ باب اذا لم يتم الركوع
٧٤ باب رفع اليدين اذا قام من الركعتين	١٠٥ باب استواء الظهر في الركوع
٧٥ باب وضع اليمنى على اليسرى	١٠٥ باب حدا تمام الركوع والاعتدال فيه والاطمأنينة
٧٦ باب الخشوع في الصلاة	١٠٦ باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يتم ركوعه بالاعادة
٧٦ باب ما يقول بعد التكبير	١٠٧ باب الدعاء في الركوع
٧٩ باب رفع البصر الى الامام في الصلاة	
٨٠ باب رفع البصر الى السماء في الصلاة	

صحيحة	صحيحة
باب ما يقول الامام ومن خلفه اذا رفع رأسه من الركوع	١٠٨
باب فضل اللهم ربنا لك الحمد	١٠٨
باب	١٠٩
باب الاطمانينة حين يرفع رأسه من الركوع	١١١
باب يهوى بالتكبير حين يسجد	١١٢
باب فضل السجود	١١٥
باب يمدى ضبعه ويجافي في السجود	١١٨
باب يستقبل باطراف رجليه القبلة	١١٩
باب اذا لم يتم السجود	١١٩
باب السجود على سبعة أعظم	١١٩
باب السجود على الانف	١٢٠
باب السجود على الانف في الطين	١٢١
باب عقد الثياب وشدها ومن ضم اليه ثوبه اذا خاف أن تنكشف عورته	١٢٢
باب لا يكف شعرا	١٢٢
باب لا يكف ثوبه في الصلاة	١٢٢
باب التسبيح والدعاء في السجود	١٢٢
باب المكث بين السجدين	١٢٣
باب لا يفترش ذراعيه في السجود	١٢٤
باب من استوى قاعدا في وتر من صلاته ثم نهض	١٢٤
باب كيف يعتمد على الارض اذا قام من الركعة	١٢٥
باب يكبر وهو ينهض من السجدين	١٢٥
باب سنة الجلوس في التشهد	١٢٦
باب من لم ير التشهد الاول واجبا	١٢٨
باب التشهد في الاولى	١٢٨
باب التشهد في الآخرة	١٢٩
باب الدعاء قبل السلام	١٣١
باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد وليس بواجب	١٣٢
باب من لم يمسح جبهته وأنفه حتى صلى	١٣٣
باب التسليم * باب يسلم حين يسلم الامام	١٣٤
باب من لم يرد السلام على الامام واكتفى بتسليم الصلاة	١٣٥
باب الذكر بعد الصلاة	١٣٦
باب يستقبل الامام الناس اذا سلم	١٤١
باب مكث الامام في مصلاته بعد السلام	١٤٢
باب من صلى بالناس فذكر حاجته فخطأهم	١٤٤
باب الانقثال والانصراف عن اليمين والشمال	١٤٤
باب ما جاء في الثوم النيء والبصل والكراث	١٤٥
باب وضوء الصبيان ومـتى يجب عليهم الغسل والظهور وحضورهم الجماعة والعيمين والجنائز وصفوفهم	١٤٨
باب خروج النساء الى المساجد بالليل والغسل	١٥١
باب صلاة النساء خلف الرجال	١٥٣
باب سرعة انصراف النساء من الصبح وقلة مقامهن في المسجد	١٥٤
باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد (كتاب الجمعة)	١٥٤
باب فرض الجمعة	١٥٥
باب فضل الغسل يوم الجمعة وهل على الصبي شهود يوم الجمعة أو على النساء	١٥٦
باب الطيب للجمعة	١٥٨
باب فضل الجمعة	١٥٩
باب	١٦١
باب الدهن للجمعة	١٦١
باب يلبس أحسن ما يجد	١٦١
باب السوال يوم الجمعة	١٦٤
باب من تسوّل بسوال غيره	١٦٥
باب ما يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة	١٦٥
باب الجمعة في القرى والمدن	١٦٦
باب هل على من يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم	١٦٩
باب الرخصة ان لم يحضر الجمعة في المطر	١٧١
باب من أين تؤتى الجمعة وعلى من تجب	١٧١
باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس	١٧٢
باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة	١٧٣
باب المشي الى الجمعة	١٧٤
باب لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة	١٧٦
باب لا يقيم الرجل أخاه يوم الجمعة ويقعد في مكانه	١٧٧
باب الاذان يوم الجمعة	١٧٧

٢٠٣	باب في العيدين والتجمل فيه	١٧٨	باب المؤذن الواحد يوم الجمعة
٢٠٤	باب الحراب والدق يوم العيد	١٧٨	باب يحجب الامام على المنبر اذا سمع النداء
٢٠٥	باب الدعاء في العيد	١٧٨	باب الجلوس على المنبر عند التأذين
٢٠٧	باب الاكل يوم الفطر قبل الخروج	١٧٩	باب التأذين عند الخطبة
٢٠٧	باب الاكل يوم النحر	١٧٩	باب الخطبة على المنبر
٢٠٩	باب الخروج الى المصلي بغير منبر	١٨١	باب الخطبة قائما
٢١٠	باب المشي والركوب الى العيد والصلاة قبل الخطبة وبغير اذان ولا اقامة	١٨٢	باب يستقبل الامام القوم واستقبال الناس الامام اذا خطب
٢١٢	باب الخطبة بعد العيد	١٨٢	باب من قال في الخطبة بعد الشاء اما بعد
٢١٣	باب ما يكره من حمل السلاح في العيد والحرم	١٨٥	باب القعدة بين الخطبتين يوم الجمعة
٢١٤	باب التكبير للعيد	١٨٦	باب الاستماع الى الخطبة يوم الجمعة
٢١٥	باب فضل العمل في ايام التشريق	١٨٧	باب اذا رأى الامام رجلا جاء وهو يخطب أمره أن يصلي ركعتين
٢١٧	باب التكبير ايام منى واذا غدا الى عرفة	١٨٨	باب من جاء والامام يخطب صلى ركعتين خفيفتين
٢١٩	باب الصلاة الى الحرب	١٨٨	باب رفع اليدين في الخطبة
٢٢٠	باب حمل العزة والحربة بين يدي الامام يوم العيد	١٨٨	باب الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة
٢٢٠	باب خروج النساء والحض الى المصلي	١٨٩	باب الانصات يوم الجمعة والامام يخطب واذا قال لصاحبه أنصت فقد لغا
٢٢٠	باب خروج الصبيان الى المصلي	١٩٠	باب الساعة التي في يوم الجمعة
٢٢١	باب استقبال الامام الناس في خطبة العيد	١٩١	باب اذا نفر الناس عن الامام في صلاة الجمعة فصلالة الامام ومن بقي جائزة
٢٢١	باب العلم الذي بالمصلي	١٩٣	باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها
٢٢١	باب موعظة الامام النساء يوم العيد	١٩٣	باب قول الله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله
٢٢٣	باب اذا لم يكن لها جلباب في العيد	١٩٥	باب القائلة بعد الجمعة
٢٢٤	باب اعتزال الحيز المصلي	١٩٥	باب صلاة الخوف وقول الله تعالى واذا حضر بتم في الارض فليس عليكم جناح الخ
٢٢٤	باب النحر والذبح بالمصلي يوم النحر	١٩٧	باب صلاة الخوف رجالا وركبانا
٢٢٤	باب كلام الامام والناس في خطبة العيد واذا سئل الامام عن شيء وهو يخطب	١٩٨	باب يحرس بعضهم بعضا في صلاة الخوف
٢٢٥	باب من خالف الطريق اذا رجع يوم العيد	١٩٩	باب الصلاة عند مناهضة الحصون ولقاء العدو
٢٢٦	باب اذا فاته العيد يصلي ركعتين وكذلك النساء ومن كان في البيوت والقرى	٢٠٠	باب صلاة الطالب والمطلوب راكبا وائمة
٢٢٧	باب الصلاة قبل العيد وبعد	٢٠١	باب
٢٢٨	باب ما جاء في الوتر	٢٠٢	باب التكبير والغسل للصبح والصلاة عند الاغارة والحرب
٢٣٠	باب ساعات الوتر	٢٠٣	(كتاب العيدين)
٢٣١	باب ايقاظ النبي صلى الله عليه وسلم أهله بالوتر		
٢٣٢	باب ليحجل آخر صلاته وقرأ		
٢٣٢	باب الوتر على الدابة		
٢٣٢	باب الوتر في السفر		

صفحة	صفحة
باب القنوت قبل الركوع وبعده ٢٣٣	باب الصلاة في كسوف الشمس ٢٥٩
(أبواب الاستسقاء) ٢٣٥	باب الصدقة في الكسوف ٢٦٢
باب الاستسقاء وخروج النبي صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء ٢٣٥	باب النداء بالصلاة جامعة في الكسوف ٢٦٤
باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اجعلها سنين كسني يوسف ٢٣٥	باب خطبة الامام في الكسوف ٢٦٤
باب سؤال الناس الامام الاستسقاء اذا خطوا ٢٣٦	باب هل يقول كسفت الشمس أو خسفت ٢٦٦
باب تحويل الرداء في الاستسقاء ٢٣٨	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يخوف الله عباده بالكسوف ٢٦٨
باب الاستسقاء في المسجد الجامع ٢٤٠	باب التعوذ من عذاب القبر في الكسوف ٢٦٩
باب الاستسقاء في خطبة الجمعة غير مستقبل القبلة ٢٤٢	باب طول السجود في الكسوف ٢٧٠
باب الاستسقاء على المنبر ٢٤٤	باب صلاة الكسوف جماعة ٢٧١
باب من اكتفى بصلاة الجمعة في الاستسقاء ٢٤٤	باب صلاة النساء مع الرجال في الكسوف ٢٧٣
باب الدعاء اذا قطعت السبل من كثرة المطر ٢٤٤	باب من أحب العتاقة في كسوف الشمس ٢٧٤
باب ما قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول رداءه في الاستسقاء يوم الجمعة ٢٤٥	باب صلاة الكسوف في المسجد ٢٧٥
باب اذا استشفعوا الى الامام ليستسقى اهلهم لم يردهم ٢٤٥	باب لا تنكسف الشمس لموت أحد ولا لحياته ٢٧٥
باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين عند القحط ٢٤٦	باب الذكرك في الكسوف ٢٧٦
باب الدعاء اذا كثر المطر حوالينا ولا علينا ٢٤٧	باب الدعاء في الخسوف ٢٧٧
باب الدعاء في الاستسقاء قائماً ٢٤٨	باب قول الامام في خطبة الكسوف أما بعد ٢٧٨
باب الجهر بالقراءة في الاستسقاء ٢٤٩	باب الصلاة في كسوف القمر ٢٧٨
باب كيف حول النبي صلى الله عليه وسلم ظهره الى الناس ٢٤٩	باب الركعة الاولى في الكسوف أطول ٢٧٩
باب صلاة الاستسقاء ركعتين ٢٤٩	باب الجهر بالقراءة في الكسوف ٢٨٠
باب الاستسقاء في المصلي ٢٥٠	(أبواب سجود القرآن وسننها) ٢٨١
باب استقبال القبلة في الاستسقاء ٢٥٠	باب سجدة تنزيل السجدة ٢٨٢
باب رفع الناس أيديهم مع الامام في الاستسقاء ٢٥٠	باب سجدة ص ٢٨٢
باب رفع الامام يده في الاستسقاء ٢٥٢	باب سجدة النجم ٢٨٣
باب ما يقال اذا أمطرت ٢٥٢	باب سجود المسلمين مع المشركين والمشرك نجس ليس له وضوء ٢٨٣
باب من تخطى المطر حتى يتحادر على لحيته ٢٥٣	باب من قرأ السجدة ولم يسجد ٢٨٤
باب اذا هبت الريح ٢٥٤	باب سجدة اذا السماء انشقت ٢٨٤
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا ٢٥٥	باب من سجد لسجود القارئ ٢٨٥
باب ما قيل في الزلازل والآيات ٢٥٥	باب ازدحام الناس اذا قرأ الامام السجدة ٢٨٥
باب قول الله تعالى وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ٢٥٧	باب من رأى أن الله عز وجل لم يوجب السجود ٢٨٦
باب لا يدري متى يجي المطر الا الله ٢٥٨	باب من قرأ السجدة في الصلاة فسجد بها ٢٨٧
(كتاب الكسوف) ٢٥٩	باب من لم يجد موضعاً للسجود من الزحام ٢٨٧
	(أبواب التقصير) ٢٨٨
	باب ما جاء في التقصير ٢٨٨

- ٢٨٩ باب الصلاة عني
٢٩٠ باب كم أقام النبي صلى الله عليه وسلم في حجة
٢٩١ باب في كم يقصر الصلاة
٢٩٣ باب يقصر إذا خرج من موضعه
٢٩٥ باب يصلي المغرب ثلاثا في السفر
٢٩٦ باب صلاة التطوع على الدواب
٢٩٧ باب الأعياء على الدابة
٢٩٧ باب ينزل المكتوبة
٢٩٨ باب صلاة التطوع على الحمار
٢٩٨ باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلاة
٢٩٩ باب من تطوع في السفر في غير دبر الصلاة وقبلها
٣٠٠ باب الجمع في السفر بين المغرب والعشاء
٣٠١ باب هل يؤذن أو يقيم إذا جمع بين المغرب والعشاء
٣٠٢ باب يؤخر الظهر إلى العصر إذا ارتحل قبل أن
تزيد الشمس
٣٠٢ باب إذا ارتحل بعد ما زاعت الشمس صلى الظهر
ثم ركب
٣٠٣ باب صلاة القاعد
٣٠٤ باب صلاة القاعد بالأعياء
٣٠٥ باب إذا لم يطق قاعدا صلى على جنب
٣٠٦ باب إذا صلى قاعدا ثم صح أو وجد خفة ثم ما بقي
٣٠٧ باب التهجد بالليل وقوله عز وجل ومن الليل
فتهجد به نافلة لك
٣٠٩ باب فضل قيام الليل
٣١٠ باب طول السجود في قيام الليل
٣١١ باب ترك القيام للمريض
٣١١ باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة
الليل والنوافل من غير إيجاب
٣١٤ باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم حتى ترم قدماه
٣١٤ باب من نام عند السحر
٣١٦ باب من تسحر فلم ينام حتى صل الصبح
٣١٦ باب طول القيام في صلاة الليل
٣١٧ باب كيف كان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وك
كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل
٣١٩ باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل ونومه

- وما نسخ من قيام الليل وقوله تعالى يا أيها المزمل الخ
٣٢١ باب عقد الشيطان على قافية الرأس إذا لم يصل
بالليل
٣٢٣ باب إذا نام ولم يصل بالليل في أذنه
٣٢٣ باب الدعاء والصلاة من آخر الليل
٣٢٤ باب من نام أول الليل وأحيا آخره
٣٢٥ باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان وغيره
٣٢٥ باب فضل الظهور بالليل والنهار
٣٢٧ باب ما يكره من التشديد في العبادة
٣٢٨ باب ما يكره من ترك قيام الليل لمن كان يقومه
باب
٣٢٨ باب فضل من تعار من الليل فصلى
٣٢٩ باب المدامعة على ركعتي الفجر
٣٣١ باب النجعة على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر
٣٣١ باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع
باب ما جاء في التطوع مثني مثني
٣٣٢ باب الحديث بعد ركعتي الفجر
٣٣٤ باب تعاود ركعتي الفجر ومن سماهما تطوعا
باب ما يقرأ في ركعتي الفجر
٣٣٥ باب (أنواب التطوع)
٣٣٥ باب التطوع بعد المكتوبة
٣٣٦ باب من لم يتطوع بعد المكتوبة
باب صلاة الضحى في السفر
٣٣٧ باب من لم يصل الضحى ورآه واسعا
باب صلاة الضحى في الحضر
٣٣٨ باب الركعتين قبل الظهر
٣٣٩ باب الصلاة قبل المغرب
٣٤٠ باب صلاة النوافل جماعة
٣٤١ باب التطوع في البيت
٣٤٢ باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة
٣٤٣ باب مسجد قباء
٣٤٥ باب من أتى مسجد قباء كل سبب
باب اتان مسجد قباء ركبا وماشيا
٣٤٦ باب فضل ما بين القبر والمنبر
٣٤٧ باب مسجد بيت المقدس

صحيفة	صحيفة
باب الدخول على الميت بعد الموت اذا أدرج في كفاته ٣٧٦	٣٤٨ (أبواب العمل في الصلاة)
باب الرجل ينعي الى أهل الميت بنفسه ٣٧٨	باب استعانة البدق في الصلاة اذا كان من أمر الصلاة ٣٤٨
باب الاذن بالجنائزة ٣٧٩	باب ما ينهى من الكلام في الصلاة ٣٤٩
باب فضل من مات له ولد فاحتسب ٣٨٠	باب ما يجوز من التسبيح والحمد في الصلاة للرجال ٣٥١
باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصبري ٣٨٣	باب من سمى قوماً أو سلم في الصلاة على غير مواجهة وهو لا يعلم ٣٥٢
باب غسل الميت ووضوئه بالماء والسدر ٣٨٣	باب التصفيق للنساء ٣٥٣
باب ما يستحب أن يغسل وترا ٣٨٥	باب من رجع القهقري في صلاته أو تقدم بأمر ينزله ٣٥٣
باب يبدأ بعمامة الميت ٣٨٥	باب اذا دعت الأم ولدها في الصلاة ٣٥٤
باب مواضع الوضوء من الميت ٣٨٥	باب مسح الخصى في الصلاة ٣٥٥
باب هل تكفن المرأة في ازار الرجل ٣٨٦	باب بسط الثوب في الصلاة للسجود ٣٥٥
باب يجعل الكافور في آخره ٣٨٦	باب ما يجوز من العمل في الصلاة ٣٥٦
باب تقص شعر المرأة ٣٨٦	باب اذا انفلتت الدابة في الصلاة ٣٥٦
باب كيف الاشعار للميت ٣٨٧	باب ما يجوز من البصاق والنفخ في الصلاة ٣٥٨
باب يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون ٣٨٧	باب من صفق جاهلاً من الرجال في صلاته لم تفسد صلاته ٣٥٩
باب يلقى شعر المرأة خلفها ٣٨٨	باب اذا قيل للمصلي تقدم أو انتظرف انتظرف فلا بأس ٣٥٩
باب الشاب البصر للكفن ٣٨٨	باب لا يرد السلام في الصلاة ٣٦٠
باب الكفن في ثوبين ٣٨٩	باب رفع الايدي في الصلاة لأمر ينزله ٣٦١
باب الخنوط للميت ٣٨٩	باب الخصر في الصلاة ٣٦١
باب كيف يكفن المحرم ٣٩٠	باب يفكر الرجل الشئ في الصلاة ٣٦٢
باب الكفن في القميص الذي يكف أو لا يكف ٣٩٠	باب ما جاء في السهو اذا قام من ركعتي الفريضة ٣٦٣
باب الكفن بغير قبض ٣٩٢	باب اذا صلى خمسا ٣٦٤
باب الكفن ولا عمامة ٣٩٣	باب اذا سلم في ركعتين أو في ثلاث فسجد سجدتين ٣٦٥
باب الكفن من جميع المال ٣٩٣	مثل سجود الصلاة أو أطول ٣٦٦
باب اذا لم يوجد الا ثوب واحد ٣٩٤	باب من لم يتشهد في سجدتي السهو ٣٦٦
باب اذا لم يجد كفنا الا ما وارى رأسه أو قدميه غطى به رأسه ٣٩٤	باب يكبر في سجدتي السهو ٣٦٧
باب من استعد الكفن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكر عليه ٣٩٥	باب اذا لم يدركم صلى ثلاثاً أو أربعاً فسجد سجدتين وهو جالس ٣٦٨
باب اتباع النساء الجنائز ٣٩٦	باب السهو في الفرض والتطوع ٣٦٩
باب حد المرأة على غير زوجها ٣٩٦	باب اذا كلم وهو يصلي فأشار بيده واستمع ٣٧٠
باب زارة القبور ٣٩٨	باب الاشارة في الصلاة ٣٧١
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه ٤٠٠	باب في الجنائز ٣٧٢
باب ما يكره من النياحة من الميت ٤٠٤	باب الامر باتباع الجنائز ٣٧٤
باب ٤٠٥	

صحيفة

صحيفة

باب ليس من امن شق الجيوب	٤٠٦	باب من أحب الدفن في الارض المقدسة	٤٣٥
باب رقي النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن خولة	٤٠٦	باب الدفن بالليل	٤٣٦
باب ما ينهى من الخلق عند المصيبة	٤٠٨	باب بناء المساجد على القبر	٤٣٧
باب ليس من امن ضرب الخدود	٤٠٩	باب من يدخل قبر المرأة	٤٣٨
باب ما ينهى من الويل ودعوى الجاهلية عند المصيبة	٤٠٩	باب الصلاة على الشهيد	٤٣٩
باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن	٤٠٩	باب دفن الرجلين والثلاثة في قبر	٤٤١
باب من لم يظهر حزنه عند المصيبة	٤١١	باب من لم ير غسل الشهداء	٤٤١
باب الصبر عند الصدمة الاولى	٤١٢	باب من يقدم في اللحد	٤٤١
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان ابلح لحزونون	٤١٤	باب الاذخر والحشيش في القبر	٤٤٢
باب البكاء عند المريض	٤١٥	باب هل يخرج الميت من القبر واللهد لعله	٤٤٣
باب ما ينهى عن النوح والبكاء والزجر عن ذلك	٤١٥	باب اللحد والشق في القبر	٤٤٥
باب القيام للجنائز	٤١٧	باب اذا أسلم الصبي فات هل يصلى عليه وهل	٤٤٦
باب متى يقعد اذا قام للجنائز	٤١٧	يعرض على الصبي الاسلام	
باب من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن	٤١٨	باب اذا قال المشرک عند الموت لا اله الا الله	٤٥١
منا لب الرجال الخ		باب الجرد على القبر	٤٥٢
باب من قام لجنائز يهودى	٤١٨	باب موعظة المحدث عند القبر وعود أصحابه حوله	٤٥٤
باب جل الرجال الجنائز دون النساء	٤١٩	باب ما جاء في قاتل النفس	٤٥٦
باب السرعة بالجنائز	٤٢٠	باب ما يكره من الصلاة على المنافقين والاستغفار	٤٥٧
باب قول الميت وهو على الجنائز قدموني	٤٢١	للمشركين	
باب من صف صفين أو ثلاثة على الجنائز خلف	٤٢١	باب ثناء الناس على الميت	٤٥٨
الامام		باب ما جاء في عذاب القبر	٤٦٠
باب الصفوف على الجنائز	٤٢١	باب التغويز من عذاب القبر	٤٦٦
باب صفوف الصبيان مع الرجال على الجنائز	٤٢٣	باب عذاب القبر من الغيبة والبول	٤٦٧
باب سنة الصلاة على الجنائز	٤٢٣	باب الميت يعرض عليه بالغداة والعشي	٤٦٧
باب فضل اتباع الجنائز	٤٢٦	باب كلام الميت على الجنائز	٤٦٨
باب من انتظر حتى تدفن	٤٢٧	باب ما قيل في أولاد المسلمين	٤٦٨
باب صلاة الصبيان مع الناس على الجنائز	٤٢٨	باب ما قيل في أولاد المشركين	٤٦٩
باب الصلاة على الجنائز بالمصلى	٤٢٨	باب	٤٧١
باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور	٤٢٩	باب موت يوم الاثنين	٤٧٤
باب الصلاة على النفساء	٤٣٠	باب موت الفجأة	٤٧٥
باب أين يقوم من المرأة والرجل	٤٣١	باب ما جاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر	٤٧٦
باب التكبير على الجنائز أربعا	٤٣١	وعمر رضي الله عنهما	
باب قراءة فاتحة الكتاب على الجنائز	٤٣٢	باب ما ينهى من سب الاموات	٤٧٩
باب الصلاة على القبر بعد ما يدفن	٤٣٢	باب ذكر شرار الموتى	٤٧٩
باب الميت يسمع خفق النعال	٤٣٣		

* (تمت فهرسة الجزء الثاني ويلها فهرسة هامشه) *

(فهـ رسة)

شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم الموضوع بهامش الجزء الثاني من القسطلاني

صفحة	صفحة
٢	باب رفع الامانة والايان من بعض القلوب وعرض
١٣	أفتن على القلوب
١٦	باب بيان أن الاسلام بدأ غر يباوسي عود غر يبا الخ
١٧	باب ذهاب الايمان آخر الزمان
١٨	باب حوازا الاستمرار بالايمان الخائف
٢٢	باب تألف قلب من يخاف على امانه لضعفه والنهي
٢٦	عن القطع بالايمان من غير دليل قاطع
٣٠	باب زيادة طمأنينة القلب بتظاهر الادلة
٣٥	باب وجوب الايمان برسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم جميع الى الناس ونسخ الملل علة
٣٨	باب بيان نزول عيسى بن مريم حاكما بشريعة نبينا
٥٣	محمد صلى الله عليه وسلم واكرام الله تعالى هذه
٩٠	الامة زادها الله شرفا وبيان الدليل على أن هذه
١٠٥	الملة لا تنسخ وأنه لا تزال طائفة منها ظاهرين على
١٢٨	الحق الى يوم القيامة
١٧٩	باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الايمان
١٨١	باب بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
١٨٦	باب الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم الى
١٩١	السموات وفرض الصلوات
١٩٩	باب معنى قول الله عز وجل ولقد رآه نزلة أخرى
	وهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم به ليلة الاسراء
	باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة بهم سبحانه
	وتعالى
	باب اثبات الشفاعة واخراج الموحدين من النار
	باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لامته وبكائه
	شفقة عليهم
	باب بيان أن من مات على الكفر فهو في النار ولا
	تناله شفاعة ولا تنفعه قرابة المقر بين
	باب شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لابي طالب
	والخفيف عنه بسببه
	باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة
	بغير حساب ولا عذاب
	باب بيان كون هذه الامة نصف أهل الجنة
٢٠٣	(كتاب الطهارة)
٢٠٤	باب فضل الوضوء
٢٠٧	باب وجوب الطهارة للصلاة
٢١١	باب صفة الوضوء وكأله
٢١٨	باب فضل الوضوء والصلاة عقبه
٢٢٧	باب الذكرا المستحب عقب الوضوء
٢٣١	باب آخر في صفة الوضوء
٢٣٦	باب الايتار في الاستنجاء والاستحجار
٢٣٩	باب وجوب غسل الرجلين بكاملهما
٢٤٤	باب وجوب استيعاب جميع أجزاء غسل الطهارة
٢٤٥	باب خروج الخطايا مع ماء الوضوء
٢٤٦	باب استحباب اطالة الغرة والتججيل في الوضوء
٢٥٥	باب فضل اسباغ الوضوء على المكاره
٢٥٦	باب السواك
٢٦١	باب خصال الفطرة
٢٦٨	باب الاستطابة
٢٨٤	باب المسح على الخفين
٢٩٨	باب التوقيت في المسح على الخفين
٣٠٠	باب جواز الصلوات كلها بوضوء واحد
٣٠٢	باب كراهة غمس المتوضي وغيره يده المشكوك
	في نجاستها في الاثناء قبل غسلها ثلاثا
٣٠٧	باب حكم ولو غسلك
٣١٣	باب النهي عن البول في الماء الراكد
٣١٥	باب النهي عن الاغتسال في الماء الراكد
٣١٦	باب وجوب غسل البول وغيره من النجاسات اذا
	حصلت في المسجد الخ
٣٢٠	باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله
٣٢٤	باب حكم المتني
٣٢٧	باب نجاسة الدم وكيفية غسله
٣٢٩	باب الدليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء
	منه
٣٣٢	(كتاب الحيض)
٣٣٣	باب مباشرة الحائض فوق الازار

صحيحة	صحيحة
باب الاضطجاع مع الحائض في الخاف واحد ٣٣٦	باب الوضوء مما مست النار ٤١٧
باب جواز غسل الحائض رأس زوجها وترجله ٣٣٨	باب الوضوء من لحوم الابل ٤٢٣
وطهارة سورها والاتكاء في حجرها وقراءة القرآن فيه ٣٤٣	باب الدليل على أن من تيقن الطهارة ثم شك في الحدث فله أن يصلي بطهارته تلك ٤٢٥
باب المذي ٣٤٣	باب طهارة جلود الميتة بالديباغ ٤٢٨
باب غسل الوجه واليدين اذا استيقظ من النوم ٣٤٧	فصل يجوز الدباغ بكل شيء ينشف فضلات الجلد ويطيبه ويمنع من ورود الفساد عليه ٤٣١
باب جواز نوم الجنب واستحباب الوضوء له وغسل الفرج اذا أراد أن يأكل أو يشرب أو ينام أو يجامع ٣٤٧	باب التيمم ٤٣٣
باب وجوب الغسل على المرأة بخروج المني منها ٣٥٢	باب الدليل أن المسلم لا ينجس ٤٤٥
باب بيان صفة مني الرجل والمرأة وأن الولد مخلوق من مائهما ٣٦٠	باب ذكر الله تعالى في حال الجنابة وغيرها ٤٤٨
باب صفة غسل الجنابة ٣٦٢	باب جواز كل المحمدات الطعام وأنه لا كراهة في ذلك وأن الوضوء ليس على الفور ٤٤٩
باب القدر المستحب من الماء في غسل الجنابة ٣٦٨	باب ما يقول اذا أراد دخول الخلاء ٣٥٠
وغسل الرجل والمرأة من اناء واحد في حالة واحدة وغسل أحدهما بفضل الآخر ٣٧٧	باب الدليل على أن نوم الجالس لا ينقض الوضوء ٤٥٢
باب استحباب افاضة الماء على الرأس وغيره ثلاثا ٣٧٩	(كتاب الصلاة) ٤٥٦
باب حكم صفائر المغتسلة ٣٨١	باب بدء الاذان ٤٥٦
باب استحباب استعمال المغتسلة من الحيض فرصة من مسك في موضع الدم ٣٨٦	باب الامر بشفع الاذان وايتار الاقامة الا كلمة الاقامة فاهم مثنى ٤٥٩
باب المستحاضة وغسلها وصلاتها ٣٩٨	باب صفة الاذان ٤٦٢
باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة ٤٠١	باب استحباب اتخاذ مؤذنين للمسجد الواحد ٤٦٤
باب تستر المغتسل بثوب ونحوه ٤٠٢	باب جواز اذان الاعمى اذا كان معه بصير ٤٦٦
باب تحريم النظر الى العورات ٤٠٥	باب الامسالة عن الاغارة على قوم في دار الكفر اذا سمع فيهم الاذان ٤٦٧
باب جواز الاغتسال عرياناً في الخلوة ٤٠٧	باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل له الوسيلة ٤٦٨
باب الاعتناء بحفظ العورة ٤٠٩	باب استعانة عند البول ٤٧٣
باب بيان أن الجماع كان في أول الاسلام لا يوجب الغسل الا أن ينزل المني وبيان نسخه وأن الغسل يجب بالجماع ٤٠٩	فصل قال القاضي عياض رحمه الله قوله صلى الله عليه وسلم اذا قال المؤذن الله أكبر الله أكبر الخ ٤٧٤
	باب فضل الاذان وهرب الشيطان عند سماعه

المجزء الثاني

من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري

للعامة القسطلاني

نفعنا الله به آمين

(وبهامشه متن صحيح الامام مسلم وشرح الامام النووي عليه)

(الطبعة السابعة)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٣

هجريه

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
أبو معاوية ووكيع ح وحدثنا أبو
كريب حدثنا أبو معاوية عن الأعمش
عن زيد بن وهب عن حذيفة قال
حدثنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم حديثين قد رأيت أحدهما
وأنا أنتظر الآخر

*(باب رفع الأمانة والايمن من
بعض القلوب وعرض الفتن
على القلوب)*

فيه قول حذيفة رضي الله عنه
حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
حديثين قد رأيت أحدهما وأنا
أنتظر الآخر إلى آخره وفيه حديث
حذيفة الآخر في عرض الفتن
وأنا أذكر شرح لفظهما ومعناهما
على ترتيبهما إن شاء الله تعالى فاما
الحديث الأول فقال مسلم (حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية
ووكيع قال وحدثنا أبو كريب
حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن
زيد بن وهب عن حذيفة رضي الله
عنه) هذا الاسناد كله كوفيون
وحذيفة مدائني كوفي وقوله عن
الأعمش عن زيد والأعمش مدلس
وقد قدمنا أن المدلس لا يحتج بروايته
إذا قال عن وجوابه ما قدمناه مرات
في الفصول وغيرها أنه ثبت سماع
الأعمش هذا الحديث من زيد من
جهة أخرى فلم يضره بعد هذا قوله
فيه عن وأما قول حذيفة رضي الله
عنه (حدثنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم حديثين) فعناهما حدثنا
حديثين في الأمانة والأفروايات
حذيفة كثيرة في الصحيحين وغيرهما
قال صاحب التحرير ونغني بأحد

ومن يتوكل على الله
فهو حسبه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا هي ثابتة في غير رواية ابن عساکر كافي الفرع وأصله

(كتاب الاذان)

بالذال المعجمة وهو في اللغة الاعلام وفي الشرع اعلام مخصوص بالفاظ مخصوصة في أوقات
مخصوصة ثابت لابن عساکر كساقط في رواية أبي ذر وغيره (باب بدء الاذان) بهزمة بعد الدال
المهملة أي ابتدائه وللأصلي وأبي ذر بدء الاذان فأسقط التثنية (وقوله) بالرفع أو بالجر عطفا
على الجور والسابق وللأصلي وقول الله (عز وجل وإذا ناديتهم) أذنتم داعين (إلى الصلاة) التي هي
أفضل الاعمال عند ذوى الالباب (اتخذوها هزوا ولعبا) أي اتخذوا الصلاة أو المناداة وفيه دليل
على أن الاذان مشروع للصلاة (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) معاني عبادة الله وشرايعه واستدل به
على مشروعية الاذان بالنص بالتمام وحده قال الزهري فيما ذكره ابن كثير الحافظ قد ذكر الله
التأذين في هذه الآية رواه ابن أبي حاتم (وقوله) تعالى بالرفع والجر كما مر (أذندوى للصلاة)
أذن لها (من يوم الجمعة) عند قعود الامام على المنبر للخطبة زاد في رواية الاصلي الآية واللام
للاختصاص وعن ابن عباس فيمارواه أبو الشيخ أن فرض الاذان نزل مع الصلاة بأبها الذين آمنوا
أذندوى للصلاة من يوم الجمعة والاكترون على أنه برؤيا عبد الله بن زيد وغيره ووجه المطابقة بين
الترجمة والآيتين كونهم مدينيتين وابتداء الجمعة إنما كان بالمدينة فالراجح أن الاذان كان في
السنة الاولى من الهجرة * وبالسند قال (حدثنا عمران بن ميسرة) بفتح الميم وسكون المشنة
التحتية الأدمي البصري (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد بن ذكوان الثنوري بفتح المشنة
الفوقية وتشديد النون البصري (قال حدثنا خالد) ولغير أبي ذر والوقت والأصلي خالد الخذاء
(عن أبي قلابة) بكسر القاف عبد الله بن زيد (عن أنس) وللأصلي زيادة ابن مالك (قال ذكروا
النار والناقوس فذكروا اليهود والنصارى) كذا وقع مختصرا في رواية عبد الوارث وساقه بتمامه
عبد الوهاب في الباب الا لاحق حيث قال لما كثر الناس ذكرهم أن يعلموا وقت الصلاة بشئ

حدثنا أن الامانة نزلت في جذر

قلوب الرجال ثم نزل القرآن فعملوا
من القرآن وعلموا من السنة ثم
حدثنا عن رفع الامانة

الحديثين قوله حدثنا أن الامانة
نزلت في جذر قلوب الرجال وبالثاني
قوله ثم حدثنا عن رفع الامانة الخ
(قوله ان الامانة نزلت في جذر قلوب

الرجال) أما الجذر فهو بفتح الجيم
وكسر هاء الغتان وبالألف المججمة فيهما
وهو الاصل قال القاضي عياض
رحمه الله مذهب الاصمعي في هذا
الحديث فتح الجيم وأبو عمرو يكسرها
وأما الامانة فالظاهر أن المراد بها
التكليف الذي كلف الله تعالى به
عباده والعهد الذي أخذه عليهم
قال الامام أبو الحسن الواحدى
رحمه الله في قول الله تعالى أنا عرضنا
الامانة على السموات والارض
والجبال قال ابن عباس رضى الله
عنهما هي الفرائض التي افترضها
الله تعالى على العباد وقال الحسن
هو الدين والدين كله أمانة وقال أبو
العالية الامانة ما أمر به وما نهى
عنه وقال مقاتل الامانة الطاعة
قال الواحدى وهو قول أكثر
المفسرين قال فالامانة في قول
جميعهم الطاعة والفرائض التي
يتعلق بأدائها الثواب وبتضييعها
العقاب والله أعلم وقال صاحب
التحرير الامانة في الحديث هي
الامانة المذكورة في قوله تعالى أنا
عرضنا الامانة وهي عين الايمان فاذا
استمكنت الامانة من قلب العبد
قام حينئذ باداء التكليف واغتتم
ما يرده عليه منها وحدثني أقاتها والله
أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم

يعرفونه فذكر وأن يوروا ناراً أو يضربوا ناقوساً (فأمر بلال) بضم الهمزة أى أمره النبي صلى الله
عليه وسلم كما وقع مصرحاً به في رواية النسائي وغيره عن قتيبة عن عبد الوهاب (أن يشفع الاذان)
بفتحات وسكون الشين أى يأتي بألفاظه مثني اللفظ التكثير في أوله فإنه أربع والأكلمة التوحيد
في آخره فإنها مفردة فالمراد معظمه (وأن يور الاقامة) اللفظ الاقامة فإنه يثنى واستنبط من
قوله فأمر بلال وجوب الاذان والجمهورية على أنه سنة وأجاب القائل بالوجوب بأن الامر انما وقع
بصفة الاذان في كونه شفعاً للأصل الاذان ولئن سلمنا أنه لنفس الاذان لكن الصيغة الشرعية
واجبة في الشيء ولو كان نفلاً كالطهارة لصلاة النفل وأجيب بأنه اذا ثبت الامر بالصفة لزم أن
يكون الاصل ما موراه قاله ابن دقيق العيد * ورواه هذا الحديث الخمسة بصريون وفيه
التحديث والعنونة والقول وأخرجه المؤلف في ذكر بنى اسرائيل ومسلم وأبو داود والنسائي
والترمذى وابن ماجه * وبه قال (حدثنا محمود بن غيلان) بفتح الغين المججمة العدوى المروزي
(قال حدثنا عبد الرزاق) بن همام (قال أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد
(نافع) مولى ابن عمر (ان ابن عمر) بن الخطاب (كان يقول كن المسلمون حين قدموا المدينة) من
مكة في الهجرة (يجمعون فيصحبون الصلاة) بالخاء المهملة يتفعلون أى يقعدون حينها ليدركوها
في الوقت ولكسمة يني فيصحبون للصلاة (ليس ينادى لها) بفتح الدال مبنياً للفعل وفيه كناية عن
عن ابن مالك جواز استعمال ليس حرفاً لاسمها ولا خبر ويجوز أن يكون اسمها ضمير الشأن
وخبرها الجملة بعد وفي رواية مسلم ما يؤيد ذلك ولفظه ليس ينادى بها أحد (فتكلموا) أى
العبادة رضى الله عنهم (يومافى ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوساً) بكسر الخاء على صورة الامر
(مثل ناقوس النصارى) الذى يضربونه لوقت صلاتهم (وقال بعضهم بل بوقاً) أى اتخذوا بوقاً
بضم الواو الحدة (مثل قرن اليهود) الذى ينفخ فيه فيجتمعون عند سماع صوته ويسمى الشبور
بفتح الشين المججمة وتشديد الواو الحدة المضمومة فافتروا فإى عبد الله بن زيد الاذان فناء الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقص عليه رؤياه فصدقه وسقطت واو وقال لابي الوقت وبلى في رواية أخرى
(فقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (أولاً) بهززة الاستفهام وواو العطف على مقدر رأى
أنقولون عوا ففقههم ولا (تبعثون رجلاً) زاد الكسمة يني منكم حال كونه (ينادى بالصلاة) وعلى
هذا فالفاء هي الفصيحة والتقدير كما مر فافتروا قاله القرطبي وتعبه الحافظ ابن حجر بأن سياق
حديث عبد الله بن زيد يخالف ذلك فإن فيه أنه لما قص رؤياه على النبي صلى الله عليه وسلم قال
فسمع عمر الصوت فخرج فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال رأيت مثل الذى رأى فدل على أن عمر
لم يكن حاضر لما قص عبد الله قال والظاهر أن إشارة عمر بإرسال رجل ينادى بالصلاة كانت
عقب المشاورة فيما يفعلونه وأن رؤيا عبد الله كانت بعد ذلك وتعبه العيني بحديث أبي بشر عن
أبي عمر بن أنس عن عموه له من الانصار عند أبي داود فإنه قال فيه بعد قول عبد الله بن زيد اذ
أنانى أت فأراني الاذان وكان عمر قد رآه قبل ذلك فكتمه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما منعك
أن تخبرنا الى آخره وليس فيه أن عمر سمع الصوت فخرج فقال فهو يقوى كلام القرطبي ويرد
كلام بعضهم أى ابن حجر انتهى وأجاب ابن حجر في انتقاض الاعتراض بأنه اذا سكنت في رواية
أبي عمر عن قوله فسمع عمر الصوت فخرج وأثبتها ابن عمر انما يكون اثبات ذلك دال على أنه
لم يكن حاضراً فكيف يعترض بثل هذا (فقال) بالفاء ولا بى الوقت وقال (رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة) أى اذهب الى موضع بارز فناد فيه بالصلاة ليسمعك
الناس كذا قاله النووي متعباً من استنبط منه مشروعية الاذان قائماً كابن خزيمة وابن

فقال بنام الرجل النومة فتقبض
الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل
الوكت ثم بنام الرجل النومة فتقبض
الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل
أثر الجمل كجمر دحرجته على رجله
فقط فقرأه منتبرا وليس فيه شيء ثم
أخذ حصي فدحرجه على رجله

(فيظل أثرها مثل الوكت)
فهو يفتح الواو واسكان الكاف
وبالتاء المثناة من فوق وهو الأثر
اليسير كذا قال الهروي وقال غيره
هو سواد يسير وقيل هو لون يحدث
مخالف اللون الذي كان قبله وأما
الجمل فيفتح الميم واسكان الجيم
وفتحها لغتان حكاهما صاحب
التحريض والمشهور الاسكان يقال
منه مجلت يده بكسر الجيم فجعل
بفتحها مجلا بفتحها أيضا ومجلت
بفتح الجيم فجعل بضمها مجلا باسكانها
لغتان مشهورتان وأعجلها غيرها
قال أهل اللغة والغريب الجمل هو
التنط الذي يصير في اليد من العمل
بقأس أو نحوه ويصير كالقبة فيه
ماء قليل وأما قوله (كجمر دحرجته
على رجله) فنقط فقرأه منتبرا وليس
فيه شيء (الفجر والدحرجة معروفة
ونقط بفتح النون وكسر الفاء
ويقال تنقط بمعناه ومنتبرا مرتفعا
وأصل هذه اللفظة الارتفاع ومنه
المنبر لارتفاعه وارتفاع الخطيب
عليه وقوله نقط ولم يقل نقطت مع
أن الرجل مؤنثة أما أن يكون ذكر
نقط اتباعا لفظ الرجل وأما أن
يكون اتباعا لمعنى الرجل وهو
العضو وأما قوله (ثم أخذ حصي
فدحرجه) فهكذا ضبطناه وهو
ظاهر ووقع في أكثر الأصول ثم أخذ

المذروعين نغم هوسنة فيه وبه استدلل العلامة الجلال المحلى للقيام موافقة لمن تعقبه
النوى فان قلت ما الحكمة في تخصيص الاذان برؤى رجل ولم يكن يوحى أجيب لمنا فيه من
التنويه بالنبي صلى الله عليه وسلم والرفع لذكره لانه اذا كان على لسان غيره كان أرفع لذكره
وأخبر لسانه على أنه روى أوداد في المراسل أن عمر لما رأى الاذان جاء ليخبر النبي صلى الله عليه
وسلم فوجد الوحي قد ورد بذلك فاراعه الاذان بلال فقال له عليه الصلاة والسلام سبقك بها
الوحي * ورواه هذا الحديث خمسة وفيه التحديث والاخبار والقول وأخرجه مسلم والترمذي
والنسائي (باب الاذان مثنى مثنى) بغير تنوين مع التكرار للتوكيد أي مرتين مرتين ولا ين
عسا كز وعزاها العيني كالحافظ ابن حجر لغير الكسبيين مثنى مفردا بسقاط الثانية * وبالسند
قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الزدي الواسطي بمجمعة ثم مهملة البصري) (قال حدثنا
خادم بن زيد) بن درهم الجهضمي البصري (عن سماعة بن عطية) بكسر السين وتخفيف
الميم البصري المزني بكسر الميم وسكون الزاي بعدهما موحدة (عن أيوب) السخيتاني
(عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي البصري (عن أنس) (والاصلي زيادة
ابن مالك) (قال أمر) وفي الفرع المكي قال قال أمر (بلال) بضم الهمزة أي أمره الرسول صلى الله
عليه وسلم لانه الأمر الناهي وهذا هو الصواب خلافا لمن زعم أنه موقوف ودفع بأن الخبر عن
الشرع لا يحمل الأعلى أمر الرسول (أن يشفع الاذان) بفتح المثناة التحتية أي يجعل أكثر
كلماته مثناة (وأن يوتر) وفي رواية ويوتر (الاقامة) أي يفرد بها جميعا (الاقامة) أي لفظ
الاقامة وهي قوله قد قامت الصلاة قائماتشفع وسقط للاصلي لفظ الاقامة الاولى * وبه قال
(حدثنا) بالجمع ولأبي ذر حدثني (محمد) زاد أبو ذر وهو ابن سلام (قال أخبرنا) (والاصلي حدثنا
ولأبي ذر حدثني) (عبد الوهاب) (والاربعة عبد الوهاب الثقفي) (قال أخبرنا) (ولأبي عساكر حدثنا
(خالد الخذاء) بن مهران (عن أبي قلابه) رضي الله عنه (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال
لما كثر الناس) بتشديد الميم (قال ذكروا) جواب لما ولغظة قال الثانية زائدة لتأكيد
السابقة (أن يعملوا وقت الصلاة شيء يعرفونه) بضم أول يعملوا وكسر ثالثة أي يجعلوا له علامة
يعرف بها ولكريمة ولغير الاربعة أن يعملوا بفتحها من العلم (فذكروا أن يوروا) أي يوقدوا (نارا
أو يضربوا ناقوسا) كالجحوس والنصارى (فأمر بلال) بضم الهمزة أي فأمره النبي صلى الله عليه
وسلم (أن يشفع الاذان) أي معظمه (وأن يوتر الاقامة) أي يأتي بالفاظها مفردة أي الالفظ قد
قامت الصلاة فيأتي بها شفعا كما في الحديث السابق وهذا مذهب الشافعي وأجدد المراءى معظمها
فان كلمة التوحيد في آخر الاذان مفردة والتكبير في أوله أربع ولفظ الاقامة مثنى كما مر ولفظ
الشفع يتناول التثنية والتربيع فليس في لفظ حديث الباب ما يخالف ذلك على أن تكرير
التكبير تثنية في الصورة مفردة في الحكم ولذا استحب أن يقال بنفس واحد وذهب مالك وأتباعه
إلى أن التكبير في أول الاذان مرتين لروايته من وجوه صحاح في أذان أبي عذرة وأذان ابن زيد
والعمل عندهم بالمدينة على ذلك في آل سعد القرط إلى زمانهم لتأخير أبي عذرة عندهم مسلم
وأي عوانة والحاكم وهو المحفوظ عن الشافعي من حديث ابن زيد كما مر والاقامة إحدى عشرة
كلمة والاذان تسع عشرة كلمة بالترجيع وهو أن يأتي بالشهادتين مرتين ثم يساقيل قولها مجهرًا
لحديث مسلم فيه وإنما اختص الترجيع بالشهادتين لانهما أعظم ألفاظ الاذان وليس بسنة عند
الحنفية للروايات المتفقة على أن لا ترجيع في أذان بلال وعمر بن أم مكتوم إلى أن توفي والله
أعلم بهذا (باب بالتين) (الاقامة) التي تقام بها الصلاة ألفاظها (واحدة) لم يكرر لفظ واحدة
مراعاة للفظ حديث ابن عمر عند ابن حبان ولفظة الاذان مثنى والاقامة واحدة نعم في حديث أبي

محدورة عند الدارقطني تكريره (الاقوله قد قامت الصلاة) قاله يكرره وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) بن جعفر المديني البصري امام عصره في الحديث وعلمه (قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم) ابن عليه قال (حدثنا خالد) وفي رواية خالد الحذاء (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد (عن أنس) وللأصلي أنس بن مالك (قال أمر بلال أن يشفع الأذان وأن يوتر الإقامة) وهي الأعلام بالشروع في الصلاة بالفاظ مخصوصة وتنازع الأذان بأن يأتي بها فرادى وهو حجة على الخنفية في تشيئها واستدلوا بما اشتهر أن بلالا كان يثنى الإقامة الى أن توفي وحديث عبد الله بن زيد عند الترمذي وكان أذان رسول الله صلى الله عليه وسلم شفعا شفعا في الأذان والإقامة (قال اسمعيل) ابن عليه المذكور (فذكرت) بحذف ضمير المفعول أي حديث خالد والكشميهني والأصلي فذكرته (لأبوب) السخني (فقال الإقامة) أي الالفاظ قوله قد قامت الصلاة فانها تشفع لانها المقصود من الإقامة بالذات وما ادعاه ابن منده من أن قوله في حديث سماعة في باب الأذان مثني مثني الإقامة من قول أبوب غير مسند كما في رواية اسمعيل يعني هذه وقول الأصلي انها من قول أبوب لا من قول سماعة متعقب بحديث معمر عن أبوب عند عبد الرزاق ولفظه كان بلال يثنى الأذان ويوتر الإقامة الاقوله قد قامت الصلاة والاصل أن ما كان في الخبر فهو منه حتى يدل دليل على خلافه ولا دليل في رواية اسمعيل هذه لانه انما يتحصل منها أن خالدا كان لا يذكر الزيادة وكان أبوب يذكرها وكل منهما روى الحديث عن أبي قلابه عن أنس فكان في رواية أبوب زيادة من حافظ فتقبل قاله في الفتح والجمهور على شفعها الاما لا كما ولا حجة في الحديث الثاني من حديثي الباب السابق لما في سابقه واحتجاجة بعمل أهل المدينة معارض بعمل أهل مكة وهي تجمع الكثير في المواسم وغيرها ومعهم الحديث الصحيح (باب فضل التأذين) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد) بكسر الزاي وبالنون الخفيفة عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله) ولا يذران النبي (صلى الله عليه وسلم قال اذنوا في الصلاة) أي لاجلها (أدبر الشيطان) أي جنس الشيطان أو المعهود هارب إلى الرواح من سماع الأذان حال كونه (وله) ولا يذروا الأصلي له (ضراط) يشغل به نفسه (حتى) أي كي (لا يسمع التأذين) لعظم أمره لما اشتغل عليه من قواعد الدين واطوار شرائع الاسلام أو حتى لا يشهد للمؤذن بما يسمعه اذا استشهد يوم القيامة لانه داخل في الجن والانس المذكورين في حديث لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء الا شهد به يوم القيامة ودفع بأنه ليس أهلا للشهادة لانه كافر والمراد في الحديث مؤمنوا الجن وانما يحجى عند الصلاة مع ما فهم من القرآن لان غالبهم سواس ومناعة فسله تطرق الى افسادها على فاعلها وافساد خشوعه بخلاف الأذان فانه يرى اتفاق كل المؤذنين على الاعلان به ونزول الرحمة العامة عليهم مع بأسه عن أن يردهم عما أعلنوا به ويوقن بالخبيسة بما تفضل الله به عليهم من ثواب ذلك ويدكر معصية الله ومضادته أمره فلا علك الحدث لما حصل له من الخوف وقيل لانه دعاه الى الصلاة التي فيها السجود الذي امتنع من فعله لما أمر به ففقيه تصميمه على مخالفة أمر الله واستمراره على معصية الله فاذا دعا داعي الله فتر منه وللأصلي وله ضراط بالواو على الاصل في الجملة الاسمية الحالية أن تكون بالواو وقد تقع بغيرها كما في اهبطوا بعضكم لبعض عدو (فاذا قضى) المنادي (النداء) أي فرغ المؤذن من الأذان وللأصلي وابن عساكر قضى بضم القاف مبنيا للأفعال التدا بالرفع لقيامه مقام الفاعل (أقبل) أي الشيطان زاد مسلم في رواية صالح عن أبي هريرة فوسوس (حتى اذا ثوب بالصلاة أدبر) الشيطان بضم المثناة وكسر الواو والمشددة من ثوب أي أعيد الدعاء اليها والمراد الإقامة لاقوله في الصبح الصلاة

فصيح الناس يتبايعون لا يكاد أحد يؤدى الامانة حتى يقال ان في بني فلان رجلا أميناً حتى يقال للرجل ما أجده ما أظرفه ما أعقله وما في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان ولقد أتى على زمان وما أبالي أيكم بايعت لئن كان مسلماً ليردنه على دينه ولئن كان نصرانياً أو يهودياً ليردنه على ساعيه وأما اليوم فما كنت لأبابع منكم الا فلانا وفلانا حصة فدرجته بافراد لفظ الحصة وهو وصحيح أيضاً ويكون معناه درج ذلك المأخوذ والشئ وهو الحصة والله أعلم قال صاحب التحرير معنى الحديث أن الامانة تزول عن القلوب شيئاً فشيئاً فاذا زال أول جزء منها زال نورها وخلفته ظلة كالوكت وهو اعتراض لون مخالف للون الذي قبله فاذا زال شئ آخر صار كالجل وهو أترحمكم لا يكاد يزول الا بعد مدة وهذه الظلة فوق التي قبلها ثم شبه زوال ذلك النور بعد وقوعه في القلب وخروجه بعد استقراره فيه واعتقاب الظلة آياه بجمريد حرجه على رجله حتى يؤثر فيها ثم يزول الجريد ويبقى التلظف وأخذ الحصة ودرجته انها أراد به زيادة البيان وايضاح المذكور والله أعلم وأما قول حذيفة رضي الله عنه (ولقد أتى على زمان وما أبالي أيكم بايعت لئن كان مسلماً ليردنه على دينه ولئن كان نصرانياً أو يهودياً ليردنه على ساعيه وأما اليوم فما كنت لأبابع الا فلانا وفلانا) فعني المبايعة هنا البيع والشراء المعروفان ومراده اني كنت أعلم أن الامانة لم ترفع وأن في الناس وفاء

• وحد ثنا بن غير حدثنا أبي ووكيع
ح وحد ثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا
عيسى بن يونس جميعا عن الاعمش
بهذا الاسناد مثله • وحد ثنا محمد بن
عبد الله بن غير حدثنا أبو خالد يعنى
سليمان بن حبان عن سعد بن طارق
عن ربيع بن خراش عن حذيفة قال
كنا عند عمر فقال أيكم سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم يذكر الفتن
فقال قوم نحن سمعناه فقال لعلمكم
تعون فتنسة الرجل في أهله وماله

بالعهد فكنت أقدم على مبايعة
من اتفق غير باحث عن حاله وثوقا
بالناس وأمانتهم فانه ان كان مسلما
فدينه وأمانته تمنعه من الخيانة
وتحملة على أداء الامانة وان كان
كافرا فسايعه وهو الوالى عليه كان
أيضا يقوم بالامانة في ولايته
فيستخرج حقي منه وأما اليوم فقد
ذهبت الامانة فابقى لي وثوق بن
أبايعه ولا بالسامعي في أدائهم
الامانة فباأبايع الافلانا وفلانا
يعنى أفرادا من الناس أعرفهم
وأثق بهم قال صاحب التحرير
والقاضي عياض رحمه الله
وحمل بعض العلماء المبايعة هنا على
بيعة الخلافة وغيرهما من المعاقدة
والتحالف في أمور الدين قالوا وهذا
خطأ من قائله وفي هذا الحديث
مواضع تبطّل قوله منها قوله ولئن
كان نصرانيا أو يهوديا ومعلوم أن
النصراني واليهودي لا يعاقد على
شيء من أمور الدين والله أعلم وأما
الحديث الثاني في عرض الفتن ففي
اسناده سليمان بن حبان بالمشناة
وربيع بكسر الراء وهو ابن خراش
بكسر الحاء المهملة (وقوله فتننة

خير من النوم لانه خاص به ولمسلم فاذا سمع الإقامة ذهب (حتى اذا قضى) المثوب (التنويب)
وللاصلي وابن عساكر حتى اذا قضى بضم القاف التنويب بالرفع كالسابق (أقبل) أي الشيطان
ساعيا في ابطال الصلاة على المصلين (حتى يخطر) يفتح أوله وكسر الطاء كما ضبطه عياض عن
المتقين وهو الوجه أي يوسوس (بين المرء) أي الانسان (ونفسه) أي قلبه ولا يذري يخطر
بضم الطاء عن أكثر الرواة أي بدونه فبمر بين المرء وبين قلبه فيشغله ويحول بينه وبين ما يريد من
أقبله على صلاته واخلاصه فيها (يقول) أي الشيطان للصلي (اذ كر كذا اذ كر كذا) ولكريمة
اذ كر كذا اذ كر كذا او اذ كر كذا او العطف وكذا المسلم كالمؤلف في صلاة السهو (لما) أي شيء (لم يكن
يذكر) قبل الصلاة (حتى) أي كي (يظل الرجل) يفتح الطاء المعجمة المشالة أي يصير ولاصلي من
غير اليونينية يضل بكسر الضاد الساكنة أي ينسى الرجل (لا يدري كم صلى) من الركعات ولم
يذكر في ادبار الشيطان ما ذكر في الاول من الضراط اكتفاء بذكره فيه أولان الشدة في الاول
تأنيبه غفلة فتكون أهول وفي الحديث فضل الاذان وعظم قدره لان الشيطان يهرب منه
ولا يهرب عند قراءة القرآن في الصلاة التي هي أفضل • ورواه هذا الحديث خمسة وفيه التحديث
والاخبار والعنة وأخرجه أبو داود والسنائي في الصلاة (باب) ثواب (رفع الصوت بالتداء)
أي الاذان (وقال عمر بن عبد العزيز) فيما وصله ابن أبي شيبة بلفظ ان مؤذنا أذن فطرب في أذانه
فقال له عمر بن عبد العزيز (أذن) بلفظ الامر (أذا نسجما) يسكون الميم بغير نغمات ولا تطريب
(والافاعتزلنا) أي ارتل من نصب الاذان فان قلت النهي وقع عن التطريب فما المطابقة بينه
وبين الترجمة أوجب بأن المؤلف أراد أنه ليس كل رفع محمودا الا رفعها بهذه المشابهة غير مطرب
أو غير عال فطبع • بالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن
أنس (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة) بمهمات مفتوحات الا العين
الاولى فساكنة عمر بن زيد (الانصاري ثم المازني) بالزاي والنون (عن أبيه) عبد الله (انه أخبره
أن أبا سعيد الخدري) بالذال المهملة (قال له) أي لعبد الله بن عبد الرحمن (اني أراك تحب الغنم و)
تحب (البادية) الصحراء التي لا عمارة فيها لاجل اصلاح الغنم بالرعي وهو في الغالب يكون فيها
(فاذا كنت في) أي بين (غنمك) في غير بادية أو فيها (أو) في (باديتك) من غير غنم أو معها أو هو
شك من الراوى ولا يذرو باديتك بالواو ومن غير ألف (فاذنت بالصلاة) أي أعلت بوقتها والاربعة
للصلاة باللام بدل الموحدة أي لاجلها (فأرفع صوتك بالتداء) أي الاذان (فانه لا يسمع مدى
صوت المؤذن) أي غايته (جن ولا انس ولا شيء) من حيوان أو جاد بأن يخلق الله تعالى له ادراكا
وهو من عطف العام على الخاص ولا يذروا والنسائي المؤذن يغفر له مدصوته ويشهد له كل رطب
وبابس ولا بن خرمة لا يسمع صوته شجر ولا مدر ولا حجر ولا جن ولا انس (الشهادة) بلفظ الماضي
وللكشميهي الشهادة (يوم القيامة) وغاية الصوت بلارب أخني من ابتدائه فاذا شهد له من
بعد عنه ووصل اليه منتهى صوته فلان يشهد له من دنا منه وسمع مبادى صوته أولى به عليه
القاضي البيضاوى والسري في هذه الشهادة وكفى بالله شهيدا اشتهار المشهود له بالفضل وعلو
الدرجة وكما أن الله تعالى يفضح بالشهادة قوما بكرمها آخرين ولا حمد من حديث أبي هريرة
مر فوعا المؤذن يغفر له مدى صوته ويصدق له كل رطب وبابس قال الخطابي مدى الشيء غايته أي
أنه يستكمل المغفرة اذا استوفى وسعه في رفع الصوت فيبلغ الغاية من المغفرة اذا بلغ الغاية من
الصوت أولانه كلاما تمثيل وتشبيه ير يد أن المسكان الذي ينتهي اليه الصوت وقد أن يكون بين
أقصاه وبين مقامه الذي هو فيه ذنوب تملأ تلك المسافة غفرها الله تعالى له انتهى واستشهد المنذرى
للقول الاول برواية مدصوته بتشديد الال أي بقدر مدصوته (قال أبو سعيد) الخدري (سمعتة)

وجاره قالوا أجل قال تلك تكفرها
الصلاة والصيام والصدقة ولكن
أيكم سمع النبي صلى الله عليه وسلم
يذكر الفتن التي تخرج موج البحر
قال حذيفة فأسكت القوم فقلت
أنا

الرجل في أهله وجاره ~~تكفرها~~
الصلاة والصيام والصدقة قال
أهل اللغة أصل الفتنة في كلام
العرب الابتلاء والامتحان
والاختبار قال القاضي ثم صارت
في عرف الكلام لكل أمر كشفه
الاختبار عن سوء قال أبو زيد فتن
الرجل يفتن فتونا إذا وقع في الفتنة
وتحول من حال حسنة إلى سيئة
وفتن الرجل في أهله وماله وولده
ضروب من فرط محبة لهم وشحه
عليهم وشغله بهم عن كثير من الخير
كما قال تعالى إنما أموالكم وأولادكم
فتنة أولئك فبطه بما يلزم من القيام
بمقوقهم وتأديبهم وتعليمهم فانه
راع لهم ومسؤول عن رعيته وكذلك
فتنة الرجل في جاره من هذا فهذه
كلها فتن تقتضي المحاسبة ومنها
ذنوب يرجى تكفيرها بالحسنات
كما قال تعالى إن الحسنات يذهبن
السيات (وقوله التي تخرج موج البحر)
أي تضطرب ويدفع بعضها
بعضا وشبهها بموج البحر لشدة
عظمتها وكثرة شيعوها (وقوله
فأسكت القوم) هو بقطع الهمزة
المفتوحة قال جمهور أهل اللغة سكنت
وأسكت لغتان بمعنى صمت وقال
الاصمعي سكنت صمت وأسكت أطرق
وأنما سكنت القوم لأنهم لم يكونوا
يحفظون هذا النوع من الفتنة
وأنما حفظوا النوع الأول (وقوله

أي قوله أنه لا يسمع إلى آخره) (من رسول الله) (وللاصمعي من النبي) (صلى الله عليه وسلم) (وحيث ذكر الغنم والبادية موقوف وقال الجلال المحلى أي سمعت ما قلت لك بخطاب لي كما فهمه الماوردي والامام والغزالي وأورده باللفظ الدال على ذلك ليظهر الاستدلال به على أذان المنفرد ورفع صوته به * ورواه هذا الحديث الخمسة مديون الأشيخ المؤلف وفيه التحديث والاخبار والعنونة والسماع وأخرجه المؤلف أيضا في ذكر الجن والتوحيد والنسائي وابن ماجه في الصلاة * (باب ما يحقن بالاذنان من الدماء) أي يمنع بسبب الاذان من اراقه الدماء * (بالسند قال) (حدثنا) (ولا بوي ذرو الوقت حدثني) (قتيبة) (ولغير أبوي ذرو الوقت وابن عساكر قتيبة بن سعيد) (قال حدثنا اسمعيل بن جعفر) (الانصاري) (عن حميد) (الطويل) (عن أنس بن مالك) (رضي الله عنه) (وسقط ابن مالك في رواية أبوي ذرو الوقت وابن عساكر) (أن النبي) (ولابي ذر عن الكشميني والحوي عن النبي) (صلى الله عليه وسلم) (كان) (ولا في ذراته كان) (إذا غزينا) (أي مصاحبنا) (قوم ما يكن يغزونا) (بالواو بعد الزاي كذا) (لكرامة من الغزو والاصل اسقاط الواو والجزم ولكنه جاء على بعض اللغات والمستمل من غير اليونينية يغزونا كالسابقة لأنه باسقاط الواو على الاصل مجزوم ما بدل من يكن ولا اصملي وأنى الوقت يغزونا بآيات مشتقة بعد الغين المجمة ورفع الراء من الاغارة ولا بوي الوقت وذرو والمستمل يغزونا باسقاط الياء والجزم من الاغارة أيضا ولا بوي الوقت أيضا وابن عساكر يغزونا بضم أوله واسكان الغين وحذف حرف العلة من الاغراء ولا بوي ذر عن الكشميني والحوي يغزونا باسكان الغين وبالدال المهملة من غير واو ومن الغد ونقيض الرواح (حتى يصبح وينظر) أي ينتظر (فان سمع أذانا كف عنهم وان لم يسمع أذانا غار) (بالهمزة ويقال غار ثلاثيا أي هجم عليهم) (من غير علم منهم) (قال) (أنس بن مالك) (أخرجنا) (من المدينة) (إلى خير فأنهينا بهم) (أي إلى أهل خير) (بلا فلما أصبح) (النبي صلى الله عليه وسلم) (ولم يسمع أذانا ركب وركبت خلف أبي طلحة) (زيد بن سهل وهو زوج أم أنس) (وان قدى تمس) (بكسر الميم من الاولى وفتحها من الثانية) (قدم النبي صلى الله عليه وسلم قال) (أنس) (أخرجوا) (أي أهل خير) (البناء على كلهم) (بفتح الميم جمع مكمل بكسرها أي بقفقههم) (ومساحيهم) (جمع مسحاة أي مجارفهم التي من حديد) (فلما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا) (وللمحوى والمستمل قال أي قائلهم جاء) (محمد والله) (جاء) (محمد والجنس) (بالرفع عطفا على الفاعل أو بالنصب مفعولا معه وللمحوى والمستمل والجنس وهما بمعنى سبي بالجنس لانه قلب ومبينة وميسرة ومقدمة وساقفة) (قال فلما رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله أكبر الله أكبر) (بالجزم وفي اليونينية بالرفع) (خرب خير) (فاله عليه الصلاة والسلام بوحى أو نقاؤا لا بما في أيديهم من آلة الهدم من المساحي وغيرها) (انا اذا نزلنا مساحة قوم) (أي بفنائهم) (فساء صباح المنذرين) (بفتح الذال المعجمة أي فئس ما يصحون أي بنس الصباح صباحهم واستنبت من الحديث وجوب الاذان وانه لا يجوز تركه لانه من شعائر الاسلام الظاهرة فلو اتفق أهل بلد على تركه قوتلوا والصحيح عندنا كالحنفية والمالكية انه سنة الا أن المالكية قالوا انه لجماعة طلبت غيرها بخلاف الفذ والجماعة التي لا تطلب غيرها ومباحث بقية الحديث تأتي ان شاء الله تعالى وقد أخرج هذا الحديث المؤلف أيضا في الجهاد ومسلم طرفه المتعلق بالاذنان * (باب ما يقول) (الرجل) (إذا سمع المنادي) (أي المؤذن) (وبالسند قال) (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التنيسي) (قال أخبرنا) (وفي رواية حدثنا) (مالك) (هو ابن أنس الاصمعي امام دار الهجرة) (عن ابن شهاب) (الزهرى) (عن عطاء ابن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري) (رضي الله تعالى عنه) (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم النداء) (أي الاذان) (فقولوا) (قولوا) (مثل ما يقول المؤذن) (أي مثل قول المؤذن وكذا

فقال أنت الله أولك قال حذيفة
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول تعرض الفتن على
القلوب كالحصير عودا عودا

لله أولك (كلمة مدح تعتاد العرب
الثناء بها فان الاضافة الى العظيم
تشريف ولهذا يقال بيت الله وثاقه
الله قال صاحب التحرير فاذا وجد
من الولد ما يحمده قبل له الله أولك
حيث أتى بمثلك (وقوله صلى الله
عليه وسلم تعرض الفتن على
القلوب كالحصير عودا عودا) هذان
الحرفان مما اختلف في ضبطه على
ثلاثة أوجه أظهرها وأشهرها عودا
عودا بضم العين وبالدال المهملة
والثاني بفتح العين وبالدال المهملة
أيضا والثالث بفتح العين وبالدال
المجممة ولم يذكر صاحب التحرير
غير الأول وأما القاضي عياض
فذكر هذه الأوجه الثلاثة عن
أئمتهم واختار الأول أيضا قال
واختار شيخنا أبو الحسين بن سراج
فتح العين والدال المهملة قال
ومعنى تعرض أنها تلصق بعرض
القلوب أي جانبها كما يلصق الحصير
بجنب النائم ويؤثر فيه شدة التصاقها
به قال ومعنى عودا عودا أي تعاد
وتكرر شيئا بعد شيء قال ابن سراج
ومن روى بالدال المعجمة فعناه
سؤال الاستعانة منها كما يقال غفرا
غفرا وغفرا نداء أي نسألك أن تعيدنا
من ذلك وأن تغفر لنا وقال الاستاذ
أبو عبد الله بن سليمان معناه تظهر
على القلوب أي تظهر لها فتنة بعد
أخرى وقوله كالحصير أي كما ينسج
الحصير عودا عودا وشظية بعد
أخرى قال القاضي وعلى هذا يترجم

مثل قول المقيم أي الألفي الخيلتين فيقول بدل كل منهما لاحول ولا قوة إلا بالله كما يأتي قريبا
تقيده في الحديث الآتي ان شاء الله تعالى والألفي التنوين في الصبح فيقول بدل كل من كتبه
صدقت وبررت قال في الكفاية لخبر ورد فيه والألفي قوله قد قامت الصلاة فيقول أقامها الله
وأدامها والآن كان في الخلاء أو مجامع فلا يجب في الأذان ويكره في الصلاة فيجب بعدها
وليس الأمر للوجوب عند الجمهور خلافا لصاحب المحيط من الحنفية وابن وهب من المالكية
فيباحي عنهما وعبر بالمضارع في قوله ما يقول دون الماضي إشارة إلى أن قول السامع يكون عقب
كل كلمة مثلها لا الكل عند فراغ الكل ويؤيده حديث النسائي عن أم حبيبة أنه صلى الله عليه
وسلم كان إذا كان عندها فسمع المؤذن يقول مثل ما يقول حتى بسكت فلو لم يحبه حتى فرغ
استحب له التدارك ان لم يطل الفصل قاله في المجموع بحثا وهل إذا أذن مؤذن آخر تحببه بعد اجابة
الأول أم لا قال النووي لم أرفعه شيئا لا صحابنا وقال في المجموع المختار أن أصل الفضيلة في الاجابة
شامل للجميع إلا أن الأول متأكد ويكره تركه وقال ابن عبد السلام يجب كل واحد باجابه
لتعدد السبب واجابه الأول أفضل الألفي الصبح والجمعة فهم أسوأ لأنهم مأمورون عان * وبه قال
(حدثنا معاذ بن فضالة) بضم ميم معاذ وفتح فاء فضالة (قال حدثنا هشام) (الدستوائي) (عن يحيى)
ابن أبي كثير (عن محمد بن ابراهيم بن الحرث) المدني (وعند الاسماعيلي عن يحيى حدثنا محمد بن
ابراهيم) (قال حدثني) (بالافراد) (عيسى بن طلحة) بن عبد الله (انه سمع معاوية) بن أبي سفيان
رضي الله عنهما يقول (يوما) زاد في نسخة المؤذن (فقال مثله) أي مثل قول المؤذن ولان عساكر
وأبي الوقت بمنته بوحدة أوله وقوله فقال مفسر يقول المحذوف من النسخة الأخرى (ألى قوله)
أي مع قوله (وأشهد أن محمدا رسول الله) كذا أورده المؤلف مختصرا * وبه قال (حدثنا اسحق بن
راهويه) (وسقط راهويه عند الاربعة) (قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا هشام) (الدستوائي)
(عن يحيى) بن أبي كثير (نحوه) أي نحو الحديث السابق على أنه لم يسبق لفظه كله (قال يحيى) بن
أبي كثير باسناد اسحق بن راهويه (وحدثني) (بالافراد) (بعض اخواننا) قال الحافظ ابن حجر يغلب
على ظني أنه علقمة بن وقاص ان كان يحيى بن أبي كثير أدركه والا فاحد ابنيه عبد الله بن علقمة
أو عمرو بن علقمة وقال للكرماني هو الأوزاعي (أنه قال لما قال) المؤذن (حي على الصلاة) أي هلم
بوجهك وسررتك إلى الهدى والنور عاجلا والفرز بالنعيم آجلا (قال) معاوية (لا حول ولا قوة
إلا بالله) ولم يذكر حي على الفلاح اكتفاء بذكر أحدهما عن الآخر لظهوره ولان خزيمة وغيره من
حديث علقمة بن أبي وقاص فقال معاوية لما قال حي على الصلاة قال لا حول ولا قوة إلا بالله فلما
قال حي على الفلاح قال لا حول ولا قوة إلا بالله وقال بعد ذلك مثل ما قال المؤذن (وقال) أي
معاوية وللأصلي قال (هكذا سمعنا نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول) ذلك وانما لم يجب في
الخيلتين لان معناهما الدعاء إلى الصلاة ولا معنى لقول السامع فيها ما ذلك بل يقول فيها
الحقوله لانها من كنوز الجنة فعوضها السامع عما يفوته من ثواب الخيلتين وقال الطبرسي في
وجه المناسبة فكانه يقول هذا أمر عظيم لا أستطيع مع ضعف القيام به الا اذا وفقني الله تعالى
بحوله وقوته وفي هذا الحديث التحديث والعنة والقول والسماع (باب الدعاء عند)
تمام (الدعاء) * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يدرى حدثني بالافراد (علي بن عيناش)
بالمثناة التحتية والشين المعجمة الالهاني بفتح الهمزة المحصى (قال حدثنا شعيب بن أبي حمزة)
بالحاء المهملة والراء المحصى (عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع النداء أي تمام الأذان فالطلق محمول
على النكلى وليس المراد بظهوره انه يقول ذلك حال سماع الأذان من غير تقييده بغيره اغمض الحديث

فأى قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء وأى قلب أنكرها نكتت فيه نكتة بيضاء حتى تصير على قلبين على أبيض مثل الصفا فلا تضربه فتنة مادامت السموات والأرض والآخرة أسود مراً بالآخرة كالكوز مخجياً لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواه قال حذيفة

رواية ضم العين وذلك أن ناسج الحصر عند العرب كلما صنع عوداً أخذ آخر ونسجه فشبّهه عرض الفتن على القلوب واحدة بعد أخرى بعرض قضبان الحصر على صانعها واحد بعد واحد قال القاضي وهذا معنى الحديث عندى وهو الذى يدل عليه سياق لفظه وصحة تشبيهه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فأى قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء وأى قلب أنكرها نكتت فيه نكتة بيضاء) معنى أشربها دخلت فيه دخولا تاماً وألزمها وحلت منه محل الشراب ومنه قوله تعالى وأشربوا في قلوبهم العجل أى حب العجل ومنه قولهم ثوب مشرب بحمرة أى خالطته الحمره بخالطة لا انفكاك لها ومعنى نكتت نكتة نقط نقطة وهى بالهاء المشناة فى آخره قال ابن دريد وغيره كل نقط فى شئ بخلاف لونه فهو نكت ومعنى أنكرها ردها والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم حتى تصير على قلبين على أبيض مثل الصفا فلا تضربه فتنة مادامت السموات والأرض والآخرة أسود مراً بالآخرة كالكوز مخجياً لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواه) قال القاضي عياض رحمه الله ليس تشبيهه بالصفا باليابض

مسلم عن ابن عمر قولوا مثل ما يقول ثم صلوا على قفين أن محله بعد الفراغ (اللهم رب هذه الدعوة بفتح الدال أى ألفاظ الأذان) (التامة) التى لا يدخلها تغيير ولا تبدل بل هى باقية الى يوم النشور أو لجمعها العقائد بتمامها (والصلاة القائمة) الباقية قال الطيلى من قوله فى أوله الى محمد رسول الله الدعوة التامة والجميعلة هى الصلاة القائمة فى قوله يقومون الصلاة (آت) بالمدى أعط (محمد) صلى الله عليه وسلم (الوسيلة) المنزلة العلية فى الجنة التى لا تنبغى الا الله (والفضيلة) المرتبة الزائدة على سائر المخلوقين (وابعته) عليه الصلاة والسلام (مقاماً محموداً) يحمد فيه الأولون والآخرون (الذى وعده) بقولك سبحانه عسى أن يعثلك ربك مقاماً محموداً وهو مقام الشفاعة العظمى وانتصاب مقاماً على أنه مفعول به على تضمين بعث معنى أعطى ونكره للتفخيم كأنه قال مقاماً وأى مقام وللنساء فى هذه الرواية من رواية على بن عياش المقام المحمود بالتعريف والموصول بدل من النكرة أو وصفة لها على رأى الاخفش القائل بجواز وصفها به اذا تخصصت أو مرفوع خبر مبتدأ محذوف وللكتشمين محلى فى الفرع وأصله الذى وعده أنك لا تختلف الميعاد (حلت) أى وجبت (له شفاعتى) أى المناسبة له كشفاعته فى الذين وفى ادخال الجنة من غير حساب أو رفع الدرجات (يوم القيامة) وفى هذا الحديث التحديث والعنونة والقول وأخرجه المؤلف أيضاً فى التفسير وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه فى الصلاة (باب الاستسقام) أى الاقتراع بالسهم التى يكتب عليها الاسماء فى خرج لهم سهم جاء حظه (فى) منصب (الأذان) ويذكر (بضم أوله) مما وصله سيف بن عمر فى الفتوح والطبرانى من طريقه عنه عن عبد الله بن شبرمة عن شقيق وهو أبو وائل (أن أقواماً) وللأصملى وأبى ذر أن قوماً (اختلفوا فى) منصب (الأذان) عند رجوعهم من فتح القادسية وقد أصيب المؤذن (فأقرع بينهم سعد) بن أبى وقاص بعد أن اختصموا إليه اذ كان أميراً على الناس من قبل عمر بن الخطاب رضى الله عنه وزاد أخرجه القرعة لرجل منهم قاذن * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمى (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام (عن سمي) بضم أوله وتشديد المشناة الحتمية آخره (مولى أبى بكر) أى ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام القرشى (عن أبى صالح) ذكره كوان الزيات (عن أبى هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما فى النداء أى الأذان (و) لو يعلم الناس ما فى (الصف الاول) الذى يلى الامام أى من الخير والبركة كفى رواية أبى الشيخ (ثم لم يجدوا) شياً من وجوه الاولوية بأن يقع التساوى ولا يذروا الاصملى ثم لا يجدون (الا أن يستهموا) أى يقتروا (عليه) على ما ذكر من الأذان والصف الاول (لاستهموا) أى لا قترعوا عليه ولعبد الرزاق عن مالك لا يستهموا عليهم ما وهو بين أن المراد بقوله هنا عليه عائد على الاثنين وعدل فى قوله لو يعلم الناس عن الاصل وهو كون شرطها فعلاً ما ضاع الى المضارع قصدا لاستحضار صورة المتعلق بهذا الامر العجيب الذى يففى الحصر على تحصيله الى الاستسقام عليه (ولو يعلمون ما فى التهجير) أى التذكير الى الصلوات (لاستبقوا اليه) أى الى التهجير (ولو يعلمون ما فى) ثواب أداء صلاة (العتمه) أى العشاء فى الجماعة (و) ثواب أداء صلاة (الصبح) فى الجماعة (لا توهموا ولو حبوا) بفتح الحاء المهملة وتسكون الواو حدة أى مشيا على اليدين والركبتين أو على مقعدته وحث عليهم لما فهم من المشقة على النفوس وتسمية العشاء عتمه إشارة الى أن النهى الوارد فيه ليس للتحريم بل لكرهه التنزيه * ورواه هذا الحديث مديون الشيخ المؤلف وفيه التحديث والأخبار والعنونة وأخرجه المؤلف أيضاً فى الشهادات ومسلم والنسائى والترمذى (باب) جواز (الكلام فى) أثناء (الأذان) بغير ألفاظه (وتكلم سليمان بن صرد) بضم الصاد المهملة وفتح الراء فى آخره دال مهملة ابن أبى الجون الخراعى الصحابى (فى أذانه) كما وصله المؤلف فى تاريخه عن أبى نعيم مما

لكن صفة أخرى لشدة ته على عقد
الايمن وسلامته من الخلل وأن
الفتن لم تلتصق به ولم تؤثر فيه كالصفا
وهو الحجر الأملس الذي لا يعلق به
شيء وأما قوله مر بأذا فكذا هو في
روايتنا وأصول بلادنا وهو منصوب
على الحال وذ كر القاضي عياض
رحمه الله خلافا في ضبطه وأن منهم
من ضبطه كذا كراهه ومنهم من رواه
مر بثبهمزة مكسورة بعد البناء
قال القاضي وهذا رواية أكثر
شيوخنا وأصله أن لا يهمز ويكون
مر بث مثل مسودة ومجمر وكذا ذكره
أبو عبيد والهروي وصححه بعض
شيوخنا عن أبي مروان بن سراج
لأنه من أربد الأعلى لغة من قال
اجازهمزة بعد الميم لالتقاء
الساكنين فيقال أرباد ومر بثد
والدال مشددة على القولين وسأني
تفسيره وأما قوله (مجنجا) فهو
ميم مضمومة ثم جيم مفتوحة ثم خاء
معجمة مكسورة معناه ما تلا كذا
قاله الهروي وغيره وفسره الراوي
في الكتاب بقوله منكوسا وهو
قريب من معنى المائل قال القاضي
عياض قال لي ابن سراج ليس قوله
كالكوز مجنجا تشبيها لما تقدم من
سواده بل هو وصف آخر من أوصافه
بأنه قلب ونكس حتى لا يعلق به
خير ولا حكمة ومثله بالكوز المجنى
وينسبه بقوله لا يعرف معروفا ولا
ينكر منكرا قال القاضي رحمه الله
شبه القلب الذي لا يبي خير بالكوز
المنحرف الذي لا يثبت الماء فيه
وقال صاحب التحرير معنى الحديث
ان الرجل اذا تبع هواه وارتكب
المعاصي دخل قلبه بكل معصية
يتعاطاها طمعا واذا صار كذلك افتتن

وصله في كتاب الصلاة باسناد صحيح بلفظ انه كان يؤذن في العسكر فبأمر بالحاجة في أذانه (وقال
الحسن) البصري (الأنس أن يصعد) المؤذن (وهو يؤذن أو يقيم) * وبالسند قال (حدثنا
مسدد) هو ابن مسدد (قال حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخني (وعبد الحميد) بن
دينار (صاحب الزيادة وعاصم) أي ابن سليمان (الأحول) ثلثتهم (عن عبد الله بن الحرث)
البصري ابن عم محمد بن سيرين (قال خطبنا ابن عباس) رضى الله عنهم ما يوم الجمعة يكمل ابن عليه
(في يوم ردغ) بالاضافة وفتح الراء وسكون الدال المهملة وبالعين المعجمة كذا للكشيميني وأبي
الوقت وابن السكني أي يوم ذي طين قليل من مطر ونحوه أو وحل وفي الفرع بتكوين يوم وللقاسبي
والأكثرين رزغ زراي موضع الدال أي غيم باردا وماء قليل في التمداد (فلما بلغ المؤذن) إلى أن
يقول (حي على الصلاة) أو أراد أن يقولها (فأمره) ابن عباس (أن ينادي الصلاة في الرحال)
بذلها نصب الصلاة بتقدير صلوا أو أدوا ويجوز الرفع على الابتداء والرحال بالخاء المهملة جمع رحل
وهو مسكن الشخص وما فيه أنه أي ضلوا في منازلكم ولأن عليه إذا قلت أشهد أن محمدا
رسول الله فلا تقل حي على الصلاة وفي حديث ابن عمر أنه قالها آخر ندائه والامران جائزان
نص عليهما الشافعي في الأم لم يكن بعده أحسن لثلاثين بخم نظام الاذان ولعبد الرزاق باسناد
صحيح عن نعيم بن النحام قال أذن مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم للصبح في ليلة باردة فتمنيت لو قال
ومن قعد فلا حرج فلما قال الصلاة خير من النوم قالها فقيه الجمع بين الحيعتين وقوله الصلاة في
الرحال (فتظر القوم بعضهم إلى بعض) كأنهم أنكروا تغير الأذان وتبدل الحيعتين بذلك (فقال)
ابن عباس (فعل هذا) الذي أمر به (من هو خير منه) أي الذي هو خير من ابن عباس وهو النبي
صلى الله عليه وسلم ولأن عساكر مني وللشيميني منهم أي من المؤذن والقوم (وانها) أي الجمعة
فان قلت لم يسبق ما يدل على أنها الجمعة أحجب بأنه ليس من شروط معاد الضمير أن يكون مذكورا
بالضمير على أن قوله خطبنا يدل عليه مع ما وقع من التصريح في رواية ابن عليه ولفظه ان الجمعة
(عزمة) بسكون الزاي أي واجبة وإن كرهت أن أخرجكم فتمشون في الطين فان قلت ما وجه
المطابقة بين الحديث والترجمة أحجب بأنه لما جازت الزيادة المذكورة في الأذان للحاجة إليها دل
على جواز الكلام في الأذان لمن يحتاج إليه لكن نازع في ذلك الداودي بأنه لا حاجة فيه على جواز
الكلام في الأذان بل القول المذكور مشروع من جملة الأذان في ذلك المحل وقد رخص أحد
الكلام في أنثائه وهو قول عندنا في الطويل لكن قيده في المجموع بما لم يفحش بحيث لا يعد أذانا
ولا يضرب السير جرما ورجح المالكية المنع مطلقا لكن ان حصل مهمم ألجأ إلى الكلام في
الواضحة يتكلم وفي المجموعة عن ابن القاسم نحوه وقال الحنفية فيما نقله العيني أنه خلاف
الأولى * ورواه هذا الحديث السبعة بصريون وفيه التحديث والعنعنة والقول وثلاثة من
التابعين يروى بعضهم عن بعض وأخرجه أيضا في الصلاة والجمعة ومسلم وأبو داود وابن ماجه في
الصلاة (باب) جواز (أذان الأعمى إذا كان له من يخبره) بدخول الوقت * وبالسند قال (حدثنا
عبد الله بن مسلمة) بفتح اللام القعني (عن مالك) الإمام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري
(عن سالم بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ان بلا لا يؤذن) للصبح (ليليل) أي في ليل (فكلوا واشربوا حتى) أي إلى أن (ينادي) أي يؤذن
(ابن أم مكتوم) عمرو وأبو عبد الله بن قيس بن زائدة القرشي وأم مكتوم اسمها عاتكة بنت عبد الله
الخزومية (قال) ولغيره الأربعة ثم قال أي ابن عمر وابن شهاب (وكان) أي ابن أم مكتوم (رجلا
أعمى) عمي بعد بدر بسنتين أو ودا أعمى فكيف أمه أم مكتوم لا كتنام نور بصره والاول هو
المشهور (لا ينادي) أي لا يؤذن (حتى يقال له أصبحت أصبحت) بال تكرار للتأكيده وهي تامة

وحدثته أن ذلك الباب رجل يقتل أو يموت حديثا ليس بالأغلب قال أبو خالد (١١) فقلت لسعديا بأمالك ما أسودم بأذا قال شدة

البياض في سواد

(قلت لسعدما أسودم بأذا قال شدة البياض في سواد) فقال القاضي عياض رحمه الله كان بعض شيوخنا يقول أنه يصحف وهو قول القاضي أبي الوليد الكنانى قال أرى أن صوابه شبه البياض في سواد وذلك أن شدة البياض في سواد لا تسمى ربة وإنما يقال لها بلقي إذا كان في الجسم وحورا إذا كان في العين والربة أعمهاو شئ من بياض يستير يخالط السواد كلون أكثر النعم ومنه قيل للنعامة ربداء فصوابه شبه البياض لاشدة البياض قال أبو عبيد عن أبي عمرو وغيره الربدون بين السواد والغبرة وقال ابن دريد الربدون أكدر وقال غيره هي أن يختلط السواد بكثرة وقال الحريون النعم بعضه أسود وبعضه أبيض ومنه أربدلونه إذا تغير ودخله سواد وقال نفطويه المربد الملع بسواد وبياض ومنه ربدلونه أى تلون والله أعلم (قوله) وحدثته أن بينك وبينها بابا مغلقا يوشك أن يكسر قال عمر رضي الله عنه أ كسر الأبالك فلوانه فتح لعله كان يعاد) أما قوله ان بينك وبينها بابا مغلقا فعناه ان تلك الفتحة لا يخرج شئ منها في حياتك وأما قوله يوشك فبضم الياء وكسر الشين ومعناه يقرب وقوله أ كسر أى أ يكسر كسرا فان المكسور لا يمكن اعادته بخلاف المفتوح ولأن الكسر لا يكون غالبا الاغنى كراه وغلبة وخلاف عادة وقوله لا أبالك قال صاحب التحرير بهذه كلمة مذكرها العسرب للث على الشئ ومعناها أن الانسان اذا كان له أب

تستغنى برفعها والمعنى قاربت الصبح على حد قوله تعالى فاذا بلغن أجلهن أى آخر عدتهن والأجل يطلق للمدة ولنتهاها والبلوغ هو الوصول الى الشئ وقد يقال للدؤمنه وهو المراد في الآية ليصح أن يترتب عليه قوله فأمسكوهن بمعروف اذا لامسك بعد انقضاء الأجل وحينئذ فليس المراد من الحديث ظاهره وهو الاعلام بظهور الفجر بل التحذير من طلوعه والتحضيض له على النداء خيفة ظهوره والازم جواز الأكل بعد طلوع الفجر لأنه جعل أذانه غاية للأكل نعم يعكر عليه قوله ان بلالا يؤذن بليل فان فيه اشعارا بأن ابن أم مكتوم بخلافه وأيضا وقع عند المؤلف في الصيام من قوله صلى الله عليه وسلم حتى يؤذن ابن أم مكتوم فإنه لا يؤذن حتى يطلع الفجر وأجيب بأن أذانه جعل علامة لتحريم الأكل وكأنه كان له من راعى الوقت بحيث يكون أذانه مقارنا لابتداء طلوع الفجر وفي هذا الحديث مشروعية الأذان قبل الوقت في الصبح وهل يكتفى به عن الأذان بعد الفجر أم لا ذهب الى الأول الشافعي ومالك وأحمد وأصحابهم وروى الشافعي في القديم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال عجلوا الأذان بالصبح يدب المديج وتخرج العاهرة وصح في الروضة أن وقته من أول نصف الليل الآخر لان صلاته تدرئ الناس وهم نيام فيحتاجون الى التأهب لها وهذا مذهب أبي يوسف وابن حبيب من المالكية لكن يعكر على هذا قول القاسم ابن محمد المروى عند المؤلف في الصيام لم يكن بين أذانهما أى بلال وابن أم مكتوم إلا أن يرقى ذا وينزل ذا وهو مروى عند النسائي من قوله في روايته عن عائشة وهو ينق كونه مرسلًا ويقيد اطلاق قوله ان بلالا يؤذن بليل ومن ثم اختاره السبكي في شرح المنهاج وحكى تصحيحه عن القاضي حسين والمتولى قال وقطعه به البغوى وهو أن الوقت الذي يؤذن فيه قبل الفجر هو وقت السحر وهو كما قال في القاموس قبيل الصبح وقال الامام أبو حنيفة ومحمد لا يجوز تقديمه على الفجر وان قدم يعادى الوقت لانه عليه الصلاة والسلام قال لمن أذن قبل الوقت لا تؤذن حتى ترى الفجر والمشهور عند المالكية جواز من السدس الاخير من الليل ونقل الماوردى أنه يؤذن لها اذا صليت العشاء وبقيمة مباحث الحديث تأتي في محالها ان شاء الله تعالى ﴿باب الاذان بعد﴾ طلوع ﴿الفجر﴾ * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنسي (قال أخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (قال أخبرتنى حفصة) أم المؤمنين (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اعتكف المؤذن للصبح) أى جلس ينتظر الصبح لكي يؤذن أو انتصب قائما للأذان كأنه من ملازمة مراقبة الفجر وهذه رواية الأصيلي والقباسي وأبو ذر فربما نقل عن ابن قرقول وهى التى نقلها جمهور رواة البخارى عنه ورواية عبد الله بن يوسف عن مالك أيضا خلافا لساير رواة الموطا حيث روي بلفظ كان اذا سكنت المؤذن من الأذان لصلاة الصبح قال الحافظ ابن حجر وهو الصواب ولأبى الوقت والاصلي اذا اعتكف وأذن واو العطف على سابقه والضمير هنا فى اعتكف عائذ على النبي صلى الله عليه وسلم واستشكل لأنه يلزم منه أن يكون صنعه لذلك محتجا بحال اعتكافه وليس كذلك وأجيب بجمع الملازمة لاحتمال أن حفصة راوية الحديث شاهدة عليه الصلاة والسلام في ذلك الوقت معتكفا ولا يلزم منه مداومته ولان عسا كرا اذا اعتكف أذن باسقاط الواو ولا يذر وعزاها العيني كابن حجر للهداى كان اذا أذن المؤذن بدل قول اعتكف (وبدا) بالوحدة من غير همز ظهر (الصبح) والواو للحال (صلى) عليه الصلاة والسلام (ركعتين خفيفتين) سنة الصبح (قبل أن تقام الصلاة) بضم المشاة الفوقية من تقام أى قبل قيام صلاة فرض الصبح وجواب اذا قوله صلى ركعتين * ورواه هذا الحديث الخمسة مديون الاعبد الله بن يوسف وفيه التحديث والاخبار والعنونة وأخرجه مسلم والترمذى والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن

وجزه أمر ووقع في شدة عاونه أبوه ورفع عنه بعض الكل فلا يحتاج من الجد والاهتمام الى ما يحتاج اليه حالة الانفراد وعدم الأب المعاون

قدم حذيفة من عند عمر جلس
يحدثنا فقال ان أمير المؤمنين أمس
لما جلست اليه سأل أصحابه أيكم
يحفظ قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الفتن

فاذا قيل لا أبا لك فغنام جدي هذا
الامر وشمر وتأهب تأهب من ليس
له معاون والله أعلم (قوله وحدثته
أن ذلك الباب ر جل يقتل أو يموت
حديثا ليس بالأعاليط) أما الرجل
الذي يقتل فقد جاء مبينا في الصحيح
أنه عمر بن الخطاب رضي الله عنه
وقوله يقتل أو يموت يحتمل أن يكون
حذيفة رضي الله عنه سمعه من
النبي صلى الله عليه وسلم هكذا على
الشك والمراد به الأهم على حذيفة
وغيره ويحتمل أن يكون حذيفة علم
أنه يقتل ولكنه كره أن يخاطب عمر
رضي الله عنه بالقتل فان عمر رضي
الله عنه كان يعلم أنه هو الباب كما جاء
مبينا في الصحيح ان عمر كان يعلم من
الباب كما يعلم أن قبل غدا الليلة فأتى
حذيفة رضي الله عنه بكلام يحصل
منه الغرض مع أنه ليس اخبارا لغير
يأنه يقتل * وأما قوله حديثا ليس
بالأعاليط فهي جمع أغلوطة وهي
التي يغالط بها فنعناه حدثته حديثا
صدقا محققا ليس هو من صحف
الكتابيين ولا من اجتهاد ذي رأى
بل من حديث النبي صلى الله عليه
وسلم والحاصل أن الحائل بين الفتن
والاسلام عمر رضي الله عنه وهو
السبب فإدام حيا لا تدخل الفتن
فاذا مات دخلت الفتن وكذا كان
والله أعلم * وأما قوله في الرواية
الآخري (عن ربي قال لما قدم
حذيفة من عند عمر رضي الله عنها
جلس يحدثنا فقال ان أمير المؤمنين

دكين (قال حدثنا شيبان بن عبد الرحمن التميمي (عن يحيى بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بفتح
اللام عبد الرحمن بن عوف (عن عائشة) رضي الله عنها (كان) وللاصلي وأبي الوقت قالت كان
ولابن عسا كراهما قالت كان (النبي صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين خفيفتين) سنة الصبح (بين
النداء) أي الاذان (والاقامة من صلاة) فرض (الصبح) ومطابقة هذا الحديث للترجمة بطريق
الاشارة لأن صلاته عليه الصلاة والسلام هاتين الركعتين بين الاذان والاقامة تدل على أنه صلاهما
بعد طلوع الفجر وأن النداء كان بعد طلوع الفجر قاله ابن المنبر وأخرج الحديث مسلم أيضا وبه
قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا) وللاصلي حدثنا (مالك) هو ابن أنس
(عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال إن بلالا ينادي) وللاصلي يؤذن (بليل) أي فيه (فذكروا واشربوا حتى) أي إلى أن
(ينادي) يؤذن (ابن أم مكتوم) الأعمى المذكور في سورة عبس واستخلفه النبي صلى الله عليه وسلم
ثلاث عشرة مرة وفي حديث ابن قرة عن ابن عمر أن ابن أم مكتوم كان يتوحن الفجر فلا يخطئه فان
قلت لا مطابقة بين الترجمة والحديث اذ لو كان أذانه بعد الفجر لما جاز الأكل إلى أذانه أجيب بأن
أذانه كان علامة على أن الاكل صار حراما وقد مر قريبا نحوه ووقع في صحيح ابن خزيمة اذا أذن
عمر وفانه ضرب بالبصر فلا يغتر تكلم واذا أذن بلال فلا يطمئن أحد وهو يخالف حديث الباب
وجمع بينهما ابن خزيمة كإثباته عليه في الفتح باحتمال أن الاذان كان نوبيا بينهما وكان لهما حالتان
مختلفتان فكان بلال يؤذن أول ما شرع الاذان وحده ولا يؤذن للصبح حتى يطلع الفجر ثم أردف
بابن أم مكتوم فكان يؤذن بليل واستمر بلال على حاله الاولى ثم في آخر الامر أخر ابن أم مكتوم
لضعفه واستمر أذان بلال بليل وكان سبب ذلك ما رواه أبو داود وغيره أنه كان ربما أخطأ الفجر فاذن
قبل طلوعه وأنه أخطأ مرة فأمره عليه الصلاة والسلام أن يرجع فيقول ألا ان العبد نام يعني أن
غلبة النوم على عينيه منعه من تبين الفجر واستنبط من حديث الباب استحباب أذان واحد بعد
واحد وجواز ذكر الرجل بمغافيه من عاهة اذا كان القصد التعريف ونحوه وغير ذلك مما ساقى ان
شاء الله تعالى في محاله (باب) حكم (الاذان قبل الفجر) هل هو مشروع أم لا وهل يكتفى به عن
الذي بعد الفجر أم لا * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن يونس) نسبه لجدته لشهرته به واسم أبيه
عبد الله بن يونس بن عبد الله بن قيس التميمي اليربوعي الكوفي وصفه أحمد بشيخ الاسلام (قال
حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي (قال حدثنا سليمان بن طرخان) التيمي (البصري) (عن أبي
عثمان) عبد الرحمن (النهدى) بفتح النون (عن عبد الله بن مسعود) رضي الله عنه (عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا تمنع أحدكم) نصب على المفعولية لا أذان الآتي (أو) قال (أحدكم
أذان بلال من) أكل (سحوره) بفتح السين ما يتسحربه وبضمها الفعل كالوضوء والوضوء وللعموي
من سحوره كافي الفرع وأصله ولم يذكره الحافظ ابن حجر وقال العيني لا أعلم صحته (فانه) أي بلالا
(يؤذن أو) قال (ينادي بليل) أي فيه (يرجع) بفتح المشنة التختية وكسر الجيم المحففة مضارع
رجع المتعدي إلى واحد كقوله تعالى فان رجعت الله أي ليرد (فأندكم) المنهجد المجتهد لينام لحظة
ليصبح نشيطا أو يتسحر إن أراد الصيام (ولينبه) يوقظ (نأتمكم) ليتأهب للصلاة بالغسل ونحوه
وبه قال أبو حنيفة ومحمد قالوا لا بد من أذان آخر للصلاة لان الاول ليس له ابل لما ذكر واحتج
بعضهم لذلك أيضا بأن أذان بلال كان نداء كافي الحديث أو ينادي لا أذانا وأجيب بأن الغصم
أن يقول هو أذان قبل الصبح أقره الشارع وأما كونه للصلاة وألفرض آخر فذلك بحث آخر وأما
رواية ينادي فعارضة برواية يؤذن وال ترجيح معنا لان كل أذان نداء ولا عكس فالعمل برواية

ابن علي وعقبة بن مكرم العتي قالوا
حدثنا محمد بن أبي عدي عن سليمان
التي عن نعيم بن أبي هند عن ربي
ابن حراش عن حذيفة أن عمر قال
من يحدثنا أوقال أياكم يحدثنا
وفهم حذيفة ما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الفتنة قال
حذيفة أنا وساق الحديث كنعو
حديث أبي مالك عن ربي وقال في
الحديث قال حذيفة حدثته حديثا
ليس بالأعاليط قال يعني أنه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
* حدثنا محمد بن عباد وابن أبي عمر
جميعا عن مروان الغزاري قال ابن
عباد حدثنا مروان عن يزيد يعني
ابن كيسان عن أبي حازم عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بدأ الإسلام غريبا
وسيعود كما بدأ غريبا فطوبى للغرباء

الزمان الماضي لأمس يومه وهو
اليوم الذي يلي يوم تحديته لأن
مرادهم لما قدم حذيفة الكوفة
في انصرافه من المدينة من عند
عمر رضي الله عنهما وفي أمس
ثلاث لغات قال الجوهري أمس
اسم حرك آخره لا لتقاء الساكنين
واختلف العرب فيه فأكثرهم
يبنيه على الكسر معرفة ومنهم من
يعربه معرفة وكلهم يعربه إذا دخل
عليه الالف واللام أو صيره نكرة
أو أضافه تقول مضى الأمس
المبارك ومضى أمسنا وكل غد صائر
أمسا وقال سيويه جاء في الشعر
مذا أمس بالفتح هذا كلام الجوهري
وقال الأزهري قال الفراء ومن
العرب من يخفف الأمس وإن
أدخل عليه الالف واللام والله أعلم

* (باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا

يؤذن عمل بالروايتين وجع بين الدليلين وهو أول من العكس اذ ليس كذلك لا يقال ان النداء
قبل الفجر لم يكن بالفاظ الاذان وانما كان تذكيرا أو تحذيرا كما يقع للناس اليوم لأننا نقول ان
هذا محدث قطعنا وقد تظاهرت الطرق على التعبير بلفظ الاذان فله على معناه الشرعي
مقدم (وليس) أي قال عليه الصلاة والسلام وليس وفي رواية فليس (أن يقول) أي
يظهر (الفجر أو الصبح) شك من الراوي والفجر اسم ليس وخبره أن يقول (وقال) أي أشار عليه
الصلاة والسلام (بأصابعه ورفعها) ولا يذو ررفعها وفيه اطلاق القول على الفعل فيهما وفي
بعض الاصول بأصبعه بالافراد ولكن شمني من غير اليونينية بأصبعه ورفعها (الافق)
بالضم على البناء (وطأ) بوزن دحر ج أي خفض أصبعه (إلى أسفل) بضم اللام في اليونينية
لا غير كفوق وقال أبو ذر في فوق بالجر والتنوين لانه ظرف متصرف وبالضم على البناء وقطعه
عن الاضافة قال في المصابيح ظاهرة أن قطعه عن الاضافة مختص بحالة البناء على الضم دون
حالة تنوينه وهو أمر قد ذهب اليه بعضهم ففرق بين جئت قبلًا وجئت من قبل بأنه أعرب الأول
لعدم تضمين الاضافة ومعناه جئت متقدما وبني الثاني لتضمنها ومعناه جئت متقدما على كذا
والذي اختاره بعض المحققين أن التنوين عوض عن المضاف اليه وأنه لا فرق في المعنى بين ما أعرب
من هذه الظروف المقطوعة وما بنى منها قال وهو الحق انتهى فأشار عليه الصلاة والسلام إلى الفجر
الكاذب المسمى عند العرب بذب السرحان وهو الضوء المستطيل من العلوى السفلى وهو من
الليل فلا يدخل به وقت الصبح ويجوز فيه السحر وأشار إلى الصادق بقوله (حتى يقول) أي يظهر
الفجر (هكذا وقال زهير) الجعفي في تفسيره معنى هكذا أي أشار (بسبائيه) اللتين تليان
الاهتمام سميتا بذلك لانهما يشار بهما عند السب (احداهما فوق الأخرى ثم مدهما) كذا الاربعة
بالتثنية وغيرهم مدهما (عن يمينه وشماله) كأنه جمع بين أصبعيه ثم فرقهما ليحكى صفة الفجر
الصادق لأنه يطلع معترضا ثم يعم الاقنى ذاهبا عينا وشمالا * ورواه هذا الحديث الخمسة أولهم
كوفيان والآخرون بصريان وفيه التحديث والقول والعنونة ورواية تابعي عن تابعي سليمان وأبو
عثمان وأخرجه المؤلف أيضا في الطلاق وفي خبر الواحد ومسلم وأبو داود والنسائي في الصوم وابن
ماجه في الصلاة * وبه قال (حدثنا) ولا يذو ر الوقت حدثني (اسحق) بن ابراهيم بن راهويه
الحنظلي كما جزم به المزي فيباحكاه الحافظ ابن حجر وارتضاه أو هو اسحق بن منصور الكوسج
أو اسحق بن نصر السعدي وكل ثقة على شرط المؤلف فلا قدح في ذلك (قال أخبرنا أبو أسامة)
جاذب أسامة (قال عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن
انطاب الحمري المدني (حدثنا) وللأصلي أخبرنا أي قال أبو أسامة حدثنا عبيد الله (عن القاسم
ابن محمد) هو ابن أبي بكر الصديق (عن) أم المؤمنين (عائشة) رضي الله عنها (وعن نافع) مولى ابن
عمر عطف على عن القاسم (عن ابن عمر) بن الخطاب (أن رسول الله) ولا يذو ر أن النبي (صلى الله
عليه وسلم ح) للتحويل وكشطت من الفرع وليس في اليونينية (قال) المؤلف (وحدثني)
بالافراد (يوسف بن عيسى المروزي) وسقط المروزي عند الاربعة (قال) حدثنا الفضل (ولا يذو ر
الفضل بن موسى وللأصلي يعني ابن موسى) (قال) حدثنا عبيد الله بن عمر (الحمري) (عن القاسم بن
محمد) هو ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة) رضي الله عنهم (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه)
سقط أنه للأصلي (قال) ان بلا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى (أي إلى أن) (يؤذن) ولكن شمني
حتى ينادي (ابن أم مكتوم) هو ابن خال خديجة بنت خويلد وزاد المؤلف في الصيام فانه لا يؤذن
حتى يطلع الفجر قال القاسم لم يكن بين أذانها إلا أن يرقى ذوا ينزل ذا (باب) بالتنوين كذا

* وجدتني محمد بن رافع والفضل بن سهل (١٤) الأعرج قال لا أحد ثنا شبابة بن سوار حدثنا عاصم وهو ابن محمد العمري عن أبيه عن ابن

عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ وهو بأرضين المسجدين كما تآرز الحية في جحرها

فطوبى للغرباء وهو بأرضين المسجدين كما تآرز الحية في جحرها وفي الرواية الأخرى ان الأيمان لما رزى إلى المدنية كما تآرز الحية إلى جحرها أما ألفاظ الباب فقصه أبو حازم عن أبي هريرة واسم أبي حازم هذا سلمان الأشجعي مولى عزة الأشجعية وتقدم أن اسم أبي هريرة عبد الرحمن بن حجر على الأصح من نحو ثلاثين قولاً (وقوله صلى الله عليه وسلم بدأ الإسلام غريباً) كذا ضبطناه بدأ بالهمزة من الابتداء (طوبى) فعلى من الطب قاله الفراء قال وانما حاءت الواو الضمة الطاء قال وفيها لغتان تقول العرب طوباك وطوبوك وأما معنى طوبى فاختلف المفسرون في معنى قوله تعالى طوبى لهم وحسن ما ب فروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن معناه فرح وقرعة عين وقال عكرمة نعم ما لهم وقال الضحاك غبطة لهم وقال قتادة حسنى لهم وعن قتادة أيضاً معناه أصابوا خيراً وقال إبراهيم خير لهم وكرامة وقال ابن عجلان دوام الخير وقيل الجنة وقيل شجرة في الجنة وكل هذه الأقوال محتملة في الحديث والله أعلم وفي الإسناد شبابة بن سوار فشبابة بالسين المعجمة المفتوحة وبالياء الموحدة المكسرة وسوار بتشديد الواو وشبابة لقب واسمه مروان وقد تقدم بيانه وفيه عاصم ابن محمد العمري بضم العين وهو عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم (وقوله صلى الله عليه وسلم وهو يآرز) بياء مشددة من تحت بعدها همزة ثمراء مكسورة من

في الفرع وأصله لكن قال في الفتح في روايتنا بلاتونين في بيان (كم) ساعة أو صلاة أو نحوهما (بين الأذان والأقامة) للصلاة (و) حكم (من ينتظر إقامة الصلاة) ونسبت هذه الجملة الأخيرة من قوله من ينتظر إلى آخرها للكشيميني وصوب عدمها لأنها لفظ ترجمة تالية لهذه ولذا ضرب عليها في فرع اليونانية * وبالسند قال (حدثنا اسحق بن شاهين) (الواسطي قال حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطحان (عن الجريري) بضم الجيم وراهن مصغر سعيد بن يابس (عن ابن بريده) بضم الموحدة وفتح الراء عبد الله بن حصيب الأسدي قاضي مرو (عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المعجمة وتشديد الفاء المفتوحة (المرقي) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بين كل أذانين) أي الأذان والأقامة فهوم باب التغليب أو الأقامة أذان بجامع الأعلام فالأول للوقت والثاني للفعل (صلاة) وقت صلاة نافلة أو المراد الرتبة بين الأذان والأقامة قبل الفرض قال ذلك أي بين كل أذانين صلاة (ثلاثاً لمن شاء) ولترمذي والحاكم بسند ضعيف من حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال لبلال اجعل بين أذانك وإقامتك قدر ما يفرغ الآكل من أكله والشارب من شربه والمعتصر إذا دخل لقضاء حاجته * ورواة حديث الباب الخمسة ما بين واسطي وبصري وفيه التحديث والغنة والقول وأخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة والمعجمة المشددة (قال حدثنا غندر) بضم الغين المعجمة محمد بن جعفر ابن زوج شعبة (قال حدثنا شعبة) بن الجراح (قال سمعت عمرو بن عامر) بفتح العين فيهما (الأنصاري عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال كان المؤذن إذا أذن) للغرب وللأسماعلي إذا أخذ المؤذن في أذان المغرب (قام ناس من) كبار (أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يبتدرون السواري) يتسارعون ويستبقون إليها للاستتار بهم آمن عيرين أيديهم لكونهم يصلون فرادى (حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم) من بيته اليهم (وهم) بالميم ولا يذر عن الجوى والكشيميني وهي (كذلك) أي في الابتداء والانتظار (يصلون الركعتين) ولان عساكر ركعتين (قبل المغرب) قال أنس (ولم يكن بين الأذان والأقامة شيء) كثير لا يقال ان بين هذا الأثر وكلام الرسول عليه الصلاة والسلام بين كل أذانين صلاة معارضة لان أثر أنس ناف وقول الرسول مثبت أولاً ترخص لمعوم الحديث السابق أي بين كل أذانين صلاة الا المغرب فانهم لم يكونوا يصلون بينهما بل كانوا يشرعون في الصلاة في أثناء الأذان ويفرغون مع فراغه وتعقب بأنه ليس في الحديث ما يقتضي أنهم يفرغون مع فراغه ولا يلزم من شروعه في أثناء الأذان ذلك * ورواة هذا الحديث الخمسة ما بين واسطي ومدني وبصري وفيه التحديث والاختلاف والسماع والغنة والقول وأخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة وكذا النسائي (قال) ولان عساكر قال أبو عبد الله أي البخاري وقال (عثمان بن جبلة) بضم الموحدة ولازم مفتوحات ابن أبي رواد ابن أخي عبد العزيز بن أبي رواد (وأبو داود) قال الحافظ ابن حجر هو الطيالسي فيما يظهر لي وليس هو الحفري بفتح المهملة والفاء (عن شعبة لم يكن بينهما) أي بين الأذان والأقامة للغرب (الاقليل) فيه تقييد الاطلاق السابق في قوله لم يكن بينهما شيء أو الشيء المنفي في السابق الكثير كما مر والمثبت هنا القليل ونفي الكثير يقتضي اثبات القليل وقد وقع الاختلاف في صلاة الركعتين قبل المغرب والذي رجحه النووي الاستحباب وقال مالك بعده وعن أحمد الجواز وقال الحنفية يفصل بين أذانها بأدنى فصل وهو سكتة لان تأخيرها مكروه وقد رزمن السكتة بثلاث خطوات كذا عندنا ما مهمم الأعظم وعن صاحبيه مجلسة خفيفة كالتى بين الخطبتين وتأتى بقية مباحث الحديث ان شاء الله تعالى في التطوع (باب

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة - حدثنا عبد الله بن عمرو وأبو أسامة عن عبيد الله (١٥) بن عمر ح - حدثنا ابن عمر حدثنا أبي حدثنا

عبد الله بن عمرو عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن غاصم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الإيمان ليأرزالي المدينة كما تأرز الحيمة إلى حجرها

ثم زاي محجمة هذا هو المشهور وحكاها صاحب مطالع الأنوار عن أكثر الرواة قال وقال أبو الحسين بن سراج ليأرز بضم الراء وحكى القاسبي فتح الراء ومعناه ينضم ويجمع هذا هو المشهور عند أهل اللغة والغريب وقيل في معناه غير هذا مما لا يظهر (وقوله صلى الله عليه وسلم بين المسجدين) أي مسجدى مكة والمدينة وفي الاسناد الآخر خبيب ابن عبد الرحمن وهو بضم الخاء المعجمة وتقدم بيانه والله أعلم * وأما معنى الحديث فقال القاضي عياض رحمه الله في قوله عز يسا روى ابن أبي أويس عن مالك رحمه الله أن معناه في المدينة وأن الاسلام بدأ بها غريبا وسعودها لها قال القاضي وظاهر الحديث العموم وأن الاسلام بدأ في أحاد من الناس وقلة ثم انتشر وظهر ثم سلخه النقص والاخلال حتى لا يبقى الا في أحاد وقلة أيضا كما بدأ وجاء في الحديث تفسير الغرباء وهم النزاع من القبائل قال الهروي أراد بذلك المهاجرين الذين هجروا أوطانهم إلى الله تعالى قال القاضي (وقوله صلى الله عليه وسلم وهو يأرز إلى المدينة) معناه أن الإيمان أول وأخبر هذه الصفة لأنه في أول الاسلام كان كل من خلس إيمانه وصح اسلامه إلى المدينة امامها جارا مستوطنا واما متشوقا إلى رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم ومتعلما

من انتظار الإقامة للصلاة بعد أن سمع الأذان * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا) وللاصلي حدثنا (شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد ولا يذرا خبرنا (عروة بن الزبير) بن العوام (أن) أم المؤمنين (عائشة) رضى الله عنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سكبت المؤذن) بالمشاة الفوقية (المنداة) (الاولى من صلاة الفجر) أى فرغ منها بالسكوت وأوليتها باعتبار الإقامة وأما باعتبار التي قبل الفجر فثانية ويحتمل أن يكون التأنيث باعتبار تأويله بالمرأة أو الساعة أو لولواخاء الأذان للإقامة وحكى السفاقي أنه روى سكب بالموحدة وأصله من سكب الماء وهو صبه أى صب الأذان وأفرغه في الأذان وجزم به الصغاني وبه ضبط نسخته التي قال أنه قابلها على نسخة الفريرى وادعى أن المشاة تصحيف من المحدثين قال الحافظ ابن حجر وليس كما قال ولم يثبت ذلك في شيء من الطرق وانما ذكرها الخطابي من طريق الاوزاعي عن الزهري فقال ان سويد بن نصر راوينا عن ابن المباركة عنه ضبطها بالموحدة وتعقب العيني ابن حجر بأنه لم يبين وجه الرد قال وليس الصغاني ممن يرد عليه في مثل هذا انتهى قلت قال الدماميني الرواية بالمشاة صحيحة وهى بينة الصواب والباء التي في الاولى بمعنى عن مثل فاسأل به خيرا فلا وجه لنسبة المحدثين إلى التصحيف انتهى وقال ابن بطلال والسفاقي ولها أى سكب بالموحدة وجه من الصواب قال العيني بل هى عين الصواب لان سكبت بالمشاة الفوقية لا تستعمل بالموحدة بل تستعمل بكلمة من أوعى وسكبت بالموحدة استعمل هنا بالباء ثم أجاب عن عجي الباء بمعنى عن بأن الأصل أن يستعمل كل حرف في بابه ولا يستعمل في غير بابه الا لنكتة أو أى نكتة هنا انتهى وجواب اذا قوله (قام) أى النبي صلى الله عليه وسلم (فرغ) ولا يذرا الوقت بركع (ركعتين خفيفتين قبل صلاة الفجر بعد أن يستبين الفجر) بموحدة وآخرون من الاستبانة والكشميني يستبينون وآخرون من الاستنارة (ثم اضطجع) عليه الصلاة والسلام في بيته (على شقه) أى جنبه (الأيمن) جريا على عادته الشريفة في حبه التيامن في شأنه كله أو للنشر يع لأن النوم على الأيسر يستلزم استغراق النوم في غيره عليه الصلاة والسلام بخلافه هو لأن عينه تنام ولا ينام قلبه فعلى الأيمن أسرع للانتباه بالنسبة لنا وهو نوم الصالحين وعلى اليسار نوم الجبارين والمتكبرين وعلى الوجه نوم الكفار (حتى يأتيه المؤذن للإقامة) استدلل به على الحض على الاستيقاق إلى المسجد وهولن كان على مسافة من المسجد لا يسمع فيها الإقامة وأما من كان يسمع الأذان من داره فانتظاره الصلاة اذا كان متميها لها كانتظاره اياها في المسجد قاله ابن بطلال * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين حصي ومدني وفيه التحديث والاختبار والعنعنة والقول وأخرجه النسائي في الصلاة (باب) بالتنوين (بين كل أذانين) الأذان والإقامة فهو على حد قولهم العبرين للصديق والفاروق (صلاة لمن شاء) أن يصلى والحديث الذي يسوقه المؤلف هو السابق لكنه ترجم أولا لبعض ما دل عليه وهنا بلفظه مع ما فيه من بعض الاختلاف في رواه ومتمنه كما استره ان شاء الله تعالى وحينئذ فلا تكرار * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يزيد) المقرئ البصري ثم المكى (قال حدثنا) وفي رواية أخبرنا (كهش بن الحسن) بفتح الكاف وسكون الهاء وفتح الميم وبالسعين المهملة وفتح الحاء من أبيه الثمري بفتح النون والميم القيسي (عن عبد الله بن يزيد) بضم الموحدة آخره هاء تأنيث (عن عبد الله بن مغفل) بفتح الغين المعجمة والفاء المشددة رضى الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة) بالتكرار مرتين ولفظ رواية الاصملي بين كل أذانين صلاة مرتين (ثم قال في) المرة (الثالثة لمن شاء) قيد الثالثة

منه ومتقربا ثم بعده هكذا في زمن الخلفاء لذلك ولاخذ سيرة العدل منهم والافتداء بجمهور الصحابة رضوان الله عليهم فيهم ثم من بعدهم من

حدثني زهير بن حرب حدثنا عفان بن مسلم (١٦) حدثنا حماد أخبرنا ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله

حتى لا يقال في الأرض الله الله
 * حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد
 الرزاق أخبرنا معمر عن ثابت عن
 أنس قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا تقوم الساعة على أحد
 يقول الله الله

العلماء الذين كانوا سرج الوقت
 وأئمة الهدى لاخذ السنن المنتشرة
 بها عنهم فكان كل نابت الايمان
 منشرح الصدر به يرحل اليها ثم
 بعد ذلك في كل وقت الى زماننا
 لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 والتبرك بمشاهدته وآثاره وآثار
 أصحابه الكرام فلا يأتها الا مؤمن
 هذا كلام القاضي والله أعلم
 بالصواب

* (باب ذهاب الايمان آخر الزمان) *

فيه قوله صلى الله عليه وسلم (لا تقوم
 الساعة حتى لا يقال في الأرض الله
 الله وفي الرواية الاخرى لا تقوم
 الساعة على أحد يقول الله الله)
 أما معنى الحديث فهو أن القيامة
 انما تقوم على شر ما خلق كما جاء في
 الرواية الاخرى وتأتي الريح من
 قبل الين فتقبض أرواح المؤمنين
 عند قرب الساعة وقد تقدم قريبا
 في باب الريح التي تقبض أرواح
 المؤمنين بيان هذا والجمع بينه وبين
 قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال
 طائفة من أمتي ظاهرة على الحق
 الى يوم القيامة وأما الفاظ الباب
 ففيه (عبد بن حميد) قيل اسمه عبد
 الحميد وقد تقدم بيانه وفيه (قوله
 صلى الله عليه وسلم على أحد يقول
 الله الله) هو برفع اسم الله تعالى
 وقد يغلط فيه بعض الناس فلا
 يرفعه واعلم أن الروايات كلها متفقة
 على تكثير اسم الله تعالى في الروايتين

هنا بقوله لمن شاء وأطلق في المرتين الأولين وقال في السابقة بين كل أذانين صلاة ثلاثا فأطلق
 فالذي هنا قيد الاطلاق الذي هناك لأن المطلق يحمل على المقيد وزيادة الثقة مقبولة * (باب من
 قال ليؤذن) بالجزم بلام الامر (في السفر مؤذن واحد) أذانا واحد في الصبح وغيرها وكان ابن عمر
 يؤذن للصبح أذانين في السفر رواه عبد الرزاق بإسناد صحيح ولا مفهوم لقوله مؤذن واحد في السفر
 لأن الحضر أيضا كذلك والتأذين جماعة أحده بنو أمية * وبالسند قال (حدثنا علي بن أسد)
 بضم الميم وفتح العين المهملة واللام المشددة البصري (قال حدثنا وهيب) بضم الواو ومضغرا ابن
 خالد البصري الكرابيسي (عن أيوب) السخني (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد
 (عن مالك بن الحويرث) بضم الحاء المهملة وفتح الواو آخره مثله مضغرا ابن أشيم البصري رضي الله
 عنه (أثبت النبي) وللأصلي وابن عساكر قال أثبت النبي (صلى الله عليه وسلم في نفر) بفتح الفاء
 عدة رجال من ثلاثة الى عشرة (من قومي) بني ليث بن بكر بن عبد منافع وكان قدومهم فيمأذ كره
 ابن سعد والنبي صلى الله عليه وسلم يتجهز لتبوك (فأقنعه) عليه الصلاة والسلام (عشرين
 ليلة) بأبامها (وكان) عليه الصلاة والسلام (رحيما) بالمؤمنين (رفيقا) بهم بقاء ثم قاف من الرفق
 وللكشميني والأصلي وابن عساكر رقيقا بقافين من الرقة (فلما رأى) عليه الصلاة والسلام
 (شوقنا الى أهاليها) بالالف بعد الهاء جمع أهل قال في القاموس أهل جمعه أهليون وأهال وأهلات
 انتهى فأهل جمع تكسير وأهليون جمع تصحيف بالواو والنون وأهلات جمع بالالف والتاء فهو من
 النوادر حيث جمع كذلك ولا ربعة الى أهليها (قال) عليه الصلاة والسلام (ارجعوا) الى أهليكم
 (فكنوا فيهم وعلوهم وصلوا) في سفركم وحضركم كما رأيتموه أصلي (فاذا حضرت الصلاة)
 المكتوبة أي حان وقتها أي في السفر (فليؤذن لكم أحدكم) ظاهره أن ذلك بعد وصولهم الى
 أهليهم لكن الرواية الآتية اذا أتموا حجتهم فأذنوا (وليؤمكم أكبركم) في السن وانما قدمه وان
 كان الا فقه مقدما عليه لانهم استتروا في الفضل لانهم مكثوا عنده عشرين ليلة فاستتروا
 في الأخذ عنه عادة فلم يبق ما يقدمه الا السن واستدل به على أفضلية الامامة على الأذان وعلى
 وجوب الأذان لكن الإجماع صارف الامر عن الوجوب * ورواة هذا الحديث الخمسة
 بصريون وفيه رواية تالبي عن تابعي على قول من يقول ان أيوب رأى أنس بن مالك وفيه
 التعديت والغنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة والأدب والجهاد ومسلم في الصلاة
 وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * (باب حكم الأذان للمسافر) بالافراد والالف
 واللام للجنس وحينئذ فيطبق قوله (اذا كانوا جماعة) وللكشميني للمسافر بالجمع (والاقامة)
 بالجر عطف على الأذان (وكذلك) الأذان (بعرفة) مكان الوقوف (وجمع) بفتح الجيم وسكون الميم
 وهو المزدلفة وسمى لاجتماع الناس فيها ليلة العيد (وقول المؤذن) بالجر أيضا عطف على الاقامة
 (الصلاة) أي أدوها او بارفع مبتدأ خبره (في الرحال) أي الصلاة تصلى في الرحال جمع رحل
 بسكون الحاء المهملة (في الليلة الباردة أو) الليلة (المطيرة) بفتح الميم فعيلة من المطر أي فيها واسناد
 المطر الى الليلة مجاز * وبالسند قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الأزدي الفراهيدي القصاب
 البصري (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن المهاجر أبي الحسن) التميمي مولا لهم الكوفي
 (عن زيد بن وهب) الجهني أبي سليمان الكوفي المخضرم (عن أبي ذر) بالمججمة جنس بن جنادة
 الغفاري المتوفى سنة اثنتين وثلاثين في خلافة عثمان رضي الله عنهما (قال) كأمع النبي صلى الله
 عليه وسلم في سفر فأراد المؤذن أن يؤذن فقال له (عليه الصلاة والسلام) (أبردتم أراد) المؤذن
 (أن يؤذن فقال له) عليه الصلاة والسلام (أبردتم أراد) المؤذن (أن يؤذن فقال له) عليه الصلاة

وهكذا هو في جميع الأصول قال القاضي عياض رحمه الله وفي رواية ابن أبي جعفر والسلام

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير وأبو كريب واللفظ لأبي كريب (١٧) قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن

شقيق عن حذيفة قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحصوا لي كم يلفظ الأسلام قال فقلنا يا رسول الله أتخاف علينا ونحن ما بين الستمائة إلى السبعمائة فقال انكم لاتدرون لعلكم أن تبتلوا قال فابتلنا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الأسرا

يقول لا اله الا الله والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب جواز الاستسرا بالاعيان للخائف)

قال مسلم رحمه الله (حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير وأبو كريب واللفظ لأبي كريب قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن حذيفة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحصوا لي كم يلفظ الأسلام فقلنا يا رسول الله أتخاف علينا ونحن ما بين الستمائة إلى السبعمائة فقال انكم لاتدرون لعلكم أن تبتلوا قال فابتلنا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الأسرا (الشرح) هذا الاسناد كله كوفيون وأما منته فقول صلى الله عليه وسلم أحصوا معناه عدوا وقد جاء في رواية البخاري اكتبوا وقوله صلى الله عليه وسلم كم يلفظ الأسلام هو بفتح الياء المشناة من تحت والأسلام منصوب مفعول بلفظ باسقاط حرف الجر أي يلفظ بالاسلام ومعناه كم عدد من يتلفظ بكلمة الاسلام وكم هنا استفهامية ومفسرها محذوف تقديره كم شخصا يلفظ بالاسلام وفي بعض الاصول تلفظ بناء مشناة من فوق وفتح اللام والفاء المشددة وفي بعض الروايات

والسلام (أبر حتى شأوى الظل التلول) أي صار الظل مساوي التل أي مثله وثبت لفظه المؤذن الأخيرة لأبي ذر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان شدة الحر من فيج جهنم) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفريابي (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن خالد الخذاء) بالخاء المهملة والذال المعجمة المشددة (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد (عن مالك بن الحويرث) بضم الخاء المهملة مصغرا (قال أبي رجلان) هما مالك بن الحويرث ورفيقه (النبي صلى الله عليه وسلم يريد ان السفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لهما (اذا أتتما خربتما) للسفر (فأذنا) بكسر الذال بعد الهمزة المفتوحة أي من أحب منكما أن يؤذن فليؤذن أو أحدهما يؤذن والآخرة يجيب وقد يخاطب الواحد بلفظ التثنية وليس المراد ظاهره من أنهم ما يؤذنان معا وإنما صرف عن ظاهره لقوله في الحديث السابق فليؤذن لكم أحدكم لا يقال المراد أن كلا منهما يؤذن على حدة لأن أذان الواحد يكفي الجماعة نعم اذا احتجج الى التعدد لتباعد أقطار البلد أذن كل واحد في جهة وقال الامام الشافعي رجة الله عليه في الأثم وأحب أن يؤذن مؤذن بعد مؤذن ولا يؤذن جماعة معا وان كان مسجدا كبيرا فلا بأس أن يؤذن في كل جهة منه مؤذن يسمع من يليه في وقت واحد (ثم أقبلنا لمؤمنا أكبركم) بسكون لام الامر بعد ثم وكسرها وهو الذي في الفرع فقط وفتح ميمه للخفة وضمه للاتباع والمناسبة * وبه قال (حدثنا محمد بن المثنى) بن عبيد العزيز بفتح العين المهملة والنون والزاي (قال حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد البصري (قال حدثنا أيوب) السختياني (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد (قال حدثنا مالك) هو ابن الحويرث قال (أتينا إلى النبي) ولابن عساكر قال أتيت النبي (صلى الله عليه وسلم ونحن شعبة) بفتح شاء جمع شاب (مقاربون) في السن (فأقنا عنده عشرين يوما وليلة) وسقط يوما لابن عساكر وأبي الوقت (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا رفيقا) بالفقاء من الرفق كذا في الفرع كأصله وفي غيره رفيقا بالقاف أي رفيق القلب (فلما ظن) عليه الصلاة والسلام (أن أقدا اشتبهنا أهلنا) بفتح اللام (أو قد اشتقنا) بالشك من الراوي ولأبي الوقت وابن عساكر وقد اشتقنا أي اليهم بواو العطف (سألنا عن تركنا بعدنا فأخبرناه قال) عليه الصلاة والسلام (في نسخة فقال) (ارجعوا إلى أهلكم) وفي رواية أهلكم (فأقيموا فيهم وعلوهم) شرايع الاسلام (ومروهم) بما أمرتم (وذكر أشياء أحفظها أو لا أحفظها) شئ من الراوي (وصلوا كما أيتوني أصلي فاذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم) ليس قاصر اعلى وصولهم الى أهلهم بل يعم جميع أحوالهم منذ خروجهم من عنده وهذا الحديث كالذي بعده ثابت هنا في رواية أبي الوقت وعز أثبتهم ما في الفرع كأصله لرواية الجوى وسقوطهما لأبي ذر وقد سبق في الباب السابق بنحوه ويأتى أن شاء الله تعالى في باب خبر الواحد * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال أخبرنا) وللاربعة حدثنا (يحيى) القطان (عن عبيد الله بن عمر) بضم العين فيهما (قال حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (قال أذن ابن عمر) بن الخطاب (في ليلة باردة بضجنان) بضاد معجمة مفتوحة وجيم ساكنة ونونين بينهما ألف على وزن فعلان غير منصرف جميل على يرد من مكة (ثم قال) أي ابن عمر (صلوا في رحالكم فأخبرنا) أي ابن عمر ولأبى ذر والوقت وأخبرنا (أن رسول الله) وللاصلي أن النبي (صلى الله عليه وسلم كان يأمر مؤذنا يؤذن ثم يقول) عطف على يؤذن (على أثره) بكسر الهمزة وسكون المثناة وفتحهما بعد فراغ الأذان وفي حديث مسلم يقول في آخر أذانه (ألا) بتخفيف اللام مع فتح الهمزة (صلوا في الرحال) بالخاء المهملة جمع رحل (في الليلة الباردة أو المطيرة في السفر) فعيلة بمعنى فاعلة واسناد المطر اليها مجاز وليست بمعنى مفعولة أي مطور فيها الوجود الهاء في قوله مطيرة اذا يصح ممطورة

بالاسلام وفي رواية أبي يعلى الموصلي احصوا كل من تافظ بالاسلام وأما قوله (ونحن ما بين السمائة الى السبعمائة) فكذا وقع في مسلم وهو مشكل من جهة العربية وله وجه وهو أن يكون مائة في الموضوعين منصوب باعلى التمييز على قول بعض أهل العربية وقيل ان مائة في الموضوعين مجرورة على أن تكون الالف واللام زائدتين فلا اعتداد بدخولهما ووقع في رواية غير مسلم ستمائة الى سبعمائة وهذا ظاهر لا اشكال فيه من جهة العربية ووقع في رواية البخاري فكتبناه ألفا وخمسمائة فقلنا نخاف ونحن ألف وخمسمائة وفي رواية للبخاري أيضا فوجدناهم خمسمائة وقد يقال وجه الجمع بين هذه الالفاظ أن يكون قولهم ألف وخمسمائة المراد به النساء والصبيان والرجال ويكون قولهم ستمائة الى سبعمائة الرجال خاصة ويكون خمسمائة المراد به المقاتلون ولكن هذا الجواب باطل برواية البخاري في أواخر كتاب السير في باب كتابة الامام الناس فان فيها فكتبناه ألفا وخمسمائة رجل والجواب الصحيح ان شاء الله تعالى أن يقال لعلمهم أرادوا بقولهم ما بين السمائة الى السبعمائة رجال المدينة خاصة وبقولهم فكتبناه ألفا وخمسمائة هم مع المسلمين حولهم * وأما قوله (ابتلينا بفعل الرجل لا يصلي الاسرا) فقلعه كان في بعض الفتن التي جرت بعد النبي صلى الله عليه وسلم فكان بعضهم يخفى نفسه ويصلي سرا تخافة من الظهور والمشاركتي الدخول في الفتنة والنزول والله أعلم

فها وليست أو للسكبل للتوزيع وفيه أن كل واحد من البرد والمطر عذر بانفراده لكن في رواية كان يأمر المؤذن اذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول الأصلاوى الرجال فلم يقل في سفر وفي بعض طرق الحديث عند أبي داود ونادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة في الليلة المطيرة والغداة القرة فصرح بأن ذلك في المدينة ليس في سفر فيحتمل أن يقال لما كان السفر لا يتأكد فيه الجماعة ويشق الاجتماع لاجلها اكتفى فيه بأحدهما بخلاف الحضر فان المشقة فيه أخف والجماعة فيه أكد وظاهره التخصص بالليل فقط دون النهار واليه ذهب الاصحاب في الريح فقط دون المطر والبرد فقط والواقي المطر والبردان كلاهما عذر في الليل والنهار وفي الريح العاصفة عذر في الليل فقط جزم به الرافعي والنووي فان قلت في حديث ابن عباس السابق في باب الكلام في الاذان فلما بلغ المؤذن حتى على الصلاة فأمره أن ينادى الصلاة في الرجال وهو يقتضي أن ذلك يقال بدلا عن الجملة وظاهر الحديث هنا أنه بعد الفراغ من الاذان فالجمع بينهما أجيب بجواز الامرين كما نص عليه الشافعي في الأم لا أمره صلى الله عليه وسلم بكل منهما ويكون المراد من قوله الصلاة في الرجال الرخصة لمن أرادها وهلموا الى الصلاة الندب لمن أراد استكمال الفضيلة ولو تحمل المشقة وفي حديث جابر المروي في مسلم ما يؤيد ذلك ولفظه خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فطرقنا فقال لصل من شاء منكم في رحله وقد تبين بقوله من شاء أن أمره عليه الصلاة والسلام بقوله الأصلاوى الرجال ليس أمر عزيمة حتى لا يشع لهم الخروج الى الجماعة وانما هو راجع الى مشيتهم فمن شاء صلى في رحله ومن شاء خرج الى الجماعة * وبه قال (حدثنا اسحق) وفي رواية اسحق بن منصور وجزم به خلف في الاطراف له (قال أخبرنا جعفر بن عون) بفتح العين المهملة واسكان الواو (قال حدثنا أبو العباس) بضم العين المهملة وفتح الميم آخره سين مهملة مصغرة (عن عون بن أبي جحيفة) بتقديم الجيم المضمومة على المهملة المفتوحة (عن أبيه) أبي جحيفة وهب بن عبد الله السوائي رضى الله عنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (بالأبطح) مكان بظاهر مكة معروف (بجاءه بلال) المؤذن (فأذن) بالمدى أعلى (بالصلاة ثم خرج بلال) ولا في الوقت ثم أخرج (بالعزرة) بفتح النون أطول من العصا وهمزة أخرج بالضم مبني للمفعول (حتى ركزها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأبطح) ستره (وأقام) بلال (الصلاة) بهذا (باب) بالتشوين (هل يتبع المؤذن فاه) بالمشنة التحتية والمشتاتين الفوقيتين والموحدة المشددة المفتوحات من التبع ولا يصلي يتبع بضم أوله واسكان المشنة الفوقية وكسر الموحدة من الاتباع والمؤذن فاعل وفاه مفعوله (هنا وهنا) أي جهتي اليمين والشمال وعند أبي عوانة في صحيحه من رواية عبد الرحمن بن مهدي فجعل يتبع بضم عينه وشمالا وأعرب البرماوى كالكرماني المؤذن بالنصب وفاه بدل لأمته والفاعل الشخص مقدرًا قال ليطابق قوله في الحديث أتبع فاه انتهى وتعب بأن فيه من التكلف ما لا يخفى وليست المطابقة بلازمة وجعل غير اللازم لازما لا يخفى ما فيه (وهل يلتفت) المؤذن برأسه (في الاذان) عينا وشمالا أي في جعلتيه (ويذكر) بضم الياء وفتح الكاف بصيغة التثنية فيما روى عنه عبد الرزاق وغيره عن سفيان (عن بلال) المؤذن (أنه جعل) أغلى (اصبعيه) مسجتيه (في) صماخي (أذنيه) ليعينه ذلك على زيادة رفع صوته أو ليكون علامة للمؤذن ليعرف من يواظ على بعد أذنيه به صمم أنه يؤذن ورواه أبو داود ولفظ ابن ماجه من حديث سعد القرظ أنه صلى الله عليه وسلم أمر بلال أن يجعل اصبعيه في أذنيه لكن في اسناده ضعف وهو عند أبي عوانة عن مؤمل عن سفيان وله شواهد (وكان ابن عمر) بن الخطاب عمار وأعيد الرزاق وابن أبي شيبة من طريق نسير بالنون والمهملة مصغرا ابن ذعلق بالذال المهملة المضمومة وسكون العين المهملة وضم اللام عنه

ثم قال انى لا أعطى الرجل وغيره أحب الى منه مخافة أن يكبه الله فى النار * حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن أخى ابن شهاب عن عمه قال أخبرنى عامر بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى رهطاً وسعد جالس فيهم قال سعد فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من لم يعطه وهو أعجبهم الى فقلت يا رسول الله مالك عن فلان فوالله انى لأراه مؤمناً

فيه حديث سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه أما ألفاظه فقولاه (قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسماً) هو بفتح القاف (وقوله صلى الله عليه وسلم أومسلم) هو باسكان الواو (وقوله صلى الله عليه وسلم مخافة أن يكبه الله فى النار) يكبه بفتح الياء يقال أكب الرجل وكبه الله وهذا بناء غريب فان العادة أن يكون الفعل اللازم بغير همزة فيعدي بالهمزة وهناعكسه والضمير فى يكبه يعود على المعطى أى تألف قلبه بالاعطاء مخافة من كفره اذا لم يعط (وقوله أعطى رهطاً) أى جماعة وأصله الجماعة دون العشرة (وقوله وهو أعجبهم الى) أى أفضلهم وأصلحهم فى اعتقاده (وقوله انى لأراه مؤمناً) هو بفتح الهمزة من لا راه أى لأعلمه ولا يجوز ضمها فانه قال غلبنى ما أعلم منه ولانه راجع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات ولو لم يكن جازماً باعتقاده لما كرر المراجعة (وقوله عن صالح عن ابن شهاب قال حدثنى عامر بن سعد)

(لا يجعل اصبعه فى أذنيه) المراد بالاصبع كالسابقة الأغلة فهو من باب اطلاق الكل وإرادة الجزء وعبر فى الأول بقوله ويذكر بالتمر يض وفى الثانى بالجزم ليفيد أن ميله الى عدم جعل اصبعه فى أذنيه فله درهم من امام ما أدق نظره (وقال ابراهيم) النخعي موارواه ابن أبى شيبه فى مصنفه عن جرير عن منصور عنه (لابأس أن يؤذن) المؤذن وهو (على غير وضوء) نعم يكره للمحدث حدثنا أصغر لحديث الترمذى مرفوعاً لا يؤذن الامتوضى وفى اسناده ضعف وقال الشافعى فى الامم ويكره الاذان بغير وضوء ويجزئ ان فعل انتهى وللجنب أشد كراهة لغلظ الجنبه والاقامة أغلظ من الاذان فى الحدث والجنبه لقربهما من الصلاة (وقال عطاء) هو ابن أبى رباح مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريح عنه (الوضوء) للاذان (حق) ثابت فى الشرع (وسنة) مسنونة هو من الصلاة هو فاتحة الصلاة (وقالت عائشة) أم المؤمنين رضى الله عنها مما وصله مسلم ويؤيد قول النخعي (كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحبانه) سواء كان على وضوء أو لم يكن لان الاذان ذكر فلا يشترط له الوضوء ولا استقبال القبلة كما لا يشترط لسائر الأذان وكان وحيداً فلا يلحق الاذان بالصلاة بخلافها حكمه فيهما ومن ثم عرفت مناسبة ذكره لهذه الآثار عقب هذه الترجمة وأدنى المناسبة كاف ولاختلاف العلماء فيها ذكرها بلفظ الاستفهام ولم يجزم * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفريابي (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن عون بن أبى جحيفة) بضم الجيم (عن أبيه) أبى جحيفة وهب بن عبد الله (أنه رأى بلالاً) المؤذن (يؤذن) قال أبو جحيفة (فجعلت أتبع فاه ههنا وههنا بالاذان) أى فيه ولمسلم فجعلت أتبع فاه ههنا وههنا عينا وشما لا يقول حتى على الصلاة حتى على الفلاح ففيه تقييد الالتفات فى الاذان وأن محله عند الجمعيتين أى من غير نحو يل صدره عن القبلة وقدميه عن مكانهما وأن يكون الالتفات عينا فى الاولى وشمالا فى الثانية وفائدة تعميم الناس بالاسماع قال فى المدونة وأنكر مالك دورانه لغير الاسماع (باب قول الرجل فاتتنا الصلاة) أى هل يكره أولاً (وكره ابن سيرين) محمد مما وصله ابن أبى شيبه (أن يقول) الرجل (فاتتنا الصلاة) وسقط لفظ الصلاة لغير أى ذكر (ولكن ليقول) وللاربعة وليقل (لم ندر) فيه نسبة عدم الادراك الىه بخلاف فاتتنا قال البخارى راداً على ابن سيرين (وقول النبي صلى الله عليه وسلم) المطلق للفوات (أصح) أى صحيح بالنسبة الى قول ابن سيرين فانه غير صحيح لشبوت النص بخلافه وأفعل قد تذكر ويراد بها التوضيح لا التصحيح وقول مرفوع مبتدأ خبره أصح * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بفتح الشين المججمة وسكون المثناة التحتية بعدها موحدة ابن عبد الرحمن النخوي (عن يحيى) بن أبى كثير (عن عبد الله بن أبى قتادة عن أبيه) أبى قتادة الحرب بن ربيعة الانصارى رضى الله عنهما (قال يونس) بالميم (نحن نصلى مع النبي) وفى رواية مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم اذ سمع جلبة الرجال) بفتح الجيم وتاليها أى أصواتهم حال حركاتهم وسمى منهم الطبرانى فى روايته أبابكرة ولكرمعة والأصيلي جلبة رجال (فلما صلى) عليه الصلاة والسلام (قال ما شأناكم) بالهمزة أى ما حالكم حيث وقع منكم الجلبة (قالوا استعجلنا الى الصلاة قال) عليه الصلاة والسلام (فلا) ولا بى ذللاً (تفعلوا) أى لا تستعجلوا وعبر بلفظ تفعلوا مبالغة فى النهى عنه (اذا أتيت الصلاة) جمعة أو غيرها (فعليكم بالسكينة) بباء الجر واستشكال دخولها البرماوى كالزركشى وغيره لانه يتعدى بنفسه قال تعالى عليكم أنفسيكم وأوجب بأن أسماء الافعال وان كان حكمها فى التعدى والاروم حكم الافعال التى هى بمعناها الا أن الباء تزداد فى مفعولها كثيراً نحو عليك به لضعفها فى العمل فتعدى بحرف عاتده اتصال اللازم الى المفعول قاله الرضى وغيره فيما نقله البدر الدماينى وفى هؤلاء ثلاثة تابعيون بعضهم عن بعض وهو من رواية الاكابر عن الاصاغر فان صالحاً كبير من الزهري * وأما فقههم ومعانيه ففيه الفرق

فوالله اني لا راء مؤمناً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مسلماً قال فسكت قليلاً ثم غلبني ما علمت منه فقلت يا رسول الله مالك عن فلان فوالله اني لا راء مؤمناً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مسلماً اني لا اعطي الرجل وغيره أحب اليّ منه خشية أن يكذب في النار على وجهه

بين الاسلام والايمان وفي هذه المسئلة خلاف وكلام طويل وقد تقدم بيان هذه المسئلة وايضاح شرحها في أول كتاب الايمان وفيه دلالة لمذهب أهل الحق في قولهم ان الاقرار باللسان لا ينفع الا اذا اقترن به الاعتقاد بالقلب خلافاً للكرامية وغلاة المرجئة في قولهم يكفي الاقرار وهذا خطأ ظاهر برده اجماع المسلمين والنصوص في اكفار المنافقين وهذه صفتهم وفيه الشفاعة الى ولاية الامور فيما ليس بمحرم وفيه مراجعة المسؤول في الامر الواحد وفيه تنبيه المفضول الفاضل على ما يراه مصلحة وفيه أن الفاضل لا يقبل ما يشار عليه به مطلقاً بل يتأمله فان لم تظهر مصلحته لم يعمل به وفيه الامر بالثبوت وترك القطع بما لا يعلم القطع فيه وفيه أن الامام يصرف المال في مصالح المسلمين الأهم فالأهم وفيه أنه لا يقطع لأحد بالجنة على التعيين الا من ثبت فيه نص كالعشرة وأشياهم وهذا اجمع عليه عند أهل السنة * وأما قوله صلى الله عليه وسلم (أو مسلماً) فليس فيه انكار كونه مؤمناً بل معناه النهي عن القطع بالايمان وأن لفظة الاسلام أولى به فان الاسلام معلق بحكم الظاهر وأما الايمان فباطن لا يعلمه الا الله تعالى وقد زعم صاحب التحرير أن في هذا الحديث إشارة الى أن الرجل لم يكن مؤمناً وليس كإزعم بل فيه إشارة الى ايمانه فان النبي صلى الله عليه وسلم

الحديث الصحيح عليكم برخصة الله فعله بالصوم وعليكم بقيام الليل وفي رواية ابن عساكر والاصلي فعليكم السكينة بالنصب عليكم على الاغراء وجوز الرفع على الابتداء والخبر سابقه والمعنى عليكم بالتأني والهيئة فاذا فعلتم ذلك (فأدركتم) مع الامام من الصلاة (فصلوا) معه (وما فاتكم) منها (فأتوا) أي أكلوا وحدهم وبقية المباحث تأتي في التالي ان شاء الله تعالى * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي وبصري وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضاً في الباب اللاحق ومسلم في الصلاة * هذا (باب) بالتنوين فيه ذكر (الايسي) الرجل (الى الصلاة وليأت) ولا يذروا ليأتها (بالسكينة والوقار) هل بين الكلمتين فرق أو هما بمعنى واحد ذكر الثاني تأكيدهم الاول ويأتي ما فيه قريباً ان شاء الله تعالى وقد سقطت هذه الترجمة من رواية الاصلي وكذا من رواية أبي ذر عن غير السرخسي وصوب ثبوتها لقوله فيها قاله أبو قتادة لان الضمير يعود على ما ذكر في الترجمة بخلاف سقوطها فإنه يعود على المتن السابق ويلزم منه تكرار أبي قتادة من غير فائدة لانه ساقه عنه ووقع عند البرماوى كغيره وهو رواية الاربعة باب ما أدركتم فصلوا فأسقط قوله لا يسي الى والوقار وقال وفي بعضها باب فليأتها بالسكينة والوقار (وقال) عليه الصلاة والسلام (ما أدركتم) من الصلاة أي مع الامام (فصلوا وما فاتكم) منها (فأتوا) قاله (أي المذكور) (أبو قتادة) راوى حديث الباب السابق (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب (قال حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) (و) بالسند السابق وهو عن آدم عن ابن أبي ذئب (عن الزهري عن أبي سلمة) بفحات يعني أن ابن أبي ذئب حدث به عن الزهري عن شيخين حدثاه به (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم الإقامة) الصلاة (فامشوا الى الصلاة) وانما ذكر الإقامة للتنبيه بها على ما سواها لانه اذا نهى عن اتباعها سعى في حال الإقامة مع خوفه فوب بعضها فقبل الإقامة أولى وفي رواية همام اذا نودي بالصلاة فأتوها وانتم عشون (وعليكم بالسكينة) أي بالتأني في الحركات واجتناب العبث (والوقار) في الهيئة كغض البصر وخفض الصوت وعدم الالتفات أو الكلمتان بمعنى واحد والثاني تأكيدهم الاول وللاربعة وعزاه ابن حجر لغير أبي ذر وعليكم بالسكينة والوقار بغير موحدة ويجوز فهمها الرفع والنصب كما سبق أنفامع جواب استشكل دخول حرف الجر على السكينة المتعدي بنفسه وقول ابن حجر لا يلزم من كونه يتعدي بنفسه امتناع تعديته بالباء تعقبه العيني بأن نفي الملازمة غير صحيح انتهى وراء الوقار فيها الحركات الثلاث كالسكينة في أحوالها الثلاثة للعطف عليها وذكر الإقامة تنبيهاً على غيرها لانه اذا نهى عن اتباعها سعى في حال الإقامة مع خوفه فوب بعضها فاقبلها أولى (ولا تسرعوا) بالاقدم ولو خفتم قوات تكبيره الاحرام وغيرها ولو فانت الجماعة بالكلية فانكم في حكم المصلين المخاطبين بالخشوع والاجلال والخضوع فالمقصود من الصلاة حاصل لكم وان لم تدر لو امنها شيئاً والاعمال بالنيات وعدم الاسراع مستلزم لكثرة الخطأ وهو معنى مقصود بالذات وردت فيه أحاديث صحاح وفي مسلم فان أحدكم اذا كان يعمد الى الصلاة فهو في صلاة ففيه إشارة كما مر أن يتأدب بأداب الصلاة فان قلت ان الامر بالسكينة معارض بقوله تعالى في الجمعة فاسعوا الى ذكر الله أجيب بأنه ليس المراد من الآية الاسراع بل المراد الذهاب أو هو بمعنى العمل والقصد كما تقول سعت في أمري (فأدركتم) أي اذا فعلتم ما أمرتكم به من السكينة والوقار وعدم الاسراع

* حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد قال حدثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم (٢١) بن سعد

حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب
أخبرني عامر بن سعد بن أبي وقاص
عن أبيه سعد أنه قال أعطى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
رهطاً وأنا جالس فيهم بمثل حديث
ابن أخي ابن شهاب عن عامر وزاد
فقمتم إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فساررتة فقلت يا رسول الله
مالك عن فلان * وحدثنا الحسن
الحلواني حدثنا يعقوب حدثنا أبي
عن صالح عن اسمعيل بن محمد قال
سمعت محمد بن سعد يحدث هذا
فقال في حديثه فضرب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يده بين عنقي
وكتفي ثم قال أقتالا أي سعداني
لأعطى الرجل

عليه وسلم قال في جواب سعداني
لأعطى الرجل وغيره أحب إلى منه
معناه أعطى من أخاف عليه لضعف
إيمانه أن يكفر وأدع غيره ممن
هو أحب إلى منه لما أعلمه من
طمأنينة قلبه وصلابة إيمانه * وأما
قول مسلم رحمه الله في أول الباب
حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان
عن الزهري عن عامر فقال أبو علي
الغساني قال الحافظ أبو مسعود
الدمشقي هذا الحديث أنما يرويه
سفيان بن عيينة عن معمر عن
الزهري قاله الحميدي وسعد بن
عبد الرحمن ومحمد بن الصباح
الجرجاني كلهم عن سفيان عن
معمر عن الزهري بأسناده وهذا هو
المحفوظ عن سفيان وكذلك قال
أبو الحسن الدارقطني في كتابه
الاستدراكات قلت وهذا الذي
قاله هؤلاء في هذا الإسناد قد يقال
لا ينبغي أن يوافقوا عليه لأنه يحتمل
أن سفيان سمعه من الزهري مرة
وسمعه من معمر عن الزهري مرة

فأدركتم مع الإمام من الصلاة (فصلوا) معه وقد حصلت فضيلة الجماعة بالجزء المدرك منها (وما
فاتكم) منها (فأتوا) أي أكلوه وحكم كذا في أكثر الروايات بلفظ فأتوا وفي بعضها فافضوا
والأول هو الصحيح في رواية الزهري ورواه ابن عيينة بالثاني وبه استدلل الحنفية بأن ما أدرك المأموم
مع الإمام هو آخر صلاته فيستحب له الجهر في الركعتين الأخيرتين وقراءة السورة مع الفاتحة
وبالأول أخذ الشافعية على أنها أولها لكنها يقضى بمثل الذي فاته من قراءة السورة مع الفاتحة
في الرابعة ولم يستحبوا إعادة الجهر في الأخيرتين أو ما يأتي به بعد آخرها لان الاتمام لا يكون إلا
للاخر لأنه يستدعي سبق أول وأجابوا بأن القضاء وإن كان يطلق على الفائت غالباً لكنه يطلق أيضاً
على الاداء ويأتي بمعنى الفراغ قال تعالى فإذا قضيت الصلاة فانتشروا وحينئذ فتمل رواية
فافضوا على معنى الاداء والفراغ وإذا فلا تمسك بها واستدل بقوله وما فاتكم فأتوا على أن من
أدرك الإمام راكعاً لم يحسب له تلك الركعة لأنه قد فاته القيام والقراءة أيضاً واختاره ابن خزيمة
 وغيره وقواه السبكي والجمهور على أنه مدرك لها لقوله عليه الصلاة والسلام لا يركع حيث ركع
دون الصف زادك الله حرصاً ولا تعد ولم يأمره بإعادة تلك الركعة وأنه يدرك فضيلة الجماعة بجزء
من الصلاة وإن قل * ورواه هذا الحديث الستة مديون الأشيخ المؤلف فانه عسقلاني وفيه
التحديث والعنونة وأخرجه المؤلف في باب المشي إلى الجمعة ومسلم والترمذي * هذا (باب)
بالتنوين يذكرفيه (متى يقوم الناس) الطالبون للصلاة جماعة (إذا راوا الإمام عند الإقامة)
لها * وبالسند قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي (قال حدثنا هشام) الدستواي
(قال كتب إلى يحيى) ولابي ذريح بن أبي كثير والكتابة من جملة طرق التحديث وهي معدودة
في السند الموصول (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) أي قتادة الحرث بن ربعي رضي الله عنه
(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقبلت الصلاة) أي ذكرت ألفاظ الإقامة (فلا
تقوموا) إلى الصلاة (حتى تروني) أي تبصروني خرجت فإذا رأيتموني فقوموا وذلك للثبوت
عليهم القيام ولأنه قد يعرض له ما يؤخره ويختلف في وقت القيام إلى الصلاة فقال الشافعي والجمهور
عند الفراغ من الإقامة وهو قول أبي يوسف وعن مالك وأولها وفي الموطأ أنه يرى ذلك على طاقة
الناس فإن منهم الثقيل والخفيف وعن أبي حنيفة أنه يقوم في الصف عند حي على الفلاح فإذا قال
قد قامت الصلاة كبر الإمام لأنه أمين الشرع وقد أخبر بقيامها فيجب تصديقه وقال أحمد إذا
قال حي على الصلاة * ورواه هذا الحديث خمسة وفيه التحديث والعنونة والكتابة والقول
وأخرجه المؤلف في الصلاة أيضاً وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي * هذا (باب) بالتنوين
(لا يسعي) الرجل (إلى الصلاة) حال كونه (مستجلاً وليقم) ملتبساً (بالسكينة والوقار) كذا
في رواية المستملي ولابي ذر وعزاه في الفتح للعموي لا يقوم إلى الصلاة مستجلاً وليقم إليها بالسكينة
والوقار ولا في الوقت والاصملي وابن عساكر لا يسعي إلى الصلاة ولا يقوم إليها مستجلاً وليقم
بالسكينة والوقار لجمع بين النهي في السعي والقيام * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن
دكين (قال حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن النخعي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي
قتادة عن أبيه) أي قتادة الحرث بن ربعي (قال قال رسول الله) ولابي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم
إذا أقبلت الصلاة فلا تقوموا) إليها (حتى تروني) خرجت فإذا رأيتموني فقوموا إليها (وعليكم
بالسكينة) ولا اصملي وأبو ذر والوقت وعليكم بالسكينة بخذف الباء وتقدم الحديث قريباً
(تابعه) أي تابع شيبان عن يحيى بن أبي كثير على هذه الزيادة (علي بن المبارك) البصري بما وصله
المؤلف في الجمعة وفائدة المتابعة التقوية وهي ساقطة في رواية غير أبي ذر والوقت والاصملي
وابن عساكر * هذا (باب) بالتنوين (هل يخرج) الرجل (من المسجد) بعد إقامة الصلاة (لعله)

فرواه على الوجهين فلا يقدح أحدهما في الآخر ولكن انضمت أمور اقتضت ما ذكره منها أن سفيان مدلس وقد قال عن ومنها

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ورحم الله لو طأ لقد كان يأوى إلى ركن شديد ولو لبثت في السجن طول لبث يوسف لأجبت الداعي

أن أكثر أصحابه روه عن معمر وقد عجب عن هذا بما قدمناه من أن مسلما رجه الله لا يروى عن مدلس قال عن الأمان ثبت أنه سمعه عن عنن عنه وكيف كان فهذا الكلام في الإسناد لا يؤثر في المتن فإنه صحيح على كل تقدير متصل والله أعلم

* (باب زيادة طمأنينة القلب بتظاهر الأدلة) *

فيه (قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من إبراهيم صلى الله عليه وسلم إذ قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال ورحم الله لو طأ لقد كان يأوى إلى ركن شديد ولو لبثت في السجن طول لبث يوسف لأجبت الداعي) * (الشرح) اختلف العلماء في معنى نحن أحق بالشك من إبراهيم على أقوال كثيرة أحسنها وأصحها ما قاله الإمام أبو إبراهيم المزني صاحب الشافعي وجماعات من العلماء معناه أن الشك مستحيل في حق إبراهيم فإن الشك في إحياء الموتى لو كان متطرقا إلى الأنبياء عليهم السلام لم تكن أنا أحق به من إبراهيم وقد علمت أني لم أشك فأعلموا أن إبراهيم عليه السلام لم يشك وانما خص إبراهيم صلى الله عليه وسلم لتكون الآية قد يسبق

كحدث نعم يخرج كإدله عليه حديث الباب وقول أبي هريرة المروى في مسلم وغيره في رجل خرج من المسجد بعد الأذان أما هذا فقد عصي أنا القاسم مخصوص بمن ليست له ضرورة لحديثه المرفوع المروى في الأوسط ولفظه لا يسمع النداء في مسجدى هذا ثم يخرج منه الحاجة ثم لا يرجع إليه الا منافق * وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي الأوسي) قال حدثنا إبراهيم بن سعد (بسكون العين) ابن إبراهيم الزهري المدني نزيل بغداد (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف المدني (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري التابعي (عن أبي سلمة) بفتح اللام ابن عبيد الرحمن التابعي (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله) وللاصلي أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج (من الحجرة) (و) الحال أنه (قد أقيمت الصلاة) بأذنه (وعذلت الصفوف) أى سويت (حتى إذا قام) عليه الصلاة والسلام (في مصلاه انتظروا أن يكبر) تكبيرة الاحرام والجملة حالية وجواب إذا الشرطية قوله (انصرف) إلى الحجرة قبل أن يكبر وأن مصدرية أى انتظروا تكبيره (قال) وللاصلي وقال (على مكانكم) أى ائمتوا على مكانكم (فكثنا على هيتنا) بفتح الهاء وسكون المشنة التحية وفتح الهمزة أى الصورة التى كنا عليها من القيام في الصفوف المسواة والسكينة هيتنا بكسر الهاء وسكون التحية وفتح النون من غير همز الرق والاولى أوجه (حتى خرج) عليه الصلاة والسلام (البناء) من الحجرة حال كونه (ينطف) بكسر الطاء وضمها أى يقطر (رأسه ماء) قليلا قليلا وماء نصب على التمييز (و) الحال أنه (قد اغتسل) زاد الدارقطني من وجه آخر عن أبي هريرة فقال اني كنت جنبا فمسيت أن أغتسل * ورواه هذا الحديث الستة مديون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف في باب اذا ذكر في المسجد أنه جنب فخرج كما هو ولا يقيم من كتاب الغسل وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي هذا (باب) بالتموين بكسرة (اذا قال الامام) الجماعة الزموا (مكانكم حتى يرجع) وللسكينة في رواية أى ذر حتى يرجع بالنون قبل الراء وللاصلي أرجع بالهمزة ولا ي الوقت وابن عساكر يرجع بالمشنة التحية وجواب اذا قوله (انتظروه) * وبالسند قال (حدثنا إسحق) هو ابن منصور كما خرجه المزني فمنا نقله الحافظ ابن حجر وأقره لابن راهويه (قال حدثنا) ولله زوى وابن عساكر أخبرنا (محمد بن يوسف) القرياني (قال حدثنا) (الوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو بفتح العين (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (قال أقيمت الصلاة) بضم الهمزة بعد أن أذن عليه الصلاة والسلام في أقامتها (فسوى) أى فعدل (الناس صفوفهم) فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم من الحجرة (فتقدم) عليه الصلاة والسلام (وهو جنب) أى في نفس الامر لأنهم اطلعوا على ذلك منه قبل أن يعلمهم فلما قام في مصلاه ذكر أنه جنب (فقال) ولغير أبي ذر ثم قال (على مكانكم) أى ائمتوا فيه ولا تنفروا (فرجع) إلى الحجرة (فأغتسل) وللاصلي واغتسل (ثم خرج) إلى المسجد (ورأسه يقطر ماء) نصب على التمييز والجملة من المبتدأ والخبر حالية (فصلي بهم) من غير إعادة الإقامة كما هو ظاهر السياق وفي بعض الاصول هنا زيادة تبه عليها الحافظ ابن حجر لم أره في الفرع ولا في اليونينية وهي قيل لابي عبد الله أى البخاري أن بدا لأحدنا مثل هذا يفعل كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم قال فأشئ بشئ يصنع فقيل ينتظرونه قياما أو قعودا قال أى البخاري أن كان قبل التكبير للاحرام فلا بأس أن يقعدوا وان كان بعد التكبير انتظروه حال كونهم قياما * والحديث أخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود في الطهارة والصلاة أيضا (باب قول الرجل ماصلينا) ولا ي ذر قول الرجل للنبي صلى الله عليه وسلم ماصلينا * وبالسند قال

إلى بعض الأذهان الفاسدة منها احتمال الشك وانما رجح إبراهيم على نفسه صلى الله عليه وسلم تواضعا وأدبا أو قبل أن يعلم (حدثنا

صلى الله عليه وسلم أنه خير ولد آدم قال صاحب التحرير قال جماعة من العلماء لما نزل (٣٣) قول الله تعالى أولم تؤمن قالت طائفة من

أبراهيم ولم يشك نبينا فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك منكم فذكر نحو ما قدمته ثم قال ويقع لي فيه معنيان أحدهما أنه خرج مخرج العادة في الخطاب فان من أراد المدافعة عن انسان قال للتكلم فيه ما كنت قائلا لفسلان أو فاعلامه من مكروه فقله لي وافعله معي ومقصوده لا نقل ذلك فيه والثاني أن معناه أن هذا الذي تفنونه شكاً أنا ولي به فانه ليس بشك وإنما هو طلب لمزيد اليقين وقيل غير هذا من الأقوال فنقتصر على هذه لتكونها أصحها وأوضحها والله أعلم * وأما سؤال أبراهيم صلى الله عليه وسلم فذكر العلماء في سببه أوجهاً أظهرها أنه أراد الطمأنينة بعلم كيفية الاحياء مشاهدة بعد العلم بها استدلالاً فان علم الاستدلال قد تنطرق اليه الشكوك في الجملة بخلاف علم المعاني فانه ضروري وهذا مذهب الامام أبي منصور الازهرى وغيره والثاني أراد اختبار منزلة عند ربه في اجابة عائه وعلى هذا قالوا معنى قوله تعالى أولم تؤمن أى تصدق بعظم منزلتك عندى واصطفائك وخلتك والثالث سأل زيادة يقين وان لم يكن الاول شكاً فسأل الترقى من علم اليقين الى عين اليقين فان بين العلمين تفاوتاً قال سهل بن عبد الله التستري رضى الله عنه سأل ككشاف غطاء العيان ليزاد بنور اليقين تمكنا الرابع أنه لما احتج على المشركين بأن ربه سبحانه وتعالى يحى ويميت طلب ذلك من ربه سبحانه وتعالى ليظهر دليله عياناً وقيل أقوال أخرى كثيرة ليست بظاهرة قال الامام أبو الحسن

(حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن النخوى (عن يحيى) بن أبي كثير (قال سمعت أبا سلمة) بن عبد الرحمن حال كونه (يقول أخبرنا جابر بن عبد الله) الانصارى (أن النبي صلى الله عليه وسلم جاءه عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (يوم) أى زمان وقعة (الخنديق) فقال يارسول الله والله ما كدت (ولغير الكشميهني يارسول الله ما كدت وفى الفرع عن أبي ذر عن الكشميهني اسقاط القسم) (أن أصلى) العصر وللأصلى ما كدت أصلى (حتى كادت الشمس تغرب) أتى في الاول بأن في خبر كاد كفى عسى وأسقطها في الثاني وهو أكثر في الاستعمال وللأصلى اسقاطها فيه كما مر (وذلك) أى الوقت الذى خاطب فيه عمر النبي صلى الله عليه وسلم (بعد ما أفطر الصائم) أى بعد الغروب وليس المراد الوقت الذى صلى فيه عمر العصر فانه قيل الغروب كما يدل عليه كاد (فقال النبي صلى الله عليه وسلم والله ما صليتها) فان قلت ان نفي الصلاة وانما وقع من الرسول صلى الله عليه وسلم لامن عمر وحينئذ فلا مطابقة بين الحديث والترجمة أوجب بأن المطابقة حصلت من قول عمر رضى الله عنه ما كدت أصلى لانه بمعنى ما صليت بحسب عرف الاستعمال أو من كون المؤلف ترجم لبعض ما وقع في طرق الحديث المسوق له هنا فقد وقع عنده في المغازى وقوع ذلك من عمر لكن الاولى أن تكون المطابقة بين الترجمة والحديث المسوق في بابها بلفظها أو ما يدل عليه قال جابر (قزل النبي صلى الله عليه وسلم الى بطحان) بضم الموحدة وسكون الطاء واد بالمدنية غير منصرف كذا يقوله المحدثون قاطبة وحكى أهل اللغة فتح أوله وكسر ثانيه قاله أبو على القالى في البارع (وأنا معه فتوضأ ثم صلى العصر) لغير أبوى ذر والوقت والأصلى ثم صلى يعنى العصر (بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب) يحتمل أن يكون التأخير نسياناً لا عمداً أو عمداً للاشتغال بأمر العدو وكان قبل نزول آية صلاة الخوف * ورواه هذا الحديث خمسة وفيه التحديث والاختبار والعنعنة والسماع والقول (باب الامام تعرض) بكسر الراء أى تظهر (له الحاجة بعد الإقامة) هل يباح له التشاغل بما قبل الدخول في الصلاة أم لا نعم يباح له ذلك * وبالسند قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة (عبد الله بن عمرو) بفتح العين فيهما المقعد التميمي المنقري مولا لهم البصري (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد بكسر العين التنوري (قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب) بضم الصاد المهملة وفتح الهاء وسكون المثناة التحتية آخره موحدة ولاربعة عبد العزيز بن هوان بن صهيب (عن أنس) وللأصلى زيادة ابن مالك (قال أقيمت الصلاة) أى العشاء كما عند مسلم من رواية جاد عن ثابت عن أنس (والنبي صلى الله عليه وسلم بناجى) أى يتحدث (رجلا في) ولابن عساكر الى (جانب المسجد) المدينى ولم يعرف الحافظ ابن حجر اسم الرجل والجملة من مبتدأ وخبر حالية (فأقام) عليه الصلاة والسلام (الى الصلاة حتى نام القوم) فى مسند اسحق بن راهويه عن ابن عليه عن عبد العزيز في هذا الحديث حتى نفس بعض القوم وفيه دلالة على أن النوم المذكور لم يكن مستغراً وازاد مسلم كالمؤلف في الاستئذان عن شعبة عن عبد العزيز ثم قام فصلى واستنبت من الحديث جواز الكلام بعد الإقامة نعم كرهه الحنفية لغير ضرورة * ورواه كلهم بصريون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم وأبو داود (باب الكلام اذا أقيمت الصلاة) وبالسند قال (حدثنا عياش بن الوليد) بفتح العين المهملة وتشديد المثناة التحتية آخره معجمة الرقام (قال حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامى بالسسين المهملة والميم (قال حدثنا حميد) الطويل (قال سألت نابتا البناتى) بضم الموحدة وتخفيف النون وبعد الالف نون ثانية مكسورة كذا روى حميد عن أنس بواسطة ورواه عامة أصحاب حميد عنه عن أنس بغير واسطة (عن الرجل يتكلم بعدما تقام الصلاة فحدثني عن أنس بن

الواحد روجه الله اختلفوا في سبب سؤاله فالأكثر على أنه رأى عبيدة بساحل البحر يتناولها السباع والطير ودواب البحر فتعكر كيف

يجمع ما تفرق من تلك الحيفة وتطلعت (٣٤) نفسه الى مشاهدة ميت يحببه ربه ولم يكن شاكافي احياء الموتى ولكن أحب رؤية ذلك

مالك رضي الله عنه قال اقيمت الصلاة فعرض النبي صلى الله عليه وسلم رجل فحبسه أي منعه من الدخول في الصلاة بسبب التكلم معه زاد هشام في روايته حتى نفس بعض القوم بعد ما اقيمت الصلاة وفيه الرد على من كره الكلام بعد الاقامة زاد في غير رواية أبي ذر والاصلي وابن عساكر هنا زيادة ذكرها في الباب الآتي وهو الاثني كمالا يخفى وهي وقال الحسن ان منعه أمه عن العشاء في جماعة شفقة عليه لم يطعها ومجث ذلك يأتي قريبا ان شاء الله تعالى ورواة هذا الحديث بصريون وفيه التحديث والعنف والسؤال والقول وأخرجه أبو داود في الصلاة باب وجوب صلاة الجماعة أطلق المؤلف الوجوب وهو يشمل الكفاية والعين لكن قوله (وقال الحسن) أي البصري (ان منعه) أي الرجل (أمه عن) الحضور الى صلاة العشاء في الجماعة حال كون منعها (شفقة) أي لاجل شفقتها (عليه) وليس في الفرع هنا عليه نعم هي لابن عساكر في السابق وفي رواية في جماعة بالتشكيك (لم يطعها) يشعر بكونه يريد وجوب العين لأن طاعة الوالدين واجبة حيث لا يكون فيها معصية الله وترك الجماعة معصية عنده وهذا لا أثر أخرجه موصولا بعنايه في كتاب الصيام للحسين بن الحسن المروزي باسناد صحيح عن الحسن في رجل يصوم تطوعا فتأمره أمه أن يفطر قال فليفطر ولا قضاء عليه وله أجر الصوم وأجر البر قيل فتناه أن يصلي العشاء في جماعة قال ليس ذلك لها هذه فرضة وقد أبدى الشيخ قطب الدين القسطلاني رحمه الله فيما نقله البرماوي في شرح عمدة الأحكام لمشروعية الجماعة حكمة ذكرها في مقاصد الصلاة منها قيام نظام الالفة بين المصلين ولذا اشترعت المساجد في المحال ليحصل التعاقد باللقاء في أوقات الصلوات بين الجيران ومنها قد يتعلم الجاهل من العالم ما يجبهه من أحكامها ومنها أن مراتب الناس متفاوتة في العبادة فتتم بركة الكامل على الناقص فتكمل صلاة الجميع * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) امام الأئمة (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد مسلم فقد ناسا في بعض الصلوات (قال و) الله (الذي نفسي بيده) أي بتقديره وتأييده (لقد هممت) هو جواب القسم أكد باللام وقد والمعنى لقد قصدت (أن أمر بحطب فيحطب) بالفاء وضم المشاة التحتية وبعد الحاء الساكنة طاء مبنية بالفعل منصوب باعطاء على المنصوب المتقدم وكذا الأفعال الواقعة بعده وللحموى والمستمل ليحطب بلام التعليل ولابن عساكر وأبي ذر يتحطب بضم التحتية وفتح الفوقية والطاء ولابن عساكر أضاف يحطب بالفاء وتشديد الطاء ولا في الوقت فيحطب بالفاء ومثناة فوقية مفتوحة بعد التحتية المنصومة وتشديد الطاء أيضا وفي روايه فيحطب بالفاء ومثناة فوقية مفتوحة بعد الحاء الساكنة وحطب واحتطب بمعنى واحد قال في الفتح أي يكسر ليسهل اشتعال النار به وتعقبه العيني بأنه لم يقل أحد من أهل اللغة أن معنى يحطب يكسر بل المعنى يجمع (ثم أمر) بالمد وضم الميم (بالصلاة) العشاء أو الفجر أو الجمعة ومطلقا كلها روايات ولا تضاد لجواز تعدد الواقعة (فيؤذن لها) بفتح الذا المشددة أي يعلم الناس لاجلها والضمير مفعول ثان (ثم أمر رجلا فيؤم الناس ثم أحالف) المستغلين بالصلاة قاصدا (الى رجال) لم يخرجوا الى الصلاة (فأحرق عليهم بيوتهم) بالنار عقوبة تلهم وقيد بالرجال ليخرج الصبيان والنساء ومفهومه أن العقوبة ليست قاصرة على المال بل المراد محرق المقتصدين وبيوتهم وأحرق بتشديد الراء وفتح القاف وضمها (١) كسابقه وهو مشعر بالتكثير والمبالغة في التعريق وبهذا استدلال امام أحمد ومن قال ان الجماعة فرض عين لانها لو كانت سنة لم يهددوا ركبها بالتعريق ولو كانت فرض كفاية لكان قيامه عليه الصلاة والسلام ومن معها كافيا الى ذلك ذهب عطاء والاوزاعي وجماعة من محدثي الشافعية كابني خزيمة وحبان وابن المنذر وغيرهم من الشافعية لكنها ليست بشرط

كما أن المؤمنين يحبون أن يروا النبي صلى الله عليه وسلم والجنة ويحبون رؤية الله تعالى مع الايمان بكل ذلك وزوال الشكوك عنه قال العلماء والهزمة في قوله تعالى أولم تؤمن هزمة اثبات كقول جرير * أستم خير من ركب المطايا * والله أعلم * وأما قول النبي صلى الله عليه وسلم (ويرحم الله لوطا لقد كان يأوي الى ركن شديد) فالمراد بالركن الشديده هو الله سبحانه وتعالى فانه أشد الأركان وأقواها وأمنعها ومعنى الحديث والله أعلم أن لوطا صلى الله عليه وسلم لما خاف على أضافه ولم يكن له عشيرة تمنعهم من الظالمين ضاق ذرعه واشتد حزنه عليهم فغلب ذلك عليه فقال في ذلك الحال لو أن لي بكم قوة في الدفع بنفسى أو آوى الى عشيرة تمنع لمنعتكم وقصد لوط صلى الله عليه وسلم اظهار العذر عند أضافه وأنه لو استطاع دفع المكروه عنهم بطريق ما لفعله وأنه بذل وسعه في اكرامهم والمدافعة عنهم ولم يكن ذلك اعراضا منه صلى الله عليه وسلم عن الاعتماد على الله تعالى وانما كان لما ذكرناه من تلييب قلوب الاضياف ويجوز أن يكون نسي الالتجاء الى الله تعالى في حمايتهم ويجوز أن يكون التجأ فيما بينه وبين الله تعالى وأظهر للاضياف التألم وضيق الصدر والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولوليت في السجن طول لبث يوسف لأجبت الداعي) فهو ثناء على يوسف عليه الصلاة والسلام وبيان لصبره وتأنيه والمراد بالداعي رسول الملك الذي أخبر الله سبحانه وتعالى أنه قال اثنتي في فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن فلم يخرج يوسف صلى الله عليه وسلم مبادرا الى المراحة في

* وحدثنى به ان شاء الله عبد الله بن محمد بن أسماء الضبي قال حدثنا جويرية عن (٢٥) مالك عن الزهري أن سعيد بن المسيب وأبا

عبيد أخبراه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حديث يونس عن الزهري وفي حديث مالك ولكن ليطمئن قلبي قال ثم قرأ هذه الآية حتى جازها حدثناه عبد بن جريد قال حدثني يعقوب يعني ابن إبراهيم بن سعد قال حدثنا أبو أويس عن الزهري كرواية مالك بإسناده وقال ثم قرأ هذه الآية حتى أنجزها

ومفارقة السجن الطويل بل تثبت وتوقر وراسل الملك في كشف أمره الذي سجن بسببه لتظهر براءته عند الملك وغيره ويلقاه مع اعتقاده براءته مما نسب اليه ولا تخجل من يوسف ولا غيره فينبغي صلى الله عليه وسلم فضيلة يوسف في هذا وقوة نفسه في التحير وكمال صبره وحسن نظره وقال النبي صلى الله عليه وسلم عن نفسه ما قاله تواضعا وإثارة للإبلاغ في بيان كمال فضيلة يوسف صلى الله عليه وسلم والله أعلم * وأما ما يتعلق بأسانيد الباب ففيه مما تقدم بيانه المسيب والد سعيد وهو بفتح الياء على المشهور الذي قاله الجمهور ومنهم من يكسرها وهو قول أهل المدينة وفيه أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف واسمه عبد الله على المشهور وقيل اسمه اسمعيل وقيل لا يعرف اسمه وفيه قول مسلم رحمه الله (وحدثني به ان شاء الله تعالى عبد الله ابن أسماء) هذا مما قد ينكره على مسلم رحمه الله من لا علم عنده ولا خبرة لديه لكون مسلم رحمه الله قال وحدثني به ان شاء الله تعالى فيقول كيف يحتج بشئ يشك فيه وهذا خيال باطل من قائله فان

في صحة الصلاة كما قاله في المجموع وقال أبو حنيفة ومالك هي سنة مؤكدة وهو وجه عند الشافعية لقوله عليه الصلاة والسلام في إرواء الشيخان صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد سبع وعشرين درجة ولما طابته صلى الله عليه وسلم عليها بعد الهجرة وقرأت في شرح الجمع لابن قريشاه مما عراه العيني لشرح الهداية وأكثر المشايخ على أنها واجبة وتسميتها سنة لأنه ثابت بالسنة اه وظاهر نص الشافعي أنها فرض كفاية وعليه جمهور أصحابه المتقدمين وصححه النووي في المنهاج كأصل الروضة وبه قال بعض المالكية واختاره الطحاوي والكرخي وغيرهم من الحنفية لحديث أبي داود وصححه ابن حبان وغيره ما من ثلاثة في قرية أو بدو لا تقام ففهم الصلاة الاستدلال عليهم الشيطان أي غلب ويمكن أن يقال التهديد بالترقيق وقع في حق تارك فرض الكفاية لمشرعية قتال تارك فرض الكفاية وأوجب عن حديث الباب بأنه هم ولم يفعل ولو كانت فرض عين لما تركهم أو أن فرضية الجماعة نسخت أو أن الحديث ورد في قوم منافقين يتخلفون عن الجماعة ولا يصلون كما يدل عليه السياق فليس التهديد لترك الجماعة بخصوصه فلا يتم الدليل وتعقب بأنه يبعد اعتناؤه عليه الصلاة والسلام بتأديب المنافقين على تركهم الجماعة مع علمه بأنه لا صلاة لهم وقد كان عليه الصلاة والسلام معرضا عنهم وعن عقوبتهم مع علمه بطويتهم وأوجب بأنه لا يتم إلا أن ادعى أن ترك معاقبة المنافقين كان واجبا عليه ولا دليل على ذلك وإذا ثبت أنه كان مخيرا فليس في اعراضه عنهم ما يدل على وجوب ترك عقوبتهم وفي قوله في الحديث الآتي ان شاء الله بعد أربعة أبواب ليس صلاة أو ثقل على المنافقين من العشاء والفجر دلالة على أنه ورد في المنافقين لكن المراد اتفاق المعصية لانفاق الكفر كما يدل عليه حديث أبي هريرة المروي في أبي داود ثم أتى قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة نعم سياق حديث الباب يدل على الوجوب من جهة المبالغة في ذم من تخلف عنها ومحل الخلاف انما هو في غير الجمعة أما هي فالجماعة شرط في صحتها وحينئذ فتكون فيها فرض عين ثم ان التقيد بالرجال في قوله ثم أخالف إلى رجال يخرج الصبيان والنساء فليست في حقهن فرضا جازما وان الخلاف السابق في المؤداة أما المقضية فليست الجماعة فيها فرض عين ولا كفاية ولكنها سنة لأنه عليه الصلاة والسلام صلى بأصحابه الصبح جماعة حين فاتتهم بالوادي ثم أعاد عليه الصلاة والسلام القسم للمبالغة في التأكيد فقال (و) الله (الذي نفسي بيده) يتقدره (لو يعلم أحدهم) أي المتخلفين (أنه يجد عرقا سميئا) بفتح العين المهملة وسكون الراء وبالقاف العظم الذي عليه بقية اللحم أو قطعة لحم (أو مرتين حسنتين) بكسر الميم وقد تفتح ثنية مرماة ظلف الشاة أو ما بين ظلفيها من اللحم كذا عن البخاري فيما نقله المستملي في روايته في كتاب الاحكام عن الفريرى أو اسم سهم يتعلم عليه الرمي (لشهد العشاء) أي صلاتها فالضابط محذوف والمعنى لو علم أنه لو حضر الصلاة يجد نفعا دنيويا وان كان خسيسا حقاير الحضرها القصور وحمته على الدنيا ولا يحضرها الماله من مزايا الأخرى ونعيمها فهو وصف بالحرص على الشيء الحقيق من مطعوم أو ملعوب به مع التفریط فيما يحصل به رفيع الدرجات ومنازل الكرامات ووصف العرق بالسمين والمرماة بالحسن ليكون ثم باعث نفساني على تحصيلها واستنبط من قوله لقد هممت تقديم التهديد والوعيد على العقوبة وسره أن المفسدة اذا ارتفعت بالأهون من الزواجر اكتفى به عن الأعلى وبقية المباحث المتعلقة بالحديث تأتي في محالها ان شاء الله تعالى * ورواه هذا الحديث كلهم مدينون الأشيخ المؤلف وفيه التحديث والاخبار والعنعنة وأخرجه أيضا في الاحكام والنسائي في الصلاة (باب فضل صلاة الجماعة) على صلاة الفرد (وكان الأسود) بن يزيد النخعي أحد كبار التابعين (إذا فاتته الجماعة) أي صلاتها في مسجد قومه (ذهب إلى مسجد آخر) وصله ابن أبي شيبة بإسناد صحيح ومطابقته للترجمة من

حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ثالث (٢٦) عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال ما من الانبياء من نبي الا قد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وانما كان الذي أوتيته وحيا أوحى الله الى فأرجو أن أكون أكثرهم تابعيا يوم القيامة

والشواهد ما لا يحتملون في الاصول والله تعالى أعلم وفيه أبو عبيد عن أبي هريرة واسم أبي عبيد هذا سعد ابن عبيد المدني مولى عبد الرحمن ابن أزهر ويقال مولى عبد الرحمن ابن عوف وفيه أبو أويس واسمه عبد الله بن عبد الله بن أويس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي المدني ومن ألفاظ الباب قوله قرأ الآية حتى جازها وفي الرواية الاخرى أنجزها معنى جازها فرغ منها ومعنى أنجزها أنها وفيه يوسف وفيه ست لغات ضم السين وكسرها وفتحها مع الهمزة فيهن وتركوها والله أعلم

(باب وجوب الايمان برسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الى جميع الناس ونسخ الملل بملته)

فيه قوله صلى الله عليه وسلم ما من نبي من الانبياء الا قد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وانما كان الذي أوتيته وحيا أوحى الله تعالى الى فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة وفي الرواية الاخرى والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به الا كان من أصحاب النار وفيه حديث ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين (الشرح) أما ألفاظ الباب فقوله صلى الله عليه وسلم ما مثله آمن عليه البشر آمن بالمد وفتح الميم ومثله مرفوع وفيه قول مسلم حدثني يونس قال حدثنا ابن وهب

حيث انه لو لا ثبت فضيلة الجماعة عند الأسود لما ترك فضيلة أول الوقت وتوجه الى مسجد آخر أو من حيث ان الفضل الوارد في أحاديث الباب مقصور على من جمع في المسجد دون من جمع في بيته لانه لو لم يكن مختصا بالمسجد لجمع الأسود في بيته ولم يأت مسجدا آخر لأجل الجماعة (وجاء أنس) وللأصلي وابن عساكر أنس بن مالك فيما وصله أبو يعلى في مسنده وقال وقت صلاة الصبح (الى مسجد) في رواية البيهقي أنه مسجد بني رفاعه وفي رواية أبي يعلى أنه مسجد بني ثعلبة (قد صلى فيه) بضم الصاد وكسر اللام (فأذن وأقام وصلى جماعة) قال البيهقي في روايته جاء أنس في عشرين من فتاياه * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب وغير الاصلي وابن عساكر عن ابن عمر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجماعة تفضل) بفتح أوله وسكون الفاء وضم الضاد (صلاة الفذ) بفتح الفاء وتشديد الدال المعجمة أى المنفرد (بسبع وعشرين درجة) فيه أن أقل الجمع اثنان لانه جعل هذا الفضل لغير الفذ وما زاد على الفذ فهو جماعة لكن قد يقال انما رتب هذا الفضل لصلاة الجماعة وليس فيه تعرض لنفي درجة متوسطة بين الفذ والجماعة كصلاة الاثنين مثلا لكن قد ورد في غير حديث التصريح بكون الاثنين جماعة فعند ابن ماجه من حديث أبي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنان فما فوقهما جماعة لكنه فيه ضعف * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا) ولأبي ذر حديثي بالافراد (الديث) بن سعد امام المصنفين قال (حدثني) بالافراد (ابن الهادي) بن يدين عبد الله بن أسامة ونسبه لجدته لشهرته به (عن عبد الله بن خباب) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الموحدة وبعد الالف موحدة ثانية الانصارى المدني التابعي وليس هو ابن الأرت اذ لا رواية له في الصحيحين (عن أبي سعيد الخدري) رضى الله عنه (أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقول صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بخمس) وللأصلي تفضل خمس (وعشرين درجة) وهذا الحديث ساقط في رواية غير الأربعة وفي حديث ابن عمر السابق بسبع وعشرين وفي حديث أبي سعيد هذا بخمس وعشرين وعامة الرواة عليها الا ابن عمر كما قال الترمذي واتفق الجميع على الخمس والعشرين سوى رواية أبي فقال أربع أو خمس على الشك ولأبي عوانة بسبع وعشرين وليس مغايرة لصديق البضع على الخمس ولا أثر للشك فسر جعت الروايات كلها الى الخمس والسبع واختلف في الترجيح بينهما فنرجح الخمس لكثرة روايتها ومن رجع السبع لزيادة العدل الحافظ وجمع بينهما بأن ذكر القليل لا ينفي الكثير اذ مفهوم العدد غير معتبر وأنه عليه الصلاة والسلام أخبر بالخمسة ثم أعلمه الله بزيادة الفضل فأخبر بالسبع لكنه يحتاج الى التاريخ وعورض بان الفضائل لا تنسخ فلا يحتاج الى التاريخ أو الدرجة أقل من الجزء والخمس والعشرون جزأ هي سبع وعشرون درجة وردد بأن لفظ الدرجة والجزء ودامع كل من العددين قال النووي القول بان الدرجة غير الجزء غفلة من قائله أو أن الجزء في الدنيا والدرجة في الجنة قال البرماوى في شرح العمدة أبداه القطب القسطلاني احتمالا انتهى وأهو بالنظر لقرب المسجد وبعده أو لحال المصلي كأن يكون أعلم أو أخشع أو الخمس بالسرية والسبع بالجهرية فان قلت ما الحكمة في هذا العدد الخاص أحيب باحتمال أن يكون أصله كون المكتوبات خمساً فأريد المبالغة في تكثيرها فاضربت في مثلها فصارت خمساً وعشرين وأما السبع فن جهة عدد ركعات الفرائض وروايتها ورواة هذا الحديث ما بين بصري ومدني وفيه التحديث والغنة والقول والسماع * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي (قال حدثنا عبد الواحد) بن زياد

قال وأخبرني عمرو بن أبي يونس حدثه فقوله وأخبرني عمرو وهو بالواو في أول وأخبرني وهي واو حسنة فيها دققة نفيسة وفائدة لطيفة العبدى

الله عليه وسلم أنه قال والذي نفسي محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار

وذلك أن يونس سمع من ابن وهب أحاديث من جملتها هذا الحديث وليس هو أولها فقال ابن وهب في روايته الحديث الأول أخبرني عمرو بكذا ثم قال وأخبرني عمرو بكذا وأخبرني عمرو بكذا إلى آخر تلك الأحاديث فإذا روي يونس عن ابن وهب غير الحديث الأول فينبغي أن يقول قال ابن وهب وأخبرني عمرو وبأي بالوالا لأنه سمعه هكذا ولو حذفها لحاز ولكن الأولى الاتيان بها ليكون روايا كما سمع والله أعلم * وأما أبو يونس فاسمه سليمان بن جبير وفيه هشيم عن صالح بن صالح الهمداني عن الشعبي قال رأيت رجلا من أهل خراسان سأل الشعبي فقال يا أبا عمرو أما هشيم فضم الهاء وهو مدلس وقد قال عن صالح وقد قدمنا أن مثل هذا إذا كان في الصحيح محمول على أن هشما ثبت سماعه لهذا الحديث من صالح وأما صالح فهو صالح بن صالح بن مسلم بن حيان ولقب حيان حتى قاله أبو علي الغساني وغيره وأما الهمداني فبساكن الميم وبالذال المهملة وأما الشعبي ففتح الشين فاسمه عامر وفي هذا الإسناد لطيفة يتكرر مثلها وقد تقدم بيانها وهي أنه قال عن صالح عن الشعبي قال رأيت رجلا سأل الشعبي وهذا الكلام ليس منتظما في الظاهر ولكن تقديره حدثنا صالح عن الشعبي قال رأيت رجلا سأل الشعبي بحديث وقصة

العبدى (قال حدثنا) ولابن عساكر أخبرنا (الأعشى) سليمان بن مهران (قال سمعت أبا صالح) ذكر كون حال كونه (يقول سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في الجماعة) وللحموى والكشميهني في جماعة (تضعف) بضم الفوقية وتشديد العين أي تراد (على) صلاته في بيته وفي سوقه (منفردا) (خمس وعشرين ضعفا) وفي لفظ البخاري بخمس وعشرين جزءا ووجه حذف التاء من حساب تأويل الضعف بالدرجة أو بالصلاة وتوضيحه أن ضعفا ميم مذ كرقبب التاء فأول عباد كره (١) وقرره البرماوى كالكرمانى بأن التزام التاء حيث ذكر المميز والافستوى حذفها وإثباتها أي وهو هنا غير مذكور فجاء الأمر أن لا يولى ذروا الوقت خمسة وعشرين ضعفا بإثبات التاء ومذهب الشافعي كما في المجموع أنه من صلى في عشرة فله سبع وعشرون درجة ومن صلى مع اثنين كذلك لكن صلاة الأول أكل وهو مذهب المالكية لكن قال ابن حبيب منهم تفضل صلاة الجماعة بالدرجة بالكثرة وفضيلة الامام اه وروى الامام أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وغيره من حديث أبي بن كعب مرفوعا صلاة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحده وصلاته مع الرجلين أزكى من صلاته مع الرجل وما كثر فهو وأحب إلى الله تعالى واستدل بالحديث على سنية الجماعة لأنه أثبت صلاة الفرد وسماها صلاة وهل التضعيف المذكور مختص بالجماعة في المسجد قال في الفتح جاء عن بعض الصحابة قصر التضعيف إلى خمس وعشرين على التجميع في المسجد العام مع تقرير الفضل في غيره وروى سعد بن منصور بإسناد حسن عن أوس المعافري أنه قال لعبد الله بن عمرو بن العاصي أ رأيت من تواضأ فأحسن الوضوء ثم صلى في بيته قال حسن جميل قال فان صلى في مسجد عشيرة قال خمس عشرة صلاة قال فان مشى إلى مسجد جماعة فصل في فيه قال خمس وعشرون (وذلك) التضعيف المذكور سببه (أنه إذا تواضأ فأحسن الوضوء ثم خرج) من منزله (إلى المسجد لا يخرج إلا الصلاة) أي الأقصد الصلاة المكتوبة في جماعة (لم يخط خطوة) بفتح المثناة التحتية وضم الطاء في الأول وفتح الخاء في الثاني قال الجوهرى بالضم ما بين القدمين وبالفتح المرة الواحدة (الارفعت له بها) بالخطوة (درجة وحط عنه بها خطمة) بضم راء رفعت وحاء حط مئين للفعل ودرجة وخطمة رفعان اثنين عن الفاعل (فإذا صلى) صلاة تامة (لم تزل الملائكة تصلى عليه مادام في مصلاه) الذي أوقع فيه الصلاة من المسجد وكذا الوقام إلى موضع آخر من المسجد مع دوام نية انتظاره للصلاة فالأول خرج مخرج الغالب وقد مر بحث ذلك في باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة اللهم صل عليه اللهم ارحمه) أي لم تزل الملائكة تصلى عليه حال كونهم قائلين يا الله ارحمه وزاد ابن ماجه اللهم تب عليه واستبسط منه أفضله الصلاة على سائر العبادات وصالحى البشر على الملائكة كما لا يخفى (ولا يزال أحدكم في) ثواب (صلاة ما انتظر الصلاة) ورواه هذا الحديث ما بين كوفي وبصري ومعدني وفيه رواية تابعي عن تابعي والتحديث والسماع والقول (باب فضل صلاة الفجر في جماعة) وللأصيلي وابن عساكر فضل الفجر وفي رواية في الجماعة بالتعريف * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب (قال أخبرني) بالأفراد (سعيد بن المسيب) بن حزن القرشي المخزومي التابعي الملقب على أن مرسلاته أصح المراسيل (وأوسلة بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري المدني اسمه عبد الله أو اسمعيل (أن أبا هريرة) رضى الله عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقول تفضل) أي تريد (صلاة الجميع صلاة أحدكم) إذا صلى (فجده بخمس وعشرين جزءا) بحذف التاء من خمس على تأويل الجزء بالدرجة أولأن المميز غير مذكور وفي أكثر الأصول وصحح عليه في اليونانية بخمسة بالتاء ولا اشكال فيه (وتجتمع) بالواو والقوقية للكشميهني وفي رواية (١) هذا التقدير لا يتمشى إلا على ثبوت رواية باسقاط المميز ولم تثبت كما ترى وكذا يقال في الآتى

طويلة قال فيها صالح رأيت رجلا سأل الشعبي والله أعلم وفيه أبو بردة عن أبي موسى اسم أبي بردة عامر وقيل الحرث واسم أبي موسى

الشعبي فقال يا أبا عمرو إن من قبلنا من أهل خراسان يقولون في الرجل إذا أعتق أمته ثم تزوجها فهو كالراكب بدنته فقال الشعبي حدثني أبو بردة عن أبي موسى عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة يؤتون أجورهم من رجلين رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم فأمن به واتبعه وصدقه فله أجران وعبد مملوك أدى حق الله وحق سيده فله أجران ورجل كانت له أمة فغذاها فأحسن غذاها ثم أذهبها فأحسن أدها ثم أعتقها وتزوجها فله أجران ثم قال الشعبي للخراساني خذ هذا الحديث بغير شيء فقد كان الرجل يرحل فيمادون هذا إلى المدينة

عبد الله بن قيس وفيه قوله صلى الله عليه وسلم فغذاها فأحسن غذاها أما الأول فبتخفيف الذال وأما الثاني فبالمد * أما معاني الحديث فالحديث الأول اختلف فيه على أقوال أحدها أن كل نبي أعطي من المعجزات ما كان مثله لمن كان قبله من الأنبياء فأمن به البشر وأما معجزتي العظيمة الظاهرة فهي القرآن الذي لم يعط أحدهم مثله فلماذا قال أنا أكثرهم تابعا والثاني معناه أن الذي أوتيته لا يتطرق إليه تخيل بسحر وشبه بخلاف معجزة غيره فإنه قد يخيل الساحر شي مما يقارب صورتها كما خيلت السحرة في صورة عصا موسى صلى الله عليه وسلم والخيال قد يروج على بعض العوام والفرق بين المعجزة والسحر والتخيل يحتاج إلى فكر ونظر وقد يخطئ الناظر فيعتقدهما سواء والثالث

أبوى ذرو الوقت يجمع (ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر) لأنه وقت صعودهم بعمل الليل ومحى الطائفة الأخرى لعمل النهار (ثم يقول أبو هريرة) مسشهد ذلك (فاقرأ وان شئت) قوله تعالى (ان قرآن الفجر) ولابن عساكر وقرآن الفجر (ان قرآن الفجر) (كان مشهودا) تشهده الملائكة (قال شعيب) أي ابن أبي حمزة (وحدثني) بالافراد بالسند المذكور (نافع عن عبد الله بن عمر) رضى الله عنهم ما نحوه الآية (قال تفضلها بسبع وعشرين درجة) فوافق رواية مالك وغيره عن نافع كسابق * ورواه هذا الحديث الستة ما بين حصي ومدني وفيه ثلاثة من التابعين والتحديث والاخبار والعنعنة والسماع والقول * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) الكوفي (قال حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق النخعي (قال حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال سمعت سائما) بن أبي الجعد (قال سمعت أم الدرداء) هجيمة الصغرى التابعة لالكبرى الصحابية التي اسمها خيرة (تقول دخل على أبو الدرداء وهو مغضب) بفتح الضاد المجهمة (فقلت ما أغضبك فقال) وللاصلي وابن عساكر قال (والله ما أعرف من أمة محمد صلى الله عليه وسلم شيئا) أبقوه من الشريعة (الأنهم يصلون) الصلاة حال كونهم (جيعة) أي مجتبعين وهو أمر نسي لأن ذلك كان في الزمن النبوي أتم مما صار إليه وللحموى وعزها في الفتح لأى الوقت من أمر أمة محمد وللاصلي وابن عساكر وأبى الوقت من محمد أى ما أعرف من شريعة محمد صلى الله عليه وسلم شيئا لم يتغير عما كان عليه إلا الصلاة في جماعة لخذف المضاف لدلالة الكلام عليه * ورواه هذا الحديث الاربعة كوفيون وفيه رواية تابعة عن صحابي وتابعي عن تابعة والتحديث والسماع والقول وهو من أفراد المؤلف * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بن كريب الهمداني الكوفي (قال حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء (عن أبي بردة) عامر أو الحرث (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس رضى الله عنه ولابن عساكر الأشعري (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أعظم الناس أجرا) بالنصب على التمييز (في الصلاة) بعدهم) بالرفع خبر أعظم الناس (فأبعدهم ممشى) بفتح الميم الأولى وسكون الثانية منصوب على التمييز أى أبعدهم مسافة إلى المسجد لأجل كثرة الخطأ إليه ومن ثم حصلت المطابقة بين الترجمة وهذا الحديث لأن سبب أعظمية الأجر في الصلاة بعد الممشى للشقة وفي صلاة الفجر زيادة المفارقة للنومة المشتهة طبعامع مصادفة الظلة أحيانا وفاء فأبعدهم قال البرماوى كالكرماني للاستمرار نحو الامثل فالأمثل وتعبه العين بأنه لم يذكر أحد من النخاة أن الفاء تجب بمعنى الاستمرار ثم رح نونها هاجعا معنى ثم أى أبعدهم ثم أبعدهم ممشى (والذي ينتظر الصلاة حتى يصلها مع الامام) ولوفى آخر الوقت (أعظم أجرا من الذي يصل) في وقت الاختيار وحده أو مع الامام من غير انتظار (ثم ينام) كما أن بعد المسكان مؤثر في زيادة الأجر كذلك طول الزمان لاشقة فيهما * (باب فضل التهجير) أى التبكير وهو المبادرة في أول الوقت (إلى) صلاة (الظهر) ذكر الظاهر مع التهجير للتأكيذ والافهؤيدل عليه وفي رواية لابن عساكر إلى الصلاة وهي أعم وأشمل * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا بوى الوقت وحدثني (قتيبة) ولابن عساكر قتيبة بن سعيد الثقفي مولا هم البغلاني البجلي (عن مالك) امام الأئمة (عن سبي) بضم السين وفتح الميم (مولي أبي بكر) وللاصلي أبي بكر بن عبد الرحمن أى ابن الحرث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي المدني (عن أبي صالح) ذكوان (السمان) كان يجلبه كالزيت للكوفة (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل) بالميم وأصله بين فأشجعت فتحة النون فصارت ألفا وزيدت الميم طرف زمان مضاف إلى جملة من فعل وفاعل أو

• وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سليمان ح وحديثنا بن أبي عمر (٢٩) حدثنا سفيان ح وحدثننا عبد الله بن معاذ

حدثنا أبي حدثنا شعبة كلهم عن صالح بن صالح بهذا الاسناد نحوه

وسلم القرآن المستمر الى يوم القيامة مع خرقه العادة في أسلوبه وبلاغته واخباره بالمغيبات وعجز الجن والانس عن أن يأتيوا بسورة من مثله مجتمعين أو متفرقين في جميع الأعصار مع اعتنائهم بعارضته فلم يقدرُوا وهم أفصح القرون مع غير ذلك من وجوه إعجازه المعروفة والله أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً لعلم من أعلام النبوة فإنه أخبر عليه السلام بهذا في زمن قلة المسلمين ثم من الله تعالى وفتح على المسلمين البلاد وبارك فيهم حتى انتهت الأمور واتسع الاسلام في المسلمين الى هذه الغاية المعروفة والله الحمد على هذه النعمة وسائر نعمه التي لا تحصى والله أعلم (وأما الحديث الثاني) ففيه نسخ الملل كلها برسالته نبينا صلى الله عليه وسلم وفي مفهومه دلالة على أن من لم تبلغه دعوة الاسلام فهو معذور وهذا جار على ما تقر في الاصول أنه لا حكم قبل ورود الشرع على الصحيح والله أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم لا يسمع بي أحد من هذه الامة أي من هو موجود في زمني وبعدى الى يوم القيامة فكلهم يجب عليه الدخول في طاعته وانما ذكر اليهودي والنصراني تنبيها على من سواهما وذلك لان اليهود والنصارى لهم كتاب فاذا كان هذا شأنهم مع أن لهم كتابا فغيرهم ممن لا كتاب له أولى والله أعلم (وأما الحديث الثالث) ففيه فضيلة من آمن من أهل الكتاب نبينا صلى الله عليه وسلم وأن له أجرين لایمانه

مبتدأ وخبر وهو هنا رجل السكرة المخصصة بالصفة وهي قوله (يعني بطريق) أي فيها وخبر المبتدأ قوله (وجدت عن شريك على الطريق فأخبره) عن الطريق وللعمى والمستمل فأخذه (فسكر الله له) ذلك أي رضى فعله وقبله منه وأثنى عليه (فغفر له) ذنوبه (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (الشهادة خمسة) جمع شهيد سمي بذلك لأن الملائكة يشهدون موته فهو مشهود ففعل بمعنى مفعول ولا يذر عن الجوى خمس بغير تاء تأويل الأتفس أو التسمات أو الميز غير مذكور فيجوز الأمر أن (المطعمون) أي الذي يموت في الطاعون أي الوباء (والمبطون) صاحب الاسهال أو الاستسقاء والذي يموت بداء بطنه (والغريق) بالياء بعد الغين المعجمة والراء وللأصلي الغرق في الماء (وصاحب الهدم) بفتح الهاء وسكون الدال أي الذي مات تحت الهدم (والشهيد) القتل (في سبيل الله) أي الذي حكمه أن لا يغسل ولا يصلى عليه بخلاف الاربعة السابقة فالحقيقة الاخير والذي قبله مجاز فهم شهداء في الثواب كشواب الشهيد وجوز الشافعي الجمع بينهما واستشكل التعبير بالشهيد في سبيل الله مع قوله الشهداء خمس فإنه يلزم منه جل الشئ على نفسه فكأنه قال الشهيد هو الشهيد وأجيب بأنه من باب أنا أو النجم وشعري شعري أو معنى الشهيد القتل وزاد في الموطأ صاحب ذات الجنب والحريق والمرأة تموت بجمع وعند ابن ماجه من حديث ابن عباس موت الغريب شهادة واسناده ضعيف وعند ابن عساكر من حديث ابن عباس أيضا الشريق ومن أكله السبع ويأتي من يذلل في محاله ان شاء الله تعالى (وقال) عليه الصلاة والسلام (لو يعلم الناس ما في النداء) التآذين للصلاة (والصف الاول ثم لم يجدوا) شيئا (الآن يستهموا لستهموا عليه) أي الآن يقترعوا عليه لا قترعوا ولا يذروا الاصلي وابن عساكر الآن يستهموا عليه لستهموا عليه (ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو) كان اثباتا (حبوا) وفي هذا المتن كاتري ثلاثة أحاديث وكأن قتيبة حدث بذلك كذلك مجموعا عن مالك فلم يتصرف فيه المصنف كعادته في الاختصار • ورواته الخمسة كلهم مديون الا قتيبة فخلج وفيه التحديث والعنونة وأخرج المؤلف حديثينما رجل في الصلاة ومسلم في الادب والترمذي في البر وقال حسن صحيح وحديث الشهداء في الجهاد وقوله لو يعلم الناس ما في النداء أخرجه المؤلف في الصلاة والشهادات وكذا النسائي وبقية مباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في محالها بعون الله وقوته • (باب احتساب الآثار) أي الخطوات الى المسجد للصلاة • وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة آخره موحدة الطائفي (قال حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفی (قال حدثنا) بالجمع وفي بعض الاصول حدثني (حميد) الطويل (عن أنس) وللأصلي أنس بن مالك (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا بني سلمة) بفتح السين وكسر اللام بطن كبير من الأنصار (ألا تحسبون أناركم) بفتح الهمزة وتخفيف اللام للتنبيه أي ألا تعتدون خطاكم عند مشيكم الى المسجد فان بكل خطوة اليه درجة وانما خاطبهم عليه الصلاة والسلام بذلك حين أرادوا النقلة الى قرب المسجد • ورواه هذا الحديث ما بين طائفي وبصري وفيه التحديث والعنونة والقول (وقال مجاهد في) تفسير (قوله) تعالى (ونكتب ما قدموا وآثارهم) قال خطاهم (رواه ابن أبي نجیح وغيره عن مجاهد مما ذكره في تفسيره وللأصلي وأبي ذر وقال قال مجاهد خطاهم آثار المشي بأرجلهم في الأرض ولا بن عساكر قال مجاهد خطاهم آثارهم هي المشي في الأرض بأرجلهم • وبه قال (وحدثنا) أبو العطف وغير أبي ذر وقال (ابن أبي مریم) سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مریم الجمحي البصري (أخبرنا يحيى بن أيوب) الغافقي المصري (قال

بنيه قبل التسخ والثاني لایمانه نبينا صلى الله عليه وسلم وفيه فضيلة العبد المملوك القائم بحقوق الله تعالى وحقوق سيده وفضيلة

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث ح (٣٠) وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب أنه سمع أبا هريرة يقول

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد

من أعتق مملوكه ووزوجها وليس هذا من الرجوع في الصدقة في شيء بل هو احسان اليها بعد احسان وقول الشعبي خذ هذا الحديث بغير شيء فقد كان الرجل يرحل فيمادون هذا الى المدينة فقيهه جواز قول العالم مثل هذا تحريضا للسامع على حفظ ما قاله وفيه بيان ما كان السلف رحمهم الله عليه من الرحلة الى البلدان البعيدة في حديث واحد أو مسألة واحدة والله أعلم

* (باب بيان نزول عيسى بن مريم حاكما بشرعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وأكرام الله تعالى هذه الأمة زادا الله شرفا وبيان الدليل على أن هذه الأمة لا تنسخ وأنه لا تزال طائفة منها ظاهرين على الحق الى يوم القيامة) *

فيه الاحاديث المشهورة فتذكر ألفاظها ومعانيها وأحكامها على ترتيبها فتقوله صلى الله عليه وسلم ليوشكن أن ينزل فيكم عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد * أما ليوشكن فهو بضم الميم وكسر الشين ومعناه ليقرين وقوله فيكم أي في هذه الأمة وإن كان خطا بالبعضها من لا يدرك نزوله وقوله صلى الله عليه وسلم حكما أي ينزل حاكما بهذه الشريعة لا ينزل نبيا برسالة مستقلة وشريعة ناسخة بل هو حاكم من حكام هذه الأمة والمقسط

حدثني (بالافراد) (جيد) الطويل (قال حدثني) (بالافراد أيضا) (أنس) هو ابن مالك رضي الله عنه ولا يذرع أنس (أن بنى سلة) بكسر اللام (أرادوا أن يتحولوا عن منازلهم) لكونها كانت بعيدة من المسجد (فينزلوا) منزلا (قريبا من النبي) أي من مسجده (صلى الله عليه وسلم قال) أنس (فكسر رسول الله) ولا يذرع النبي (صلى الله عليه وسلم أن يعروا المدينة) بضم الميم الشنة التحتية وسكون العين المهملة وضم الراء أي يتركوها خالية ولا يكسمنها أن يعروا منازلهم فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تبقى جهات المدينة عامرة بساكنيها (فقال ألا تحسبون أن أترككم) أي ألا تعذون خطاكم عند مشيكم الى المسجد زاد في رواية الفراري في الجمع فأقاموا والمسلم من حديث جابر فقالوا ما يسرنا أننا كنا نحولنا (قال مجاهد خطاهم آثارهم أن عشي) بضم أوله وفتح ثالثة وفي رواية أن عشا وفي رواية لا يذرع النبي (في الأرض بأرجلهم) وزاد قتادة فقال لو كان الله عز وجل مغفلا شيئا من شأنك يا ابن آدم أغفل ما تعفى الرياح من هذه الآثار ولكن أحصى على ابن آدم أثره وعمله كله حتى أحصى عليه هذا الأثر فيما هو من طاعة الله تعالى أو من معصيته فن استطاع منكم أن يكتب أثره في طاعة الله فليفعول وأشار المؤلف بهذا التعليق الموسوق مرتين الى أن قصة بنى سلة كانت سبب نزول هذه الآية وقد ورد مصرح به عند ابن ماجه باسناد قوي وكذا عند ابن أبي حاتم قال الحافظ ابن كثير وفيه غرابة من حيث ذكر نزول هذه الآية والسورة بكاملها مكية اه قلت قال أبو حيان السورة كلها مكية لكن زعمت فرقة أن قوله ونكتب ما قدموا وآثارهم نزل في بنى سلة من الانصار وليس هذا زعمنا صحيحا اه لكن يرجح الاول بقوة اسناده * ورواه هذا الحديث ما بين طائفي وبصري وفيه التحديث والقول (باب فضل صلاة العشاء) حال كونها (في الجماعة) وسقط لفظ صلاة لابن عساكر * وبالسند قال (حدثنا عمر ابن حفص) بضم العين (قال حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق بن معاوية النخعي الكوفي (قال حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) (بالافراد) (أبو صالح) ذكوان السمان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس صلاة أثقل) بالنصب خبر ليس كذا في رواية الكشميهني وفي رواية أي ذروا عتبة عنه وللا كثيرين ليس أثقل (على المنافقين) بخذف اسم ليس (من الفجر) ولا في الوقت وابن عساكر من صلاة الفجر (و) صلاة (العشاء) لأن وقت الاولى وقت لذة النوم والثانية وقت سكون واستراحة وفي تعبيره بأفعل التفضيل دلالة على أن الصلاة جميعها ثقيلة على المنافقين والصلواتان المذكورتان أثقل من غيرهما لقوة الداعي المذكور الى تركهما وأطلق عليهم النفاق وهم مؤمنون على سبيل المبالغة في التهديد لكونهم لا يحضرون الجماعة ويصلون في بيوتهم من غير عذر ولا علة وقد تقدم التنبيه على ذلك في باب وجوب الجماعة (ولو يعلمون ما فيهم) أي الفجر والعشاء من مزيد الفضل (لأتوهما) الى المسجد للجماعة (ولو) كان اتيانهم (حبوا) رزحون اذا تعذر مشيهم كبر خفف الصغير ولم يقولوا ما في مسجد الجماعة من الفضل والخير ومطابقة الحديث للترجمة في الجزء الثاني (لقد) بغير واو ولا وى ذروا الوقت ولقد (هممت أن أمر) بالمدح والمهم (المؤذن فيقيم ثم أمر) بالنصب عطفًا على أمر المنصوب بأن مثل فيقيم (رجلا يؤتم) برفع الميم (الناس) ينصب السين والجملة في موضع نصب صفة لرجل المنصوب ثم أمر (ثم أخذ شعلا من نار) بضم الشين المحممة وفتح العين والنصب مفعول أخذ المنصوب عطفًا على أمر (فأحرق) بفتح الحاء وتشديد الراء المكسورة نصب عطفًا على أخذ والكشميهني فأحرق بسكون الحاء (على من لا يخرج الى الصلاة بعد) بفتح السين قبل مني على الضم أي بعد أن يسمع النداء الى الصلاة ولا يكسمنهني وأبى الوقت والاصيلي وابن عساكر

يقدر بل هو حاكم من حكام هذه الأمة والمقسط اذا عدل والقسط بكسر القاف العدل

• وحدثناه عبد الأعلى بن جناد وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان (٣١) بن عيينة ح وحدثناه حرملة بن يحيى

أخبرنا ابن وهب حدثني نونس ح وحدثننا حسن الحلواني وعبد ابن جند عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح كلهم عن الزهري بهذا الإسناد وفي رواية ابن عيينة أمانا مقسطا وحكما عدلا وفي رواية نونس حكما عادلا ولم يذكر أمانا مقسطا وفي حديث صالح حكما مقسطا كما قال الليث وفي حديثه من الزيادة حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول أبو هريرة أقرأوا أن شتم وان من أهل الكتاب الاليؤمن به قبل موته الآية

وقسطه يقسط قسطا بفتح القاف فهو قاسط اذا جار وقوله صلى الله عليه وسلم فكسر الصليب معناه يكسره حقيقة ويبطل ما رآه النصراني من تعظيمه وفيه دليل على تغيير المنكرات وآلات الباطل وقتل الخنزير من هذا القبيل وفيه دليل لاختيار من مذهبنا ومذهب الجمهور أنا اذا وجدنا الخنزير في دار الكفر أو غيرها وتمكننا من قتله قتلناه وإبطال لقول من شذ من أصحابنا وغيرهم فقال يترك اذا لم يكن فيه ضراوة وأما قوله صلى الله عليه وسلم ويضع الجزية فالصواب في معناه أنه لا يقبلها ولا يقبل من الكفار الا الاسلام ومن بذل منهم الجزية لم يكف عنه جهابل لا يقبل الا الاسلام أو القتل هكذا قال الامام أبو سليمان الخطابي وغيره من العلماء رحمه الله تعالى وحكى القاضي عياض رحمه الله عن بعض العلماء معنى هذا ثم قال وقد يكون فيض المال هنا من وضع الجزية وهو ضربها على جميع الكفرة فانه لا يقبله أحد فتضع

يقدر بمثناة تحية ففاف ساكنة فذال مكسورة فراء بدل بعد أي لا يخرج الى الصلاة حال كونه يقدر وفي رواية أخرى في المصايح أنها للجمهور الى الصلاة بعذر بموحدة ثم عين مهملة مضمومة فذال معجمة فراء وهي مشكلة لما لا يخفى لاسيما ولم أرها في شيء من النسخ نعم وقع عند الداودي الشائع فيما نقله الزركشي والحافظ ابن حجر لا بعذر بحرف النون وهي واضحة لكن قال في الفتح لم نقف عليها في شيء من الروايات عند غيره ولا في دوايد من حديث أبي هريرة ثم أتى قوموا يصلون في بيوتهم ليس بهم علة فأحرقها عليهم وهذا (باب) بالتنوين (اثنتان فافوقهما جماعة) كذا رواه ابن ماجه من حديث أبي موسى وكذا رواه غيره وكلها ضعيفة وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد الأسدي البصري الثقة (قال حدثنا يزيد بن زريع) الأول من الزيادة والثاني تصغير زريع العيشي (قال حدثنا خالد) ولا يصلي خالد الخذاء (عن أبي قلابة) بكسر القاف عبد الله بن زيد (عن مالك بن الحويرث) بضم الحاء مصغرا الليثي رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) لرجلين أتياه يدان السفر (إذا حضرت الصلاة) المكتوبة (فأذنا وأقيما) أي أحدا كذا (ثم ليؤمكما أكبركما) فإن قلت ليس في حديث الباب ذكر صلاة الاثنين وحينئذ فلا مطابقة بينه وبين الترجمة أجيب بأنه مأخوذ بالاستنباط من لازم الأمر بالاقامة لانه لو استوت صلاتهم مامع صلاتهم ما منفردين لا كتنفي بأمرهما بالصلاة كأن يقول أذنا وأقيما وصليا قاله ابن حجر وتعبه العيني بأن هذا اللازم لا يستلزم كون الاثنين جماعة على ما لا يخفى فكيف يستنبط منه مطابقة للترجمة وأجاب بأنه يمكن أن يذكر له وجه وان كان لا يخلو عن تكلف وهو أنه عليه الصلاة والسلام إنما أمرهما بأمامة أحدهما الذي هو أكبرهما التحصل لهما فضيلة الجماعة فصار الاثنان ههنا كأنهم جماعة بهذا الاعتبار لا باعتبار الحقيقة وقال الدماميني لما كان لفظ حديث الترجمة ضعيفا لاجرم أن الجاري اكتفى عنه بحديث مالك بن الحويرث ونبه في الترجمة عليه (باب) بيان فضل (من جلس في المسجد) حال كونه (ينتظر الصلاة) ليصلها مع الجماعة (و) بيان (فضل المساجد) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب القعنبي الحارثي البصري المدني الاصل (عن مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة (عن أبي الزناد) بالزاي المكسورة وبالنون عبد الله بن ذكوان القرشي المدني (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الملائكة تصلي على أحدكم أي تستغفر له) (مادام في مصلاه) ينتظر الصلاة وهل المراد البقعة التي صلى فيها من المسجد حتى لو انتقل الى بقعة أخرى في المسجد لم يكن له هذا الثواب المرتب عليه أو المراد بمصلاه جميع المسجد الذي صلى فيه يحتمل كلاهما والثاني أظهر بدليل رواية مادام في المسجد وبه بوب هنا ويؤيد الاول ما في رواية مسلم وأبي داود مادام في مجلسه الذي صلى فيه (ما لم يحدث) باخراج شيء من أحد السبيلين أو فاحش من لسانه أو يديه حال كونهم أي الملائكة المصلين على المصلي قائلين (اللهم اغفر له اللهم ارحمه) وعبر بتصلي ليناسب الجزاء العمل (لا) بغير واو وفي رواية ولا (زال أحدكم في) ثواب (صلاة مادامت الصلاة تحبسه) أي مدة دوام حبس الصلاة وللتكسيم بنى ما كانت الصلاة تحبسه (لا يمنع أن ينقلب) أي لا يمنع الانقلاب وهو الرواح (الى أهله الا الصلاة) أي لا غيرها ومقتضاه أنه اذا صرف نيته عن ذلك صار في آخر انقطع عنه الثواب المذكور وكذا اذا اشارك نية الانتظار أمر آخر وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة ولا بن عساكر ابن بشار بندار وهو لقب محمد (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بالتصغير العمري (قال حدثني) بالافراد (خبيب بن عبد الرحمن) بضم الخاء المعجمة وموحدتين أولا وهما مفتوحة

الحرب أوزارها وانقياد جميع الناس له إماما بالاسلام وإماما بالقاء فيضع عليه الجزية ويضربها وهذا كلام القاضي وليس بمقبول

• وحدثنه قتيبة بن سعيد خذ ثلث عن (٣٣) سعيد بن أبي سعيد عن عطاء بن ميناء عن أبي هريرة أنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم والله لينزلن ابن مريم حكما عادلا فله كسرتن الصليب وليقتلن الخنزير وليضعن الجزية ولتترك كن القلاص فلا يسعي عليها ولتذهب النجاسة والتباعد والتحاسد وليدعون إلى المال فلا يقبله احد • حدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني نافع مولى أبي قتادة الانصاري أن أباه ربه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أتم اذا نزل ابن مريم فيكم وأمامكم منكم

والصواب ما قد مناه وهو أنه لا يقبل منه الا الاسلام فعلى هذا قد يقال هذا خلاف حكم الشرع اليوم فان الكتابي اذا بذل الجزية وجب قبولها ولم يجز قتله ولا اكرامه على الاسلام وجوابه أن هذا الحكم ليس مستمر الى يوم القيامة بل هو مقيد بما قبل نزول عيسى عليه السلام وقد أخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الأحاديث الصحيحة بنسخه وليس عيسى عليه السلام هو الناسخ بل نبينا صلى الله عليه وسلم هو المبين للنسخ فان عيسى يحكم بشرعنا فدل على أن الامتناع من قبول الجزية في ذلك الوقت هو شرع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم • وأما قوله صلى الله عليه وسلم ويفيض المال فهو بفتح الباء ومعناه يكثر وتنزل البركات وتكثر الخيرات بسبب العدل وعدم التظالم وتقيء الارض أفلاذ كسدها كما جاء في الحديث الآخر ونقل أيضا الرغبات لقصر الآمال وعلمهم بقرب الساعة فان عيسى صلى الله عليه وسلم علم من أعلام الساعة والله أعلم • وأما

بينهم ما مشاة تحية الانصاري المدني (عن حفص بن عاصم) هو ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وهو جده عبد الله المذكور لا به كما أن خبيبا خاله (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبعة) من الناس (يظلمهم الله في ظله) أي ظل عرشه (يوم لا ظل) في القيامة ودنو الشمس من الخلق (الاطله) أحدهم (الامام) الأعظم (العاقل) التابع لا وأمر الله فيضع كل شيء في موضعه من غير افراط ولا تفريط وقدم على تاله لعموم نفعه وبلحق به من ولى شأمن أمور المسلمين فعدل فيه لحديث ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن عيسى الرحمن الذين يعدلون في حكمهم وأهلهم وما ولوا رواه مسلم (و) الثاني من السبعة (شاب) تشاء في عبادة ربه (لان عبادته أشق) أغلبة شهوته وكثرة الدواعي لطاعة الهوى فلازمة العبادة حينئذ أشد وأدل على غلبة التقوى وفي الحديث يجبر بك من شاب ليست له صبرة (و) الثالث (رجل قلبه معلق) بفتح اللام كالقنديل (في المساجد) من شدة حبه لها وان كان جسده خارجا عنها وكفى به عن انتظار أوقات الصلوات فلا يصلي صلاة في المسجد ويخرج منه الا وهو ينتظر أخرى ليصلها فيه فهو ملازم للمسجد بقلبه وان عرض لجسده عارض وبهذا تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة ولا يذرعن المستبلى والجوى متعلق بزيادة مشاة فوقية بعد الميم مع كسر اللام (و) الرابع (رجلان تحابا في الله) أي لاجله لا لغرض دنيوى (اجتماع عليه) سواء كان اجتماعهما بأجسادهما حقيقة أم لا وللعموم والمستبلى اجتماع على ذلك أي على الحب في الله كالضمير في قوله (وتفرقا عليه) أي استمر على محبته لأجله تعالى حتى فرق بينهما الموت ولم يقطعهما العارض دنيوى وتحابا بتشديد الموحدة وأصله تحابا فلما اجتمع المثلان أسكن الأول منهما وأدغم في الثاني وليس التفاعل هنا كهو في تجاهل أي أظهر الجهل من نفسه والمحبة من نفسه بل المراد التلبس بالحلب كقوله باعذنه فتباعد فهو عبارة عن معنى حصل عن فعل متعدد ووقع في رواية حماد بن زيد ورجلان قال كل منهما لا آخر أي أحبك في الله فصدرا على ذلك (و) الخامس (رجل طلبته ذات) وفي رواية كريمة طلبته امرأ ذات (منصب) بكسر الصاد المهملة أصل أو شرف أو مال (و) جمال حسن للزنا (فقال) بلسانه زجر الها عن الفاحشة أو بقلبه زجر النفس (إني أخاف الله) زاد في رواية كريمة قرب العالمين والصبر على الموصوفة بما ذكر من الاصل والشرف والمال والجمال المرغوب فيها عادة لعرة ما جمع فيها من أكل المراتب وأجل المناصب لا سيما وقد أغنت عن مشاق التوصل اليها براودة ونحوها وهي رتبة صدقية ووراثية نبوية (و) السادس (رجل تصدق تطوعا حال كونه قد) أخفى (الصدقة ولا جد تصدق فأخفى) ولأولف في الزكاة كمالك فأخفاها فحمل على أن راوى الأول حذف العاطف وللاصلي تصدق أخفا بكسر الهمزة والمد أي صدقة أخفاء فنصب مصدر محذوف أو حالا من الفاعل أي مخفيا قال البدر على تأويل المصدر باسم الفاعل جعل كأنه نفس الاخفاء بالغة (حتى لا تعلم شماله ما تنفق عينه) جملة في موضع نصب بتعلم ذكرت للبالغة في اخفاء الصدقة والاسرار بها وضرب المثل بهما لقر بهما وملازمتهما أي لو قدر أن الشمال رجل متيقظ لما علم صدقة اليمين للبالغة في الاخفاء فهو من مجاز التشبيه أو من مجاز الحذف أي حتى لا يعلم ملك شماله أو حتى لا يعلم من على شماله من الناس أو هو من باب تسمية الكل بالجزء فالمراد بشماله نفسه أي ان نفسه لا تعلم ما تنفق عينه ووقع في مسلم حتى لا تعلم عينه ما تنفق شماله ولا يخفى أن الصواب ما في البخاري لان السنة المعهودة اعطاء الصدقة بالمعين لا بالشمال والوهم فيه من أحس رواياته وفي تعيينه خلاف وهذا سمي أهل الصناعة المقلوب ويكون في المتن والاسناد (و) السابع (رجل ذكر الله) بلسانه أو بقلبه حال كونه (خاليا) من الخلق لانه أقرب إلى الاخلاص وأبعد من الرياء وأخاليا من الالتفات إلى غير المذكور تعالى وان كان

قوله في الرواية الاخرى حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها فعناه والله أعلم أن الناس تكثروا رغبتهم في الصلاة وسائر في

الانصاري أنه سمع أبا هريرة يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كيف أنتم اذا نزل ابن مريم فيكم
فأنتمكم

الطاعات لقصر آمالهم وعلمهم بقرب
القيامة وقلة رغبتهم في الدنيا لعدم
الحاجة اليها وهذا هو الظاهر من
معنى الحديث وقال القاضي عياض
رحمه الله معناه ان أجرها خير لمصلحها
من صدقتها بالدنيا وما فيها للفيض
المال حينئذ وهو انه وقلة الشيخ به
وقلة الحاجة اليه للتفقه في الجهاد
قال والسجدة هي السجدة بعينها
أو تكون عبارة عن الصلاة والله
أعلم * وأما قوله ثم يقول أبو هريرة
أقرؤا ان شئتم وان من أهل الكتاب
الا يؤمنون به قبل موته ففيه دلالة
ظاهرة على أن مذهب أبي هريرة
في الآية أن الضمير في موته يعود
على عيسى عليه السلام ومعناها
وما من أهل الكتاب أحد يكون
في زمن عيسى عليه السلام الا آمن
به وعلم أنه عبد الله وابن أمته وهذا
مذهب جماعة من المفسرين وذهب
كثيرون أو الا كثيرون الى أن الضمير
يعود على الكتابي ومعناها وما من
أهل الكتاب أحد يحضره الموت
الا آمن عند معاينة الموت قبل
خروج روحه بعيسى صلى الله عليه
وسلم وأنه عبد الله وابن أمته ولكن
لا ينفعه هذا الايمان لانه في حضرة
الموت وحالة النزاع وتلك الحالة
لا يحكم لما يفعل أو يقال فيها فلا
يصح فيها السلام ولا كفر ولا وصية
ولا بيع ولا عتق ولا غير ذلك من
الاقوال لقول الله تعالى وليست
التوبة للذين يعملون السيئات
حتى اذا حضر أحدكم الموت قال

في ملاويديل له رواية البيهقي بلفظ ذكر الله بين يديه (ففاضت عيناه) من الدمع لركة قلبه وشدة
خوفه من جلالة أو مزبد شوقه الى جلاله والفيض انصباب عن امتلاء فوضع موضع الامتلاء
للمسألة أو جعلت العين من فرط البكاء كأنهم انفيض بنفسيها وذ كر الرجال في قوله ورجل لا مفهوم
له فتدخل النساء نعم لا يدخلن في الامامة العظمى ولا في خصلة ملازمة المسجد لان صلاحهن في
بيتهم أفضل لكن يمكن في الامامة حيث يكن ذوات عيال فعدلن ولا يقال لا يدخلن في خصلة
من دعت امرأه لانا نقول انه يتصور في امرأه دعاها ملك جميل مثالا لزانة فامتنعت خوفا من الله مع
حاجتها وذ كر المتحابين لا يصير العدد ثمانية لان المراد عند الخصال اعد المتصفين بها وتقييد
العدد بالسبعة لا مفهوم له بدليل ورود غيرها في مسلم من حديث أبي اليسر مرفوعا من أنظر
معسرا أو وضع له أظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله * وزاد ابن حبان وصححه من حديث ابن عمر
الغازي وأجدوا لهما كم من حديث سهل بن حنيف عون المجاهد وكذا اذا أياض من حديثه أرفاد
الغارم وعون المكاتب * والبعوي في شرح السنة التاجر الصدوق والطبراني من حديث
أبي هريرة باسناد ضعيف تحسين الخلق * ومن تتبع دواوين الحديث وجد زيادة كثيرة على
ما ذكرته * وللحافظ ابن حجر مؤلف سماه معرفة الخصال * الموصلة الى الظلال * ويأتي مزيد
لذلك ان شاء الله تعالى في الزكاة والرقاق * ورواه الستة ما بين بصري ومدني وفيه التحديث
والعنينة والقول ورواية الرجل عن خاله وجده وأخرجه في الزكاة وفي الرقاق * ومسلم في
الزكاة والنسائي في القضاء والرقاق * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد بن جميل بن طريف
النفقي (قال حدثنا اسمعيل بن جعفر) هو ابن كثير الانصاري المدني (عن حميد) الطويل (قال
سئل أنس) وللأصلي أنس بن مالك (هل اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما قال نعم)
اتخذ (آخر ليلة صلاة العشاء الى شطر الليل) نصفه (ثم أقبل علينا بوجهه) الكريم (بعد ما صلى
فقال صلى الناس) أي غيركم ممن صلى في داره أو مسجد قبيلته (ورقدوا ولم يزلوا في) ثواب (صلاة
منذ انتظرونها) أي الصلاة (قال) أنس (فكأنني) بالفاء وفي رواية وكأنني (أنظر الى ويبص
خاتمه) بكسر الموحدة آخره صاد مهملة أي بريقه ولمعانه وسبق الحديث في باب وقت العشاء الى
نصف الليل وهو مطابق للجزء الاول من الترجمة في قوله ولم يزلوا في صلاة منذ انتظرونها وبقيته
مباحثه تأتي في محالها ان شاء الله تعالى (باب) بيان (فضل من غدا الى المسجد ومن راح) اليه
وللتكسيمي من خرج بلفظ الماضي والعموي والمستمل من يخرج بلفظ المضارع والاولى
موافقة للفظ الحديث الآتي ان شاء الله تعالى في الغدو والزواح وأصل غدا خرج بغدوة أي
مبكرا وراح رجوع بعشى وقد يستعملان في الخروج مطلقا توسعا وتبين بالروايتين الأخيرتين
أن المراد بالغدو الذهاب وبالزواح الرجوع * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) بن جعفر
المديني البصري (قال حدثنا يزيد بن هرون) بن زاذان الواسطي (قال أخبرنا محمد بن مطرف)
بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة وبالفاء الليثي المدني وفي رواية ابن المطرف بالالف
واللام (عن زيد بن أسلم) بفتح الهمزة واللام المدني مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه (عن عطاء
ابن يسار) بفتح المثناة التحتية والسين المهملة الهلالي مولى أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث (عن أبي
هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا الى المسجد وراح أعد الله) أي
هيا (له نزله) بضم النون والزاي مكانا ينزله (من الجنة) وقد تسكن الزاي كعتق وعنتق أو هيا له
ضيافته وللمستمل نزلا بالتكسيمي ولا بن عساكر في الجنة (كلما غدا أو راح) للطاعة * ورواه هذا
الحديث الستة ما بين بصري وواسطي ومدني وفيه التحديث والاخبار والعنينة والقول ورواية

• وحدثني زهير بن حرب حدثنا الوليد بن (٣٤) مسلم حدثنا ابن أبي ذئب عن ابن شهاب عن نافع مولى أبي قتادة عن أبي هريرة عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال كيف أتتم
إذا نزل فيكم ابن مريم فأممكم منكم
فقلت لأن أبي ذئب أن الأوزاعي
حدثنا عن الزهري عن نافع عن أبي
هريرة وأما أممكم منكم قال ابن أبي
ذئب تدرى ما أممكم منكم قلت
تخبرني قال فأممكم بكتاب ربكم تبارك
وتعالى وسنة نبيكم صلى الله عليه
وسلم • حدثنا الوليد بن شجاع وهرورث
ابن عبد الله وجماعة من الشعراء قالوا
حدثنا ساجج وهو ابن محمد عن ابن
جريح أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر
ابن عبد الله يقول سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول لا تزال طائفة
من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين
إلى يوم القيامة قال فينزل عيسى
ابن مريم صلى الله عليه وسلم فيقول
أميرهم تعالى صل لنا فيقول لأن
بعضكم على بعض أمراء تكرمه
الله هذه الأمة

عيسى وقبل نزوله ويؤيد هذا قراءة
من قرأ قبل موتهم وقيل إن الهاء
في به تعود على نبينا محمد صلى الله
عليه وسلم والهاء في موته تعود على
الكتابي والله أعلم • قوله في الإسناد
عن عطاء بن ميناء هو بكسر الميم
بعدهاءاء مشناه من تحت ساكنة ثم
نون ثم ألف ممدودة هذا هو المشهور
وقال صاحب المطالع يدو يقصر
والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه
وسلم وليتركن القلاص فلا يسعي
عليها) فالقلاص بكسر القاف جمع
قلاوص بفتحها وهي من الإبل
كالفتاة من النساء والحدث من
الرجال ومعناه أن زهد فيها ولا يرغب
في اقتنائها بالكثرة الأموال وقلة
الآمال وعدم الحاجة والعلم يقرب
القيامة وانما ذكرت القلاص لكونها

تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرجه مسلم أيضا • هذا (باب) بالتنوين (إذا أقيمت الصلاة) أي
إذا شرع في الإقامة لها (فلا صلاة) كاملة أو لا تصلا حينئذ (الا المكتوبة) هذا لفظ رواية مسلم
والسنن الأربعة وغيرها ولم يخرجها البخاري لكونه اختلف على عمرو بن دينار في رفعه ووقفه
لكن حكمه صحيح فذكره ترجمة وساق لها ما يغني عنه لكن حديث الباب مختص بالصبح
وحديث الترجمة أعم لشموله كل الصلوات • وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله
ابن يحيى القرشي المدني (قال حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين الزهري المدني (عن أبيه)
سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن (عن حفص بن عاصم) هو ابن عمر بن الخطاب (عن عبد الله بن
مالك) هو ابن القسب بكسر القاف وسكون المعجمة بعدهاموحددة (ابن بختينة) بضم الموحدة وفتح
المهملة وسكون المشاة التحتية وفتح النون آخره هاء تأنيث بنت الحرث بن المطلب بن عبد مناف
وهي أم عبد الله ويكتب ابن بختينة زيادة ألف ويعرب أعراب عبد الله رضى الله عنه (قال مر
النبي صلى الله عليه وسلم برجل) هو عبد الله الراوي كما عند أحمد من طريق محمد بن عبد الرحمن
ابن ثوبان عنه بلفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم مر به وهو يصلي ولا يعارضه ما عند ابن جابر
وخزيمة أنه ابن عباس لأنهم ما وقعتان (قال) أي البخاري (وحدثني) بالافراد (عبد الرحمن) زاد
ابن عساكر يعني ابن بشر بكسر الموحدة وسكون المعجمة أي الحكم النيسابوري (قال حدثنا جابر
ابن أسد) بفتح الموحدة وسكون الهاء آخره زاي العمى البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج
(قال أخبرني) بالافراد وللأصلي حدثني بالافراد أيضا (سعد بن إبراهيم) بسكون العين ابن
عبد الرحمن بن عوف (قال سمعت حفص بن عاصم) هو ابن عمر بن الخطاب (قال سمعت رجلا من
الأزد) بفتح الهمزة وسكون الزاي وللأصلي من الأسد بالسني بدل الزاي أي أسد شنواة (يقال له
مالك ابن بختينة) تابع شعبة على ذلك أبو عوانة وحماد بن سلمة لكن حكم ابن معين وأجدو الشيوخ
والنسائي والاسماعيلي والدارقطني وغيرهم من الحفاظ بوجه شعبة في ذلك في موضعين •
أحدهما أن بختينة أم عبد الله لا مالك • ثانيهما أن الصحبة والرواية لعبد الله لا مالك ولم يذكر
أحد ما لكافي الصحابة نعم ذكره بعض من لا يميز له من تلقاه من هذا الإسناد (أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم رأى رجلا وقد أقيمت الصلاة) هو ملحق الأسنادين والقدر المشترك بين الطريقتين
إذا تقدروا من النبي صلى الله عليه وسلم برجل أو قال قد رأى رجلا وقد أقيمت الصلاة أي نودي لها
بالألفاظ المخصوصة حال كونه (يصلي ركعتين) نفلا (فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم) من
صلاة الصبح (لأن به الناس) بالشاء المثناة أي داروبه وأحاطوا (فقال) ولغير ابن عساكر وقال (له)
أي لعبد الله المصلي (رسول الله صلى الله عليه وسلم) موخا بهمزة الاستفهام الإنكارى الممدودة
وقد تقصر (الصبح) نصب بتقدير أتصلي الصبح حال كونه (أربعا الصبح) أي أتصلي الصبح حال
كونه (أربعا) أو رفع بتقدير أتصلي أربعا مبتدأ والجملة التالية خبره والضمير المنصوب
محذوف وأعرب البرماوى كالكرماني أربعا على البدلية من سابقه أن نصب أو مفعول مطلق أن
رفع وابن مالك على الحال والمراد بذلك النهي عن فعله لأنها تصير صلاتين وعبادة تطاول الزمان
فيظن وجوبهما ولا ريب أن التفرغ للفرضة والشروع فيها تلوشروع الامام أولى من التشاغل
بالنافلة لأن التشاغل بها يفوت فضيلة الإجماع مع الامام وقد اختلف في صلاة سنة فريضة
الفجر عند أقامتها فكرها الشافعي وأحمد وغيرهما وقال الحنفية لا بأس أن يصلها خارج المسجد
إذا تيقن ادراك الركعة الأخيرة مع الامام فيجمع بين فضيلة السنة وفضيلة الجماعة وقيدوه بباب
المسجد لأن فعلها في المسجد يلزم منه تنقله فيه مع اشتغال أمامه بالفرض وهو مكره حديث إذا
أقيمت الصلاة وقال المالكية لا تبدأ صلاة بعد الإقامة لا فرضا ولا نفلا لحديث إذا أقيمت الصلاة

أشرف الإبل التي هي أنفس الأموال عند العرب وهو شبه بمعنى قول الله عز وجل وإذا العشار عطلت ومعنى لا يسعي عليها فلا

جعفر عن العلاء وهو ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت من مغربها آمن الناس كلهم أجمعون فيومئذ لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن خزيمة وأبو كريب قالوا حدثنا ابن فضيل ح وحدثني زهير بن حرب

لا يعتني بها أي يتساهل أهلها فيها ولا يعتنون بها هذا هو الظاهر وقال القاضي عياض وصاحب المطالع رحمهما الله معنى لا يسعى عليها أي لا تطلب زكاتها إذ لا يوجد من يقبلها وهذا يدل بطلان من وجوه كثيرة تفهم من هذا الحديث وغيره بل الصواب ما قدمناه والله أعلم * وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولتذهبن الشعنة فالمراد به العداوة * وقوله صلى الله عليه وسلم وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد هو بضم العين وفتح الواو وتشديد النون وإنما لا يقبله أحد لما ذكرنا من كثرة الأموال وقصر الآمال وعدم الحاجة وقلة الرغبة للعالم بقرب الساعة * وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة فقد قدمنا بيانه والجمع بينه وبين حديث لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله * وقوله تكرمه الله هذه الأمة هو بنصب تكرمه على المصدر وأعلى أنه مفعول له والله أعلم

(باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان)

فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من

فلا صلاة إلا المكتوبة أي الحاضرة وإن أقمت وهو في صلاته قطع ان خشى فوات ركعة والأتم * ورواه هذا الحديث ما بين يسابوري ومدني وواسطي وفيه التحديث والقول واثنان من التابعين وأخرجه مسلم في الصلاة (تابعه) أي تابع به بن أسد في روايته عن شعبة بهذا الاسناد (غندر) بضم الغين المعجمة وسكون النون وفتح الدال المهملة محمد بن جعفر بن زوح شعبة هما وصلة أحمد (ومعاذ) بالذال المعجمة ابن معاذ البصري معاذ بن مولى الاسماعيلي (عن شعبة) بن الحجاج (في) الرواية عن (مالك) أي ابن بحينة ولا يورى ذرو الوقت ومعاذ عن مالك (وقال ابن اسحق) محمد صاحب المغازي (عن سعد) يسكون العين بن ابراهيم (عن حفص) هو ابن عاصم (عن عبد الله ابن بحينة) وهذه موافقة لرواية ابراهيم بن سعد عن أبيه وهي الراجحة (وقال حماد) هو ابن سلمة لابن زيد (أخبرنا سعد عن حفص عن مالك) فوافق شعبة في قوله عن مالك ابن بحينة والاول هو الصواب كما مر (باب) بيان (حد المريض) بالخاء المهملة أي ما يحدث له مرض (أن يشهد الجماعة) حتى إذا جاوز ذلك الحد لم يشرع له شهودها وقال ابن بطال وغيره معنى الحد هنا الحد كقول عمر في أبي بكر كنت أدري منه بعض الحد أي الحد والمراد الحضر على شهودها وقال ابن قرقول مما عراه للقباسي باب جد بالجيم أي اجتهد المرء بشهود الجماعة * وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص) بضم الغين ولغير الاصلي زيادة ابن غياث (قال حدثني) بالافراد للاربعة حدثنا (أبي) حفص بن غياث بن طلق بفتح الطاء وسكون اللام (قال حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (قال الاسود) بن يزيد بن قيس النخعي المخضرم الكبير (كنا) ولا يورى ذرو الوقت عن ابراهيم عن الاسود قال كنا فقال الثانية ثابتة مع عن ساقطة مع قال الاسود كنا (عند) أم المؤمنين (عائشة) رضي الله عنها فذكرنا المواظبة على الصلاة والتعظيم لها بالنصب عطفًا على المواظبة (قالت) عائشة (لما مرض رسول الله) ولا يورى ذرو الوقت وابن عساكر النبي (صلى الله عليه وسلم مرضه الذي مات فيه) واشتد وجعه وكان في بيت عائشة رضي الله عنها (فحضرت الصلاة) أي وقتها (فأذن) بالصلاة بالفاء وضم الهمزة مبنيًا للمفعول من التأذين والاصلي وأذن قال ابن حجر وهو وجهه قال العيني لم يبين وجهه الا وجهية بل الفاء أوجهه على ما لا يخفى انتهى فليست أم وفي الفرع وأصله عن الاصلي فأذن بالفاء وبعد الهمزة المضمومة واو وتخفيف المعجمة وفي باب الرجل ياتم بالامام جاء بلال يؤذن بالصلاة فاستفد منه تسمية المبهمة وأن معنى أذن أعلم قلت وهو يؤيد رواية فأذن السابقة * تنبيه قال في المعنى لما يكون جوابها فعلا ماضيا متفقا نحو فلما نجحوا إلى البراء عرضتم وجله تسمية مقرونة باذا الفجائية نحو فلما نجحوا إلى البراء أدهم بشركون أو بالفاء عند ابن مالك نحو فلما نجحوا إلى البراء عرضتم مقتصد وفعلا مضارعا عند ابن عصفور نحو فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشري يجادلنا وهو مؤول يجادلنا وقيل في آية الفاء ان الجواب محذوف أي انقسموا قسمين ففهم مقتصد وفي آية المضارع ان الجواب جاءته البشري على زيادة الواو ومحذوف أي أقبل يجادلنا قال ابن الدماميني ولم يذكر في الحديث هنا بعد لما فعلا ماضيا مجزأ من الفاء يصلح جوابا للمائل كلها بالفاء اه * قلت يحتمل أن يكون الجواب محذوفًا وتقديره لما مرض عليه الصلاة والسلام واشتد مرضه حضرت الصلاة فأذن أراد عليه الصلاة والسلام استخلاف أبي بكر في الصلاة (فقال) لمن حضره (مروا) بضمين وزن كلوا من غيرهمز تخفيفا (أبأبكر) الصديق رضي الله عنه (فليصل بالناس) ينسكن باللام الاولى ولا بن عساكر فليصل بكسرهما واثبات الياء المفتوحة بعد الثانية والفاء عاطفة أي فقولوا له قولي فليصل وقد خرج بهذا الامر أن يكون من قاعدة الامر بالامر بالفعل فان الصحيح في ذلك أنه ليس أمر بالفعل (فقل له) أي قالت عائشة له عليه الصلاة والسلام (ان أبأبكر رجل أسيف)

مغربها فإذا طلعت من مغربها آمن الناس كلهم أجمعون فيومئذ لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا

أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح. وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالا حدثنا وكيع ح. وحدثني زهير بن حرب حدثنا إسحاق بن يوسف الأزرق جميعا عن فضيل بن غزوان ح. وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء واللفظ له حدثنا ابن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض * حدثنا يحيى بن أيوب وإسحاق بن إبراهيم جميعا عن ابن عليه قال ابن أيوب حدثنا ابن عليه حدثنا يونس عن إبراهيم بن زيد التيمي سمعته فيما أعلم عن أبيه عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما أتدرون أين تذهب هذه الشمس قالوا الله ورسوله أعلم قال إن هذه تجري حتى ننتهي إلى مستقرها تحت العرش فتخرج ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعي أرجعي من حيث

وفي الرواية الأخرى ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض (الشرح) قال القاضي

بهمزة مفتوحة وسين مهملة مكسورة بوزن فعيل بمعنى فاعل من الأسف أي شديد الحزن رقيق القلب سريع البكاء (إذا قام مقامك) ولغيره الأربعة إذا قام في مقامك (لم يستطع أن يصلي بالناس) وفي رواية مالك عن هشام عنها قالت قالت أن أبا بكر إذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء فر عمر (وأعاد) عليه الصلاة والسلام (فأعادوا) أي عائشة ومن معها في البيت نعم وقع في حديث أبي موسى فعادت ولان عساكر فعادت (له) عليه الصلاة والسلام تلك المقالة أن أبا بكر رجل أسيف (فأعاد) عليه الصلاة والسلام المرة (الثالثة) من مقالته مروا بأبكر فليصل بالناس (فقال) فنه حذف بينه مالك في روايته الآتية أن شاء الله تعالى ولفظه فقالت عائشة فقلت لحفصة قولي له إن أبا بكر إذا قام مقامك لا يسمع الناس من البكاء فر عمر فليصل بالناس ففعلت حفصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إنك صواحب يوسف) الصديق أي مثلهن في انظهار خلاف ما في الباطن فان عائشة أظهرت أن سبب إرادتها صرف الإمامة عن الصديق لكونه لا يسمع المأمومين القراءة لبكائه ومراعاة زيادة على ذلك وهو أن لا يتشاءم الناس به وهذا مثل زليخا استدعت النسوة وأظهرت لهن الأكرام بالضيافة وغرضها أن ينظرن إلى حسن يوسف ويعذرنها في محبته فغير بالجمع في قوله إنك والمراد عائشة فقط وفي قوله صواحب والمراد زليخا كذلك (مروا بأبكر فليصل بالناس) يسكون اللام الأولى وللاصلي وابن عساكر فليصلي بكسرهما وباء مفتوحة بعد الثانية وللكشمي بالناس باللام بدل الموحدة وفي رواية موسى بن أبي عائشة الآتية أن شاء الله تعالى فأتى بلال إلى أبي بكر فقال له إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تصلي بالناس فقال أبو بكر وكان رجلا رقيقا باعمر صل بالناس فقال له عمر أنت أحمق بذلك مني (فخرج أبو بكر) رضي الله عنه (فصلى) بالفاء وفتح اللام ولا بوزن ذر والوقت يصلي بالمشاة التحتية بدل الفاء وكسر اللام وظاهره أنه شرع فيها فلما دخل فيها (فوجد النبي صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة) في تلك الصلاة نفسها لكن في رواية موسى بن أبي عائشة فصلى أبو بكر تلك الأيام ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد من نفسه خفة (فخرج يهادي) بضم أوله مبينا للفعول أي يمشي (بين رجلين) العباس وعلي أو بين أسامة بن زيد والفضل بن عباس معهما عليهما ممتان لا في مشيه من شدة الضعف (كان في أنظر رجله) ولان عساكر إلى رجله (تخطان الأرض) أي يجرحهما عليهما غير معتمد عليهما (من الوجع) وسقط لفظ الأرض من رواية الكشمي وعنده ابن ماجه وغيره من حديث ابن عباس بأسناد حسن فلما أحس الناس به سجدوا (فأراد أبو بكر) رضي الله عنه (أن يتأخر فأومأ إليه النبي صلى الله عليه وسلم) لضعف صوته أولان مخاطبة من يكون في الصلاة بالإيماء أولى من النطق وسقط لفظ النبي في رواية الاصلي (أن مكانك) نصب بتقدير الزم والهزمة مفتوحة والنون مخففة (ثم أتى به) عليه الصلاة والسلام (حتى جلس إلى جنبه) أي جنب أبي بكر لا يسير كما سيأتي أن شاء الله تعالى في رواية الأعمش وفي رواية موسى بن أبي عائشة فقال أحسنا في جنبه فأجلسا (فقيل للأعمش) سليمان بن مهران بالفاء قبل القاف وغيره أبو ذر والوقت وابن عساكر قيل للأعمش (وكان) بالواو وللاربعة فكان (النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وأبو بكر يصلي بصلاته والناس يصلون بصلاته أبي بكر) أي بصوته الدال على فعل النبي صلى الله عليه وسلم لأنهم مقتدون بصلاته لثلاثين لأنهم مقتدون بموم وبأبي الحث فيه أن شاء الله تعالى ولا بوزن ذر والوقت والاصلي وابن عساكر والناس يصلون بصلاته أبي بكر (فقال) الأعمش (برأسه نعم) فان قلت ظاهر قوله فقيل للأعمش الخ أنه منقطع لأن الأعمش لم يستند أحجب بأن في رواية أبي معاوية عنه ذكر ذلك متصلا بالحديث وكذا في رواية موسى بن أبي عائشة وغيرها قاله في الفتح (رواه) وفي رواية ورواه أي الحديث المذكور (أبو داود) الطيالسي

جئت فترجع فتصيح طالعة من مطلعها ثم تجرى حتى تنتهي الى مستقرها تحت العرش (٣٧) فتخرساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها

ارتفعى ارجعى من حيث جئت
فترجع فتصيح طالعة من مطلعها
ثم تجرى لا يستنكر الناس منها شيئاً
حتى تنتهي الى مستقرها ذات تحت
العرش فيقال لها ارتفعى اصبحى
طالعة من مغربك فتصيح طالعة من
مغربها فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أندرون متى ذا كم ذاك
حين لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن
آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها
خيراً * وحدثنى عبد الحميد بن بيان
الواسطي أخبرنا خالد بن يعنى ابن
عبد الله عن يونس عن ابراهيم التيمي
عن أبيه عن أبي ذر أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال يوماً أندرون أين تذهب
هذه الشمس بمثل معنى حديث
ابن عليه * وحدثننا أبو بكر بن أبي
شيبه وأبو كريب واللفظ لابي
كريب قال حدثنا أبو معاوية حدثنا
الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه
عن أبي ذر قال دخلت المسجد
ورسول الله صلى الله عليه وسلم
جالس فلما غابت الشمس قال يا أبا ذر
هل تدري أين تذهب هذه الشمس
قال قلت لله ورسوله أعلم قال فانها
تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن
لها أو كأنها قد قيل لها ارجعى من
حيث جئت قال فقطع من مغربها
قال ثم قرأ في قراءة عبد الله وذلك
مستقر لها * حدثنا أبو سعيد الأشج
واسحق بن ابراهيم قال اسحق
أخبرنا وقال الأشج حدثنا وكيع
قال حدثنا الاعمش عن ابراهيم
التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول
الله جل وعلا والشمس تجري لمستقر
لها قال مستقرها تحت العرش

* وأما قوله صلى الله عليه وسلم

في الحديث الآخر في الشمس مستقرها تحت العرش فتخرساجدة فهذا ما اختلف المفسرون فيه فقال جماعة بظاهر هذا الحديث

مما وصله البزار (عن شعبة عن الاعمش) سليمان بن مهران (بعضه) نصب بدل من ضمير رواه ولفظ
البزار كان رسول الله صلى الله عليه وسلم المقدم بين يدي أبي بكر كذا رواه مختصراً (وزاد أبو معاوية)
محمد بن حازم الضرير في روايته عن الاعمش مما وصله المؤلف في باب الرجل يأتي بالامام ويأتي
الناس بالامام عن قتيبة عنه (جلس) صلى الله عليه وسلم (عن يسار أبي بكر) رضى الله عنه
(في مكان) وفي رواية وكان (أبو بكر يصلي) حال كونه (قائماً) وعند ابن المنذر من رواية مسلم بن
ابراهيم عن شعيب أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر وعند الترمذي والنسائي وابن
خزيمة من رواية شعبة عن نعيم بن أبي هند عن شقيق أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر
فن العلماء من رجح أن أبا بكر كان مأموماً لأن أبا معاوية أحفظ لحديث الاعمش من غيره واستدل
الطبري به على أن الامام أن يقطع الاقتداء به ويقتهى هو بغيره من غير أن يقطع الصلاة وعلى
جواز انشاء القدوة في أثناء الصلاة وعلى جواز تقدم احرام المأموم على الامام بناء على أن أبا بكر
كان دخل في الصلاة ثم قطع القدوة وأتم برسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من رجح أنه كان اماماً
لقول أبي بكر الآتي في باب من دخل ليؤم الناس ما كان لابن أبي حنيفة أن يتقدم بين يدي رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقد جزم بذلك الضياء وابن ناصر وقال انه صحيح وثبت أنه صلى الله عليه وسلم
صلى خلف أبي بكر مقتدياً به في مرضه الذي مات فيه ولا ينكر هذا الاجاهل اهـ وقد ثبت في
صحيح مسلم انه صلى خلف عبد الرحمن بن عوف في غزوة تبوك صلاة الفجر وكان صلى الله عليه وسلم
قد خرج لحاجته فقدم الناس عبد الرحمن فصلى بهم فأدركه صلى الله عليه وسلم إحدى الركعتين
فصلى مع الناس الركعة الأخيرة فلما سلم عبد الرحمن قام النبي صلى الله عليه وسلم بتم صلاته فأفرغ
ذلك المسلمين فأكثر والتسبيح فلما قضى صلى الله عليه وسلم صلاته أقبل عليهم ثم قال أحسنتم أو
قال قد أصبتم يغبطهم أن صلوا الوقتها ورواه أبو داود بنحوه أيضاً وقد روى الدارقطني من طريق
المغيرة بن شعبة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ماتت نبي حتى يؤمه رجل من
قومه * ورواه حديث الباب كوفيون وفيه رواية لابن عن الأب والتحديث والنعنة والقول
وأخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة وكذا مسلم والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن
موسى) بن يزيد بن زاذان التيمي الرازي (قال أخبرنا) وللاصملي أخبرني ولابي ذر حدثنا (هشام
ابن يوسف) الصنعاني (عن معمر) بفتح الميم وسكون العين المهمله بينهم ما ابن راشد البصري (عن
الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن عبد الله) بضم العين الأولى
مضغراً وفتح الثانية ابن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة (قال قالت) أم المؤمنين (عائشة)
رضي الله عنها (لما نقل النبي) بفتح المثناة وضم القاف أي ركضت أعضاؤه عن خفة الحركات
وفي رواية لما نقل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) واشتد وجعه استأذن أزواجه أي طلب منهن
الاذن (أن يعرض في بيتي فاذن) رضى الله عنهن (له) عليه الصلاة والسلام بفتح الهمزة وكسر
الذال المعجمة وتشديد نون جماعة النسوة (فخرج بين رجلين تخط رجلاه الأرض وكان) بالواو
وللاصملي فكان (بين العباس) ولا يوى الوقت وذريين عباس (ورجل) وللاربعة وبين رجل
(آخر) لم يسمه (قال عبيد الله) بن عبد الله بن عتبة المذكور (فذكر ذلك لابن عباس) ولابن
عباس كذا في ابن عباس (ما قالت عائشة) رضى الله عنها (فقال لي وهل تدري من الرجل
الذي لم تسم عائشة قلت لا قال هو علي بن أبي طالب) رضى الله عنه زاد الاسماعيلى من رواية عبد
الرزاق عن معمر ولكن عائشة لا تطيب نفسها له بخير ولابن اسحق في المغازي عن الزهري ولكنها
لا تقدر أن تذكر بخير * ورواه هذا الحديث الستة ما بين رازي وعياني وبصري ومدني وفيه
رواية تابعي عن تابعي وفيه الحديث والاحبار والنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضاً في باب

وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن عبد الله (٣٨) بن عمرو بن السرح أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عروة

ابن الزبير أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنها قالت كان أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي

قال الواحدى وعلى هذا القول اذا غربت كل يوم استقرت تحت العرش الى أن تطلع من مغربها وقال قتادة ومقاتل معناه تجرى الى وقت لها وأجل لاتعداه قال الواحدى وعلى هذا مستقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وهذا اختيار الزجاج وقال الكلبي تسير في منازلها حتى تنتهى الى آخر مستقرها الذى لا تجاوزه ثم ترجع الى أول منازلها واختار ابن قتيبة هذا القول والله أعلم وأما سجود الشمس فهو بتميز وادراك خلقه الله تعالى فيها وفي الاسناد عبد الحميد بن بيان الواسطي هو بياء موحدة ثم بياء مشناة من تحت وفي هذا الحديث بقايا تأتي في آخر الكتاب ان شاء الله تعالى حيث ذكره مسلم رحمه الله تعالى والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

باب بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيه الاحاديث المشهورة فذكرها ان شاء الله تعالى على ترتيب ألفاظها ومعانيها (فقوله في الاسناد أبو الطاهر بن السرح) هو بالسين والحاء المهملتين والسين مفتوحة (قوله ان عائشة رضي الله عنها قالت كان أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة) هذا الحديث من مراسيل الصحابة رضي الله عنهم فان عائشة

الغسل والوضوء من الخضب والخشب والحجارة والصلاة والطب والمغازي والهبة والخمس وذ كر استئذان أزواجه ومسلم والنساي وابن ماجه (باب الرخصة) للرجل (في المطر) أى عند نزوله ليلاً ونهاراً (و) عند (العلة) المانعة له من الحضور كالمرض والخوف من ظالم والريح العاصف بالدليل دون النهار والوحل الشديد (أن يصلى في رحله) أى في منزله ومأواه وذ كر العلة من عطف العام على الخاص لانها أعم من أن تكون بالمطر أو غيره مما ذكره * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسى (قال أخبرنا) وللأصمى حدثنا (مالك) (الامام) (عن نافع) (مولي ابن عمر) (ان ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (أذن) وللأصمى عن ابن عمر أنه أذن (بالصلاة في ليلة ذات برد) يسكون الرء (وريج ثم قال ألا صلوا في الرحا) ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر المؤذن اذا كانت ليلة ذات برد (يسكون الرء) ومطر يقول ألا صلوا في الرحا (والمراد البرد الشديد والحر كالبرد بجوامع المشقة وسواء كان ذلك المطر ليلاً ونهاراً وخصوصاً الريح بالعاصف وبالليل لعظم مشقتها فيه دون النهار وقاس ابن عمر الريح على المطر بجوامع المشقة العامة والصلاة في الرحا أعم من أن تكون جماعة أو منفرد الكثرة مظنة الانفراد والمقصود الاصل في الجماعة ايقاعها في المسجد * وبه قال (حدثنا اسمعيل) ابن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) (الامام) (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن محمود بن الربيع) بفتح الرء (الانصارى أن عتيان) بكسر العين المهملة وسكون المثناة الفوقية وبالوحدة (ابن مالك) هو ابن عمرو بن العجلان الانصارى الخزرجي السلمي (كان يؤم قومه وهو أعمى وانه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انها) أى القصة (تكون الظلمة والسيل) سيل الماء وكان تامة اكتفت بمر فوقعها عن الخبر (وأنا رجل ضير البصر) أى ناقصة قال ابن عبد البر كان ضير البصر ثم عوى ويؤيده قوله في الرواية الاخرى وفي بصري بعض الشيء ويقال للناقص ضير البصر فاذا عوى أطلق عليه ضير من غير تقيد بالبصر وذكر الثلاثة الظلمة والسيل ونقص البصر وان كان كل قدر منها كافياً في العذر عن ترك الجماعة ليعين كثرة موانعه وأنه حريص على الجماعة (فصل يا رسول الله في بيتي مكاناً) نصب على الظرفية وان كان محدود التوغل في الاجهاف فاشبه خلف ونحوها وعلى نزاع الخافض (أخذته) بالجرم لوقوعه في جواب الامر أى ان تصل فيه أخذته وبالرفع والجملة في محل نصب صفة لكانا أو مستأنفة لا محل لها (مصلى) بضم الميم أى موضع الصلاة (فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) له (أين تحب أن أصلى) من بيتك (فأشار) عتيان له عليه الصلاة والسلام (الى مكان) معين (من البيت فصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم) وساق المؤلف هذا الحديث مساق الاحتجاج به على سقوط الجماعة للعذر لكن قد يقال انما يدل على الرخصة في ترك الجماعة في المسجد لا على تركها مطلقاً نعم يؤخذ من قوله فصل يا رسول الله في بيتي مكاناً أخذته مصلى جهة صلاة المنفرد اذا لم تصح ليعين عليه الصلاة والسلام له ذلك بأن يقول له مثلاً لا تصح لك في مصلاك هذا صلاة حتى تجتمع فيه مع غيرك وفي الحديث من القوائد جواز امانة الاعمى واتخاذ موضع معين من البيت مسجداً * هذا (باب) بالتثنية (هل يصلى الامام عن حضر) من أصحاب الاعذار المرخصة للتخلف عن الجماعة (وهل يخطب) الخطيب (يوم الجمعة في المطر) اذا حضر وهم أيضاً يصلى بهم الجمعة نعم يصلى ويخطب من غير كراهة في ذلك وحينئذ فالامر بالصلاة في الرحا لا بالانكسار * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) البصري وللأصمى بن عبد الوهاب الحجي بفتح الحاء المهملة والجسيم وكسر الموحدة نسبة لحجاة الكعبة الشريفة (قال حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم الأزدي الجهضمي البصري (قال حدثنا عبد الحميد) بن دينار الثقة (صاحب الزيادة) قال سمعت عبد الله بن الحارث (بالمثناة ابن

الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلاء (٣٩) فكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه وهو التعبد الليالي اولات العدد قبل أن يرجع الى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى يجئه الحق

في القصول أن مرسل الصحابي حجة عند جميع العلماء الا ما انفرد به الاستاذ أبو اسحق الاسفرايني والله أعلم (وقولها رضى الله عنها الرؤيا الصادقة) وفي رواية البخاري رحمه الله الرؤيا الصالحة وهما بمعنى واحد وفي من هنا قولان أحدهما أنها لبيان الجنس والثاني للتبعض ذكرهما القاضي (وقولها فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح) قال أهل اللغة فلق الصبح وقرئ الصبح بفتح الفاء واللام والراء هو ضاؤه وأما يقال هذا في الشيء الواضح البين قال القاضي رحمه الله وغيره من العلماء إنما ابتدئ صلى الله عليه وسلم بالرؤيا لئلا يفتأه الملك ويأتيه صريح النبوة بغتة فلا يحتملها قوى البشرية فبدئ بأوائل خصال النبوة وتبشير الكرامة من صدق الرؤيا وما جاء في الحديث الآخر من رؤية الضوء وسماع الصوت وسلام الحجر والشجر عليه بالنبوة (قولها ثم حجب اليه الخلاء) فكان يخلو بغار حراء يتحنث فيه وهو التعبد الليالي اولات العدد قبل أن يرجع الى أهله ويتزود ثم يرجع الى خديجة رضى الله عنها فيتزود لمثلها حتى يجئه الحق) أما الخلاء فمدود وهو الخلو وهو شأن الصالحين وعباد الله العارفين قال أبو سليمان الخطابي رحمه الله حبيت العزلة اليه صلى الله عليه وسلم لان معارفه القلب وهي معينة على التفكير وبها ينقطع عن ما أوفات البشر ويتخشع قلبه والله أعلم وأما

فوقل بن الحرث بن عبد المطلب المدي له رؤية ولا يبه ولجده صحبة (قال خطيبنا ابن عباس في يوم ذي ربيع) بفتح الراء وسكون الدال المهملتين آخره عن معجمة أي ذي وحل وفي رواية رزغ بالزاي بدل الدال (قاهر المؤذن لما بلغ حتى على الصلاة قال قل الصلاة) بالرفع في الفرع وأصله أي الصلاة رخصة (في الرحال) وبالنصب أي الزموها (فتنظر بعضهم الى بعض كأنهم) وللاربعة فكانهم (أنكروا) وذلك (فقال) ابن عباس لهم (كأنكم أنكرتم هذا) الذي فعلته (أن هذا فعله) بفتحات ولعمري والكشمة يني بكسر الفاء وسكون العين (من هو خير مني يعني النبي) ولا بوي ذرو الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم أنها) أي الجمعة (عزمة) بفتح العين وسكون الزاي متحتمة (وإني كرهت) مع كونها عزمة (أن أخرجكم) بضم الهمزة وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم أي كرهت أن أؤتكم وأضيق عليكم ولا أصلي كرهت أن أخرجكم بالخاء المعجمة بدل الحاء المهملة (وعن جاد) بالعطف على قوله حدثنا جاد بن زيد وليس بعلى وقد أخرج في باب الكلام في الاذان عن مسدد عن جاد عن أيوب وعبد الحميد وعاصم (عن عاصم) الاحول (عن عبد الله ابن الحرث) المذكور (عن ابن عباس) رضى الله عنهم (أنحو) أي أنحو الحديث المذكور بعظم لفظه وجمع معناه (غير أنه قال كرهت أن أؤتكم) بهمزة مضمومة ثم أخرى مفتوحة وتشديد المثلثة من التأني من باب التفعيل أو أؤتكم مضارع آتته بالمد وأوقعه في الأثم من الأثام من باب الافعال بدل أن أخرجكم وزاد قوله (فتجيئون) بالنون أي فأنتم تجيئون فيقطع عن سابقه أو منصوب عطف على سابقه على لغة من يرفع الفعل بعد أن قاله الزركشي وتعبه في المصايح بأن اهمال أن قليل والقطع كثير مقيس فلا داعي للعبدول عنه الى الثاني ولا يذرعن الكشمة يني فتجيئون الجذف الذون عطف على ما قبله (تدوسون) أي وأنتم تطؤون (الطين الى ركبتكم) * وبه قال (حدثنا مسلم) وغيره أبو ذر والوقت وابن عساكر مسلم (بن ابراهيم) أي الازدي البصري (قال) (حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال) سألت أبا سعيد (سعد بن مالك) (الخدري) رضى الله عنه أي عن ليلة القدر كما بينه في الاعتكاف (فقال) جاءت سحابة فطرت حتى سال السقف (أي سال الماء الذي أصاب سقف المسجد كسال الوادي من باب ذكر المحل وإرادة الحال (وكان) السقف (من جريد النخل) وهو القضيض الذي جرد عنه خوصه (فاقيمت الصلاة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في الماء والطين حتى رأيت أثر الطين في جبهته) الشريفة * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وأهوازي ويعاني ومدني وفيه التحديث والغنة والسؤال والقول وأخرجه أيضا في الاعتكاف وفي الصلاة في موضعين وفي الصوم وأبو داود في الصلاة والنسائي في الاعتكاف وابن ماجه في الصوم * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا أنس بن سيرين) أخو محمد بن سيرين (قال سمعت أنسا) رضى الله عنه ولا يصلي أنس بن مالك (يقول قال رجل من الانصار) لرسول الله صلى الله عليه وسلم والرجل قيل هو عتب بن مالك أو بعض عومة أنس وقد يقال ان عتب بن مالك أنس مجازا لكونهما من الخزرج لكن كل منهما من بطن (إني لا أستطيع الصلاة معك) أي في الجماعة في المسجد وزاد عبد الحميد عن أنس وإني أحب أن تأكل في بيتي وتصل (وكان رجلا ضخما) سمينا وأشار به الى علة تخلفه (فصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فدعاه الى منزله فبسط) بفتحات (له حصيرا ونضج طرف الحصير) تطهيرا أو تليينا لها (فصلى) بالفاء وغيره الاربعة صلى (عليه) أي على الحصير زاد عبد الحميد وصلينا معه (ركعتين فقال رجل من آل الجارود) بالجيم وضم الراء وبعد الواو مهملة ويحتمل أنه عبد الحميد بن المنذر بن الجارود كما عند ابن ماجه وحبان

الغار فهو الكهف والنقب في الجبل وجمعه غيران والمغار والمغارة بمعنى الغار وتضغير الغار غوير وأما حراء فبكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء

وبالمد وهو مصروف ومذكّر هذا هو الصحيح وقال القاضي فيه لغتان التذكير والتأنيث والتذكير أكثر فنذكره صرفه ومن أنه لم يصرفه أراد البقعة أو الجهة التي فيها الجبل قال القاضي وقال بعضهم فيه حرى بفتح الحاء والقصر وهذا ليس بشئ قال أبو عمر الزاهد صاحب ثعلب وأبو سليمان الخطابي وغيرهما أصحاب الحديث والعوام يخطئون في حراء في ثلاثة مواضع يقتضون الحاء وهي مكسورة ويكسرون الراء وهي مفتوحة ويكسرون الألف وهي مدودة وحراء جبل بينه وبين مكة نحو ثلاثة أميال عن يسار الذهاب من مكة إلى منى والله أعلم وأما التحدث بالحاء المهملة والنون والهاء المثلثة فقد فسره بالتعب وهو تفسير صحيح وأصل الحنث الإثم فعنى يتحنث يتجنب الحنث فكانه بعبادته يمنع نفسه من الحنث ومثل يتحنث يتخرج ويتأثم أي يتجنب الخرج والإثم وأما قولها الليالي وأولات العدد فتعلق يتحنث لا بالتعبد ومعناه يتحنث الليالي ولو جعل متعلقاً بالتعبد فسد المعنى فإن التحنث لا يشترط فيه الليالي بل يطلق على القليل والكثير وهذا التفسير اعترض بين كلام عائشة رضي الله عنها وأما كلامها فتحنث فيه الليالي وأولات العدد والله أعلم وقولها فجئت الحق أي جاءه الوحي بعبادة فانه صلى الله عليه وسلم لم يكن متوقفاً للوحي ويقال فجئت بكسر الجيم وبعدها همزة مفتوحة ويقال فجأه بفتح الجيم والهمزة لغتان مشهورتان حكاهما الجوهري وغيره (وقوله صلى الله عليه وسلم ما أنا

من حديث عبد الله بن عون عن أنس بن سيرين عنه عن أنس (لأنس) رضي الله عنه وللاصلي زيادة ابن مالك مستفهماله بالهمزة (أ) كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى قال أنس (ما رأيته صلاها الا يومئذ) نفي رؤيته لا يستلزم نفي فعلها فهو كقول عائشة رضي الله عنها ما رأيته عليه الصلاة والسلام يصليها وقولها كان يصليها أربعا فالنفي رؤيتها والمثبت فعله لها باخباره أو باخبار غيره فروته وبقيّة مباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى ومطابقة الحديث للترجمة من جهة انه عليه الصلاة والسلام كان يصلي بسائر الحاضرين عند غيبة الرجل الضخم * ورواه الاربعة ما بين عسقلاني وواسطي وبصري وفيه التحذير والسماع والقول وآخره أضاف الضحى والادب وأبو داود في الصلاة (باب) بالتثوين (إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة) هل يبدأ بالطعام أو بالصلاة وحذف المؤلف ذلك لينبه على أن الحكم فيه نفيًا وإثباتًا غير مجزوم به لقوة الخلاف فيه (وكان ابن عمر) بن الخطاب مما هو مذكور بعينه في هذا الباب (يبدأ بالعشاء) بفتح العين والمتخالف الغداء (وقال أبو الدرداء) مما وصله عبد الله بن المبارك في كتاب الزهد ومن طريقه محمد بن نصر المروزي في تعظيم قدر الصلاة (من فقه المرء إقباله على حاجته) أعم من الطعام وغيره (حتى يقبل على صلاته وقلبه فارغ) من الشواغل الدنيوية ليقف بين يدي مالكه في مقام العبودية من المناجاة على أكمل الحالات من الخضوع والخشوع الذي هو سبب للفلاح قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والفلاح أجمع اسم لسعادة الدارين وفقد الخشوع بنفسه * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) هو ابن عروة (قال حدثني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (قال سمعت عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا وضع العشاء) أي عشاء من يد الصلاة ولؤلؤ في الاطعمة اذا حضر وهو أعم من الوضع فيحصل قوله حضر أي بين يديه لتألف الروايات لا لتحاد الخرج (وأقيمت الصلاة فابدؤا) ندبا (بالعشاء) اذا وسع الوقت واشتد التوقان الى الاكل واستنبط منه كراهة الصلاة حينئذ لما فيه من اشتغال القلب عن الخشوع المقصود من الصلاة الا أن يكون الطعام مما يؤتى عليه مرة واحدة كالسويق واللبن ولوضاق الوقت بحيث لو أكل خرج يبدأ بها ولا يؤخرها بحافظة على حرمة الوقت ويستحب اعادتها عند الجمهور وهذا مذهب الشافعي وأحمد وعند المالكية يبدأ بالصلاة ان لم يكن معلق النفس بالأكل أو كان متعلقا به لكنه لا يجعله عن صلاته فان كان يجعله بدأ بالطعام واستحب له الاعادة والمراد بالصلاة هنا المغرب لقوله في الحديث التالي فابدؤا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب لكن ذكر المغرب لا يقتضي الحصر فيها فحمله على العموم أولى نظر الى العلة وهي التشويس المفضي الى ترك الخشوع الحاقا للجائع بالصائم وللغداء بالعشاء لا بالنظر الى اللفظ الوارد * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف (قال حدثنا الليث) بن سعد امام المصريين (عن عقيل) بضم أوله وفتح ثانيه ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قدم العشاء) بضم القاف وكسر الدال المشددة وفتح العين وزاد ابن حبان والطبراني في الاوسط من رواية موسى بن أعين عن عمرو بن الحارث عن ابن شهاب وأحدكم صائم وموسى ثقة (فابدؤا به) أي بالعشاء (قبل أن تصلوا صلاة المغرب ولا تعجلوا عن عشاءكم) بفتح المثناة الفوقية والجيم وفي نسخة قبل انهما سموعة على الاصلي ولا تعجلوا بضم الفوقية وفتح الجيم من الثلاثي فهما وروى يعجلوا بضم أوله وكسر ثالثه من الاعمال وفيه كالسابق دليل على تقديم فضيلة الخشوع في الصلاة على فضيلة أول الوقت فانما الماترا حاقداً للشارع الوسيلة الى حضور القلب على أداء الصلاة في أول الوقت * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين مصري وأبلي ومسندني

بقارئ) معناه ما أحسن القراءة فنافية هذا هو الصواب وحكي القاضي عياض رحمه الله فيها خلافاً بين العلماء منهم من جعلها وفيه

ثم أرسلني فقال اقرأ قال قلت ما أنا بقارئ قال فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ (٤١) من الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا

بقارئ قال فأخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بوادره حتى دخل على خديجة

نافية ومنهم من جعلها استفهامية وضعفه بادلخال الباء في الخبر قال القاضي ويصح قول من قال استفهامية رواية من روى ما أقرأ ويصح أن تكون ما في هذه الرواية أيضاً نافية والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني) أما غطني فبالعين المحجمة والطاء المهملة ومعناه عصرني وضمي يقال غطه وغطه وضمي وعصره وخفقه وغمره كله بمعنى واحد وأما الجهد فيجوز فتح الجيم وضمها الغتان وهو الغاية والمشقة ويجوز نصب الدال ورفعها فعلى نصب بلغ جبريل مني الجهد وعلى الرفع بلغ الجهد مني مبلغه وغايته ومن ذكر الوجهين في نصب الدال ورفعها صاحب التحرير وغيره وأما أرسلني فغناه أطلقني قال العلماء والحكمة في الغط شغله عن الالتفات والمبالغة في أمره باحضار قلبه لما يقوله له وكرره ثلاثاً مبالغة في التنبيه فقيه أنه ينبغي للعالم أن يحتاط في تنبيه المتعلم وأمره باحضار قلبه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق) هذا دليل صريح في أن أول ما نزل من القرآن اقرأ وهذا هو الصواب الذي عليه الجماهير من السلف والخلف وقيل

وفيه التحديد والعناية وأخرجه المؤلف في موضع آخر * وبه قال (حدثنا عبد بن اسمعيل) بضم العين وفتح الموحدة القرشي الكوفي الهباري بفتح الهاء والموحدة الثقيلة (عن أبي أسامة) جاد ابن أسامة (عن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة فابدؤا) أنتم (بالعشاء) بفتح العين (ولا يجعل أحدكم) (حتى يفرغ) من معكم (منه) بالافراد نظر الى لفظ أحد والجمع في فابدؤا نظرا الى ضمير أحدكم قاله الطيبي وأجاب البرماوي بأن النكرة في الشرط تعم فيجوز أن الجمع لاجل عموم أحد انتهى وإضافة عشاء لأحدكم تخرج عشاء غيره نعم لو كان جائعاً واشتعل خاطره بطعام غيره فلينتقل الى مكان غير ذلك المكان أو يأكل ما نزل به ليشغله ليتفرغ قلبه لمناجاة ربه في صلاته ويؤيد هذا عموم قوله في رواية مسلم من حديث عائشة لاصلاة بحضرة الطعام واستدل بعض الشافعية والحنابلة بقوله فابدؤا على تخصيص ذلك بمن لم يشرع في الاكل وأما من شرع فيه ثم أقيمت الصلاة فلا يتبادى بل يقوم الى الصلاة لكن صنيع ابن عمر بن الخطاب الذي أشار اليه المؤلف بقوله (وكان ابن عمر) مما هو موصول عطف على المرفوع السابق (بوضع له الطعام) وهو أعم من العشاء (وتقام الصلاة) بغيره وأما غيره الكثر رواه السراج من طريق يحيى بن سعيد عن عبيد الله عن نافع بلفظ وكان ابن عمر إذا حضر عشاء (فلا يأتها) أي الصلاة (حتى يفرغ) من أكله (وإنه يسمع قراءة الامام) وللكشميهني وإنه ليسمع بلام التأكيد بطل ذلك قال النووي وهو الصواب وتعقب بأن صنيع ابن عمر اختياره والا فالنظر الى المعنى يقتضي ما ذكرناه لانه يكون قد أخذ من الطعام ما يدفع به شغل البال نعم الحكيم يدور مع العلة وجودا وعدما ولا يتقدم بكل ولا بعض (وقال زهير) بضم الزاي وفتح الهاء ابن معاوية الجعفي مما وصله أبو عوانة في مستخرج (وهو بن عثمان) مما ذكر المصنف أن شيخه ابراهيم بن المنذر رواه عنه كما سيأتي قريباً ان شاء الله تعالى (عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان أحدكم على الطعام فلا يجعل حتى يقضي حاجته منه وإن أقيمت الصلاة رواه) وفي رواية أبوي ذرو الوقت وابن عساكر والاصميلي قال أبو عبد الله أي البخاري رواه أي الحديث المذكور (ابراهيم بن المنذر) أي شيخه (عن وهب بن عثمان) السابق (وهو مديني) بالياء بين الدال الميم وسورة والنون وفي رواية مدني بأسقاطها وفتح الدال وكلاهما مناسبة لطبيعة رزقنا الله العود اليها عنه وكرمه على أحسن حال غير أن القياس فتح الدال والحديث من تعاليفه لا غير هذا (باب) بالتنوين (إذا دعى الامام الى الصلاة فبيده ما يأكل) أي الذي يأكله أو بيده الاكل أي الماء كقول * وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاويسى المدني) (قال حدثنا ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني) (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) بن محمد بن مسلم الزهري (قال أخبرني) بالافراد (جعفر بن عمرو) بفتح العين (ابن أمية أن أباه) عمرو بن أمية رضي الله عنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل ذراعاً) من الشاة (يحتزمها) بالخاء المهملة والزاي أي يقطع من لحمها بالسكين (فدعى الى الصلاة) بضم الدال دعاء بلال اليها (فقام) اليها (فطرح السكين) ألقاها من يده (فصلى ولم يتوضأ) قدم عليه الصلاة والسلام الصلاة على الاكل وأمر غيره بتقديم الاكل لعله أخذ من خاصة نفسه بالعزيمة وأمر غيره بالرخصة لانه لا يقوى على مدافعة الشهوة قوته * والاستدلال بفعله عليه الصلاة والسلام من كونه ألقى الكتف أثناء أكله منها على أن الامر في قوله فابدؤا بالعشاء للندب لا للايجاب اذ لو كان تقديم الاكل واجبا لما قام عليه الصلاة

فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب (٤٣) عنه الروع ثم قال لخديجة أي خديجة مالي وأخبرها الخبر قال لقد خشيت على نفسي قالت له

واستدل بهذا الحديث بعض من
يقول أن بسم الله الرحمن الرحيم
نسبت من القرآن في أوائل السور
لكونها لم تذكروا وجواب المثبتين
لها أنها لم تنزل أولاً بل نزلت البسملة
في وقت آخر كما نزل باقي السورة في
وقت آخر (قوله لا ترجف بواديه)
بفتح الباء الموحدة ومعنى ترجف
ترعد وتضطرب وأصله شدة الحركة
قال أبو عبيدوس إن أهل اللغة
والغريب وهي اللهمة التي بين
المنكب والعنق تضطرب عند فرغ
الإنسان (قوله صلى الله عليه وسلم
زملوني زملوني) هكذا هو في الروايات
مكرر مرتين ومعنى زملوني غطوني
بالثياب ولفوني بها (وقوله لا فرملوه
حتى ذهب عنه الروع) هو بفتح
الراء وهو الفرع (قوله صلى الله عليه
وسلم لقد خشيت على نفسي) قال
القاضي عياض رحمه الله ليس هو
معنى الشك فيما أتاه من الله تعالى
لكنه رماخشي أن لا يقوى على
مقاومة هذا الأمر ولا يقدر على
حمل أعباء الوحي فتزهد نفسه
أو يكون هذا الأول ما رأى التبشير
في النوم واليقظة وسمع الصوت
قبل لقاء الملك وتحققه رسالته
فيكون خاف أن يكون من الشيطان
الرجيم فاما منذ جاءه الملك رسالته
ربه سبحانه وتعالى فلا يجوز عليه
الشك فيه ولا يخشى من تسلط
الشيطان عليه وعلى هذا الطريق
يحمل جميع ما ورد من مثل هذا في
حديث البعث هذا كلام القاضي
رحمه الله في شرح صحيح مسلم و ذكر
أيضاً في كتابه الشفاء هذين
الاحتمالين في كلام مبسوط وهذا
الاحتمال الثاني ضعيف لانه

والسلام إلى الصلاة متعقب باحتمال أن يكون علمه الصلاة والسلام قضي حاجته من الأكل
فلا تتم الدلالة * ورواه هذا الحديث مدنيون وفيه التحديث بالجمع والاختار بالافراد والغنة
والقول (باب من كان في حاجة أهله فأقيم الصلاة فخرج) اليها وترك تلك الحاجة وهذا
بخلاف حضور الطعام فإن فيه زيادة تشوق تشغل القلب ولو ألحقت به لم يبق الصلاة وقت في
الغالب * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال حدثنا
الحكم) بفتح الحاء المهملة والكاف ابن عبيدة تصغير عتبة (عن إبراهيم) النخعي (عن الأسود)
ابن يزيد النخعي (قال سألت عائشة رضي الله عنها) فقلت لها مستفهما (ما كان النبي صلى الله عليه
وسلم يصنع في بيته قالت كان يكون في مهنة أهله) بفتح الميم وقد تكسر مع سكون الهاء فهما
وأكثر الأصح الكسر قال آدم بن أبي إياس في تفسيرها (تعبني) عائشة (في خدمة أهله) نفسه
أو أعم كتفليته ثوبه وحلبه شاته أو أضعافه عليه الصلاة والسلام وللمسئلي وحده في مهنة بيت
أهله وإضافة البيت للأهل للملابسة السكنى ونحوها أو الأقاليت له عليه الصلاة والسلام واسم كان
ضمير الشأن وكررها القصد الاستمرار والمداومة وتفسير آدم للمهنة موافق للجوهري لكن تفسيرها في
الحكم بالحق بالخدمة والعمل (فإذا حضرت الصلاة) ولان غرعة فإذا سمع الأذان (خرج)
عليه الصلاة والسلام (إلى الصلاة) وترك حاجة أهله وهذا موضع الدلالة للترجمة * وفي هذا
الحديث التحديث والغنة والسؤال وأخرجه أيضاً في الأدب والنقبات والترمذي في الزهد
وقال صحيح (باب من صلى بالناس وهو لا يريد إلا أن يعلمهم) بضم الميم وفتح العين ونشد باللام
مكسورة (صلاة النبي صلى الله عليه وسلم سنته) بالنصب عطفاً على صلاة * وبالسند قال (حدثنا
موسى بن اسمعيل) التوزكي (قال حدثنا وهيب) بضم الواو وتصغير وهب ابن خالد صاحب
الكرائيسي (قال حدثنا أيوب) بن أبي عبيدة السخيتاني (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن
زيد الجرمي (قال جاءنا مالك بن الحويرث) بضم الحاء المهملة وفتح الواو وآخره مثناة اللين (في
مسجدنا هذا) مسجد البصرة (فقال) وللأصلي قال (أني لا أصلي بكم) بالموحدة وللأصلي
لا أصلي لكم باللام أي لأجلكم ولا أصلي لئلا أكيد وهي مفتوحة (ومأرأيد الصلاة) لانه
ليس وقت فرضها أو كان قد صلاها لكني أريد تعلمكم صفتها المشروعة بالفعل كما فعل جبريل
عليه الصلاة والسلام إذ هو أوضح من القول مع نية التقرب بها إلى الله أو مأرأيد الصلاة فقط
بل أريد هاو أريد معها قرينة أخرى وهي تعليمها فنية التعليم تبعاً فيجتمع نيتان صالحتان في عمل
واحد كالغسل بنية الجنابة والجمعة (أصلي) هذه الصلاة (كف) أي على الكيفية التي
(أرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي) وكف نصب بفعل مقدراً أي لا ريبكم كيف رأيته لكن
كيفية الرؤية لا يمكن أن يريهم أيها المراءد لآزمها وهو كيفية صلاته عليه الصلاة والسلام
كأنه عليه الكرماني وأتباعه قال أيوب السخيتاني (فقلت لابي قلابه كيف كان يصلي قال)
كان يصلي (مثل) صلاة (شجنا هذا) هو عمرو بن شلة كما سماه ابن شاة الله تعالى في
باب البت بين السجدين (قال) أيوب (وكان) أي عمرو (شجنا) بالتحريك والاربعة
وكان الشيخ (يجلس) جلسة خفيفة للاستراحة (إذا رفع رأسه من السجود) الثاني (قبل
أن ينهض في الركعة الأولى) وهو سنة عندنا خلافاً لابي حنيفة ومالك وأحمد وجعلوا جلوسه
عليه الصلاة والسلام على سبب ضعف كانه أو بعد ما تكبر وأسن وتفق بأن جلوسه على
حالة الضعف بعيد والأصل غيره وبأن سنة عليه الصلاة والسلام لا يقتضي عزه عن النهوض
لأسماء وهو موصوف بعز بد القوة التامة فثبت المشروعية والسنة في هذه الجلسة الافتتاح
للاتباع ورواه الترمذي وقال حسن صحيح والجار والمجورز يتعلق بقوله من السجود أي السجود
الذي في الركعة الأولى لا ينهض لان النهوض يكون منها لافها * ورواه هذا الحديث الحديث الجنت

خلافاً لتصريح الحديث لان هذا كان يعد غلط الملك وأتباعه بأقرا بأمر ربك الذي خلق والله أعلم (قوله قالت له بصريون

خديجة كلاً أبشر فوالله لا يخزيك الله أبدا والله انك لتصل الرحم وتصدق الحديث (٤٣) وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري

الضيف وتعين على نوائب الحق فانطلقت به خديجة حتى أتته ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى وهو ابن عم خديجة أخيها

خديجة كلاً أبشر فوالله لا يخزيك

الله أبدا والله انك لتصل الرحم

وتصدق الحديث وتحمل الكل

وتكسب المعدوم وتقري الضيف

وتعين على نوائب الحق) أما قولها

كلا فهي هنا كلمة نفي وابتعاد وهذا

أحد معانيها وقد تأتي كلاً بمعنى

حقا وبمعنى الآتي للتنبيه يستفتح

بها الكلام وقد جاءت في القرآن

العزى على أقسام وقد جمع الامام

أبو بكر بن الانباري أقسامها

ومواضعها في باب من كتابه الوقف

والابتداء * وأما قولها لا يخزيك فهو

بضم الياء وبالحاء المعجمة كذا هو في

رواية يونس وعقيل وقال معمر في

روايته يخزيك بالحاء المهملة والتون

ويحجز فتح الياء في أوله وضمها

وكلاهما صحيح والخزى الفضيحة

والهوان * وأما صلة الرحم فهي

الاحسان الى الأقارب على حسب

حال الواصل والموصول فتارة تكون

بالمال وتارة بالخدمة وتارة بالزيارة

والسلام وغير ذلك وأما الكل فهو

بفتح الكاف وأصله النقل ومنه

قوله تعالى وهو كل على مولاه

ويدخل في حل الكل الاتفاق على

الضعيف واليتيم والعمال وغير ذلك

وهو من الكلل وهو الاعياء وأما

قولها وتكسب المعدوم فهو بفتح

التاء هذا هو الصحيح المشهور ونقله

القاضي عياض عن رواية الاكثرين

قال ورواه بعضهم بضمها قال أبو

العباس نجيب وأبو سليمان الخطابي

بصريون وفيه تابعي عن تابعي عن صحابي والتحديث والعنعة والقول وأخرجه أيضا في الصلاة وكذا أبو داود والنسائي (باب) بالتونين (أهل العلم والفضل أحق بالامامة) من غيرهم ممن ليس عنده علم * وبالسند قال (حدثنا) ولا يذرح دثنى (استحق بن نصر) بالصاد المهملة الساكنة نسبة الى جده لشهرته به واسم أبيه ابراهيم (قال حدثنا حسين) هو ابن علي بن الوليد الجعفي الكوفي (عن زائدة) بن قدامة (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم ابن سويد الكوفي (قال حدثني) بالافراد (أبو ردة) عامر بن أبي موسى (عن أبي موسى) عبد الله الاشعري (قال مرض النبي صلى الله عليه وسلم) مرضه الذي مات فيه (فاشتم مرضه) وحضرت الصلاة (فقال) لمن حضره (مرأ وأبا بكر) رضي الله عنه (فليصل بالناس) يسكون اللام ولا ين عساكر فليصلي بكسر ها واو ثبات ياء مفتوحة بعد الثانية أى فقولوا له قولى فليصل بالناس (قالت عائشة) ابنته رضي الله عنها (انه رجل رقيق) قلبه (اذا قام مقامك لم يستطع) من البكاء لكثرة حزنه ورقة قلبه (أن يصلي بالناس قال) عليه الصلاة والسلام للحاضرين (مرأ) وللاربعة مرى (أبا بكر) أمرا لعائشة (فليصل بالناس) يسكون اللام مع الجزم بحذف حرف العلة ولا ين عساكر والاصلي فليصلي بالناس بكسر ها واو ثبات الياء المفتوحة كقراءة يتقى ويصبر برفع يتقى وجزم يصبر (فعادت) عائشة الى قولها انه رجل رقيق الخ (فقال) عليه الصلاة والسلام لها (مرى أبا بكر فليصل بالناس) يسكون اللام ولا ين عساكر فليصلي بكسر اللام مع زيادة الياء المفتوحة آخره (فانكن) بلفظ الجمع على ارادة الجنس والا فالقياس أن يقول فانك بلفظ المفردة (صواب يوسف) الصديق عليه الصلاة والسلام تظهرن خلاف ما تبطن كهن وكان مقصود عائشة أن لا يتطير الناس بوقوف أبيها مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم كظهار زليخا اكرام النسوة بالضيافة ومقصودها أن ينظرن الى حسن يوسف ليعذرنها في محبته (فأناه الرسول) بلال بتبليغ الامر والضمير المنصوب لابي بكر خضر (فصلى بالناس في حياة النبي صلى الله عليه وسلم) الى أن توفاه الله تعالى والامامة الصغرى تدل على الكبرى ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة فان أبا بكر أفضل الصحابة وأعلمهم وأفقههم كما يدل عليه مراجعة الشارع بأنه هو الذي يصلى والاصح أن الافقه أولى بالامامة من الاقرأ والاورع وقيل الاقرأ أولى من الآخرين حكاه في شرح المذهب ويدل له فيما قبل حديث مسلم اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم وأحقهم بالامامة أقرؤهم وأجيب بأنه في المستوين في غير القراءة كالفقه لان أهل العصر الاول كانوا يتفقهون مع القراءة فلا يوجد قارئ الا وهو فقيه فالحديث في تقديم الاقرأ من الفقهاء المستوين على غيره * ورواه حديث الباب الستة كوفيون غير شيخ المؤلف وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والتحديث بالافراد والجمع والعنعة والقول وأخرجه أيضا في أحاديث الانبياء ومسلم في الصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة (عن عائشة أم المؤمنين) رضي الله عنها كذا رواه جاد عن مالك موصولا وهو في أكثر نسخ الموطأ مرسل لم يذكر عائشة وسقط أم المؤمنين لابي ذر (أنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه) الذي توفي فيه (مرأ وأبا بكر يصلي بالناس قالت عائشة) رضي الله عنها (قلت ان أبا بكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء) لركة قلبه (فرعرع) بن الخطاب (فليصل بالناس) بالموحدة ولا كشمهني الناس باللام بدلها ولا ين عساكر فليصلي بكسر اللام واو ثبات ياء مفتوحة بعد الثانية (فقلت) ولا يذروا الوقت قالت (عائشة) رضي الله عنها (فقلت) بالفاء ولا يذروا قلت (لحفصة) بنت عمر (قولى له) صلى الله عليه وسلم (ان أبا بكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس

وجاءات من أهل اللغة يقال كسبت الرجل مالا وأكسبته مالا لغتان أفصحهما باتفاقهم كسبته بحذف الالف وأما معنى تكسب المعدوم

مالا يحدونه عند غيرك من نفائس الفوائد ومكارم الأخلاق وأما رواية الفتح فقيل معناها كعنى الضم وقيل معناها تكسب المال المعدوم وتصيب منه ما يعجز غيرك عن تحصيله وكانت العرب تبادح بكسب المال المعدوم لاسيما قریش وكان النبي صلى الله عليه وسلم محظوظا في تجارته وهذا القول حكاه القاضي عن ثابت صاحب الدلائل وهو ضعيف أو غلط أى معنى لهذا القول في هذا الموطن الا أنه يمكن تصحيحه بان يضم اليه زيادة فيكون معناه تكسب المال العظيم الذي يعجز عنه غيرك ثم تجوده في وجوه الخير وأبواب المكارم كاذكرت من حل الكل وصلة الرحم وقرى الضيف والاعانة على نوائب الحق فهذا هو الصواب في هذا الحرف وأما صاحب التحرير فجعل المعدوم عبارة عن الرجل المحتاج المعدم العاجز عن الكسب وسماه معدوما لكونه كالمعدوم الميت حيث لم يتصرف في المعيشة كتصرف غيره قال وذكر الخطابي أن صوابه المعدم بحذف الواو قال وليس كما قال الخطابي بل ما رواه الرواة صواب قال وقيل معنى تكسب المعدوم أى تسعى في طلب عاجز تنعشه والكسب هو الاستفادة وهذا الذى قاله صاحب التحرير وإن كان له بعض الانحاء كما حرت لفظه فالصحيح المختار ما قدمته والله أعلم وأما قولها وتقرى الضيف فهو بفتح التاء قال اهل اللغة يقال قرى الضيف أقربه قرى بكسر القاف مقصور وقرأ بفتح القاف والمد ويقال للطعام الذى يضيفه قرى بكسر القاف مقصور ويقال لفاعله فارم مثل قضى فهو قاض وأما قوله وتعين على نوائب الحق فالتوابع جمع نائبة (حدثنا

من البكاء فر عمر فليصل) بالجزم ولا بن عسا كر فليصلى (الناس) ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر بالناس بالموحدة بدل اللام ولا بى ذريصلى بالناس باسقاط الفاء واللام (ففعلت حفصة) ذاك (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) اسم فعل مبنى على السكون زجر عني اكفى (انكن) ولا بى ذر فى نسخة فانكن (لا تثنى صواب يوسف) عليه الصلاة والسلام أى مثلهن قال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام وجه التشبيه بهن وجود مكر فى القصتين وهو مخالفة الظاهر لما فى الباطن فصواب يوسف أثنى زلخا ليعبها ومقصودهن أن يدعون يوسف لانفسهن وعائشة رضى الله عنها كان مرادها أن لا يتغير الناس بابهالوقوفه مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن تعقبه الحافظ ابن حجر بأن سياق الآية ليس فيه ما يساعده على ما قاله (مروا أبابكر فليصل بالناس) وللكشميهنى للناس باللام ولا بن عسا كر فليصلى بالناس (وقالت حفصة لعائشة) رضى الله عنها (ما كنت لاصيب منك خيرا) * وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع الحصى (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبى حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد (أنس بن مالك الانصارى) رضى الله عنه (وكان تبع النبي صلى الله عليه وسلم) فى العقائد والافعال والاقوال والاذكار والاخلاق (وخدمه) عشرين (وصحبه) فسر بترقيه فى مدارج السعادة وفاز بالحسنى وزيادة (أن أبابكر) الصديق رضى الله عنه (كان يصلى بهم) أما ما فى المسند النبوى وغير أبى ذريصلى لهم (فى وجع النبي صلى الله عليه وسلم الذى توفى فيه حتى إذا كان يوم الاثنين) برفع يوم على أن كان تامه وينصبه على الخبرية (وهم صفوف فى الصلاة) جملة حالية (فكشف النبي صلى الله عليه وسلم ستر الحجر) حال كونه (ينظر اليها) وللكشميهنى فنظر اليها (وهو قائم كأن وجهه ورقة مصحف) بفتح الراء وتثنية ميم مصحف ووجه التشبيه ورقة الجلد وصفاء البشرة والجمال البارع (ثم تبسم) عليه الصلاة والسلام حال كونه (يتخلل) أى ضاحكا فرجا اجتماعهم على الصلاة واتفاق كلمتهم وإقامة شريعته ولهذا استنار وجهه الكريم لانه كان اذا سراسر استنار وجهه ولا بن عساكر ثم تبسم فضخل بقاء العطف (فهمنا) أى قصدنا (أن نفقتن) بان نخرج من الصلاة (من الفرح برؤية النبي صلى الله عليه وسلم فكص أبو بكر رضى الله عنه على عقبيه) بالثنية أى رجع الفقهري النبا (ليصل الصف) أى لياقنى الى الصف (وظن أن النبي صلى الله عليه وسلم خارج الى الصلاة فأشار اليها النبي صلى الله عليه وسلم أن أتوا صلاتكم وأرخى السترفوفى) عليه الصلاة والسلام وللكشميهنى وتوفى (من يومه) * وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميمين عبد الله بن عمرو المنقرى المقعد البصرى (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (قال حدثنا عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس) وللأصلي أنس بن مالك (قال لم يخرج النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا) أى ثلاثة أيام وكان ابتداءها من حين خرج عليه الصلاة والسلام فصلى بهم قاعدا (فاقيمت الصلاة فذهب أبو بكر) حال كونه (يتقدم) ولا بى ذر فتقدم (فقال) أى أخذ (نبي الله صلى الله عليه وسلم بالحجاب) الذى على الحجر (فرفعه فلما وضع) أى ظهر (وجه النبي صلى الله عليه وسلم مارأينا) وللكشميهنى ما نظرنا (منظرا) كان أعجب المنام وجه النبي صلى الله عليه وسلم حين وضع) أى ظهر (لنا فأومأ النبي صلى الله عليه وسلم بيده الى أبى بكر أن يتقدم) أى بالتقدم الى الصلاة ليؤمن بهم (وأرخى النبي صلى الله عليه وسلم الحجاب فلم يقدر عليه حتى مات) بضم المثناة التحتية وسكون القاف وفتح الدال مبنيا للمفعول ولا يصلى نقدر بالنون المفتوحة وكسر الدال وفتح أن أبابكر كان خليفة فى الصلاة الى موته عليه الصلاة والسلام ولم يعزل كما زعمت الشيعة انه عزل بجر وجهه عليه الصلاة والسلام وتقدمه وتخلف أبى بكر * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وأخرجه مسلم فى الصلاة * وبه قال

وكان امرأتين في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربي ويكتب من الانجيل (٤٥) بالعربية ما شاء الله أن يكتب وكان شيخنا

كثيرا قد عني فقالت له خديجة أي عم اسمع من ابن أخيك

وهي الحادثة وانما قالت نواب الحق لان النابتة قد تكون في الخير وقد تكون في الشر قال لبيد

نواب من خير وشر كلاهما

فلا الخير مدود ولا الشر لازب

قال العلماء رضي الله عنهم معنى

كلام خديجة رضي الله عنها أنك

لا يصيبك مكر وملا جعل الله فيك

من مكارم الاخلاق وكرم السمائل

وذ كرت ضر وبامن ذلك وفي هذا

دلالة على أن مكارم الاخلاق

وخصال الخير سبب السلامة من

مصارع السوء وفيه مدح الانسان

في وجهه في بعض الاحوال المصلحة

نظرا وفيه تأنيس من حصلت له

مخافة من أمر وتبشيره وذ كر أسباب

السلامة وفيه أعظم دليل وأبلغ

حجة على كمال خديجة رضي الله عنها

وجزلة رأيها وقوة نفسها وثبات

قلها وأعظم فقهها والله أعلم (قولها

وكان امرأتين في الجاهلية) معناه

صار نصرانيا والجاهلية ما قبل

رسالة صلى الله عليه وسلم سمو بذلك

لما كانوا عليه من فاحش الجهالة

والله أعلم (قولها وكان يكتب

الكتاب العربي ويكتب من الانجيل

بالعربية ما شاء الله تعالى أن يكتب)

هكذا هو في مسلم الكتاب العربي

ويكتب بالعربية ووقع في أول صحيح

بخاري يكتب الكتاب العبراني

فيكتب من الانجيل بالعبرانية

وكلاهما صحيح وحاصلهما أنه تمكن

من معرفة دين النصراني بحيث أنه

صار يتصرف في الانجيل فيكتب

أي موضع شاء منه بالعبرانية ان شاء

وبالعربية ان شاء والله أعلم

(قولها فقالت له خديجة رضي الله عنها أي عم اسمع من ابن أخيك) وفي الرواية الاخرى قالت خديجة أي ابن عم هكذا هو في الاصول في

(حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي نزيل مصر المتوفى به سنة ثمان أو سبع وتلاثين ومائتين (قال حدثنا) ولا يورى ذرو الوقت والاصلي حدثني (ابن وهب) عبد الله المصري (قال حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن حمزة) بالراي أخى سالم (ابن عبد الله أنه أخبره عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما (قال لما اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه) الذي مات فيه (قيل له في) شأن (الصلاة فقال) عليه الصلاة والسلام ولا يذوق (قال) (مر وأبا بكر فليصل بالناس) بالباء ولا بن عسا كر فليصل بكسر اللام الاولى وياء بعد الثانية (قالت عائشة ان أبا بكر رجل رقيق) قلبه (إذا قرأ غلبه البكاء قال مر وه فيصلي) بغير لام بعد الفاء ولا بن عسا كر فليصل بلام مكسورة بعد الفاء وياء مفتوحة بعد اللام الثانية ولا يذوق والاصلي وفي نسخة لابن عسا كر فليصل بسكون اللام الاولى وحذف الياء الاخرة (فعاودته) عائشة ولا يذوق فعاودته بنون الجمع أي عائشة ومن حضر معها من النساء (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذوق والاصلي فقال (مر وه فيصلي) والاصلي وأبي ذر فليصل ولا بن عسا كر فليصل بالياء المفتوحة بعد اللام (انكن) ولا يذوق والاصلي فانكن (صاحب يوسف) ورواه هذا الحديث ما بين كوفي ومصري ومدني وفيه التحديث والنعنة والقول وأخرجه النسائي في عشرة النساء (تابعه) أي تابع يونس بن يزيد (الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد ابن الوليد الحنصلي مما وصله الطبراني في مسند الشاميين من طريق عبد الله بن سالم الحنصلي عنه موصولا موقوفا (وابن أخى الزهري) محمد بن مسلم مما وصله ابن عدى من رواية الدراوردي عنه (واسحق بن يحيى النكبي) الحنصلي مما وصله أبو بكر بن شاذان البغدادي في نسخة اسحق بن يحيى رواية يحيى بن صالح الثلاثة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (وقال عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الايلي مما وصله الذهلي في الزهريات (و) قال (معر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد مما اختلف فيه فرواه عنه عبد الله بن المبارك مرسلما أخرجه ابن سعد وأبو يعلى من طريقه ورواه عبد الرزاق عن معمر موصولا لأنه قال عن عائشة بدل قوله عن أبيه كذا أخرجه مسلم (عن الزهري عن حمزة) بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم باب من قام) من المصلين (الى جنب الامام لعله) اقتضت ذلك وبالسند قال (حدثنا زكريا بن يحيى) البجلي (قال حدثنا) ولا يصلي قال أخبرنا (ابن غير) عبد الله (قال) أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه (عروة بن الزبير) (عن عائشة) أم المؤمنين (رضي الله عنها قالت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر) الصديق رضي الله عنه (أن يصلي بالناس في مرضه) الذي توفي فيه (فكان يصلي بهم قال عروة) بن الزبير بالاستناد السابق (فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في) ولا يورى ذرو الوقت والاصلي وابن عسا كر من (نفسه خفة فخرج فاذا أبو بكر يؤم الناس فلما راه أبو بكر استأخر) أي تأخروا في اليونانية هنا مكتوب اليه مر قوم عليه علامة السقوط لاربعة مضروب عليه (فأشار اليه) صلى الله عليه وسلم (أن كما أنت) أي كالذي أنت عليه وأفيه من الامامة فيما موصولة وأنت مبتدأ حذف خبره والكاف للتشبيه أي ليكن حالك في المستقبل مساها لحالك في الماضي أو الكاف زائدة أي الزم الذي أنت عليه وهو الامامة (فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حذاء أبي بكر) محاذياله بحيث لم يتقدم عقب أحدهما على عقب الآخر (الى جنبه) لآخلفه ولا قدما واستشكل مطابقتها للترجمة من حيث ان فهمان قام الى جنب الامام وأجيب بأنه كان قائما في الابتداء عا لسا في الانتهاء الى جنبه أو أنه قاس القيام على الجلوس أو أن أبا بكر هو القائم الى جنب الامام وهو النبي صلى الله عليه وسلم قال البرماوى وهذا أظهر والاصل (قولها فقالت له خديجة رضي الله عنها أي عم اسمع من ابن أخيك) وفي الرواية الاخرى قالت خديجة أي ابن عم هكذا هو في الاصول في

قال ورقة بن نوفل يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره (٤٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس الذي أنزل على

موسى صلى الله عليه وسلم باليتني فها جذعا باليتني أكون حيا حين يخرجك قومك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الأول عم وفي الثاني ابن عم وكلاهما صحيح أما الثاني فلا لأنه ابن عمها حقيقة كما ذكره أولا في الحديث فانه ورقة بن نوفل بن أسد وهي خديجة بنت خويلد بن أسد وأما الأول فسميته عما يجاز الا احترام وهذه عادة العرب في آداب خطابهم يخاطب الصغير الكبير بما عم احترامه ورقة المرتبة ولا يحصل هذا الغرض بقولها يا ابن عم والله أعلم قوله هذا الناموس الذي أنزل على موسى صلى الله عليه وسلم الناموس بالنون والسين المهملة وهو جبريل صلى الله عليه وسلم قال أهل اللغة وغير باب الحسد في الناموس في اللغة صاحب سر الخبير والجاسوس صاحب السر ويقال غسست السر بفتح النون والميم أغمسه بكسر الميم غسا أي كتمته وغسست الرجل ونامسته ساررت له وانفقوا على أن جبريل عليه السلام يسمى الناموس وانفقوا على أنه المراد هنا قال الهروي سمي بذلك لأن الله تعالى خصه بالغيب والوحي وأما قوله الذي أنزل على موسى صلى الله عليه وسلم فكذا هو في الصحيحين وغيرهما وهو المشهور وروى في غير الصحيح نزل على عيسى صلى الله عليه وسلم وكلاهما صحيح (قوله باليتني فها جذعا) الضمير في فيها يعود إلى أيام النبوة ومدها وقوله جذعا يعني شابا قويا حتى أبلغ في نصرتك والأصل في الجذع للدواب وهو هنا استعارة * وأما قوله جذعا

تقدم الامام على المأموم في الموقف فان تقدم بطلت صلاته وتكره مساواته بكافي المجموع الا ان ضاق المكان أولم يكن المأموم واحد او كذا لو كانوا عدة ونقف بركة خلف الامام وليستدبروا ولو قربوا إلى الكعبة إلا في جهته (فكان أبو بكر) فأعما (يصل بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو قاعد (والناس) فأعز (يصلون بصلوة أبي بكر) كلبلغ لهم وسقط لفظ يصلون في رواية أبي ذر وفي الحديث صحة قدوة القائم بالقاعد والمضطجع والقاعد بالمضطجع لانه صلى الله عليه وسلم صلى في مرض موته قاعدا وأبو بكر والناس قياما فهو ناسخ لما في الصحيحين وغيرهما انما جعل الامام ليؤتم به من قوله وإذا صلى جالس فصلوا جالسا جميعا وقيل المضطجع على القاعد فقدوة القاعد به من باب أولى * وفي حديث الباب التحدث والاختيار والعزيمة والقول وآخره مسلم في الصلاة (باب من دخل) الحراب مثلا (يوم الناس) ناسا عن الامام الراتب (بقضاء الامام الاول) الراتب (فتأخر الاول) الذي أراد أن ينوب عن الراتب فهو أول بالنسبة لهذه الصلاة وذلك أول بالنسبة لكونه راتبا فالقربة صارفة العينة إلى الغيبة على ما لا يخفى ولا يصح في نسخة فتأخر الآخر (أولم يتأخر عازت صلاته) فيه (أي في التأخر وعده ما روته) عائشة (رضي الله عنها) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فالاول ما رواه عنها وعن في الباب السابق ونظمه فلما رآه استأخر والثاني ما رواه عبيد الله عنها في باب خد المريض ونظمه فلما رآه أن يتأخر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن أبي حازم بن دينار) بالخاء المهملة والزاى واسمه سلة (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين (الساعدي) الانصاري رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب) في أناس من أصحابه بعد أن صلى الظهر (إلى بني عمرو بن عوف) بفتح العين فمما بين مالئ من الاوس والأنس أحد قبيلتي الأنصار وكانت منازلهم بقعاء (ليصلح بينهم) لانهم اقتتلوا حتى تراموا بالحجارة (فكانت الصلاة) أي صلاة العصر (بقضاء المؤذن) بلال (إلى أبي بكر) بأمر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال له كما عند الطبراني ان حضرت صلاة العصر ولم أتكفرا أبابكر فليصل بالناس (فقال) (أصلى للناس) باللام ولا يصلي بالناس في أول الوقت أو تنتظر قليلا ليأتى النبي صلى الله عليه وسلم فمن جع عند أبي بكر المبطرة لانها فضيلة متحققة فلا تنزل الفضلة متوهمة (فأقيم) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي فأنا أقيم وألنصب جواب الاستفهام (قال) أبو بكر رضي الله عنه (نعم) أقم الصلاة إن شئت (فصلى أبو بكر) أي دخل في الصلاة (فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس) دخلوا مع أبي بكر (في الصلاة) جملة حالبة (فتخلص) من شق الصفوف (حتى وقف في الصف) الاول وهو جازر الامام مكره لغيره وفي رواية مسلم فخرق الصفوف حتى قام عند الصف وفي رواية عبد العزيز عشي في الصفوف (فصفق الناس) أي ضرب كل يده بالآخرى حتى سمع لها صوت ولكن في رواية عبد العزيز فأخذ الناس في التصفيح بالخاء المهملة قال سهل أندرون ما للتصفيح هو التصفيق وهو يدل على ترادفهما عنده (وكان أبو بكر) رضي الله عنه (لا يلتفت في صلاته) لانه اختلاس يحتلسه الشيطان من صلاة الرجل رواه ابن خزيمة (فلما كثر الناس التصفيق التفت) رضي الله عنه (فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أمكت مكانك) أي أشار إليه بالمكن (فرجع أبو بكر رضي الله عنه يديه) بالثنية (فحمد الله) تعالى بلسانه (على ما أمر به) ولا يذرف في نسخة وأبي الوقت على ما أمر به (رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك) أي من الوجاهة في الدين وليس في رواية الجعدي عن سفيان حيث قال فرجع أبو بكر رأسه إلى السماء شكر الله تعالى ما تمتع بظهور قوله

أو أخر جى هم قال ورقة نعم لم يأت رجل قط بثل ما جئت به الا عودى وان يدركنى (٤٧) يومك أنصرك نصرامؤزرا * وحدثنى

محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر قال قال الزهري وأخبرني عروة عن عائشة أنها قالت أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي وساق الحديث بمثل حديث يونس غير أنه قال فوالله لا يحزنك الله أبدا وقال قالت خديجة أى ابن عم اسمع من ابن أخيك

جذع بالرفع وكذلك هو في رواية الاصيلي في البخاري وهذه الرواية ظاهرة وأما النص فاختلف العلماء في وجهه فقال الخطابي والمازري وغيرهما نصب على انه خبر كان المحذوفة تقيد بزميتي أكون فيها جذعا وهذا يجي على مذهب الخوئين الكوفيين وقال القاضي الظاهر عندي أنه منصوب على الحال وخبريت قوله فيها وهذا الذي اختاره القاضي هو الصحيح الذي اختاره أهل التحقيق والمعرفة من شيوخنا وغيرهم من يعتمد عليه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أخر جى هم) هو بفتح الواو وتشديد الياء هكذا الرواية ويجوز تخفيف الياء على وجه الصحيح المشهور تشديدها وهو منسل قوله تعالى بمصرخي وهو جمع مخرج فالياء الاولى بياء الجمع والثانية ضمير المتكلم وفتحت للتخفيف لثلاث يجتمع الكسرة والياء أن بعد كسرتين (قوله وان يدركني يومك) أى وقت خروجه (قوله أنصرك نصرامؤزرا) هو بفتح الزاى وبهمزة قبلها أى قويا بالغيا (قوله في الرواية الاخرى أخبرنا معمر قال قال الزهري وأخبرني عروة) هكذا هو في الاصول وأخبرني عروة بالواو وهو الصحيح والقاتل وأخبرني هو الزهري وفي هذه الواو فائدة لطيفة قدمناها في مواضع وهي أن معمر اسمع من الزهري أحاديث قال الزهري فيها

خمد الله من تلفظه بالجد (ثم استأخر) أى تأخر (أبو بكر) رضى الله عنه من غير استدبار للقبلة ولا انحراف عنها (حتى استوى في الصف وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى) بالناس واستنبت منه أن الامام الراتب اذا حضر بعد أن دخل نائبه في الصلاة يتخير بين أن يأتهم به أو يؤم هو ويصير النائب مأموما من غير أن يقطع الصلاة ولا تبطل بشئ من ذلك صلاة أحد من المأمومين والاصل عدم الخصوصية خلافا للمالكية وفيه جواز احرام المأموم قبل الامام وان المرء قد يكون في بعض صلواته اماما وفي بعضها مأموما (فلما انصرف) صلى الله عليه وسلم من الصلاة (قال يا أبا بكر ما منعك أن تثبت) في مكانك (اذ) أى حين (أمرتك فقال أبو بكر) رضى الله عنه (ما كان لابن أبي خافة) بضم الخاف وتخفيف الحاء وبعد الالف فاء عثمان بن عامر أسلم في الفتح وتوفي سنة أربع عشرة في خلافة عمر رضى الله عنه وعبر بذلك دون أن يقول ما كان لي أو لابي بكر تخيير النفس واستصغار المرتبة (أن يصلى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى قدما اماما به (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لي رأيتمكم أكرتم التصفيق من ربه) بالراء ولا أربعة ناله أى أصابه (شئ في صلاته فليسبح) أى فليقل سبحان الله كما في رواية يعقوب بن أبي حازم (فانه اذا سبح التفت اليه) بضم المثناة الفوقية مبني للمفعول (وانما التصفيق للنساء) زاد الحميدي والتسبيح للرجال وبهذا قال مالك والشافعي وأحمد وأبو يوسف والجمهور وقال أبو حنيفة ومحمد متى أتى بالذكر جوا بطلت صلاته وان قصده الاعلام بانه في الصلاة لم تبطل لحمل التسبيح المذكور على قصد الاعلام بانه في الصلاة وجه الاقوله من ناله على نائب مخصوص وهو ارادة الاعلام بانه في الصلاة والاصل عدم هذا التخصيص لانه عام لكونه في سياق الشرط فيتناول كلا منهما فالجمل على أحدهما من غير دليل لا يصار اليه لاسم التي هي سبب الحديث لم يكن القصد فيها الاتي به الصديق على حضوره صلى الله عليه وسلم فأرشدهم صلوات الله عليه وسلم لانه الى أنه كان حقهم عند هذا النائب التسبيح ولو خالف الرجل المشروع في حقه وصفق لم تبطل صلاته لان الصحابة صفة وفي صلاتهم ولم يأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالعادة لكن ينبغي أن يقيد بالقليل فلو فعل ذلك ثلاث مرات متواليات بطلت صلاته لانه ليس مأذونا فيه وأما قوله عليه الصلاة والسلام ما لي رأيتمكم أكرتم التصفيق مع كونه لم يأمرهم بالعادة فلانهم لم يكونوا علموا امتناعه وقد لا يكون حينئذ عمنعوا أو أرادوا كثار التصفيق من مجموعهم ولا يضر ذلك اذا كان كل واحد منهم لم يفعله ثلاثا واستنبت منه أن التابع اذا أمره المتبوع بشئ يفهم منه اكرامه به لا يتحتم عليه ولا يكون تركه مخالفة للامر بل أدب وتحرر في فهم المقاصد وبقية ما يستنبط منه يأتي ان شاء الله تعالى في محاله * ورواته الاربعة ما بين تنسيبي ومدني وفيه التحديث والاختبار والنعنة والقول وأخرجه المؤلف في الصلاة في مواضع وفي الصلح والاحكام ومسلم وأبو داود والنسائي وهذا (باب) بالتنوين (اذا استنوا) أى الحاضرون للصلاة (في القراءة فليؤمهم أكرهم) سنا * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) بفتح الحاء وسكون الراء المهملتين آخره موحدة (قال حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد الحنظلي (عن مالك بن الحويرث) بالحاء المهملة المضمومة آخره مثناة مصغرة (قال قد منعنا على النبي صلى الله عليه وسلم) في نفر من قومي (ونحن شبيهة) بفتح الشين المعجمة والموحدين جمع شاب زاد في الادب متقاربون أى في السن (فلمنا عنده) عليه الصلاة والسلام (نحو من عشرين ليلة) بأيامها (وكان النبي صلى الله عليه وسلم رحبا) زاد في رواية ابن عليه وعبد الوهاب رقيقا فظن أنا اشتقنا الى أهالي بنافسنا نحن تركنا بعدنا فأخبرناه (فقال لود جعتم الى بلادكم فلعنتموهم) دينهم

والقاتل وأخبرني هو الزهري وفي هذه الواو فائدة لطيفة قدمناها في مواضع وهي أن معمر اسمع من الزهري أحاديث قال الزهري فيها

* وحدثنى عبد الملك بن شعيب بن الليث (٤٨) حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد قال ابن شهاب سمعت عروة بن الزبير

يقول قالت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فرجع الى خديجة برحيف فؤاده فاقتص الحديث بمثل حديث يونس ومعمور ولم يذكر أول حديثهما من قوله أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة وتابع يونس على قوله فوالله لا يخزى بك الله أبداً وذكر قول خديجة رضي الله عنها أي ابن عم اسمع من ابن أخيك * وحدثنى أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب حدثني يونس قال قال ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف أن جابر بن عبد الله الأنصاري وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحدث

أخبرني عروة بكذا وأخبرني عروة بكذا الى آخرها فاذا أراد معمر رواية غير الأول قال قال الزهري وأخبرني عروة فأني بالواو وليكون راوياً كما سمع وهذا من الاحتياط والتحقيق والمحافظة على الفاظ والتحرى فيها والله أعلم (قوله) في هذه الرواية أعني رواية معمر فوالله لا يخزى بك الله هو بالخاء المعجمة ملة والنون وقد قدمنا بيانه (قوله) في رواية عقيل وهو بضم العين برحيف فؤاد قد قدمنا في حديث أهل اليمن أرق فلو ببيان الاختلاف في القلب والفؤاد وأما علم خديجة رضي الله عنها برحيف فؤاده صلى الله عليه وسلم فالظاهر أنها رأت حقيقته ويجوز أنهم لم يروه وعلمته بقرائن وصورة الحال والله أعلم (قوله) أن جابر بن عبد الله الأنصاري وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هذا نوع مما يتكرر في الحديث ينبغي التنبيه عليه وهو أنه قال عن جابر وكان من

(مروهم) استئناف كأنه قيل ماذا علمهم فقال مروهم (فليصلوا صلاة كذا في حين كذا) (كذا في حين كذا) وإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم (سنافى الاسلام أي عند تساويهم في شروط الامامة والا فالافقه والا فقرأ مقدمان عليه والاول على الثاني لانه يحتاج في الصلاة الى الافقه لكثرة الوقائع بخلاف الاقرا فان ما يحتاج اليه من القراءة مضبوط وقيل الاقرا مقدم عليه حكاية في شرح المذهب ويدل له ما في حديث مسلم اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم وأحقهم بالامامة أقرؤهم وأجيب بأنه في المستويين في غير القراءة كالفقه لان الصحابة كانوا يتفقهون مع القراءة فلا يؤيد جسد قارئ الا وهو فقهه فالحديث في تقديم الاقرا من الفقهاء المستويين في غيره هذا (باب) بالتنوين (اذا زار الامام قوماً فأمهم) في الصلاة باذنه * وبالسند قال (حدثنا معاذ بن أسد) (المرزوقي) (قال أخبرنا) (والاصمعي) (حدثنا) (عبد الله بن المبارك) (قال أخبرنا معمر) (هو ابن راشد) (عن الزهري) (مجهول) (مسلم بن شهاب) (قال أخبرني) (بالافراد) (محمود بن الربيع) (بفتح الراء) (انصارى) (قال سمعت عتب بن مالك) (بكسر العين) (الانصارى) (الاعمى) (قال استأذن النبي) (ولكنهم يني استأذن على النبي) (صلى الله عليه وسلم) فاذنت له فقال أين تحب أن أصلي من بيتك فأشرت له الى المكان الذي أحب فقام) (عليه الصلاة والسلام) (وصفغنا) (بفتح الفاء) (الاولى) (وسكون الثانية) (جمع) (للتكلم) (وفي رواية وصفنا) (بشديد الفاء) (أي وصفنا النبي صلى الله عليه وسلم) (خلفه ثم سلم وسلمنا) (ولابي ذروا بن عساكر) (فسلمنا) (بالفاء) (بدل الواو) (واستنبط منه أن مالك الدار أولى بالامامة وأن الامام الاعظم أو نائبه في محل ولايته أولى من المالك وكذا الافقه وفي مسلم لا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه وفي رواية لابي داود في بيته ولا في سلطانه فان قلت ان الامام الاعظم سلطان على المالك فلا يحتاج الى استئذانه أجيب بأن في الاستئذان رعاية الجانبين * ورواه هذا الحديث الستة ما بين بصري ومروزي ومدني وفيه رواية تالفي عن تابعي وصحابي عن صحابي والتحديث والاخبار * الى هنا سقطت الابواب والتراجم ومن هنا سقطت الابواب دون التراجم من سماع كريمة كذا في اليونينية هذا (باب) بالتنوين (انما جعل الامام ليؤتم به) أي ليقبلي به في أفعال الصلاة بأن يتأخر ابتداء فعل المأموم عن ابتداء فعل الامام ويتقدم ابتداء فعل المأموم على فراغ الامام فلا يجوز له التقدم عليه ولا التخلف عنه نعم يدخل في عموم قوله انما جعل الامام ليؤتم به التخصيص كما أشار اليه المؤلف بقوله مصدر ربه الباب مما وصله فيما سبق عن عائشة رضي الله عنها (وصلى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه بالناس وهو جالس) أي والناس خلفه قياماً ولم يأمرهم بالجلوس فدل على دخول التخصيص في العموم السابق (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه مما وصله ابن أبي شيبة باسناد صحيح بمعناه (اذا رفع المأموم رأسه من الركوع أو السجود) (قبل الامام يعود) فيمكث بقدر ما رفع ثم يتبع الامام) مذهب الشافعي اذا تقدم المأموم بفعل ركوع وسجود ان كان بركنين وهو عام في عالم التحريم بطلت صلاته والافلا (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن المنذر في كتابه الكبير ورواه مسعدين منصور عن هشيم عن يونس عنه بمعناه (فمن ركع مع الامام ركعتين ولا يقدر على السجود) (انحام ونحوه) والغالب كون ذلك يحصل في الجمعة (يسجد للركعة الآخرة) (ولابي ذروا بن عساكر) (الآخرة) (سجدتين ثم يقضى الركعة الاولى بسجودها) (انما يقبل الثانية لان اتصال الركوع الثاني به وهذا وجه عند الشافعية والاصح أنه يحسب ركوعه الاول لانه أتى به وقت الاعتدال بار ركوع والثاني للتابعه فركعته ملققة من ركوع الاولى وسجود الثانية الذي يأتي به ويدرك بها الجمعة في الاصح (وقال الحسن) أيضاً مما وصله ابن أبي شيبة بمعناه (فمن نسي سجدة حتى قام يسجد) أي يطرح

أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهم من مشهورى الصحابة أشد شهرة بل هو القيام

فبينما أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء
فصرخت رأسي فإذا الملك الذي
جاءني بحراء جالساً على كرسى
بين السماء والأرض قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم جئتك منه فراقاً
فرجعت فقلت زملوني زملوني
فدثروني فأُنزل الله تعالى بأيتها
المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثيابك
فطهر والرجز فاهجر وهي الاونان
قال ثم تتابع الوحي

أحد الستة الذين هم أكثر الصحابة
رواية عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وجوابه أن بعض الرواة خاطب
به من يتوهم أنه يخفى عليه كونه
صحابياً فينبهه إزاله الوهم واستمرت
الرواية به فان قيل فهو لاء الرواة
في هذا الاسناد أئمة حجة فكيف
يتوهم خفاء صحبة جابر في حقهم
فالجواب أن بيان هذا لبعضهم كان
في حالة صغره قبل تمكنه ومعرفة
ثم رآه عند كماله كما سمعه وهذا الذي
ذكرته في جابر يتكرر مثله في كثيرين
من الصحابة وجوابه كله ما ذكرته
والله أعلم (قوله يحدث عن فترة
الوحي) يعني احتباسه وعدم تتابعه
وتواليه في النزول (قوله صلى الله
عليه وسلم فإذا الملك الذي جاءني
بحراء جالساً) هكذا هو في الأصول
خالساً منصوب على الحال (قوله صلى
الله عليه وسلم جئتك منه) رواه مسلم
من رواية يونس وعقيل ومعمّر ثم
كلهم عن ابن شهاب وقال في رواية
يونس جئتك بحميم مضمومة ثم همزة
مكسورة ثم ناء مثناة ساكنة ثم ناء
الضمير وقال في رواية عقيل ومعمّر
جئتك بعبد الجيم ثاآن مثلثان
هكذا هو الصواب في ضبط رواية
الثلاثة وذكر القاضي عياض رحمه
الله تعالى أنه ضبط على ثلاثة أوجه

القيام الذي فعله على غير نظم الصلاة ويجعل وجوده كالعدم * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن
يونس) نسبه لجدته شهرته به واسم أبيه عبد الله التميمي اليربوعي الكوفي (قال حدثنا زائدة) بن
قدامة البكري الكوفي (عن موسى بن أبي عائشة) الهمداني الكوفي (عن عبيد الله) بالتصغير
(ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون المثناة الفوقية ابن مسعود أحد الفقهاء السبعة وسقط
عند الأربعة ابن عتبة (قال دخلت على عائشة) رضى الله عنها (فقلت) لها (ألا) بالتخفيف
للعرض والاستفتاح (تحدثني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت بلى) أحدثك
(نقل النبي صلى الله عليه وسلم) بضم القاف اشتد مرضه فحضرت الصلاة (فقال) عليه الصلاة
والسلام (أصلي الناس قلنا لا هم) ولا يذرعن المستمل والجوى ضعوفى أى أعطوفى ماء أو على نزع
(ينتظرونك قال ضعوفى ماء) (في الخضب) بكسر الميم وسكون الخاء وفتح الضاد المعجمتين ثم موحدة
المركن وهو الأمانة (قالت) عائشة (ففعّلنا) ما أمر به (فاغتسل) ولستمى ففعّلنا فقعد فاغتسل
(فذهب) وللكشميهى ثم ذهب (لينوء) نون مضمومة ثم همزة أى لينهض بجهد ومشقة (فاغنى
عليه) واستنبط منه جواز الانغناء على الأنبياء لانه مرض من الأمراض بخلاف الجنون فإنه
نقص وقد كلّمهم الله تعالى بالكمال التام (ثم أفاق فقال صلى الله عليه وسلم أصلى الناس قلنا لا) أى
لم يصلوا (هم ينتظرونك يا رسول الله قال) ولغير الأربعة فقال (ضعوفى) وللحموى والكشميهى
ضعوفى (ماء فى الخضب) وفي رواية فى ماء فى الخضب (قالت) عائشة رضى الله عنها (فقعد) عليه
الصلاة والسلام (فاغتسل ثم ذهب لينوء فاغنى عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس قلنا) ولغير الأربعة
قلنا (لاهم ينتظرونك يا رسول الله فقال) وللأربعة قال (ضعوفى) وللحموى والكشميهى
ضعوفى (ماء فى الخضب فقعد) وللكشميهى قعد (فاغتسل ثم ذهب لينوء فاغنى عليه ثم أفاق
فقال أصلى الناس قلنا) وللأربعة قلنا (لاهم ينتظرونك يا رسول الله والناس عكوف) مجتمعون
(فى المسجد ينتظرون النبي) ولا يذرعن رسول الله (صلى الله عليه وسلم لصلاة العشاء الآخرة) ولا ي
ذرعن الجوى والمستمل الصلاة العشاء الآخرة كأن الراوى فسر الصلاة المسؤل عنها فى قوله أصلى
الناس أى الصلاة المسؤل عنها هى العشاء الآخرة والمراد ينتظرون الصلاة العشاء الآخرة
(فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر) رضى الله عنه (بأن يصلى بالناس فاتاه الرسول فقال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بك أن تصلى بالناس فقال أبو بكر وكان رجلاً رقيقاً) لعمر بن
الخطاب رضى الله عنه تواضعاً منه (يا عمر صل بالناس) أو قال ذلك لانه فهم أن أمر الرسول فى ذلك
ليس بالإيجاب أو للعدول المذكور (فقال له عمر أنت أحق بذلك) منى أى لفضيلتك وأولاً أمر الرسول
أياك (فصلى أبو بكر تلك الأيام) التى كان النبي صلى الله عليه وسلم فيها مريضاً (ثم ان النبي صلى الله
عليه وسلم وجد من نفسه خفة فخرج) بالفاء للكشميهى والباقيين وخرج (بين رجلين أحدهما
العباس) والآخرة على بن أبي طالب رضى الله عنهما (الصلاة الظهر) صرح امامنا الشافعى بأنه
عليه الصلاة والسلام لم يصل بالناس فى مرض موته الا هذه الصلاة التى صلى فيها فاعدا فقط
وفى ذلك رد على من زعم أنها الصبح مستدلاً بقوله فى رواية ابن عباس المروى فى ابن ماجه باسناد
حسن وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم القراءة من حيث بلغ أبو بكر ولا دلالة فى ذلك بل
يحمل على أنه عليه الصلاة والسلام لما قرب من أبي بكر سمع منه الآية التى كان انتهى بها لكونه
كان يسمع القراءة فى السرية أحياناً كالنبي صلى الله عليه وسلم (وأبو بكر يصلى بالناس فلما رآه أبو
بكر ذهب ليتأخر فأما إليه النبي صلى الله عليه وسلم بأن لا يتأخر) ثم (قال) للعباس ولا تأخر

ابن عبد الرحمن يقول أخبرني جابر ابن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم قرأ الوحي عنى فترة فبينما أنا أمشي ثم ذكر بمثل حديث يونس غير أنه قال فبُعثت منه فرقا حتى هويت الى الارض وقال قال أبو سلمة والرجز الاوتان

وأكثر الرواة لا يكتب على أنه بالهمز في الموضوعين الاولين وهما رواية يونس وعقيل وبالنسبة في الموضوع الثالث وهي رواية معمر وهذه الاقوال التي نقلها القاضي كلها خطأ ظاهر فان مسلما رحمه الله قال في رواية عقيل ثم ذكر بمثل حديث يونس غير أنه قال فبُعثت منه فرقا ثم قال مسلم في رواية معمر انها نحو حديث يونس الا انه قال فبُعثت منه كما قال عقيل فهذا نص يرجح من مسلم بان رواية معمر وعقيل متفقتان في هذه اللفظة وانهم متخالفان لرواية يونس فيها فبطل بذلك قول من قال الثلاثة بالنسبة وبالهمزة وبطل ايضا قول من قال ان رواية يونس وعقيل متفقة ورواية معمر تخالف لرواية عقيل وهذا ظاهر لا خفاء به ولا شك فيه والله أعلم وقد ذكر صاحب المطالع ايضا روايات أخر باطلة مصحفة تركت حكايها لظهور بطلانها والله أعلم وأما معنى هذه اللفظة فالروايتان بمعنى واحد أعني رواية الهمز ورواية الشاء ومعناها فرغت ورعبت وقد جاء في رواية البخاري فرعبت قال أهل اللغة جثت الرجل اذا فرغ فهو مجثوث قال الخليل والكسائي جثت وجث فهو مجثوث ومجثوث أي مذعور فرغ والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم حتى هويت الى الارض)

أجلساني الى جنبه فأجلساه الى جنب أبي بكر قال فجعل أبو بكر يصلي وهو قائم كذا المكيهني والباقيين يأتم (بصلاة النبي) ولا يصلي بصلاة رسول الله (صلى الله عليه وسلم والناس) يصلون (بصلاة أبي بكر) أي بتبليغه (والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد) وأبو بكر والناس قاعون فهو حجة واضحة لصحة امامة القاعد المعذور للقائم وخالف في ذلك مالك في المشهور عنه ومحمد بن الحسن فيما حكاه الطحاوي وقد أجاب الشافعي عن الاستدلال بحديث جابر عن الشعبي من فوعا لا يؤمن أحد بعدي جالس فقال قد علم من احتج بهذا أن لا حجة له فيه لانه مرسل ومن رواية رجل يرغب أهل العلم عن الرواية عنه أي جابر الجعفي ودعوى النسخ لا دليل عليها يحتج به (قال) ولا يؤذي ذرو الوقت وقال (عبيد الله) بن عبد الله بن عتبة بن مسعود (فدخلت على عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (فقلت له) مستفهما للعرض عليه (الأعرض عليك ما حدثتني) به (عائشة عن مرض النبي) ولا يذروا بن عساكر عن مرض رسول الله (صلى الله عليه وسلم قال) ابن عباس (هات) بكسر آخره (فعرضت عليه حديثها) هذا (فأناكر منه شيئا غير أنه قال أسبت لك الرجل الذي كان مع العباس قلت لا قال هو علي) ولا يذروا الاصيلي علي بن أبي طالب رضي الله عنه * ورواة هذا الحديث خمسة والثلاثة الاول منهم كوفيون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم والنسائي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة أم المؤمنين) رضي الله عنها (أنها قالت صلى رسول الله) ولا يصلي صلى النبي (صلى الله عليه وسلم في بيته) أي مشربته التي في حجرة عائشة عن حضر عنده (وهو شاك) بتخفيف الشكاف وأصله شاكي نحو قاض أصله قاضى استثقلت الضمة على الياء فخذفت والاربعة شاكي ثابتات الياء على الاصل أي موجه من فل قدومه بسبب سقوطه عن فرسه (فصلى) حال كونه (جالسا وصلى وراءه قوم) حال كونهم (قيامافاشار اليهم) عليه الصلاة والسلام والحموي عليهم (أن اجلسوا فلما انصرف) من الصلاة (قال انما جعل الامام ليؤتم به) ليقتهدي به ويتبع ومن شأن التابع أن يأتي بمثل فعل متبوعه ولا يسبقه ولا يساويه (فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا صلى جالسا فجلوسا) زاد أبو ذر وابن عساكر بعد قوله فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد بواو والعطف وغير أبي ذر بحذفها واستدل أبو حنيفة بهذا على أن وظيفة الامام التسميع والمأموم التحميد به قال مالك وأحمد في رواية وقال الشافعي وأحمد وأبو يوسف ومحمد يأتي بهم لانه قد ثبت أنه عليه الصلاة والسلام كان يجمع بينهما كما سيأتي قريبا والسكوت عنه هنا لا يقتضي ترك فعله وأما المأموم فيجمع بينهما أيضا خلافا للحنفية * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس الاصحى الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب فرسا فصرع) بضم الصاد المهملة وكسر الراء أي سقط (عنه) أي عن الفرس (فجث) بجيم مضمومة ثم جاء مهملة مكسورة أي خدش (شقه الايمن) بان قشر جلده (فصلى صلاة من الصلوات) المكتوبات وقيل من النوافل (وهو) عليه الصلاة والسلام (قاعد فصلينا وراءه فعودا) أي بعد أن كانوا قياما أو أمأ لهم عليه الصلاة والسلام بالقعود (فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام من الصلاة (قال انما جعل الامام ليؤتم به) ليقتهدي (به) في الافعال الظاهرة ولذا يصلي الفرض خلف النفل والنفل خلف الفرض حتى الظهر خلف الصبح والمغرب والصبح خلف الظهر في الاظهر نعم ان اختلف فعل الصلاتين ككتوبة وكسوف أو جنازة فلا على الصحيح لتعذر المتابعة هذا

قال ثم جى الوحي بعد وتتابع . وحديثي محمد بن رافع أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر (٥١) عن الزهري بهذا الاسناد فهو حديث

يونس وقال فانزل الله تبارك وتعالى يا أيها المدثر الى قوله والجزء فاجبر قبل أن تفرض الصلاة وهي الاونان وقال فثبتت منه كما قال عقيل * وحديثنا زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم حدثني الاوزاعي قال سمعت يحيى يقول سألت أبا سلمة أي القرآن أنزل قبل قال يا أيها المدثر فقلت أو أقرأ فقال سألت جابر بن عبد الله أي القرآن أنزل قبل قال يا أيها المدثر فقلت أو أقرأ قال جابر أحدثكم ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء شهرًا فلما قضيت حوارى نزلت فاستبطنت بطن الوادي

وزعم انه لا يقال الا أهوى والله أعلم (قوله ثم جى الوحي وتتابع) هما بمعنى فاكد أحدهما بالآخر ومعنى جى كثر نزوله وازداد من قولهم جيت النار والشمس أي قويت حرارتها * قوله ان أول ما أنزل قوله تعالى يا أيها المدثر ضعيف بل باطل والصواب أن أول ما أنزل على الاطلاق اقرأ باسم ربك الذي خلق كما صرح به في حديث عائشة رضي الله عنها وأما يا أيها المدثر فكان نزولها بعد فترة الوحي كما صرح به في رواية الزهري عن أبي سلمة عن جابر والدلالة صريحة فيه في مواضع منها قوله وهو يحدث عن فترة الوحي الى أن قال فانزل الله تعالى يا أيها المدثر ومنها قوله صلى الله عليه وسلم فاذا الملك الذي جاءني بحراء ثم قال فانزل الله تعالى يا أيها المدثر ومنها قوله ثم تتابع الوحي يعني بعد فترة فالتصريح بالصواب أن أول ما أنزل على أول ما أنزل بعد فترة الوحي يا أيها

مذهب الشافعي وقال غيره يتابعه في الافعال والنيات مطلقا (فاذا صلى قائما فاصلوا قياما) وسقط هذا في رواية عطاء (فاذا) بالفاء ولا في الوقت والاصلي وابن عساكر واذا (ركع فاركعوا) واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا صلى قائما فاصلوا قياما) وسقط من قوله واذا صلى الخ لا بوي ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر (واذا صلى جالسا) أي في جميع الصلاة لأن المراد منه جلوس التشهد وبين السجدين اذ لو كان مراد القال واذا جلس فاجلسوا بالناس قوله فاذا سجد فاسجدوا (فصلوا جلوسا أجمعين) بالرفع على أنه تأكيدي لضمير الفاعل في قوله صلوا ولا بوي ذرو الوقت أجمعين بالنصب على الحال أي جلوسا مجتمعين قال البدر الدمايني أو تأكيدي لضمير جالوسا كلاهما لا يقول به البصريون لأن الفاظ التوكيد معارف أو على التأكيدي لضمير مقدر منصوب أي أجمعين (قال أبو عبد الله) أي البخاري (قال الحمدي) بضم الخاء عبد الله بن الزبير المكي (قوله اذا صلى جالسا فصلوا جلوسا هو في مرضه القسديم ثم صلى بعد ذلك النبي صلى الله عليه وسلم) أي في مرض موته حال كونه (جالسا والناس خلفه قياما) بالنصب على الحال ولا في ذريقام (لم يأمرهم بالعود وانما يؤخذ بالآخر فالآخر من فعل النبي) ولا يصلي من فعل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أي فما كان قبله مرفوع الحكم وفي رواية ابن عساكر سقط لفظ قال أبو عبد الله وزاد في رواية قال الحمدي هذا منسوخ لان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في مرضه الذي مات فيه والناس خلفه قياما لم يأمرهم بالعود (باب متى يسجد من) أي الذي (خلف الامام) اذا اعتدل أو جلس بين السجدين (قال انس) رضى الله عنه ولا بوي ذرو الوقت وقال أنس وزاد أبو الوقت وذروا ابن عساكر عن النبي صلى الله عليه وسلم (فاذا) بالفاء والمستلزم واذا (سجد فاسجدوا) وهذا التعليق قال الحافظ ابن حجر هو طرف من حديثه الماضي في الباب الذي قبله لكن في بعض طرقه دون بعض وسيأتي ان شاء الله تعالى في باب ايجاب التكبير من رواية الليث عن الزهري بلفظه انتهى وقد اعترضه العيني فقال ليست هذه اللفظة في الحديث الماضي وانما هي في باب ايجاب التكبير وهذا عيب منه كيف اعترضه بعد قوله لكن في بعض طرقه دون بعض فليتامل * وبالسند قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري (قال حدثني) بالافراد (أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي بفتح العين فهم ما وفتح السين وكسر الموحدة في الثالث (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن يزيد) بفتح المشاء التحتية وكسر الزاي الخطمي بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء (قال حدثني) بالافراد ولا يصلي حدثنا (البراء) ولا يصلي البراء عن عازب رضى الله عنهما (وهو) أي عبد الله بن يزيد الخطمي (غير كذب) في قوله حدثني البراء فالضمير لا يعود عليه لان الصحابة عدول لا يحتاجون الى تعديل وهذا قول يحيى بن معين وهو مبني على قوله ان عبد الله بن يزيد غير صحابي أو الضمير عائدة على البراء ومثل هذا لا يوجب تهمة في الراوي انما يوجب حقيقة الصدوق وقد قال أبو هريرة سمعت الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم وهذا قول الخطابي واعتراض بعضهم التنظير المذكور فقال له كأنه لم يلزم من علم البيان الفرق الواضح بين قولنا فلان صدوق وفلان غير كذب لان في الاول اثبات الصفة للوصوف وفي الثاني نفى ضدها عنه قال والسرف فيه أن نفي الضد كأنه وقع جوابا لمن أثبتته بخلاف اثبات الصفة انتهى وقرئ في فتح الباري بينهما بأنه يقع في الاثبات بالمطابقة وفي النفي بالالتزام واستشكل صاحب المصايح ايراد هذه الصيغة في مقام التوكيد لعدم دلالة اللفظ على انتفاء الكذب مطلقا فان كذبوا باللباقة والكثرة فلا يلزم من نفيها نفي أصل الكذب والثاني هو المطلوب لكن قد يقال يحتمل بمعونة القرائن ومناسبة المقام أن المراد نفي مطلق الكذب لانني تكثير منه (قال) أي البراء (كان

المدثر وأما قول من قال من المفسرين أول ما أنزل الفاتحة فبطلانه أظهر من أن يذكر والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فاستبطنت بطن الوادي)

فنودبت فنظرت أماً وخلفي وعن يميني (٥٣) وعن شمالي فلم أر أرحاماً نودبت فنظرت فلم أر أرحاماً نودبت فرفعت رأسي فإذا هو على

رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حده) بكسر الميم (لم يحسن) بفتح الباء وكسر النون وضمها يقال خبث العود وخبثته أي لم يقوس (أحمد مناظرة حتى يقع النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (ساجداً) وفي عن يمينه والرفع والنصب ولاسرائيل عن أبي إسحق حتى يقع جبهته على الأرض (ثم نفع) بنون المتكلم مع غيره والعين رفع فقط حال كونه (سجوداً) بعده (جمع ساجداً أي بحيث يتأخر ابتداء فعلهم عن ابتداء فعله عليه الصلاة والسلام ويتقدم ابتداء فعلهم على فراغه عليه الصلاة والسلام من السجود إذ أنه لا يجوز التقدم على الإمام ولا التخلف عنه ولا دلالة فيه على أن المأموم لا يشترع في الركن حتى يتمه الإمام خلافاً لابن الجوزي * ورواه هذا الحديث ستة وفيه صحابي عن صحابي ابن صحابي كلاهما من الانصار سكننا الكوفة وفيه التحديث جمعاً وفراداً والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين وفي رواية قال أي المؤلف وحدثنا أبو نعيم (عن سفيان) الثوري (عن أبي إسحق) السبيعي (نحوه) أي الحديث (بهذا) وقد سقط قوله حدثنا أبو نعيم إلى هذا عند الأصملي وابن عساكر ونبه جميع ذلك ما عدا هذا عند أبي ذر وكذا في الفرع وعز الحافظ ابن حجر ثبوت الكل لرواية المستملي وكرهية والاسقاط للباقيين (باب أثم من رفع رأسه) من السجود أو منه ومن الركوع (قبل الإمام) * وبالسند قال (حدثنا جاج بن منهال) السلمي الأنطاقي البصري (قال حدثنا شعبة) بن الجراح (عن محمد بن زياد) الجمحي المدني البصري السكن (سمعت) ولا يذوق سمعت (أباهريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أما يخشى أحدكم أو ألا يخشى أحدكم) فالشك من الراوي وأما ولا ألهمة الاستفهام التوبيخي وتخفيف الميم واللام قبلها وأوسا كنه حرفاً استفتاح ولا يذوق عن الكشمهني أولاً بتعريك الواو وفي أخرى وألا يخشى أحدكم (إذا رفع رأسه) أي من السجود فهو - ونص في السجود لحديث حفص بن عمر عن شعبة المروزي في أبي داود الذي يرفع رأسه والإمام ساجداً ويلتحق به الركوع لكونه في معناه ونص على السجود المنطوق به لمزيد مزية فيه لأن المصلي أقرب ما يكون فيه من ربه ولا نه غاية الخضوع المطلوب كذا قرره في الفتح وتعقبه صاحب العدة بأنه لا يجوز تخصيص رواية البخاري برواية أبي داود لأن الحكم فيها سواء ولو كان الحكم مقصوراً على الرفع من السجود لكان لدعوى التخصيص وجه قال وتخصيص السجدة بالذكر في رواية أبي داود من باب سراييل تقيكم الخ ولم يعكس الأمر لأن السجود أعظم (قبل) رفع (الإمام أن يجعل الله رأسه) التي جنت بالرفع (رأس جاز) حقيقة بأن يمسح إذا لا مانع من وقوع المسح في هذه الأمة كما يشهد له حديث أبي مالك الأشعري في المعازف الآتي إن شاء الله تعالى في الأشربة لأن فيه ذكر الخسف وفي آخره ويمسح آخرين فردة وخنازير إلى يوم القيامة أو تحول هتته الحسنة والمعنوية كالبلادة الموصوف بها الجار فاستعير ذلك للجاهل ورد بأن الوعيد بأثر مستقبل وهذه الصفة حاصلة في فاعل ذلك عند فعله ذلك (أو يجعل الله صورته صورة جاز) بالشك من الراوي والنصب عطف على الفعل السابق ولمسلم أن يجعل الله وجهه وجه جاز ولا بن حبان أن يحول الله رأسه رأس كلب والظاهر أن الاختلاف حصل من تعدد الواقعة وأهو من نصرف الرواة * ثم ان ظاهر الحديث يقتضي تحريم الفعل المذكور للتوعد عليه بالمسح وبه جزم النوى في المجموع لكن تجزئ الصلاة وقال ابن مسعود لرجل سبق إمامه لا وحده صليت ولا بإمامك اقتديت * ورواه هذا الحديث الأربعة ما بين بصرى وواسطى ومدني وفيه التحديث والعنعنة والسماع والقول وأخرجه الأئمة الستة (باب حكم) (أمامة العبد والمولى) أي المعتق ولا بن عساكر والمولى بالجمع (وكانت عائشة) رضي الله عنها وفي رواية وكان عائشة عما

العرش في الهواء يعني جبريل عليه السلام فأخذتني رجفة شديدة فأثبتت خديجة فقلت دثروني فدثروني فصبوا علي ماء فأنزله الله تعالى بأبها المدثر قم فانذر وربك فكبر وثيابك فطهر وحدثنا محمد ابن المنثري حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير بهذا الاسناد وقال فإذا هو جالس على عرش بين السماء والأرض

أي صرت في باطنه (وقوله صلى الله عليه وسلم في جبريل عليه الصلاة والسلام فإذا هو على العرش في الهواء) المراد بالعرش الكرسي كما تقدم في الرواية الأخرى على كرسي بين السماء والأرض قال أهل اللغة العرش هو السرير وقبل سرير الملك قال الله تعالى ولها عرش عظيم والهواء هنا ممدود يكتب بالالف وهو الجو بين السماء والأرض كما في الرواية الأخرى والهواء الخالي قال الله تعالى وأفئدتهم هواء (قوله صلى الله عليه وسلم فأخذتني رجفة شديدة) هكذا هو في الروايات المشهورة رجفة بالراء قال القاضي ورواه السمرقندي ورجفة بالواو وهما صحيحان متقاربان ومعناهما الاضطراب قال الله تعالى قاب قبوس يهبط ورجفة وقال تعالى يوم ترجف الأرض والجبال (قوله صلى الله عليه وسلم فصبوا علي ماء) فيه أنه ينبغي أن يصب على الفرع الماء ليسكن فرجه والله أعلم * وأما تفسير قوله تعالى يا أبها المدثر فقال العلماء المدثر والمزمل والمتلف والمشتل بمعنى واحد ثم الجمهور على أن معناه المدثر بشابه وحكي الماوردي قولاً عن عكرمة أن معناه المدثر بالنبوة وأعباءه وأقوله تعالى قم فانذر معناه حذر العذاب من لم يؤمن وربك فكبر أي عظمه ونزهه عما وصله

حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك (٥٣) رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وصله الشافعي وعبد الرزاق (يؤمها عبدها ذلك كون من المصحف) وهو يومئذ غلام لم يعتق وهذا مذهب الشافعي وأبي يوسف ومحمد لأنه لم يقترن به ما يبطل الصلاة وقال أبو حنيفة يفسدها لأنه عمل كثير نعم الحرأولى من العبد (وولد البغي) بالجرح عطفه على المولى وفتح الموحدة وكسر المعجمة وتشديد المنة أى الزانية لأنه ليس عليه من وزر هائلي (والاعرابي) الذي يسكن البادية وإلى صحة امامته ذهب الجمهور خلافا لما لك الغلبة الجهل على سكان البادية (والغلام) المميز (الذي لم يحتمل) بالجرفيه على العطف كسابقه وهذا مذهب الشافعي وقال الحنفية لا تصح امامته للرجال في فرض ولا نفل وتصح لمثله وقال المالكية لا تصح في فرض وبغيره تصح وان لم تجز وقال المرادوى من الحنابلة وتصح امامته صبي لم يبلغ وغيره في نفل وفي فرض عنه فقط (لقول النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث مسلم وأصحاب السنن (يؤمهم أقرؤهم لحساب الله) قال المؤلف (ولا ينعى العبد من الجماعة) ولا بن عساكر عن الجماعة أى من حضورها (بغير علة) ولا يصلى بغير علة أى ضرورته لاسمده لان حق الله تعالى مقدم على حقه * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحرأى المدني (قال حدثنا أنس بن غياض) بكسر العين المهملة (عن عبيد الله) العمري بضم العين فيهما (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهم ما ولاوى ذرو الوقت والاصلي عن عبد الله بن عمر (قال لما قدم المهاجرون الاقوال) من مكة (العصبة) بفتح العين واسكان الصاد المهملة بن بعدها موحدة أو بضم العين منصوب على الظرفية لقدم هو (موضع) ولاوى الوقت والاصلي وابن عساكر موضع بالنصب بدل أو بيان (بقضاء قبل مقدم رسول الله) ولاوى ذرو الوقت النبي (صلى الله عليه وسلم) المدينة (كان يؤمهم سالم) بالرفع اسم كان (مولى أبي حذيفة) هشام بن عتبة بن ربيعة قبل أن يعتق وانما قيل له مولى أبي حذيفة لأنه لازمه بعد أن أعقق فتبناه فلما تبناه عن ذلك قيل له مولا (وكان) سالم (أكثرهم) أى المهاجرين الاولين (قرأنا) بالنصب على التمييز وهذا سبب تقدمهم له مع كونهم أشرف منه * ووجه مطابقة هذا الحديث للترجمة كون امامته سالم بهم قبل عتقه كما مر * ورواه كلهم مديون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه أبو داود وفي الصلاة * وبه قال (حدثنا) ولا بن عساكر حدثني بالافراد (محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثني) بالافراد ولاوى ذرو الوقت حدثنا (أبو التياح) بفتح المثناة الفوقية والتحتية آخره مهملة يزيد بن حميد الضبعي (عن أنس) ولا يصلى زيادة ابن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اسمعوا وأطيعوا) فيما فيه طاعة الله (وان استعمل) بضم المثناة مبنيا للفعل أى وان جعل عاملا عليكم عبد (حبشي كان رأسه زبيبة) في شدة السواد أو لقصر الشعر وتفلفه فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أحجب بأنه اذا أمر بطاعته أمر بالصلاة خلفه ورواه ما بين بصرى وواسطى وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة والاحكام وابن ماجه في الجهاد هذا

❦ (باب) بالتبوين (اذ لم يتم الامام) الصلاة بل قصرها (وأتم من خلفه) من المقتدين به لا بضرهم ذلك وهذا مذهب الشافعية كالمالكية وبه قال أحمد وعند الحنفية ان صلاة الامام منتزعة صلاة المقتدين صحة وفساد أولان عساكر أتم من خلفه بغير واو * وبالسند قال (حدثنا الفضل بن سهل) البغدادي المعروف بالاعرج المتوفى ببغداد يوم الاثنين لثلاث بقين من صفر سنة خمس وخمسين ومائتين قبل المؤلف بسنة (قال حدثنا الحسن بن موسى) بفتح الحاء (الاشيب) بفتح الهمة وسكون الشين المعجمة آخره موحدة بينهما مشددة تحته مفتوحة الكوفي سكن بغداد وأصله من خراسان قاضي حص والموصل وطبرستان (قال حدثنا) بالجمع ولا يصلى حدثني (عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار) مولى عبد الله بن عمر المدني (عن زيد بن أسلم)

لا يليق به وثنا بل فطهر قيل معناه طهرها من النجاسة وقيل قصرها وقيل المراد بالشباب النفس أى طهرها من الذنب وسائر النقائص والرجز بكسر الراء في قراءة الاكثرين وقرأ حفص بضمها وفسره في الكتاب بالاونان وكذا قاله جماعات من المفسرين والرجز في اللغة العذاب وسمى الشرك وعبادة الاوثان رجزا لانه سبب العذاب وقيل المراد بالرجز في الآية الشرك وقيل الذنب وقيل الظلم والله أعلم

(باب الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم الى السموات وفرض الصلوات)

هذا باب طويل وأنا أذكر ان شاء الله تعالى مقاصده مختصرة من الالفاظ والمعاني على ترتيبها وقد تلخص القاضي عياض رحمه الله في الاسراء بجلا حسنة نفيسة فقال اختلف الناس في الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل انما كان جميع ذلك في المنام والحق الذي عليه أكثر الناس ومعظم السلف وعامة المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين أنه أسرى بحسده صلى الله عليه وسلم والا كما تبدل عليه لمن طالعهوا وبحث عنها ولا يعدل عن ظاهرها الا بدليل ولا استحالة في جعلها عليه فيحتاج الى تأويل وقد جاء في رواية شريك في هذا الحديث في الكتاب أو هام أنكرها عليه العلماء وقد نبه مسلم على ذلك بقوله فقدموا خروجا ونقص منها قوله وذلك قبل أن يوحى اليه وهو غلط لم يوافق عليه فان الاسراء أقل ما قيل فيه انه كان بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر شهرا وقال الحاربي

كان ليلة سبع وعشرين من شهر ربيع الاخر قبل الهجرة بسنة وقال الزهري كان ذلك بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم بخمسة سنين

اسحق اذ لم يختلفوا أن خديجة رضى الله عنها صلت معه صلى الله عليه وسلم بعد فرض الصلاة عليه ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة بمدة قبل ثلاث سنين وقيل بخمس ومنها أن العلماء يجمعون على أن فرض الصلاة كان ليلة الاسراء فكيف يكون هذا قبل أن يوحى اليه وأما قوله في رواية شريك وهو نائم وفي الرواية الاخرى بينما أنا عند السيب بين النائم واليقظان فقد يحتاج به من يجمعها رؤى أو نوم ولا حجة فيه اذ قد يكون ذلك حالة أول وصول الملك اليه وليس في الحديث ما يدل على كونه نائماً في القصة كلها هذا كلام القاضي رحمه الله وهذا الذي قاله في رواية شريك وإن أهل العلم أنكروا هذا قاله غيره وقد ذكر البخاري رحمه الله رواية شريك هذه عن أنس في كتاب التوحيد من صحيحه وأتى بالحديث مطولاً قال الحافظ عبد الحق رحمه الله في كتابه الجمع بين الصحيحين بعد ذكر هذه الرواية هذا الحديث بهذا اللفظ من رواية شريك بن أبي نجر عن أنس وقد زاد فيه زيادة مجهولة وأتى فيه بالفاظ غير معروفة وقد روى حديث الاسراء جماعة من الحفاظ المتقين والائمة المشهورين كابن شهاب وثابت البناني وقتادة يعني عن أنس فلم يأت أحد منهم بما أتى به شريك وشريك ليس بالحافظ عند أهل الحديث قال والاحاديث التي تقدمت قبل هذا هي المعول عليها هذا كلام الحافظ عبد الحق رحمه الله (قول مسلم) حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا جاد بن سلمة حدثنا ثابت البناني عن أنس رضى الله

مولى عمر بن الخطاب (عن عطاء بن يسار) بفتح المشاة التحية وتخفيف المهمة مولى أم المؤمنين ميمونة رضى الله عنها (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يصلون أي الائمة (لكم) أي لاجلكم (فان أصابوا) في الاركان والشروط والسنن (فلكم) ثواب صلاتكم (ولهم) ثواب صلاتهم كما عند أحد أو المراد ان أصابوا الوقت لحديث ابن مسعود المروي في النسائي وغيره بسند حسن وفيه لعلكم تدركون أقواماً يصلون الصلاة وغير وقتها فان أدركوهم فصلوا في بيوتكم في الوقت الذي تعرفون ثم صلوا معهم واجعلوا هاسحة أو المراد ما هو أعم من ترك أصابة الوقت فلا جد في هذا الحديث فان صلوا الصلاة لوقتها وأتوا الركوع والسجود فهي لكم ولهم (وان أخطأ) ارتكبوا الخطيئة في صلاتهم ككونهم محدثين (فلكم) ثوابها (وعليهم) عقابها لخطأ الامام في بعض غير مؤثر في صحة صلاة المأموم اذا أصاب فلو ظهر بعد الصلاة أن الامام جنب أو محدث أو في بدنه أو نوبه نجاسة خفية فلا تحب إعادة الصلاة على المؤتم به بخلاف النجاسة الظاهرة لكن قطع صاحب التهمة والتهذيب وغيرهما بأن النجاسة كالحدث ولم يفرقوا بين الخفية وغيرها وظاهر قوله أخطأ يدل على ما هو أعم مما ذكرنا لخطا في الاركان وهو وجه عند الشافعية بشرط أن يكون الامام هو الخليفة أو نائبه والاصح لا ومذهب الحنفية أن صلاة الامام متضمنة صلاة المأموم صحة وفساداً كما مر لحديث الحاكم وقال صحيح عن سهل بن سعد الامام ضامن يعني صلاتهم ضمن صلاته صحة وفساداً * ورواه هذا الحديث الستة ما بين بغدادى وكوفى ومدنى وفيه التحدث والعنونة والقول وتفرد بإخراجه البخارى (باب) حكم (امامة المفتون) الذي فتن بذهاب ماله وعقله فضل عن الحق (و) حكم امامة (المبتدع) بدعة قبيحة يخالف الكتاب والسنة والجماعة (وقال الحسن) البصري ما وصله سعيد بن منصور (صل) خلف المبتدع (وعليه بدعته قال أبو عبد الله) أي المؤلف والاصيلي وقال محمد بن اسمعيل وسقط لابن عساكر وأبى الوقت (وقال لنا محمد بن يوسف) الفر باي مذاكرة أو هو مما تحمله اجازة أو منازلة أو عرضاً وانما يعبر المؤلف بذلك للوقوف دون المرفوع (حدثنا) عبد الرحمن بن عمرو (الاوراقي قال حدثنا) ابن شهاب (الزهري عن حميد بن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الميم ابن عوف (عن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة (ابن عدى) بفتح العين وكسر الدال المهملة وتشديد المشاة التحية (ابن خبار) بكسر الحاء المعجمة وتخفيف المشاة التحية وبالراء ولا في الوقت والهروى وابن عساكر الخيار المدنى التابعي أدرك الزمان النبوي لكنه لم تثبت له رؤية ونفى زمن الوليد بن عبد الملك (انه دخل على عثمان بن عفان رضى الله عنه وهو محصور) أي محبوس في الدار والجملة حالية (فقال) له (انك امام عامة) بالاضافة أي امام جماعة (ونزل بك ماترى) بالمشاة الفوقية ولا في درماترى بالنون أي من الحصار وخرج الخوارج عليك (ويصلى لنا) أي يؤمننا (امام فتنة) أي رئيسها عبد الرحمن بن عبدس الباهلي أحد رؤس المصريين الذين حصرهم عثمان أو هو كانه بن بشر أحد رؤسهم أيضاً قال في فتح الباري وهو المراد هنا (ونخرج) أي نتأثم بمتابعته أي نخاف الوقوع في الاثم (فقال) عثمان (الصلاة) مستأخبره (أحسن ما يعمل الناس فاذا أحسن الناس فأحسن معهم) فلا يضر لك كونه مفتوناً بفسق بخارجة أو اعتقاد بل اذا أحسن فوافقه على احسانه وترك ما افتن به وهذا مذهب الشافعية خلافاً للمالكية حيث قالوا بعدم صحة الصلاة خلف الفاسق بالخارجة وقال بن بريدة منهم المشهور إعادة من صلى خلف صاحب كبيرة وأما الفاسق بالاعتقاد كالحرورى والقدرى فيعيد من صلى خلفه في الوقت على المشهور واستثنى الشافعية مما سبق منكبرى العلم بالجزئيات وبالمعدوم ومن يصريح بالتجسيم فلا يجوز الاقتداء بهم كسائر الكفار وتصح خلف مبتدع يقول بخلق القرآن أو بغيره من البدع التي

قال أنبت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الجارودون البغل يضع حافره عند منتهى (٥٥) طرفه قال فركبته حتى أنبت بيت المقدس

قال فربطته بالحلقة التي يربط به الانبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت

(قوله صلى الله عليه وسلم أنبت بالبراق) هو بضم الباء الموحدة قال أهل اللغة البراق اسم الدابة التي ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء قال الزبيدي في مختصر العين وصاحب التخرير هي دابة كان الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم يركبونها وهذا الذي فالأمن اشتراك جميع الانبياء فيها يحتاج الى نقل صحيح قال ابن دريد اشتقاق البراق من البرق ان شاء الله تعالى يعنى لسرعته وقيل سمي بذلك لشدة صفائه وتلاوته ويريقه وقيل لكونه أبيض وقال القاضي يحتمل انه سمي بذلك لكونه ذا لونين يقال شاة برفاء اذا كان في خلال صوفها الأبيض طاقات سود قال ووصف في الحديث بأنه أبيض وقد يكون من نوع الشاة البرقاء وهي معدودة في البيض والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فركبته حتى أنبت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي يربط به الانبياء صلوات الله عليهم) أما بيت المقدس ففيه لغتان مشهورتان غاية الشهرة احدهما بفتح الميم واسكان القاف وكسر الدال المخففة والثانية بضم الميم وفتح القاف والدال المشددة قال الواحدي أما من شدة فغناه المطهر وأما من خفقه فقال أبو علي الفارسي لا يخلو اما أن يكون مصدرا أو مكانا فان كان مصدرا كان كقوله تعالى اليه مرجعكم ونحوه من المصادر وان كان مكانا فغناه بيت المكان الذي جعل فيه الطهارة أو بيت مكان الطهارة ونظيره اخلاؤه من الاصنام وابعاده منها وقال الزجاج البيت المقدس المطهر وبيت المقدس أي المكان الذي يطهر فيه

لا يكفر بها صاحبها (واذا أساءوا فاجتنب اساءتهم) من قول أوفعل أو اعتقاد * ورواه هذا الحديث خمسة وفيه ثلاثة من التابعين والتحديث والغنة والقول (وقال الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوليد الشامي الحنصلي (قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (لا يرى أن يصلي) بضم المثناة التحتية وفتح اللام (خلف الخنث) بفتح النون من يؤتى في دبره وبكسر هاء من فيه تش وتكسر حلقة كالتساء أي من يتشبه بهم من عمدا لان الامامة لاهل الفضل والخنث مقمتن لتشبهه بالنساء كامام الفتنة والمبتدع فان كلام مقمتون في طائفته فذكرت امامته (الامن ضرورة لا بد منها) كأن يكون صاحب شوكة أو من جهته فلا تعطل الجماعة بسببه * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثي (محمد بن أبان) البلخي مستملي وكيع (قال حدثنا غندر) محمد بن جعفر بن امرأه شعبة (عن شعبة) بن الحجاج (عن أبي النباح) يزيد بن حميد (انه سمع أنس بن مالك) يقول (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يذرع) رضى الله عنه (اسمع وأطع ولو) كانت الطاعة أو الامر (لحبشي كأن رأسه زينة) وسواء كان ذلك الحبشي مبتدعا أو مفتونا * فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أجيبت بأن هذه الصفة لا تكون غالباً الا لمن هو في غاية الجهل كالاعمى الحديث العهد بالاسلام ولا يخلو من هذه صفة من ارتكاب البدعة واقتحام الفتنة ولو لم يكن الا اقتتانه بنفسه حين تقدم للامامة وليس من أهلها لان أهلها من الحسب والنسب والعلم * هذا (باب) بالتنوين (يقوم) المأموم (عن عيين الامام بحذائه) بكسر المهملة وذال المعجمة معدودة أي بجنبه حال كونه (سواء) مساوياً بحيث لا يتقدم ولا يتأخر ولا يصلي يقوم بحذاء الامام عن يمينه (اذا كانا اثنين) امام ومأموم لكن يتبدل تخلف المأموم عن الامام قليلا وتكره المساواة كما قاله في المجموع * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي بمجمعة ثم مهملة قاضي مكة (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) بن عتيبة بضم العين مصغرا (قال سمعت سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال بت في بيت خاتى) أم المؤمنين (ميمونة) رضى الله عنها (فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء) في المسجد (ثم جاء) الى بيت ميمونة (فصلى أربع ركعات) عقب دخوله (ثم نام ثم قام) من نومة فتوضأ فأحرم بالصلاة (جئت فقمت عن يساره فجعلني عن يمينه فصلى خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى سمعت غطيظه) بالغين المعجمة (أو قال) الراوى (خطيظه) بانحاء المعجمة وهو بمعنى السابق ثم استيقظ عليه الصلاة والسلام (ثم خرج الى الصلاة) أي الصبح ولم يتوضأ لأن عينيه تنامان ولا ينام قلبه فهو من خصائصه صلى الله عليه وسلم وفي الحديث أن الذكري يقف عن عيين الامام بالغاء كان المأموم أو صبيا فان حضر آخر في القيام أحرم عن يساره ثم يتقدم الامام أو يتأخر ان حيث أمكن التقدم والتأخر لسعة المكان من الجانبين وتأخرهما أفضل روى مسلم عن جابر قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقمت عن يساره فأخذ بيدي حتى أدارني عن يمينه ثم جاء جبار بن صخر فقام عن يساره فأخذ بأيدينا جميعا حتى أقامنا خلفه * هذا (باب) بالتنوين (اذا قام الرجل) المأموم ولا يبن عساكر رجل (عن يسار الامام) وثبت لفظه عن الاصمعي (لخوله الامام الى يمينه) وفي نسخة على يمينه وفي أخرى عن يمينه (لم تفسد صلاتهما) أي المأموم والامام والجملة جواب اذا ولا يصلي لم تفسد صلاته أي صلاة الرجل وهذا مذهب الجمهور وقال أجد من وقف عن يسار الامام بطلت صلاته لانه صلى الله عليه وسلم لم يقرأ ابن عباس على ذلك * وبالسند قال (حدثنا أحمد) أي ابن صالح كما خرجه أبو نعيم في المستخرج (قال حدثنا ابن وهب) عبد الله (قال حدثنا عمرو) بفتح العين ابن الحرث المصري (عن عبد ربه بن سعيد) بكسر العين أخي يحيى بن سعيد الانصاري (عن مخزومة بن سليمان عن كريب) بضم الكاف (مولي ابن عباس عن ابن عباس

الطهارة ونظيره اخلاؤه من الاصنام وابعاده منها وقال الزجاج البيت المقدس المطهر وبيت المقدس أي المكان الذي يطهر فيه

بحاقه في جبريل عليه السلام باناء من نجر (٥٦) وانا من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة قال ثم عرج

بنا الى السماء فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل من أنت قال جبريل

من الذنوب ويقال فيه أيضا البلاء والله أعلم وأما الحلقة فباسكان اللام على اللغة الفصيحة المشهورة وحكى الجوهرى وغيره فتح اللام أيضا قال الجوهرى حكى يونس عن أبي عمرو بن العلاء حلقة بالفتح وجعها حلق وحلقات وأما على لغة الاسكان فجمعها حلق وحلق بفتح الحاء وكسرها وأما قوله صلى الله عليه وسلم الحلقة التي يربطه فكذا هو في الاصول به بضمير المذكر أعاده على معنى الحلقة وهو الشيء قال صاحب التحرير المراد حلقة باب مسجد بيت المقدس والله أعلم وفي ربط البراق الاخذ بالاحتياط في الامور وتعاطى الاسباب وان ذلك لا يقدح في التوكل اذا كان الاعتماد على الله تعالى والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم جفا في جبريل عليه السلام باناء من نجر وانا من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل اخترت الفطرة) هذا اللفظ وقع مختصرا هنا والمراد أنه صلى الله عليه وسلم قيل له اخترأى الاناءين شئت كما جاء مبينا بعد هذا في هذا الباب من رواية أبي هريرة قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم اختيار اللبن وقوله اخترت الفطرة فسروا الفطرة هنا بالاسلام والاستقامة ومعناه والله أعلم اخترت علامة الاسلام والاستقامة وجعل اللبن علامة لكونه سهلا طيبا طاهرا سائغا للشاربين سليم العاقبة وأما النجر فانها أم الخبائث وجالبة لانواع من الشرف في الحال والمآل والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل له من أنت قال جبريل

رضي الله عنه ما قال غت) من النوم والكشميني والاصلي قال بت من البيتوتة (عند) خالتي (مميونة) رضي الله عنها (والنبي صلى الله عليه وسلم عندها تلك الليلة) بالنصب أى في ليلتها (فتوضأ) الفاء فصيحة أى نام عليه الصلاة والسلام (ثم قام) من نومه فتوضأ ثم قام (يصلي فقامت عن يساره فأخذني فجعلني عن يمينه) هذا وجه المطابقة بين الحديث والترجمة (فصلى ثلاث عشرة ركعة ثم نام حتى نفع) وكان عليه الصلاة والسلام (اذانام نفع ثم أتاه المؤذن فخرج) من بيته الى المسجد (فصلى) بالناس (ولم يتوضأ) لانه كان لا ينتقض وضوءه بالنوم مضطجعا لا ستيقا فاطلبه ولا يعارض هذا حديث نوم في الوادي حتى طلعت الشمس لان رؤية الشمس والفجر بالعين لا بالقلب كما مر في باب السمر في العلم وبأني تمامه في التهجد (قال عمرو) بفتح العين ابن الحرث بالاسناد المذكور اليه (حدثت به) أى بهذا الحديث (بكبرا) هو ابن عبد الله الاشج (فقال حدثني) بالافراد (كريب) مولى ابن عباس رضي الله عنهما (بذلك) وهذا الحديث من السبعيات واستفاد عمرو بن الحرث برواية بكير العلق برجل وفيه ثلاثة من التابعين مديون على نسق واحد والتحديث والعنعنة وتقدم التنبيه على من أخرجه في باب القراءة بعد الحدث من كتاب الطهارة (باب) بالتونين (اذالم ينو الامام أن يؤم) أى الامامة وسقط لابن عساكر أن يؤم (ثم جاء) والاصلي جفا (قوم فأتهم) صحت لانه لا يشترط الامامة في صحة الاقتداء به نعم تستحب له لينال فضيلة الجماعة وقال القاضي حسين فبين صلى منفردا فاقتدى به جمع ولم يعلم بهم ينال فضيلة الجماعة لانهم نالوها بسببه وفرق أحد بين النافلة والفريضة فشرط النية في الفريضة دون النافلة وقال الامام أبو حنيفة اذا نوى الامامة جاز أن يصلي خلفه الرجال وان لم ينوهم ولا يجوز للنساء أن يصلين خلفه الا أن ينوى بهن لاحتمال فساد صلاته بمحاذاة من إياه * وبالسند قال (حدثنا مسدد) أى ابن مسهر (قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم) بن مقسم الاسدي البصري عرف بابن علي (عن أيوب) السخثاني (عن عبد الله بن سعيد بن جبيرة عن أبيه) سعيد بن جبيرة الاسدي مولا لهم السكوني المقتول بين يدي الحاج سنة خمس وتسعين (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال بت عند خالتي) زاد أبو ذر والاصلي وابن عساكر مميونة (فقام النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل فقامت) أى نهضت (أصلي معه) حال مقذرة (فقامت) في الصلاة (عن يساره فأخذ برأسى فأقامني) ولابن عساكر وأقامني (عن يمينه) ورواه هذا الحديث الستة بصريون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه النسائي في الصلاة (باب) بالتونين (اذا طول الامام) صلاته (وكان للرجل) المأموم (حاجة فخرج) من الصلاة بالكلية كما في رواية مسلم حيث قال فانحرف رجل فسلم (فصلى) وحده صحت صلاته ولابن عساكر والحوى والمستمل وصلى بالواو * وبالسند قال (حدثنا مسلم) والاصلي مسلم بن ابراهيم (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنه (أن معاذ ابن جبل) رضي الله عنه (كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم) عشاء الآخرة كما زاده مسلم من رواية منصور عن عمرو وقلعها التي كان يواظب فيها على الصلاة مرتين (ثم يرجع فيؤم قومه) ولؤلؤ في الادب فيصلح بهم الصلاة المذكورة وللشافعي فيصلحها بقومه في بنى سلمة وفي الحديث حجة للشافعي وأحد أنه تصح صلاة المفترض خلف المتنفل كما تصح صلاة المتنفل خلف المفترض لان معاذ كان قد سقط فرضه بصلاته مع العشاء النبي صلى الله عليه وسلم فكانت صلاته بقومه نافلة وهم مفترضون وقد وقع التصريح بذلك في رواية الشافعي واليهي هي له تطوع ولهم مكتوبة قال الامام في الام وهذه الزيادة صحيحة وخالف في ذلك مالك وأبو حنيفة فقال لا تصح

(قال) والمآل والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل له من أنت قال جبريل

فاذا انا باني الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن (٥٨) زكريا فرحباي ودعوا لي بخير ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل

الانشقاق والقصار الى آخره كلها أقوال واستنبط من الحديث صحة اقتداء المفتري بالتخلف لان معاذا كان فرضه الاولى والثانية تغل زيادة في الحديث عند الشافعي وعبد الرزاق والدارقطني هي له تطوع ولهم فرضية وهو حديث صحيح رجاله رجال الصحيح وصرح ابن جرير في روايه عبد الرزاق بسماعه فانتفت تهمه بتدليس وهذا مذهب الشافعية والحنابلة خلافا للحنفية والمالكية واستنبط منه ايضا تخفيف الصلاة مراعاة لحال المؤمنين * ورواه الحديث الاول أربعة وهو مختصر والظاهر أن قوله في الحديث الثاني فصلى العشاء الى آخره داخل تحت الطريق الاولى وكان الحامل له على ذلك أنها ودخلت على ذلك لما طابقت الترجمة ظاهرا لكن لقائل أن يقول مراد البخاري بذلك الاشارة الى أصل الحديث على عادته واستفاد بالطريق الاولى علو الاسناد كما أن في الطريق الثانية فائدة التصريح بسماعه وعمر ومن جابر وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه (باب حكم تخفيف الامام في القيام وانما) أي مع انما (الركوع والسجود) وخص التخفيف بالقيام لانه مظنة التطويل فهو تفسير لقوله في الحديث الآتي ان شاء الله تعالى فليجتزأ لانه لا يأمر بالتجوز المؤذي الى افساد الصلاة * وبالسند قال (حدثنا أحمد ابن يونس) نسبة لجدته لشهرته به وأبوه عبد الله (قال حدثنا زهير) بضم الزاي ابن معاوية الجعفي (قال حدثنا اسمعيل) بن أبي خالد (قال سمعت قيسا) هو ابن أبي حازم (قال أخبرني) بالافراد (أبو مسعود) عقبه بن عمرو البدرى الانصارى (أن رجلا) لم يسم وليس هو خرم بن أبي بن كعب (قال والله يا رسول الله انى لأتأخر عن صلاة الغداة) لأحضرها مع الجماعة (من أجل فلان مما يطيل بنا) أي من تطويله من أجل من ابتدائية متعلقة بتأخر والثانية مع ما في حيزها بديل منها فما مصدرية وخص الغداة بالذ كر تطويل القراءة فيها غالباً (فأرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في موعظة) حال كونه (أشد غضبا) بالنصب على التمييز (منه يومئذ) أي يوم أخبر بذلك التقصير في تعلم ما ينبغي تعلمه أو لارادة الاهتمام بما يليقه عليه الصلاة والسلام لا سبحانه ليكونوا من سماعه على بال لثلا يعود من فعل ذلك الى مثله (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (إن منكم منفرين) بصيغة الجمع (فأيكم) أي أى واحد منكم (ما صلب بالناس) بزيادة مالتا كيد التعميم وزيادتهما مع أى الشرطية كثير (فليجتزأ) جواب الشرط أى فليخفف بحيث لا يحل بشئ من الواجبات (فإن فيهم الضعيف والكبير وذو الحاجة) تعليل للأمر المذكور ومقتضاه أنه متى لم يكن فيهم من يتصف بصفة من المذكورات أو كانوا محصورين ورضوا بالتطويل لم يضر التطويل لانتهاء العلة وقول ابن عبد البر ان العلة الموجبة للتخفيف عندى غير مأمونة لان الامام وان علم قوة من خلفه فإنه لا يدري ما يحدث بهم من حادث شغل وعارض من حاجة واقفة من حدث بول أو غيره تعقب بأن الاحتمال ادى لم يقم عليه دليل لا يترتب عليه حكمه فاذا احصر المأمونون ورضوا بالتطويل لا يؤمر امامهم بالتخفيف لعارض لا دليل عليه وحديث أبي قتادة أنه صلى الله عليه وسلم قال انى لا قوم في الصلاة وأنا أرى يدان أطول فيها فاسمع بكاء الصبي فالتجوز كراهة أن أشق على أمه يدل على ارادته عليه الصلاة والسلام أو لا التطويل فبديل على الجواز وانما ذكر كدليل قام على تضرر بعض المأمومين وهو بكاء الصبي الذى يشغل خاطر أمه * ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون وفيه رواية تابعي عن تابعي والتحديث والاخبار والسماع والقول (باب بالتنوين) (اذا صلى) المرء (لنفسه فليطول ماشاء) نعم اختلف في التطويل حتى يخرج الوقت * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسى (قال أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى أحدكم) إماما (لناس) فرضا أو نفلا تشرع الجماعة فيه

فقبل من أنت قال جبريل قبل
ومن معك قال محمد قبل وقد بعث
إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا فإذا
أنا بنو إسرائيل إذا هو قد أعطى شطر
الحسن قال فرحب بي ودعاني بخير
ثم عرج بنا إلى السماء الرابعة
فاستفتح جبريل فقبل من هذا قال
جبريل قبل ومن معك قال محمد
قبل وقد بعث إليه قال قد بعث
إليه ففتح لنا فإذا أنا بأدريس فرحب
بي ودعاني بخير قال الله عز وجل
ورفعناه مكانا عليا ثم عرج بنا إلى
السماء الخامسة فاستفتح جبريل
قبل من هذا قال جبريل قبل ومن
معك قال محمد قبل وقد بعث إليه
قال قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا
بهمرون عليه السلام فرحب بي
ودعاني بخير ثم عرج بنا إلى السماء
السادسة فاستفتح جبريل قبل من
هذا قال جبريل قبل ومن معك
قال محمد قبل وقد بعث إليه قال
قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بنو
إسرائيل فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج
بنا إلى السماء السابعة فاستفتح
جبريل قبل من هذا قال جبريل
قبل ومن معك قال محمد قبل
وقد بعث إليه قال قد بعث إليه
ففتح لنا فإذا أنا بأبراهيم مسندا ظهره
إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كل
يوم سبعون ألف ملك لا يعودون
إليه ثم ذهب بي إلى السدرة المنتهى

السكيت يقال هما ابتاعم ولا يقال
ابتاخا ولا يقال هما ابتاخا ولا
يقال ابتاعة (وقوله صلى الله عليه
وسلم فإذا أنا بأبراهيم صلى الله عليه
وسلم مسندا ظهره إلى البيت المعمور)
قال القاضي عياض رحمه الله
استدل به على حواز الاستناد إلى

القبلة وتجويل الظهر لها (قوله صلى الله عليه وسلم ثم ذهب بي إلى السدرة المنتهى) هكذا وقع في الأصول السدرة . غير

وإذا ورقها كانا ذان الفيلة وإذا عمرها كالقلال قال فلما غشيها من أمر الله ما غشى (٥٩) تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع

أن ينعتها من حسنها فأوحى إلى ما أوحى ففرض على خمسة صلوات في كل يوم وليلة فزلت إلى موسى فقال ما فرض ربك على أمك قلت خمسة صلوات قال أرجع إلى ربك فأسأله التخفيف فإن أمك لا تطيق ذلك فأتى قد بلوت بنى إسرائيل وخبرتهم قال فرجعت إلى ربى فقلت يا رب خفف على أمتى فخط عنى خمساً فرجعت إلى موسى فقلت خط عنى خمساً قال إن أمك لا يطيقون ذلك فأرجع إلى ربك فأسأله التخفيف قال فلم أزل أرجع بين ربى تبارك وتعالى وبين موسى عليه السلام حتى قال يا محمد انهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر

بالألف واللام وفي الروايات بعد هذا سندرة المنتهى قال ابن عباس والمفسرون وغيرهم سميت سندرة المنتهى لأن علم الملائكة ينتهى إليها ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه سميت بذلك لكونها ينتهى إليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من أمر الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم وإذا عمرها كالقلال) هو بكسر القاف جمع قلة والقلة جرة عظيمة تسع قربتين أو أكثر (قوله صلى الله عليه وسلم فرجعت إلى ربى) معناه رجعت إلى الموضع الذى ناجيته منه أولاً فناجيته فيه ثانياً (وقوله صلى الله عليه وسلم فلم أزل أرجع بين ربى تبارك وتعالى وبين موسى صلى الله عليه وسلم) معناه بين موضع مناجاة ربى والله أعلم (قوله عقب هذا

غير الخسوف) فليخفف) استحباباً بامراعاة حال المؤمنين (فان فيهم) بالفاء ولا تشبهنى فان منهم (الضعيف) والخلقة (والسقيم) المريض (والكبير) السن وزاد مسلم من وجه آخر عن أبى الزناد والصغير والطرباى والحامل والمرضع وعنده أيضاً من حديث عدى بن حاتم والعار السبيل وقوله في حديث أبى مسعود البدرى السابق وذا الحاجة يشمل الاوصاف المذكورة وقد ذهب جماعة كابن حزم وأبى عمر بن عبد البر وابن بطال إلى الوجوب تمسكاً بظاهر الامر في قوله فليخفف وعبارة ابن عبد البر في هذا الحديث أوضح الدلائل على أن أئمة الجماعة يلزمهم التخفيف لأمره عليه الصلاة والسلام إياهم بذلك ولا يجوز لهم التطويل لأن في الامر لهم بالتخفيف فيه ما عن التطويل والمراد بالتخفيف أن يكون بحيث لا يخل بسنها ومقاصدها (وإذا صلى أحدكم لنفسه فليطول ما شاء) في القراءة والركوع والسجود ولو خرج الوقت كما صححه بعض الشافعية لكن إذا تعارضت مصلحة المبالغة في الكمال بالتطويل ومفسدة إيقاع بعض الصلاة في غير الوقت كانت مراعاة تركه المفسدة أولى ومحل الجواز لخروج الوقت على تقدير صحته مقيد بما إذا وقع ركعة في الوقت كما ذكره الاسنوى أنه المتجه وقيدوا التطويل أيضاً بما إذا لم يخرج إلى سهو فان أدى إليه كره ولا يكون الا في الأركان التى تحتل التطويل وهى القيام والركوع والسجود والتشهد لا الاعتدال والجلوس بين السجدين (باب من شك امامه اذا طول) عليهم في الصلاة (وقال أبو أسيد) بضم الهمزة وفتح السين المهملة والمستمل أبى أسيد بفتح الهمزة مائة بن ربيعة الانصارى الساعدى المدنى لولده المذرم ما وصله ابن أبى شيبة وكان يصلى خلفه (طوت بن يابى) اسم ابنه المذرم كما رواه ابن أبى شيبة * وبالسند قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن اسمعيل بن أبى خالد عن قيس بن أبى حازم) بالمهملة والزأى (عن أبى مسعود) عقبه بن عمر وبالأو البدرى (قال قال رجل) للنبي صلى الله عليه وسلم (يا رسول الله انى لأ تأخر عن الصلاة) جماعة (في الفجر مما يطيل بنا فلان) معاذ أو أى بن ثعلب (فيها) ويدل للثاني حديث أبى يعلى الموصلى أن أنبا صلى بأهل قباء فاستفتح بسورة البقرة (فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم) غضباً (ماراً به غضب في موضع) ولا يصلى وابن عساكر في نسخة في موعظة (كان أشد غضباً منه يومئذ ثم قال بأيتها الناس إن منكم منفرين) ولا يصلى لمنفرين بلام التأكيد (فن أتم الناس فليتحوز) أى فليخفف في صلاته بهم (فان خلفه) مقتدياً به (الضعيف والكبير وذا الحاجة) أى صاحبها قال ابن دقيق العبد التطويل والتخفيف من الأمور الاضافية فقد يكون الشئ خفيفاً بالنسبة إلى عادة قوم طويلين بالنسبة لعادة آخرين قال وقول الفقهاء لا يزيد الا ما في الركوع والسجود على ثلاث تسبيحات لا يخالف ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يزيد على ذلك لأن رغبة الحجابة في الخير تقتضى أن لا يكون ذلك تطويلاً * وبه قال (حدثنا آدم بن أبى يباس) بكسر الهمزة (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا محارب بن دثار) بكسر الدال وبالمثلثة (قال سمعت جابر بن عبد الله الانصارى) رضى الله عنه (قال أقبل رجل بناخحين) بالنون والضاد المعجمة والخاء المهملة تنبيه ناضح وهو البعير الذى يسقى عليه النخل والزرع (وقد جئ الليل) بجيم ونون وحاء مهملة مفتوحات أقبل بظلمته (فوافق معاذ ايصلى) العشاء (فترك ناضحه) تخفيف الراء بعد المشاة الفوقية والافراد ولا يذر في نسخة والاصلى فتركها بضمها بالتشديد بعد الموحدة والثنية (وأقبل إلى معاذ فقرأ) معاذ في صلاته (سورة البقرة أو النساء) شد محارب كفى رواية أبى داود الطيالسى (فانطلق الرجل وبلغه) أى الرجل (أن معاذ انال منه) ذكره بسوء فقال انه منافق (فأتى) الرجل (النبي صلى الله عليه وسلم فشكا اليه معاذ) أى أخبر بسوء فعله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لمعاذ بعد أن أرسل اليه وحضر عنده (يا معاذ أفتان أنت) صفة واقعة بعد

الحديث قال الشيخ أبو أحمد حدثنا أبو العباس الماسرجسى حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا جاد بن سلمة بهذا الحديث (أبو أحمد هذا هو

فذلك نجس صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها (٦٠) كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرة ومن هم بسنة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سنة واحدة قال قزلبت حتى انتهيت الى موسى عليه السلام فأخبرته فقال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجعت الى ربى حتى استحييت منه (قال الشيخ أبو أحمد) حدثنا أبو العباس الماسرجسى حدثنا شيان بن فروخ حدثنا جاد بن سلمة بهذا الحديث * حدثني عبد الله بن هاشم العددي حدثنا بهز بن أسد حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا ثابت عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتيت فأنطقوا بى الى زمزم

الجلودى راوى الكتاب عن ابن سفيان عن مسلم وقد علاه هذا الحديث برجل فانه رواه أولاء عن ابن سفيان عن مسلم عن شيان بن فروخ ثم رواه عن الماسرجسى عن شيان واسم الماسرجسى أحمد بن محمد بن الحسين النيسابورى وهو بفتح السين المهملة واسكان الراء وكسر الجيم وهو منسوب الى جده ماسرجس وهذه الفائدة وهى قوله قال الشيخ أبو أحمد الى آخره تقع فى بعض الأصول فى الحاشية وفى أكثرها فى نفس الكتاب وكلاهما وجه فن جعلها فى الحاشية فهو الظاهر المختار لكونها ليست من كلام مسلم ولا من كتابه فلا تدخل فى نفسه انما هى فائدة فشاها أن تكتب فى الحاشية ومن أدخلها فى الكتاب فليكون الكتاب منقولا عن عبد الغافر الفارسى عن شيخه الجلودى وهذه الزيادة من كلام الشيخ الجلودى فنقلها عبد الغافر

الاستفهام رافعة للظاهر فيجوز أن يكون مبتدأ وأنت ساد مسد الخبر ويجوز أن يكون أنت مبتدأ تقدم خبره (أو) قال (أفان) بالهمزة والشد من الراوى ولابن عساكر فأن زاد فى رواية لا بوى ذرو الوقت وابن عساكر فى نسخة أنت (ثلاث مرار) ولا يذرو الاصيلى مرات بالتاء بعد الراء (فلولا) فهلا (صليت بسبح اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها والليل اذا يغشى) أى أو نحوها من قصار المفصل كما فى بعض الروايات (فانه يصلى وراء الكبير والضعيف وذو الحاجة) قال شعبة (أحسب فى الحديث) وللكشميهنى أحسب هذا أى قوله فانه يصلى فى الحديث ولابن عساكر وأحسب فى هذا وفى الحديث (تابعه) (ولغير الاربعة قال أبو عبد الله أى البخارى وتابعه أى تابع شعبة (سعيد بن مسروق) والدسفيان الثورى فيما وصله أبو عوانة (و) تابعه أيضا (مسعر) بكسر الميم وسكون المهملة ابن كدام الكوفى فيما وصله السراج (و) تابعه أيضا (السيباني) أبو اسحق سليمان بن أبى سليمان فى الكوفى فيما وصله البراء متابعه منهم لشعبة فى أصل الحديث لا فى جميع ألفاظه (قال عمرو) بفتح العين ابن دينار فيما تقدم عنه قبل باين (وعبد الله) بضم العين (ابن مقسم) بكسر الميم المدنى فيما وصله ابن خزيمة (وأبو الزبير) بضم الزاى محمد بن مسلم المكي مولى حكيم بن حزام ثلاثتهم (عن جابر قرأ معاذنى) صلاة (العشاء بالبقرة) خاصة ولم يذكر والنساء (وتابعه) أى وتابع شعبة (الاعشى) سليمان بن مهران (عن محارب) أى ابن دنار مما وصله النسائى ولم يعين السورة (باب الاجاز فى الصلاة واكملها) أى مع اكمال أركانها ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر بن بالتثوين من غير ترجمة وغير المستلى وكريمة اسقاط الباب والترجمة معا * وبالسند قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم عبد الله بن عمرو والمقداد (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (قال حدثنا عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس) (والاصلى أنس بن مالك) قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يوجز الصلاة (من الاجاز ضد الاطاب) (ويكملها) من غير نقص بل يأتى بأقل ما يمكن من الاركان والأبعض * ورواه هذا الحديث بصربون وفيه التحديث والعنفه والقول وأخرجه مسلم وابن ماجه (باب من أخف الصلاة عند بكاء الصبي) * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) زاد الاصيلى هو الفراء أى الرازى الملقب بالصغير (قال أخبرنا) وللأصيلى والهروى حدثنا (الوليد) ولابن عساكر الوليد بن مسلم (قال حدثنا الاوزاعى) عبد الرحمن بن عمرو (عن يحيى بن أبى كثير) بالثلثة (عن عبد الله بن أبى قتادة) الانصارى السلمى (عن أبى أبى قتادة) الحرب بن ربيع الانصارى رضى الله عنه وسقط للاصيلى وابن عساكر أبى قتادة (عن النبى صلى الله عليه وسلم قال انى لأقوم فى الصلاة أريد أن أطول) أى التطويل (فيها) والجملة حالية (فأسمع بكاء الصبي) بالمد أى صوته الذى يكون (٣) معه (فأنجوز) أى فأخفف (فى) صلاتى كراهية أن أشق على أمه) أى المشقة عليها وكراهية نصب على التعليل مضاف الى أن المصدرية روى ابن أبى شيبة عن ابن سابط أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فى الركعة الاولى بسورة نحو ستمين آية فسمع بكاء الصبي فقرأ فى الثانية بثلاث آيات * ورواه حديث الباب الستة ما بين رازى ودمشق ويمانى ومدنى وفيه التحديث والعنفه والقول وأخرجه أيضا أبو داود والنسائى فى الصلاة (تابعه) أى تابع الوليد بن مسلم (بشر بن بكر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة فى الاول وفتح الموحدة فى الثانى مما ذكره المؤلف فى باب خروج النساء الى المساجد (و) تابعه أيضا (ابن المبارك) عبد الله فيما وصله النسائى (و) تابعه أيضا (بقية) بن الوليد الكلابى بتخفيف اللام وفتح الكاف الحضرمى سكن حصص الثلاثة (عن الاوزاعى) * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة الجبلى الكوفى (قال حدثنا سليمان بن بلال) التميمى

(قال)

فى نفس الكتاب لكونهم من جملة المأخوذ عن الجلودى مع أنه ليس فيه لبس ولا إيهام أنهم من أصل مسلم والله أعلم

فشرح عن صدرى ثم غسل بماء زمزم ثم أنزلت * حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا جاد (٦١) بن سلمة حدثنا ثابت البناني عن أنس بن

مالك رضى الله عنه أن رسـول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج القلب فاستخرج منه علقه فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله

(قوله صلى الله عليه وسلم فشرح عن صدرى ثم غسل بماء زمزم ثم أنزلت) معنى شرح شق كما قال فى الرواية التى بعده هذه وقوله صلى الله عليه وسلم ثم أنزلت هو باسكان اللام وضم التاء هكذا ضبطناه وكذا هو فى جميع الاصول والنسخ وكذا نقله القاضى عياض رحمه الله عن جميع الروايات وفى معناه خفاء واختلاف قال القاضى قال الوقشى هذا وهم من الرواة وصوابه تركت فتصحف قال القاضى فسألت عنه ابن سراج فقال أنزلت فى اللغة بمعنى تركت صحيح وليس فيه تصحيف قال القاضى وظهر لى أنه صحيح بالمعنى المعروف فى أنزلت وهو صدرى فغرت لانه قال انطلقوا بى الى زمزم ثم أنزلت أى ثم صرفت الى موضعى الذى جئت منه قال ولم أزل أبحث عنه حتى وقعت على الجلاء فيه من رواية الحافظ أبى بكر البرقانى وانه طرف حديث وقامه ثم أنزلت على طست من ذهب مملوءة حكمة وإيمان هذا آخر كلام القاضى عياض رحمه الله ومقتضى رواية البرقانى أن يضبط أنزلت بفتح اللام واسكان التاء وكذلك ضبطناه فى الجمع بين الصحاحين للحميدى وحكى الحميدى هذه الزيادة المذكورة عن رواية البرقانى وزاد عليها وقال أخرجهما (قوله صلى الله عليه وسلم ثم غسله

(قال حدثنا) ولا بوى ذر الوقت وابن عساكر حدثنى (شريك بن عبد الله) بن أبى غر القرشى (قال سمعت أنس بن مالك) وسقط ابن مالك لابن عساكر (يقول ماصليت وراء امام قط أخف صلاة) بالنصب على التمييز فأخف صفة لامام (ولا أتم) عطف على سابقه (من النبى صلى الله عليه وسلم وان كان) ان هى الخفيفة من الثقبلة واسمها ضمير الشأن وكان خبرها أى انه كان (ليسمع بكاء الصبي فيخفف) الصلاة يقرأ بالسورة القصيرة ويشهد له حديث ابن أبى شيبه السابق قريبا (مخافة أن تفتن) بضم المشاة الفوقية مبنيا للفعل ومخافة نصب على التعليل مضاف الى أن المصدرية أى تلتهى (أمه) عن صلاتهم الاشتغال قلبها ببكائه زاد عبد الرزاق من مرسل عطاء أو تركه فيضيع ولا بى ذر أن يفتن بفتح المشاة التحتية وكسر ثالثة مبنيا للفعل أمه بالنصب على المفعولية * ورواه هذا الحديث الاربعة مدنيون الشيخ المؤلف فانه كوفى وفيه التحديث بالجمع والافراد والسمع والقول وأخرجه مسلم * وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) بن جعفر المدينى (قال حدثنا قتادة) بن دعامة ولا بى عساكر عن قتادة (أن أنس بن مالك) رضى الله عنه (حدثه) ولا يصلى وابن عساكر حدث بأسقاط الضمير (أن النبى) ولهما ولا بوى ذر الوقت أن نبى الله (صلى الله عليه وسلم قال انى لأدخل فى الصلاة وأنا أريد إطاعتها) جملة حالية (فأسمع بكاء الصبي فأتجوّز) أى أخفف (فى صلاتى مما أعلم) ما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف (من شدة وجد أمه) أى حزنها (من بكائه) وهذا من كرائم عاداته ومحاسن أخلاقه فى خشيته من ادخال المشقة على نفوس أمته وكان بالمؤمنين رحيمًا * ورواه هذا الحديث بصريون وأخرجه مسلم وابن ماجه فى الصلاة وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمجمة المشددة الملقب بيندار (قال حدثنا) بالجمع وللأصلى حدثنى (ابن أبى عدى) محمد بن ابراهيم وأبو عدى كنيته البصرى (عن سعيد) هو ابن أبى عروبة (عن قتادة عن أنس بن مالك) رضى الله عنه وسقط لابن عساكر ابن مالك (عن النبى صلى الله عليه وسلم قال انى لأدخل فى الصلاة فأريد إطاعتها فأسمع بكاء الصبي فأتجوّز مما) ولا كشمينى لما (أعلم من شدة وجد أمه من بكائه) واللام للتعليل وذكر الامم هنا خرج مخرج الغالب والافن كان فى معناها يلحق بها وفى الحديث أن من قصد فى الصلاة الاتيان بشئ مستحب لا يحب عليه الوفاء به خلافا لا شهب حيث ذهب الى أن من تطوع قائما فليس له أن يتم جالساً قاله فى فتح البارى * ورواه هذا الحديث بصريون وفيه التحديث والعنعنة (وقال موسى) بن اسمعيل التبوذكى فيما وصله السراج (حدثنا أبان) بن يزيد العطار قال (حدثنا قتادة) قال (حدثنا أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم لم مثله) وسقط لفظ مثله لابن عساكر والأصلى وفائدة هذا بيان سماع قتادة له من أنس (باب) بالتووين (إذا صلى) الرجل مع الامام (ثم أمّ قوما) يحزى ذلك * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطى (وأبو الثعمان) محمد بن الفضل السدوسى البصرى الملقب بعارم بعين وراءهم هملتين (قالا حدثنا جاد بن زيد عن أبوب) السخيماني (عن عمرو بن دينار عن جابر) وللأصلى زيادة ابن عبد الله (قال كان معاذ) هو ابن جبل رضى الله عنه (يصلى مع النبى صلى الله عليه وسلم ثم يأتي قومه) بنى سلمة (فيصلى بهم) تلك الصلاة التى صلاحها مع النبى صلى الله عليه وسلم واستدل به الشافعية على صحة اقتداء المقرض بالمتفعل لان فرض معاذ هو الاول كما مر وهذا قول أحمد واختاره ابن المنذر وجاعلة من السلف خلافا للحنفية والمالكية (باب من أسمع الناس تكبير الامام) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا عبد الله بن داود) بن عامر الهمداني الخريبي بالخاء المعجمة وبالراء والموحدة مصغرا

البرقانى باسناد مسلم وأشار الحميدى الى أن رواية مسلم ناقصة وان تمامها زاده البرقانى والله أعلم

في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه

عليه وسلم قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال أنس وقد كنت أرى أثر ذلك المخيط في صدره

في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه
أما الطست فبفتح الطاء واسكان السين المهملين وهي أناء معروف وهي مؤنثة قال وحكي القاضي عباس كسر الطاء لغة والمشهور الفتح كذا ذكرناه ويقال فيها طس بتشديد السين وحذف التاء وطسة أيضا وجعلها طساس وطسوس وطسات وأمالأ منه فبفتح اللام وبعدها همزة على وزن ضربه وفيه لغة أخرى لأمه بالمد على وزن آذنه ومعناه

جمعه وضم بعضه الى بعض وليس في هذا ما يوهوم جواز استعمال أناء الذهب لنا فان هذا فعل الملائكة واستعمالهم وليس بلازم أن يكون حكمهم حكمنا ولأنه كان أول الامر قبل تحريم النبي صلى الله عليه وسلم وأنى الذهب والفضة (وقوله يعني طهره) هو بكسر الطاء المعجمة وبعدها همزة ساكنة وهي المرضعة ويقال أيضا لزوج المرضعة طهر (قوله فاستقبلوه وهو منتقع اللون) هو بالقاف المفتوحة أى متغير اللون قال أهل اللغة يقال انتقع لونه فهو منتقع وانتقع فهو منتقع وابتقع بالباء فهو مبتقع فيه ثلاث لغات والقاف مفتوحة فيهن قال الجوهرى وغيره والميم أفصحهن ونقل الجوهرى اللغات الثلاث عن الكسائى قال ومعناه تغير من حزن أو فرح وقال الهروى فى الغريبين فى تفسير هذا الحديث يقال انتقع لونه وابتقع وابتقع واستقع والتى وانتسف وانتشف بالسين والشين والتع والتغ بالعين والغين وابتسر والتهم (قوله كنت أرى أثر المخيط فى صدره)

(٦٢)

ثم أعاده فى مكانه وجاء الغلمان يسعون الى أمه يعنى طهره فقالوا ان محمدا صلى الله

(قال حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم عن الاسود) بن يزيد النخعي (عن عائشة رضى الله عنها) قالت لما مرض النبي صلى الله عليه وسلم مرضه الذى مات فيه اتاه يوذنه) بضم الياء وسكون الواو أى يعلمه والاصيلى أنا بلال يوذنه (بالصلاة فقال) عليه الصلاة والسلام (مروا أبابكر فليصل) أمر مجزوم بحذف حرف الهمزة زاد أبو اذر والوقت والاصيلى وابن عساكر بالناس قالت عائشة (قلت إن أبابكر رجل أسيف) شديد الحزن رقيق القلب سريع البكاء (ان يقوم مقامك يبكي) من شدة الحزن ويبكي بأثبات الياء قال ابن مالك من فيصل اجزاء المعتل مجرى الصحيح والاكتفاء بحذف الحركة ولا يوزن والوقت والاصيلى يبك بحذف الياء (فلا يقدر على القراءة) من غلبة البكاء (قال) وللاربعة فقال (مروا أبابكر فليصل) زاد ابن عساكر بالناس ولغير الثلاثة فليصل بأثبات الياء كيميى قالت عائشة (فقلت) بالفاء والاصيلى قالت (مثله) تعنى ان أبابكر رجل أسيف الخ (فقال) عليه الصلاة والسلام (فى الثالثة أو الرابعة) شك من الراوى (انكن صواحب يوسف) عليه الصلاة والسلام المشار اليهن فى سورة أى مثلهن فى اظهار خلاف ما ينطقن وقد مر ما فى ذلك (مروا أبابكر فليصل) بالناس ولغير الثلاثة فليصل بأثبات الياء كما سبق قريبا فأمر وه (فصلى) بالناس (وخرج النبي صلى الله عليه وسلم) فى أثناء صلاة أبي بكر (بهادى) بضم التحتية وفتح الدال المهملة أى عشي (بين رجلين) العباس وعلى وأعلى والفضل قاله الخطيب وصحح النووى أنهم ما قضيتان فخروجه من بيت ميمونة لعائشة بين الفضل وعلى (كأنى أنظر اليه يحظر جليلة الارض) لعدم قدرته على رفعهما عنهما (فلما رآه أبو بكر ذهب بتأخر) من مكانه (فأشار اليه) عليه الصلاة والسلام (أن صل فتأخر أبو بكر رضى الله عنه وقعد النبي صلى الله عليه وسلم الى جنبه) أى جنب أبي بكر (وأبو بكر يسمع الناس التكبير) وهذه مفسرة عند الجمهور للمراد بقوله فى الرواية السابقة فكان أبو بكر يصلى بصلاته عليه الصلاة والسلام والناس يصاون بصلاة أبي بكر وهو المراد من الترجة والواو فى قوله وأبو بكر للحال (تابعه) أى تابع عبد الله بن داود (محاضر) عيم مضمومة وحاء مهملة وضاد معجمة كسورة فراء الحمدانى الكوفى المتوفى سنة ست ومائتين (عن الاعمش) سليمان بن مهران على ذلك (باب الرجل) باضافة باب للاحقه ويتنونه فيرفع الرجل (يأتى بالامام ويأتى الناس بالامام) ويذكر (بضم أوله وفتح ثالثه) مما أخرجه مسلم فى صحيحه من حديث أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه وكذا أصحاب السنن (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال مخاطبا لاهل الصف الأول (اتقوا بى وليأتى بكم من بعدكم) من سائر الصفوف أى يستدلوا بأفعالكم على أفعالى وليس المراد أن الامام يقتدى به غيره * وبالسند قال (حدثنا) ولابى ذر حدثنى (قتيبة) وفى غير رواية أبى ذر وابن عساكر قتيبة بن سعيد (قال حدثنا أبو معاوية) محمد بن خازم بالخاء والزاى المعجمتين الضرب (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم عن الاسود) بن يزيد النخعي وسقط ابراهيم بين الاعمش والاسود من رواية أبى زيد المروزى وهو وهم فيما قاله الجبائى (عن عائشة) رضى الله عنها (قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم) فى مرضه الذى توفى فيه (جاء بلال) المؤذن (بوذنه) بسكون الواو يعلمه (بالصلاة فقال مروا أبابكر أن يصلى) ولابى ذر وابن عساكر فىصلى (بالناس) قالت عائشة (فقلت يا رسول الله ان أبابكر رجل أسيف) بفتح الهمزة وكسر السين المهملة ثم فاء بعد المشناة التحتية الساكنة شديد الحزن (وانه متى ما يقوم مقامك) فى الامامة واثبات ما بعد متى ويقوم مجزوم بحذف الواو يعنى الشرطة لابي ذر عن الكشميهنى وفى رواية الجوى والمستملى متى يقوم بأثباتها ووجهه ابن مالك بأنها أهملت حملا على اذا كجزم باذا حملا على متى فى قوله اذا أخذت ما مضى جعلا تكبرا أربعا

وتلاثين (لا يسمع الناس) بضم الياء واسكان السين من الاسماع ولا يذلم يسمع الناس (فلو أمرت عمر) بن الخطاب رضي الله عنه ان كانت لشرطية فالجواب محذوف أو لثني فلا جواب (فقال) عليه الصلاة والسلام (مروا أبابكر يصلي بالناس) يحذف أن ولا يذو الوقت أن يصلي بالناس قالت عائشة (فقلت لحفصة قولي له إن أبابكر رجل أسيف وأنه متى يقيم مقامك) في الامامة وغير الكشميين يقوم بالواو وكمر والكشميين متى ما يقيم فازدئة للتوكيد قال ابن مالك انها شرطية وجوابها (لا يسمع الناس) ولا يذلم يسمع الناس (فلو أمرت عمر قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذو الوقت وابن عساكر فقال (انكن لا تنصوا حب يوسف مروا أبابكر أن يصلي بالناس) ولا ين عساكر يحذف أن من أن يصلي (فلما دخل) أبو بكر (في الصلاة) ولا يذو ذرعن الجوى والمستلي فلما دخل في الصلاة بألف بعد الدال لكن الخاء مكسورة في اليونانية (وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفسه خفة فقام بهادي بين رجلين ورجلاه يخطان) بالمشاة التحية ولا يذو الوقت تخطان بالمشاة الفوقية (في الارض حتى دخل المسجد فلما سمع أبو بكر حسه ذهب أبو بكر يتأخر فأما إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) أن اثبت مكانك فتأخر أبو بكر (جاء) ولا يصلي فجاءه (رسول الله) ولا يصلي وابن عساكر والهروي النبي (صلى الله عليه وسلم حتى جلس عن يسار أبي بكر) لكونه كان جهة حجرته فهو أخف عليه (فكان أبو بكر يصلي قائما وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قاعدا يقتدي أبو بكر بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس مقتدون) بالميم على صيغة الجمع لاسم الفاعل ولا يذو والاصيلي وابن عساكر يقتدون بصيغة المضارع أي مستدلون أو يستدلون (بصلاة أبي بكر رضي الله عنه) على صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (هذا) (باب) بالتبوين (هل يأخذ الامام اذا شئ) في صلاته (بقول الناس) قال الشافعية لا يأخذ بقولهم وقال الحنفية نعم وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك بن أنس) الامام وسقط لفظ ابن أنس في رواية ابن عساكر (عن أبو ب بن أبي نجيبة السخيتاني) بفتح السين والتاء وفي اليونانية بكسر التاء (عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين) ركعتين من صلاة الظهر (فقال له ذواليدنين) اسمه الخرباق بكسر الخاء المعجمة وبعد الراء الساكنة موحدة آخره قاف مستفهماله عن سبب تغيير وضع الصلاة ونقص ركعاتها (أقصرت الصلاة) بفتح القاف وضم الصاد على أنه قاصر وضم القاف وكسر الصاد مبني للفعل وهي الرواية المشهورة (أم نسيت يا رسول الله) حصر في الامرين لان السبب اما من الله وهو القصر أو من النبي صلى الله عليه وسلم وهو النسيان (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) الحاضر بن (أصدق ذواليدنين) في النقص الذي هو سبب السؤال المأخوذ من مفهوم الاستفهام (فقال الناس نعم) صدق (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي اثنتين) ركعتين (آخرين) بضم الهمزة وسكون الخاء المعجمة ومثناة مفتوحة وأخرى ساكنة تحتيتين (ثم سلم ثم كبر فسجد) السهو (مثل سجوده) السابق في صلاته (أو أطول) منه فظاهره أنه صلى الله عليه وسلم رجع الى قولهم لكن جعله امامنا الشافعي رحمه الله على أنه تذكر ويؤيده ما عند أبي داود من طريق الاوزاعي عن سعيد وعبيد الله عن أبي هريرة في هذه القصة قال ولم يسجد سجدة في السهو حتى يقنه الله تعالى ذلك وقال مالك ومن تبعه يرجع الى قول المأمومين واستدلوا به برجوعه صلى الله عليه وسلم الى خبر أصحابه حين صدقوا الذين لكن عندهم خلاف في اشتراط العد بناء على أنه يسلك به مسلك الشهادة أو الرواية * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال

أبي عمر قال سمعت أنس بن مالك يحدثنا عن ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة أنه جاء ثلاثة نفر قبل أن يوحى اليه وهو نائم في المسجد الحرام وساق الحديث بقصته نحو حديث ثابت البناني وقدم فيه شيئا وآخر وزاد ونقص *

وحدثني حرملة بن يحيى التميمي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كان أبو ذر يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقف بيتي وأنا بمكة ففرج جبريل عليه السلام ففرج صدرى ثم غسله من ماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيمانا ففرغها في صدرى ثم أطبقه

على جوار نظره الرجل الى صدر الرجل ولا خلاف في جواره وكذا يجوز أن ينظر الى ما فوق سترته ويحت ركبته الا أن ينظر بشهوة فانه يحرم النظر بشهوة الى كل آدمي الا الزوج الى زوجته ومملوكته وكذاهما اليه والا أن يكون المنظور اليه أمر دحس الصورة فانه يحرم النظر الى وجهه وسائر بدنه سواء كان بشهوة أو بغيرها الا أن يكون لحاجة البيع والشراء والتطبيب والتعليم ونحوها والله أعلم (قوله حدثنا هرون الايلي وحدثني حرملة التميمي) قد تقدم ضبطهما مرات فالأيلي بالمشاة والتيممي بضم التاء وفتحها وأو ضحنا أصله وضبطه في المقدمة (قوله جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيمانا ففرغها في صدرى) قد قد منالغات الطست وأنها مؤنثة فجاء ممتلئ على معناها وهو الاناء وأفرغها على لفظها وقد تقدم بيان الطست كما ذكرناه وحكي صاحب

ثم أخذ بيدي فخرج بي الى السماء الدنيا (٦٤) فلما جئنا السماء الدنيا قال جبريل عليه السلام لخازن السماء الدنيا افتح قال من هذا

قال هذا جبريل قال هل معك أحد قال نعم معي محمد قال فأرسل اليه قال نعم ففتح فلما علونا السماء الدنيا فاذا رجل عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة

التحرير بقوله انه يعود على الحكمة وهذا القول وان كان له وجه فالأظهر ما قدمناه لان عوده على الطست يكون تصرفا بغير فراغ الايمان والحكمة وعلى قوله يكون افرار الايمان مسكوتا عنه والله أعلم وأما جعل الايمان والحكمة في اناه وافرارهما مع انهما معان وهذه صفة الاجسام فعنه والله أعلم أن الطست كان فيها شيء يحصل به كمال الايمان والحكمة وزيادتهما فسمى ايمانا وحكمة لكونه سببا لهما وهذا من أحسن المجاز والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا رجل عن يمينه أسودة) فسر الأسودة في الحديث بأنها سم بنيته أما الأسودة فجمع سواد كقذال وأقذلة وسمام وأسنة وزمان وأزمنة وتجمع الأسودة على أساود وقال أهل اللغة السواد الشخص وقيل السواد الجماعات وأما التسم فبفتح النون والسين والواحدة نسمة قال الخطابي وغيره هي نفس الانسان والمراد أرواح بني آدم قال القاضي عياض رحمه الله في هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم وجد آدم ونسب بنيته من أهل الجنة والنار وقد جاء أن أرواح الكفار في سجين قيل في الارض السابعة وقيل تحتها وقيل في سجين وأن أرواح المؤمنين متبعة في الجنة فيجتمعت أنها تعرض على آدم أوقافا توافق وقت عرضها مرور النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن كونهم في النار والجنة انما هو في أوقات دون أوقات بدليل قوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا

حدثنا شعبة (عن سعد بن ابراهيم) يسكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف (عن) عمه (أبي سلمة) ولا يصلي زيادة ابن عبد الرحمن (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (قال صلى النبي) ولا يصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم الظهر ركعتين فقبل) له (صليت) وللمستلي قد صليت (ركعتين فصلى) عليه الصلاة والسلام (ركعتين ثم سلم ثم سجد سجدة) فيه تبيين للأدب قوله في السابق فمسجد مثل سجوده فافهم ﴿ هذا (باب) بالتنوين (إذا بكى الامام في الصلاة) هل تغسدا أم لا (وقال عبد الله بن شداد) بفتح المعجمة وتشديد الدال ابن الهادي التابعي الكبير له رؤية ولأبيه صحبة مما وصله سعيد بن منصور (سمعت نسيح) بفتح النون وكسر الشين آخره جيم أى بكاء (عمر) بن الخطاب رضى الله عنه من خشية الله من غير انجاب ولا ظهور حرفين ولا حرف مفهم (وأنا في آخر الصفوف يقرأ) ولا يذر عن الجوى فقرا (انما أشكو بنى وحزنى الى الله) زاد الاصيلي الآية * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس الاصبغى المدني (قال حدثنا) ولا يصلي حدثني (مالئ بن أنس) امام دار الهجرة خال ابن أبي أويس (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة أم المؤمنين) رضى الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه) الذى توفى فيه (مروا بأب بكر يصلى بالناس) بالياء بعد اللام ولا يصلي فليصل مجزوم بحذفها جواب الامر (٣) وعلى الرواية الاولى مرفوع استئنافا أو أجرى المعتل مجرى الصحيح. (قالت عائشة قلت ان أبابكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء) اذ ذلك عادته اذا قرأ القرآن لاسيما اذا قام في مقام الرسول وفقده منه (فرع) بن الخطاب (فليصل) ولا يذر يصلى بآيات الباء وزاد بالناس (فقال) عليه الصلاة والسلام (مروا بأب بكر فليصل للناس) ولا يذر يصلى بالناس بالموحدة بدل اللام (قالت عائشة لحفصة) ولا يذر وان عسا كر فقالت عائشة فقالت لحفصة (قولى له) صلى الله عليه وسلم (ان أبابكر اذا) ولا يذر ان أبابكر رجل أسيف اذا (قام في مقامك) ولا يذر اذا قام مقامك (لم يسمع الناس من البكاء) ولا يذر عن الجوى والمستملى في البكاء بفتح الباء بدل من بالميم أى لا جمل البكاء أو هو حال أى كائنا في البكاء أو هو من باب اقامة بعض حروف الجر مقام بعض (فرع) فليصل للناس ففعلت حفصة (القول المذكور الذى قالته لها عائشة) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (كلمة زجر) انكن لأنتن صواحب يوسف (تظهرن خلاف ما تبطن كهن) (مروا بأب بكر فليصل للناس) قالت (والاربعة) فقالت (حفصة لعائشة ما كنت لأصيب منك خيرا) وسقط لفظ لعائشة لغير أبي ذر ومباحث الحديث مرت (باب تسوية الصفوف عند الاقامة) للصلاة (وبعدها) قبل الشروع في الصلاة * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد المالك) الطيالسى (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) ولا يذر حدثني بالافراد فيهما (عمر بن مرة) بفتح العين في الاول وضم الميم وتشديد الراء في الثانى الجهنى الكوفى الاعمى (قال سمعت سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين (قال سمعت النعمان بن بشير) بفتح الواو وكسر المعجمة (يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم) والله (لتسوتن) بضم التاء وفتح السين وضم الواو والمشددة وتشديد النون المؤكدة ولا يذر عن الجوى والمستملى لتسوتن بواوين والنون للجمع (صفوفكم) باعتدال القامتين بها على سمت واحد أو بسد الخلل فيها (أو ليخالفن الله) بالرفع على الفاعلية وفتح اللام الاولى المؤكدة وكسر الثانية وفتح الفاء أى ليقعن الله المخالفة (بين وجوهكم) بتحويلها عن مواضعها ان لم تقموا الصفوف جزاء وفاقا ولا جد من حديث أبي امامة لتسوتن الصفوف أولتطمسن الوجوه أو المراد وقوع العداوة والبغضاء واختلاف القلوب واختلاف الظاهر بسبب لاختلاف الباطن وفي رواية

قال فاذا نظرت قبل عيینه ضحك واذا نظرت قبل شماله بكى قال فقال مرحبا بالنبي الصالح (٦٥) والابن الصالح قال قلت يا جبريل من هذا

قال هذا آدم وهذه الاسود التي عن
عينه وعن شماله نسمة بنيه فاهل البين
اهل الجنة والاسود التي عن شماله
اهل النار فاذا نظرت قبل عينه ضحك
واذا نظرت قبل شماله بكى قال ثم عرج
بي جبريل حتى اتى السماء الثانية
فقال لخازنها افتح قال فقال له
خازنها مثل ما قال خازن السماء
الدنيا ففتح فقال انس بن مالك
رضي الله عنه فذكر انه وجد في
السموات آدم وادريس وعيسى
وموسى وابراهيم عليهم الصلاة
والسلام ولم يثبت كيف منازلهم
غير انه ذكر انه قد وجد آدم في السماء
الدنيا وابراهيم في السماء السادسة
قال فلما مر جبريل ورسول الله صلى
الله عليه وسلم بادر يس قال مرحبا
بالنبي الصالح والاخ الصالح

وبقوله صلى الله عليه وسلم في المؤمن
عرض منزله من الجنة عليه وقيل له
هذا منزلك حتى يبعثك الله اليه
ويحتمل أن الجنة كانت في جهة عين
آدم عليه السلام والنار في جهة شماله
وكلاهما حيث شاء الله والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم اذا نظرت
قبل عينه ضحك واذا نظرت قبل شماله
بكى) فيه شفقة الوالد على ولده
وسروره بحسن حاله وخزنه وبكاؤه
لسوء حاله قوله في هذه الرواية وجد
ابراهيم صلى الله عليه وسلم في السماء
السادسة وتقدم في الرواية الاخرى
انه في السابعة فان كان الاسراء
مرتين فلا اشكال فيه ويكون في كل
مرة وجدته في سماء واحداهما
موضع استقراره ووطنه والاخرى كان
فيها غير مستوطن وان كان الاسراء
مرة واحدة فاعله وجدته في السادسة
ثم ارتقى ابراهيم ايضا الى السابعة

رواية أبي داود وغيره بلفظ أولي الخلق الله بين قلوبكم أو المراد تفتقرون فيأخذ كل واحد وجهه غير
الذي يأخذه صاحبه لأن تقدم الشخص على غيره مظنة للكبر المفسد للقلب الداعي للقطيعة وعزى
هذا الأخير للقرطبي واحتج ابن خزم للقول بوجوب التسوية بالوعيد المذكور لانه يقتضيه لكن
قوله في الحديث الآخر فان تسوية الصفوف من تمام الصلاة يصرفه الى السنة وهو مذهب الشافعي
وأبي حنيفة ومالك فيكون الوعيد للتغليظ والتشديد * وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم
عبد الله بن عمر والمنقري المقعد (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد البصري (عن عبد العزيز)
ولابي ذر زيادة ابن صهيب (عن أنس) ولا يصلي زيادة ابن مالك رضى الله عنه (أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال أقيموا الصفوف) أى عدلوا (فانى أراكم) بقوة ابصار يدرك بها ولا يلزم رؤيتنا
ذلك أو يريد انى أبصركم بعينى المعهودة وأنتم (خلف ظهري) كما أبصركم وأنتم بين يدي والفاء
للسببية (باب إقبال الامام على الناس عند تسوية الصفوف) * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن
أبي رجا) بفتح الراء وتخفيف الجيم والمد عبد الله بن أيوب الحنفى الهروى (قال حدثنا معاوية
ابن عمرو) باسكان الميم ابن المهلب الأزدى الكوفى الاصل وهو من قدماء شيوخ المؤلف لكنه روى
له هنا بواسطة ولعله لم يسمعه منه (قال حدثنا زائدة بن قدامة) بضم القاف (قال حدثنا
جديد الطويل) بضم الخاء قال (حدثنا أنس) ولأبوى ذر الوقت والاصلي وابن عساكر أنس
ابن مالك رضى الله عنه (قال أقيمت الصلاة فأقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه فقال
أقيموا) سقوا (صفوفكم) أيها الحاضرون لأداء الصلاة معي (ورأوا) بضم الصاد المهملة
المشددة أى تضاموا وتلاصقوا حتى يتصل ما بينكم (فانى أراكم) رؤية حقيقية (من وراء ظهري)
أى من خلفه بخلق خاصة باصرة فيه كما يشعر به التعبير عن فبدأ الرؤية ومنشؤها من خلفه بخلاف
الرواية السابقة العارية عن من فانها تحتمل ذلك وتحتمل أن ذلك بالعين المعهودة كما مر وقيل انه
كان له بين كتفيه عينا كسم الخياط يبصر به ما ولا يحجبها الشباب وزاد الاصيلي بعد قوله من
وراء ظهري الحديث * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين هروى وبغدادى وكوفى وبصرى وفيه
التحديث والقول (باب الصف الأول) وهو الذى يلي الامام قال النووى وهو الصحيح المختار
وعليه المحققون * وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) النخعي بن مخلد النبيل (عن مالك) الامام
(عن سمي) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد المثناة التحتية القرشى المدنى مولى أبي بكر بن
عبد الرحمن (عن أبي صالح) ذكوان السمان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم الشهداء الغرق) بفتح الغين وكسر الراء بمعنى الغريق (والمبطون) صاحب الاسهال
(والمطعون والهدم) بكسر الدال الذى يموت تحت الهدم وتسكن أى ذوالهدم الذى يموت بفعل
الهدم ونسب الى الفعل مجازا (وقال) عليه الصلاة والسلام (ولو) بالواو والهروى والاصلي لو
(يعلمون ما فى التهجير) التذكير (لاستبقوا) زاد الهروى اليه (ولو يعلمون ما فى) صلاة العمة
(والصحة) من الثواب (لا توهموا ولو) اتينا (حبوا) زحفا على الاست (ولو يعلمون ما فى
الصف المقدم) الأول من الفضل وللاصلي وابن عساكر الاول (لا تسهموا) لا تفرعوا عليه لما
فيه من الفضيلة كالسبق لدخول المسجد والقرب من الامام واستماع قراءته والتعلم منه والفتح
عليه والتبليغ عنه والصف المقدم يتناول الصف الثانى بالنسبة للثالث فانه مقدم عليه وكذا
الثالث بالنسبة للرابع وهلم جرا فرواية الصف الاول رافعة لذلك معنية لمراده ورواه هذا الحديث
مدنيون الاشج المؤلف ببصرى وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف فى فضل التهجير
وتقدمت مباحثه فى باب الاستهام فى الاذان (باب) بالتونين (اقامة الصف من) حسن

(٩ - قسطا فى ثانى) والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فى ادر يس صلى الله عليه وسلم قال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح)

قال ثم مر فقلت من هذا قال هذا ادريس (٦٦) قال ثم مررت بموسى عليه السلام فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قال قلت من

(تمام) اقامة الصلاة وثبت قوله تمام لابي الوقت * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني البجلي (قال اخبرنا ميمر) هو ابن راشد البصري (عن همام) ولا يصلي زيادة ابن منبه (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال انما جعل الامام لمؤتممه فلا تختلفوا عليه فاذا ركع فاركعوا (عقبه) واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد ولا يذروا الا يصلي ربنا ولك الحمد أي بعد أن تقولوا سمع الله لمن حمده (واذا سجدوا) عقب سجوده (واذا صلى جالساً فاصفوا جالساً) جمع جالس (اجعون) بالرفع تأكيدي لفاعل صلوا ولا يذروا في نسخة اجمعين بالنصب تأكيدي لجالسا وهذا منسوخ بمافي مرض موته من صلاته جالسا وهم قيام كما مر (وأقيموا الصف) أي عدلوه (في الصلاة) فان اقامة الصف من حسن الصلاة الزائد على تمامها فليس بضر بل زائد عليه فالأمر للاستحباب بدليل تعليقه بقوله فان اقامه الصف الخ فان قلت ما ترجم به غير مافي الحديث أجيب بأنه أراد أن يبين المراد بالحسن هنا وأنه لا يعني به الظاهر المرفق من الترتيب بل المقصود به الحسن الحكيم * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بخاري وبصري وعياني وفيه التحديث والاخبار والعنونة وأخرجه مسلم في الصلاة * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة السدوسي البصري (عن أنس) رضي الله عنه ولا يصلي زيادة ابن مالك (عن النبي) ولا بن عساكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستوا صفوفكم فان تسوية الصفوف بالجمع (من اقامة الصلاة) أي من تمامها كما عند الاسماعيلي واليهيقي واستدل به على سنية التسوية * (باب اثم من لم يتم الصفوف) عند القيام الى الصلاة ولا يصلي من لم يتم الصف بالافراد وسقط له لفظ باب ولا بن عساكر يقيم الصفوف باللقاق بدل الفوقية وميم يتم مشددة مفتوحة وجوز البدر الدمايني كسرهما على الأصل قال ولا سيما قبلها كسر يمكن أن يراعى في الاتباع * وبالسند قال (حدثنا معاذ بن أسد) بضم الميم والذال معجمة المروزي نزيل البصرة (قال اخبرنا) ولا بن عساكر والاصيلي حدثنا (الفضل بن موسى) المروزي (قال اخبرنا سعيد بن عبيد) بكسر العين في الاول وضمها وفتح الموحدة في الثاني (الطائي) الكوفي (عن بشير بن يسار) بضم الموحدة وفتح الشين المعجمة في الاول وبالمنشأة التحتية وتخفيف السين المهملة بعد المنشأة التحتية في الثاني (الانصاري) عن أنس بن مالك رضي الله عنه وسقط لفظ ابن مالك عند ابن عساكر (أنه قدم المدينة) من البصرة (فقبل له ما أنكرت) أي أي شيء أنكرت (منامند) ولغير المستمل والكشيمني ما أنكرت منذ يوم عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوز البرماوي كثر كشي في ميم يوم التثليث ولكن قال في مصابيح الجامع ان ظاهره أن الثلاثة حركات اعراب وليس كذلك فان الفتح هنا حركة بناء قطعاً (قال) أنس (ما أنكرت شيئاً الا أنكم لا تقيمون الصفوف) فان قلت الانكار قد يقع على ترك السنة فلا يدل على حصول الاثم فكيف المطابقة بين الترجمة والحديث أجيب باحتمال أن يكون المؤلف أخذ الوجوب من صيغة الامر في قوله ستوا ومن عموم قوله صلوا كما رأيت في أصلي ومن ورود الوعيد على تركه فترجعه عنده بهذه القران أن انكار أنس انما وقع على ترك الواجب نعم مع القول بوجوب التسوية صلاة من لم يسو صححة ويؤيده أن اسامع انكاره عليهم لم يأمرهم بالاعادة والجمهور على أنها سنة وليس الانكار للزوم الشرعي بل للتغليظ والتحريض على الاتمام (وقال عقبه بن عبيد) بضم العين فيهما وسكون القاف وفتح الموحدة في عقبه وهو الحال بفتح الراء والحاء المشددة المهملتين وهو أخو سعيد بن عبيد السابق وليس لعقبه هذا في البخاري الا هذا التعليق الموصول عند أحمد في مسنده عن يحيى القطان عن عقبه بن عبيد (عن بشير بن يسار) بضم

هذا قال هذا موسى قال ثم مررت بعيسى عليه السلام فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال هذا عيسى بن مريم قال ثم مررت بابراهيم فقال مرحبا بالنبي الصالح وابن الصالح قال قلت من هذا قال هذا ابراهيم عليه السلام قال ابن شهاب وأخبرني ابن جزم أن ابن عباس وأبا جبهة الانصاري كانوا يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي

قال القاضي عياض رحمه الله هذا مخالف لما يقوله أهل النسب والتاريخ من أن ادريس أب من آباء النبي صلى الله عليه وسلم وأنه جد علي لنوح صلى الله عليه وسلم وأن نوحاً هو ابن لامك بن متوشلخ بن خنوخ وهو عندهم ادريس بن يردن مهلايل بن قينان بن أنوش بن شيث ابن آدم عليه السلام ولا خلاف عندهم في عدد هذه الأسماء وسردها على ما ذكرناه وانما يختلفون في ضبط بعضها وصورة لفظه وجاء جواب الآباء هنا ابراهيم وأدم مرحبا بالابن الصالح وقال ادريس مرحبا بالاخ الصالح كما قال موسى وعيسى وهرون ويوسف ويحيى وايسوا باباء صلوات الله وسلامه عليهم وقد قيل عن ادريس انه إلياس وأنه ليس بجندلج فان إلياس من ذرية ابراهيم وأنه من المرسلين وأن أول المرسلين نوح عليه السلام كما جاء في حديث الشفاعة هذا كلام القاضي عياض رحمه الله وليس في هذا الحديث ما يمنع كون ادريس عليه السلام أبا للنسابة محمد صلى الله عليه وسلم فان قوله الاخ الصالح يحتمل أن يكون قاله

تطفوا وتأذبا وهو أخ وان كان ابناً فالانبياء اخوة والمؤمنون اخوة والله أعلم (قوله ان ابن عباس وأبا جبهة الانصاري كانوا يقولان) الموحدة

أوجهة بالحاء المهملة والباء الموحدة
هكذا ضبطناه هنا وفي ضبطه واسمه
اختلاف فالأصح الذي عليه
الأكثر جنة بالباء الموحدة كما
ذكرنا وقيل حية بالياء المشناة تحت
وقيل حنة بالنون وهذا قول
الواقدي وروى عن ابن شهاب
الزهرى وقد اختلف في اسم أبي جنة
فقيل عامر وقيل مالك وقيل ثابت
وهو بدرى باتفاقهم واستشهد يوم
أحد وقد جمع الامام أبو الحسن بن
الاثير الجزري رحمه الله الاقوال
الثلاثة في ضبطه والاختلاف في
اسمه في كتابه معرفة الصحابة رضى
الله عنهم وبينها بياناً شافياً رحمه الله
(قوله صلى الله عليه وسلم حتى
ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف
الاقلام) معنى ظهرت عاوت
والمستوى بفتح الواو قال الخطابي
المراذبة المصعد وقيل المكان
المستوى وصريف الاقلام بالصاد
المهملة تصويها حال الكتابة قال
الخطابي هو صوت ما تكتبه
الملائكة من أقضية الله تعالى
ووحى ما ينسخونه من اللوح
المحفوظ أو ما شاء الله تعالى من ذلك
أن يكتب ويرفع لما أراه الله من
أمره وتبديره قال القاضي في هذا
حجة لمذهب أهل السنة في الايمان
بعمدة كتابه الوحي والمقادير في
كتب الله تعالى من اللوح المحفوظ
وما شاء بالاقلام التي هو تعالى يعلم
كيفيتها على ما جاءت به الآيات من
كتاب الله تعالى والأحاديث الصحيحة
وأن ما جاء من ذلك على ظاهره ولكن
كيفيته ذلك وصورته وجنسه ما
لا يعلمه الا الله تعالى أو من أطلع به
الله على شيء من ذلك من ملائكته

الموحدة وفتح المجمة (قدم علينا أنس بن مالك المدينة بهذا) أي بالذكور والفرق بين الطريقين
أنه أراد بالثاني بيان سماع بشير بن يسار له من أنس وسقط لابن عساكر وأبي ذر ابن مالك (باب
الزاق المنكب بالمنكب والقدم بالقدم في الصف وقال النعمان بن بشير) هو ابن سعيد بن ثعلبة
الانصارى الخزرجى المدنى الصحابى ابن الصحابى سكن الشام ثم ولى إمرة الكوفة (رأيت الرجل
منيا يلزق كعبه بكعب صاحبه) وهذا طرف من حديث أخرجه أبو داود وصححه ابن خزيمة
* وبالسند قال (حدثنا عمرو بن خالد) الحرانى سكن مصر ولا بن عساكر وهو ابن خالد (قال
حدثنا زهير) بضم الزاى وفتح الهاء ابن معاوية (عن حميد) الطويل (عن أنس) وللأصلي زيادة
ابن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أقيموا صفوفكم فاني أراكم من وراء ظهري) قال أنس
(وكان أحداً) في زمنه صلى الله عليه وسلم (يلزق) بالزاي (منكبه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه)
المراد بذلك المبالغة في تعديل الصف وسدخله وقد ورد الأمر بسدخل الصف والترغيب فيه
في أحاديث كحديث ابن عمر المروى عند أبي داود وصححه ابن خزيمة والحاكم ولفظه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال أقيموا الصفوف واحذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولا تذروا فراجات
للسيطان ومن وصل صفوا وصله الله ومن قطع صفوا قطعه الله عز وجل (باب) بالتنوين (إذا
قام الرجل) المأموم (عن يسار الامام وحواله الامام خلفه) بالنصب على الظرفية أى فى خلفه أو
بنزع الخافض أى من خلفه (الى عينه تمت صلاته) أى المأموم أو الامام قال البرماوى كالكرمانى
والامام وان كان أقرب الا أن الفاعل وان تأخر لفظاً فقدم رتبة فقساوياتها انتهى وتعقب بأنه اذا عاد
الضمير للامام أفاد أنه احتراز أن يحوله من بين يديه لثلاثين كالمار بين يديه انتهى وقد تقدم أكثر
لفظ هذه الترجمة قبل بخمسة عشر باباً لكن ليس هناك لفظ خلفه وقال هناك لم تفسد صلاتهما
وهو يدل على جواز رجوع الضمير ههنا اليهما * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بضم القاف
في الأول وكسر العين في الآخر وسقط ابن سعيد لابي ذر (قال حدثنا داود) بن عبد الرحمن
الطارق المتوفى سنة خمس وتسعين ومائة (عن عمرو بن دينار) بفتح العين وسكون الميم (عن كريب
مولى ابن عباس عن ابن عباس رضى الله عنهما قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة)
أى فى ليلة وذات مقعدة قال جاز الله وهو من إضافة المسمى الى اسمه (فقممت عن يساره فأخذ رسول
الله صلى الله عليه وسلم برأسى من ورائى فجعلنى عن يمينه) فيه أن الفعل القليل غير مبطل ودلالة
الترجمة فيه من قوله عن يساره الى هنا (فصل) عليه الصلاة والسلام (ورقد جفاه المؤذن) ولا بن
عساكر جفاه بحذف ضمير المفعول (فقام وصلى) بالواو ولا يكسبه منى فصلى بالفاء ولا يصحلى وابن
عساكر وأبى الوقت وأبى ذر عن الجوى والمستحلى يصلى بالمشناة التحمية بلفظ المضارع (ولم يتوضأ)
لأن نومه لا ينقض وضوءه لأن عينه تسام ولا ينام قلبه وبقية مباحث الحديث تقدمت في باب
السم في العلم وتخفيف الوضوء (باب) بالتنوين (المرأة وحدها تكون صفاء) قال تعالى
يوم يقوم الروح والملائكة صفاء المفسر بأن الروح وهو ملك يكون وحده صفاء والملائكة صفاء
آخر أو المراد أنها اذا اوقفت وحدها غير مختلطة بالرجال تكون فى حكم الصف * وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى الجعفى (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن اسحق) بن
عبد الله بن أبى طلحة (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال صليت أنا وبنيهم) هو ضمير من أبى
ضمير بضم الصاد المججمة الصحابى ابن الصحابى وأبى بالضمير المرفوع ليصح العطف عليه ولم يشترطه
الكوفيون (في بيتنا خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبى أم سليم) بضم السين عطف بيان واسمها
سهلة أو رميشة أو الرميضاء زوجة أبى طلحة تصلى (خلفنا) استنبط منه أن المرأة لا تصف مع الرجال

ورسله وما يتأول هذا ويحمله عن ظاهره الاضعف النظر والايمان اذ جاءت به الشريعة المطهرة ودلائل العقول لا تحمله والله تعالى

ففرض الله على أمتي خمسين صلاة قال فرجعت (٦٨) بذلك حتى أمر بموسى فقال موسى ماذا فرض ربك على أمتك قال قلت فرض

عليهم خمسين صلاة قال لي موسى
فراجع ربك فان أمتك لا تطيق ذلك
قال فرأجت ربي فوضع شطرها
قال فرجعت الى موسى عليه السلام
فاخبرته قال راجع ربك فان أمتك
لا تطيق ذلك قال فرأجت ربي
فقال هي خمس وهي خمسون لا يبدل
القول لدى قال فرجعت الى موسى
فقال راجع ربك فقلت قد استحييت
من ربي قال ثم انطلق بي جبريل
حتى أتاني سدرة المنتهى فغشيتها
ألوان لا أدري ماهي

يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد حكمة
من الله تعالى واظهار الما يشاء من
غيبه لمن يشاء من ملائكته وسائر
خلقه والافهوعني عن الكتب
والاستندكار سبحانه وتعالى قال
القاضي رحمه الله وفي علوم منزلة نبينا
صلى الله عليه وسلم وارتقاه فوق
منازل سائر الانبياء صلوات الله
وسلامه عليهم أجمعين وبلوغه حيث
بلغ من ملكوت السموات دليل
على علو درجته وابانة فضله وقد
ذكر البراز خيرا في الاسراء عن علي
كرم الله وجهه وذكر فيه مسير
جبريل عليه السلام على البراق
حتى أتى الحجاب وذكر كلكة وقال
خرج ملك من وراء الحجاب فقال
جبريل والذي بعثك بالحق ان هذا
الملك ما رأيته منذ خلقت واني أقرب
اخلق مكانا وفي حديث آخر فارقتني
جبريل وانقطعت غني الاصوات
هذا آخر كلام القاضي رحمه الله
والله تعالى أعلم (قوله صلى الله عليه
وسلم فرض الله تعالى على أمتي
خمسين صلاة الى قوله صلى الله
عليه وسلم فرأجت ربي فوضع
شطرها وبعده فرأجت ربي فقال
هي خمس وهي خمسون) وهذا المذکور هنا لا يخالف الرواية المتقدمة أنه صلى الله عليه وسلم قال حظ غني خمس الى آخره فالمراد ذراع

لما يخشى من الافتتان بها فلو خافت أجزأت صلاتها عند الجمهور نعم عند الحنفية تفسد صلاة
الرجل دونها ولو صلى الرجل وحده دون الصف صحت صلاته عند الشافعي ومالك وأبي حنيفة
رضي الله عنهم لكن يكره عند الشافعية فليدخل الصف ان وجد سعة والا فليجترئ شخصاً منه بعد
الأحرام وليساعده المجرور فيقف معه صفا روى البيهقي أنه صلى الله عليه وسلم قال لرجل صلى
خلف الصف أيها الرجل المصلي هل أدخلت الصف أو جرت رجلا من الصف فيصلي معك أعد
صلاتك وضعفه والامر بالاعادة للاستحباب ويؤخذ من الكراهة فوات فضيلة الجماعة (باب
مينة المسجد والامام) سقط الباب للاصلي (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذكي قال (حدثنا
نابت بن يزيد) بالثلثة في الأول ويزيد من الزيادة الاحول البصري قال (حدثنا عاصم) هو ابن
سليمان الاحول البصري (عن الشعبي) بن عامر شراحيل الكوفي (عن ابن عباس رضي الله
عنهما) قال قتيل ليله أصلي عن يسار النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ بيدي أو قال (بعضدي)
شك من الراوي أو من ابن عباس (حتى أقامني عن يمينه وقال بيده) أي أشار بها نحوّل (من
ورائي) والمراد من وراء ابن عباس ولا يذرع عن الكشمهني من ورائه قال العيني كان حجر وهذا
أوجه والضمير للرسول عليه الصلاة والسلام ومطابقة الترجمة من جهة الامام ولا يذرع داود باسناد
حسن عن عائشة مرفوعا ان الله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف ولا يعارضه قوله عليه
الصلاة والسلام في حديث ابن عمر المروي عند ابن ماجه لما تعظمت مبسرة المسجد من عمر مبسرة
المسجد كتب له كفلان من الأجر لأن ما ورد لمعني عارض يزول بزواله لاسيما والحديث في اسناده
مقال * ورواه حديث الباب ما بين كوفي وبصري وفيه التعديت والغنعة والقول وفيه من
يلقب بالاحول عن الاحول وساقه المؤلف هنا مختصراً (باب) بالنون (إذا كان بين الامام
وبين القوم) المتقدمين به (حائط أوسرة) لا يضر ذلك وهذا مذهب المالكية نعم اذا جمعها
مسجد وعلم بصلاة الامام بسماع تكبيره أو بتبليغ جازع عند الشافعية لا جاع الامة على ذلك كما
سيأتي قريباً (وقال الحسن) البصري (الباس أن تصلي وبينك وبينه) أي الامام (نهر) سواء
كان محجواً الى سباحة أم لا وهذا هو الصحيح عند الشافعية وابن عساكر يهضم النون وفتح الهاء
مصغراً وهو يدل على أن المراد الصغير وهو الذي يمكن العبور من أحد طرفيه الى الآخر من غير
سباحة وهذا لا يضر جزمنا وهذا التعليق قال ابن حجر لم أره موصولاً بلفظه وروى سعيد بن
منصور باسناد صحيح عنه في الرجل يصلي خلف الامام وهو فوق سطح يأتيه به لباس بذلك (وقال أبو
حجاز) بكسر الميم وسكون الجيم آخره زاي معجمة اسمه لاحق بالخاء المهملة والقاف ابن حميد بضم
الخاء ابن سعيد البصري الاغور التابعي المتوفى سنة مائة أو إحدى ومائة مما وصله ابن أبي شيبه
(بأتم) المصلي (بالامام وان كان بينهما طريق) مطروق وهذا هو الصحيح عند الشافعية فغير
المطروق من باب أولى (أو) كان بينهما (جدار) وجمعها مسجد (إذا سمع تكبير الامام) أو مبلغ
عنه لا جاع الامة على ذلك ورجحة المسجد لمحققة به وحكم المساجد المتلاصقة المتنافذة كمسجد
على الأصح وان صلى به خارج المسجد واتصل به الصفوف جازت صلاته لان ذلك يعد جماعة
وان انقطعت ولم يكن دونه حائل جازت اذا لم يزد ما بينهما على ثلثائة ذراع تقريباً وان كانا في بناءين
كصحن وصفة أو بيت فطر يقان أحدهما أن كان بناء المأموم مينا أو شمساً لا واجب اتصال صف
من أحد البناءين بالآخر لان اختلاف البناء يوجب كونهما متفرقين فلا بد من رابطة يحصل
بها الاتصال ولا تضر فرجة لا تسع واقفا وان كان بناء المأموم خلف بناء الامام فالصحيح صحة القدوة
بشرط أن لا يكون بين الصغين أكثر من ثلاثة أذرع تقريباً والطريق الثاني وصححه النووي
تبع المعظم العراقيين لا يشترط الاقرب كالفناء فيه صحح المزمع ما بينه وبين آخر صف على ثلثائة

هذا المذکور هنا لا يخالف الرواية المتقدمة أنه صلى الله عليه وسلم قال حظ غني خمس الى آخره فالمراد ذراع

قال ثم أدخلت الجنة فإذا فيها جنانة اللؤلؤ وأزواجهم المسك * حدثنا محمد بن المثني (٦٩) حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة

عن أنس بن مالك رضي الله عنه لعله قال عن مالك بن صعصعة رجل من قومه قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم بنا أنا عند البيت بين النائم واليقظان إذ سمعت قائلاً يقول أحد الثلاثة بين الرجلين فأثبت فانطلق بي فأثبت بطست من ذهب بحط الشطر هناك حط في مرات عراجعات وهذا هو الظاهر وقال القاضي عياض رحمه الله المراد بالشطر هنا الجزء وهو الخمس وليس المراد به النصف وهذا الذي قاله محتمل ولكن لا ضرورة اليه فان هذا الحديث الثاني مختصر لم يذكر فيه كرات المراجعة والله أعلم واحتج العلماء بهذا الحديث على جواز نسخ الشيء قبل فعله والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم انطلق بي جبريل حتى تأتى سدة المنتهى) هكذا هو في الأصول حتى تأتى بالنون في أوله وفي بعض الأصول حتى أتى وكلاهما صحيح (قوله صلى الله عليه وسلم ثم أدخلت الجنة فإذا فيها جنانة اللؤلؤ) أما الجنانة فبالجيم المفتوحة وبعدها نون مفتوحة ثم ألف ثم باء موحدة ثم ذال معجمة وهى القباب واحدها جنبذة ووقع في كتاب الانبياء من صحيح البخاري كذلك ووقع في أول كتاب الصلاة منه حبايل بالخاء المعجمة والباء الموحدة وآخره لام قال الخطابي وغيره هو تصحيف والله أعلم وأما اللؤلؤ فمعروف وفيه أربعة أوجه بهمرتين ويحذفهما وبائتات الاولى دون الثانية وعكسه والله أعلم وفي هذا الحديث دلالة لمذهب أهل السنة أن الجنة والنار مخلوقتان وأن الجنة في السماء والله أعلم

ذراع ان لم يكن حائل فان كان بينهما حائل يمنع الاستطراق والمساعدة كالحائط لم تصح باتفاق الطريقين لان الحائط معد للفصل بين الأماكن وان منع الاستطراق دون المشاهدة بأن يكون بينهما شبهة فالأصح في أصل الروضة البطلان * وبالسند قال (حدثنا) ولا يوزن ذو الوقت حدثني (محمد) ولا بن عساكر محمد بن سلام وبه قال أبو نعيم وهو السلي البيهقي بكسر الموحدة وسكون المشاة التحتية وفتح الكاف وسكون النون واختلف في لام أبيه والراجح التخفيف (قال أخبرنا) ولا يصلي حدثنا (عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان الكوفي (عن يحيى بن سعيد الانصاري عن عمرة) بفتح العين وسكون الميم بنت عبد الرحمن الانصارية (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل في حجرته وجدار الحجرة قصير) وفي رواية جابر بن زيد عن يحيى عند أبي نعيم في حجرته من حجر أزواجه وهو يوضح أن المراد حجرته لا التي كان احتجراً لها في المسجد بالحصير ويدل له ذكر جدار الحجرة لئلا يحتمل أن تكون هي المراد يكون ذلك تعدد منه عليه الصلاة والسلام (فرأى الناس شخص النبي صلى الله عليه وسلم من غير تغيير منهم لذاته المقدسة لانه كان ليلاً فلم يبصره الا شخصه (فقام اناس) بهمزة مضمومة ولا أربعة فقام ناس (يصلون بصلاته) عليه الصلاة والسلام ملتبسين بها أو مقعدين بها وهو داخل الحجرة وهم خارجها وهذا موضع الترجعة على ما لا يخفى وفيه جواز الاتمام بمن لم ينو الامامة (وأصبحوا) دخلوا في الصباح وهي تامة (فتحدثوا بذلك فقام ليلة) الغداة (الثانية) ولا يصلي فقام الدلالة الثانية من باب اضافة الموصوف الى صفته (فقام معه) عليه الصلاة والسلام (اناس) بالهمزة ولا يصلي ناس (يصلون بصلاته صنعوا ذلك) أى الاقتداء به عليه الصلاة والسلام (ليلتين أو ثلاثاً) ولا أربعة أو ثلاثاً (حتى اذا كان) الوقت أو الزمان (بعد ذلك جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يخرج) الى الموضع المعهود الذي صلى فيه تلك الصلاة الليلتين أو الثلاث (فلما أصبح ذكر ذلك الناس) لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولعمركم الزهري عن عروة عن عائشة عند عبد الرزاق أن الذي خاطبه بذلك عمر رضي الله عنه (فقال) صلى الله عليه وسلم (انى خشيت أن تكتب) أى تقرض (عليكم صلاة الليل) أى من طريق الامر بالاقتداء به عليه الصلاة والسلام لانه كان يجب عليه التهجد لا من جهة انشاء فرض آخر زائد على الخمسة ولا يعارضه قوله في ليلة الاسراء لا يبدل القول لئلا يفتقد في التفتيش كدليل عليه السياق (باب صلاة الليل) كذا في رواية المستمل وحده ولا وجه لذلك هنا لان الابواب هنا في الصفوف واقامتها وصلاة الليل بخصوصها أفرد لها المؤلف كتاباً مفرداً في هذا الكتاب * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا ابن أبي فديك) بضم الفاء وفتح الدال المهملة وسكون التحتية وبالكاف ولا يوزن ابي الفديك بالالف واللام واسمه محمد بن اسمعيل بن أبي مسلم بن أبي فديك واسم أبي فديك دينار الديلي المدني (قال حدثنا ابن أبي ذئب) بكسر الهمزة وسكون الهمزة آخره موحدة محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحرث بن أبي ذئب هشام المدني (عن المقبري) بفتح الميم وسكون القاف وضم الموحدة وكسرها وقد تفتح نسبة لمجاورته المقبرة سعيد بن أبي سعيد (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له حصير يسطه بالنهار) ولا يصلي ينسبطه بمنشاة فوقية بعد الموحدة وكسر السين (ويحتج به بالليل) بالراء المهملة أى يتخذ حجره فيصلي فيها ولا يوزن ذرع الكشميهني ويحتج به بالراء أى يجعله حائراً بينه وبين غيره (فتاب) بثلاثة وموحدة بينهما ألف أى رجع ولأى الوقت وابن عساكر وأبي ذرعن الجوى والكشميهني فتأربأه بدار الموحدة أى ارتفع أوقام (اليه ناس فصلوا) ولا أربعة

(قوله حدثنا محمد بن المثني حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه لعله قال عن مالك بن صعصعة) قال

فهمان ماء زمزم فشرح صدرى الى كذا وكذا (٧٠) قال قتادة فقلت للذى معى ما يعنى قال الى أسفل بطنه فاستخرج قلبي فغسل بى ماء زمزم

ثم أعيد مكانه ثم حشى ايما نوحكة
ثم أتيت بدابة أبيض يقال له البراق
فوق الحمار ودون البغل يقع خطوه
عند أقصى طرفه فحملت عليه ثم
انطلقنا حتى أتينا السماء الدنيا
فاستفتح جبريل فقبل من هذا قال
جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل
وقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا وقال
مرحبا ولهم المجدى جاء قال فأتينا
على آدم وساق الحديث بقصته
وذكر أنه لقي في السماء الثانية عيسى
ويحيى وفي الثالثة يوسف وفي
الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون
قال ثم انطلقنا حتى انتهيت الى
السماء السادسة فأتيت على موسى
فسلمت عليه فقال مرحبا بالأخ
الصالح والنبى الصالح فلما جاوزه
بكى فتودى ما يبكيك قال رب هذا
غلام بعثته بعدى يدخل من أمته
الجنة أكثر مما يدخل من أمتى قال
ثم انطلقنا حتى انتهينا الى السماء
السابعة فأتيت على ابراهيم وقال فى
الحديث

أبو على الغسانى هكذا هذا الحديث
فى رواية ابن ماهان وأبى العباس
الرازى عن أبى أحمد الجلودى وعند
غيره عن أبى أحمد عن قتادة عن
أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة
بغير شك قال أبو الحسن الدارقطنى
لم يروه عن أنس بن مالك عن مالك
ابن صعصعة غير قتادة والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم فى موسى
صلى الله عليه وسلم فلما جاوزه بكى
فتودى ما يبكيك قال رب هذا غلام
بعثته بعدى يدخل من أمته الجنة
أكثر مما يدخل من أمتى) معنى
هذا والله أعلم أن موسى عليه السلام
حزن على قومه لقلة المؤمنين منهم

كثرة عددهم فكان بكاءه حزنا عليهم وغبطة لنبينا صلى الله عليه وسلم على كثرة أتباعه والغبطة فى الخير محمود ومغنى الغبطة أنه أنس

بدل قوله فصلاوا فصفا (وراءه) صلى الله عليه وسلم * ورواه هذا الحديث الستة مديون
وشيوخ المؤلف من أفراد وفيه تابعى عن تابعى عن صحابة والتحديث والعنعنة والقول وأخرجه
المؤلف أيضا فى اللباس ومسلم فى الصلاة وكذا الترمذى والنسائى وابن ماجه * وبه قال (حدثنا
عبد الأعلى بن حماد) بتشديد الميم بن نصر (قال حدثنا وهيب) بضم الواو مصغرا ابن خالد
(قال حدثنا موسى بن عقبة) بن أبى عياش الأزدي (عن سالم أبى النضر) بسكون الصاد المحجمة
ابن أبى أمية (عن بسر بن سعيد) بضم الواو مصغرا ابن خالد (قال حدثنا وهيب) بضم الواو مصغرا ابن خالد
(عن زيد بن ثابت) الانصارى كاتب الوحي رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ
حجرة) بآراء ولا يذرعن الكشمينى حجرة بالزأى أى شيئا حازرا يعنى ما نعينه وبين الناس (قال)
بسر (حسبت) أى ظننت (أنه قال من حصر فى رمضان فصلى فيها ليالى فصلى بصلاته ناس من
أصحابه فلما علم بهم جعل) أى طفق (يقعد فخرج اليهم فقال قد عرفت) ولابن عسا كر علت
(الذى رأيت من صنعكم) بفتح الصاد وكسر النون ولا يذرعن الكشمينى من صنعكم بضم
الصاد وسكون النون أى حرصكم على إقامة صلاة التراويح حتى رفعت أصواتكم وصحتم بل حسب
بعضهم الباب لظنهم نومه عليه الصلاة والسلام (فصلوا أيها الناس فى بيوتكم) أى النوافل التى لم
تشرع فيها الجماعة (فان أفضل الصلاة صلاة المرعى بيته) ولو كان المسجد فاضلا (الصلوات
الخمس) المكتوبة وما شرع فى جماعة كالعيد والتراويح فان فعلها فى المسجد أفضل منها فى
البيت ولو كان مفضولا وكذا تحية المسجد فانها لا تشرع فى البيت * ورواه هذا الحديث ثلاثة
مديون وعبد الأعلى أصله من البصرة وسكن بغداد * وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه أيضا فى
الاعتصام وفى الادب ومسلم فى الصلاة وكذا أبو داود والترمذى والنسائى (قال عفان) بن مسلم بن
عبد الله الباهلى الصغار البصرى المتوفى بعد المائتين (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن
خالد قال (حدثنا موسى) بن عقبة قال (سمعت أبا النضر) بن أبى أمية (عن بسر) وهاب سعيد
(عن زيد) أى ابن ثابت (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وفائدة هذا الطريق بيان سماع موسى بن
عقبة له من أبى النضر وسقط ذلك كله من رواية غير عمة وكذلك فى الاسماعى ولا أبو
زعيم * ولما فرغ المؤلف رحمه الله من بيان أحكام الجماعة والامامة ونسوبة الصفوف شرع فى بيان
صفة الصلاة وما يتعلق بذلك فقال (باب ايجاب التكبير) (الاحرام) (افتتاح الصلاة) أى مع
الشروع فى الصلاة ومحجى الواو بمعنى مع شائع ذائع وأطلق ايجاب والمراد الوجوب تجوز لأن
الايجاب خطاب الشارع والوجوب ما يتعلق بالمكلف وهو المراد هنا ويتعين على القادر الله أكبر
لانه عليه الصلاة والسلام كان يستفتح الصلاة به رواه ابن ماجه وغيره * وفى البخارى صلوا كما
راىتموه فى أصلى فلا يقوم مقامه تسبيح ولا تهليل لانه محل اتباع وهذا قول الشافعية والمالكية
والحنابلة فلا يكفى الله التكبير ولا الرحمن أكبر لكن عند الشافعية لا تنصرف زيادة لاتنفع الاسم كالله
الجليل أكبر فى الأصح ومن عجز عن التكبير ترجم عنه بأى لغة شاء ولا يعدل عنه الى غيره من
الأدكار وقال الحنفية بنعقد بكل لفظ يقصده التعظيم خلافا لابي يوسف فانه يقتصر على المعروف
والمسك من التكبير فيقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر وهل تكبيرة الاحرام ركن
أو شرط قال بالاول الشافعية والمالكية والحنابلة وقال الحنفية بالثانى * وبالسند قال (حدثنا
أبو اليمان) الحكم بن نافع البهرانى الحصى (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبى حمزة الأموى الحصى
(عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرنى) بالافراد (أنس بن مالك الأنصارى) رضى
الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب فرسا فى ذى الحجة سنة خمس من هجرته وأتى الغابة
فسقط عنها) (فجش) بضم الجيم وكسر الحاء المهملة ثم شين معجمة أى خدش (شقاه الأيمن قال

أنس

وحدثني الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى أربعة أنهار يخرج من أصلها نهران (٧١) ظاهران ونهران باطنان فقلت يا جبريل

ما هذه الأنهار قال أما النهران الباطنان فنهران في الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات ثم رفع لي البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا قال هذا البيت

وإذا ن يكون من أمته المؤمنين مثل هذه الأمة لأنه وإذا ن يكونوا أتباعا له وليس لنبيين صلى الله عليه وسلم مثلهم والمقصود أنه انما يبكي حزنا على قومه وعلى قوات الفضل العظيم والثواب الجزيل بتخلفهم عن الطاعة فان من دعا الى خير وعمل الناس به كان له مثل أجورهم كما جاءت به الأحاديث الصحيحة ومثل هذا يبكي عليه ويحزن على قوائمه والله أعلم (قوله وحدثني الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى أربعة أنهار يخرج من أصلها نهران ظاهران ونهران باطنان فقلت يا جبريل ما هذه الأنهار قال أما النهران الباطنان فنهران في الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات) هكذا هو في أصول صحيح مسلم يخرج من أصلها والمراد من أصل سدرة المنتهى كما جاء مينا في صحيح البخاري وغيره قال مقاتل الباطنان هما السلسيل والكوث قال القاضي عياض رحمه الله هذا الحديث يدل على أن أصل سدرة المنتهى في الأرض لخروج النيل والفرات من أصلها قلت هذا الذي قاله ليس بلازم بل معناه أن الأنهار تخرج من أصلها ثم تسير حيث أراد الله تعالى حتى تخرج من الأرض وتسير فيها وهذا لا يتعنه عقل ولا شرع وهو ظاهر الحديث فوجب التصريح به والله أعلم * وأعلم أن الفرات بالتاء الممدودة في الخط

أنس) ولا يصلي أنس بن مالك (رضي الله عنه) فصل في لنا يومئذ صلاة من الصلوات وهو قاعد فصلينا وراءه فعودا ثم قال (عليه الصلاة والسلام) لما سلم انما جعل الامام ليؤتم به فاذا صلى قائما فصلا واقاما زاد في باب انما جعل الامام ليؤتم به فاذا صلى جالسا فصلا جالسا فجمعوا جالسا وجمعون وهو منسوخ بصلاصلا ثم خلفه قياما وهو قاعد في مرض موته (واذا ركع فاركعوا) وفي الرواية التالية لهذه فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا فالتكبير هنا مقدر اذا ركع كوع يستدعي سبق التكبير بلا ريب فالمقدر كالمفوظ والامر للوجوب وتعميت تكبيرة الاحرام دون غيرها بقوله واقتناح الصلاة المفسر مع الشروع فيها كما مر وفي حديث أبي حميد كان عليه الصلاة والسلام اذا قام الى الصلاة اعتدل قائما ورفع يديه ثم قال الله اكبرا اخرجته ابن ماجه وصححه ابن خزيمة وحبان وحينئذ حصلت المطابقة بين الحديث والترجمة من حيث الجزء الاول منها وهو انما يجاب التكبير والجزء الثاني بطريق الزوم لان التكبير اول الصلاة لا يكون الا عند الشروع فيها (واذا رفع فاركعوا) واذا سجد فاسجد واذا قال سمع الله لمن حمده (أي اجاب دعاء الحمدين) (فقولوا ربنا ولك الحمد) أي بعد قولكم سمع الله لمن حمده فقد ثبت الجمع بينهما من فعله عليه الصلاة والسلام وقد قال صلوا كما رأيتموني أصلي فسمع الله لمن حمده لا ارتفاع وربنا ولك الحمد لا اعتدال وسقط غير أبي ذر عن المستملي واذا سجد فاسجدوا * ورواه هذا الحديث حصيان ومديان وفيه التحديث بالجمع والاخبار بالجمع والافراد والعننة وهذا الحديث والتالي له حديث واحد عن الزهري عن ثابت لكنه من طريقين شيعي والليث فاقتصره شيعي لكنه صرح الزهري فيها باخبار أنس وأتته الليث * وبه قال (حدثنا قتيبة) وغيره أبوي الوقت وذر وابن عساكر ابن سعيد (قال حدثنا الليث) بالمثلثة هو ابن سعد ولا اربعة الليث بلام التعريف (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أنه قال خر) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الراء أي سقط (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس فجحش) بتقديم الجيم على الخاء وآخره معجمة أي خدش وهو قشر جلد العضو وفي رواية فجحش ساقه (فصلى لنا قاعدا فصلينا معه) وفي رواية فصلينا وراءه (فعودا ثم انصرف) ولا نبي ذر عن الجوى والمستملي فلما انصرف (فقال انما الامام أو انما جعل الامام ليؤتم به) يحتمل أن يكون جعل بمعنى سمي فيتعدي الى مفعولين أحدهما الامام القائم مقام الفاعل والثاني محذوف أي انما جعل الامام اماما ويحتمل أن يكون بمعنى صار أي انما صار الامام اماما ويحتمل أن يكون فاعله ضمير الله أي جعل الله الامام أو ضمير النبي صلى الله عليه وسلم واللام في ليؤتم به لام كي والفعل منصوب باضمار أن والشك في زيادة لفظ جعل من الراوي (فاذا كبر فكبروا) الامر للوجوب وهو موضع الترجمة ومراده الرد على القائل من السلف إنه يجوز الدخول في الصلاة بغير لفظ بل بالنية فقط وعلى القائل انه يجوز الدخول فيها بكل لفظ يدل على التعظيم كما مر عن أبي حنيفة ووجوبه على المأموم ظاهر من الحديث وأما الامام فسكوت عنه ويمكن أن يقال في السني أن الإشارة الى الإيجاب لتعبيره بماذا التي تختص بما يجزى بوقوعه والامر شامل لكل التكبيرات الآن الدليل من خارج أخرج غير تكبيرة الاحرام من الوجوب الى السنية كربنا ولك الحمد واستدل به على أن أفعال المأموم تكون متأخرة عن أفعال الامام فيكبر للاحرام بعد فراغ الامام من التكبير ويركع بعد شروعه الامام في الركوع وقبل رفعه منه وكذا سائر الأفعال فلو قارنه في تكبيرة الاحرام لم تنعقد صلاته أو في غيرها كره وفاته فضيلة الجماعة واستدلال ابن بطلان وابن دقيق العبد بذلك بأنه رتب فعله على فعل الامام بالفاء المقتضية للترتيب والتعقيب تعقبه الولي العرافي بأن الفاء المقتضية للتعقيب هي العاطفة أما الواقعة في جواب الشرط فانما هي للربط قال والظاهر أنها لا دلالة لها على التعقيب على أن في دلالتها على التعقيب

في حالتها وصل والوقف وهذا وان كان معلوما مشهورا فنهت عليه لكون كثير من الناس يقولونه بالهاء وهو خطأ والله أعلم (قوله هذا البيت

المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف (٧٣) ملك اذا خرجوا منه لم يعودوا فيه آخر ما عليهم ثم أتيت باناءين أحدهما خمر

والآخر لبن فعرض علي فاخترت
اللبن فقبل لي أصبت أصاب الله
بك أمثلك على الفطرة ثم فرضت
علي كل يوم خمسون صلاة ثم ذكر
قصتها الى آخر الحديث * حدثني
محمد بن مشني حدثنا معاذ بن هشام
حدثني أبي عن قتادة قال حدثنا ابن
ابن مالك عن مالك بن مضع أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
فذكر نحوه وزاد فيه فأثبت بطست
من ذهب مملئي حكمة وإيماناً فشق
من الخمر الى مراق البطن فغسل
بماء زمزم ثم مملئي حكمة وإيماناً

المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف
ملك اذا خرجوا منه لم يعودوا اليه
آخر ما عليهم قال صاحب مطالع
الانوار ورويناه آخر ما عليهم برفع
الراء ونصها فالنصب على الظرف
والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم
من دخوله قال والرفع أوجه وفي
هذا أعظم دليل على كثرة الملائكة
صلوات الله وسلامه عليهم والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم أتيت باناءين
أحدهما خمر والآخر لبن فعرضت
علي فاخترت اللبن فقبل أصبت
أصاب الله بك أمثلك على الفطرة)
قد تقدم في أول الباب الكلام في
هذا الفصل والذي يراد هنا معنى
أصبت أي أصبت الفطرة كما جاء في
الرواية المقدمة وتقدم بيان
الفطرة ومعنى أصاب الله بك أي
أراد بك الفطرة والخير والفضل وقد
حاء أصاب بمعنى أراد قال الله تعالى
فسخرناه لريح تجري بأمره رخاء
حيث أصاب أي حيث أراد اتفق
عليه المفسرون وأهل اللغة كذا
نقل الواحدى اتفاق أهل اللغة
عليه وأما قوله أمثلك على الفطرة
فعناه أنهم أتباع لك وقد أصبت الفطرة فهم يكونون عليها والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فشق من الخمر الى مراق البطن) هو أي

مذهبين حكاهما أبو حيان في شرح التسهيل ولعل أصلهما أن الشرط مع الجزاء أو متقدم عليه
وهذا يدل على أن التعقيب ان قلناه فليس من الفاء وانما هو من ضرورة تقدم الشرط على الجزاء
والله أعلم انتهى (واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا) مفعول فارفعوا محذوف كمفعول فاركعوا
(واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد) بغير واو وفي السابقة بآياتها وهما سواء كما قال
أصحابنا نعم في رواية أبوي ذرو الوقت والاصلي وابن عسا كرولك الحمد بالواو وهو يتعلق بما قبله
أي سمع الله لمن حمده ياربنا فاستجب حمدنا ودعنا ولك الحمد على هذا يتبين (واذا سجد فاسجدوا)
* وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (قال حدثني)
بالافراد (أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) هو عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة)
رضي الله عنه (قال قال النبي) ولا بوي ذرو الوقت والاصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) انما
جعل الامام ليؤتم به فاذا كبى تكبيرة الاحرام أو غيرها (فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا قال سمع
الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد) بالواو أي بعد أن تقولوا سمع الله لمن حمده كما ثبت من فعله
عليه الصلاة والسلام وان كان ظاهر الحديث أن المأموم لا يزيد على ربنا ولك الحمد لكن ليس فيه
حصر (واذا سجد فاسجدوا واذا صلى جالساً فصلوا جالساً أجمعون) بالرفع تؤكد للضمير في فصلوا
أو للضمير المستكن في الحال وهو جالساً وقيل روي أجمعين بالنصب على الحال من ضمير جالساً
لامؤكداً جالساً لانه نكرة فلا يؤكد ورده كونه حالاً بأن المعنى ليس عليه وأنه لم يجئ في أجمعين
الاثنائاً كيد في المشهور لكن أجاز ابن درستويه حاله أجمعين وعليه يتخرج رواية النصب
ان ثبتت والأصح على تقدير ثبوتها أنها على باب التوكيد لكن تؤكد للضمير منصوب مقدراً أنه
قال أجمعين أجمعين ولا يخفى ما فيه من البعد اه قلت ثبت فيما سبق في باب انما جعل الامام ليؤتم
به من رواية أبوي الوقت وذر أجمعين بالنصب مع ما فيه وهذا الحكم منسوخ بما ثبت في مرض
موته ويستفاد من ذلك وجوب متابعة الامام فيكبر للاحرام بعد فراغ الامام منه فان شرع فيه
قبل فراغه لم تنعقد لأن الامام لا يدخل في الصلاة الا بالفراغ من التكبير فالاقداة في أثباته
اقتداء بمن ليس في صلاة بخلاف الركوع والسجود ونحوهما فيركع بعد شروع الامام في الركوع
فان فارنه أو سبقه فقد أساء ولا تبطل وكذا في السجود ويسلم بعد سلامه فان سلم قبله بطلت الا
أن ينمى المفارقة أو معه فلا تبطل لانه تحلل فلا حاجة فيه للاتباع بخلاف السبق فانه منافي
للاقتداء (باب رفع اليدين في التكبيرة الاولى مع الافتتاح) بالتكبير أو بالصلاة وهما متلازمان
حال كون رفع اليدين مع الافتتاح (سواء) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني
(عن مالك) امام دار الهجرة (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله عن أبيه) عبد الله
ابن عمر بن الخطاب (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه) استحباباً (حذو منكبيه)
بالحاء المهملة والذال المعجمة أي ازاءهما ندباً لا فرضاً خلافاً لاجد بن سيار المروزي فيما نقله القفال
في فتاويه ومن قال بالوجوب أيضاً الاوزاعي والحميدي شيخ المؤلف وابن خزيمة من أصحابنا والمراد
بحذو منكبيه كما قاله النووي في شرح مسلم وغيره أن تحاذي أطراف أصابعه أعلى أذنيه وإبهاماه
شحمتي أذنيه وراحته منكبيه (اذا افتتح الصلاة) أي يرفعهما مع ابتداء التكبير ويكون انتهاه
مع انتهائه كما هو الأصح عند الشافعية ووجه المالكية وقيل يرفع يديه بالتكبير ثم يبتدى التكبير مع
ارسال اليدين وقيل أن يرفع وقال صاحب الهداية من الخفيفة الأصح يرفع ثم يكبر لان الرفع
صفة نفي التكبير عن غير الله والتكبير أثبات ذلك له والنفي سابق على الاثبات كما في كلمة الشهادة
(واذا كبر للركوع) رفعهما أيضاً (واذا رفع رأسه) أي أراد رفعهما (من الركوع رفعهما كذلك)

أي

* حدثني محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن (٧٣) قتادة قال سمعت أبا العالية يقول حدثني

ابن عمر نبيكم صلى الله عليه وسلم يعني ابن عباس قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أسرى به فقال موسى آدم طوال كأنه من رجال شنوءة وقال عيسى جعد مربوع وذو كمال كالحا زن جهنم وذو كمال الدجال

بفتح الميم وتشديد القاف وهو ما سئل من البطن وذك من جلده قال الجوهرى لا واحد لها وقال صاحب المطالع واحدها مرق (قول مسلم رجه الله حدثني محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أبا العالية يقول حدثني ابن عمر نبيكم صلى الله عليه وسلم يعني ابن عباس رضى الله عنهما) هذا الاسناد كله بصريون وشعبة وان كان واسطفا فقد انتقل الى البصرة واستوطنها وابن عباس أيضا سكنها واسم أبي العالية رفيع بضم الراء وفتح الفاء ابن مهران الرايحى بكسر الراء وبالضمة من تحت والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم موسى آدم طوال كأنه من رجال شنوءة وقال عيسى جعد مربوع) أما طوال فمضم الطاء وتخفيف الواو ومعناه طويل وهم الغنائ وأما شنوءة فبشين معجمة مفتوحة ثم نون ثم واو ثم همزة ثم هاء وهى قبيلة معروفة قال ابن قتيبة فى ادب الكاتب سمو بذلك من قولك رجل فيه شنوءة أى تقرز قال ويقال سمو بذلك لانهم تشاؤا وتباعدا وقال الجوهرى الشنوءة التقرز وهو التباعدا من الانسان ومنه أزد شنوءة وهم حى من اليمن ينسب اليهم شئى قال قال ابن السكيت ربما قالوا أزد شنوءة بالتشديد غير مهموز وينسب اليها شنوى (وأما قوله صلى الله عليه

أى حذ ومنكبيه (أيضا) جواب لقوله واذا رفع رأسه (وقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وكان لا يفعل ذلك) أى رفع يديه (فى) ابتداء (السجود) ولا فى الرفع منه وهذا مذهب الشافعى وأحمد وقال الحنفية لا يرفع الا فى تكبيرة الاحرام وهو رواية ابن القاسم عن مالك قال ابن دقيق العيد وهو المشهور عند أصحاب مالك والمعمول به عند المتأخرين منهم وأجابوا عن هذا الحديث بأنه منسوخ وقال أبو العباس القرطبى مشهور مذهب مالك أن الرفع فى المواطن الثلاثة هو آخر أقواله وأصحها والحكمة فى الرفع أن يراه الاصم فيعلم دخوله فى الصلاة كالاعبى به لم يسمع التكبير أو إشارة الى رفع الحجاب بين العبد والمعبود أو ليس بمقبول بجميع يديه وقال الشافعى هو تعظيم لله واتباع لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى هذا الحديث التحديث والعنينة وأخرجه النسائى فى الصلاة (باب رفع اليدين اذا كبر واذا ركع) أى اذا أراد الة كبيرة لا افتتاح واذا أراد الركوع (و) رفعهما (اذا رفع) رأسه من الركوع * وبالسند قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزى جاور ربكة وتوفى سنة ست وعشرين ومائتين (قال أخبرنا) ولا يذرح حدثنا (عبد الله) ابن المبارك (قال أخبرنا يونس) بن يزيد الا يلى (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن مهاب (قال أخبرنى) بالافراد (سالم بن عبد الله) ولا بن عساكر زيادة ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما ولا يذرعن أبيه أنه (قال رأيت رسول الله) ولا اصلى النبى (صلى الله عليه وسلم اذا قام فى الصلاة) أى شرع فيها (رفع يديه حتى يكونا) بمناء تحته ولا يذرعن بالافوقية (حذ ومنكبيه) بالثنائية (وكان يفعل ذلك) أى يرفع يديه (حين يكبر للركوع) أى عند ابتداء الركوع كاحرامه حذ ومنكبيه مع ابتداء التكبير (ويفعل ذلك) أيضا (اذا رفع رأسه من الركوع) أى اذا أراد الرفع منه أيضا (ويقول سمع الله لمن حمده ولا يفعل ذلك) أى الرفع (فى السجود) أى لا فى الهوى اليه ولا فى الرفع منه وروى يحيى القطان عن مالك عن نافع عن ابن عمر مرفوعا هذا الحديث وفيه ولا يرفع بعد ذلك أخرجه الدارقطنى فى غرائب مالك باسناد حسن وظاهره يشمل النقي عماء هذه المواضع الثلاثة وقدر وى رفع اليدين فى الحديث خمسون من الصحابة منهم العشرة ورواه هذا الحديث الستة ما بين مروزى ومدنى وأبلى وفيه التحديث بالجمع والاختبار بالجمع والافراد والعنينة والقول وأخرجه مسلم فى الصلاة وكذا النسائى زاد ابن عساكر هنا قال محمد أى البخارى قال على بن عبد الله المدينى حق على المسلمين أن يرفعوا أيديهم عند تكبيرة الاحرام وغيرها بما ذكره الحديث الزهرى عن سالم عن أبيه عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما * وبه قال (حدثنا سحق الواسطى) هو ابن شاهين (قال حدثنا خالد بن عبد الله) بن عبد الرحمن الطحان (عن خالد) الحذاء ولا يذرعن الجوى والمستلى حدثنا خالد (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (أنه) أى أن أبا قلابه (رأى مالك بن الحويرث) بضم الحاء المهملة وفتح الواو آخره مثناة اللين (اذا صلى) أى شرع فى الصلاة (كبر) الاحرام (ورفع يديه) حتى يكونا حذ ومنكبيه وسلم ثم رفع يديه (واذا أراد أن يركع رفع يديه) مع التكبير (واذا رفع رأسه من الركوع رفع يديه) وهذا مذهب الشافعى وأحمد خلافا لابي حنيفة ومالك فى أشهر الروايات عنه واستدل الحنفية برواية مجاهد أنه صلى خلف ابن عمر فلم يرفع يديه فذلك واجب بالظن فى اسناده لان أبابكر بن عياش ساء حفظه باخرة وعلى تقدير صحته فقد أثبت ذلك سالم ونافع وغيرهم والمثبت مقدم على النافى وأيضا فان ابن عمر لم يكن يراه واجبا ففعله تارة وتركه أخرى وروى عن بعض الحنفية بطلان الصلاة به وأما الرفع فى تكبيرة الاحرام فعليه الاجماع وانما قال أرادنى الركوع لانه فيه عند ارادته بخلاف رفعهما فى رفع الرأس منه فانه عند نفس الرفع

صلى الله عليه وسلم ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مررت ليلة أسري بي على موسى بن عمران رجل آدم طوال جعد كأنه من رجال شنوة

الحقير وفيه لغات ذكرهن صاحب المحكم وغيره مربوع ومربع ومربع بفتح الباء وكسرها وربيع وربيع وربيع بفتح الباء بفتح الباء والمرأة ربعة وربعة (وأما قوله صلى الله عليه وسلم في عيسى صلى الله عليه وسلم انه جعد) ووقع في أكثر الروايات في صفته سبط الرأس فقال العلماء المراد بالجعد هنا جعودة الجسم وهو اجتماعه واكتنازه وليس المراد جعودة الشعر وأما الجعد في صفة موسى عليه السلام فقال صاحب التحرير فيه معنيان أحدهما ذكرناه في عيسى عليه السلام وهو اكتناز الجسم والثاني جعودة الشعر قال الأول أصح لأنه قد جاء في رواية أبي هريرة في الصحيح أنه رجل الشعر هذا كلام صاحب التحرير والمعنيان فيه جائزان وتكون جعودة الشعر على المعنى الثاني ليست جعودة القبط بل معناها أنه بين القبط والسبط والله أعلم والسبط بفتح الباء وكسرها لغتان مشهورتان ويجوز اسكان الباء مع كسر السين وفتحها على التخفيف كما في كتف وبابه قال أهل اللغة الشعر السبط هو المسترسل ليس فيه تكسور ويقال في الفعل منه سبط شعره بكسر الباء يسبط بفتحها سبطا بفتحها أيضا والله أعلم (قوله في الرواية الأخرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مررت ليلة أسري بي على موسى بن عمران)

لا عند ارادته وكذا في إذا صلى كبر التكبير عند فعل الصلاة * قال أبو قلابة (وحدثنا مالك بن الحويرث (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع هكذا) أي مثل ما صنع مالك بن الحويرث والواو الحال لا للعطف على رأي لأن الحديث مالك والرأي أبو قلابة * وفي هذا الحديث التحديث والغنة هذا (باب بالتثنية (إلى أين يرفع) المصلي (يديه) عند افتتاح الصلاة وغيره (وقال) وحذف الواو الأصلية وابن عسار (أبو حميد) بضم الحاء عبد الرحمن بن سعد الساعدي الاضاري مما هو موصول عنده في باب سنة الجلوس في التشهد (في أصحابه) أي حال كونه بين أصحابه من الصحابة رضي الله عنهم (رفع النبي صلى الله عليه وسلم) أي يديه (حذو منكبيه) ولا بن عساكر إلى حذو منكبيه * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم بن نافع (قال أخبرنا شبيب) هو ابن أبي جرة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرنا) بالجمع وللاربعة أخبرني (سالم بن عبد الله أن) أباه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال رأيت النبي (ولا بن عساكر رسول الله صلى الله عليه وسلم) افتتاح التكبير في الصلاة فرفع يديه حين يكبر حتى يجعلهما حذو منكبيه (بفتح الميم وكسر الكاف) تثنية منكبه وهو مجمع عظم العضد والكف أي أزاء منكبيه وبهذا أخذ الشافعي والجمهور خلافا للحنفية حيث أخذوا بحديث مالك بن الحويرث عند مسلم ولفظه كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كبر رفع يديه حتى يحاذي بهما أذنيه وفي رواية حتى يحاذي فروع أذنيه وقد جمع الشافعي بينهما فقال يرفع يديه حذو منكبيه بحيث يحاذي أطراف أصابعه فروع أذنيه أي أعلى أذنيه وأبهاما مشتمتي أذنيه وراحتاه منكبيه (وإذا كبر للركوع فعل مثله) أي مثل المذكور من رفع اليدين حذو المنكبين (وإذا قال سمع الله لمن حمده فعل مثله) من أرفع حذو المنكبين أيضا (وقال ربنا ولك الحمد ولا يفعل ذلك) الرفع المذكور (حين يسجد ولا حين يرفع رأسه من السجود) ولا بن عساكر والأصلي ولا حين يرفع من السجود فحذف لفظ رأسه (باب رفع) المصلي (اليدين إذا قام من الركعتين) بعد التشهد * وبالسند قال (حدثنا عياش) بفتح العين المهملة وتشديد المثناة التحتية آخره محجمة ابن الوليد الرقام البصري (قال حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامي بالسين المهملة البصري (قال حدثنا عبد الله) بضم العين وفتح الواو حدة ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (أن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) كان إذا دخل (أي أراد الدخول) في الصلاة (ولا بن عساكر دخل الصلاة) كبر ورفع يديه (حذو منكبيه) (وإذا ركع) كبر (رفع يديه) وإذا قال سمع الله لمن حمده رفع يديه (حذو منكبيه) أيضا (وإذا قام من الركعتين) بعد التشهد (رفع يديه) كذلك (ورفع ذلك ابن عمر إلى النبي) ولا بن عساكر (صلى الله عليه وسلم) أي أضافه إليه وكذا رفعه عبد الوهاب الثقفي ومعمّر عن عبيد الله عن الزهري عن سالم عن ابن عمر كما أخرجه المؤلف في جزء رفع اليدين له وفيه الزيادة وقد توبع نافع على ذلك عن ابن عمر وهو في مداراه أبو داود وصححه المؤلف في الجزء المذكور من طريق محارب بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه وله شواهد منها حديث أبي حميد الساعدي وحديث علي بن أبي طالب أخرجهما أبو داود وصححه ابن خزيمة وحبان وقال المؤلف في جزء الرفع ما زاده ابن عمر وعلي وأبو حميد في عشرة من الصحابة من الرفع عند القيام من الركعتين صحيح لأنهم لم يحكوا صلاة واحدة فاختلفوا فيها وانما زاد بعضهم على بعض والزيادة مقبولة من أهل العلم اه وقال ابن خزيمة هو سنة وإن لم يذكره الشافعي والاسناد صحيح وقد قال قولوا بالسنة ودعوا قولنا انتهى وتعقب بان وصية الشافعي يعمل بها إذا عرف أن الحديث لم يطلع عليه الشافعي أما إذا

ورأيت عيسى بن مريم مربوع الخلق الى الحمرة والبياض سبط الرأس وأرى مالكا خازن (٧٥) النار والدجال في آيات أراهن الله اياه فلا

تكن في مربة من لقائه قال كان قتادة يفسرها أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قد لقي موسى عليه السلام * حدثنا أحمد بن حنبل وسريج بن يونس قال حدثنا هشيم

وسقطت لفظة مررت في معظمها ولا بد منها فان حذف كانت مرادة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وأرى مالكا خازن النار) هو بضم الهمزة وكسر الراء ومالك بالانصب ومعناه أرى النبي صلى الله عليه وسلم مالكا وقد ثبت في صحيح البخاري في هذا الحديث ورأيت مالكا ووقع في أكثر الاصول مالك بالرفع وهذا قد ينكر ويقال هذا لحن لا يجوز في العربية ولكن عنه جواب حسن وهو أن لفظة مالك منصوبة ولكن اسقطت الالف في الكتابة وهذا يفعل المحدثون كثيرا فيكتبون سمعت أنس بغير ألف ويقرؤه بالنصب وكذلك مالك كتبوه بغير ألف ويقرؤه بالنصب فهذا أن شاء الله تعالى من أحسن ما يقال فيه وفيه فوائد ينبغي بها على غيره والله أعلم (قوله وأرى مالكا خازن النار والدجال في آيات أراهن الله اياه فلا تكن في مربة من لقائه قال كان قتادة يفسرها أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قد لقي موسى عليه السلام) هذا الاستشهاد بقوله تعالى فلا تكن في مربة هو من استدلال بعض الرواة وأما تفسير قتادة فقد وافقه عليه جماعة منهم مجاهد والكلبي والسهدي وعلى مذهبه معناه فلا تكن في شئ من لقائك موسى وذهب كثيرون من المحققين من المفسرين وأصحاب المعاني الى أن معناها فلا تكن في

إذا عرف أنه اطع عليه ورده أو تأوله بوجه من الوجوه فلا الامر هنا محتمل وصح النووي تصحيح الرفع وبعبارة النووي ٣ خلافا لا كثيرين وقد قال أبو داود أن الحديث رواه الثقي عن عبيد الله فلم يرفعه وهو الصحيح وكذا رواه موقوف الليث وابن جريج ومالك * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصري ومدني وشيخ المؤلف من أفراده وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه أبو داود (رواه حماد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) وصله المؤلف في جزع رفع اليدين عن موسى بن اسمعيل عن حماد مرفوعا بلفظ إذا كبر رفع يديه وإذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع (ورواه ابن طهمان) ابراهيم (عن أيوب وموسى بن عقبة مختصرا) وصله السهقي من طريق عمر بن عبد الله بن رزين عن ابراهيم بن طهمان عن أيوب وموسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أنه كان يرفع يديه حين يفتتح الصلاة وإذا ركع وإذا استوى قائما من ركوعه حذو منكبيه ويقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك وقال الدارقطني ورواه ابن خزيمة عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر موقوفا (باب وضع المصلي يده اليمنى على اليد اليسرى) أي في حال القيام وزاد الاصيل والهروي في الصلاة وسقط الباب للاصيلي * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) امام دار الهجرة (عن أبي حازم) بالحاء المهملة ابن دينار الاعرج (عن سهل بن سعد) بسكون العين الساعدي الانصاري (قال كان الناس يؤمرون) الأمر لهم النبي صلى الله عليه وسلم (أن) أي بأن (يضع الرجل يده اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة) أي يضع يده اليمنى على ظهر كفه اليسرى والرسغ من الساعد كما في حديث واثلة المروى عند أبي داود والنسائي وصححه ابن خزيمة والحكمة في ذلك أن القاسم بين يدي الملك الجبار يتأدب بوضع يده على يده أو هو أرفع للعبث وأقرب الى الخشوع والرسغ المفصل بين الساعد والكف والسنة أن يجعلهما تحت صدره لحديث عند ابن خزيمة أنه وضعهما تحت صدره لأن القلب موضع النية والعادة أن من احتز على حفظ شئ جعل يده عليه وقال في عوارف المعارف ان الله تعالى بلطف حكيم جعل اليد محل نظره ومورد وحيه ونجته ما في أرضه وسماؤه وحياتهما نيا أرضيا سماويا منتصب القائمة مرتفع الهيئة فنصفه الأعلى من حد الفؤاد مستودع أسرار السموات ونصفه التحتاني مستودع أسرار الارض فحل نفسه ومركزها النصف الاسفل ومحل روحه الروحاني والقلب النصف الاعلى فؤاد الروح مع جوارب النفس يتطاردان ويتجاذبان وباعتبار تطاردهما وتعاليمهما الملك ولاة الشيطان ووقت الصلاة يكثر التطارد لوجود التجاذب بين الايمان والطبع فيكشف المصلي الذي صار قلبه سماويا يتردد بين الفناء والبقاء بجوارب النفس متصاعدا من مركزها والجوارح ونصرتها وحركتها مع معاني الباطن ارتباط وموازنة فبوضع اليمنى على الشمال حصر النفس ومنع من صعود جواربها وأثر ذلك يظهر برفع الوسوسة وزوال حديث النفس في الصلاة اه وروي ابن القاسم عن مالك الارسل وصار اليه أكثر أصحابه وعن الحنفية يضع يده تحت سترته إشارة الى ستر العورة بين يدي الله تعالى وكان الاصل أن يقول يضعون قوضع المظهر موضع المضمر (قال أبو حازم) الاعرج (لا أعلمه) ولا بن عساكر ولا أعلمه أي الأمر (الا) أن سهلا (ينبغي ذلك) بفتح أوله أي يسنده ويرفعه (الى النبي صلى الله عليه وسلم قال اسمعيل) هو ابن أبي أيوب لا اسمعيل بن اسحق القاضي ولا بن عساكر قال محمد قال اسمعيل ويعني بحمد المؤلف (ينبغي ذلك) بضم الياء وفتح الميم البناء للفعول (ولم يقل) أبو حازم (ينبغي) بفتح أوله وكسر الميم كرواية القعني * ولما فرغ من الكلام في وضع اليمنى على اليسرى وهي صفة السائل الذليل وأنه أقرب الى الخشوع شرع يذكر الخشوع حثا للمصلي على ملازمته

شئ من لقاء موسى الكتاب وهذا مذهب ابن عباس ومقاتل والزجاج وغيرهم والله أعلم (قوله حدثنا أحمد بن حنبل وسريج بن يونس) هو

حدثنا داود بن أبي هند عن أبي العالية عن (٧٦) ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بوادي الأزرق فقال أي وادهذا

فقالوا هذا وادي الأزرق قال كافي
أنظر إلى موسى عليه السلام هابطا
من النية وله جوار إلى الله بالتلبية

بالسنة المهمة والجيم (قوله صلى
الله عليه وسلم كافي أنظر إلى موسى
صلى الله عليه وسلم هابطا من النية
وله جوار إلى الله تعالى بالتلبية ثم
قال صلى الله عليه وسلم في يونس بن
متى صلى الله عليه وسلم رأيت به وهو
يلبي) قال القاضي عياض رحمه
الله أكثر الروايات في وصفهم تدل
على أنه صلى الله عليه وسلم رأى
ذلك ليلة أسرى به وقد وقع ذلك
مبيناً في رواية أبي العالية عن ابن
عباس وفي رواية ابن المسدب
عن أبي هريرة وليس فهم ذلك
التلبية قال فان قيل كيف يحجون
و يلبون وهم أموات وهم في الدار
الآخرة وليست دار عمل فاعلم أن
للسابغ وفيما ظهر لنا عن هذا
أجوبة أحدها أنهم كالشهداء بل
هم أفضل منهم والشهداء أحياء
عند ربهم فلا يبعد أن يحجوا
ويصلوا كما ورد في الحديث الآخر
وان يتقربوا إلى الله تعالى بما
استطاعوا لانهم وان كانوا قد
توفوا فهم في هذه الدنيا التي هي دار
العمل حتى اذا فنيت مدتها وتعبتها
الآخرة التي هي دار الجزاء انقطع
العمل الوجه الثاني ان عمل الآخرة
ذكر ودعاء قال الله تعالى دعواهم
فيها سبحانه اللهم ونحييتهم فيها سلام
الوجه الثالث ان تكون هذه رؤية
منام في غير ليلة الاسراء وفي بعض
ليلة الاسراء كما قال في رواية ابن عمر
رضي الله عنهم ما بينا أنا نائم رأيتني
أطوف بالكعبة وذكر الحديث في
قصة عيسى صلى الله عليه وسلم

فقال (باب الخشوع في الصلاة) الصلاة صلة العبد بربه فمن تحقق بالصلاة في الصلاة لمعت له
طوال التجلي فيخشع وقد شهد القرآن بفلاح مصل خاشع قال الله تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم
في صلاتهم هم خاشعون أي خائفون من الله متذللون له يلزمون أبصارهم مساجدهم وعلامة ذلك
أن لا يلتفت المصلي عما ولا يشأ ولا يجاوز بصره موضع سجوده صلى بعضهم في جامع البصرة
فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس عليها ولم يشعر هو بها والفلاح أجمع اسم للسعادة
الآخرة وفقد الخشوع بنفسه وقد قال تعالى وأقم الصلاة لذكري وظاهر الأمر الوجوب بالغفلة
ضد فتن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقبلاً للصلاة لا ذكره تعالى فافهم واعمل فليقبل العبد
على ربه ويستحضر بين يديه من هو واقف * كان مكتوباً في محراب داود عليه الصلاة والسلام
أيها المصلي من أنت ولين أنت وبين يدي من أنت ومن تناجي ومن يسمع كلامك ومن ينظر إليك
وقال الخراز ليكن إقبالك على الصلاة إقبالاً على الله يوم القيامة ووقوفك بين يديه وهو مقبل
عليك وأنت تناجيه وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالأفراد
(مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج)
عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل
ترون) بفتح التاء والاستفهام انكارى أي أتظنون (قيل) أي مقابلتي ومواجهتي (ههنا) فقط
(والله ما) ولا يذرعن الجوى لا (يخفى على ركوعكم ولا خشوعكم) تنبيه لهم على التلبس
بالخشوع في الصلاة لانه انما قال لهم ذلك لما رأهم يلتفتون غير ساكنين وذلك ينافي كمال الصلاة
فيكون مستحباً لا واجباً اذ لم يأمرهم هنا بالاعادة وقد حكى النووي الاجماع على عدم وجوبه قال
في شرح التقریب وفيه نظر فقد روي في كتاب الزهد لابن المبارك عن عمار بن ياسر قال لا يكتب
لرجل من صلاته ما سها عنه وفي كلام غير واحد من العلماء ما يقتضي وجوبه انتهى والخشوع
الخوف أو السكون أو هو معنى يقوم بالنفس يظهر عنه سكون في الاطراف يلائم مقصود العبادة
وفي مصنف ابن أبي شيبة عن سعيد بن المسيب أنه رأى رجلاً يلعب بلحيته في الصلاة فقال لو خشع
قلب هذا خشعت جوارحه وقد تحرك اليدهم وجود الخشوع في سنن البيهقي عن عمرو بن
حريث قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً مس لحية وهو يصلي وهذا موضع الترجة
(واني لأراكم) بفتح الهمزة أي أبصركم (وراء ظهري) ولا يذروا الوقت والاصلي من وراء
ظهري أي بصره المعبود ابصاراً انخرقت له فيه العادة أو بغيره كما مر * وبه قال (حدثنا محمد بن
بشار) بالموحدة والمجعة المشددة (قال حدثنا غندر) اسمه محمد بن جعفر البصري (قال حدثنا
شعبة) بن الحجاج وابن عساكر عن شعبة (قال سمعت قتادة) بن عادية يقول (عن أنس بن مالك)
وسقط لفظ ابن مالك عند ابن عساكر (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أقبوا) أي اكملوا (الركوع
والسجود فوالله اني لأراكم) بفتح اللام المؤكدة والهمزة (من بعدى) أي من خلفي (وربما قال من
بعد ظهري اذار كتم وسجدتم) ولا يذروا اذا سجدتم وأغرب الداودي حيث فسر البعدية هنا بما
بعد وفاته صلى الله عليه وسلم يعني أن أعمال أمته تعرض عليه ولا يخفى بعده لان سياق الحديث
يأباه وهذا الحديث رواه مسلم في الصلاة ويريد قول الداودي قوله وربما قال من بعد ظهري
(باب ما يقول) ولاستلى وابن عساكر ما يقرأ (بعد التكبير) وبالسند قال (حدثنا حفص بن
عمر) بن الحرث الحوضي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس)
والاصلي عن أنس بن مالك (أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر) رضي الله عنهم (كانوا
يفتحون الصلاة) أي قراءتها فلا دلالة فيه على دعاء الافتتاح (بالحمد لله رب العالمين) يضم الدال

ثم أتى على ثنية هرشي فقال أي ثنية هذه قالوا ثنية هرشي قال كافي أنظر إلى يونس (٧٧) بن متى على ناقه جراء جعدة عليه حبة من

صوف خطام ناقته خلبة وهو يابى
قال ابن حنبل في حديثه قال هشيم
يعني ليفا * حدثني محمد بن المنثي
حدثنا ابن أبي عدي عن داود عن
أبي العالمة عن ابن عباس قال سئنا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بين مكة والمدينة فمرنا بواد
فقال أي واد هذا فقالوا وادى
الازرق فقال كافي أنظر إلى موسى
صلى الله عليه وسلم فذكر من لونه
وشعره شيئا لم يحفظه داود واضعا
اصبعه في أذنيه

وكيف جهم وتليبتهم كما قال صلى
الله عليه وسلم كافي أنظر إلى موسى
وكافي أنظر إلى عيسى وكافي أنظر
إلى يونس عليهم السلام الوجه
الخامس أن يكون أخبر عما أوحى
إليه صلى الله عليه وسلم من أمرهم
وما كان منهم وإن لم يره رؤيته عين
هذا آخر كلام القاضي عياض
رحمته الله والله أعلم (قوله صلى الله
عليه وسلم له جوار) هو بضم الجيم
وبالهزة وهو رفع الصوت (قوله
ثنية هرشي) هي بفتح الهاء واسكان
الراء والشين المعجمة مقصورة الالف
وهو جبل على طريق الشام والمدينة
قريب من الحقة (قوله صلى الله
عليه وسلم على ناقه جراء جعدة عليه
حبة من صوف خطام ناقته خلبة
قال هشيم يعني ليفا) أما الجعدة فهي
مكتزة اللحم كما تقدم قريبا وأما
الخطام بكسر الخاء فهو الحبل الذي
يقاده البعير يجعل على خطمه وقد
تقدم بيانه وأضافي أول كتاب
الايمن وأما الخلبة فبضم الخاء
المعجمة وبالباء الموحدة بينهما لام فيها
لغتان مشهورتان الضم والاسكان
حكاهما ابن السكيت والجوهري

على الحكاية لا يقال أنه صريح في الدلالة على ترك البسملة أو لها لان المراد الافتتاح بالفتحة
فلا تعرض لكون البسملة منها أولا ولمسلم لم يكونوا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم وهو محمول
على نفي سماعها فيحتمل اسرارهم بها ويؤيده رواية النسائي وابن حبان فلم يكونوا يجهرون بسم الله
الرحمن الرحيم ففي القراءة محمول على نفي السماع ونفي السماع على نفي الجهر ويؤيده رواية ابن
خزيمة كانوا يسرون بسم الله الرحمن الرحيم وقد قامت الأدلة والبراهين للشافعي على اثباتها
ومن ذلك حديث أم سلمة المروى في البيهقي وصحح ابن خزيمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ
بسم الله الرحمن الرحيم في أول الفاتحة في الصلاة وعدها آية وفي سنن البيهقي عن أبي هريرة
وابن عباس وغيرهم أن الفاتحة هي السبع المثاني وهي سبع آيات وإن البسملة هي السابعة وعن
أبي هريرة مرفوعة إذا قرأتم الحمد لله فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم إنها أم القرآن وأم الكتاب
والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم إحدى آياتها قال الدارقطني رجال اسنادهم كلهم ثقات
وأحاديث الجهر بها كثيرة عن جماعة من الصحابة نحو العشر بن صحابيا كافي بكر الصديق وعلى
ابن أبي طالب وابن عباس وأبي هريرة وأم سلمة * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري
التبوكي (قال حدثنا عبد الواحد بن زياد) العبدى البصري (قال حدثنا عمارة بن القعقاع) بن
شبرمة الضبي الكوفي (قال حدثنا أبو زرعة) هرم أو عبد الرحمن أو عمرو أو جرير بن عمرو الجلي
(قال حدثنا أبو هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسكت) بفتح أوله (بين التكبير وبين
القراءة اسكاته) بكسر الهمزة بوزن أفعالة وهو من المصادر الشاذة إذ القياس سكوتا وهو منصوب
مفعولا مطلقا أي سكوتا يقتضي كلاما بعده (قال) أبو زرعة (أحسبه) أي أظن أباه هريرة (قال
هنية) بضم الهاء وفتح النون وتشديد المشاة التحتية من غير همز كذا عند الأكثر أي يسيرا
ولأنكشمة مني والاصلي هنية بهاء بعد المشاة الساكنة وفي نسخة هنية بهمزة مفتوحة بعد المشاة
الساكنة قال عياض والقرطبي وأكثر رواة مسلم قالوه بالهمز لكن قال النووي أنه خطأ قال
وأصله هنية فلما صغرت صارت هنية فاجتمعت واو وباء وسقت احداهما بالساكن فقلت
الواو باء ثم أدغمت وتعبق بأنه لا يمنع ذلك اجازة الهمزة فقد تقلب الواو همزة (فقلت باني وأمي)
أي أنت مفدى أو أفديك بهما (يا رسول الله إسكاته) بكسر الهمزة وسكون السين والرفع قال
في الفتح وهو الذي في رواية الأكثرين وأعر به مبتدأ السكت لم يذكروا خبره أو هو منصوب على ما قاله
المظهرى أي أسألت اسكاته أو في اسكاته وللمستلى والسرخصى أسكاته بفتح الهمزة وضم
السين على الاستفهام ولهما في نسخة أسكوتك (بين التكبير والقراءة) ولا يذروا الاصلي وأبي
الوقت وابن عساکرو بين القراءة (ما تقول) فيه (قال) عليه الصلاة والسلام (أقول) فيه (أنهم
باعديني وبين خطاياي كما باعدت) أي كسعدك (بين المشرق والمغرب) هذا من المجاز لان
حقيقة المساعدة انما هي في الزمان والمكان أي أمح ما حصل من خطاياي وحل بيني وبين ما يخاف
من وقوعه حتى لا يبتني لهما مني اقتراب بالكلمة وهذا الدعاء صدر منه عليه الصلاة والسلام على سبيل
المبالغة في اظهار العبودية وقيل أنه على سبيل التعليم لامتته وعورض بكونه لو أراد ذلك لجهر به
وأجيب بورود الامر بذلك في حديث سمرة عند البزار وأعاد لفظ بين هنا ولم يقل وبين المغرب لان
العطف على الضمير المحفوض بعاد معه العامل بخلاف الظاهر كذا قرره الكرماني لكن يرد عليه
قوله بين التكبير وبين القراءة (اللهم تقني من الخطايا كما ينقي الثوب الأبيض من الدنس) أي
الوسخ ووقف تقني بالتشديد في الموضعين وهذا مجاز عن ازالة الذنوب ومحو أثرها وشبهه بالثوب
الابيض لان الدنس فيه أظهر من غيره من الألوان (اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج) بالثلثة
وسكون اللام وفي اليونانية بفتحها (والبرد) بفتح الراء وذكروا الأخيرين بعد الأول للتأكيد

وآخرون وكذلك الخلب والخلب وهو الليف كما فسر هشيم والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم كافي أنظر إلى موسى واضعا اصبعه في أذنيه)

لأنه جوار إلى الله بالتلبية ما را به هذا الوادي (٧٨) قال ثم سرنا حتى أتينا على ثنية فقال أي ثنية هذه قالوا هرشي أولقت فقال

كافي أنظر إلى بونس على ناقة جراه عليه حبة صوف خطام ناقته ليف خلبة مارا بهذا الوادي مليبا * حدثنا محمد بن المثنى حدثنا ابن أبي عدي عن ابن عون عن مجاهد قال كنا عند ابن عباس فذكروا الدجال فقالوا أنه مكتوب بين عينيه كافر قال فقال ابن عباس لم أسمع قال ذلك ولكنه قال أما إبراهيم فأنظروا إلى صاحبكم

أما الأصبع ففيها عشر لغات كسر الهمزة وفتحها وضمة مع فتح الباء وكسرها وضمة والعاشرة أصبوع على مثال عصفور وفي هذا دليل على استحباب وضع الأصبع في الأذن عند رفع الصوت بالأذان ونحوه مما يستحب له رفع الصوت وهذا الاستنباط والاستحباب يحى على مذهب من يقول من أحببنا وغيرهم أن شرع من قبلنا شرع لنا والله أعلم (قوله فقال أي ثنية هذه قالوا هرشي أولقت) هكذا ضبطناها لغت بكسر اللام واسكان الفاء وبعدها ناعمة مشنة من فوق وذكر القاضي وصاحب المطالع فيها ثلاثة أوجه أحدها ما ذكره والثاني فتح اللام مع اسكان الفاء والثالث فتح اللام والفاء جميعا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم خطام ناقته ليف خلبة) روى بتون ليف وروى بضاقته إلى خلبة فنون جعل خلبة بدلا أو عطف بيان (قوله عن مجاهد قال كنا عند ابن عباس رضي الله عنهما فذكروا الدجال فقال أنه مكتوب بين عينيه كافر قال فقال ابن عباس لم أسمع قال ذلك ولكنه قال أما إبراهيم فأنظروا إلى صاحبكم) هكذا هو في الأصول وهو صحيح وقوله فقال أنه مكتوب أي قال قائل من الحاضر بن ووقع في الجمع بين الصحيحين لعبد الحق في هذا الحديث تابعي

أولانهم ما أن لم تمسهما الايدي ولم تمسهما الاستعمال قاله الخطابي واستدل بالحديث على مشروعية دعاء الافتتاح بعد التحريم بالفرض أو النفل خلافا للمذهب وعن مالك وفي مسلم حديث على وجه وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيقا وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين زاد ابن حبان مسلما لكن قيده بصلاة الليل وأخرجه الشافعي وابن خزيمة وغيرهما بلفظ اذ صلى المكتوبة واعتمده الشافعي في الام وفي الترمذي وصحح ابن حبان من حديث أبي سعيد الافتتاح بسبحانك اللهم وبحمديك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ونقل الساجي عن الشافعي استحباب الجمع بين التوجيه والتسبيح وهو اختيار ابن خزيمة وجماعة من الشافعية ويسن الاسرار به في السرية والجهرية * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي وبصري وفيه التحديث والقول وأخرجه ابن ماجه وزاد الاصيلي هنا باب بالتونين من غير ترجمة وسقط من رواية أبي ذر الوقت وابن عساكر ووجه مناسبة الحديث الآتي للسابق في قوله حتى قلت أي رب وأنا معهم لانه وان لم يكن فيه دعاء ففيه مناجاة واستعطاف فيجوز مع السابق جواز دعاء الله تعالى ومناجاته بكل ما فيه خضوع ولا يخفى بما ورد في القرآن خلافا لبعض الخنفية قاله ابن رشيد فيما نقله في فتح الباري * وبالسند قال (حدثنا ابن أبي مريم) سعيد بن محمد بن الحكم الجمعي مولا هم البصري (قال أخبرنا نافع بن عمر) بن عبد الله بن جميل الجمعي القرشي المتوفى سنة تسع وستين ومائة (قال حدثني) بالافراد (ابن أبي مليكة) عبد الرحمن واسم أبي مليكة بضم الميم وفتح اللام زهير بن عبد الله التيمي الاحول المكي (عن أسماء بنت أبي بكر) وللأصيلي زيادة الصديق رضي الله تعالى عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الكسوف) بالكاف أي صلاة كسوف الشمس (فقام) عليه الصلاة والسلام (فأطال القيام ثم ركع فأطال الركوع ثم قام فأطال القيام ثم ركع فأطال الركوع ثم رفع ثم سجد فأطال السجود ثم رفع ثم سجد فأطال السجود ثم قام فأطال القيام ثم ركع فأطال الركوع ثم رفع فأطال القيام) وللأصيلي قال فأطال ثم رفع فأطال القيام (ثم ركع فأطال الركوع ثم رفع فسجد) وللأصيلي ثم سجد (فأطال السجود ثم رفع ثم سجد فأطال السجود ثم انصرف فقال قد دنت) أي قربت (من الجنة حتى لو اجترأت عليها) أي على الجنة (لجئتكم بقطاف من قطافها) بكسر القاف فيه ما أي بعنقود من عناقيدها أو اسم لكل ما يقطف قال العيني وأكثر المحدثين بروونه بفتح القاف وانما هو بالكسر واجترأت من الجرأة وانما قال ذلك لانه لم يكن مأذونا له من عند الله بأخذه (ودنت من النار حتى قلت أي رب أو أنا معهم) بهمزة الاستفهام بعدها واو عاطفة كذا لا بوي الوقت وذروا لأصيلي ونسبه في الفتح لا كثيرين قال وليكرمة وأنا معهم بخذف الهمزة وهي مقدرة وثبت قوله رب لا بذر عن الجوى (فاذا امرأه) قال نافع بن عمر (حسبت أنه) أي ابن أبي مليكة (قال تخدشها) بفتح المشنة الفوقية وكسر الدال ثم شين معجمة أي تقشر جلدها (هرة) بالرفع فاعل اتخذها (قلت ما شأن هذه) المرأة (قالوا حبستها حتى ماتت جوعا لا أطعمتها) أي لا أطعمت الهرة ولا بذر والأصيلي وابن عساكر لا هي أطعمتها بالضمير الرجوع للمرأة (ولا أرسلتها) وللأصيلي وابن عساكر ولا هي أرسلتها (تأكل قال نافع) الجمعي (حسبت أنه) أي ابن أبي مليكة وللأصيلي حسبته (قال من خبش) بفتح الخاء المعجمة لا بالمهملة وكسر الشين المعجمة أي حشرات الأرض (أو) قال (خبش) مثلث الأول وللأصيلي وأبي ذر عن الكشميهني زيادة الأرض وفي الحديث أن تعذيب الحيوانات غير جائز وأن من ظلم منها شيئا يسلط على ظالمه يوم القيامة * ورواه هذا الحديث الأربعة ما بين مصري ومكي وفيه

وأما موسى فرجل آدم جعد على جل أحر مخطوم بخيلة كافي أنظر إليه إذا انحدر (٧٩) في الوادي يلي • حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا

الليث ح وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا
الليث عن أبي الزبير عن جابر
رضي الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال عرض على
الأنبياء فإذا موسى عليه السلام
ضرب من الرجال كأنه من رجال
شواء ورأيت عيسى بن مريم عليه
السلام فإذا أقرب من رأيت به شهابا
عروة بن مسعود رأيت إبراهيم
فاذا أقرب من رأيت به شهابا
صاحبكم يعني نفسه ورأيت جبريل
عليه السلام فإذا أقرب من رأيت به
شهادية

من رواية عن مسلم فذكروا الدجال
فقالوا انه مكتوب بين عينيه هكذا
رواه فقالوا في رواية الحمادي عن
الصحيحين وذكروا الدجال بين عينيه
كافر يحذف لفظة قال وقالوا وهذا
كاه يجمع ما تقدم وقوله فقال ابن
عباس لم أسمع به يعني النبي صلى الله
عليه وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم
كافي أنظر إليه إذا انحدر) هكذا
هو في الأصول كلها إذا بالالف
بعد الذال وهو صحيح وقد حكى
القاضي عياض عن بعض العلماء أنه
أنكر اثبات الف وغلط راويه
وغلطه القاضي وقال هذا جهل من
هذا القائل وتعسف وجسارة على
التوهم لغير ضرورة وعدم فهم معاني
الكلام إذا لفرق بين إذا وأذ هنا لأنه
وصف حاله حين انحدره فيما مضى
(قوله صلى الله عليه وسلم فإذا موسى
عليه السلام ضرب من الرجال) هو
باسكان الراء قال القاضي عياض
هو الرجل بين الرجلين في كثرة اللحم
وقلته قال القاضي لكن ذكر البخاري
فيه من بعض الروايات مضطرب
وهو الطويل غير الشديد وهو ضد

تابعي عن صحابيه والتحديث بالجمع والافراد والاخبار والعنونة والقول وأخرجه المؤلف أيضا
في الشرب والنسائي وابن ماجه في الصلاة (باب رفع البصر الى الامام في الصلاة وقالت عائشة)
رضي الله عنها ما هو طرف حديث وصله المؤلف في باب إذا انفلتت الدابة (قال النبي صلى الله
عليه وسلم في صلاة الكسوف فرأيت) بالفاء قبل الراء ولا يوجب الوقت وذروا ابن عساكر رأيت
(جهنم يحطم) بكسر الطاء أي يأكل (بعضها بعضا حين رأيتوني تأخرت) • وبالسند قال (حدثنا
موسى) بن اسمعيل التبوذكي (قال حدثنا عبد الواحد) • ولا يصلي عبد الواحد بن زياد بكسر
الزاي وتخفيف المشناة (قال حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن عماره) بضم العين وتخفيف
الميم (ابن عيين) تصغير عمر التيمي الكوفي (عن أبي معمر) بفتح الميم عبد الله بن سحيرة الأزدي (قال
قلنا للباب) بفتح المعجمة وتشديد الموحدة الاولى ابن الارت بفتح الهمزة والراء وتشديد المشناة
الفوقية (أ) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة (الظهر) صلاة (العصر) أي غير
الفاتحة إذ لا شئ في قراءتها (قال نعم قلنا) ولا يذرف قلنا بقاء العطف (هم) يحذف الالف تخفيفا
(كنتم تعرفون ذلك) أي قراءته ولا بن عساكر والأصلي ذلك (قال) أي خباب (باضطراب
لحيته) بكسر اللام أي يتحركها ويستفاد منه ما ترجمه وهو رفع البصر الى الامام ويدل للمالكية
حيث قالوا ينظر الى الامام وليس عليه أن ينظر الى موضع سجوده ومذهب الشافعية بسن
ادامة نظره الى موضع سجوده لانه أقرب الى الخشوع * رجال هذا الحديث ما بين بضري
وكوفي وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة وكذا أبو داود
والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا حجاج) هو ابن منهال لا حجاج بن محمد لان المؤلف لم يسمع
منه (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أنبأنا) أي أخبرنا وهو يطلق في الاجازة بخلاف أخبرنا فلا
يكون الامع التقييد بأن يقول أخبرنا اجازة (أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت
عبد الله بن يزيد) من الزيادة الانصاري الخطمي الصحابي وكان أميرا على الكوفة حال كونه
(يخطب قال حدثنا) والأصلي أخبرنا (البراء) بن عازب (وكان غير كذاب) ولا يذروا وهو غير
كذاب (أنهم كانوا إذا صلوا مع رسول الله) ولا يذروا ابن عساكر مع النبي (صلى الله عليه وسلم
فرفع رأسه) الشريف (من الركوع قاموا قياما) نصب على المصدرية والجله جواب إذا (حتى
برونه) بانباء النون بعد الواو ولا يذروا الأصلي حتى يروم حال كونه (قد سجد) * ورواه هذا
الحديث خمسة وفيه التحديث والانباء والسماع والقول ورواية صحابي عن صحابي * وبه قال
(حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس الأصبحي امام
دار الهجرة (عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار) بالمشناة التحتية والسين المهملة المخففة (عن
عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (قال خسف الشمس) بفتح الخاء المعجمة (على عهد رسول
الله) ولا يذروا الأصلي وابن عساكر على عهد النبي (صلى الله عليه وسلم) فيه دليل لمن يقول ان
الخسوف يطلق على كسوف الشمس لكن الأكثر على استعماله في القمر والكاف في الشمس
(فصلي) عليه الصلاة والسلام صلاة الخسوف المذكورة في الباب السابق (قالوا) ولا يذروا فقالوا
(يا رسول الله رأيناك تناول) أصله تتناول بثنتين فوقيتين فحذفت احداهما تخفيفا ولا يصلي
وابن عساكر تناولت (شيئا في مقابل) بفتح الميم الاولى (ثم رأيناك تكعكت) أي تأخرت
ورجعت وراءك (قال) ولا يوجب ذروا الوقت فقال (انني رأيت) بهمزة مضمومة ثمراء مكسورة
ولكن كشمه رأيت (الجنة) من غير حائل (فتناولت) أي أردت أن آخذ (منها عنقودا)
بضم العين وعلى هذا التأويل لا تضاد بينه وبين قوله (ولو أخذته) أي العنقود (لا) كتمه

جعد اللحم مكتنه ولكن يحتمل أن الرواية الاولى أصح يعني رواية ضرب لقوله في الرواية الاخرى حسبته قال مضطرب فقد ضعفت

أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن
 الزهري أخبرني سعيد بن المسيب
 عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم حين
 أسرى بني لقيط موسى عليه السلام
 فغته النبي صلى الله عليه وسلم فإذا
 رجل حسبته قال مضطرب رجل
 الرأس كأنه من رجال شنوءة قال
 ولقيت عيسى فغته النبي صلى الله
 عليه وسلم فإذا ربعة أحر كأنما
 خرج من ديماس يعني جاما

هذه الرواية للشد ومخالفة الأخرى التي لشد فيها وفي الرواية الأخرى بحسب سبط وهذا يرجع إلى الطويل ولا يتأول بحسب معنى سمين لأنه ضد ضرب وهذا إنما جاء في صفة الدجال هذا كلام القاضي وهذا الذي قاله من تضعيف رواية مضطرب وأنها مخالفة لرواية ضرب لا يوافق عليه فإنه لا مخالفة بينهما فقد قال أهل اللغة الضرب هو الرجل الخفيف اللحم ~~كذا~~ قاله ابن السكيت في الإصلاح وصاحب المحمل والربيعي والجوهري وآخرون لا يخفون والله أعلم (قوله دحية بن خليفة) هو بفتح الدال وكسرهما لغتان مشهورتان (قوله صلى الله عليه وسلم رجل الرأس) هو بكسر الجيم أي رجل الشعر وسأني قريبا إن شاء الله تعالى بيان ترجيل الشعر (قوله صلى الله عليه وسلم في صفة عيسى صلى الله عليه وسلم فإذا ربعة أحر كما تخرج من ديماس يعني حماما) أما الربعة فإسكان الباء ويجوز فتحها وقد تقدم قريبا بيان اللغات فيه وبيان معناه وأما الديماس فبكسر الدال وإسكان الباء والسين في آخره مهملة وفسره الراوي بالحمام والمعروف عند أهل

الراوى بالجمام والمعروف عند أهل اللغة أن الدعاس هو السرب وهو أيضا السكن قال الهروي في هذا الحديث والمثناة

قال ورأيت ابراهيم عليه السلام وأنا أشبه ولده قال فأثبت بآنا من في أحدهما (٨١) وفي الآخر خرف قليل لي خذ أيهما شئت

فأخذت اللبن فشر به فقال هديت
القطرة أو أصبت القطرة أما نك
لأخذت الخمر غوت أمتك حدثني
يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك
عن نافع عن عبد الله بن عمر أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
أراني ليلة عند الكعبة فرأيت
رجلا آدم كأحسن ما أنت راء من
آدم الرجل له لمة كأحسن ما أنت

قال بعضهم الدياس هنا هو الكفن
أي كأنه مخدّر لم ير شمساً قال وقال
بعضهم المراد به السرب ومنه
دمسته إذا دفتته وقال الجوهرى
في صحاحه في هذا الحديث
قوله خرج من دياس يعنى في
نضارته وكثرة ماء وجهه كأنه خرج
من كن لأنه قال في وصفه كأن رأسه
يقطر ماء وذكر صاحب المطالع
الاقوال الثلاثة فيه فقال الدياس
قليل هو السرب وقيل الكفن وقيل
الحمام هذا ما يتعلق بالدياس وأما
الحمام فغير وف وهو مذكور باتفاق
أهل اللغة وقد نقل الأزهري في
تهذيب اللغة نذكره عن العرب
والله أعلم وأما وصف عيسى صلوات
الله عليه وسلامه في هذه الرواية
وهي رواية أبي هريرة رضي
الله عنه بأنه أحرر ووصفه في رواية
ابن عمر رضي الله عنهما بعد ما بأنه
آدم والآدم الأسمر وقد روى
الخارى عن ابن عمر رضي الله عنهما
أنه أنكر رواية أحرر وحلف أن النبي
صلى الله عليه وسلم لم يقله يعنى وأنه
اشتبه على الراوى فيجوز أن يتأول
الأجر على الآدم ولا يكون المراد
حقيقة الأدمة والجرة بل ما قاربهما
والله أعلم قوله صلى الله عليه وسلم

والمنشأة التحمية آخره فون تو كيد ثقيلة فيهما منبى للفاعل في الاولى وللفعول في الثانية (عن
ذلك) أي عن رفع البصر الى السماء في الصلاة (أو) قال عليه الصلاة والسلام (لتخطفن) بضم
المنشأة فوقية وسكون الخاء المعجمة وفتح الطاء والغاء منبى للفعول أي لتعمين (أبصارهم) وكلمة
أو للتخيير تهديد أو هو خبر يعنى الأمر أي ليكون منكم الانتهاء عن رفع البصر أو تخطف الابصار
عند الرفع من الله وهو كقوله تعالى تقابلونهم أو يسلمون أي يكون أحد الأمرين وفيه النهي
الوكيد والوعيد الشديد وحلوله على الكراهة دون الحرمة لا جاع على عدمها وأما رفع البصر
الى السماء في غير الصلاة في دعاء ونحوه فمؤخره لا كثرون لأن السماء قفلة الداعين كالكعبة قفلة
المصلين وكرهه آخرون ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحديد بالجمع والأفراد
والقول وآخره أبو داود والنسائي وابن ماجه في الصلاة (باب) كراهية الالتفات في
الصلاة) لأنه يناقش الخشوع المأمور به أو ينقصه وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن
مسرهد (قال حدثنا أبو الأحوص) بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة وفتح الواو وبالصاد المهملة
سلام بتشديد اللام ابن سليم بضم السين الحافظ الكوفي (قال حدثنا شعيب بن سليم) بضم السين
وفتح اللام وأشعث بالسين المعجمة والعين المهملة ثم مثله (عن أبيه) سليم بن الأسود المخاربي
الكوفي أبو الشعثاء (عن مسروق) هو ابن الأجدع الهمداني الكوفي (عن عائشة) رضي الله
عنها (قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات بالأسنان وما شئاً) (في الصلاة
فقال) عليه الصلاة والسلام (هو اختلاس أي اختطاف بسرعة (يختلسه الشيطان) بابرار
الضمير المنصوب وهو رواية الكشميهني وللاكثر يختلس الشيطان (من صلاة العبد) فيه الخض
على إحضار المصلي قلبه لمناجاة ربه ولما كان الالتفات فيه ذهاب الخشوع استعير لذهابه اختلاس
الشيطان تصور القبح تلك الفعلية بالختلس لأن المصلي مستغرق في مناجاة ربه والله مقبل عليه
والشيطان مرأصده ينتظر فوات ذلك فإذا التفت المصلي اغتم الشيطان الفرصة فيختلسها
منه قاله الطيبي في شرح المشكاة والجمهور على كراهة الالتفات فيها للتنزيه وقال المتولي حرام
الضرورة وهو قول الظاهرية ومن أحاديث النهي عنه حديث أنس عند الترمذي مرفوعاً
وقال حسن يابى أياك والالتفات في الصلاة فإن الالتفات في الصلاة هلكة فإن كان ولا بد ففي
التطوع لا في الفريضة وحديث أبي داود والنسائي عنه وصححه الحاكم لا يزال الله مقبلاً على
العبد في صلاته ما لم يلتفت فإذا صرف وجهه انصرف عنه ولبارز من حديث جابر بسند فيه
الفضل بن عيسى إذا قام الرجل في الصلاة أقبل الله عليه بوجهه فإذا التفت قال يا ابن آدم إلى من
تلتفت إلى من هو خير مني أقبل إلى فإذا التفت الثانية قال مثل ذلك فإذا التفت الثالثة صرف
الله وجهه عنه ولأن حبان في الضعفاء عن أنس مرفوعاً المصلي يتناثر على رأسه الخير من عنان
السماء إلى مفرق رأسه ومالك ينادي لويلع العبد من يناجي ما التفت والمراد بالالتفات المذكور
ما لم يستدبر القبلة بصدرة أو كاهه فان قلت لم شرع سجود السهو للشكوك فيه دون الالتفات
وغيره مما ينقص الخشوع أجيب بأن السهو لا يؤاخذ به المكلف فشرعه الجبر دون العبد
ليتيقظ العبد فيجتنبه * ورواه هذا الحديث الستة كوفيون الأشيخ المؤلف فبصرى وفيه
التحديث والنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضاً في صفة ابليس العين وأبو داود والنسائي في
الصلاة * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن
مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (أن النبي صلى الله عليه وسلم
صلى في خيمته) بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم وفتح الصاد المهملة كساء أسود مربع (لها أعلام
فقال) عليه الصلاة والسلام (شغلني شغلتي) بضم الشين فوقية بعد اللام وللحموى والسرخسي شغلني (أعلام

(١١) - قسطلاني (ثاني) أراني ليلة عند الكعبة فرأيت رجلاً آدم كأحسن ما أنت راء من آدم الرجل له لمة كأحسن ما أنت

راء من اللثم قدس رجلها فهي تقطر ماء (٨٣) متكئا على رجلين أو على عواتق رجلين يطوف بالبيت فسألت من هذا فقيل هذا المسيح

ابن مريم ثم اذا انابر جل جعد قطط أعور العين اليمنى كأنها عنبية طافية فسألت من هذا فقيل هذا المسيح الدجال

راء من اللثم قدس رجلها فهي تقطر ماء متكئا على رجلين أو على عواتق رجلين يطوف بالبيت فسألت من هذا فقيل هذا المسيح بن مريم ثم اذا انابر جل جعد قطط أعور العين اليمنى كأنها عنبية طافية فسألت من هذا فقيل هذا المسيح الدجال أما قوله صلى الله عليه وسلم أراني فهو بفتح الهمزة وأما الكعبة فسميت كعبة لارتفاعها وتربعها وكل بيت مربع عند العرب فهو كعبة وقيل سميت كعبة لاستدارتها وعلوها ومنه كعب الرجل ومنه كعب ثدى المرأة اذا علا واستدار وأما الملة فهي بكسر اللام وتشديد الميم وجهه الملم كقربة وقرب قال الجوهرى ويجمع على لمام يعنى بكسر اللام وهو الشعر المتدلى الذى جاوز شحمة الاذن فاذا بلغ المنكبين فهو جرة وأما رجلها فهو بتشديد الجيم ومعناه سرجهما عشط مع ماء أو غيره وأما قوله صلى الله عليه وسلم يقطر رأسه ماء فقد قال القاضى عياض يحتمل أن يكون على ظاهره أى يقطر بالماء الذى رجلها به لقرب ترجميله الى هذا نحو القاضى الباجي قال القاضى عياض ومعناه عندي أن يكون ذلك عبارة عن نضارته وحسنه واستعاره لجماله وأما العواتق فجمع عاتق قال أهل اللغة هو ما بين المنكب والعنق وفيه لغتان التذكير والتأنيث والتذكير أفصح وأشهر قال صاحب المحكم ويجمع العاتق على عواتق كذا كرنا وعلى عتق وعتق باسكان التاء وضمها

هذه الخيمصة (اذ هو باها) ولأى ذر به (الى أبي جهنم) بفتح الجيم وسكون الهاء والكسمة جهم بالتصغير (وأوتى بأنجانية) بفتح الهمزة وكسر الموحدة وتشديد المثناة التحتية وفي نسخة بأنجانية بضمير أبي جهنم ووجه مطابقة الترجمة من جهة أن أعلام الخيمصة اذا خطها وهي على عاتقه كان قريبا من الالتفات ولذلك خلعتها وعلل بأن أعلامها شغلته ولا يكون الا بوقوع بصره عليها وفي وقوع بصره عليها التفات وسبق الحديث بمحتمل في باب اذا صلى في ثوب له أعلام هذا (باب) بالتنوين (هل يلتفت) المصلى في صلاته (لأمر ينزل به) كخوف سقوط حائط أو قصد سماع أوجية (أو يرى شيئا) قدومه أو من جهة عينه أو يساره سواء كان في القبلة أم لا (أو يرى) بصاقا ونحوه (في القبلة) وجواب هل محذوف أى ٣ (وقال سهل) هو ابن سعد بسكون العين ابن مالك الانصارى الصحابي ابن الصحابي مما وصله المؤلف من حديث في باب من دخل ليوم الناس (التفت أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه فرأى النبي) وفي نسخة فرأى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أى فلم يأمره عليه الصلاة والسلام بالاعادة بل أشار اليه أن يتماذى على امامته لان التفاته كان لحاجة وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرحثنى (قتيبة بن سعيد) ولا يذروا بن عساكر اسقاط ابن سعيد (قال حدثنا) هو ابن سعد امام المصربين ولا يذروا بن عساكر الليث بلام التعريف (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (أنه رأى) ولا يذروا بن عساكر (أبى ذر رأى) أنه قال رأى (النبي) ولا يذروا بن عساكر رسول الله (صلى الله عليه وسلم نخامة) وفي باب حل البراق باليد من المسجد رأى بصاقا (في قبلة المسجد) المدنى (وهو يصلى بين يدي الناس فحقها) بمنتهى فوقية أى فحكهها وأزالها وهو داخل الصلاة كما هو ظاهر هذا الحديث ولم يبطل ذلك الصلاة لكونه فعلا قليلا وفي رواية مالك السابقة غير مقيد بحال الصلاة (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (حين انصرف) من الصلاة (إن أحدكم اذا كان في الصلاة فان الله قبل وجهه) بكسر القاف وفتح الموحدة أى يطع عليه كأنه مقابل لوجهه (فلا ينخن) أى لا يرمين (أحد) النخامة ولا يصلى أحدكم (قبل) أى تلقاء (وجهه في الصلاة) رواه أى الحديث المذكور (موسى بن عقبة) الاسدى المدنى مما وصله مسلم من طريقه (رواه أيضا) ابن أبي رواد (بفتح الراء وتشديد الواو آخره) دال مهملة عبد العزيز واسم أبيه ميمون مولى المهلب أى ابن أبي صفرة العتكي (عن نافع) مما وصله أحمد عن عبد الرزاق عنه وفيه أن الحل كان بعد الفراغ من الصلاة به قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة المخزومي المصري (قال حدثنا) بن سعد (امام مصر وللاربعة الليث بالتحريف (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (أنس بن مالك) كذا في رواية أبوي ذر والوقت والاصلي وسقط لفظ ابن مالك لغيرهم (قال بينما) بالميم (المسلمون في صلاة الفجر) وأبو بكر يؤمهم في مرض موت النبي صلى الله عليه وسلم (لم ينجأهم) هو العامل في بينما (الارسل الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه قد كشف ستر حجرة عائشة فنظر اليهم (عليه الصلاة والسلام) (وهم صفوف) جللة اسمية حالية (فتبسم بفعل) حال مؤكدة (ونكص) أى رجع (أبو بكر رضى الله عنه على عقبه ليصله الصف) نصب بنزع الخافض أى الى الصف وسقط لفظه في رواية ابن عساكر (فظن) أى تكص بسبب ظنه (أنه يريد الخروج) الى المسجد (وهم المسلمون) أى قصدوا (أن يفتنوا) أى يقعوا في الفتنة (في) فساد (صلاتهم) وذهابها فربما يصح رسول الله صلى الله عليه وسلم وسرور وبرؤيته (فأشار اليهم) صلى الله عليه وسلم (أنعوا) ولا يذروا والوقت وابن عساكر أن أنعوا (صلاتهم فأرخى) بالفاء ولا يذروا والوقت والاصلي وأرخى (الستر

وأما طواف عيسى عليه السلام فقال القاضى عياض رحمه الله ان ٣ كذا بياض بأصلى وتوفى

كانت هذه رؤا عين فعيسى حتى لم يمت يعني فلا امتناع في طوافه حقيقة وان كانت (٨٣) مناما كما نبه عليه ابن عمر رضي الله عنهما في

روايته فهو محتمل لما تقدم ولتاويل
الرؤيا قال القاضي وعلى هذا يحمل
ما ذكر من طواف الدجال بالبيت
وأن ذلك رؤيا اذا قد ورد في الصحيح أنه
لا يدخل مكة ولا المدينة مع أنه لم يذكر
في رواية مالك طواف الدجال وقد
يقال ان تحريم دخول المدينة عليه
انما هو في زمن فتنته والله أعلم وأما
المسيح فهو وصفة لعيسى صلى الله
عليه وسلم وصفة للدجال فأما عيسى
صلى الله عليه وسلم فاختلف العلماء في
سبب تسميته مسيحاً قال الواحدى
ذهب أبو عبيد واليث الى أن أصله
بالعبرانية مسيحاً فعرّبته العرب
وغيرت لفظه كما قالوا موسى وأصله
موشى أو ميشا بالعبرانية فلباهر بوه
غيره فعلى هذا لا اشتقاق له قال
وذهب أكثر العلماء الى أنه مشتق
وكذا قال غيره انه مشتق على قول
الجمهور ثم اختلف هؤلاء فحكى عن
ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال
لأنه لم يمسح ذاعاهة الابري وقال
ابراهيم وابن الاعرابي المسيح
الصادق وقيل لأنه ممسوح أسفل
القدمين لا أنخص له وقيل لمسح
ذكر يا اياه وقيل لمسحه الارض أى
قطعها وقيل لأنه خرج من بطن أمه
ممسوحاً بالدهن وقيل لأنه مسح
بالبركة حين ولد وقيل لان الله تعالى
مسحه أى خلقه خلقاً حسناً وقيل
غير ذلك والله أعلم وأما الدجال فقيل
سمى بذلك لأنه ممسوح العين وقيل
لأنه أعور والأعور يسمى مسيحاً
وقيل لمسحه الارض حين خروجه
وقيل غير ذلك قال القاضي ولا
خلاف عند أحد من الرواة في اسم
عيسى أنه بفتح الميم وكسر السين
مخففة واختلف في الدجال فأكثرهم

ونوفى عليه الصلاة والسلام (من أخذ ذلك اليوم) فيه أنهم التفتوا حين كشف الستور يدل له قول
أنس فأشار ولولا التفاتهم لما رأوا إشارته (باب وجوب القراءة) أى الفاتحة (للامام والمأموم
في الصلوات كلها في الحضر والسفر وما يجهر فيها وما يخاف) أى يسر واليساء في الفعلةين
مضمومة على البناء للفعل وهذا مذهب الجمهور خلافاً للحنفية حيث قالوا لا تجب على المأموم
لان قراءة الامام قراءة له وبالسند قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل المنقري النبوذكى قال
حدثنا أبو عوانة (بفتح المهملة الواضحة بتشديد الضاد المعجمة بعد الواو المفتوحة آخره مهملة بعد
الالف ابن عبد الله الشكري بالمعجمة بعد المثناة التحتية الواسطى المتوفى سنة خمس أو ست
وسبعين ومائة) قال حدثنا عبد الملك بن عمير (بضم العين المهملة مصغر ابن سويد الكوفي يقال له
الفرسى بفتح الفاء والراء ثم مهملة نسبة الى فرس له سابق) عن جابر بن سمرة (بضم الميم ابن جنادة
العامري السوائي الصحابي ابن الصحابي وهو ابن أخت سعد بن أبي وقاص) قال شكوا أهل الكوفة
سعداً (هو ابن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك بن أهيب لما كان أميراً عليهم) الى عمر بن الخطاب
(رضي الله عنه) أى شكاه بعضهم فهو من باب اطلاق الكل على البعض ويدل لذلك ما في صحيح
أبي عوانة من رواية زائدة عن عبد الملك جعل ناس من أهل الكوفة وسمى منهم عند سيف
والطبراني الجراح بن سنان وقبيصة وأربد الأسديون وذكر العسكري في الاوائل منهم الأشعث بن
قيس وعند عبد الرزاق عن معمر عن عبد الملك عن جابر بن سمرة قال كنت جالساً عند عمر اذ جاء
أهل الكوفة يشكون اليه سعد بن أبي وقاص حتى قالوا انه لا يحسن الصلاة (فعرّله) عمر رضي الله
تعالى عنه (واستعمل عليهم) في الصلاة (عماراً) هو ابن ياسر (فشكوا) منه في كل شئ (حتى
ذكروا أنه لا يحسن يصلى فأرسل اليه) عمر رضي الله عنه فوصل اليه الرسول فجاء الى عمر (فقال)
له (يا أبا اسحق) وهى كنية سعد (ان هؤلاء) أى أهل الكوفة (يرغمون أنك لا تحب أن تصلى قال
أبو اسحق) وسقط أبو اسحق للاربعة (أما) هم فقالوا ما قالوا وأما (أنا والله) جواب القسم
محذوف يدل عليه قوله (فانى) وللاصلي الى (كنت أصلى بهم صلاة رسول الله) أى صلاة مثل
صلاته (صلى الله عليه وسلم ما أكرم) بفتح الهمزة وسكون المعجمة وكسر الراء أى ما أنقص (عنها)
أى عن صلاته صلى الله عليه وسلم وفيه المطابقة لقوله في الترجمة وما يجهر فيها وما يخاف (أصلى
صلاة العشاء) صلاة بالافراد وفي الباب الا لاحق صلاتي العشي بالثنية والعشي بكسر الشين
وتشديد الباء وعينها المالكونهم شكوه فيها ولأنها في وقت الراحة فغيرها من باب أولى والاول
أظهر لأنه يأتي مثله في الظهر والعصر لانهم ما وقت الاشتغال بالقائلة والمعاش (فأركد) بضم
الكاف أى أطول القيام حتى تنقضى القراءة (في) الركعتين (الاوليين وأخف) بضم الهمزة
وكسر الخاء المعجمة وللكتشمة أى وأحذف بفتح الهمزة وسكون الخاء المهملة أى أحذف التطويل
(في) الركعتين (الأخرين) وليس المراد حذف أصل القراءة فكأنه قال أحذف الركون والركون
يدل على القراءة عادة وهذا يدل لقوله في الترجمة وجوب القراءة للامام ولا دلالة فيه لوجوب قراءة
المأموم ولا خلاف في وجوب قراءة الفاتحة وانما الخلاف في أنها فرض فان أراد من القراءة
غير الفاتحة فالركون لا يدل على الوجوب وحينئذ فلا إشكال في المطابقة باق (قال) عمر رضي
الله عنه (ذلك) بغير لام أى ما تقول مبتدأ خبره (الظن بك) ولا يذرت عن انكشمة في ذلك
الظن بك (يا أبا اسحق فأرسل) عمر رضي الله عنه (معه) أى مع سعد (رجلاً) هو محمد بن مسلمة
ابن خالد الانصاري فبما ذكره الطبري (أو رجلاً الى الكوفة) جمع رجل فيجتمعا أن يكونوا محمد بن
مسلمة المذكور ومليح بن عوف السلمي وعبد الله بن أرقم والسلم من الراوى وهذا يقتضى أنه أعاده

يقول أنه مثله ولا فرق بينهما في اللفظ ولكن عيسى صلى الله عليه وسلم مسح هدى والدجال مسح ضلالة ورواه بعض الرواة مسح بكسر الميم

والسين المشددة وقاله غير واحد كذلك الا انه (٨٤) بالخاء المعجمة وقال بعضهم بكسر الميم وتخفيف السين والله أعلم ولما تسميته الدجال

فقد تقدم بيانها في شرح المقدمة
وأما قوله صلى الله عليه وسلم في صفة
الدجال جعد ققط فهو بفتح القاف
والطاء هذا هو المشهور قال القاضي
عياض رويناه بفتح الطاء الاولى
وبكسرهما قال وهو شديد الجعودة
وقال الهروي الجعد في صفة الرجال
يكون مدحاو يكون دما فاذا كان
دما فله معنيان أحدهما القصير
المرتد والآخر الجليل يقال رجل
جعد الديدن وجعد الأصابع أي
يخيل وإذا كان مدحا فله أيضا معنيان
أحدهما أن يكون معناه شديد
الخلق والآخر أن يكون شعره
جعدا غير مسطح فكون مدحا لأن
السيطرة أكثرها في شعور العجم
قال القاضي قال الهروي الجعد في
صفة الدجال دم وفي صفة عيسى
عليه السلام مدح والله أعلم وأما
قوله صلى الله عليه وسلم أعور العين
البنى كأنها عنب طافية فروى طائفة
بالحمز وبغير الحمز فمنهم من معناه
ذهب ضوءها ومن لم يهزم معناه
ناتئة بارزة ثم انه جاء هنا أعور العين
البنى وجاء في رواية أخرى أعور
العين اليسرى وقد ذكرهما جميعا
مسلم في آخر الكتاب وكلاهما صحيح
قال القاضي عياض رحمه الله رويناه
هذا الحرف عن أكثر شيوخنا بغير
همز وهو الذي صححه أكثرهم قال
وهو الذي ذهب اليه الاخفش
ومعناه ناتئة كتوء حبة العنب من
بين صواحبها قال وضبطه بعض
شيوخنا بالهمز وأنكره بعضهم
ولا وجه لانكاره وقد وصف في
الحديث بأنه ممسوح العين وأنها
ليست بجرا ولا ناتئة بل مطموسة
وهذه صفة حبة العنب اذا سال
ماؤها وهذا الصحيح رواية الهمز وأما ما جاء في الاحاديث الأخر جاحظ العين وكأشها كوكب وفي رواية لها حدة جاحظة

الى الكوفة ليحصل الكشف عنه بحضرته ليكون أبعد من التهمة (فسأل) بالفاء (عنه) أي
عن سعد ولا ريب في سؤال عنه (أهل الكوفة) كيف حاله بينهم (ولم) بالواو ولا يصلي
وابن عباس كرفلم (يدع) أي فلم يترك الرجل المرسل (مسجدا) من مساجد الكوفة (الا
سأل عنه) أي عن سعد (والحال أن أهل الكوفة) يشنون عليه (معروفا) أي خيرا (حتى دخل
مسجدا لبنى عباس) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة آخره مهمله قبيلة كبيرة من
قيس زاد سيف في روايته فقال محمد بن مسلمة أنشد الله رجلا يعلم حقا الا قال (فقام رجل
منهم يقال له أسامة بن قتادة يكنى) بضم الياء وسكون الكاف وفتح النون (أبا سعدة) بفتح
السين وسكون العين المهملتين (قال) ولا يصلي فقال (أما) بتشديد الميم أي أما غيري فأنتي عليه
وأما نحن (اذ) أي حين (نشدتنا) بفتح الشين أي سألتنا بالله (فان سعدا كان لا يسير) ولا يصلي
فان سعدا لا يسير (بالسرية) بفتح السين المهملة وكسر الراء المخففة القطعة من الجيش والباء
للمصاحبة أي لا يخرج بنفسه معها فتنى عنه الشجاعة التي هي كمال القوة الغضبية وفي رواية
جرروسيان لا ينفق في السرية (ولا يقسم بالسوية) فتنى عنه العفة التي هي كمال القوة الشهوانية
(ولا يعدل في القضية) أي الحكومة والقضاء وفي رواية سيف ولا يعدل في الرعية فتنى عنه
الحكمة التي هي كمال القوة العقلية وفيه سلب العدل عنه بالكلية وهو قدح في الدين (قال سعد
أما والله) بتخفيف الميم حرف استفتاح (لأدعون) عليك (ثلاث) من الدعوات واللام
كالنون الثقيلة للتوكيد (اللهم ان كان عبدك هذا كاذبا) أي فيما نسبني اليه (فام رياء وسمعة)
ليراه الناس ويسمعه في شهره واذك عنه ليدكره وعلق الدعاء بشرط كذبه أو كونه الحامل
له على ذلك الغرض الدينوي فراعى الانصاف والعدل رضى الله عنه (فأطل عمره) في اليونينية
بسكون الميم أي عمره بحيث رذالى أسفل سافلين ويصير الى أرذل العمر ويضعف قواؤه ويتكسر
في الخلق فهو دعاء عليه لآله (وأطل فقره) وفي نسخة وأقلل رزقه وفي رواية جرروشد فقهره
وفي رواية سيف وأكثر عياله وهذه الحالة بنست الحالة وهي طول الجرم مع الفقر وكثرة العيال
نسأل الله العفو والعافية (وعرضه بالفتن) بالموحدة وفي نسخة للفتن أي اجعله عرضة لها وأما
ساخ لسعد أن يدعو على أخيه المسلم بهذه الدعوات لانه ظلمه بالاقتراء عليه فان قلت ان الدعاء بمثل
هذا يستلزم تضييع المسلم وقوع المسلم في المعاصي أوجب بأن ذلك جائز من حيث كون ذلك يؤدي
الى نكابة الظالم وعقوبته كتمنى الشهادة المشروعة وان كان حاصله تضييع قتل الكافر لاسلم وهو
معصية وهن في الدين لكن الغرض من تمنى الشهادة توبها لانفسها وقد وجد ذلك في دعوات
الانبياء عليهم الصلاة والسلام كقول نوح ولا تزد الظالمين الا ضلالا وانما نلت عليه الدعوة
لانه نلت في نفي الفضائل عنه لاسيما الثلاث التي هي أصول الفضائل كإمرو والثلاث تتعلق
بالنفس والمال والدين فقام بها عتلها فانفس طول العمر والمال الفقر والدين الوقوع في الفتن
(قال) عبد الملك بن عمير كما بينه جرير في روايته (وكان) بالواو ولا يوبى الوقت وذر ولا يصلي فكان
(بعد) أي فكان أبوسعده بعد ذلك (اذا سئل) عن حال نفسه وفي رواية ابن عيينة اذا قيل له
كيف أنت (يقول) أنا (شيخ كبير) صفة الخبر المقدر مبتدؤه أنا (مفتون أصابتنى دعوة سعد)
أفرد الدعوة وهي ثلاثة على ارادة الجنس وفي رواية ابن عيينة ولا تكون فتنة الا وهو فيها فان
قلت لم يذكر الدعوة الاخرى وهي الفقر أحب بأنها داخله في قوله أصابتنى لكن وقع التصريح
بذلك عند الطبراني ولفظه قال عبد الله فأنارأيته يتعرض للاماء في السكك فاداسألوه قال كبر فقير
مفتون (قال عبد الملك بن عمير) (فأنا) بالفاء ولا يوبى الوقت وأنا (رأيت بعد قد سقط حاجباه) أي
شعرهما (على عينيه من الكبر) بكسر الكاف وفتح الموحدة (وأنه) أي أباسعدة (ليعرض

حدثنا محمد بن اسحق المسيبي حدثنا أنس بن عياض عن موسى وهو ابن عقبة عن (٨٥) نافع قال قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما

صلى الله عليه وسلم يوم بين ظهراني الناس المسيح الدجال فقال ان الله تبارك وتعالى ليس بأعور إلا ان المسيح الدجال أعور عين اليمنى كأن عينه عنبة طافية قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أراني الليلة في المنام عند الكعبة فإذا رجل آدم كأن حسن ما ترى من آدم الرجال تضرب لمته بين منكبيه رجل الشعر يقطر رأسه ماء واضعا يديه على منكبي رجلين وهو بينهما يطوف بالبيت

كأنها شخاعة في حائط فتصح رواية ترك الهمز ولكن يجمع بين الأحاديث وتصح الروايات جميعا بان تكون المطموسة والمسحوبة والتي ليست بجعراء ولا نائثة هي العوراء الطافئة بالهمز وهي العين اليمنى كما جاءها وتكون الجاحضة والتي كأنها كوكب وكأنها شخاعة هي الطافية بغير همز وهي العين اليسرى كما جاء في الرواية الأخرى وهذا يجمع بين الأحاديث والروايات في الطافية بالهمز وتركه وأعور العين اليمنى واليسرى لأن كل واحدة منهما عوراء فان الأعور من كل شيء المعيب لاسيما ما يختص بالعين وكلا عيني الدجال معيبة عوراء أحدهما بذهابها والأخرى بعيها هذا آخر كلام القاضي رحمه الله وهو في نهاية من الحسن والله أعلم (قوله حدثنا محمد بن اسحق المسيبي) هو بفتح الياء منسوب إلى جدله وهو محمد بن اسحق بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن المسيب بن أبي السائب أبو عبد الله الخزومي (قوله بين ظهراني الناس) هو بفتح الظاء واسكان الهاء وفتح النون أي بينهم وتقدم

للجوارى في الطريق بالافراد لأبي ذر والاصيلي وابن عساكر وغيرهم في الطرق (بغير همز) أي يعصر أعضاءهم بأصابعه وفيه إشارة إلى الفتنة والفقر إذ لو كان غنيا لما احتاج إلى ذلك وفي رواية سيف فمحي واجتمع عنده عشر بنات وكان إذا سمع بحس المرأة تشبث بها فإذا أنكر عليه قال دعوة المبارك سعد الحديث وكان سعد معروفا بأجابه الدعوة لأنه عليه الصلاة والسلام دعاه فقال اللهم استجب لسعد إذا دعاه رواه الترمذي وابن حبان والحاكم وفي الحديث أن من سعى به من الولا يستل عنه في موضع عمله أهل الفضل وأن الامام يعزل من شكى وإن كذب عليه إذا رأى مصلحة قال مالك قد عزل عمر سعدا وهو أعدل من يأتي بعده إلى يوم القيامة والحديث أخرجه المؤلف أيضا في الصلاة وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا سفيان بن عيينة) قال حدثنا الزهري (محمد بن مسلم) عن محمد بن الربيع (بفتح الراء وكسر الموحدة ابن سرافقة الخرجي الانصاري) عن عبادة بن الصامت (بضم العين وتخفيف الموحدة رضى الله عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة لمن لم يقرأ فيها (بفتح الكسبة) أي في كل ركعة منفردا أو اماما أو مأموما سواء أسرا اماما أو جهر قال المازري اختلف الأصوليون في مثل هذا اللفظ يعني قوله لا صلاة الخ فببطل انه يحمل لأنه حقيقة في نفي الذات والذات واقعة والواقع لا يرتفع فينصرف لنفي الحكم وهو متردد بين نفي الكمال ونفي الصحة وليس أحدهما أولى فيلزم الاجمال وهو خطأ لأن العرب لم تضعه لنفي الذات وإنما وردت للمبالغة ثم تذكر الذات ليحصل ما أرادت من المبالغة وقيل هو عام مخصوص عام في نفي الذات وأحكامها ثم خص بانخراج الذات لأن الرسول لا يكذب وقيل هو عام غير مخصوص لأن العرب لم تضعه لنفي الذات بل لنفي كل أحكامها وأحكامها في مسئلتنا الكمال والصحة وهو عام فيهما وردته المحققون بأن العموم إنما يحسن إذا لم يكن فيه تناف وهو هنا لازم لأن نفي الكمال يصح معه الاجزاء ونفي الصحة لا يصح معه الاجزاء وصار المحققون إلى الوقف وأنه متردد بين نفي الكمال والاجزاء فاجاله من هذا الوجه لا بما قاله الأولون وعلى هذا المذهب يتخرج قوله لا صلاة وتعبه الأبي فقال ما رتبته الاول لا ليرفع الاجمال لأنه وان سلم أنه لنفي الحكم فالاحكام متعددة وليس أحدهما أولى كما تقدم وإنما الجواب ما قيل من أنه لا يمتنع نفي الذات أي الحقيقة الشرعية لأن الصلاة في عرف الشرع اسم للصلاة الصحيحة فإذا فقد شرط صحتها انتفت فلا بد من تعلق النفي بالمسمى الشرعي ثم لو سلم عوده إلى الحكم فلا يلزم الاجمال لأنه في نفي الصحة أظهر لأن مثل هذا اللفظ يستعمل عرفا لنفي الفائدة كقولهم لا علم الا مانع ونفي الصحة أظهر في بيان نفي الفائدة وأيضا اللفظ يشعر بالنفي العام ونفي الصحة أقرب إلى العموم من نفي الكمال لأن الفساد لا اعتبار له بوجه ومن قال أنه عام مخصوص فالخصوص عنده الحسن لأن الصلاة قد وقعت كقوله تعالى تدمر كل شيء بأمر ربها فان الحسن يشهد بأنها لم تدمر الجبال انتهى وقال في فتح القدير قوله لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب هو مشترك الدلالة لأن النفي لا يرد الأعلى النسب لا على نفي نفس المفرد والخبر الذي هو متعلق الجار محذوف فيمكن تقديره صحيحة فيوافق رأي الشافعي أو كاملة فيخالفه وفيه نظر لأن متعلق الجور الواقع خبر الاستقرار عام فالحاصل لا صلاة كائنه وعدم الوجود شرعا هو عدم الصحة هذا هو الاصل بخلاف لا صلاة لجار المسجد الخ ولا صلاة للعبد الآبق فان قيام الدليل على الصحة أو جب كون المراد كونا خاصا أي كاملة فعلى هذا يكون من حذف الخبر لا من وقوع الجار والجور وخبرها ثم ان الشافعية يثبتون ركبة الفاتحة لأعلى معنى الوجوب عند الحنفية فانهم لا يقولون بوجودها قطع بل ظنا غير أنهم لا يخصون الفرضية والركبة بالقطعي فلهم أن يقولوا بموجب الوجه المذكور وان يجوزنا الزيادة بخبر الواحد لكنها ليست بلازمة هنا فانما قلنا

بيانه أيضا (قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى ليس بأعور إلا ان المسيح الدجال أعور عين اليمنى) معناه ان الله تعالى منزوع عن سمات

فقلت من هذا فقالوا المسيح بن مريم ورأيت (٨٦) وراءه رجلا جعدا قاطعا أعور العين اليمنى كأنه من رأيت من الناس بآب قطن واضعاً

يديه على منكبي رجلين يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا هذا المسيح الدجال * حدثنا ابن عمر حدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت عند الكعبة رجلاً آدم سبط الرأس واضعاً يديه على رجلين يسكب رأسه أو يقطر رأسه فسألت من هذا فقالوا عيسى بن مريم أو المسيح بن مريم لا يدرى أى ذلك قال قال ورأيت وراءه رجلاً أجرد جعد الرأس أعور العين اليمنى أشبه من رأيت به ابن قطن فسألت من هذا فقالوا المسيح الدجال * حدثنا حرملة بن يحيى حدثنا ابن وهب أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما أنا نائم رأيتني أطوف بالكعبة فإذا رجل آدم سبط الشعر بين رجلين ينظف رأسه ماء أو يهراق رأسه ماء فقلت من هذا فقالوا هذا ابن مريم ثم ذهبت ألثفت فإذا رجل أجرد جسيم جعد الرأس أعور العين كأن عنه غيبة طافية فقلت من هذا قالوا الدجال أقرب الناس به شهاب ابن قطن

الحدوث وعن جميع النفاثين وان الدجال مخلوق من خلق الله تعالى ناقص الصورة فينبغي لكم أن تعلموا هذا وتعلموه الناس لثلاثين بالدجال من يرى تخيلاته ومأمعه من الفتنة وأما أعور العين فهو عند النخوين من الكوفيين على ظاهره من الإضافة وعند البصريين يقدر فيه محدود كما يقدر في نظائره فالتقدير أعور عين صفحة وجهه اليمنى والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم كأنه من رأيت من الناس بآب قطن)

بركنيتها واقتراضها بالمعنى الذي سميتموه وجوباً فلا زيادة واختلاف المبالغة هل تجب الفاتحة في كل ركعة أو الجمل والقولان في المدونة وشهر ابن شاس الرواية الأولى قال القاضي عبد الوهاب وهو المشهور من المذهب والذي رجح إليه هي الرواية الثانية قال القرافي وهو ظاهر المذهب قال بهرام وحديث الباب لا دلالة فيه على وجوبها في كل ركعة بل مفهومه الدلالة على النجاة بقراءتها في ركعة واحدة منها لأن فعلها في ركعة واحدة يقتضي حصول اسم قراءتها في تلك الصلاة والأصل عدم وجوب الزيادة على المرة الواحدة نعم يدل القائلين بوجوبها في كل ركعة وهم الجمهور وقوله عليه الصلاة والسلام وافعل ذلك في صلاتك كلها بعد أن أمره بالقراءة وقوله في حديث أحمد وابن حبان ثم افعل ذلك في كل ركعة ولم يقرضها الحنفية لاطلاق قوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن فنجوز الصلاة بأي قراءة كانت قالوا والزيادة على النص تكون نسخاً لا طلاقاً وهذا غير جائز ولا يجوز أن يجعل بياناً لا دلالة له لأنه لا اجمال فيها إذ الجمل ما يعمد العمل به قبل البيان والآية ليست كذلك وتعيين الفاتحة إنما ثبت بالحديث فيكون واجباً بأنم تاركه وتجزئ الصلاة بدونه والفرض آية قصيرة عند أبي حنيفة كداهمتان وقال أصحابه آية طويلة أو ثلاث آيات وتعين ركعتان لفرض القراءة لقوله عليه الصلاة والسلام القراءة في الأولى قراءة في الآخرين وتسني في الآخرين الفاتحة خاصة وإن سجع فيها أو سكت جازل عدم فرضية القراءة فيها * لنا قوله عليه الصلاة والسلام لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب رواه الاسماعيلي بسند حديث الباب من طريق العباس بن الوليد الترسي أحد شيوخ البخاري وقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة إلا بالقراءة فاتحة الكتاب رواه ابن خزيمة واستدل من أسقطها عن المأموم مطلقاً كالحنفية بحديث من صلى خلف امام فقرأه الامام له قراءة قال في الفتح وهو حديث ضعيف عند الحفاظ واستدل من أسقطها عنه في الجهرية كالمالكية بحديث فاذا قرأنا فنصتوا رواه مسلم ولا دلالة فيه لامكان الجمع بين الأمرين فنصت فيما عدا الفاتحة أو نصت اذا قرأ الامام ويقرأ اذا سكت وعلى هذا فتعين على الامام السكوت في الجهرية ليقراء المأموم لئلا يوقع في ارتكاب النهي حيث لا ينصت اذا قرأ الامام وقد ثبت الاذن بقراءة الفاتحة للمأموم في الجهرية بغير قيد فيما رواه المؤلف في جزء القراءة والترمذي وابن حبان عن عبادة قال ان النبي صلى الله عليه وسلم نقلت عليه القراءة في الجهر فلما فرغ قال لعلمكم تقرؤن خلف امامكم قلنا نعم قال صلى الله عليه وسلم فلا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب فانه لا صلاة الا بها * ورواه حديث الباب ما بين بصري ومكي ومدي وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم في الصلاة أيضاً وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المحجمة (قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري (قال حدثني) بالافراد ولا يصلي حدثنا (سعيد بن أبي سعيد) بكسر العين فهما (عن أبيه) أبي سعيد المقبري قال الدارقطني خالف يحيى القطان أصحاب عبيد الله كلهم في هذا الاستاد فانهم لم يقولوا عن أبيه ويحيى حافظ فيشبه أن يكون عبيد الله حدث به على الوجهين قال الحفاظ ابن حجر ولكل من الروايتين وجه يرجح فأما رواية يحيى فلا زيادة من الحفاظ وأما الرواية الأخرى فلا كثره لأن سعيد الموصوف بالتدليس وقد ثبت سماعه من أبي هريرة ومن ثم أخرج الشيخان الطريقتين فأخرج البخاري طريق يحيى هناناً باب وجوب القراءة وأخرج في الاستئذان طريق عبيد الله بن غير وفي الايمان والنذور طريق أبي أسامة كلاهما عن عبيد الله ليس فيه عن أبيه وأخرجه مسلم من رواية الثلاثة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل) هو خلاص بن رافع جد علي بن يحيى بن خلاد (فصلى) زاد في رواية داود

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثمالث عن عقيل عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن (٨٧) عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال لما كذبتني قريش
قت في الحخر فجلا الله لي بيت المقدس
فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر
إليه وحديثي زهير بن حرب حدثنا
حجين بن المثنى حدثنا عبد العزيز وهو
ابن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لقد رأيتني في الحخر وقريش
تسألني عن مسراي فسألتني عن
أشياء من بيت المقدس لم أثبتها
فكرت كربة ما كربت مثله قط
قال فرفعه الله لي أنظر إليه ما يسألوني
عن شيء إلا أنبأتهم به وقدر أيتني في
جساعة من الأنبياء فإذا موسى عليه
السلام

(قوله صلى الله عليه وسلم
فجلا الله لي بيت المقدس فطفقت
أخبرهم عن آياته) روى بخلي بتشديد
اللام وتخفيفها وهما ظاهران
ومعناه كشف وأظهر وتقدم بيان
لغات بيت المقدس واشتقاقه في
أول هذا الباب وآياته علاماته (قوله
صلى الله عليه وسلم ينظف رأسه ماء
أو بهراق) أما ينظف فعناه يقطر
ويسيل يقال نظف بفتح الطاء ينظف
بضمها وكسرهما وأما بهراق فبضم
الياء وفتح الهاء ومعناه ينصب (قوله
حدثنا حجين بن المثنى) فهو بجاء
مهملة مضعومة ثم جيم مفتوحة ثم
ياء ثم نون (قوله صلى الله عليه وسلم
فذكرت كربة ما كربت مثله قط)
هو بضم الكافين والضمير في مثله
يعود على معنى الكربة وهو الكرب
أو الغم أو الهم والشئ قال الجوهري
الكربة بالضم الغم الذي يأخذ
بالنفس وكذلك الكرب وكربة الغم
إذا اشتد عليه (قوله صلى الله عليه وسلم
وقدر أيتني في جساعة من الأنبياء صلوات الله عليهم
فإذا موسى عليه وسلم

ابن قيس عند النسائي ركعتين (فصل) وفي رواية له ثم جاء فصل (على النبي صلى الله عليه وسلم فردت)
عليه الصلاة والسلام السلام (وقال) ولائي ذروا ابن عسا كر فقال (ارجع فصل) ولائنا عسا كر
وصل (فانك لم تصل) نفى للصحة لانهما أقرب لنفي الحقيقة من نفي الكمال فهو أولى المجازين كما مر
فان قلت التعبير بلم دون لمافيه لبس لأن لم محتملة لاستمرار النفي فقولم يلد ولم يولد وانقطاعه نحو لم
يكن شيئا مذكورا لأن المعنى أنه كان بعد ذلك شيئا بخلاف لما فان منفيها مستمر النفي الى الحال
وهو المراد هنا أجيب بأنه لما دلت المشاهدة على أن عدم اعتداله كان واتصل بالحال كان ذلك
قرينة على أن لم وقعت موقع لما فلا لبس وفي رواية ابن عجلان فقال أعد صلاتك (فرجع يصلي)
بياء المضارعة على أن الجملة حال منتظرة مقدرة ولا بوي ذروا الوقت والاصلي وابن عسا كر فصلي
بالفاء (كما يصلي) أولا (ثم جاء فصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال) له عليه الصلاة والسلام
(ارجع فصل) فانك لم تصل ثلاثا (أي ثلاث مرات) فقال (زيدا فاء ولائنا عسا كر قال) والذي
بعثك بالحق ما أحسن غيره فعلمني واستشكل كونه عليه الصلاة والسلام ترك ثلاث مرات
يصلي صلاة فاسدة وأجاب التوربشتي بأن الرجل لما رجع ولم يستكشف الحال من مورد الوحي
كانه اغتر بما عنده من العلم فسكت النبي صلى الله عليه وسلم عن تعليمه زجراله وتأديبا وارشادا الى
استكشاف ما استنبههم عليه فلما طلب كشف الحلال من مورده أُرشد إليه صلى الله عليه وسلم
(فقال) صلى الله عليه وسلم وللأصلي وابن عسا كر قال (إذا قلت الى الصلاة فكبر) أي تكبيرة
الاحرام (ثم اقرأ ما) ولكشميني بما (تيسر معك من القرآن) وفي حديث أبي داود في قصة
المسيء صلواته من رواية رفاعة بن رافع رفعه إذا قلت وتوجه فكبر ثم اقرأ بأم القرآن وما شاء الله
أن تقرأ ولا تجد وابن حبان ثم اقرأ بأم القرآن ثم اقرأ بما شئت (ثم اركع حتى تطمئن) حال كونك
(راكعاً ثم ارفع حتى تعتدل) حال كونك (قائماً) وفي رواية ابن ماجه حتى تطمئن قائماً (ثم اسجد
حتى تطمئن) حال كونك (ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن) حال كونك (جالساً) فيه دليل على إيجاب
الاعتدال والجلوس بين السجدين والطمأنينة في الركوع والسجود فهو حجة على أبي حنيفة
رحمه الله في قوله وليس عنه جواب صحيح (وافعل ذلك) المذكور من التكبير وقراءة ما تيسر وهو
الفاحة أو ما تيسر من غيرها بعد قراءتها والركوع والسجود والجلوس (في صلاتك كلها) فرضاً
ونفلاً وانما لم يذكره عليه الصلاة والسلام بقية الواجبات في الصلاة كالتنية والقعود في التشهد
الآخر لأنه كان معلوما عنده أو لعل الراوي اختصر ذلك * وفي هذا الحديث التحديث والعنونة
والقول وآخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة والاستئذان ومسلم وأبو داود في الصلاة وكذا النسائي
والترمذي وابن ماجه (باب القراءة في) صلاة (الظهر) * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان)
محمد بن الفضل السدوسي البصري (قال حدثنا أبو عوانة) (الوضاح الشكري الواسطي) عن
عبد الملك بن عمير (الكوفي) (عن جابر بن سمرة) بفتح السين وضم الميم العامري الصحابي ابن
الصحابي (قال قال سعد) (لعمر بن الخطاب) (كنت) (ولابن عسا كر قد كنت) (أصلي بهم صلاة رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلاتي العشي) تثنية صلاة والعشي بفتح العين وكسر الشين المعجمة أي
الظهر والعصر وهو وجه مطابقة الترجمة ولائنا عسا كر العشاء (لا أخرم) أي لأنقص (عنها) أي
عن صلاته عليه الصلاة والسلام (كنت أركد) أي أطول القيام (في) (الركعتين) (الاوليين
وأحذف في) (الركعتين) (الأخريين) وليس المراد الترك بالكيفية لأن الحذف من الشيء نقصه
ولستلمي والحوي وأحذف بضم الهمزة وكسر الخاء المعجمة وهو يقوى أن المراد في الترجمة ما بعد
الفاحة لأن الحذف لا يتصور فيها واستفيد منه عدم سنية سورة بعد الفاتحة في الثالثة والرابعة

إذا اشتد عليه (قوله صلى الله عليه وسلم وقد رأيتني في جساعة من الأنبياء صلوات الله عليهم فإذا موسى عليه وسلم

قائم يصلي فاذا رجل ضرب جعداً ثم من (٨٨) رجال شنوءة واذا عيسى بن مريم عليه السلام قائم يصلي أقرب الناس به شبهه عروة بن

مسعود الثقفي واذا ابراهيم عليه السلام قائم يصلي أشبهه الناس به صاحبكم يعني نفسه صلى الله عليه وسلم خانت الصلاة فأممهم فلما فرغت من الصلاة قال لي قائل يا محمد هذا مالك صاحب النار وسلم عليه فالتفت اليه فبدأني بالسلام * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة حدثنا مالك بن مغول ح وحدثنا ابن عمير وذهير بن حرب جميعاً عن عبد الله بن عمر وألفاظهم متقاربة قال ابن عمير حدثنا أبي حدثنا مالك بن مغول

قائم يصلي واذا عيسى بن مريم عليه السلام قائم يصلي واذا ابراهيم عليه السلام قائم يصلي خانت الصلاة فأممهم قال القاضي عياض رحمه الله قد تقدم الجواب في صلاتهم عند ذكر طواف موسى وعيسى عليهما السلام قال وقد تكون الصلاة هنا بمعنى الذكر والدعاء وهي من أعمال الآخرة قال القاضي فان قيل كيف رأى موسى عليه السلام يصلي في قبره وصلى النبي صلى الله عليه وسلم بالانبياء بيت المقدس ووجدتهم على مراتبهم في السموات وسلموا عليه ورجبوا به فالجواب أنه يحتمل أن تكون رؤيته موسى في قبره عند الكتيب الأحمر كانت قبل صعود النبي صلى الله عليه وسلم الى السماء وفي طريقه الى بيت المقدس ثم وجد موسى قد سبقه الى السماء ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم رأى الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وصلى بهم على تلك الحال لأول ما رآهم ثم سألوهم ورجبوا به أو يكون اجتماعهم

وهذا هو الأظهر عند الشافعية قال الجلال المحلى ومقابل الأظهر دليله الاتباع في حديث مسلم وهو في الظهر والعصر ويقاس علمهما غيرهما والسورة على الثاني أقصر كما اشتبه عليه الحديث ثم في ترجيحهم الأول تقديم دليل الثاني على دليل الثالث المثبت عكس الرابع في الأصول لما قام في ذلك عندهم انتهى وذلك لأن دليل الثاني لقراءة السورة في الآخر بين مقدم على حديث اثباتها المذكور لكونه في رواية مسلم والأول من روايتهم معاً (فقال) ولا يذروا الاصلي قال (عمر) رضي الله عنه (ذلك) باللام ولا يذروا الوقت والاصلي وابن عساكر ذلك (الظن بك) وهذا الحديث مرفى الباب السابق وهو هنا محذوف في رواية غير أبي ذر الوقت والاصلي وابن عساكر ثابت في روايتهم كافي الفرع وأصله ولم يذكروا في فتح الباري هنا * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) أي قتادة الحرب بن ربعي رضي الله عنه (قال كان النبي) ولا يذركان رسول الله (صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين الأولىين) بمثنيتين تحتين وضم الهمة تنثية الأولى (من صلاة الظهر بفتح الكتاب وسورتين) في كل ركعة سورة (يطول في) قراءة الركعة الأولى (ويقصر في) قراءة الركعة الثانية (لأن النشاط في الأولى يكون أكثر) فناسب التخفيف في الثانية حذر من الملل واستدل به على استحباب تطويل الأولى على الثانية وجمع بينه وبين حديث سعد السابق حيث قال أركد في الأولىين بأن المراد تطويلهما على الآخرين لا التسوية بينهما في الطول واستفيد من هذا أفضلية قراءة سورة كاملة ولو قصرت على قراءة قدرها من طويلة قال النووي وزاد البغوي ولو قصرت السورة عن المقروء (ويسمع الآية أحياناً) أي في أحيان جمع حين وهو يدل على تكرر ذلك منه والنسائي من حديث البراء فسمع منه الآية من سورة لقمان والذاريات ولان خزيمة بسج اسم ربك الأعلى وهى آتاك حديث الغاشية فان قلت العلم بقراءة السورة في السرية لا يكون إلا بسمع كلها وانما يفيد يقين ذلك لو كان في الجهرية أوجب باحتمال أن يكون مأخوذاً من سماع بعضهم قيام القرينة على قراءة باقيها وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخبرهم عقب الصلاة دائماً وأغالب بقراءة السورتين وهو بعيد جداً قاله ابن دقيق العيد رحمه الله (وكان) عليه الصلاة والسلام (يقرأ في) صلاة (العصر بفتح الكتاب وسورتين) في كل ركعة سورة واحدة (وكان يطول) قراءة غير الفاتحة (في) الركعة الأولى منها أي ويقصر في الثانية (وكان يطول في قراءة الركعة الأولى من صلاة الصبح ويقصر في الثانية) ويقاس المغرب والعشاء عليها والسنة عند الشافعية أن يقرأ في الصبح والظهر من طوال المفصل وفي العصر والعشاء من أوساطه وفي المغرب من قصاره لأن الظهر وقت القبولة فطول ليدرك المتأخر والعصر وقت انقضاء الأعمال خفف وأما المغرب فانما تأتي عند انقضاء الناس من العمل وحاجتهم الى العشاء لاسيما الصوام ومحل سنية الطوال والواسط اذا كان المصلي منفرداً فان كان اماماً وكان المؤمنون محصورين وآثروا التطويل استحباب وان لم يكونوا محصورين أو كانوا ولكن لم يؤثروا والتطويل فلا يسن هكذا جزم به النووي في شرح المهذب فقال هذا الذي ذكرناه من استحباب طوال المفصل وأوساطه هو فيما اذا أثر المؤمنون المحصورون ذلك والاختفاء وحزم به أيضاً في التحقيق وشرح مسلم وقال الحنابلة في الصبح من طوال المفصل وفي المغرب من قصاره وفي الباقي من أوساطه * وفي هذا الحديث التحديث والغنة والقول وآخر جه المؤلف أيضاً وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص) بضم العين وللأصلي حذف لفظ ابن حفص (قال حدثنا أبي) حفص بن غياث (قال حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (عمارة) بن عمير بضم العين فيهما (عن أبي معمر) عيسى بن مفتوح بن عبد الله

عن الزبير بن عدي عن طلحة عن مرة عن عبد الله قال لما أسرى برسول الله صلى (٨٩) الله عليه وسلم انتهى به الى سدره المنتهى

وهي في السماء السادسة اليها ينتهي ما يعرج به من الارض فيقبض منها واليها ينتهي ما يهبط به من فوقها فيقبض منها قال اذ غشي السدره ما يغشى قال فراش من ذهب قال فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً أعطى الصلوات الخمس وأعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً المقحّمات

عن الزبير بن عدي عن طلحة عن مرة) أما مغسول فبكسر الميم واسكان الغين المججمة وفتح الواو وطلحة هو ابن مصرف وهو لاء الثلاثة أعنى الزبير وطلحة ومرة تابعيون كوكيون (قوله انتهى به الى سدره المنتهى وهي في السماء السادسة) كذا هو في جميع الاصول السادسة وقد تقدم في الروايات الأخرى من حديث أنس أنها في السماء السابعة قال القاضي كونها في السابعة هو الاصح وقول الأكرين وهو الذي يقتضيه المعنى وتسميتها بالمنتهى قلت ويمكن أن يجمع بينهما فيكون أصلها في السادسة ومعظمها في السابعة فقد علم أنها في نهاية من العظم وقد قال الخليل رحمه الله هي سدره في السماء السابعة قد أطلت السموات والجنة وقد تقدم ما حكيناه عن القاضي عياض رحمه الله في قوله ان مقتضى خروج النهر من الظاهر من النيل والفرات من أصل سدره المنتهى أن يكون أصلها في الارض فان سلم له هذا أمكن حمله على ما ذكرناه والله أعلم (قوله وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً المقحّمات) هو بضم الميم واسكان القاف وكسر

ابن سحيرة الاسدي الكوفي (قال سألنا خباباً) بفتح الخاء وتشديد الموحدة الاولى ابن الأرت بالمشنة الفوقية بعد الراء رضى الله عنه (أمكن النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم) كان يقرأ فيهما (قلنا) بنون الجمع والعموى والمستملتي قلت (بأى شئ كنتم تعرفون قال) ولا يذر تعرفون ذلك قال (باضطراب لحيته) بكسر اللام ومثناة فوقية بعد التحنية ولا أصلي لحيته بفتح اللام ومثناتين تحتين فان قلت ان اضطراب لحيته الشريعة المستدل به على قراءته يحصل مثله أيضاً بالذكور والدعاء أيضاً فوجه تعيين القراءة دونهما أوجب بأنها تعينت بقراءة والظاهر أنهم نظروا بالجرية لان ذلك المحل منها هو محل القراءة لا الذكور والدعاء وإذا انضم الى ذلك قول أبي قتادة كان يسمعون الآية أحياناً فاقوى الاستدلال (باب القراءة في) صلاة (العصر) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى بكسر الموحدة وسكون المثناة التحتية وفتح الكاف وسكون النون (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن عمارة بن عمار عن أبي معمر) عبد الله بن سحيرة (قال قلت) وللكشميهني والأصلي قلنا (لخباب ابن الأرت) بفتح الهمزة والراء وتشديد المثناة الفوقية (أكان النبي صلى الله عليه وسلم) بهمزة الاستفهام على سبيل الاستخبار (يقرأ في الظهر والعصر قال نعم) كان يقرأ فيهما (قال قلت بأى شئ كنتم تعلمون) أى تعرفون لانه مفعول (قراءته) عليه الصلاة والسلام (قال) أى خباب (باضطراب لحيته) الكريمة وفي اليونانية رقم على قوله قال نعم علامة السقوط لابن عساكر * وبه قال (حدثنا المكي) التعريف ولا يذروا أصلي مكي (بن ابراهيم) بن بشير بن فرقد التيمي الحنظلي البجلي (عن هشام) الدستوائي (عن يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) أبي قتادة الحرب بن ربي (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين) الاوليين (من الظهر والعصر) أى من كل منهما (بفاتحة الكتاب وسورة سورة) بالخفض عطف على سابقه وبالتكرير لانه موزع على الركعات يعني يقرأ في كل ركعة من ركعتيها سورة بعد الفاتحة (ويسمعون الآية أحياناً) باب القراءة في) صلاة (المغرب) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس الأصبحي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال ان) أمه (أم الفضل) لبابة بنت الحارث زوج العباس أخت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم (سمعتة وهو) أى ابن عباس (يقرأ والمرسلات عرفاً) والجملة حاله وفيه التفات من الحاضر الى الغائب لان القياس أن يقول سمعتي وأنا أقرأ والمرسلات عرفاً (فقلت يا بني) بضم الموحدة مصغراً (والله لقد) ولا يذر والأصلي بابي لقد (ذكرتني) بتشديد الكاف شيئاً نسيت (بقرأتلك) وفي نسخة بقرأتلك بضم القاف وبالنون (هذه السورة) منصوب بقوله بقرأة عند البصريين أو بذكرتني عند الكوفيين (إنها) أى السورة (آخر ما سمعت) بخذف ضمير المفعول ولابن عساكر ما سمعته (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقرأ بها في) صلاة (المغرب) أى في بيته كما رواه النسائي وأما ما في حديث عائشة أنها الظاهر فكانت في المسجد وأجيب عن قول أم الفضل عند الترمذي خروج النيار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاصب رأسه بالجل على أنه خرج اليهم من المكان الذي كان راقدا فيه الى الحاضر بن في البيت فصلي بهم فيه * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في المغازي ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود وابن ماجه * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذر حدثني (أبو عاصم) النبيل (عن ابن جريج) عبد الملك (عن ابن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام زهير بن عبد الله المكي الأحول (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن مروان بن الحكم) المدني الأموي (قال

وحدثني أبو الربيع الزهراني حدثنا (٩٠) عباد وهو ابن العوام قال أخبرنا الشيباني قال سألت زري بن حبش عن قول الله

تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى فقال أخبرني ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل عليه السلام له ستمائة جناح

المهالك ومعنى الكلام من مات من هذه الأمة غير مشرك بالله غفر له المقحّمات والمراد والله أعلم بغفرانها أنه لا يخلد في النار بخلاف المشركين وليس المراد أنه لا يعذب أصلاً فقد تقررت نصوص الشرع واجماع أهل السنة على إثبات عذاب بعض العصاة من الموحدين ويحتمل أن يكون المراد بهذا خصوصاً من الأمة أي بغفران بعض الأمة المقحّمات وهذا يظهر على مذهب من يقول ان لفظة من لا تقتضي العموم مطلقاً وعلى مذهب من يقول لا تقتضيه في الاخبار وان اقتضته في الأمر والنهي ويمكن تصحيحه على المذهب المختار وهو كونهم الأعموم مطلقاً لانه قد قام دليل على ارادة الخصوص وهو ما ذكرناه من النصوص والاجماع والله أعلم

* (باب معنى قول الله عز وجل ولقد رآه نزلة أخرى وهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء) *

قال القاضي عياض رحمه الله اختلاف السلف والخلف هل رأى نبينا صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فانكرته عائشة رضي الله عنها كما وقع هنافي صحيح مسلم وجاء مثله عن أبي هريرة وجاعة وهو المشهور عن ابن مسعود واليه ذهب جماعة من المحدثين والمتكلمين وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه رآه بعينه ومثله عن أبي ذر وكعب رضي الله عنهما والحسن رحمه الله وكان يخالف على ذلك وحكي مثله عن ابن مسعود وأبي هريرة وأحمد بن حنبل

قال لي زيد بن ثابت ما لك تقرأ في المغرب بقصار بنحو من العوض عن المضاف اليه أي بقصار الفصل وللكشميني بقصار المفصل ولا يذري عن الفصل وهو استفهام على سبيل الانكار وكان مروان حينئذ أميراً على المدينة من قبل معاوية والنسائي بقصار السور (وقد سمعت) بضم التاء وفي بعضها بفتحها (النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بطولي الطويلين) أي بأطول السورتين الطويلتين وطولي تأنيث أطول والطويلين بمثنيتين تحتيتين تشبیه طولي وهذه رواية الاكثر وعزاها في الفرع لأبي الوقت والاصيلي وفي رواية كريمة بطول الطويلين بضم الطاء وسكون الواو وباللام فقط ووجه البرماوى كالكرماني بأنه أطلق المضتر وأراد الوصف أي كان يقرأ بقصار أطول الطويلين اللتين هما البقرة والنساء والأعراف وتعقبه في فتح الباري بأنه يلزم منه أن يكون قرأ بقدر السورتين وليس هو المراد ولم يقع تفسير السورتين في رواية البخاري وفي رواية أبي الاسود عن عروة عن زيد بن ثابت عند النسائي بأطول الطويلين المص ولا يذري داود فقط ومطولي الطويلين قال الأعراف لكن بين النسائي في رواية له أن التفسير من قول عروة وزاد أبو داود قال يعني ابن جريج وسألت أبا ابن أبي مليكة فقال لي من قبل نفسه المائدة والأعراف وعند الجوزقي مثله إلا أنه قال الانعام بدل المائدة وعند الطبراني وأبي نعيم في مستخرجيه بدل الانعام بنونس وفي تفسير الأخرى ثلاثة أقوال المحفوظ فيها الانعام ولم يزد البقرة والأعراف أطول الطويلين فدل على أنه أراد الأطول من بعد البقرة وذلك هو الأعراف وتعقب بأن النساء هي الأطول بعدها وأجيب بأن عدد آيات الأعراف أكثر من عدد النساء وغيرها من السبع بعد البقرة وان كان كلمات النساء تزيد على كلمات الأعراف وقد جرح ابن المنير إلى أن تسمية الأعراف والانعام بالطويلين إنما هو لعرف فيهما لا أنهما أطول من غيرهما وجرح ابن المنير بين الآثار المختلفة في اطالة القراءة في المغرب وتخفيفها بأن تحمل الاطالة على النادرة تنبيهاً على المشروعة ويحمل التخفيف على العادة تنبيهاً على الأولى قال ولذلك قال في الاطالة سمعته يقرأ وفي التخفيف كان يقرأ انتهى وتعقبه في فتح الباري بأنه غفل عما في رواية البهيقي من طريق أبي عاصم شيخ المؤلف فيه بلفظ لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ ومثله في رواية ججاج بن محمد عن ابن جريج عند الاسماعيلي واستنبط من الحديث امتداد وقت المغرب الى غيموبة الشفق الأحمر واستشكل بأنه اذا قرأ الأعراف يدخل وقت العشاء قبل الفراغ وأجيب بجوابين أحدهما أنه لا يمتنع اذا وقع ركعة في الوقت وتعقب بأن إخراج بعض الصلاة عن الوقت ممنوع ولو أجزأت فلا يحمل ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم على ذلك الثاني أنه يحتمل أنه أراد بالسورة بعضها وليس الحديث نصاً في أنه أتم السورة **كذا** قاله البرماوى والأبي وفيه نظر لانه لو كان قرأ شيئاً منها يكون قد درس سورة من قصار الفصل لما كان لانكار زيد معنى وروى حديث زيد هشام بن عروة عن أبيه عنه كما عند ابن خزيمة أنه قال لمروان انك تخفف القراءة في الركعتين من المغرب فوالله لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فيها بسورة الأعراف في الركعتين جميعاً وما ذكره البرماوى من اشتراط ايقاع الركعة في الوقت هو الذي عليه الاسنوى والاذري وابن المقرئ وتعقب باطلاق الشيخين الرافعي والنسوي كغيرهما عدم العصيان ولم يقيداه بما اذا أتى بركعة في الوقت وكذا أجاب البغوي في فتاويه بالاطلاق وجعل التقييد بالاتبان بركعة احتمالاً لا فعلياً عند الاطلاق وظاهر كلام الخادم اعتماده انتهى والمستحب القراءة في المغرب بقصار المفصل وهو مذهب أبي حنيفة وصاحبيه ومالك وأحمد واسحق ويؤيده حديث رافع السابق في المواقيت أنهم كانوا ينتضلون بعد صلاة المغرب فانه يدل على تخفيف القراءة فيها وعند ابن ماجه بسند صحيح عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب قل يا أيها الكافرون

وحكى أصحاب المقالات عن أبي الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه أنه رآه (٩١) ووقف بعض مشايخنا في هذا وقال ليس عليه دليل

واضح ولكنه جائز ورؤية الله تعالى في الدنيا جائزة وسؤال موسى إياها دليل على جوازها إذ لا يحل نبي ما يجوز أو يمنع على ربه وقد اختلفوا في رؤية موسى صلى الله عليه وسلم ربه وفي مقتضى الآية ورؤية الجبل ففي جواب القاضي أبي بكر ما يقتضي أنهم رأوا به وكذلك اختلفوا في أن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم هل كان ربه سبحانه وتعالى ليلة الإسراء بغير واسطة أم لا فحكي عن الأشعري وقوم من المتكلمين أنه كلفه وعز بعضهم هذا إلى جعفر بن محمد وابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم وكذلك اختلفوا في قوله تعالى ثم دنا فتدلى فالأكثر أن هذا الدنو والتدلى منقسم ما بين جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم وأختص بأحد هما من الآخر أو من السدرة المنتهى وذكر عن ابن عباس والحسن ومحمد بن كعب وجعفر بن محمد وغيرهم أنه دنا من النبي صلى الله عليه وسلم إلى ربه سبحانه وتعالى وأمن الله تعالى وعلى هذا القول يكون الدنو والتدلى متاؤلا ليس على وجهه بل كما قال جعفر بن محمد الدنو من الله تعالى لأجله ومن العباد بالحد وفيكون معنى دنا النبي صلى الله عليه وسلم من ربه سبحانه وتعالى وقربه منه ظهور عظيم منزلة لديه واشراق أنوار معرفته عليه وإطلاعه من غيبه وأسرار ملكوته على ما لم يطلع سواه عليه والدنو من الله سبحانه له إظهار ذلك له وعظيم بره وفضله العظيم لديه ويكون قوله تعالى قاب قوسين أو أدنى على هذا عبارة عن لطف المحل وإيضاح المعرفة

وقل هو الله أحد وكان الحسن يقرأ فيها بأزلات والعبادات ولا يدعهما * ورواه حديث الباب الستة ما بين بصري ومكي ومدني وفيه التحديث والغنة والقول وأخرجه أبو داود والنسائي في الصلاة (باب) حكم (الجهري) بالقراءة (في) صلاة (المغرب) * وبه قال (حدثنا) عبد الله بن يوسف (التنيسي) المصري (قال أخبرنا مالك) الإمام (المغرب) الأصمجي (عن ابن شهاب) الزهري (عن محمد بن جبير بن مطعم) بضم الميم وكسر العين وقد وقع التصريح بالتحديث من طريق سفيان عن الزهري (عن أبيه) جبير بن مطعم بن عدي (قال سمعت رسول الله) (ولاي) ذكر سمعت النبي (صلى الله عليه وسلم) يقرأ (في) صلاة (المغرب) بالطور (أي) بسورة الطور كما هو قول ابن الجوزي يحتمل أن تكون الباء بمعنى من كقوله تعالى عينا شرب بها عباد الله يعني فيكون المراد أنه عليه الصلاة والسلام قرأ بعض سورة الطور واستدلال الطحاوي لذلك بما رواه من طريق هشيم عن الزهري في حديث جبير بقوله فسمعت يقول ان عذاب ربك لواقع قال فأخبر أن الذي سمعه من هذه السورة هي هذه الآية خاصة معارض بما عند المؤلف في التفسير حيث قال سمعته يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون الآيات إلى قوله المسيطرون كاد قلبي يطير * وفي رواية أسامة ومحمد بن عمرو سمعته يقرأ بالطور وكتاب مسطور وزاد ابن سعد في رواية فاستمعت قراءته حتى خرجت من المسجد على أن رواية هشيم عن الزهري بخصوصها مضعفة وقد كان سماع جبير لقراءته عليه الصلاة والسلام لما جاء في أسارى بدر كما عند المؤلف في الجهاد وكان ذلك أول ما قرأ السلام في قلبه كما في المغازي عند المصنف أيضا * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصري ومدني وفيه التحديث والاختصار والغنة والقول والسماع وأخرجه أيضا في الجهاد والتفسير ومسلم وأبو داود في الصلاة وكذا النسائي فيها وفي التفسير وابن ماجه وفيه (باب الجهر) بالقراءة (في) صلاة (العشاء) * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل (قال حدثنا معتمر عن أبيه) سليمان بن طرخان (عن بكر) بسكون الكاف ابن عبد الله المزني (عن أبي رافع) بالفاء والعين المهملة نفي الصائغ (قال صليت مع أبي هريرة) رضي الله عنه (الغنة) أي صلاة العشاء (فقرأ) فيها بعد الفاتحة (إذا السماء انشقت فسجد) أي عند محل السجود منها سجدة (فقلت له) أي سألته عن حكم السجدة (قال سجدت) زاد في الرواية الآتية في الباب التالي لهذا وفي رواية هنالك بدل بها فيها (خلف أبي القاسم) رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في الصلاة (فلا) أزال أسجد بها أي بالسجدة أو بالباء ظرفية أي فيها يعني السورة إذا السماء انشقت (حتى ألقاه) أي حتى أموت فان قلت قوله فلا أزال أسجد بها أعني من أن يكون داخل الصلاة أو خارجها فلا حجة فيه على الإمام مالك حيث قال لا تسجد فيها وحيث كره في المشهور عنه السجدة في الفريضة لأنه ليس مرفوعا أحجب بان المكابرة في رفعه مكابرة في المحسوس إذ كونه مرفوعا غير خاف وبدل له أيضا ما أخرجه ابن خزيمة من رواية أبي الأشعث عن معتمر بهذا الإسناد صليت خلف أبي القاسم فسجد بها وما أخرجه الجوزي من طريق يزيد بن هرون عن سليمان التيمي بلفظ صليت مع أبي القاسم فسجد فيها فهو حجة على مالك رحمه الله مطلقا * ورواه هذا الحديث الستة أربعة منهم بصريون وأبو رافع مدني وفيه ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض والتحديث والغنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في سجود القرآن ومسلم وأبو داود والنسائي في الصلاة * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا) شعبة بن الحجاج (عن عدي) هو ابن ثابت الأنصاري (قال سمعت البراء) بن عازب رضي الله عنه (أن النبي) (ولا يصلي) أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان في سفر فقرأ (في) صلاة (العشاء) في إحدى الركعتين (في) رواية النسائي في الركعة الأولى (بالتين والزيتون) وفي الرواية الآتية

والإشراف على الحقيقة من نبينا صلى الله عليه وسلم ومن الله إجابة الرغبة وإبانة المنزلة ويتأول في ذلك ما يتأول في قوله صلى الله عليه وسلم

عن ربه عز وجل من تقرب مني شبرا تقرب (٩٣) منه ذراعا الحديث هذا آخر كلام القاضي وأما صاحب التحرير فإنه اختار إثبات الرؤية

قال والجميع في هذه المسئلة وإن كانت كثيرة ولكننا لا نتسلك إلا بالأقوى منها وهو حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنهما سمعا أن تكون الخلعة لأبراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعن عكرمة سئل ابن عباس رضي الله عنهما هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه قال نعم وقد روى بإسناد لا بأس به عن شعبة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه وكان الحسن يحلف لقد رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه والأصل في الباب حديث ابن عباس حبر الأمة والمرجوع إليه في المعضلات وقد راجعه ابن عمر رضي الله عنهما في هذه المسئلة وراسله هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه فأخبره أنه رآه ولا يقدح في هذا حديث عائشة رضي الله عنها لأن عائشة لم تخبر أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لم أر ربي وإنما ذكرت ما ذكرت متأولة لقول الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا ولقول الله تعالى لا تدركه الابصار والصحابي اذا قال قولا وخالفه غيره منهم لم يكن قوله حجة واذا صححت الروايات عن ابن عباس في إثبات الرؤية وجب المصير الى اثباتها فإنها ليست مما يدرك بالعقل ويؤخذ بالظن وإنما يتلقى بالسمع ولا يستحيز أحد أن يظن بإبن عباس أنه تكلم في هذه المسئلة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس ما عائشة عندنا بأعلم من ابن عباس ثم إن ابن عباس أثبت شيئا نفاه غيره والمثبت مقدم على النافي

والتين على الحكاية وإنما قرأ عليه الصلاة والسلام في العشاء بقصار المفصل لكونه كان مسافرا والسفر يطلب فيه التخفيف لانه مظنة المشقة وحينئذ فيجمل حديث أبي هريرة السابق على الحضرة فلذا قرأ فيها بأوساط المفصل * وفي هذا الحديث التحديث والعنونة والقول والسماع وآخرجه المؤلف أيضا في التفسير والتوحيد والخسدة في الصلاة * هذا (باب القراءة في) صلاة (العشاء بالسجدة) أي بالسورة التي فيها سجدة التلاوة . وبه قال (حدثنا) ولا يذري نسخة حدثني بالافراد (مسدد) أي ابن مسرهد (قال حدثنا يزيد بن زريع) تصغير زرع (قال حدثني) بالافراد ولا يذري والوقت والأصلي وابن عساكر حدثنا (الشيخ) سليمان بن طرخان (عن بكر) بسكون الكاف ابن عبد الله المزني (عن أبي رافع) نفي الصائغ (قال صليت مع أبي هريرة) رضي الله عنه (العمدة فقرا) فيها بسورة (إذا السماء انشقت فسجدت فقلت) له (ما هذه) السجدة (قال سجدت بها) ولا يذري والوقت فيها (خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم) أي في الصلاة (فلا يزال أسجد بها) وفي رواية لا يذري والوقت وابن عساكر فيها (حتى ألقاه) صلى الله عليه وسلم وهو كناية عن الموت * هذا (باب القراءة في) صلاة (العشاء) وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) بن صفوان السلي الكوفي المتوفى بمكة قريبا من سنة ثلاث عشرة ومائتين (قال حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون المهملة ابن كدام الكوفي (قال حدثنا عدي ابن ثابت) بالملئثة ونسبه هنا لايه بخلاف الرواية السابقة (سمع) ولا يذري الوقت أنه سمع (البراء رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بالتين) بالواو على الحكاية وفي رواية لا يذري بالتين (والزيتون في) صلاة (العشاء) ولا يذري نسخة يقرأ في العشاء بالتين والزيتون (وما سمعت أحدا أحسن صوتا منه أو) أحسن (قراءة) منه صلى الله عليه وسلم شك الراوي وإنما كرر هذا الحديث لتضمنه ما ترجمه ولا اختلاف ببعض الروايفه ولما فيه من زيادة قوله وما سمعت أحدا الخ وشيخ البخاري فيه من أفراد وتأتي بقية مباحثه في آخر التوحيد إن شاء الله تعالى بعون الله وقوته * هذا (باب) بالتين (بطول) المصلي (في) الركعتين (الأوليين) من العشاء (وحذف) يترك القراءة (في) الركعتين (الآخرين) منها * وبه قال (حدثنا) سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة (بن الحجاج) (عن أبي عيون) وللأصلي زيادة محمد بن عبد الله الثقفي (قال سمعت جابر بن سمرة قال قال عمر) بن الخطاب (لسعد) أي ابن أبي وقاص (لقد) باللام ولا يذري الوقت والأصلي قد (شكوك في كل شيء حتى الصلاة) بالجر في الفرع وأصله قال الزركشي لأن حتى جارة وتعبه البدل الدماميني بأن الجارة تكون بمعنى إلى وليست هنا كذلك وإنما هي عاطفة فالجر بالعطف وللأصلي حتى في الصلاة بأعادة حرف الجر وضبطها العيني بالرفع على أن حتى هنا غاية لما قبلها من زيادة كما في قولهم مات الناس حتى الانبياء والمعنى حتى الصلاة شكوك فيها فيكون لارتفاعه على الابتداء وخبره محذوف (قال) سعد (أما أنا فأممت) بضم الميم أي أطول القراءة (في) الركعتين (الأوليين وأحذف) القراءة (في) الركعتين (الآخرين ولا آلو) بعد الهمزة وضم اللام أي لا أقصر (ما اقتديت به من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) عمر (صدقت ذلك الظن بك أو) قال (ظني بك) شك الراوي وهذا الحديث قد سبق في باب وجوب القراءة للامام والمأموم مطولا وآخرجه هنا لغرض الترجمة مع ما بينهما من الزيادة والنقص واختلاف رواة الاسناد * (باب القراءة في) صلاة (الفجر وقالت أم سلمة) مما وصله المؤلف في الجحطفت وراء الناس (قرأ النبي صلى الله عليه وسلم بالطور) لكن ليس فيه تعيين صلاة الصبح

هذا كلام صاحب التحرير فالجواب أن الراجح عند أكثر العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعيني رأسه نعم

نعم روى المؤلف الحديث من طريق يحيى بن أبي زكريا الغساني عن هشام بن عروة عن أبيه أن أم سلمة شكت إلى النبي صلى الله عليه وسلم أني اشتكى الحديث وفيه فقال إذا أقمت الصلاة للصبح فطوفي وأما حديث ابن خزيمة وهو يقرأ في العشاء فشاذه وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إلياس (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا سيار بن سلامة) زاد الاصيلي هو ابن المنهال (قال دخلت أنا وأبي على أبي برزة) بفتح الموحدة ضلة بن عبيد (الأسلي فسأله عن وقت الصلوات) المكتوبات ولا يذو ولا يصلي عن وقت الصلاة بالافراد (فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر حين تزل الشمس و) يصلي (العصر ويرجع الرجل إلى أقصى) آخر (المدينة والشمس حية) أي باق حرها لم تتغير قال أبو المنهال (ونسيت ما قال) أبو برزة (في المغرب ولا يصلي) عليه الصلاة والسلام (تأخير العشاء إلى ثلث الليل) عطف على قوله يصلي كقوله (ولا يحب النوم قبلها ولا الحديث بعدها) أي العشاء (ويصلي الصبح فينصرف) ولا يصلي وأبي ذر وينصرف (الرجل فيعرف جلسه) أي مجلسه (وكان يقرأ في الركعتين) اللتين هما الصبح (أو) في (أحدهما ما بين السنتين إلى المائة) من آيات القرآن قال الحفاظ بن حجر وهذه الزيادة تفرد بها شعبة عن أبي المنهال والشك فيها منه وقد رها في رواية الطبراني بالخاقفة ونحوها وفي رواية لمسلم أنه عليه الصلاة والسلام قرأ فيها بالصفات وللحاكم بالواقعة والسراج بسند صحيح بأقصر سورتين في القرآن وهذا الاختلاف وغيره بحسب اختلاف الأحوال وقد أشار البرماوي كالكرماني إلى أن القياس أن يقول ما بين السنتين والمائة لأن لفظة بين تقتضي الدخول على متعدد ويحتمل أن يكون التقدير ويقرأ ما بين السنتين وفوقها حذف لفظ فوقها للدلالة الكلام عليه * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا اسمعيل بن إبراهيم) بن علية (قال أخبرنا ابن جريج) بضم الجيم الأولى عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (أنه سمع أن أبا هريرة رضي الله عنه يقول في كل صلاة يقرأ القرآن وجوباً وسواء كان سراً أو جهرًا أو يقرأ بالبناء للفعول ولا يصلي وابن عساكر نقرأ بالنون المفتوحة مبنياً للفاعل أي نحن نقرأ كذا هو موقوف لكن روى مرفوعاً عند مسلم من رواية أبي أسامة عن حبيب بن الشهيد بنلفظ لا صلاة إلا بقراءة الآن الدارقطني أنكره على مسلم وقال أن المحفوظ عن أبي أسامة وقفه كما رواه أصحاب ابن جريج وكذا رواه أجد عن يحيى القطان وأبي عبيد الله إذا كلاًهما عن حبيب المذكور موقوفاً وأخرجه أبو عوانة من طريق يحيى بن أبي الحجاج عن ابن جريج رواية الجماعة لكن زاد في آخره وسمعتة يقول لا صلاة إلا بفتح الكتاب فظاهره أن ضمير سمعته للنبي صلى الله عليه وسلم فيكون مرفوعاً بخلاف رواية الجماعة نعم قوله (فأسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أسمعنكم وما أخفى عنا أخفينا عنكم) يشعر بأن جميع ما ذكره متعلق عن النبي صلى الله عليه وسلم فيكون للجميع حكم الرفع وسقط لفظ عنكم للاربعة وزاد مسلم في روايته عن أبي خزيمة وغيره عن اسمعيل فقال له الرجل وإن لم أزد قال (وإن لم تزد على أم القرآن أجزأت) من الأجزاء وهو الأداء الكافي لسقوط التعبد واللقابى جزت بغير همز مفهومه أن الصلاة بغير الفاتحة لا تجزئ فهو حجة على الحنفية (وإن زدت) عليها (فهو خير) لك. ورواه هذا الحديث خمسة وفيه التحديث والخبار والسماع والقبول وأخرجه مسلم وقد تكلم يحيى بن معين في حديث اسمعيل بن علية عن ابن جريج خاصة لكن تابعه عليه جماعة فقوى والله المعين (باب الجهر بقراءة صلاة الفجر) ولا يذو صلاة الصبح (وقالت أم سلمة) مما وصله المؤلف في الحج (طقت) بالكعبة (وراء الناس والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي) أي الصبح (ويقرأ بالطور) ولا يصلي وابن عساكر يقرأ بغير واو وبه قال

عما لا ينبغي أن يتشكك فيه ثم إن عائشة رضي الله عنها لم تنف الرؤية بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان معها فيه حديث لذكرته وإنما عتمدت الاستنباط من الآيات وسنوضح الجواب عنها فأما احتجاج عائشة بقول الله تعالى لا تدركه الأبصار فهو ظاهر فإن الإدراك هو الاحاطة والله تعالى لا يحاط به وإذا ورد النص بنفى الاحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير احاطة وأجيب عن الآية بأجوبة أخرى لا حاجة اليها مع ما ذكرناه فإنه في نهاية من الحسن مع اختصاره وأما احتجاج اجهارضى الله عنها بقول الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً الاية فالجواب عنه من أوجه أحدها أنه لا يلزم من الرؤية وجود الكلام حال الرؤية فيجوز وجود الرؤية من غير كلام الثاني أنه عام مخصوص بما تقدم من الأدلة الثالث ما قاله بعض العلماء أن المراد بالوحى الكلام من غير واسطة وهذا الذى قاله هذا القائل وإن كان محتملاً ولكن الجمهور على أن المراد بالوحى هنا الإلهام والرؤية في المنام وكلاهما يسمى وحياً وأما قوله تعالى أو من وراء حجاب فقال الواحدى وغيره معناه غير مجاهر لهم بالكلام بل يسمعون كلامه سبحانه وتعالى من حيث لا يرؤونه وليس المراد أن هناك حجاباً يفصل موضعاً عن موضع ويدل على تحديد المحجوب فهو بمنزلة ما يسمع من وراء الحجاب حيث لم ير المتكلم والله أعلم (قوله وحدثني أبو الربيع الزهراني) هو بفتح الزاى واسكان الهاء واسمه سليمان بن داود

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص (٩٤) بن غياث عن الشيباني عن زر عن عبد الله قال ما كذب الفؤاد ما رأى قال رأى

جبريل له ستمائة جناح * حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن سليمان الشيباني سمع زر بن حبيش

بالعين المججمة والشيباني هو أبو اسحق واسمه سليمان بن فيروز وقيل ابن خافان وقيل ابن عمرو وهو تابعي وأما زرقب كسر الزاي وحبيش بضم الحاء وفتح الموحدة وآخره الشين المججمة وهو من المعمرين زاد على مائة وعشرين سنة وهو من كبار التابعين (قوله عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه في قوله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى قال رأى جبريل له ستمائة جناح) هذا الذي قاله عبد الله رضى الله عنه هو مذهبه في هذه الآية وذهب الجمهور من المفسرين الى أن المراد أنه رأى ربه سبحانه وتعالى ثم اختلف هؤلاء فذهب جماعة الى أنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه بفؤاده دون عينيه وذهب جماعة الى أنه رآه بعينه قال الامام أبو الحسن الواحدى قال المفسرون هذا اخبار عن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم به عز وجل ليلة المعراج قال ابن عباس وأبوذر وأبراهيم التيمي رآه بقلبه قال وعلى هذا رأى بقلبه به رؤية صحيحة وهو أن الله تعالى جعل بصره في فؤاده وأخلق لفؤاده بصرا حتى رأى ربه رؤية صحيحة كما يرى بالعين قال وقد ذهب جماعة من المفسرين الى أنه رآه بعينه وهو قول أنس وعكرمة والحسن والربيع قال المبرد ومعنى الآية أن الفؤاد رأى شيئا فصدق فيه وما رأى في موضع نصب أى ما كذب الفؤاد مرثية وقرأ ابن عامر ما كذب بالتشديد قال المبرد معناه أنه رأى شيئا فقبله وهذا الذى قاله المبرد على أن الرؤية للفؤاد فان جعلتها بالبصر فقطهر أى ما كذب الفؤاد ما رآه البصر هذا آخر كلام الواحدى عنهما

(حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا أبو عوانة) (الوضاح) (عن أبي بشر) (بالموحدة المكسورة والمججمة الساكنة ولا بى ذر والاصيلي هو جعفر بن أبي وحشية كذا في الفرع واسم أبي وحشية اياس) (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) (وللاصيلي عن عبد الله بن عباس) (رضى الله عنهم) قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة بثلاث سنين (في طائفة) (ما فوق الواحد) (من أصحابه) حال كونهم (عامدين) أى قاصدين (الى سوق عكاظ) بضم المهملة وتخفيف الكاف آخره مججمة بالصرf وعدمه كما في الفرع وأصله قال السفاقى هو من اضافة الشئ الى نفسه لان عكاظ اسم سوق للعرب بناحية مكة قال في المصابيح لعل العلم هو مجموع قولنا سوق عكاظ كما قالوا في شهر رمضان وان قالوا عكاظ فعلى الحذف كقولهم رمضان (وقد حيل) أى حجز (بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب) بضم الهاء جمع شهاب وهو شعلة تار ساطعة ككوكب ينقض (فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا ما لكم فقالوا) (بالفاء ولغير أبى ذر) قالوا (حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا) (أى الشياطين) (ما حال بينكم وبين خبر السماء الا شئ حدث فاضربوا) (أى سيروا) (مشارك الارض ومغارها) أى فيها فالنصب على الظرفية (فانظروا) (وللاصيلي وابن عساكر وانظروا) (ما هذا الذى) (بأنبات اسم الاشارة ولا بن عساكر ما الذى) (حال بينكم وبين خبر السماء) (ولغير ابن عساكر حيل لكم فى اليونانية ضب عليها وشطب) (فانصرف أولئك) (الشياطين) (الذين توجهوا نحو تهامة) (بكسر التاء مكة وكانوا من جن نصيبين) (الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بنخلة) (بفتح النون وسكون الخاء المججمة غير منصرف للعلية والتأنيث موضع على ليلة من مكة حال كونهم) (عامدين الى سوق عكاظ وهو) (عليه الصلاة والسلام) (يصلى بأصحابه صلاة الفجر) (الصبح) (فلا سمعوا القرآن استعوا له) (أى قصدوه وأصغوا اليه وهو ظاهر في الجهر المترجم له) (فقالوا هذا والله الذى حال بينكم وبين خبر السماء فهناك حين رجعوا الى قومهم وقالوا) (بالواو وفي رواية قالوا وهو العامل فى ظرف المكان ولا بوى ذر والوقت والاصيلي وابن عساكر فقالوا بالفاء وحينئذ فالعامل فى الظرف رجعو ما مقدرا يفسره المذكور) (يا قومنا اناس بعناقر آنا بحيا) (بديع ما بنا لساثر الكتب من حسن نظمه وحماسة معانيه وهو مصدر وصف به للبالغة) (يهدى الى الرشd) (يدعوا الى الصواب) (فأمنابه) (أى بالقرآن) (ولن نشرك بربنا أحدا) (فأنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى الى) (زاد الاصيلي أنه استمع نقر من الجن) (وانما أوحى اليه قول الجن) (وأراد بقول الجن الذى قصه ومفهومه أن الحيلولة بين الشياطين وخبر السماء حدثت بعد نبوة بيننا محمد صلى الله عليه وسلم ولذلك أنكرته الشياطين وضر بواشراق الارض ومغارها بالعرفوا خبره ولهذا كانت الكهانة فاشية فى العرب حتى قطع بينهم وبين خبر السماء فكان ربهام من دلائل النبوة لكن فى مسلم ما يعارض ذلك فن ثمة وقع الاختلاف فقبل لم يزل الشهب منذ كانت الدنيا وقبل كانت قليلة فغلظ أمرها وكثرت بعد البعث وذكر المفسرون أن حراسة السماء والرحى بالشهب كان موجودا لكن عند حدوث أمر عظيم من عذاب ينزل بأهل الارض أو ارسال رسول اليهم وقيل كانت الشهب مرثية معلومة ولكن رعى الشياطين بها وحر اقهم لم يكن الا بعد النبوة ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصرى وواسطى وكوفى وفيه التحديث والغنة والقول وآخرجه المؤلف أيضا فى التفسير ومسلم فى الصلاة والترمذى والنسائى فى التفسير وهذا الحديث مرسل صحاحى لان ابن عباس لم يرفعه ولا هو مدرك للقصة وبه قال (حدثنا مسدد) (بن مسهر) (قال حدثنا اسمعيل) (ابن عليه) (قال حدثنا أيوب) (السختياني) (عن عكرمة) (مولى ابن عباس) (عن ابن عباس) (رضى الله

فقبله وهذا الذى قاله المبرد على أن الرؤية للفؤاد فان جعلتها بالبصر فقطهر أى ما كذب الفؤاد ما رآه البصر هذا آخر كلام الواحدى عنهما

عن عبد الله قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى جبريل في صورته له ستمائة (٩٥) جناح * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا

علي بن مسهر عن عبد الملك عن
عطاء عن أبي هريرة ولقد رآه نزلة
أخرى قال رأى جبريل عليه السلام
* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أخبرنا
حفص عن عبد الملك عن عطاء عن
ابن عباس قال رآه بقلبه * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد
الأنشي جميعاً عن وكيع قال الأشج
حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن
زياد بن الحصين أبي جهمة عن أبي
العالبة عن ابن عباس

(قوله عن عبد الله بن مسعود رضى
الله عنه في قول الله تعالى لقد رأى
من آيات ربه الكبرى قال رأى
جبريل في صورته له ستمائة جناح)
هذا الذي قاله عبد الله رضى الله
عنه هو قول كثير من السلف
وهو مروى عن ابن عباس رضى
الله عنهما وابن زيد ومحمد بن كعب
ومقاتل بن حيان وقال الضحاك
المراء أنه رأى سدره المنتهى وقيل
رأى رفرفاً أخضر وفي الكبرى
قولان للسلف منهم من يقول هو
نعت للآيات ويجوز نعت الجماعة
بنعت الواحدة كقوله تعالى ما رُب
أخرى وقيل هو صفة لمحذوف
تقديره رأى من آيات ربه الآية
الكبرى (قوله عن أبي هريرة رضى
الله عنه في قول الله تعالى ولقد رآه
نزلة أخرى قال رأى جبريل) هكذا
قاله أيضاً كثر العلماء قال الواحدى
قال أ كثر العلماء المراد رأى جبريل
في صورته التي خلقه الله تعالى عليها
وقال ابن عباس رأى ربه سبحانه
وتعالى وعلى هذا معنى نزلة أخرى
يعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم
فقد كانت له عرجات في تلك الليلة
لاستحطاط عدد الصلوات فكل

عنهما (قال قرأ) أى جهر (النبي صلى الله عليه وسلم فيما أمر وسكت) أى أسر (فبما أمر)
بضم الهمزة فهم ما و أمراً لله تعالى لا يقال معنى سكت ترك القراءة لأنه عليه الصلاة والسلام
لا يزال أماماً فلا بد من القراءة سرّاً وأجهر (وما كان ربك نسياً) حيث لم ينزل في بيان أفعاله
الصلاة قرأتاً يتلى وانما وكل الأمر في ذلك إلى بيان نبيه صلى الله عليه وسلم الذي شرع لنا الاقتداء به
وأوجب علينا اتباعه في أفعاله التي هي لبيان محمل الكتاب (ولقد) ولغير أبوى الوقت وذو
والاصلي وابن عساكر (قد) كان لكم في رسول الله أسوة) بضم الهمزة وكسر هاءى قدوة
(حسنة) فتجهروا وبما جهر وتسروا فيما أسر * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصرى وكوفى
ومدنى وفيه التحديث والغنة والقول وهو من أفراد (باب) حكم (الجمع بين السورتين
في الركعة) الواحدة من الصلاة ولابن عساكر وأبو ذر في ركعة (و) حكم (القراءة بالخواتيم)
بالمنشأة التحتمية بعد الفوقية ولأبي ذر والاصلي بالخواتيم أى أواخر السور (و) (القراءة) (بسورة)
بوحدة أوله ولابن عساكر وسورة (قبل سورة) مخلفات ترتيب المصحف العثماني (و) (القراءة) (بأول
سورة ويذكر) بضم أوله مبنيًا للمفعول (عن عبد الله بن السائب) بن أبي السائب مما وصله مسلم
من طريق ابن جريج (قرأ النبي صلى الله عليه وسلم المؤمنون) بالواو على الحكاية ولا يذو المؤمنين
وللاصلي قد أفلح المؤمنون (في) صلاة (الصبح) عكة (حتى إذا جاء ذكر موسى وهرون) أى قوله
تعالى ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون (أودك عيسى) أى وجعلنا ابن مريم وأمه آية (أخذته) صلى
الله عليه وسلم (سعة) بفتح السين وقد تضم ولابن ماجه فلما بلغ ذكر عيسى وأمه أخذته سعة
أوقال شهقة وفي رواية شرق (فرجع) قيل فيه جواز قطع القراءة وجواز القراءة ببعض السورة
وهو بردي على مالك حيث كره ذلك وأجيب بأن الذي كرهه مالك هو أن يقتصر على بعض السورة
مختاراً والمستدل به هنا ظاهري أنه كان للضرورة فلا يرد عليه نعم الكراهة لا تثبت إلا بدليل وأدلة
الجواز كثيرة منها حديث زيد بن ثابت أنه صلى الله عليه وسلم قرأ الاعراف في الركعتين ولم يذكر
ضرورة (وقرأ عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (في الركعة الأولى) من الصبح (بعائنة وعشرين آية
من البقرة وفي) الركعة (الثانية بسورة من المثاني) وهو ما يبلغ مائة آية أو لم يبلغها أو ما عدا السبع
الطوال إلى المفصل سمي مثاني لأنها ثلث السبع أو لكونها قصرت عن المثاني وزادت على المفصل
أولاً لأن المثني جعلت مبادئ والتي تليها مثاني ثم المفصل وهذا التعليق وصله ابن أبي شيبة لكن بلفظ
يقرأ في الصبح بعائنة من البقرة ويتبعها بصورة من المثاني (وقرأ الأحف) بالمهملة ابن قيس بن
معد يكرب الكندي الضحاك رضى الله عنه في صلاة الصبح (بالكهف في) الركعة (الأولى وفي
الثانية بيوسف أو يونس) شك الراوى (وذكر) الأحف (أنه صلى مع عمر رضى الله عنه) أى
وراءه (الصبح) فقرأ (هما) أى بالكهف في الأولى وباحدى السورتين في الثانية وهذا مكره عند
الحنفية لأن رعاية ترتيب المصحف العثماني مستحبة وقيل مكرهه في الفرائض دون النوافل وهذا
التعليق وصله أبو نعيم في المستخرج وقال في الثانية يونس ولم يشك (وقرأ ابن مسعود) عبد الله
فيما وصله عبد الرزاق (بأربعين آية من الأنفال) في الركعة الأولى ولفظ سعيد بن منصور وجه
آخر فافتتح الأنفال حتى بلغ ونعم النصير وهو رأس الأربعين آية (وفي) الركعة (الثانية بسورة
من المفصل) من سورة القتال أو الفتح أو الحجرات أو إلى آخر القرآن (وقال قتادة) مما وصله
عبد الرزاق (فبين يقرأ سورة واحدة) ولا يذو بسورة واحدة يفرقها (في ركعتين) ولا يصلي في
الركعتين (أو يردد) أى يكرر (سورة واحدة في ركعتين) بأن يقرأ في الثانية بعين السورة التي
قرأها في الأولى والتكرير أخف من قسم السورة في ركعتين قاله ابن المنير قال في فتح الباري وسبب

عرجة نزلة والله أعلم (قوله عن الأعمش عن زياد بن الحصين أبي جهمة عن أبي العالبة عن ابن عباس رضى الله عنهما ما كذب

قال ما كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة (٩٦) أخرى قال رآه بفؤاده مرتين * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث

عن الأعمش قال حدثنا أبو جهممة بهذا الأسناد * حدثنا زهير ابن حرب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن داود عن الشعبي عن مسروق قال كنت متكئا عند عائشة فقالت يا أبا عائشة ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية قال قلت ما هن قالت من زعم أن محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية قال وكنت متكئا فجلست فقلت يا أم المؤمنين أنظريني ولا تعجليني ألم يقل الله تعالى ولقد رآه بالأفق المبين ولقد رآه نزلة أخرى فقالت عائشة أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما هو جبريل عليه السلام لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المراتين رأيته منبسطا من السماء سادا أعظم خلقه ما بين السماء والارض

الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى قال رآه بفؤاده مرتين هذا الذي قاله ابن عباس معناه رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه سبحانه وتعالى مرتين في هاتين الآيتين وقد قدمنا اختلاف العلماء في المراد بالآيتين وأن الرؤية عند من آتيتها بالفؤاد أم بالعين وفي هذا الأسناد ثلاثة تابعيون الأعمش وزيد وأبو العالية بعضهم عن بعض واسم الأعمش سليمان بن مهران تقدم بيانه مرات وجهمة بفتح الجيم واسكان الهاء واسم أبي العالية رفيع بضم الراء وفتح الفاء والله أعلم (قوله أعظم الفرية) هي بكسر الفاء واسكان الراء وهي الكذب يقال فرى الشيء يفر به فرياء وافتراه يفتريه افتراء اذا اختلفه وجمع الفرية فرى

الكرهه فيما يظهر أن السورة ترتبط بعضها ببعض فأى موضع قطع فيه لم يكن كاتبا له الى آخر السورة فانه ان انقطع في وقف غير تام كانت الكراهة ظاهرة وان وقف في تام فلا يخفى أنه خلاف الاولى واستنبط جواز جميع ما ذكره في الترجمة من قول قتادة (كل) أى كل ذلك (كتاب الله) عز وجل فعلى أى وجه يقرأ ألا كراهة فيه ويؤيد الصورة الاولى من قول قتادة قراءته عليه الصلاة والسلام في المغرب بآل عمران فرقهما في ركعتين رواه النسائي والثانية حديث معاذ بن عبد الله الجهني أن رجلا من جهينة أخبره أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصبح اذ انزلت في الركعتين كتبهما فلا أدرى أنسى رسول الله صلى الله عليه وسلم أم قرأ ذلك عدا ولم يذكر المؤلف في الترجمة ترديد السورة (وقال عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري مما وصله الترمذي والبراز عن المؤلف عن اسمعيل بن أبي أويس عنه (عن ثابت) البناني (عن أنس) ولا يذروا الاصيلي كافي الفرع وأصله زيادة ابن مالك (كان رجل من الانصار) اسمه كاتوب بضم الكاف ابن هذيم بكسر الهاء وسكون الدال (يؤمهم في مسجد بقاء وكان) بالواو ولا يذروا الوقت والاصيلي وابن عساكر فكان (كلما افتتح سورة) ولا يذروا والاصيلي بسورة بموحدة في الاول (يقرأ بها اللهم في الصلاة بما يقرأ به) بالضم مبنيا للفعل أى في الصلوات التي يقرأ فيها جهر ولا يذروا عساكر مما يقرأ بها وجواب كلما قوله (افتتح) بعد الفاتحة (يقول هو الله أحد حتى يفرغ منها) أى اذا أراد الافتتاح والافهوا اذا افتتح سورة لا يكون مفتتحا بغيرها (ثم يقرأ سورة) ولا يذروا سورة (أخرى معها) أى مع قل هو الله أحد (وكان يصنع ذلك) الذي ذكر من الافتتاح بالاخلاص ثم بسورة معها (في كل ركعة فكمه أصحابه) لان فعله ذلك بخلاف ما يعهدونه (فقالوا) بالقائه ولا يذروا الوقت وقالوا (انك تفتتحهم هذه السورة ثم لا ترى أنها تجزئك) بضم أوله مع الهمز كافي الفرع وأصله من الاجزاء ويروى تجزئك بفتحها من جزي أى لا ترى أنها تكفيك (حتى تقرأ بأخرى) ولا يذروا الاصيلي بالأخرى (فاما أن تقرأ بها) ولغير أى ذرفا تقرأ بها (واما أن تدعها) تتركها (وتقرأ بأخرى) غير قل هو الله أحد (فقال) الرجل (ما أتيتك بها ان أحببت أن أؤمكم بذلك ففعلت وان كرهتم تركتم) وكأوا يرون أنه (والاصيلي يروونه) من أفضلهم وكرهوا أن يؤمهم غيره (ليكونه من أفضلهم أو لكونه عليه الصلاة والسلام هو الذي قرره) فلما أتاهم النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه (هذا الخبر) المذكور فالعهد (فقال) له عليه الصلاة والسلام (يا فلان ما منعك أن تفعل ما بأمرك به) أى الذي يقوله لك (أصحابك) من قراءة سورة الاخلاص فقط أو غير هافقط وليس هذا أمرا على الاصطلاح لان الأمر هو قول القائل لغيره افعل كذا على سبيل الاستعلاء فالعاري عنه يسمى التماسا وانما جعله أمرا هنا لانه لازم التخيير المذكور وكأنهم قالوا له افعل كذا أو كذا (وما يحملك) أى وما الباء لك (على لزوم) قراءة هذه السورة (قل هو الله أحد) في كل ركعة (سأله عن أمرين) فقال الرجل مجيبا عن الثاني منهما (انى أحبها) أى أقرؤها أحبتي اياها اذ لا يصح أن يكون جوابا عن الاول لان محبتها لا تمنع أن يقرأ بها فقط وهم انما خيروها بينها فقط أو غير هافقط لكنه مستلزم الاول بانضمام شئ آخر وهو اقامة السنة المعهودة من الصلاة بقراءة سورة أخرى فالمانع مركب من المحبة وعهد الصلاة (فقال) له عليه الصلاة والسلام (حبك اياها) أى سورة الاخلاص والحب مصدر مضاف لفاعله وارْتفاعه بالابتداء والخبر قوله (أدخلك الجنة) لأنها صفة الرحمن تعالى فبها يدل على حسن اعتقاده في الدين وعبر بالماضى وان كان دخول الجنة مستقبلا لتحقيق الوقوع وفيه جواز الجمع بين السورتين في ركعة واحدة وهو مذهب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وروى عن عثمان

(قوله أنظريني) أى أمهليني (قوله عن مسروق ألم يقل الله تعالى ولقد رآه بالأفق المبين) وابن

فقلت أولم تسمع أن الله يقول لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف (٩٧) الخير أولم تسمع أن الله يقول وما كان لبشر

أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا في قوله على حكيم قالت ومن زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية والله يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فإني بلغت رسالتي قالت ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية والله يقول قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله

• وحد ثنا محمد بن المشي حدثنا عبد الوهاب حدثنا داود بهذا الاسناد نحو حديث ابن علية وزاد قالت ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم كتما شيئا مما أنزل عليه لكتمت هذه الآية وأذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه

وقول عائشة رضي الله عنها أولم تسمع أن الله تعالى يقول لا تدركه الابصار أولم تسمع أن الله تعالى يقول ما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا ثم قالت عائشة أيضا والله تعالى يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك ثم قالت والله تعالى يقول قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله هذا كله تصريح من عائشة ومسرور رضي الله عنهما بجواز قول المستدل بآية من القرآن أن الله عز وجل يقول وقد كره ذلك مطرف بن عبد الله بن الشخير التابعي المشهور فروى ابن أبي داود بإسناده عنه أنه قال لا تقولوا أن الله يقول ولكن قولوا ان الله قال وهذا الذي أنكره مطرف رحمه

وابن عمر وحذيفة وغيرهم * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء ابن عبد الله الكوفي الاعشى وفي رواية لا يوى الوقت وذو الاصلي وابن عساكر حدثنا عمرو بن مرة (قال سمعت أبا وائل) بالهمز شقيق بن سلمة (قال جاء رجل) هونيه بك بفتح النون وكسر الهاء ابن سنان بكسر السين المهملة الجبلي (الي ابن مسعود فقال) له (قرأت المفصل) كله (الليلة في ركعة) واحدة (فقال) له ابن مسعود ومن ذكر اعليه عدم التدبر وترك الترتيل لاجواز الفعل (هذا) بفتح الهاء وتشديد المعجمة أي أنه هذا (كهذا الشعر) أي سر دوا فراط في السرعة لان هذه الصفة كانت عادتهم في انشاد الشعر (لقد عرفت النظائر) أي السور المتماثلة في المعاني كالمواظ والحكم والقصاص لا المتماثلة في عدد الاي أو هي المرادة كما سيأتي من ذكره من مقتضى اعتبارهن لارادة التقارب في المقدار (التي كان النبي) ولا يذر والاصلي كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لم يقر بينهن (بفتح أوله وضم الراء ويجوز كسرهما) فذكر عشرين سورة من المفصل سورتين في كل ركعة (وهي الرحمن والتجيم في ركعة واقتربت والحاقة في ركعة والذاريات والطور في ركعة والواقعة ون في ركعة وسأل والنبازعات في ركعة وويل للطففين وعبس في ركعة والمدثر والمزم - ل في ركعة وهل أتى ولا أقسم في ركعة وعم والمرسلات في ركعة وإذا الشمس كورت والدخان في ركعة رواه أبو داود وهذا على تأليف مصنف ابن مسعود وهو يؤيد قول القاضي أبي بكر الباقلاني ان تأليف السور كان عن اجتهاد من الصحابة لان تأليف عبد الله مغاير لتأليف مصنف عثمان واستشكل عدل الدخان من المفصل وأجيب بأن ذكرهما معهن فيه يجوز وفي الحديث ما ترجمه وهو الجمع بين السورتين لانه اذا جمع بين سورتين جاز الجمع بين ثلاثة فصاعدا لعدم الفرق وسقط لفظ كل من قوله سورتين في كل ركعة لابن عساكر وأبي الوقت * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي وواسطي وعسقلاني وفيه التحديث والسماع والقول وأخرجه مسلم والنسائي في الصلاة (باب) بالتثوين (يقرأ) المصلي (في) اركعتين الأولىين بأمر الكتاب وسورتين وفي (الأخرين) من الرباعية وثلاثة المغرب (بفتح الكتاب) من غير زيادة * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبوذكي (قال حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة (الظهر في) اركعتين الأولىين بأمر الكتاب وسورتين في كل ركعة منها بسورة (وفي اركعتين الآخرين بأمر الكتاب ويسمعا الآية) بضم أوله من الاسماع (ويطول في الركعة الاولى ما لا يطول في الركعة الثانية) كذا لكرمة من التطويل وما نكرة موصوفة أي تطويل لا يطيله في الثانية أو مصدرية أي غير طائفة في الثانية فتكون هي مع ما في حيزها صفة لمصدر محذوف ولا يوى ذر والوقت والاصلي وابن عساكر ما لا يطيل بالياء ولا يذر عن المستمل والجوى بما لا بالوحدة كذا في الفرع وأصله (وهكذا) يقرأ في الأولىين بأمر الكتاب وسورتين وفي الآخرين بهما فقط ويطول في الاولى (في) صلاة (العصر وهكذا) يطيل في الركعة الاولى (في) صلاة (الصبح) فالتشبيه في تطويل المقروء بعد الفاتحة في الاولى فقط بخلاف التشبيه بالعصر فانه أعظم وفي الحديث حجة القول بوجوب الفاتحة ويؤيده التعبير بكان المشعر بالاستمرار مع قوله عليه الصلاة والسلام صلوا كما رأيتموني أصلي * وهذا الحديث قد سبق في باب القراءة في الظهر (باب من خافت) أي أسرت (القراءة) ولا يذر عن الكشميني بالقراءة (في) صلاة (الظهر) صلاة (العصر) * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين وهو سافط للاربعة (قال حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن عمار بن

فقلت سبحان الله لقد قف شعري لما قلت وساق الحديث بقصته وحديث داود أطول واتم

كما استعملته عائشة رضي الله عنها ومن في عصرها وبعد هان السلف والخلف وليس لمن أنكره حجة ومما يدل على جوازها من النصوص قول الله عز وجل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وفي صحيح مسلم رحمه الله عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها والله أعلم وأما قولها ولم تسمع أن الله تعالى يقول ما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا فكذا هو في معظم الاصول ما كان بحذف الواو والتلاوة وما كان بانباء الواو ولكن لا يضر هذا في الرواية والاستدلال لان المستدل ليس مقصوده التلاوة على وجهها وانما مقصوده بيان موضع الدلالة ولا يؤثر حذف الواو في ذلك وقد جاء لهذا نظائر كثيرة في الحديث منها قوله فانزل الله تعالى أقم الصلاة في النهار وقوله تعالى أقم الصلاة لذكرى هكذا هو في روايات الحديثين في الصحيحين والتلاوة بالواو فهم ما والله أعلم وأما مسروق فقال أبو سعيد السمعي في الانساب سمى مسروقاً لانه سرقه انسان في صغره ثم وجد (قوله صلى الله عليه وسلم رأيتني منتهباً من السماء ساذعاً عظم خلقه ما بين السماء الى الارض) هكذا هو في الاصول ما بين السماء الى الارض وهو صحيح وأما عظم خلقه فضبط على وجهين أحدهما يضم العين واسكان الظاء والثاني بكسر العين وفتح الظاء وكلاهما صحيح (قوله سألت عائشة

عمر) يضم العين فيه - ما الا أن الثاني مصغر (عن أبي معمر) بفتح الميم وسكون العين بينهما عبد الله بن سحيرة (قلت) ولا بوى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر قال قلنا (لخباب) هو ابن الأرت (أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الظهر) صلاة العصر غير الفاتحة اذ لا شئ في قراءتها (قال) خباب (نعم) كان يقرأ فيها (قلنا) له (من أين علمت) بذلك (قال) باضطراب الحجة (الكريمة) أي بحركتها واستدل به البيهقي على أن الاسرار بالقراءة لا بد فيه من اسماع المرء نفسه وذلك لا يكون الا بتكرير الالسان بالشفتين بخلاف ما لو أطبق شفتيه وحرك لسانه فإنه لا تضطرب بذلك حقيقته فلا يسمع نفسه اه قاله في الفتح وفيه نظر لا يخفى (باب) بالتثوين (إذا سمع الامام) المأمومين (الآية) في الصلاة اليسرى لا يضره ذلك والتكسيمي يسمع بتشديد الميم بغير همز من التسميع والرواية الاولى من الاسماع * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفرابي (قال حدثنا) ولا بوى ذرو الوقت حدثني (الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو قال (حدثني) بالافراد (يحيى بن أبي كثير) قال (حدثني) بالافراد أيضاً (عبد الله بن أبي قتادة) ولا بوى ذرو الوقت والاصلي عن عبد الله بن أبي قتادة (عن أبيه) أبي قتادة (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بأم الكتاب وسورة معها في الركعتين الاوليين من صلاة الظهر وصلاة العصر ويسمعنا الآية من السورة (أحياناً) (وكان يطيل) ولا بوى يطول أي السورة (في الركعة الاولى) وهذا الباب الخ ثابت للحموي والتكسيمي (بطول) المصلي (في الركعة الاولى) بالسورة في جميع الصلوات * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى بن أبي كثير) بالثلثة (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) أبي قتادة (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطول في الركعة الاولى من صلاة الظهر ويقصر في الركعة الثانية ويفعل ذلك في صلاة الصبح) وكذا في بقية الصلوات لكن قال البيهقي يطول في الاولى ان كان ينتظر أحد أو الا فسوى بين الاوليين ونحوه قول عطائى لا أحب أن يطول الامام الاولى من كل صلاة حتى يكثر الناس فاذا أصليت لنفسى فاني أحرص على أن أجدل الاوليين سواء وعن أبي حنيفة يطول الاولى من الصبح خاصة دائماً وذكر في حكمة اختصاصها بذلك أنها تكون عقب النوم والراحة وفي ذلك الوقت يواطى السمع واللسان القلب والسنة تطويل قراءة الاولى على الثانية مطلقاً (باب جهر الامام بالتأمين) عقب قراءة الفاتحة في الصلاة الجهرية والتأمين مصدر آمن بالتشديد أي قال آمين وهو بالمد والتخفيف مبنى على الفتح لاجتماع ساكنين نحو كيف وانما لم يكسر لثقل الكسرة بعد البناء ومعناه عند الجمهور والهم استحب وقيل هو اسم من أسماء الله تعالى رواه عبد الرزاق عن أبي هريرة باسناد ضعيف وأنكره جماعة منهم النووي وعبارته في تهذيبه هذا لا يصح لانه ليس في أسماء الله تعالى اسم مبنى ولا غير معرب وأسماء الله تعالى لا تثبت الا بالقرآن أو السنة وقد عدم الطريقان اه وما حكى من تشديد مبها خطأ (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله عبد الرزاق (أمين دعاء) يقتضى أن يقوله الامام لانه في مقام الداعي بخلاف قول المانع انه جواب مختص بالمأموم ويؤيد ذلك قول عطاء (آمن ابن الزبير) عبد الله على أترام القرآن (وآمن من وراءه) من المقتدين بصلاته (حتى ان للمسجد) أي لاهل المسجد (الجنة) بلامين الاولى لام الابتداء الواقعة في اسم ان المكسورة بعد حتى واللام الثانية من نفس الكلمة والجميع مشددة هي الصوت المرتفع ويروى بطلبه بفتح الجيم واللام والموحدة وهي الاصوات المختلفة وفي اليونانية صاحب عليه من غير رقم لرجة بالراى المنقوطة وفي غيرها بالراء بدل اللام وعزها في الفتح لرواية البيهقي ومناسبة قول عطاء هذا الترجمة أنه حكم بأن التأمين دعاء فاقضى ذلك أن يقوله الامام لانه في مقام الداعي بخلاف قول المانع انها

* فحدثنا ابن غير حدثنا أبو أسامة حدثنا زكريا عن ابن أشوع عن عامر عن مسروق (٩٩) قال قلت لعائشة فأن قولته تعالى ثم دنا

فندلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى قالت انما ذلك جبريل عليه السلام كان يأتيه في صورة الرجال

فعنه التمجيد من جهل مثل هذا وكأنها تقول كيف يخفى عليك مثل هذا ولقطة سبحانه الله لا رادة التمجيد كثيرة في الحديث وكلام العرب كقوله صلى الله عليه وسلم سبحانه الله تطهرى بها وسبحان الله المسلم لا ينحس وقول العجالة سبحانه الله يا رسول الله ومن ذكر من النحويين أنهم من ألفاظ التمجيد أبو بكر بن السراج وغيره وكذلك يقولون في التمجيد لا اله الا الله والله أعلم وأما قولها رضى الله عنها فاشعري فعنه قام شعري من الفرع لكوني سمعت ما لا ينبغي أن يقال قال ابن الاعراب تقول العرب عند انكار الشيء قف شعري واقشعر جلدي واشمأزت نفسي قال النضر بن شميل القفة كهيمة القشعيرة وأصله التقبض والاجتماع لان الجلد ينقبض عند الفرع والاستهوال فيقوم الشعر لذلك وبذلك سميت القفة التي هي الزنبيل لاجتماعها ولما يجتمع فيها والله أعلم (قول مسلم رحمه الله حدثنا ابن غير حدثنا أبو أسامة حدثنا زكريا عن ابن أشوع عن عامر عن مسروق) هؤلاء كلهم كوفيون وابن غير اسمه محمد بن عبد الله بن غير وأبو أسامة اسمه جاد بن أسامة وزكريا هو ابن أي زائدة واسم أي زائدة خالد بن ميمون وقيل هيرة وابن أشوع هو سعيد بن عمرو بن أشوع بفتح الهمزة واسكان الشين المعجمة وفتح الواو وبالعين المهملة (قوله قلت لعائشة رضى الله عنها فأن قولته تعالى ثم دنا

جواب الدعاء فتخص بالمأموم وجوابه أن التأمين بمثابة التخصيص بعد البسط فالداعي يفصل والمؤمن يحمل وموقعها بعد القائل اللهم استجب لنا ما دعوناك به من الهداية الى الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم ولا تجعلنا من المغضوب عليهم لتخص ذلك تحت قوله آمين فان قالها الامام فكان دعاءه من مفصل لا من مجرد الاوان قالها المأموم فكانه اقتسدى بالامام حيث دعا بدعاء الفاتحة فدعا بها هو بمجمل (وكان أبو هريرة) رضى الله عنه (ينادي الامام) هو الملاءم بالحضرة كما عند عبد الرزاق (لا تقتنى) بضم الفاء وسكون المشنة الفوقية من القوات ولا بن عسا كر لا تسبقني (يا آمين) من السبق وعند البيهقي كان أبو هريرة يؤذن لمروان فاشترط أبو هريرة أن لا يسبقه بالضالين حتى يعلم أنه دخل في الصف وكانه كان يشغل بالقامة وتعديل الصفوف وكان مروان يبادر الى الدخول في الصلاة قبل فراغ أبي هريرة فكان أبو هريرة ينهيه عن ذلك (وقال نافع) مولى ابن عمر ما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عنه قال (كان ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه اذا ختم أم القرآن (لا يدعه) أى التأمين (ويحضم) بالصاد المعجمة على قوله عقبها قال نافع (وسمعت منه) أى من ابن عمر (في ذلك) أى التأمين (خيرا) بسكون المشنة التتمية أى فضلا وثوبا ولحموى والمستلمى وابن عسا كر خبرا بفتح الموحدة أى حديثا مرفوعا * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا) والاصلي حدثنا (مالك) أى ابن أنس الاصمجي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن) أنهم ما أخبراه عن أبي هريرة أن النبي (ولا بوى ذرو الوقت والاصلي وابن عسا كر) أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال اذا آمن الامام أى اذا أراد الامام التأمين أى أن يقول آمين بعد قراءة الفاتحة (فأتموا) فقولوا آمين مقارنين له كما قاله الجمهور وعلمه امام الحرمين بأن التأمين لقراءة الامام لا لتأمينه فلذلك لا يتأخر عنه وظاهر قوله اذا آمن الامام فأتتموا أن المأموم انما يؤمن اذا آمن الامام لا اذا ترك وبه قال بعض الشافعية وهو مقتضى اطلاق الراقي الخلاف وادعى النووي الاتفاق على خلافه ونص الشافعي في الام على أن المأموم يؤمن ولو ترك الامام عمدا أو سهوا واستدل به على مشروعية التأمين للامام قيل وفيه نظر لكونها قضية شرطية وأجيب بأن التعبير اذا يشعر بتحقيق الوقوع وخالف مالك في احدى الروايتين عنه وهي رواية ابن القاسم فقال لا يؤمن الامام في الجهرية وفي رواية عنه لا يؤمن مطلقا أو فلو اقره اذا آمن الامام بدعاء الفاتحة من قوله اهدنا الخ وحينئذ فلا يؤمن الامام لانه داع قال القاضي أبو الطيب هذا غلط بل الداعي أولى بالاستيجاب بل استبعد ابن العربي تأويلهم لغة وشرعا وقال الامام أحد الداعين وأولهم وأولاهم اه وقد ورد التصريح بأن الامام يقولها في رواية معمر بن ابن شهاب عند أبي داود والنسائي ولفظه اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقول آمين وان الامام يقول آمين (فانه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه) زاد الجرجاني في أماليه عن أبي العباس الأصم عن مجرب بن نصر عن ابن وهب عن يونس وما تأخر لكن قال الحافظ ابن حجر انها زيادة شاذة وظاهره يشمل الصغار والكبار لكن قد ثبت أن الصلاة الى الصلاة كفارة لما بينهما مما اجتنبت الكبار فاذا كانت الفرائض لا تكفر الكبار فكيف تكفرها سنة التأمين اذا وافقت التأمين وأجيب بأن المكفر ليس التأمين الذي هو فعل المؤمن بل وفاق الملائكة وليس ذلك الى صنعه بل فضل من الله تعالى وعلاوة على سعادة من وافق قاله التاج ابن السبكي في الاشياء والنظائر والحق أنه عام خص منه ما يتعلق بحقوق الناس فلا تغفر بالتأمين الا لدله فيه لكنه شامل للكبار كما تقدم الا أن يدعى خروجها بدليل آخر وفي كلام ابن المنير ما يشير الى أن المقضى للغمرة هو موافقة المأموم لوظيفة التأمين وايضا في محله على ما ينبغي كما هو شأن الملائكة فذكر موافقتهم ليس لانه سبب للغمرة

فندلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى فقالت انما ذلك جبريل عليه السلام قال الامام أبو الحسن الواحدى معنى

وانه أتاه في هذه المرة في صورته التي هي (١٠٠) صورته فسد أفق السماء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن يزيد بن

ابراهيم عن قتادة عن عبد الله بن شقيق عن أبي ذر قال سألت

التدلى الامتداد الى جهة السفلى هكذا هو الاصل ثم استعمل في القرب من العلو هذا قول الفراء وقال صاحب النظم هذا على التقديم والتأخير لان المعنى ثم تدلى فذلنا لان التدلى سبب التدنو قال ابن الاعرابي تدلى اذا قرب بعد علو قال النكبي المعنى دنأ جبريل من محمد صلى الله عليه وسلم فقرب منه وقال الحسن وقتادة ثم دنأ جبريل بعد استوائه في الأفق الأعلى من الارض فنزل الى النبي صلى الله عليه وسلم وأما قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى فالقاب ما بين القوسين والسية ولكل قوس قابان والقاب في اللغة أيضا القدر وهذا هو المراد بالآية عند جميع المفسرين والمراد القوس التي يرعى عنها وهي القوس العربية وخصت بالذكور على عادتهم وذهب جماعة الى أن المراد بالقوس الذراع هذا قول عبد الله بن مسعود وشقيق بن سلمة وسعيد بن جبير وأبي اسحق السبيعي وعلى هذا معنى القوس ما يقاس به الشيء أي يذرع قالت عائشة رضي الله عنها وابن عباس والحسن وقتادة وغيرهم هذه المسافة كانت بين جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم وقول الله تعالى أو أدنى معناه أقرب قال مقاتل بل أقرب وقال الزجاج خاطب الله تعالى العباد على لغتهم ومقدار فهمهم والمعنى أو أدنى فيما تقدرون أنتم والله تعالى عالم بحقائق الاشياء من غير شك ولكنه خاطبنا على ما جرت به عادتنا ومعنى الآية ان جبريل عليه السلام مع عظم خلقه وكثرة أجزائه دنأ من النبي صلى الله عليه وسلم هذا التدنو والله أعلم (قوله عن أبي ذر رضي الله عنه قال سألت

بل للتنبيه على المسبب وهو ماثلتهم في الاقبال والجدو فعمل التأمين على أكمل وجه اه وهو معارض بما في الصحيحين من حديث أبي هريرة مرفوعا اذا قال أحدكم آمين وقالت الملائكة في السماء آمين ووافقت احدهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه فدل على أن المراد الموافقة في القول والزمان لا في الاخلاص والخشوع وغيرهما ما ذكر وهل المراد بالملائكة الحفظة أو الذين يتعاقبون منهم أو الاولى جملة على الأعم لان اللام للاستغراق فيقولها الحاضر منهم ومن فوقهم الى الملا الأعلى والظاهر الاخير * (و) بالسند المتصل برواية مالك (قال ابن شهاب) الزهري (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آمين) بين بهذا أن المراد بقوله في الحديث اذا آمن حقيقة التأمين لا ما أول به وهو وان كان مرسلًا فقد اعتضد بصنيع أبي هريرة رواه واذا قلنا بالراجح وهو مذهب الشافعي وأحدان الامام يؤمن فيجهر به في الجهرية كما ترجم به المصنف وفاقا للجمهور فان قلت من أين يؤخذ الجهر من الحديث أجيب بأنه لو لم يكن التأمين مسموعا للمأموم لم يعلم به وقد علق تأمينة بتأمينه وقد أخرج السراج هذا الحديث بلفظ فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال ولا الضالين جهر بالتأمين ولا بن جبان من رواية الزبيدي في حديث الباب عن ابن شهاب فاذا فرغ من قراءة أم القرآن رفع صوته وقال آمين وزاد أبو داود من حديث أبي هريرة حتى يسمع من يليه من الصف وفي حديث واثل بن حجر عند أبي داود صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فجهر بالتأمين وقال الحنفية والكوفيون ومالك في رواية عنه بالاسرار لانه دعاء وسيله الاخفاء لقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وجاهوا ما روى من جهره عليه الصلاة والسلام به على التعليم والمستحب الاقتصار على التأمين عقب الفاتحة من غير زيادة عليه اتباع الحديث وأما ما رواه البيهقي من حديث واثل بن حجر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال رب اغفر لي آمين فان في اسناده بابكر النهشل وهو ضعيف قال امامنا الشافعي في الأم فان قال آمين رب العالمين كان حسنا ونقوله النووي في زوائد الروضة * وفي هذا الحديث التحديث والاختبار والعنونة وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي في الصلاة (باب فضل التأمين) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال أحدكم آمين عقب قراءة الفاتحة خارج الصلاة أو فيها اماما أو مأموما كما أفهمه اطلاقه هنا أو هو مخصوص بالصلاة لحديث مسلم اذا قال أحدكم في صلاته جلا لطلق على المقيد لكن في حديث أبي هريرة عند أحمد ما يدل على الاطلاق ولفظه اذا آمن القارئ فأتموا وحينئذ فيجري المطلق على اطلاقه والمقيد على تقييده الا أن راد بالقارئ الامام اذا قرأ الفاتحة فيبقى التخصيص على حاله (وقالت الملائكة في السماء آمين فوافقت احدهما الاخرى) أي وافقت كلمة تأمين أحدكم كلمة تأمين الملائكة في السماء وهو يقوى أن المراد بالملائكة لا يختص بالحفظة كما مر (غفر له) أي للقاتل منك (ما تقدم من ذنبه) أي ذنبه المتقدم كله فن بيانية لا تعمضية * وهذا الحديث أخرجه النسائي في الصلاة وفي الملائكة (باب جهر المأموم بالتأمين) وراء الامام والمستمل والحوي باب جهر الامام بالتأمين والاول هو الصواب لثلاثين التكرار * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن سبي) بضم المهملة وفتح الميم وتشديد المشاة التحتية (مولي أبي بكر) بن عبد الرحمن بن الحرث (عن أبي صالح) ذكوان ولا يصلي في روايته زيادة السمان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين) وأراد قول آمين (فقولوا آمين)

رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نوراني أراه * حدثنا محمد بن بشار (١٠١) حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي ح

وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا عفان بن مسلم حدثنا همام كلاهما عن قتادة عن عبد الله بن شقيق قال قلت لأبي ذر لو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسألت فقال عن أي شيء كنت تسأله قال كنت أسأله هل رأيت ربك قال أبو ذر قد سألته فقال رأيت نورا

رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك فقال نوراني أراه وفي الرواية الأخرى رأيت نورا أما قوله صلى الله عليه وسلم نوراني أراه فهو بتدوين نور وبفتح الهمزة في أي وتشديد النون وفتحها وأراه بفتح الهمزة هكذا رواه جميع الرواة في جميع الأصول والروايات ومعناه مجابهة نور فكيف أراه قال الامام أبو عبد الله المازري رحمه الله الضمير في أراه عائذ على الله سبحانه وتعالى ومعناه أن النور معني من الرؤية كما جرت العادة بأغشاء الانوار الابصار ومنعها من ادراك ما حلت بين الرائي وبينه (وقوله صلى الله عليه وسلم رأيت نورا) معناه رأيت النور بحسب ولم أر غيره قال وروى نوراني أراه بفتح الراء وكسر النون وتشديد الباء ويحتمل أن يكون معناه راجعا الى ما قلناه أي خالق النور المانع من رؤيته فيكون من صفات الأفعال قال القاضي عياض رحمه الله هذه الرواية لم تقع اليأس ولا رأيتها في شيء من الأصول ومن المستحيل أن تكون ذات الله تعالى نورا إذ النور من جملة الأجسام والله سبحانه وتعالى يحل عن ذلك هذا مذهب جميع أئمة المسلمين ومعنى قوله تعالى الله نور السموات والارض وما جاء في الأحاديث من تسميته سبحانه وتعالى بالنور ومعناه ذو نور هما وخالقه وقيل هادي أهل السموات والارض وقيل منور قلوب عباده المؤمنين

موافقين له في قولها (فانه من وافق قوله قول الملائكة) بالتأمين (غفر له ما تقدم من ذنبه) فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أجيب بأن في الحديث الأمر يقول أمين والقول اذا وقع به الخطاب مطلقا جل على الجهر وفي ما أريد به الأسرار أو حديث النفس قيد بذلك ويؤيد ذلك ما مر عن عطاء أن من خلف ابن الزبير كانوا يؤتمنون جهورا وعن عطاء أيضا أدركت مائتين من الصحابة في هذا المسجد اذا قال الامام ولا الضالين سمعت لهم رجسة بآمين رواه البيهقي * ورواه حديث الباب كلهم مدينون وفيه التحديث والعنونة وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (تابعه) أي تابع سميلا (محمد بن عمرو) بفتح العين ابن علقمة الليثي مما وصله الدارمي وأحمد والبيهقي (عن أبي سلمة عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) (تابع سميلا) أيضا وفيه (نعم) المجمع عن أبي هريرة رضي الله عنه (أيضا) هذا (باب) بالتدوين (اذا ركع) المصلي (دون الصف) أي قبل وصوله الى الصف جازع الكراهة لكن استنبط بعضهم من قوله في حديث الباب لا تعد أن ذلك كان جائزا ثم ورد النهي عنه بقوله لا تعد فخرم وهذه طريقة المؤلف في جواز القراءة خلف الامام قيل وكان اللات قد ذكر هذه الترجمة في أبواب الامامة وأجيب بأن المناسبة بين ما بين السابق من حيث ان الركوع يكون بعد القراءة * وفيه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبوذي (قال حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن يحيى (عن الأعمى) بوزن الأفضل وقيل له ذلك لانه كان مشقوق الشفة السفلى أو العليما (وهو زياد) بكسر الزاي وتخفيف المثناة ابن حسان بن قرة الباهلي من صغار التابعين (عن الحسن) البصري (عن أبي بكرة) بفتح الموحدة وسكون الكاف نفي عن الحرب بن كاذبة وكان من فضلاء الصحابة بالبصرة وفي رواية سعيد بن أبي عروبة عند أبي داود والنسائي عن الأعمى قال حدثني الحسن أن أبا بكرة حدثه (أنه انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو) أي والحال أنه عليه الصلاة والسلام (را كع فر كع قبل أن يصل الى الصف) وعند الأصمعي ضرب على (فذكر ذلك) الذي فعله من الركوع دون الصف (النبي صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (زادك الله حرصا) على الخير (ولا تعد) الى الركوع دون الصف منفردا فانه مكره حديث أبي هريرة مرفوعا اذا أتى أحدكم الصلاة فلا يركع دون الصف حتى يأخذ مكانه من الصف والنهي محمول على التنزه ولو كان التحريم لأمر أبا بكرة بالاعادة وانما نهاه عن العود ارشادا الى الأفضل وذهب الى التحريم أحمد واسحق وابن خزيمة من الشافعية لحديث وابصة عند أصحاب السنن وصححه أحمد وابن خزيمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة زاد ابن خزيمة في رواية له لا صلاة لمنفرد خلف الصف وأجاب الجمهور بأن المراد لا صلاة كاملة لان من سنة الصلاة مع الامام اتصال الصفوف وسد الفرج وقد روى البيهقي من طريق مغيرة عن ابراهيم فبين صلى خلف الصف وحده فقال صلاته تامة والمراد لا تعد الى أن تسعى الى الصلاة سعيًا بحيث يضيق عليك النفس لحديث الطبراني أنه دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة فانطلق يسعي وللطاووي وقد حفزه النفس أو المراد لا تعد تشي وأنت راكع الى الصف رواه حماد عند الطبراني فلما انصرف عليه الصلاة والسلام قال أيكم دخل الصف وهو راكع ولا يبي داود أيكم الذي ركع دون الصف ثم مشى الى الصف فقال أبو بكرة أنا وهذا وان لم يفسد الصلاة لكونه خطوة أو خطوتين لكنه مثل بنفسه في مشيه راكعا لانها كشيبة البهائم فان قلت أول الكلام يفهم تصويب الفعل وآخره تخطئه أجاب ابن المنير ما نقله عنه في المصاييح وأقره بأنه صواب من فعله الجهة العامة وهي الحرص على ادراك فضيلة الجماعة فدعاه بالزيادة منه ورده عليه الحرص الخاص حتى ركع منفردا فنهاه عنه فينصرف حرصه بعد اجابة الدعوة فيه الى

في الأحاديث من تسميته سبحانه وتعالى بالنور ومعناه ذو نور هما وخالقه وقيل هادي أهل السموات والارض وقيل منور قلوب عباده المؤمنين

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب (١٠٢) قال حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى

قال قام فبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات فقال ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل

وقيل معناه ذوالهجة والضياء والجمال والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل خجابه النور وفي رواية التارلو كشفه لأحرق سبحات وجهه ما انتهى اليه بصر من خلقه) أما قوله صلى الله عليه وسلم لا ينام ولا ينبغي له أن ينام فغناه أنه سبحانه وتعالى لا ينام وأنه يستحيل في حقه النوم فان النوم انغمار وغلبة على العقل يسقط به الاحساس والله تعالى منزه عن ذلك وهو مستحيل في حقه جل وعلا (وأما قوله صلى الله عليه وسلم يخفض القسط ويرفعه) فقال القاضي عياض قال الهروي قال ابن قتيبة القسط الميزان وسمى قسطا لأن القسط العدل والميزان يقع العدل قال والمراد أن الله تعالى يخفض الميزان ويرفعه بما يوزن من أعمال العباد المرتفعة ويوزن من أوزانهم النازلة اليهم وهذا تمثيل لما يقدر تنزيله فشيء يوزن الميزان وقيل المراد بالقسط الرزق الذي هو قسط كل مخلوق يخفضه فيقتره ويرفعه فيوسع به والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل) وفي الرواية الثانية عمل النهار بالليل وعمل الليل

المبادرة الى المسجد أول الوقت اه قال في فتح الباري وهو مبني على أن انتهى انما وقع عن التأخر وليس كذلك * ورواه هذا الحديث كلهم بصرون وفيه رواية تالبي عن تابعي عن صحابي والتحديث والقول والعنونة وما فيه من عنونة الحسن وأنه لم يسمع من أبي بكره وانما يروي عن الاحنف عنه مردود بحديث أبي داود المصرح فيه بالتحديث كما مر وأخرجه أبو داود والنسائي في الصلاة (باب اتمام التكبير في الركوع) بخذ من الانتقال من القيام الى الركوع حتى يقع رأؤه أي راء الله أكبر فيه أو المراد تبين حروفه من غير مد فيه أو اتمام عدد تكبيرات الصلاة بالتكبير في الركوع وأما حديث ابن أري عن أبي داود قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فلم يتم التكبير فقال أبو داود الطيالسي فيما رواه المؤلف في تاريخه أنه عندنا حديث باطل وقال البراء تفرقه الحسن بن عمران وهو مجهول وعلى تقدير صحته فقلعه فعله لبيان الجواز أو مراده أنه لم يتم الجهرية أو لم يتم (قال) أي ذلك ولا يوي ذرو الوقت وقال وفي رواية لابي الوقت أيضا والاصلي وابن عساكر كفي الفرع وأصله قاله أي اتمام التكبير (ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم) بالمعنى كما سيأتي لفظه ان شاء الله تعالى في حديثه الموصول في آخر الباب التالي لهذا حيث قال لعكرمة لما أخبره عن الرجل الذي كبر في الظهر ثنتين وعشرين تكبيرة لمها صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم ذلك أنه نقل عنه عليه الصلاة والسلام اتمام التكبير ومن لازمه التكبير في الركوع وهو بعد الاحتمال الأول كما قاله في فتح الباري ويدخل (فيه) أي في الباب (مالك بن الحويرث) أي حديثه الآتي ان شاء الله تعالى في باب المكتبين السجدين وفيه فقام ثم ركع فكبر * وبه قال (حدثنا اسحق) بن شاهين (الواسطي) قال حدثنا ولا يذرو الاصلي أخبرنا (خالد) هو ابن عبد الله الطحان (عن الحريري) بضم الحيم وفتح الراء الأولى سعيد بن اباس (عن أبي العلاء) يزيد بن عبد الله بن السخري (عن) أخيه (مطرف) بن عبد الله (عن عمران بن حصين قال) أنه (صلى مع علي) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنه بالبصرة) بعد وقعة الجمل (فقال) أي عمران (ذكرنا) بتشديد الكاف وفتح الراء من التذكير (هذا الرجل) هو علي جلة من فعل ومفعول وفاعل (صلاة) كأنصليها مع رسول الله (والاصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم فذكر أنه كان يكثر كما رفع وكلما وضع) ليحصل تحييد العهد في أثناء الصلاة بالتكبير الذي هو شعار النية التي كان ينبغي استصحابها الى آخر الصلاة وهذا مفهوم في جميع الانتقالات لكنه مخصوص بحديث سمع الله من جده عند الاعتدال وفيه مشروعية التكبير في كل خفض ورفع لكل مصل فالجهور على ندبة ما عدا التكبير الاحرام وذهب أحد الى وجوب جميع التكبيرات وقد قال الشافعية لو ترك التكبير عمد أو سهوا حتى ركع أو سجد لم يأت به لقوات محله ولا سجود وقال المالكية يجب السجود بترك ثلاث تكبيرات من أثنائها لأنه ذكر مقصود في الصلاة ثم ان في قوله ذكرنا إشارة الى أن التكبير الذي ذكره قد كان تركه وبدله حديث أبي موسى الأشعري عند أحدوا الطحاوي باستاد صحيح قال ذكرنا على صلاة كأنصليها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا سيناها أو تركها عمد الحديث وأول من تركه عثمان بن عفان حين كبر وضعف صوته وفي الطبراني معاوية وعن أبي عبيد زياد وكان زنادا تركه ترك معاوية ومعاوية ترك عثمان لكن يحتمل أن يراد ترك عثمان ترك الجهرية ولذلك جعل بعض العلماء فعل الأخيرين عليه * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وواسطي وفيه رواية الأخ عن الأخ والتحديث والاخبار والعنونة والقول وشيخ المؤلف من إقراره * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس (عن ابن شهاب) الزهري (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أنه كان يصلي بهم) أما ما ولا تكسبهني لهم باللام بدل

بكر عن الأعمش ولم يقل حدثنا
* حدثنا إسحق بن إبراهيم أخبرنا
جرير عن الأعمش بهذا الأسناد
قال قام فينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم بأربع كلمات ثم ذكر
بمثل حديث أبي معاوية ولم يذكر
من خلقه وقال بحجابه النور

الرواية الثانية يرفع اليه عمل النهار
في أول الليل الذي بعده ويرفع
اليه عمل الليل في أول النهار الذي
بعده فان الملائكة الحفظة يصعدون
بأعمال الليل بعد انقضائه في أول
النهار ويصعدون بأعمال النهار بعد
انقضائه في أول الليل والله أعلم
(وأما قوله صلى الله عليه وسلم بحجابه
النورلو كشفه لأحرقت سبحات
وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه)
فالسبحات بضم السين والباء ورفع
التعاني آخره وهي جمع سحبة قال
صاحب العين والهروى وجميع
الشارحين للحديث من اللغويين
والمحدثين معنى سبحات وجهه نوره
وجلاله وبهاؤه وأما الحجاب فأصله
في اللغة المنع والستر وحقيقة الحجاب
انما تكون للأجسام المحدودة والله
تعالى منزّه عن الجسم والحد والمراد
هنا المانع من رؤيته وسمى ذلك
المانع نورا أو نارا لانهم يمتنعان من
الادراك في العادة لشعاعهما والمراد
بالوجه الذات والمراد بما انتهى اليه
بصره من خلقه جميع المخلوقات
لان بصره سبحانه وتعالى محيط بجميع
الكائنات ولقطة من لبيان الجنس
لالتبعية والتقدير لو أزال المانع
من رؤيته وهو الحجاب المسمى نورا
أو نارا وتجلي خلقه لأحرق جلال
ذاته جميع مخلوقاته والله أعلم
(قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

الموحدة) فيكبر كلما خفض و) كلما (رفع فاذا انصرف) من الصلاة (قال اني لأشبهكم صلاة
برسول الله صلى الله عليه وسلم) في تكبيرات الانتقال والأتيان بها (باب انعام التكبير في
السجود) بأن يتدبّر به من انتقال القيام الى السجود حتى يقع رأؤه فيه كما مر في الركوع مع بقية
الاحتمالات فيه * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا حماد) هو
ابن زيد (عن غيلان بن جرير) بفتح الغين المعجمة والجيهم (عن مطرف بن عبد الله) بن الشخير (قال
صليت خلف علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنا وعمران بن حصين فكان) علي (إذا سجد كبر وإذا
رفع رأسه) من السجود (كبر وإذا نهض من الركعتين كبر) خص ذلك السجود والرفع والنهوض
من الركعتين هنا وعم في رواية أبي العلاء اشعارا بأن هذه المواضع الثلاثة هي التي كان يترك التكبير
فيها حتى تذكرها عمران بصلاة علي (فلما قضى الصلاة) أي فرغ منها (أخذ بيدي) بالافراد
(عمران بن حصين فقال قد) وللكشميهني والاصيلي لقد (ذكرني هذا) أي علي (صلاة محمد صلى
الله عليه وسلم) لانه كان يكبر في جميع انتقالاته (أو قال لقد صلى بنا صلاة محمد صلى الله عليه
وسلم) شئ من حماد أو غيره من الرواة * وبه قال (حدثنا عمر بن عون) بفتح العين فيهما وآخر
الثاني نون ابن أوس (قال حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشير السلي الواسطي كالذي قبله
(عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة حفص بن أبي وحشية الواسطي (عن عكرمة)
مولي ابن عباس (قال رأيت رجلا) هو أبو هريرة (كافي الاوسط للطبراني) (عند المقام) بمكة حال كونه
(يكبر) في صلاة الظهر كافي مستخرج أبي نعيم ولا بن عسا كر فيكبر بالفاء على صيغة الماضي (في
كل خفض ورفع وإذا قام وإذا وضع فأخبرت ابن عباس رضي الله عنه قال) ولا يذروا ابن عسا كر
فقال مستفهم بالهمزة استفهام انكار لا انكار المذكور ومقتضاه الاثبات لان نفي النفي اثبات
(أو ليس تلك صلاة النبي صلى الله عليه وسلم لأتم لك) كلمة ذم تقولها العرب عند الزجر ذمه حيث
جهل هذه السنة * وفي هذا الحديث التحديث والعنعنة والقول وثلاثة من رواته واسطيون على
التوالي (باب التكبير إذا قام من السجود) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي
(قال أخبرنا) ولا يذروا الوقت والاصيلي وابن عسا كر حدثنا (همام) هو ابن يحيى (عن قتادة)
ابن دعام (عن عكرمة) مولي ابن عباس (قال صليت خلف شيخ) هو أبو هريرة (بمكة) عند المقام
الظهر (فيكبر) فيها (ثنتين وعشرين تكبيرة) لان في كل ركعة خمس تكبيرات فيحصل في كل
رباعية عشرون تكبيرة سوى تكبيرة الاحرام وتكبيرة القيام من التشهد الاول وفي الثلاثة سبع
عشرة وفي الثانية احدى عشرة وفي الخمس أربع وتسعون تكبيرة وسقط لفظ تكبيرة لغير أبي
ذرو والاصيلي قال عكرمة (فقلت لابن عباس) رضي الله عنهما (انه) أي الشيخ (أحق) أي قليل
العقل (فقال) ولا بن عسا كر قال (تكلت) بالمثلثة المفتوحة والكاف المكسورة أي فقد تكل
(أتم) هذا الذي فعله الشيخ من التكبير المعدود (سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم) ويجوز
نصب سنة بتقدير فعل واستحق عكرمة الدعاء عند ابن عباس بما ذكره لكونه نسب أبا هريرة الى الحق
الذي هو غاية الجهل وهو يرى من ذلك (وقال) وفي رواية قال (موسى) بن اسمعيل التبوذكي
الراوى أو لاهن همام (حدثنا أبان) بن يزيد القطان قال (حدثنا قتادة) قال (حدثنا عكرمة)
فهو متصل عنده عن أبان وهمام كلاهما عن قتادة وانما أفرد هما لكونه على شرطه في الاصول
بخلاف أبان فانه على شرطه في المتابعات مع زيادة فائدة تصريح قتادة بالتحديث عن عكرمة
* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف نسبة لجدته شهرته به والافأوه
عبد الله المخزومي البصري (قال حدثنا الليث) بن سعد المصري (عن عقيل) بضم العين وفتح

وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى ثم قال وفي رواية أبي بكر عن الأعمش

* حدثنا محمد بن المشني وابن بشار قال حدثنا (١٠٤) محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى قال

قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين يوماً لا ينم ولا ينبغي له أن ينم يرفع القسط ويخفضه ويرفع اليه عمل النهار بالليل وعمل الليل بالنهار

ولم يقل حدثنا هذا الاسناد كله كوفيون وأبو موسى الأشعري بصري كوفي واسم أبي بكر بن أبي شيبه عبد الله بن محمد بن إبراهيم وهو أبو شيبه واسم أبي كريب محمد بن العلاء وأبو معاوية محمد بن حازم بالقاء المعجمة والأعمش سليمان بن مهران وأبو موسى عبد الله بن قيس وكل هؤلاء تقدم بيانهم ولكن طال العهد بهم فاردت تحديدهم لمن لا يحفظهم وأما أبو عبيدة فهو ابن عبد الله بن مسعود واسمه عبد الرحمن وفي هذا الاسناد لطفتان من لطائف علم الاسناد احدهما أنهم كلهم كوفيون كما ذكرته والثانية أن فيه ثلاثة تابعين يروى بعضهم عن بعض الأعمش وعمرو وأبو عبيدة وأما قوله وفي رواية أبي بكر عن الأعمش ولم يقل حدثنا فهو من احتياط مسلم رحمه الله وورعه واتقانه وهو أنه رواه عن أبي كريب وأبي بكر فقال أبو كريب في روايته حدثنا أبو معاوية قال حدثنا الأعمش وقال أبو بكر حدثنا أبو معاوية عن الأعمش فلما اختلفت عبارتهما في كيفية رواية شيخهما أبي معاوية بينهما مسلم رحمه الله فحصل فيه فائدتان احدهما أن حدثنا للاتصال بالجماع العلماء وفي عن خلاف كما قدمناه في الفصول وغيرها والصحيح الذي عليه الجماهير من طوائف العلماء أنها أيضاً للاتصال

القاف ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث) القرشي المدني أحد الفقهاء السبعة (أنه سمع أبا هريرة) رضي الله عنه (يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم) تكبيرة الاحرام (ثم يكبر حين يركع) يبدأ به حين يشرع في الانتقال إلى الركوع ويمد حتى يصل إلى حد الركوع وكذا في السجود والقيام (ثم يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركعة) ولا يذرم الركوع (ثم يقول وهو قائم بربناك الحمد) كذا باسقاط الواو لا يذرع الجوى والمستمل جملة حاله وفيه تصريح بأن الامام يجمع بين التسميع والتحميد وهو قول الشافعي وأحمد وأبي يوسف ومحمد وفاقا للجمهور لأن صلاته صلى الله عليه وسلم الموصوفة بمحمولة على حال الامامة لتكون ذلك هو الاكثر الاغلب من أحواله وخالف ذلك أبو حنيفة ومالك وأحمد في رواية عنه حديث اذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربناك الحمد وهذه قسمة منافية للشركة كقوله عليه الصلاة والسلام البيعة على المدعي واليمين على من أنكر وأجابوا عن حديث الباب بأنه محمول على انفراد عليه الصلاة والسلام في صلاة النفل توفيقا بين الحديثين والمنفرد يجمع بينهما في الاصح وسيأتي البحث في ذلك في باب ما يقول الامام ومن خلفه اذا رفع رأسه من الركوع ان شاء الله تعالى (قال عبد الله) ولا يذرع ابن صالح كاتب الليث في روايته عن الليث (ولك الحمد) زيادة الواو الساكنة في رواية يحيى وانما لم يورد الحديث عنهما معا وهما شيخاه لأن يحيى من شرطه في الأصول وابن صالح في المتابعات وقد قال العلماء ان رواية الواو أرجح وهي زائدة قال الاصمعي سألت أبا عمرو عنها فقال زائدة تقول العرب يعني هذا فيقول المخاطب نعم وهؤلاء بدرهم فالواو زائدة وقيل عاطفة أي ربناك الحمد ذلك والحمد وسقط لابن عسا كقوله قال عبد الله ولك الحمد (ثم يكبر حين يركع) بفتح أوله وكسر نائه أي حين يسقط ساجدا (ثم يكبر حين يرفع رأسه) من السجود (ثم يكبر حين يسجد) الثانية (ثم يكبر حين يرفع رأسه) منها (ثم يفعل ذلك في الصلاة كلها حتى يقضيها ويكبر حين يقوم من الثنتين) أي الركعتين الأولى (بعد الجلوس) التشهد الاول وهذا الحديث مفسر لما سبق من قوله كان يكبر في كل خفض ورفع * ورواه ستة وفيه التحديث والاخبار والعنعنة والسماع والقول ورواية تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي (باب وضع الألف على الركبة في) حال (الركوع وقال أبو حنيفة) يضم الحاء عبد الرحمن الساعدي الانصاري المدني في حديثه في صفة صلاته عليه الصلاة والسلام الآتي ان شاء الله تعالى في باب الجلوس في التشهد وكان (في) نفر من (أصحابه) عليه الصلاة والسلام (أمكن النبي صلى الله عليه وسلم يديه من ركبته) أي في الركوع * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي يعفور) بمناء تحتية مفتوحة فعين مهملة ساكنة ففاء مضمومة فواو ساكنة فراء اسميه وقد ان واو مفتوحة ففقا ساكنة فدا لمهملة وبعد الألف نون العبدى الكوفي وهو الاكبر كما جزم به الحافظ ابن حجر كالمزني وقال النووي انه الاصغر أي عبد الرحمن بن عبيد بن النسطاس وتعقب بان الاصغر ليس مذكورا في الآخذين عن مصعب ولا في أشياخ شعبة (قال سمعت مصعب بن سعد) هو ابن أبي وقاص المدني المتوفى سنة ثلاث ومائة حال كونه (يقول صليت إلى جنب أبي) سعد أحد العشرة (فطقت بين كني) أي بان جمع بين أصابعهما (ثم وضعتهما بين فخذي قهاني أبي) عن ذلك (وقال كأنفعه) أي التطبيق (فنهنا عنه) يضم النون في كتاب الفتوح لسيف عن مسروق أنه سأل عائشة عن التطبيق فأجبت بما حصله انه من صنيع اليهود وان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنه لذلك

والآن يكون قائلها مدلسا في مسلم ذلك والثانية أنه لو اقتصر على إحدى العبارتين كان فيه خلل فإنه ان اقتصر على عن وكان

كان مفعول القوة حدثنا ورواها بالمعنى وان اقتصر على حدثنا كان زائدا في رواية أحدهما رواها بالمعنى وكل هذا مما يحتجب والله أعلم بالصواب

* (باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة بهم سبحانه وتعالى) *

اعلم أن مذهب أهل السنة بأجمعهم أن رؤية الله تعالى ممكنة غير مستحيلة عقلاً وأجمعوا أيضاً على وقوعها في الآخرة وأن المؤمنين يرون الله تعالى دون الكافرين وزعمت طائفة من أهل البدع المعتزلة والخوارج وبعض المرجئة أن الله تعالى لا يراه أحد من خلقه وأن رؤيته مستحيلة عقلاً وهذا الذي قالوه خطأ صريح وجهل قبيح وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة فمن بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤية الله تعالى في الآخرة للمؤمنين ورواها نحو من عشرين صحابياً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآيات القرآن فيها مشهورة واعتراضات المتدعة عليها أاجوبة مشهورة في كتب المتكلمين من أهل السنة وكذلك باقي شبههم وهي مستقصاة في كتب الكلام وليس بنا ضرورة إلى ذكرها هنا وأما رؤية الله تعالى في الدنيا فقد قدمنا أنها ممكنة ولكن الجمهور من السلف والخلف من المتكلمين وغيرهم أنها لا تقع في الدنيا وحكى الامام أبو القاسم القشيري في رسالته المعروفة عن الامام أبي بكر بن فورك أنه حكى فيها قولين للامام أبي الحسن الأشعري أحدهما وقوعها والثاني لا تقع ثم مذهب أهل الحق أن الرؤية قوة يجعلها الله تعالى في

وكان عليه الصلاة والسلام يعجبه موافقة أهل الكتاب فيما ينزل عليه ثم أمر في آخر الامر بمخالفتهم وفي حديث ابن عمر عن ابن المنذر باسناد قوي قال اتخافه النبي صلى الله عليه وسلم مرة يعني التطبيق فقد ثبت نسخ التطبيق وأنه كان متقدماً قال الترمذي التطبيق منسوخ عند أهل العلم لاختلاف بينهم في ذلك الاماروى عن ابن مسعود وبعض أصحابهم كانوا يطبقون اه قبل ولعل ابن مسعود لم يبلغه النسخ واستبعد لانه كان كثيراً الملازمة للرسول عليه الصلاة والسلام لانه كان صاحب نعله يلبسه اياها اذا قام واذا جلس أدخلها في ذراعه فكيف يخفى عليه أمر وضع يديه على ركبتيه أو لم يبلغه النسخ وروى عبد الرزاق عن علقمة والاسود قال اصلنا مع عبد الله فطبق ثم لقينا عمر فصلينا معه فطبقنا فلما انصرف قال ذالشيئ كنا نفعله فتركنا (وأمرنا) بضم الهمزة مبنيًا للمفعول كنون نهينا والفاعل الرسول صلى الله عليه وسلم لانه الذي يأمر وينهى فله حكم الرفع (أن نضع أيدينا) من اطلاق الكل على الجزء أى اكفنا (على الركب) شبه القابض عليهم مع تفرق أصابعهما للقبلة حالة الوضع * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصرى وكوفى ومدنى وفيه التحديث والعنعنة والسماع والقول وتابعى عن تابعى عن صحابى والابن عن الأب وآخرجه مسلم وأبو داود والنسائى والترمذى وابن ماجه (باب) بالتنوين (اذ لم يتم) المصلى (الركوع) بعد صلاته ويتم عيم مشددة مفتوحة * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين الخوضى (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعشى (قال سمعت زید بن وهب) الجهنى الكوفى (قال رأى حديثه) بن اليمان رضى الله عنه (رجلاً) لم يعرف اسمه لكن عند ابن خزيمة أنه كندى (لا يتم الركوع والسجود) في رواية عبد الرزاق جعل ينقر ولا يتم ركوعه (قال) حديثه الرجل ولا يذرف قال (ما صليت) نفي للحقيقة كقوله عليه الصلاة والسلام للمسيء صلاته فان لم تصل واستدل به على وجوب الطمأنينة في الركوع والسجود وهو مذهب مالك والشافعى وأبى يوسف وأحمد أو نفي للكمال كقوله لا وضوء لمن لم يسلم الله واليه ذهب أبو حنيفة ومحمد لان الطمأنينة في الركوع والسجود عندهم ليست فرضاً بل واجبة (ولم ت) على هذه الحالة (مت على غير الفطرة التي فطر الله محمد صلى الله عليه وسلم) زاد الكشميهنى وابن عساكر عليها أى على الدين ونحوه على سوء فعله ليرتدع وليس المراد أن تركه لذلك يخرج له من دين الاسلام فهو كحديث من ترك الصلاة فقد كفر أى يؤذيه التهاون بها الى جحد هافيكفراً والمراد بالفطرة السنة فهو كحديث خمس من الفطرة ويرجحه وروده من وجه آخر بلفظ سنة محمد وميم مت مضمومة ويجوز كسر هاء على لغة من يقول مات عيات كخاف يخاف والاصل موت بكسر العين كخوف فقاء مضارعه على يفعل بفعل العين فعلى هذه اللغة يلزم أن يقال في الماضي المسند الى التاء مت بالكسر ليس الا وهو أننا قلنا نحر كة الواو الى الفاء بعد سلب حركتها دلالة على بنية الكلمة في الاصل * وهذا الحديث فيه التحديث والعنعنة والسماع والقول وآخرجه النسائى في الصلاة (باب استواء الظهر في) حالة (الركوع) من غير ميل رأس المصلى عن بدنه الى جهة فوق أو أسفل (وقال أبو جند) الساعدي في الحديث المنبى عليه في باب وضع الاكف على الركب في الركوع (في) حضور (أصحابه) رضى الله عنهم (ركع النبي صلى الله عليه وسلم) فوضع يديه على ركبتيه (ثم هصر) بفتح الهاء والصاد المهملة أى أمال (ظهره) للركوع في استواء من رقبته ومتن ظهره من غير تقويس للكشميهنى ثم حتى ظهره بالحاء المهملة والنون الخفيفة وهم ما معنى * وزاد الكشميهنى لاربعة هنا (باب حدثنا الامام الركوع والاعتدال فيه) أى في الركوع (والاطمأنينة) بكسر الهمزة وسكون الطاء وبعد الالف نون مكسورة ثم مشنة تحتية ثم نون مفتوحة ثم هاء والكشميهنى والطمأنينة بضم الطاء وهي أكثر في الاستعمال وليس عند غيره

قال جنتان من فضة آتيتهما وما
فيهما وجنتان من ذهب آتيتهما
وما فيهما وما بين القوم وبين أن
ينظروا إلى ربهم الأرداء الكبير ياء
على وجهه في جنة عدن * حدثنا
عبد الله بن عمر بن ميسرة حدثني
عبد الرحمن بن مهدي

بوجود ذلك على جهة الاتفاق
لأعلى سبيل الاشتراط وقد قررنا
المشكوكون ذلك بدلالة الخلية ولا
يلزم من رؤية الله تعالى أدبيات
جهة تعالى الله عن ذلك بل يراه
المؤمنون لافي جهة كما يعلمونه لافي
جهة والله أعلم (قوله في الاسناد
الجهضمي وأبو غسان المسمعي) أما
الجهضمي فبفتح الجيم والضاد المعجمة
واسكان الهاء بينهما وقد تقدم بيانه
في أول شرح المقدمة وكذلك تقدم
بيان أبي غسان وأنه يجوز صرفه
وترك صرفه وأن اسمه مالك بن
عبد الواحد وأن المسمعي بكسر الميم
الأولى وفتح الثانية منسوب إلى
مسمع بن ربيعة جد القبيلة وهذا
كله وإن كان ظاهراً وقد تقدم
أنى أعيد لطول العهد بموضعه
والله أعلم (قوله عن أبي بكر بن
عبد الله بن قيس) هو أبو بكر بن أبي
موسى الأشعري واسم أبي بكر عمرو
وقيل عامر (قوله صلى الله عليه وسلم
وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى
ربهم الأرداء الكبير ياء على وجهه
في جنة عدن) قال العلماء كان النبي
صلى الله عليه وسلم يخاطب العرب
بما يفهمونه ويقرب الكلام إلى
أفهامهم ويستعمل الاستعارة
وغيرها من أنواع المجاز ليقرب
متناولها فعبّر صلى الله عليه وسلم
عن زوال المانع ورفعته عن الابصار
بإزالة الرداء (قوله صلى الله عليه وسلم في جنة عدن) أي الناظرون في جنة عدن فهمي طرف الناظر (قوله حدثنا عبد الله بن عمر بن

الكشميني هنا باب وانما الجميع مذكور في ترجمة واحدة إلا أنهم جعلوا التعليق السابق عن أبي
جيد في أثنائها الاختصاص بالجملة الأولى فصار باب استواء الظهر في الركوع وقال أبو جيد في
أحبابه روى النبي صلى الله عليه وسلم ثم هصر ظهره وحدثنا أعمام الركوع والاعتدال فيه والطمأنينة
* وبه قال (حدثنا بدل بن الحبر) بموحدة فدل مفتوحتين في الأول وميم مضمومة فضاء مهملة
فوحدة مشددة مفتوحتين في الثاني (قال حدثنا سبعة) بن الحاج (قال أخبرني) بالافراد ولا ي
ذرا أخبرنا ولا يصلي حدثنا (الحكم) بن عثية الكوفي (عن ابن أبي المي) عبد الرحمن الانصاري
الكوفي (عن البراء) ولا يذ والاصلي زيادة ابن عازب (قال كان ركوع النبي صلى الله عليه
وسلم) اسم كان (وسجوده) عطف عليه (وبين السجدين) عطف على ركوع النبي صلى الله عليه وسلم على تقدير
المضاف أي زمان ركوعه وسجوده وبين السجدين أي الجلوس بينهما (واذا رفع) أي اعتدل
(من الركوع) ولا يذ وإذا رفع رأسه من الركوع أي وقت رفع رأسه من الركوع وإذا هنا
لمجرد الزمان منسجماً عن الاستقبال (ما خلا) بمعنى (القيام) الذي هو القراءة (والا) (القعود)
الذي هو التشهد (قريباً من السواء) بفتح السين والمذمن المساواة والاستثناء ههنا من المعنى كأن
معناه كان أفعال صلاته كلها قريبة من السواء ما خلا القيام والقعود فانه كان يطولهما وفيه
اشعار بالتفاوت والزيادة على أصل حقيقة الركوع والسجود بين السجدين والرفع من
الركوع وهذه الزيادة لا بد أن تكون على القدر الذي لا بد منه وهو الطمأنينة وهذا موضع
المطابقة بين الحديث والترجمة وأما قول البدر الدمايني في المصباح ان قوله قريباً من السواء
لا يطابق الترجمة لان الاستواء المذكور فيها هي الهيئة المعالومة السالمة من الخنوة والحدبة
والمذكور في الحديث انما هو تساوى الركوع والسجود والجلوس بين السجدين في الزمان اطالة
وتخفيفا فقد سبقه اليه العلامة ناصر الدين بن المنير وأجيب بأن دلالة الحديث انما هي على قوله
في الترجمة وحدثنا أعمام الركوع والاعتدال فيه وكان المعترض لم يتأمل ما بعد حديث أبي جيد
من بقية الترجمة وأما مطابقة الحديث لقوله حدثنا أعمام الركوع فن جهة أنه دل على تسوية
الركوع والسجود والاعتدال والجلوس بين السجدين وقد ثبت في بعض طرقه عند مسلم
تطويل الاعتدال فيؤخذ منه اطالة الجميع والله أعلم * وقد جزم بعضهم بأن المراد بالقيام
الاعتدال والقعود الجلوس بين السجدين ورواه ابن القيم في حاشيته على السنن فقال هذا سوء
فهم من قائله لانه قد ذكرهما بعينه ما فكيف يستثنيهما وهل يحسن قول القائل جاز يد وعمر و
وبكر وخالد الا زيد وعمر افانه متى أرادني المحي عنهما كان متناقضاً انتهى وتعقب بأن المراد
بذكرها داخلها في الطمأنينة وباستثناء بعضها إخراج المستثنى من المساواة وقد وقع هذا الحديث
في باب الطمأنينة حين يرفع رأسه من الركوع بغير استثناء واذ اجتمع بين الروايتين ظهر من الاخذ
بالزيادة فهم ما أن المراد بالقيام المستثنى القيام للقراءة والقعود للقعود للتشهد كما سبق وقد اختلف
هل الاعتدال ركن طويل أم قصير وحديث أنس لا في باب الطمأنينة ان شاء الله تعالى
أصرح من حديث الباب في أنه طويل لكن المرجح عند الشافعية أنه قصير تبطل الصلاة بتطويله
ويأتي البحث في ذلك ان شاء الله تعالى في باب الطمأنينة * ورواه هذا الحديث الخمسة كوفيون
إلا بدل بن الحبر فصرى وفيه التحديث والاخبار والعنعنة والقول وشيخ المؤلف من أفراد ورواية
تابعي عن تابعي عن صحابي وآخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة ورواه أبو داود والترمذي
والنسائي (باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يتم ركوعه بالاعادة) للصلاة وفي نسخة باب
بالتنوين أمر بفتح * وبه قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسرهد (قال أخبرني) بالافراد ولا ي
ذرو الوقت والاصلي وابن عسا كر حدثنا (يحيى بن سعيد) القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن

حدثنا حاد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب (١٠٧) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا

دخل اهل الجنة الجنة قال يقول
الله تبارك وتعالى تريدون شيئا
أريدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا
ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال
فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا
أحب إليهم من النظر إلى ربهم
* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
يزيد بن هرون عن حاد بن سلمة بهذا
الاسناد وزادتم تلا هذه الآية
للذين أحسنوا الحسنى وزيادة
* حدثنا زهير بن حرب حدثنا
يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن
ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي أن
أبا هريرة أخبره أن ناسا قالوا لرسول
الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله

ميسرة حدثني عبد الرحمن بن مهدي
حدثنا حاد بن سلمة عن ثابت البناني
عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن
صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال اذا دخل اهل الجنة الجنة
الحديث هذا الحديث هكذا رواه
الترمذي والنسائي وابن ماجه
وغيرهم من رواية حاد بن سلمة عن
ثابت عن ابن أبي ليلى عن صهيب
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو
عيسى الترمذي وأبو مسعود الدمشقي
وغيرهم هم يرووه هكذا من فروع
ثابت غير حاد بن سلمة ورواه سليمان
ابن المغيرة وحاد بن زيد وحاد بن
واقد عن ثابت عن ابن أبي ليلى من
قوله ليس فيه ذكر النبي صلى الله
عليه وسلم ولا ذكر صهيب وهذا
الذي قاله هؤلاء ليس بقادح في صحة
الحديث فقد قدمنا في الفصول أن
المذهب الصحيح المختار الذي ذهب
إليه الفقهاء وأصحاب الأصول
والمحققون من المحدثين وصححه
الخطيب البغدادي أن الحديث اذا

عمر العمرى (قال حدثنا) وللاربعة حدثني (سعيد المقبري عن أبيه) كيسان الليثي الخندي
ويحيى كما قال الدارقطني حافظ عمدة لاتقدح مخالفته جميع أصحاب عبيد الله في حديثه هذا
حيث رويهم عنه عن سعيد من غير ذكر أبيه وحينئذ الحديث صحيح لاعلة فيه ولا يغترب ذكر
الدارقطني له في الاستدراكات (عن أبي هريرة) رضي الله عنه وللكشيم بن أن أباهريرة قال
(ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد) ولا يذعن المستملي والجوى عن النبي صلى الله عليه
وسلم دخل المسجد (فدخل) بالفاء ولا يذعن زود دخل (رجل) هو حاد بن رافع الزرقى جد علي بن
يحيى بن عبد الله بن خالد (فصل) ركعتين كما للنسائي وهل كانتا فاعلا أو فرضا الظاهر الأول والأقرب
أنهما ركعتان للمسجد (ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد النبي صلى الله عليه وسلم عليه
السلام فقال) لله وعليك السلام (ارجع فصل فأنك لم تصل) نفى للصحة لأنها أقرب لنفي الحقيقة
من نفي الكمال فهو أولى المجازين وإضافا لما عذرت الحقيقة وهي نفي الذات وجب صرف النفي إلى
سائر صفاتها (فصل) ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم (في رواية أبي أسامة فجا فسلم وهي
أولى لأنه لم يكن بين صلاته ومجيئه تراخ) (فقال) له عليه الصلاة والسلام بعد قوله وعليك السلام
(ارجع فصل فأنك لم تصل ثلاثا) أي ثلاث مرات قال البرماوى وهو متعلق بصلى وقال وسلم وجاء
فهو من تنازع أربعة أفعال وانما لم يعلمه أولا لان التعليم بعد تكرار الخطأ ثبت من التعليم ابتداء
وقيل تأديب له اذ لم يسأل واكتفى بعلم نفسه ولذا الماسأل وقال لأحسن علمه وليس فيه تأخير
البيان لأنه كان في الوقت سعة ان كانت صلاة فرض (فقال والذي بعثك بالحق فما) ولا يذعن
والوقت والاصيلي وابن عساكر ما (أحسن غيره فعلمني قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذعن الوقت فقال
(اذا قلت الى الصلاة فكبير) تكبيرة الاحرام (ثم اقرأ ما) ولا يصلي بما (تيسر معك من القرآن)
أي الفاتحة لانها ميسرة لكل أحد وعند أبي داود ثم اقرأ بأم القرآن أو بما شاء الله ولا جد وابن
حبان ثم اقرأ بأم القرآن ثم اقرأ بما شئت (ثم اركع حتى تطمئن) حال كونك (راكعا ثم ارفع حتى
تعتدل) حال كونك (قائما) في رواية ابن غير عند ابن ماجه باسناد على شرط الشيخين حتى تطمئن
قائما فالظاهر أن امام الحرمين لم يقف على هذه الرواية حيث قال وفي الحجاب الطمأنينة في الرفع
من الركوع حتى لانهم لم يذكروا في حديث المسمى بصلاته (ثم اسجد حتى تطمئن) حال كونك
(ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن) حال كونك (جالسا ثم اسجد حتى تطمئن) حال كونك (ساجدا ثم
افعل ذلك) المذكور من كل واحد من التكبير للاحرام وقراءة الفاتحة والركوع والسجود والجلوس
(في) كل ركعة واحدة من (صلاتك كلها) ففرضا ونفلا ولم يذكر له بقية الواجبات في الصلاة لكونه
كان معلوما عنده فان قلت من أين تؤخذ المطابقة بين الترجمة والحديث فإنه لم يقع فيه بيان
مانقصه المصلي المذكور أجيب بأنه ورد في حديث رفاع بن رافع عند ابن أبي شيبة في هذه القصة
دخل رجل فصلى صلاة خفيفة لم يتم ركوعها ولا سجودها فالظاهر أن المؤلف أشار بالترجمة إلى
ذلك وأجاب ابن المنبر بأنه عليه الصلاة والسلام لما قال له اركع حتى تطمئن راكعا إلى آخر ما ذكر
له من الأركان اقتضى ذلك تساويها في الحكم لتساؤل الامر كل فرد منها فكل من لم يتم ركوعه أو
سجوده أو غير ذلك مما ذكرنا من الأعادة اه * وهذا الحديث قد سبق في باب وجوب القراءة
للإمام والمأموم (باب الدعاء في الركوع) * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين الخوضي
(قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن منصور) هو ابن المعتز السلمي (عن أبي الضحى) بضم الضاد
المهملة وفتح الحاء المهملة مقصورا مسلم بن صبيح بضم الصاد المهملة وفتح الواو المتحدة آخره مهملة
الكوفي العطار التابعي المتوفى في زمن خلافة عمر بن عبد العزيز (عن مسروق) هو ابن الأجدع

رواه بعض الثقات متصلوا بعضهم من سلا أو بعضهم من فروع أو بعضهم موقوف فاحكم بالمتصل بالمر فروع لانهم ازيدة ثقة وهي مقبولة عند

هل نرى رينا يوم القيامة فقال رسول الله (٨٠) صلى الله عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون

في الشمس ليس دونها من حساب قالوا لا قال فانكم تزونه كذلك يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول من كان يعبد شياً فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت

الجاهل من كل الطوائف والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة البدر) وفي الرواية الاخرى هل تضامون وروى تضارون بتشديد الراء وتخفيفها والتاء مضمومة فيهما ومعنى المشدد هل تضارون غيركم في حالة الرؤية بزنة أو مخالفة في الرؤية أو غيرها لخفاؤه كما تفعلون أول ليلة من الشهر ومعنى الخفف هل يلحقكم في رؤيته ضير وهو الضرر وروى أيضاً تضامون بتشديد الميم وتخفيفها فن شدد الفتح التاء ومن خففها ضم التاء ومعنى المشدد هل تضامون وتلطفون في التوصل الى رؤيته ومعنى الخفف هل يلحقكم ضيم وهو المشقة والتعب قال القاضي عياض رحمه الله وقال فيه بعض أهل اللغة تضارون أو تضامون بفتح التاء وتشديد الراء والميم وأشار القاضي بهذا الى أن غير هذا القائل يقولهما بضم التاء سواء شدد أو خفف وكل هذا صحيح ظاهر المعنى وفي رواية للجحاري لا تضامون أو لا تضارون على الشك ومعناه لا يشبه عليكم وترتأون فيه فيعارض بعضكم بعضاً في رؤيته والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فانكم تزونه كذلك) معناه تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح وزوال الشك والمشقة والاختلاف (قوله

الهمداني الكوفي) عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي (صلى الله عليه وسلم) يقول في ركوعه وسجوده امتثالاً لما أمره الله به في قوله تعالى فسبح بحمد ربك واستغفره على أحسن الوجوه وأفضل الحالات في فرض الصلاة ونفلها (سبحانك اللهم) بالنصب بفعل محذوف زوماً أي أسبح سبحانك اللهم (ربنا) سجدت (بمحمد) فتعلق الباء بمحذوف أي بتوفيقك وهذا يدل على الجحوى وقوتى فيه شكر الله تعالى على هذه النعمة والاعتراف بها والواو فيه الحال أو لعطف الجملة على الجملة سواء قلنا إضافة الحمد الى الفاعل والمراد من الحمد لازمة مجازاً وهو ما يوجب الحمد من التوفيق والهداية أو الى المفعول ويكون معناه وسجدت ملتبساً بمحمدى لك (اللهم) أي يا الله (اغفر لي) فيه دلالة الحديث على الترجمة قيل وانما نص فيها على الدعاء دون التسبيح وان كان الحديث شاملاً لهما المقصد الاشارة الى الرد على من كره الدعاء في الركوع كمالك رحمه الله * وأما التسبيح فتفق عليه فاهتم هنا بالتنصيص على الدعاء لذلك واحتج المخالف بحديث ابن عباس عندهم من مروا فافأ ما أثر ركوع فعظموا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا فيه في الدعاء ففهم أن يستحب لكم وأجب بأنه لا مفهوم له فلا يمنع الدعاء في الركوع كما لا يمنع التعظيم في السجود وانما سأل عليه الصلاة والسلام المغفرة مع كمال عصيته لبيان الافتقار الى الله تعالى والاذعان له واطهار العبودية أو كان عن ترك الأولى أو لارادة تعليم أمته * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي وشيخ المؤلف فيه من أفراد وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف في المغازي والتفسير ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الصلاة (باب ما يقول الامام ومن خلفه) من المتقدمين به (اذا رفع رأسه من الركوع) * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اسحق (قال حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن واسم جده أبي ذئب هشام (عن سعيد المقبري عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده في حال انتقاله من الركوع الى الاعتدال (قال) في حال اعتداله (اللهم ربنا) أي يا الله بار بنافيه تكرار النداء وفي بعض الروايات قال ربنا (ولك الحمد) بآيات الواو ونص أحمد فيمنار وأه عنه الاثرم على ثبوتها في عدة أحاديث وفي بعض الروايات ربنا لك الحمد بحذفها قال النووي لا ترجح لاحدهما على الآخر وقال ابن دقيق العيد كان اثباتها دال على معنى زائد لانه يكون التقدير مثل ربنا استحب ولك الحمد فيشمل على معنى الدعاء ومعنى الخبر قال في الفتح وهذا بناء منه على أن الواو عاطفة وقد قيل انها الواو والحال قاله ابن الاثير وضعف ما عدها ومطابقة الحديث للترجمة من جهة الامام واخذه من هذا ما من جهة المأموم بالقياس عليه أو اكتفاء بالحديث الذي قدمه وهو انما جعل الامام ليؤتم به أو بضم حديث صلوا كما رأيتموني أصلى الى حديث الباب وفي حديث أبي هريرة كنا اذا صلنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمع الله لمن حمده قال من وراءه سمع الله لمن حمده لكن قال الدارقطني المحفوظ في ذلك فليقل من وراءه بذلك الحمد (وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا ركع واذا رفع رأسه) أي من السجود لا من الركوع (يكبر) عبر بالجملة الفعلية المضارع لان المضارع يفيد الاستمرار أي كان تكبيره ممدوداً من أول الركوع والرفع الى آخرهما بخلاف التكبير للقيام فانه لا يستمر ولهذا قال مالك لا يكبر للقيام من الركعتين حتى يستوى قائماً (واذا قام من السجدين قال الله أكبر) عبر بالجملة الاسمية وفي الأولى بالفعلية فغاب بينهما للفتن في الكلام ولارادة التعميم لان التكبير يتناول التعريف ونحوه قاله البرماوى الكرماني وأما قوله في الفتح الذي يظهر أنه من تصرف الرواة فقال العيني ان الذي قاله الكرماني أولى من نسبة الرواة الى التصرف في اللفاظ التي نقلت عن الصحابة (باب فضل اللهم ربنا لك الحمد) وللأصلي ولك الحمد بالواو وعزاها في فتح الباري للكشميني ولفظ باب ساقط في

الطواغيت) هو جمع طاغوت قال الليث وأبو عبيدة والكسائي وجاهل أهل اللغة الطاغوت كل ما عبد من دون الله تعالى رواية

وتبقى هذه الامة فيها منافقوها فيا تبهم الله تبارك وتعالى في صورة غير صورته التي (١٠٩) يعرفون فيقولون انار بكم فيقولون نعوذ

بالله منك هذا مكانا حتى يا تبنا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيا تبهم الله في صورته التي يعرفون فيقولون انار بكم فيقولون انت ربنا فيتبمعونه

وقال ابن عباس ومقاتل والكلبي وغيرهم الطاغوت الشيطان وقيل هو الاصنام قال الواحدى الطاغوت يكون واحدا وجعا ويؤنث ويذكر قال الله تعالى يريدون ان يتحاكوا الى الطاغوت وقد امروا ان يكفروا به فهذه فى الواحد وقال تعالى فى الجمع والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم وقال فى المؤنث والذين اجتنبوا الطاغوت ان يعبدوها قال الواحدى ومثله من الاسماء الفلاك يكون واحدا وجعا ومذكرا ومؤنثا قال النخعيون وزنه فعولت والتاء زائدة وهو مشتق من طغاوت تقديره طغوت ثم قلبت الواو ألفا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وتبقى هذه الامة فيها منافقوها) قال العلماء انما بقاى فى زمرة المؤمنين لانهم كانوا فى الدنيا مستترين بهم فيستترون بهم أيضا فى الآخرة وسلكوا مسلكهم ودخلوا فى جلتهم وتبعوهم ومشوا فى نورهم حتى ضرب بينهم بسورته باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وذهب عنهم نور المؤمنين قال بعض العلماء هؤلاء هم المطرودون عن الخوض الذين يقال لهم سحقا سحقا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيا تبهم الله فى صورته التي يعرفون فيقولون انار بكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكانا حتى يا تبنا عرفناه فيا تبهم الله فى صورته التي يعرفون فيقولون انار بكم فيقولون انت ربنا فيتبمعونه) الشرح اعلم ان لأهل العلم فى أحاديث الصفات وآيات الصفات قولين أحدهما وهو مذاهب معظم السلف وأكاهم أنه

رواية ابي ذر والاصبلي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) امام الائمة (عن سمي) بضم المهملة وفتح الميم مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث (عن ابي صالح) ذكوان السمان (عن ابي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد) ولا يصلى ولك الحمد بالواو قال النووي فيكون متعلقا بما قبله أى سمع الله لمن حده ربنا استجب دعائنا ولك الحمد على هذا يتناوفا فيه رد على ابن القيم حيث جزم بأنه لم يرد الجمع بين اللهم والواو فى ذلك واستدل بهذا الحديث المالكية والخنفية على أن الامام لا يقول ربنا لك الحمد وعلى أن المأموم لا يقول سمع الله لمن حده كون ذلك لم يذكر فى هذه الرواية وأنه عليه الصلاة والسلام قسم التسميع والتحميد بفعل التسميع الذى هو طلب التحميد للامام والتحميد الذى هو طلب الاحابة للمأموم ويدل به قوله عليه الصلاة والسلام فى حديث ابي موسى الاشعري عند مسلم واذا قال سمع الله لمن حده فقولوا ربنا لك الحمد يسمع الله لكم ولا دليل لهم فى ذلك لانه ليس فى حديث الباب ما يدل على النفي بل فيه أن قول المأموم ربنا لك الحمد يكون عقب قول الامام سمع الله لمن حده ولا يمتنع أن يكون الامام طالبا ومحسبا فهو كسئلة التامين السابقة وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما وقد قال عليه الصلاة والسلام صلوا كما رأيتموه فى أصلى فيجمع بينهما الامام والمنفرد عند الشافعية والحنابلة وأبي يوسف ومحمد والجمهور والاحاديث الصحيحة تشهد لذلك وزاد الشافعية أن المأموم يجمع بينهما أيضا (فانه من وافق قوله قول الملائكة) أى فمن وافق حده حمد الملائكة (غفر له ما تقدم من ذنبه) وهو نظير ما تقدم فى مسئلة التامين وظاهره أن الموافقة فى الحمد فى الصلاة لا مطلقا (باب) بالتثنية من غير ترجمة كذا الجميع قاله الحافظ ابن حجر وعزاه البرماوى لبعض النسخ بعد أن قال باب القنوت ولفظ باب ساقط كالتريجة عند الاصبلي والراجح اثباته كما أن الراجح حذفه من الذى قبله لان الاحاديث المذكورة فيه لا دلالة فيها على فضل اللهم ربنا لك الحمد لا يتكلف فالاولى أن يكون منزلة الفصل من الباب الذى قبله * وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المعجمة البصرى (قال حدثنا هشام) الدستوائى (عن يحيى) بن ابي كثير (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن ولمسلم من طريق معاذ بن هشام عن ابيه عن يحيى حدثنى ابي سلمة (عن ابي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال لاقرن) لكم (صلاة النبي صلى الله عليه وسلم) من التقرىب مع نون التوكيد الثقيلة أى لاقرنكم الى صلاته أو لاقرن صلاته اليكم وللطاوى لا يرينكم (فكان) بالفاء التفسيرية ولا بن عساكر وكان (أبو هريرة رضى الله عنه يقنت فى الركعة الاخرى) بضم الهمزة وسكون الخاء وفتح الراء ولا يذر عن الكشميهنى فى الركعة الآخرة (من) ثلاث صلوات (صلاة الظهر وصلاة العشاء وصلاة الصبح بعد ما يقول سمع الله لمن حده) فيه القنوت بعد الركوع فى الاعتدال وقال مالك يقنت قبله دائما (فيدعوا للمؤمنين ويلعن الكفار) الغير المعنيين أما المعين فلا يجوز لعنه حيا كان أو ميتا الا من علمنا بالنصوص موته على الكفر كالى لهب وظاهر سياق الحديث أنه مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم وليس موقوفا على ابي هريرة لقوله لاقرن لكم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ثم فسره بقوله فكان أبو هريرة الى آخره وقيل المرفوع منه وجود القنوت لا وقوعه فى الصلوات المذكورة ويدل له ما فى رواية شيمان عن يحيى عند المؤلف فى تفسير سورة النساء من تخصيص المرفوع بصلاة العشاء لكن لا ينفي هذا كونه صلى الله عليه وسلم قنت فى غير العشاء فالظاهر أن جمعه مرفوع * ورواه الحديث ما بين بصرى ودستوائى ويماني ومدنى وفيه التحديث والنعنة والقول وشيخ المؤلف فيه من أفراده وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائى فى الصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن ابي الاسود) هو جد ابيه نسب اليه لشهرته به واسم ابيه محمد بن جيد البصرى المتوفى سنة ثلاث

انت ربنا فيتبمعونه) الشرح اعلم ان لأهل العلم فى أحاديث الصفات وآيات الصفات قولين أحدهما وهو مذاهب معظم السلف وأكاهم أنه

لا يتكلم في معناها بل يقولون يجب علينا (١٠) أن نؤمن بها ونعتقد لها معنى يليق بجلال الله تعالى وعظمته مع اعتقادنا الحازم أن الله

تعالى ليس كمثل شيء وأنه منزّه عن
التجسيم والاتّقال والتحيز في جهة
وعن سائر صفات الخلق وهذا القول
هو مذهب جماعة من المتكلمين
واختاره جماعة من محققهم وهو
أسلم والقول الثاني وهو مذهب
معظم المتكلمين أنها تتأول على
ما يليق بها على حسب مواقعها
وإنما يسوغ تأويلها لمن كان من
أهلها بأن يكون عارفاً بلسان العرب
وقواعد الأصول والفروع إذا
رياضة في العلم فعلى هذا المذهب
يقال في قوله صلى الله عليه وسلم
فيا أيها الله أن الاتيان عبارة عن
رؤيتهم إياه لأن العادة أن من غاب
عن غيره لا يمكنه رؤيته إلا بالاتيان
فغير بالاتيان والمجيء ههنا عن الرؤية
محازا وقيل الاتيان فعل من أفعال
الله تعالى سماء آتيا نوقيل المراد
بآتيهم الله أي يأتيهم بعض ملائكة
الله قال القاضي عياض رحمه الله
هذا الوجه أشبه عندى بالحديث
قال ويكون هذا الملك الذي جاءهم
في الصورة التي أنكروها من
سمات الحدوث الظاهرة على الملك
والخلق قال أو يكون معناه يأتيهم
الله في صورة أي يأتيهم بصورة ويظهر
لهم من صور ملائكته ومخلوقاته
التي لا تشبه صفات الاله ليختبرهم
وهذا آخر امتحان المؤمنين فإذا قال
لهم هذا الملك أو هذه الصورة أنا
ربكم رأوا عليه من علامات الخلق
ما ينكرونه ويعلمون به أنه ليس بهم
ويستعبدون بالله منه (وأما قوله
صلى الله عليه وسلم فيا أيها الله في
صورته التي يعرفون) فالمراد بالصورة
هنا الصفة ومعناه فيتمجلى الله
سبحانه وتعالى لهم على الصفة
التي يعلمونها ويعرفونها وإنما عرفوه بصفته وان لم تكن قد قدمت لهم رؤيته سبحانه وتعالى لأنهم لم يرووه

وعشرين ومائتين (قال حدثنا السميع) بن علية بضم العين وفتح اللام وتشديد المشنة التحتية (عن
خالد الحذاء) سقط الحذاء لأن عساكر (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد بن عمر والجرحى
(عن أنس) ولا يصح زيادة ابن مالك (رضي الله عنه قال كان القنوت) في أول الأمر أي في الزمن
النسوي فله حكم الرقع (في) صلاة (المغرب) صلاة (الفجر) ثم ترك في غير صلاة الفجر وبقيّة
مباحث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في الوتر * ورواه هذا الحديث كلهم بضم ياء ونون وشج المؤلف
فيه من أفراد وفيه الحديث والعنعنة والقول * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسleme) القنعى (عن
مالك) إمام دار الهجرة (عن نعيم بن عبد الله الحمير) بضم الميم الأولى وكسر الثانية والخفض
صفة لنعيم وأبيه (عن علي بن يحيى بن خلد الزرقى) بضم الزاي وفتح الراء الانصاري المحدث
المتوفى سنة تسع وعشرين ومائة وفي رواية ابن خزيمة أن علي بن يحيى حدثه (عن أبيه) يحيى بن
خلاد الذي حدثه رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن رفاعه بن رافع) بكسر الراء وتخفيف الفاء
وبعد الألف عين مهملة في الأول وبراء المفتوحة وبالفاء في الآخر (الزرقى) أيضاً أنه (قال كنا
يوماً) من الأيام (نصلي) ولا في ذكر كنا نصلي يوماً (وراء النبي) ولا يصح وراء رسول الله (صلى الله
عليه وسلم) المغرب (فلما رفع رأسه) أي فلما شرع في رفع رأسه (من الركعة قال سمع الله من حده)
وأتمه في الاعتدال (قال رجل) هو رفاعه بن رافع قال في المصباح وهل هو راوى الحديث أو غيره
يحتاج إلى تحرر اه قلت جزم الحافظ ابن حجر بأنه راوى الحديث وكذا قال ابن بشكوان وهو في
الترمذي وإنما كنى عن نفسه لقصده إخفاء عمله ونقل البرماوى عن ابن منده أنه جعله غير راوى
الحديث وأن الحاكم جعله معاذين رفاعه فوهم في ذلك ولا يوزر والوقت فقال رجل (ربنا)
والكشمتني فقال رجل وراءه بنا (ولك الحمد) بالواو (جدنا) منصوب بفعل مضمر دل عليه قوله
لك الحمد (كثيراً طيباً) خالصاً عن الرياء والسمعة (مباركاً) أي كثير الخير (فيه) زائد في رواية
رفاعة بن يحيى كما يجب ربنا ويرضى وفيه من حسن التفويض إلى الله تعالى ما هو الغاية في القصد
(فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام من الصلاة (قال) صلى الله عليه وسلم (من المتكلم) بهذه
الكلمات زاد رفاعه بن يحيى في الصلاة فلم يتكلم أحد ثم قالها الثانية فلم يتكلم أحد ثم قالها الثالثة
(قال) رفاعه بن رافع (أنا) المتكلم بذلك أرجو الخير فإن قلت لم أخرج رفاعه إمامه الرسول صلى الله
عليه وسلم حتى كرر سؤاله ثلاثاً مع وجوب إجابته عليه بل وعلى غيره ممن سمع فانه عليه الصلاة
والسلام عم السؤال حيث قال من المتكلم أحببنا له لم يبين واحد أبينه لم تتعن المبادرة
بالجواب من المتكلم ولا من واحد أبينه وكانهم ينتظروا بعضهم ليحجب وجههم على ذلك خشية
أن يبدو في حقه شيء ظننا منهم أنه أخطأ فيما فعل ورجوا أن يقع العفو عنه ويدل له ما في رواية
سعيد بن عبد الجبار عن رفاعه بن يحيى عند ابن قانع قال رفاعه فوددت أني أخرجت من مالي وأني
لم أشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الصلاة الحديث وكان عليه الصلاة والسلام لما
رأى سكوتهم فهم ذلك فقر فهم أنه لم يقل بأسلو يدل لذلك حديث مالك بن ربيعة عند أبي داود قال
من القائل الكلمة فلم يقل بأسلو (قال) عليه الصلاة والسلام (أريت بضعة) بناء التانيث والحموى
والمستبلى بضعا (وثلاثين ملكاً) أي على عدد حروف الكلمات أربعة وثلاثين لأن البضع بكسر
الباء وتفتح ما بين الثلاث والنسع ولا يختص بمائة والعشرين خلافاً للجوهري والحديث برّد
عليه فانزل الله تعالى بعد حروف الكلمات ثلاثين في مقابلة كل حرف ملكاً تعظيماً
لهذه الكلمات وأما ما وقع في حديث أنس عند مسلم والموافقة فيه كما أفاده في القتح بالنظر لعدد
الكلمات على اصطلاح النحاة ولفظه لقد رأيت اثني عشر ملكاً (بنتدرونها) أي يسارعون
إلى الكلمات المذكورة (أبهم) بالرفع مبتدأ خبره (يكسها أول) بالبناء على الضم لنية

ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأمتي (١١١) أول من يحيز ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل

لا يشبه شيأ من مخلوقاته وقد علموا أنه لا يشبه شيأ من مخلوقاته فيعلمون أنه ربههم فيقولون أنت ربنا وأما عبر بالصورة عن الصفة لمشابهتها أياها والمجانسة الكلام فإنه تقدم ذكر الصورة * وأما قولهم نعوذ بالله منك فقال الخطابي يحتمل أن تكون هذه الاستعاذة من المنافقين خاصة وأنكر القاضي عياض هذا وقال لا يصح أن تكون من قول المنافقين ولا يستقيم الكلام به وهذا الذي قاله القاضي هو الصواب ولفظ الحديث مصرح به وأظهر فيه وأنما الاستعاذة وأمنه لما قدمناه من كونهم رأوا أسماء المخلوق * وأما قوله صلى الله عليه وسلم فينبعونه فعنه يتبعون أمره أي أنهم يذاهبون إلى الجنة أو يتبعون ملائكته الذين يذهبون بهم إلى الجنة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ويضرب الصراط بين ظهري جهنم) هو بفتح الطاء وسكون الهاء ومعناه يحد الصراط عليها وفي هذا اثبات الصراط ومذهب أهل الحق اثباته وقد أجمع السلف على اثباته وهو جسر على متن جهنم يمر عليه الناس كلهم فالمؤمنون ينجون على حسب حالهم أي منازلهم والآخرين يسقطون فيها أعاذنا الله الكريم منها وأصحابنا المتكلمون وغيرهم من السلف يقولون إن الصراط أدق من الشعرة وأحد من السيف كما ذكره أبو سعيد الخدري رضي الله عنه هنا في روايته الأخرى المذكورة في الكتاب والله تعالى أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فأكون أنا وأمتي أول من يحيز) هو بضم الياء وكسر الجيم والراي آخره ومعناه يكون أول من يعضى عليه ويقطعه يقال أجزت الوادي وجزته لغتان بمعنى واحد وقال الأصمعي أجزته قطعه وجزته مشيت فيه

الاضافة ويجوز أن يكون معربا بالنصب على الحال وهو غير منصرف والوجهان في فرع اليونينية كهي قال في المصابيح وأي استفهامية تتعلق بمحذوف دل عليه يتدرونها والتقدير يتدرونها ليعلموا أيهم يكتبها أول أو ينظرون أيهم يكتبها ولا يصح أن يكون متعلقا بيتدرون لأنه ليس من الأفعال التي تتعلق بالاستفهام ولا بما يحكي به فان قلت والنظر أيضا ليس من الأفعال القلبية والتعليق من خواصها فكيف ساغ لك تقديره وأجاب بان في كلام ابن الحاجب وغيره من المحققين ما يقتضي أن التعليق لا يخص أفعال القلوب المتعدية إلى اثنين بل يخص كل قلبي وان تعدى إلى واحد كعرف والنظر ههنا يحتمل على نظر البصرة فصيح تعلقه وافتقر إلى ركشي حيث جعلها استفهامية على أن المعلق هو يتدرون وان لم يكن قلبيا وهذا مذهب من غوب عنه اه ويجوز نصب أيهم بتقدير ينظرون والمعنى أن كل واحد منهم يسرع ليكتب هذه الكلمات قبل الآخر ويصعد بها إلى حضرة الله تعالى لعظم قدرها * ورواه هذا الحديث كلهم مدينون وفيه رواية الأكل عن الأصغر لأن نعيما أكبر سنانا على بن يحيى وأقدم سماعة وفيه ثلاثة من التابعين والتحديث والغنة والقول وأخرجه أبو داود والنسائي (باب الاطمئنان) بكسر الهمزة قبل الطاء الساكنة وفي بعضها بضم الهمزة ولا يكسمنه الطمأنينة بضم الطاء بغير الهمزة (حين يرفع) المصلي (رأسه من الركوع وقال أبو جريد) الساعدي مما يأتي موصولا لآراء الله تعالى في باب سنة الجلوس للتشهد (رفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه من الركوع واستوى) بالواو ولا يذير فاستوى أي قائما (حتى يعود كل فقار مكانه) بفتح الفاء والقاف الخفيفة خربات الصلب وهي مفاصله والواحدة فقارة وقد حصلت المطابقة بين هذا التعليق والترجمة بقوله واستوى أي قائما في رواية كريمة واستوى جالسا وحيد فلا مطابقة لكن المحفوظ سقوطها وعزاه في الفرع وأصله للأصمعي وأبي ذر فقط وعلى تقدير ثبوتها فيحتمل أنه عبر عن السكون بالجلوس فيكون من باب ذكر المزموم وإرادة الألف * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن ثابت) البناني (قال كان أنس) ولابي ذر والأصمعي كان أنس بن مالك رضي الله عنه (ينعت) بفتح العين أي يصف (لنصلاة النبي صلى الله عليه وسلم فكان يصلي فإذا) بالفاء ولغير أبي ذر والأصمعي وإذا (رفع رأسه من الركوع قام حتى نقول) بالنصب أي إلى أن نقول (قد نسي) وجوب الهوى إلى السجود وأنه في صلاة أو ظن أنه وقت القنوت من طول قيامه وهذا صريح في الدلالة على أن الاعتدال ركن طويل بل هو نوص فيه فلا ينبغي العدول عنه لدليل ضعيف وهو قولهم لم يسن فيه تكرار التسبيحات كالركوع والسجود ووجه ضعفه أنه قياس في مقابلة النص فهو فاسد وقد اختار النووي جواز تطويل الركن القصير خلافا للمرجح في المذهب واستدل لذلك بحديث حذيفة عند مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعة بالبصرة وغيرها ثم ركع نحو ما قرأ ثم قام بعد أن قال ربنا لك الحمد كما طويلا قرأ بما ركع قال النووي الجواب عن هذا الحديث صعب والاقوى جواز الاطالة بالذكر اه وبه قال (حدثنا أبو الوليد) الطيالسي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم عن ابن أبي ليلى عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه قال كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم) اسم كان وباليه عطف عليه وهو قوله (وسجوده وإذا رفع) أي اعتدل (من الركوع) ولكريمة وإذا رفع رأسه من الركوع (و) جلوسه (بين السجدين) قرأ بيا من السواء (بالفتح) والمذكور سابقه نصب خبر كان والمراد أن زمان ركوعه وسجوده واعتداله وجلوسه متقارب قال بعضهم وليس المراد أنه كان يركع بقدر قيامه وكذا السجود والاعتدال بل المراد أن صلاته كانت معتدلة فكان إذا أطال القراءة أطال بقية الأركان وإذا أخفها أخف بقية الأركان فقد ثبت أنه قرأ في الصحيح بالصافات وثبت في السنن ومعناه يكون أول من يعضى عليه ويقطعه يقال أجزت الوادي وجزته لغتان بمعنى واحد وقال الأصمعي أجزته قطعه وجزته مشيت فيه

ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم وسلم وفي جهنم (١١٢) كلاب مثل شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا نعم يا رسول الله قال

فانهم مثل شوك السعدان غير انه لا يعلم ما قدر عظمها الا الله تخطف الناس بأعمالهم فمنهم المؤمن يبق بعمله ومنهم المجازى حتى ينجي

والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولا يتكلم يومئذ الا الرسل) معناه لشدة الأهوال والمراد لا يتكلم في حال الاحازة والافق يوم القيامة مواطن يتكلم الناس فيها ويتجادل كل نفس عن نفسها ويسأل بعضهم بعضا ويتلاومون ويتخاصمون التابعون المتبعين والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم وسلم) هذا من كمال شفقتهم ورحمتهم للخلق وفيه ان الدعوات تكون بحسب المواطن فيدعى في كل موطن بما يليق به والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وفي جهنم كلاب مثل شوك السعدان) أما الكلاب جمع كلوب بفتح الكاف وضم اللام المشددة وهو حديد معطوفة الرأس يعلق فيها اللحم وترسل في التنوير قال صاحب المطالع هي خشبة في رأسها عقافة حديد وقد تكون حديدا كلها ويقال لها أيضا كلاب وأما السعدان فيفتح السين واسكان العين المهملة وهو نبت له شوك عظيم مثل الحسل من كل الجوانب (قوله صلى الله عليه وسلم تخطف الناس بأعمالهم) هو بفتح الطاء ويجوز كسرها يقال خطف وخطف بكسر الطاء وفتحها والكسر أفصح ويجوز أن يكون معناه تخطفهم بسبب أعمالهم القبيحة ويجوز أن يكون معناه تخطفهم على قدر أعمالهم والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فمنهم المؤمن يبق بعمله ومنهم المجازى حتى ينجي)

عن أنس أنهم خزر وفي السجود قدر عشرين تسبيحات فيحمل على أنه اذا قرأ بدون الصافات اقتصر على دون العشر وأقله كما ورد في السنن أيضا ثلاث تسبيحات اه من الفتح ولم يقع في هذا الطريق الاستثناء الذي في باب استواء الظهر وهو قوله ما خلا القيام والقعود وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الواثق) (قال حدثنا جاد بن زيد) بن درهم (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) (عبد الله بن زيد) (قال كان) (والكشمي) قال قام (مالك بن الحويرث) الليثي (بربنا) بضم أوله من الاراءة (كيف كان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وذلك) (أي الفعل) (في غير وقت صلاة) لاجل التعليم ولا يذروا الاصيلي في غير وقت الصلاة بالتعريف (فقام فامكن القيام) أي مكن بالتشديد (ثم ركع فامكن الركوع ثم رفع رأسه فانصب) بهمزة وصل وتشديد الموحدة كأنه كنى عن رجوع أعضائه من الانحناء الى القيام بالانصباب والذي في اليونينية بتخفيف الموحدة ولا ين عسا كر والاصيلي وأبو الوقت وذو عن الكشمي فانصب بهمزة قطع آخره مبنية فوقية بدل الموحدة من الانصابت أي سكنت (هنية) بضم الهاء وفتح النون وتشديد المثناة التحتية قليلا فلم يكبر للهوى في الحال ولا سماعي فانصب قائما وهو أوضح في المراد كما لا يخفى (قال أبو قلابه فصلي بنا) (مالك) (صلاة شيخنا) أي صلاة شيخنا (هذا) عمرو بن سلمة بكسر اللام الجرمي (أبي زيد) بضم الموحدة وفتح الراء المهملة وصوبه أبو ذر كما في الفرع وأصله وكذا ضبطه مسلم في كتاب الكنى والعموى والمستمل أي يزيد بالمشناة التحتية والزاي المعجمة غير منصرف وخزبه الجاني وقال الحافظ عبد الغني ابن سعيد لم أسمع من أحد الا بالزاي لكن مسلم أعلم في أسماء المحدثين قال أبو قلابه (وكان أبو يزيد) أو أبو زيد (اذا رفع رأسه من السجدة الآخرة استوى) حال كونه (قاعدا) للاستراحة (ثم نهض) أي قام * وهذا الحديث قد سبق في باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا أن يعلمهم مع اختلاف في المتن والاسناد ومطابقة الترجمة في قوله ثم رفع رأسه فانصب هنية (باب) بالتثوين (يهوى) بفتح أوله وضمه وكسر ناله أي ينحط أو يهبط المصلي (بالتكبير حين يسجد وقال نافع) مولانا بن عمر بما وصله ابن خزيمة والطحاوي وغيرهما من طريق عبد العزيز الدراوردي عن عبيد الله بن عمر عن نافع قال (كان ابن عمر) بن الخطاب اذا سجد (يضع يديه) أي كفيه (قبل) أن يضع (ركبتيه) هذا مذهب مالك قال لأنه أحسن في خشوع الصلاة وقارها واستدل له بحديث أبي هريرة المروي في السنن بلفظ اذا سجد أحدكم فلا يركب كبايرك البعير وليضع يديه قبل ركبتيه وعورض بحديث عن أبي هريرة أيضا أخرجه الطحاوي لكن اسناده ضعيف ومذهب الثلاثة وفاقا للجمهور يضع ركبتيه قبل يديه لان الركبتيين أقرب للأرض واستدل له بحديث وائل بن حجر المروي في السنن وقال الترمذي حديث حسن ولفظه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه قال الخطابي وهو أثبت من حديث تقديم اليدين وأرفق بالمصلي وأحسن في الشكل ورأى العين * وقال الدارقطني قال ابن أبي داود وضع الركبتيين قبل اليدين تفريده شريك القاضي عن عاصم بن كليب وشريك ليس بالقوي فيما ينفرد به وقال البيهقي هذا الحديث يعد في أفراد شريك هكذا ذكره البخاري وغيره من حفاظ المتقدمين وفي المعرفة قال همام وحدثنا شقيق يعني أبا الليث عن عاصم بن كليب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا أمر سلا وهو المحفوظ وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سجد أحدكم فلا يركب كبايرك البعير وليضع يديه قبل ركبتيه رواه أبو داود والنسائي بإسناد جيد ولم يضعه أبو داود وعن سعد بن أبي وقاص قال كنا نضع اليدين قبل الركبتيين فأمرنا بالركبتيين قبل اليدين رواه ابن خزيمة في صحيحه وادعى أنه ناسخ لتقديم اليدين قال في المجموع ولذا اعتمدته أصحابنا ولكن لا حاجة فيه لأنه لا ينافي ظاهر الضعف بين البيهقي وغيره وضعفه وهو من رواية يحيى

حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحته من أراد من أهل (١١٣) النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من

كان لا يشرك بالله شيئا ممن أراد الله أن يرجه من يقول لا اله الا الله فغرفونهم في النار ويعرفونهم ثم يأثر السجود تأكل النار من ابن آدم الا أثر السجود حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود

أحدها المؤمن يقي بعمله بالمسلم والنون ويقي بالياء والقاف والثاني الموثق بالمشقة والقاف والثالث الموثق يعني بعمله فالموثق بالياء الموحدة والقاف ويعني بفتح الياء المشنة بعدها العين ثم النون قال القاضي هذا أحدها وكذا قال صاحب المطالع هذا الثالث هو الصواب قال وفي يقي على الوجه الأول ضبطان أحدهما بالياء الموحدة والثاني بالياء المشنة من تحت من الوقاية (قلت) والموجود في معظم الاصول ببلادنا هو الوجه الاول * وأما قوله صلى الله عليه وسلم ومنهم المجازي فضبطناه هكذا بالجيم والزاي من المجازاة وهكذا هو في أصول بلادنا في هذا الموضع وذكر القاضي عياض رحمه الله في ضبطه خلافا فقال رواه العذري وغيره المجازي كما ذكرناه ورواه بعضهم المحرول بالحاء المعجمة والدال واللام ورواه بعضهم في البخاري المحرول بالجيم فأما الذي بالحاء فعناء المقطع أي بالكلام يقال خردت اللحم أي قطعته وقيل خردت بمعنى صرعت ويقال بالذال المعجمة أيضا والمحرولة بالجيم الاشراف على الهلاكة والسقوط (قوله صلى الله عليه وسلم تأكل النار من ابن آدم الا أثر السجود حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود) ظاهر هذا أن النار لا تأكل كل جميع أعضاء السجود

ابن سلمة بن كهيل وهو ضعيف باتفاق الحفاظ ولذا قال النووي لا يظهر ترجيح أحد المذهبين على الآخر من حيث السنة لكن قال الحافظ ابن حجر في بلوغ المرام من أحاديث الاحكام حديث أبي هريرة اذا سجد أحدكم فلا يركع كما يركع البعير وليضع يديه قبل ركبته أقوى من حديث وائل رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد وضع ركبته قبل يديه لان الحديث أبي هريرة شاهد من حديث ابن عمر صححه ابن خزيمة وذكره البخاري معلقا موقوفا اه * ومرواه بذلك قوله هنا وقال نافع الخ فان قلت ما وجه مطابقة هذا الاثر للترجمة أحجب من جهة اشتباهها عليه لانها في الهوى بالتكبير الى السجود فالهوى فعل والتكبير قول فكما أن حديث أبي هريرة الآتي ان شاء الله تعالى في هذا الباب يدل على القول كذلك أثر ابن عمر هذا يدل على الفعل والحاصل أن للهوى الى السجود صفتين صفة قولية وأخرى فعلية فأثر ابن عمر أشار الى الصفة الفعلية وحديث أبي هريرة اليه مامعا * وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع (قال حدثنا) ولا يذر والاصيلي وابن عساکر أخبرنا (شعيب) أي ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد (أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام وأوسمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة) رضى الله عنه (كان يكبر) أي حين استخلفه مروان على المدينة كما عند النسائي (في كل صلاة من المكتوبة وغيرها في رمضان وغيره) وسقط وغيره في بعضها (فيكبر حين يقوم) للاحرام (ثم يكبر حين يركع) أي حين يشرع في الانتقال الى الركوع ويعد حتى يصل الى حد الراكعين ثم يشرع في تسبيح الركوع (ثم يقول سمع الله لمن حمده) حين يشرع في الرفع من الركوع ويعد حتى ينتصب قائما (ثم يقول ربنا ولك الحمد) بالواو في الاعتدال (قبل أن يسجد ثم يقول الله أكبر حين يهوى ساجدا) بفتح المشنة التحتية وسكون الهاء وكسر الواو ولا يذر يهوى يضمها أي يتدبى به من حين الشروع في الهوى بعد الاعتدال حتى يضع جبهته على الارض ثم يشرع في تسبيح السجود (ثم يكبر حين يرفع رأسه من السجود) حتى يجلس ثم يشرع في دعاء الجلوس (ثم يكبر حين يسجد) الثانية (ثم يكبر حين يرفع رأسه من السجود ثم يكبر حين يقوم من الجلوس في) الركعتين (الاثنتين) يشرع فيه من حين ابتداء القيام الى الثالثة بعد التشهد الاول (ويفعل ذلك) المذكور من التكبير وغيره (في كل ركعة حتى يفرغ من الصلاة ثم يقول حين ينصرف) منها (والذي نفسي بيده اني لا أقر بكم شيئا بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت) بكسر هـ مزة ان المخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن واسم كان قوله (هذه) أي الصلاة التي صليتها (صلاته) عليه الصلاة والسلام خبر كان واللام للتأكيد (حتى فارق الدنيا) صلى الله عليه وسلم (قالا) أي أبو بكر بن عبد الرحمن وأوسمة ابن عبد الرحمن المذكوران بالاسناد السابق اليهما (وقال أبو هريرة رضى الله عنه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يرفع رأسه) من الركوع (يقول سمع الله لمن حمده) وفي الاعتدال (ربنا ولك الحمد) بالواو فيجمع بينهما (يدعو) خبر آخر لكان أو عطف بدون حرف العطف اختصارا وهو جائز معروف في اللغة وقال العيني الوجه أن يكون حالا من ضمير يقول أي يقول حال كونه يدعو (لرجال) من المسلمين واللام تتعلق بدعوة (فيسميهم بأسمائهم) استدله بما يأتي على أن تسمية الرجال بأسمائهم في ما يدعى لهم وعليهم لا تنفس الصلاة (فيقول) عليه الصلاة والسلام (اللهم أنج الوليد بن الوليد) بن المغيرة المخزومي أخا خالد بن الوليد وهمزة أنج قطع مفتوحة (٣) مجزوم بالطلب كسر لاتقاء الساكنين (و) أنج (سلمة بن هشام) بفتح اللام أخا أبي جهل بن هشام (و) أنج (عياش بن أبي ربيعة) أخا أبي جهل لأمه وعياش بفتح العين وتشديد المشنة التحتية وكل هؤلاء الذين دعاهم عليه الصلاة والسلام نجوا من أسرار الكفار بركة دعائه عليه الصلاة والسلام (و) أنج (المستضعفين

فيخرجون من النار قد امتحشوا فيصوب (١١٤) عليهم ماء الحياة فينبون منه كما تنبت الحبة في جيل السيل ثم يفرغ الله من

القضاء بين العباد ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار وهو آخر أهل الجنة دخولا الجنة فيقول أي رب اصرف وجهي عن النار فإنه قد

وأنكره القاضي عياض رحمه الله وقال المراد بأثر السجود الجبهة خاصة والمختار الأول فإن قيل قد ذكر مسلم بعد هذا امر فوعا أن قوما يخرجون من النار يمحرقون فيها الادارات الوجوه فالجواب أن هؤلاء القوم مخصوصون من جملة الخارجين من النار بأنه لا يسلم منهم من النار الادارات الوجوه وأما غيرهم فيسلم جميع أعضاء السجود منهم علما بعموم هذا الحديث فهذا الحديث عام وذلك خاص فيعمل بالعام إلا ما خص والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيخرجون من النار قد امتحشوا) هو بالحاء المهملة

والشين المعجمة وهو بفتح الشاء والحاء هكذا هو في الروايات وكذا نقله القاضي عياض رحمه الله عن متقني شيوخهم قال وهو وجه الكلام وبه ضبطه الخطابي والهروري وقالوا في معناه احترقوا قال القاضي عياض ورواه بعض شيوخنا بضم التاء وكسر الحاء والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فينبون منه كما تنبت الحبة في جيل السيل) هكذا هو في الأصول فينبون منه بالميم والنون وهو صحيح ومعناه ينبون بسببه وأما الحبة فبكسر الحاء وهي بزر البقول والعشب تنبت في البراري وجوانب السيل وجمعها حب بكسر الحاء المهمة وفتح الباء وأما جيل السيل فبفتح الحاء وكسر الميم وهو ما جاءه السيل من طين أو غشاء ومعناه محمول السيل والمراد التشبيه في سرعة النبات وحسنه وطراوته (قوله

من المؤمنين) من باب عطف العام على الخاص ثم يقول صلى الله عليه وسلم (اللهم اشد) بهمرة وصل وقول العيني بضم الهمزة محمول على الابتداء بها (وطأ تلك) بفتح الواو وسكون الطاء وفتح الهمزة من الوطء وهو شدة الاعتماد على الرجل والمراد اشد بآسأ أو غفوبتك (على) كقار قريش أولاد (مضر) فالمراد القبيلة ومضر عيم مضمومة وضاد معجمة غير منصرف وهو ابن نزار بن معد بن عدنان (واجعلها) قال الزركشي الضمير للوطأة أو الأيام وإن لم يسبق لهذا كرم لادل عليه المفعول الثاني الذي هو سنين قال في المصابع ولا مانع من أن يجعل عائد إلى السنين لا إلى الأيام التي دلت عليها سنين وقد نصوا على جواز عود الضمير على المتأخر لفظا ورتبة إذا كان مخبرا عنه بخبر يفسره مثل أن هي الأحياء الدنيا وما نحن فيه من هذا القليل انتهى أي واجعل السنين (عليهم سنين) جمع سنة والمراد بها ههنا زمن القحط (كسني يوسف) الضديق عليه السلام السبع الشداد في القحط وامتداد زمان المحنة والبلاء وبلغ غاية الجهد والضراء وأسقط نون سنين للإضافة جريا على اللغة الغالبة فيه وهي اجراءه مجرى جمع المذكر السالم لكنه شاذ لكونه غير عاقل ولتغير مفردة بكسر أوله ولهذا أعرب به بعضهم بحركات على النون كالمفرد كقوله

دعاني من نجد فان سنينه * لعين بنا شيئا وشيننا مردا

وليس قوله سنين عند أبي ذر والوقت والأصلي وابن عباس ككافي الفرع وأصله (وأهل المشرق يومئذ من مضر مخالفون له) عليه الصلاة والسلام * ورواه هذا الحديث ما بين حصي ومديني وفيه التحديث والأخبار والعنعنة وأخرجه أبو داود والنسائي في الصلاة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني البصري (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (غير مرة) تأ كيد لروايته (عن) ابن شهاب (الزهرى قال سمعت أنس بن مالك) رضي الله عنه (يقول سقط رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس ورعا قال سفيان) بن عيينة (من) بدل عن ولا أصلي ورعا قال من (فرس) فأسقط لفظ سفيان (فجش) بضم الميم وكسر الحاء آخره شين معجمة أي خدش (شقة الأيمن فدخلنا عليه) حال كوننا (نعوده فحضرت الصلوات فصلى بنا) عليه الصلاة والسلام حال كونه (قاعد أو قعدنا) بالواو ولا أصلي فقعدنا (وقال سفيان) بن عيينة (مرة صلينا قعودا) مصدر أو جمع قاعد (فلما قضى) عليه الصلاة والسلام (الصلاة) أي فرغ منها (قال) عليه الصلاة والسلام (انما جعل الامام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا رفع فارفعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد) بالواو أي بعد قوله سمع الله لمن حمده (وإذا سجد فاسجدوا كذا) ولغير أبي ذر والأصلي قال سفيان أي لعلي المديني مستفهما له بهمزة مقدرة قبل قوله كذا (جاءه معمر) بفتح الميم ابن راشد البصري قال علي (قلت نعم) جاءه معمر كذا قال الحافظ ابن حجر كأنه مستند على ذلك رواية عبد الرزاق عن معمر فأنه من مشايخه بخلاف معمر فإنه لم يدره وانما روى عنه بواسطة وكلام الكرماني يوههم خلاف ذلك انتهى قلت بل صرح به البرماوى حيث قال فابن المديني كما يرويه عن سفيان عن الزهرى يرويه عن معمر عن الزهرى وما قاله الحافظ يرويه (قال) سفيان والله (لقد حفظ) معمر عن الزهرى حفظا صحيحا متقنا (كذا قال الزهرى) أي كما قال معمر (ولك الحمد) بالواو وفيه إشارة إلى أن بعض أصحاب الزهرى لم يذكر الواو وأراد سفيان بهذا الاستفهام تقريرا لروايته برواية معمر له وفيه تحسين وحفظه قال سفيان بن عيينة (حفظت) ولان عساكر وحفظت أي من الزهرى أنه قال فجش (من شقة الأيمن فلما خرجنا من عند) ابن شهاب (الزهرى قال ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (وأنا عنده) أي عند الزهرى فقال (فجش ساقه الأيمن) بلفظ الساق بدل الشق فهو عطف على مقدر أو جملة حالبة من فاعل قال مقدر أي قال الزهرى وأنا عنده ويحتمل أن يكون هذا مقول سفيان لا مقول ابن

قشبنى ریحها وأحرقنى ذكاً وهما فیدعوا لله ماشاء الله أن يدعو ثم يقول الله تبارك وتعالى (١١٥) هل عسيت أن فعلت ذلك بك أن تسأل

غيره فيقول لا أسألك غيري ويعطى ربه من عهود ومواثيق ماشاء الله فيه صرف الله وجهه عن النار فإذا أقبل على الجنة ورأها سكنت ماشاء الله أن يسكت ثم يقول أى رب قدمنى الى باب الجنة فيقول الله له أليس قد أعطيت عهدك ومواثيقك لا تسألنى غير الذى أعطيتك ويك يا ابن آدم ما أغدرتك فيقول أى رب ويدعوا لله حتى يقول له فهل عسيت أن أعطيتك ذلك أن تسأل غيري فيقول لا وعزتك فيعطى ربه ماشاء الله من عهود ومواثيق فيقدمه الى باب الجنة فإذا قام على باب الجنة انفهقت له الجنة فرأى ما فيها من الخير والسرور فسكت ماشاء الله أن يسكت ثم يقول أى رب أدخلنى الجنة

قشبنى ریحها وأحرقنى ذكاً وهما
أما قشبنى ففقا مفتوحة ثم شين
مجمعة مخففة مفتوحة ومعناه سنى
وآذانى وأهلكنى كذا قاله الجاهل
من أهل اللغة والغريب وقال
الداودى معناه غير جلدى وصورتى
وأما ذكاً وهما فكذا وقع في جميع
روايات الحديث ذكاً وهما بالمد وهو
بفتح الذال المعجمة ومعناه لهما
واشعالها وشدة وهجها والاشهر
في اللغة ذكاً وهما قصورود كرجاعة
أن المد والقصر لغتان يقال ذك
النار تذك كوذ كاذ إذا اشتعلت
وأذ كيتها أنا والله أعلم (قوله عز
وجل هل عسيت) هو بفتح التاء على
الخطاب ويقال بفتح السين وكسرها
لغتان وقرئ بهما في السبع قرأ نافع
بالكسر والباقيون بالفتح وهو
الافصح الاشهر في اللغة قال ابن
السكيت ولا ينطق في عسيت

جريح والضمير حينئذ راجع لابن جريح لا الزهرى قاله البرماوى كالكرماني قال في فتح الباري
وهذا أقرب الى الصواب ومقول ابن جريح هو جرحش الخ ورواه هذا الحديث ما بين بصرى
ومكى ومدنى وفيه التحديث والعنعنة والسماع وسبق في باب انما جعل الامام ليؤتم به والله أعلم
(باب فضل السجود) وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شبيب) أى ابن
أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهرى قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب وعطاء بن يزيد الليثي
أن أباهما ربه) رضى الله عنه (أخبرهما أن الناس قالوا يا رسول الله هل ترى) أى نبصر (ربنا يوم
القيامة قال) عليه الصلاة والسلام (هل تمارون) بضم التاء والراء من المارة وهي المجادلة
واللاصلي تمارون بفتح التاء والراء وأصله تمارون حذف إحدى التائين أى هل تشكون (في)
رؤية (القمر ليلة البدر ليس دونه سبحانه قالوا لا يا رسول الله قال فهل تمارون) بضم التاء والراء
أو بفتحهما (في الشمس) ولا يذر والاصلي في رؤية الشمس (ليس دونها سبحانه قالوا لا قال)
والاصلي قالوا لا يا رسول الله قال (فانكم ترونه) تعالى (كذلك) بلام مربة طاهر اجليا
ينكشف تعالى لعباده بحيث تكون نسبة ذلك الانكشاف الى ذاته المخصوصة كنسبة الابصار
الى هذه المبصرات المادية لكنه يكون مجردا عن ارتسام صورة المرئ وعن اتصال الشعاع
بالمرئ وعن المحاذاة والجهة والمكان لانها وان كانت أمورا لازمة للرؤية عادة فالعقل يجوز ذلك
بدونها (يحشر الناس يوم القيامة فيقول) الله تعالى أو فيقول القائل (من كان يعبد شيا فليتبّع)
بتشديد المشاة الفوقية وكسر الموحدة ولا بوى ذرو الوقت فليتبّع بضمير المفعول مع التشديد
والكسر أو التخفيف مع الفتح وهو الذى في اليونانية لا غير (فمن من يتبع الشمس ومنهم من يتبع
القمر ومنهم من يتبع الطواغيت) جمع طاغوت الشيطان أو الصنم أو كل رأس في الضلال أو كل
ما عبد من دون الله وصعد عن عبادة الله أو الساحر أو الكاهن أو مردة أهل الكتاب فعلت من
الطغيان قلب عينه ولا مة (وتبقى هذه الامة) المحمدية (فيها منافقوها) يستترون بها كما كانوا
في الدنيا واتبعوهم لما انكشف لهم الحقيقة لعلمهم ينتفعون بذلك حتى ضرب بينهم بسور له باب
باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب (فيا أيها الذين آمنوا) أى يظهر لهم في غير صورته أى
في غير صفته التي يعرفونها من الصفات التي تعبدونهم بها في الدنيا امتحاناً منه ليقع التمييز بينهم وبين
غيرهم من بعد غير تعالى (فيقول أنار بكم) فيستعبدون بالله منه لأنه لم يظهر لهم بالصفات التي
يعرفونها بل بما استأثر بعلمه تعالى لأن معهم منافقين لا يستحقون الرؤية وهم عن ربهم محجوبون
(فيقولون هذا مكاننا) بالرفع خبر المبتدأ الذي هو اسم الإشارة (حتى يا أيها الذين آمنوا) بفتح الهمزة
جاء (ظهر) بضم الظاء فناء أي أنهم الله عز وجل أى يظهر متجليا بصفاته المعروفة عندهم وقد عجز
المؤمن من المنافق (فيقول أنار بكم) فإذا رأوا ذلك عرفوه به تعالى (فيقولون أنت ربنا) ويحتمل
أن يكون الاول قول المنافقين والثاني قول المؤمنين وقيل الآتي في الاول ملك ورجحه عياض
أى يأتينهم ملك الله حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وعورض بأن الملك معصوم فكيف
يقول أنار بكم وأجيب بأننا لانسلم عصمتهم من هذه الصغيرة وردبانه يلزم منه أن يكون قول
فرعون أنار بكم من الصغائر فالصواب ما سبق (فيدعوهم) بفتح الميم (فيضرب) بالفاء وضم الياء
وفتح الراء مبني للمفعول ولا بوى الوقت وذر والاصلي وابن عساكر ويضرب (الضراط بين
ظهران في جهنم) بفتح الظاء وسكون الهاء وفتح النون أى ظهري فريدت الالف والنون للبالغة
أى على وسط جهنم (فأكون أول من يحوز) بالواو وفي بعض النسخ يجيز بالياء مع ضم أوله وهي
لغة في جاز يقال جاز وأجاز بمعنى أى يقطع مسافة الضراط (من الرسل) عليهم الصلاة والسلام

عستقبل (قوله صلى الله عليه وسلم فإذا قام على باب الجنة انفهقت له الجنة فرأى ما فيها من الخير) أما الخير فباناء المعجمة والياء المشناة تحت

فيقول الله تبارك وتعالى له أليس قد أعطيت (١١٦) عهودك وموائيقك أن لا تسأل غير ما أعطيت وبلك يا ابن آدم ما أغدرتك فيقول أي

رب لا أكون أشقى خلقك فلا يزال يدعو الله حتى يضحك الله عز وجل منه فإذا ضحك الله منه قال ادخل الجنة فإذا دخلها قال الله له تنم فيه فسأل ربه ويتنى حتى إن الله ليدكره من كذا وكذا حتى إذا انقطعت به الاماني قال الله تعالى ذلك لك ومثله معه قال عطاء بن يزيد أبو سعيد الخدري مع أبي هريرة لا يرد عليه من حديثه شيئا حتى إذا حدث أبو هريرة أن الله عز وجل قال لذلك الرجل ومثله معه قال أبو سعيد وعشرة أمثاله معه يا باهرية قال أبو هريرة ما حفظت الا قوله ذلك لك ومثله معه قال أبو سعيد أشهد أني حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ذلك لك وعشرة أمثاله

هذا هو الصحيح المعروف في الروايات والاصول وحكي القاضي عياض رحمه الله أن بعض الرواة في مسلم رواه الخبر بفتح الحاء المهملة واسكان الميم الموحدة ومعناه السرور قال صاحب المطالع كلاهما صحيح قال والثاني أظهر ورواه البخاري الخبر والسرور والخبرة المسرة وأما انفهقت بفتح الفاء والهاء والقاف ومعناه انفكت واتسعت (قوله فلا يزال يدعو الله تعالى حتى يضحك الله تعالى منه) قال العلماء ضحك الله تعالى منه هو رضاه بفعل عبده ومحبة اياه واظهار نعمته عليه واجاباه الله والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيسأل ربه ويتنى حتى إن الله تعالى ليدكره من كذا وكذا) معناه يقول له عن من الشيء الفلاني ومن الشيء الآخر يسمى له اجناس ما يتنى وهذا من عظيم رحمة سبحانه وتعالى له (قوله في رواية أبي هريرة ذلك ومثله معه وفي رواية أبي سعيد وعشرة أمثاله) قال العلماء وجه الجمع بينهما

(بأتمه ولا يتكلم) لشدة الهول (يومئذ) أي حال الاجازة على الصراط (أحد الارسال وكلام الرسل يومئذ) على الصراط (اللهم سلم سلم) شفقة منهم على الخلق ورحمة (وفي جهنم كلاب) جمع كلاب بفتح الكاف وضم اللام (مثل شوك السعدان) بفتح أوله نبت له شوك من جسد مراعي الابل يضرب به المثل فيقال مرعى ولا كالسعدان (هل رأيتم شوك السعدان قالوا نعم) رأيناه (قال فانها) أي الكلاب (مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها الا الله) تعالى (تخطف) بفتح الطاء في الافصح وقد تكسر وللكشميني فتحظف بالفاء في أوله وفوقية بعد الخاء وكسر الطاء أي تأخذ (الناس) بسرعة (بأعمالهم) أي بسبب أعمالهم السيئة أو على حسب أعمالهم أو بقدرها (فهم من يوق) عوذة مبنيا للفعول أي يملك (بعملة) وقال الطبري يوق بالمشقة من الوثاق (ومهم من يجردل) بجاء معجمة ودال مهملة وعن أبي عبيد بالذال المعجمة أي يقطع صغارا كالخردل والمعنى أنه يقطعه كلاب الصراط حتى يهوى الى النار ولا يصلي بالجيم من الجردلة بمعنى الاشراف على الهلاك (ثم يجو حتى إذا أراد الله) عز وجل (رحمة من أراد من أهل النار) أي الداخلين فيها وهم المؤمنون الخالص اذ الكافر لا يتجوز منها أبدا (أمر الله الملائكة أن يخرجوا) منها (من كان يعبد الله) وحده (فيخرجونهم) منها (وبه رفرهم) بالنار السجود وحرم الله (عز وجل) (على النار أن تأكل أثر السجود) أي موضع أثره وهي الاعضاء السبعة أو الجهة خاصة لجديث ان قوما يخرجون من النار يحترقون فيها الادارات وجوههم رواه مسلم وهذا موضع الترجة واستشهد به ابن بطال بحديث أقرب ما يكون العبد اذا سجد وهو واضح وقال الله تعالى واسجد واقترب قال بعضهم ان الله تعالى يباهي بالساجدين من عباده ملائكته المقرين يقول لهم يا ملائكتي أنقر بتكم ابتداء وجعلتكم من خواص ملائكتي وهذا عبادي جعلت بينه وبين القرية تحبا كثيرة وموانع عظيمة من أغراض نفسية وشهوات حسية وتدير أهل ومال وأهوال فقطع كل ذلك واجهه حتى سجد واقترب فكان من المقرين قال ولعن الله ابلis لا بائنه عن السجود لعنة أبلis بها وآيسه من رحته الى يوم القيامة اه وعورض بأن السجود الذي أمر به ابلis لا تعلم هيئته ولا تقتضي اللغة اختصاص السجود بالهيئة العرفية وأيضا فابلis انما استوجب اللعنة بكفره حيث حمد ما نص الله عليه من فضل آدم فجح الخ قياس فاسد يعارض به النص ويكذبه لعنه الله قاله ابن المنير (فيخرجون من النار فكل ابن آدم تأكله النار) أي فكل أعضاء ابن آدم تأكلها النار (الأثر السجود) أي مواضع أثره (فيخرجون من النار قد امتحشوا) بالمشاة الفوقية والمهمة المفتوحين والشين المعجمة بالبناء للفاعل وفي بعض النسخ امتحشوا بضم المشاة وكسر الحاء بالبناء للفعول أي احترقوا واسودوا (فيصب عليهم) بضم المشاة مبنيا للفعول والنائب عن الفاعل قوله (ماء الحياة) الذي من شرب منه أوصب عليه لم يمت أبدا (فينبتون كما تنبت الحبة) بكسر الحاء المهملة زوال الحماة مما ليس بقوت (في حبل السيل) بفتح الحاء المهملة وكسر الميم ما جاء به من طين ونحوه شبه به لانه أسرع في الانبات (ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد) الاسناد فيه مجازي لان الله تعالى لا يشغله شأن عن شأن فالمراد اتمام الحكم بين العباد بالثواب والعقاب (ويبقى رجل بين الجنة والنار وهو آخر أهل النار دخولا الجنة) حال كونه (مقبلا بوجهه قبل النار) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهتها ولغير أبوى ذرو الوقت وان عسا كرم قبل بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو مقبل (فيقول يا رب اصرف وجهي عن النار) وللحموى والمستمل من النار (قد) ولا يذرف قد (قشبي) بقاف قشين معجمة محففة فوحدة مفتوحات والذي في اللغة بتشديد الشين أي سني وأهلكني (ريحها) وكل مسموم قشيب أي صار

قال أبوهريرة ذلك الرجل آخر أهل الجنة دخولا الجنة * حدثنا عبد الله بن (١١٧) عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو الهيثم أخبرنا

شعيب عن الزهري قال أخبرني
سعيد بن المسيب وعطاء بن زيد
اللسي أن أبا هريرة أخبرهما أن
الناس قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم
يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة
وساق الحديث بمثل معنى حديث
ابراهيم بن سعد * وحدثنا محمد بن
رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا
معمر عن همام بن منبه قال هذا
ما حدثنا أبوهريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث
منها وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم إن أدنى مقعد أحدكم من الجنة
أن يقول له تن قيتني وبتني
فيقول له هل تنيت فيقول نعم
فيقول له فإن لك ما تنيت ومثله معه
* حدثني سويد بن سعيد حدثني
حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم
عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد
الخدري أن ناسا في زمن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله
هل ترى ربنا يوم القيامة قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم
قال هل تضارون في رؤية الشمس
بالظهيرة صحو ليس معها سحب
وهل تضارون في رؤية القمر ليلة
البدر صحو ليس فيها سحب قالوا لا
يا رسول الله قال ما تضارون في رؤية
الله تبارك وتعالى يوم القيامة إلا
كما تضارون في رؤية أحدكما إذا
كان يوم القيامة أذن مؤذن ليتبع
كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد

أن النبي صلى الله عليه وسلم أعلم أولا
بما في حديث أبي هريرة ثم تكرم
الله تعالى فزاد ما في رواية أبي سعيد
فأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم
ولم يسمعه أبوهريرة (قوله صلى الله
عليه وسلم ما تضارون في رؤية الله

ريحها كالسم في أنفي) وأحرقني ذكواها) بفتح الذال المعجمة والمد وهو الذي في فرع اليونينية
قال النووي وهو الذي وقع في جميع الروايات أي أحرقني لها واشتعل الهاوشدة وهجها ولا يذرها
في هامش الفرع وصحح عليه ذكواها بالفتح والقصر قال النووي وهو الأشهر في اللغة وذكواها
أنهم ما لغتان اه وعورض بأن ذكواها مقصور يكتب بالالف لانه من الواوي من قولهم ذكت
النار تذكوت كذا فاما ذكوا بالمد فلم يأت عنهم في النار وانما جاء في الفهم (فيقول) الله تعالى (هل
عسيت) بفتح السين وكسر ها وهي لغة مع تاء الفاعل مطلقا ومع نون الأناث نحو عسينا
وعسين وهي لغة الحجاز لكن قول الفراء لست أستحب الانهاشادة بأبي كونها محجازية وأجيب
بأن المراد بكونها شاذة أي قليلة بالنسبة إلى الفتح وان ثبت فعند أقلهم جمع بين القولين (ان فعل
ذلك) الصرف الذي يدل عليه قوله (٣) الآتي ان شاء الله تعالى اصرف وجهي عن النار والهمزة
من ان مكسورة حرف شرط وفعل بضم الفاء وكسر العين مبنيا للفعل (بل أن تسأل) بفتح همزة
أن الخفيفة وتاليا نصب بها (غير ذلك) بالنصب بتسأل (فيقول) الرجل (لاو) حق (عزتك)
لا أسأل غيره (فيعطى الله) أي الرجل (ما يشاء) بياء المضارعة ولا يذروا الأصلي وابن عساكر
ما شاء (من عهد) عين (وميثاق فيصرف الله) تعالى (وجهه عن النار) فإذا أقبل به على الجنة رأى
بهمجتها أي حسنها ونضارتها وهذه الجلة بدل من جلة أقبل على الجنة (سكت ما شاء الله أن يسكت
ثم قال يارب قدمني عند باب الجنة فيقول الله) عز وجل (له أليس قد أعطيت اليهود والميثاق)
اسم ليس ضمير الشأن ولا يذروا الأصلي والمواثيق (أن لا تسأل غير الذي كنت سألت فيقول
يارب) أعطيت اليهود ولكن كرمك يطعمني (لا أكون أشقى خلقك) قال الكرماني أي لا أكون
كافرا وللكشمهني لا أكون وقال السفاسقي المعنى ان أنت أبقيتني على هذه الحالة ولا تدخلني
الجنة لا أكون أشقى خلقك الذين دخلوها والاف زائدة في لا أكون (فيقول) الله (فاعسيت)
بكسر السين وفتحها (ان أعطيت ذلك) التقديم إلى باب الجنة (أن لا تسأل غيره) بكسر همزة ان
الاولى شرطية وفتح الثانية مصدرية وضم همزة أعطيت ولا زائدة كهى في ثلثا يعلم أهل الكتاب
أو أصلية وما في قوله فاعسيت نافية ونفي النفي اثبات أي عسيت أن تسأل غيره وأن لا تسأل غير
عسى وذلك منه قول نأ لا أعطيت ولا يذروا الوقت والأصلي وابن عساكر أن تسأل باسقاط
لا فاستفهامية وانما قال الله تعالى ذلك وهو عالم بما كان وما يكون اطهار الماعهد من بني آدم
من نقض العهد وأنهم أحق بأن يقال لهم ذلك فعنى عسى راجع للمخاطب لا إلى الله تعالى
(فيقول) الرجل (لاو) حق (عزتك لا أسأل) ولا يذروا الوقت والأصلي وابن عساكر لا أسألك
(غير ذلك فيعطى) الرجل (ربه ما شاء من عهد وميثاق فيقدمه) الله (إلى باب الجنة) فإذا بلغ بابها
فراى زهرتها) بقاء العطف على بلغ كقوله (وما فيها من النضرة) بالضاد المعجمة الساكنة أي
البهجة (والسرور) تخير (فيسكت ما شاء الله أن يسكت) بالفاء التفسيرية وأن مصدرية أي
ما شاء الله سكوته حياء من ربه وهو تعالى يحب سؤاله لانه يحب صوته فيسايطه بقوله لعل ان
أعطيت هذا أنسأل غيره وهذه حالة المقصر فكيف حالة المطيع وليس نقض هذا العهد هذه
جهلامنه ولا قلة مبالاة بل علمانه أن نقض هذا العهد أولى من الوفاء لان سؤاله ربه أولى من
ابرا رقيه قال عليه الصلاة والسلام من حلف على عين فرأى غير ما خيرا منها فليكفر عن عينه
وليات الذي هو خير وجواب اذا محذوف وتقديره نحو تخير كما مر (فيقول يارب أدخلني الجنة
فيقول الله) عز وجل (وبئس) نصب بفعل محذوف وهي كلمة رجة كما أن وبئس كلمة عذاب (يا ابن
آدم ما أغدرتك) صيغة تعجب من الغدر وهو ترك الوفاء (أليس قد أعطيت العهد والميثاق) بفتح

تبارك وتعالى يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدكما) معناه لا تضارون أصلا كما لا تضارون في رؤية الله عليه

وفاجر وغير أهل الكتاب فتدعى
 اليهود فيقال لهم ما كنتم تعدون
 قالوا كنا نعد عزرا بن الله فيقال
 كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا
 ولد فإذا تبغون قالوا عطشنا ياربنا
 فاسقنا فيشار اليهم ألا تردون
 فيحشرون الى النار كأنها سراب
 يحطم بعضها بعضا فيساقطون في
 النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم
 ما كنتم تعدون قالوا كنا نعد
 المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم
 ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد
 فيقال لهم ماذا تبغون فيقولون
 عطشنا ياربنا فاسقنا قال فيشار
 اليهم ألا تردون فيحشرون الى جهنم
 كأنها سراب يحطم بعضها بعضا
 فيساقطون في النار حتى اذا لم يبق
 الا من كان يعبد الله من بر وفاجر
 أتاهم رب العالمين سبحانه وتعالى
 في أدنى صورة من التي رأوه فيها

وسلم حتى اذا لم يبق الا من كان بعيد
الله تعالى من تر وفاجر وغبر أهل
الكتاب) أما البر فهو المطيع وأما غير
قبض الغين المعجمة وفتح الباء الموحدة
المشددة ومعناه يقابهم جمع غابر
(قوله صلى الله عليه وسلم فيحشرون
الى النار كأنهم سراب يحطم بعضها
بعضاً) أما السراب فهو الذى يتراعى
للناس فى الارض القفر والقاع
المستوى وسط النهار فى الحر الشديد
لامع مثل الماء يحسبه الظمان ماء
حتى اذا جاءه لم يجد به شيئاً فالتكفار
يأتون جهنم أعاذنا الله الكريم
وسأثر المسلمين منها ومن كل مكروه
وهم عطاش فيحسبونها ماء
فيتساقطون فيها وأما يحطم بعضها
بعضاً فعناء لشدة ابتعادها وتلاطم
أمواج لهاها والحطم الكسر والاهلاك
والخطمة اسم من أسماء النار لكونها

الهرمة والطاء مبنيان للفاعل والكشمة مني اليهود والمواثق (أن لا تسأل غير الذي أعطيت) بضم
 الهرمة مبنيان للمفعول (فيقول يارب لا تجعلني أشقى خلقك فيحملك الله عز وجل منه) أي من فعل
 هذا الرجل وليس في رواية الأصل لفظ منه والمراد من الفعل هنا لازمه وهو الرضا وإرادة الخير
 كسائر الاسنادات في مثله مما يستعمل على الباري تعالى فإن المراد لو أزمها (ثم يأذن له) الله تعالى
 (في دخول الجنة فيقول له تم فتمني حتى إذا انقطع) وللأصلي وأبي ذر عن الكشمة مني انقطعت
 (أمنيته قال الله عز وجل) (لقد صدقوا) أي من أمانيتك التي كانت لك قبل أن أذكرك بها
 ولا بن عساكر تم بديل زد (أقبل يذكركم به عز وجل) إلا ما في بديل من قوله قال الله عز وجل زد
 (حتى إذا انتهت به إلا ما في) بتشديد الباء جمع أمنية (قال الله تعالى) (لقد صدقوا) الذي سألتهم من
 إلا ما في (ومثله معه) جملة حالية من المبتدأ والخبر (قال أبو سعيد الخدري لأبي هريرة رضي الله عنهما
 إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل) (لقد صدقوا) أي أمثال ما سألت
 (قال أبو هريرة لم أحفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا قوله لك ذلك ومثله معه) وللمحوى
 والمستمل لم أحفظه بصير المفعول (قال أبو سعيد الخدري في سمعته يقول ذلك لك) ولكشمة مني
 لك ذلك (وعشرة أمثاله) ولا تنافي بين الروايتين فإن الظاهر أن هذا كان أولاً ثم تكرر الله فأخبر
 به عليه الصلاة والسلام ولم يسمعه أبو هريرة ورواه هذا الحديث الستة ما بين حصي ومديني وفيه
 ثلاثة من التابعين والتحديث والأخبار والعنقة والقول وأخرجه المؤلف أيضاً في صفة الجنة
 ومسلم في الإيمان (باب) بالتنوين (يبدى) بضم المثناة التحتية وسكون الموحدة أي يظهر
 الرجل الصلي (ضبعه) بفتح الضاد المعجمة وسكون الموحدة تشبیه ضبع أي وسط عضديه أو
 اللحمين اللتين تحت إبطيه (وبحافى) أي يباعده بطنه عن فخذه (في السجود) وخرج بالرجل المرأة
 وانحنى فلا يحافان بل بضمان بعضهم إلى بعض لأنه أستر لها وأحوط له وبالسند إلى المؤلف قال
 (حدثنا يحيى بن بكير) (ولأبي ذر يحيى بن عبد الله بن بكير) (قال حدثني) (بالأفراد ولا أصلي حدثنا
 (بكر بن مضر) بفتح الموحدة وسكون الكاف في الأول وضم الميم وفتح المعجمة غير منصرف في
 الثاني (عن جعفر) هو ابن زبيدة (عن ابن هرم) عبد الرحمن الأعرج (عن عبد الله بن مالك ابن
 بحينة) بضم الباء وسكون الحاء (صفة عبد الله لأنه لا مال له) في كتب ابن الألف وتنوين مالك (أن النبي صلى الله عليه
 وسلم كان إذا صلى فرج بين يديه) بتشديد الراء أي نحى كل يد عن الجنب الذي يليها (حتى يبدو
 بياض إبطيه) لأنه أشبه بالتواضع وأبلغ في تمكين الجبهة والأنف من الأرض مع مغابته لهيئة
 الكسلان وفي حديث مبسوط المروي في مسلم كان صلى الله عليه وسلم يحافي يديه فلأن بهيمة
 أرادت أن تمر لم ترفع يديها (وفي حديث عائشة مروي في مسلم أيضاً) (كان النبي صلى الله عليه وسلم ينهي
 أن يقرش الرجل ذراعيه اقتراش السمع) وفي حديث البراء بن عازب (أنه سجد فرفع يديه فوجد
 كفيلاً وارفع مرفقيه وظاهرهما الوجوب وقول الحافظ ابن حجر حديث أبي هريرة عند أبي
 داود وشكا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم له مشقة السجود عليهم إذا انفرجوا فقال استعينوا
 بالركب أي بوضع المرفقين على الركبتين كما فسره ابن عبد الله أحد رواة وزجهم له أبو داود
 بالرخصة في ترك التفرج يدل على الاستحباب فيه نظر لأن ظاهر الرخصة مع وجود العذر وهو
 المشقة عليهم لكن في مصنف ابن أبي شيبة عن ابن عوف قال قلت لحمد بن زيد يسجد إذا اعتد
 بمرفقيه على ركبته قال ما أعلمه بأسا وكان ابن عمر يضم يديه إلى جنبه إذا سجد وسأله رجل أضع
 مرفقي على فخذي إذا سجدت فقال اسجد كيف يسجد عليك وقال الشافعي في الأم بسن للرجل
 أن يحافي مرفقيه عن جنبه ويرفع بطنه عن فخذه (وقال الميث) بن سعد (حدثني جعفر بن

ربكم فيقولون نعوذ بالله منك
لا نشر لك بالله شأمرتين أو ثلاثا حتى
ان بعضهم ليكاد أن ينقلب فيقول
هل ينكم وينه آية فمعه رفونه
بها فيقولون نعم فيكشف عن ساق
معنى رأوه فيها علموها له وهي صفته
المعلومة للمؤمنين وهي أنه لا يشبهه
شيء وقد تقدم معنى الاتيان
والصورة والله أعلم (قوله قالوا يا ربنا
فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كذا
لهم ولم نصاحبهم) معنى قولهم
التضرع الى الله تعالى في كشف
هذه الشدة عنهم وانهم لزموا طاعته
سبحانه وتعالى وفارقوا في الدنيا
الناس الذين زاعوا عن طاعته
سبحانه من قراباتهم وغيرهم من كافوا
بحاجتهم في معاشهم ومصالح
دنياهم الى معاشرتهم للارتفاق بهم
وهذا كما جرى للصحابه المهاجرين
وغيرهم ومن أشبههم من المؤمنين
في جميع الازمان فانهم يقاطعون
من حاد الله ورسوله صلى الله عليه
وسلم مع حاجتهم في معاشهم الى
الارتفاق بهم والاعتصام بعظمتهم
فأثروا رضا الله تعالى على ذلك
وهذا معنى ظاهر في هذا الحديث
لا شك في حسنه وقد أنكر القاضي
عباس رحمه الله هذا الكلام الواقع
في صحيح مسلم وادعى أنه مغير وليس
كما قال بل الصواب ما ذكرناه (قوله
صلى الله عليه وسلم حتى ان بعضهم
ليكاد أن ينقلب) هكذا هو في
الاصول ليكاد أن ينقلب باثبات أن
واثباتهم مع كاد لغة كما أن حذفها مع
عسى لغة وينقلب بياء مثناة من
تحت ثمون ثم قاف ثم لام ثم باء
موحدة ومعناه والله أعلم ينقلب
عن الصواب ويرجع عنه لا امتحان

رببعة نحوه) وصله مسلم بلفظ كان اذا سجد فرج يديه عن ابطيه حتى اني لأرى بياض ابطيه
هذا (باب) بالتنوين (يستقبل) المصلي حال سجوده (بأطراف رجله القبلة) وللأصلي
وأى ذر باب يستقبل القبلة بأطراف رجله بأن يجعل قدميه قائمتين على بطون أصابعهما وعقبه
مرتفعتين فيستقبل بظهور قدميه القبلة ومن ثم ندب ضم الاصابع في السجود لانها لو تفرقت
انحرفت رؤس بعضها عن القبلة (قوله) أى الاستقبال المذكور (أبو جند) ولا بوى ذر والوقت
والأصلي وابن عساكر الساعدي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا الباب والذي قبله يتنافى
الفرع كآصله وفي كثير من الاصول وسقطا في بعضها قال الكرماني لانها ذر كرامة قبل باب
فضل استقبال القبلة وتعقب بأنه لم يذكر هناك الا قوله باب يمدى ضبعيه ويحاجي جنبه في
السجود وأما الباب الثاني فلم يذكر هناك بترجمة فلماذا كان الصواب اثباتهما هذا (باب)
التنوين (اذ الم يتم) المصلي (السجود) ولا بوى ذر سجوده * وبه قال (حدثنا الصلت بن محمد)
المصرى الخاركي نسبة الى خارك بالخاء المعجمة والراء من سواحل البصرة (قال حدثنا مهدي)
الأزدى والأصلي مهدي بن ميمون (عن وأصل) الاحدب (عن أبي وائل) بالهمز شقيق بن سلمة
(عن حذيفة) بن اليمان رضى الله عنه (أنه رأى رجلا) حال كونه (لا يتم ركوعه ولا سجوده
فلما قضى صلاته) أى اذاها (قال له حذيفة ما صليت) نفي الصلاة عنه لان الكل ينتفى بانتفاء
الجزء فانتهاء تمام الركوع والسجود مستلزم لانتهاء ما المستلزم لانتهاء الصلاة (قال)
أبو وائل (وأحسبه) بالواو أى حذيفة ولا بوى ذر فأحسبه (قال ولو) بواو قبل اللام ولا بوى ذر
والوقت وابن عساكر والأصلي لو (مت مت) وللحموى والمستملى لم (على غير سنة محمد صلى الله
عليه وسلم) أى طريقته (باب السجود على سبعة أعظم) * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا
قبصة) بفتح القاف وكسر الموحدة وبالصاد المهملة ابن عقبة بن عامر الكوفي (قال حدثنا
سفيان) الثوري (عن عمرو بن دينار عن طاوس) هو ابن كيسان (عن ابن عباس) رضى
الله عنهما (أمر النبي) بضم الهمزة مبنيا للفعل أى أمر الله النبي وهو يقتضى الوجوب
وعرف ابن عباس هذا بأخباره عليه الصلاة والسلام أنه أولغيره وابن عساكر أنه قال أمر النبي
(صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة أعضاء) عبر في الترجمة بسبعة أعظم فسمى كل واحد عظما
باعتبار الجملة وان اشتمل كل واحد على عظام ويجوز أن يكون من باب تسمية الجملة باسم بعضها انهم
وقع في رواية الأصلي هنا على سبعة أعظم (ولا يكف) أى ولا يضم ولا يجمع (شعرا) رأسه (ولا
ثوبا) بيديه عند الركوع والسجود في الصلاة وهذا ظاهر الحديث واليه مال الداودى ورده
القاضى عباس بأنه خلاف ما عليه الجمهور فانهم كرهوا ذلك للمصلي سواء فعله في الصلاة أو
خارجها وانتهى هنا محمول على التنزيه والحكمة فيه أن الشعور والشوب يسجد معه وأنه اذا رفع
شعره أو ثوبه عن مباشرة الارض أشبه المتكبر وقوله يكف بضم الكاف والفعل منصوب عطفا
على المنصوب السابق وهو أن يسجد أى أمره الله أن يسجد وأن لا يكف وهذا هو الذى في الفرع
ويجوز رفعه على أن الجملة مستأنفة وهي معترضة بين الجملة وهو قوله سبعة أعضاء والمفسر وهو
قوله (الجملة) بالكسر عطف بيان لقوله سبعة أعضاء وكذا ما بعد ما عطف عليها وهو قوله
(واليسدين) أى وباطن الكفين (والركبتين) أطراف أصابع (الرجلين) فلو أخل
المصلي بواحد من هذه السبعة بطلت صلاته نعم في السجود على اليدين والركبتين والرجلين قولان
عند الشافعية صحيح الراجح الاستحباب فلا يجب لانه لو وجب وضعها لوجب الاعاء بها عند العجز
عن وضعها كالجبهة ولا يجب الايماء فلا يجب وضعها واستدل به بعضهم بحديث المسى صلاته
حيث قال فيه ويمكن جبهته وأجيب بأن غايته أنه مفهوم لقب والمنطوق مقدم عليه وليس هو

فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه (١٢٠) الاذن الله بالسجود ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورأه الاجل الله بظهوره

طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد
خر على قفاه

وجهور أهل اللغة وغيرهم الحديث
الساق هنا بالشدّة أي يكشف عن
شدة وأمر مهول وهذا مثل تضربه
العرب لشدّة الأمر ولهذا يقولون
قامت الحرب على ساق وأصله أن
الإنسان إذا وقع في أمر شديد شمر
ساعده وكشف عن ساقه للاهتمام
به قال القاضي عياض رحمه الله
وقيل المراد بالساق هنا نور عظيم وورد
في ذلك حديث عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ابن فورله ومعنى ذلك
ما يتجدد للمؤمنين عند رؤية الله
تعالى من الفوائد والاطراف قال
القاضي عياض وقيل قد يكون
الساق علامة بينه وبين المؤمنين
من ظهور جماعة من الملائكة على
خلقة عظيمة لأنه يقال ساق من
الناس كما يقال رجل من جراد وقيل
قد يكون ساقاً مخلوقة جعلها الله
تعالى علامة للمؤمنين خارجة عن
السوق المعتادة وقيل معناه كشف
الخوف وإزالة الرعب عنهم وما كان
غلب على قلوبهم من الأحوال
فقطمئ حينئذ نفوسهم عند ذلك
وتحلى لهم فيخرون سجداً قال
الخطابي رحمه الله وهذه الرؤية التي
في هذا المقام يوم القيامة غير الرؤية
التي في الجنة لكرامة أولياء الله
تعالى وانما هذه للامتحان والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم فلا يبقى
من كان يسجد لله تعالى من تلقاء
نفسه الاذن الله بالسجود ولا
يبقى من كان يسجد اتقاء ورأه الا
جعل الله بظهوره طبقة واحدة) هذا
السجود امتحان من الله تعالى
لعباده وقد استدلل بعض العلماء
بهذا مع قوله تعالى ويدعون الى السجود فلا يستطيعون على جواز تكليف ما لا يطاق وهذا استدلال باطل

من باب تخصيص العموم وصحح النووي الوجوب لحديث الباب وهو مذهب أحدوا سحق
ويكتفي بوضع جزء من كل واحد منها والاعتبار في اليدين يباطن الكفين سواء الاصابع والراحة
وفي الرجلين يبطون الاصابع ولا يجب كشف شيء منها الا لجهة ثم يسن كشف اليدين
والقدمين لأن في سترهما منافاة للتواضع ويكره كشف الركبتين لما يحذر من كشف العورة
فان قلت ما الحكمة في عدم وجوب كشف القدمين أجيب بأن الشارع وقت المسح على الخف
بعدة يقع فيها الصلاة بالخف فلو وجب كشف القدمين لوجب نزاع الخف المقتضى لنقض
الطهارة فبطل الصلاة وعورض بان المخالف له أن يقول يخص لابس الخف لاجل الرخصة
* وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عمرو)
هوان دينار (عن طاوس) هوان كيسان (عن ابن عباس) أبقاض رضي الله عنهما (عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرنا) بضم الهمزة أي أنا وأمتي (أن نسجد على سبعة أعظم)
أي أعضاء كما في الرواية الأخرى (ولانكشف ثوباً ولا شعراً) بنصب تكف ورفعها كما مر *
وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا) ولا يذرح حدثنا بالافراد وللأصلي
أخبرنا بالجمع (اسرائيل) بن يونس (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله بفتح العين فيهما الكوفي
(عن عبد الله بن يزيد الخطمي) بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهمل وكسر الميم وسقط لفظ
الخطمي في رواية أبي ذر والأصلي (قال حدثنا البراء بن عازب وهو غير كذب قال كان صلى
خلف النبي صلى الله عليه وسلم فإذا قال سمع الله لمن حمده لم يحزن) بفتح الياء وكسر النون وضها
أي لم يقوس (أحدنا) ولابن عسا كرأحدنا (ظهره حتى يضع النبي صلى الله عليه وسلم وجهه)
الشريفة (على الأرض) هذا موضع الترجة وخص الجهة بالذكر لأنها أدخل في الوجوب من
بقية الأعضاء السبعة ولذا يختلف في وجوب السجود بها واختلف في غيرهما من بقية الأعضاء
وليس فيه ما ينبغي الزيادة التي في غيره أو أن العادة أن وضع الجهة انما هو بالاستعانة بالسنة الأعضاء
الأخرى غالباً (باب السجود على الأنف) * وسقط للأصلي الباب والترجمة * وبه قال (حدثنا
معلى بن أسد) العمى البصري ولابن عسا كر المعلى بن زياد أ (قال حدثنا وهيب) بضم الواو
وفتح الهاء ابن خالد الباهلي البصري (عن عبد الله بن طاوس عن أبيه) طاوس (عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أمرت) بضم الهمزة (أن أسجد على سبعة أعظم
على الجهة) أي أسجد على الجهة حال كون السجود على سبعة أعظم فلفظ على التامية متعلق
بمحذوف كما مر والأولى متعلقة بأمرت (وأشار) عليه الصلاة والسلام (بيده على أنفه) كأنه
ضمن أشار معنى أمر بتشديد الراء فلذا أعده بعلی دون الى ووقع في بعض الأصول من رواية كريمة
هنا بلفظ الى بدل على وعند النسائي من طريق سفيان بن عيينة عن ابن طاوس قال ووضع يده على
جبهته وأمر بها على أنفه وقال هذا واحد أي أنهما كعضوا الواحد لان عظم الجبهة هو الذي منه
عظم الأنف والازم أن تكون الأعضاء ثمانية وعورض بأنه يلزم منه أن يكتفى بالسجود على
الأنف كما يكتفى بالسجود على بعض الجهة وأجيب بأن الحق أن مثل هذا الاعتراض التصريح
بذكر الجهة وإن أمكن أن يعتقد أنهما كعضوا واحد فذلك في التسمية والعبارة لا في الحكم الذي
دل عليه الأمر وعند أبي حنيفة يجزئ أن يسجد عليه دون جبهته وعند الشافعية والمالكية
والأكثرين يجزئ على بعض الجهة ويستحب على الأنف قال الخطابي لأنه انما ذكر بالاشارة
فكان مندوباً والجهة هي الواقعة في صريح اللفظ فلترك السجود على الأنف جاز ولو اقتصر
عليه وترك الجهة لم يجز وقال أبو حنيفة وابن القاسم له أن يقتصر على أيها شاء وقال الحنابلة
وابن حبيب يجب علم ما ظاهر الحديث وأجيب بأن ظاهره أنهم في حكم عضو واحد كما مر وقوله
وأشار بيده الى آخره جملة معترضة بين المعطوف وهو الوجه والمعطوف وهو قوله (واليدين)

ثم رفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي رأوه فيها أول مرة فقال أنار بكم فيقولون (١٢١) أنت ربنا ثم يضرب الجسر على جهنم

وتحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر

فإن الآخرة ليست دار تكلف بالسجود وإنما المراد امتحانهم وأما قوله صلى الله عليه وسلم طبقة فبفتح الطاء والباء قال الهروي وغيره الطبقة فقار الظاهر رأى صار فقارة واحدة كاصفحة فلا يقدر على السجود لله تعالى والله أعلم ثم أعلم أن هذا الحديث قد يتوهم منه أن المنافقين يرون الله تعالى مع المؤمنين وقد ذهب إلى ذلك طائفة حكاه ابن فورك لقوله صلى الله عليه وسلم وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها فإياهم الله تعالى وهذا الذي قاله ما تطلب بل لا يراه المنافقون باجماع من يعتد به من علماء المسلمين وليس في هذا الحديث تصريح برؤيتهم الله تعالى وأما فيه أن الجمع الذي فيه المؤمنون والمنافقون يرون الصورة ثم بعد ذلك يرون الله تعالى وهذا لا يقتضي أن يراه جميعهم وقد قامت دلائل الكتاب والسنة على أن المنافق لا يراه سبحانه وتعالى والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته) هكذا ضبطناه صورته بالهاء في آخرها ووقع في أكثر الأصول أو كثير منها في صورة بغير هاء وكذا هو في الجمع بين الصحيحين للحميدي والأول أظهر وهو الموجود في الجمع بين الصحيحين للحافظ عبد الحق ومعناه وقد أزال المانع لهم من رؤيته وتحلى لهم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة) الجسر بفتح الجيم وكسرهما لغتان مشهورتان وهو الصراط ومعنى

أي باطن الكفين (والركبتين وأطراف) أصابع (القدمين ولا تكفت الثياب ولا الشعر) بفتح النون وسكون الكاف وكسر الفاء آخره مثناة فوقية والنصب وهو بمعنى الكف في السابقة ومنه ألم نجعل الأرض كفاتاً أي كافتة اسم لما يكفت أي يضم ويجمع (باب السجود على الأنف) حال كونه (في الطين) كذا للأصلي وابن عساكر وأبي الوقت وأبي ذر عن الحموي والكشميني زاد المستملى والسجود على الطين والأول أحسن لثلاثين التكرار • وبه قال (حدثنا موسى) ابن اسمعيل التبوذكي (قال حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال انطلقت إلى أبي سعيد) سعد بن مالك (الحدري) رضى الله عنه (فقلت ألا تخرج بنا إلى النخل) وللأصلي ألا تخرج إلى النخل حال كوننا (تحدثت) بالجزم في الفرع ولا يذرن تحدث بالرفع (فخرج فقال) ولا يذروا الأصلي قال (قلت) وللأصلي وأبي الوقت فقلت (حدثني ما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر قال اعتكف رسول الله) وللأصلي النبي (صلى الله عليه وسلم عشر الأول) يضم الهمزة وتخفيف الواو وبإضافة العشر لثانيه وللأصلي وابن عساكر وأبي ذر وأبي الوقت عشر الأول وفي بعض النسخ كفي المصايح اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم الأول بغير موصوف والهمزة مفتوحة (من رمضان واعتكفنا معه فأتاه جبريل) عليه الصلاة والسلام (فقال إن الذي تطلب) هو (أمامك) بفتح الميم الثانية أي قدامك (فاعتكف العشر الأوسط) كذا في أكثر الروايات والمراد بالعشر الليالي وكان من حقها أن توصف بلفظ التآنيث ووصفت بالمد كره على إرادة الوقت أو الزمان أو التقدير الثالث كأنه قال ليالي العشر التي هي الثلث الأوسط من الشهر (فاعتكفنا) بالفاء ولا يذروا الوقت والأصلي وابن عساكر واعتكفنا (معه فأتاه جبريل) عليه الصلاة والسلام (فقال) له (إن الذي تطلب) هو (أمامك) كذا لا يذروا الأصلي فقام وفي رواية ثم قام (النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (خطيباً صبيحة عشرين) نصب على الظرفية أي في صبيحة عشرين (من رمضان فقال) عليه الصلاة والسلام (من كان اعتكف مع النبي صلى الله عليه وسلم) أي معي فهو من باب الالتفات من التكلم للغيبة (فليرجع) إلى الاعتكاف (فإنى أريت) بهمزة مضمومة قبل الراء على البناء لغير معين من الرؤيا أي أعلمت أو من الرؤية والحموي والمستملى وإنى رأيت أي أبصرت (ليلة القدر) وإنما رأى علامتها وهي السجود في الماء والطين (وإنى نسيتهما) يضم النون وتشديد السين المهملة المكسورة وفي بعض النسخ أنسيتهما بهمزة مضمومة ففي الروايتين أنه نسيهما بواسطة ولا يذرنسيتهما بفتح النون وتخفيف السين أي نسيتهما من غير واسطة والمراد أنه نسي علم تعيينهما في تلك السنة (وإنها في العشر الأخرى في ر) جمع آخره قال في المصايح وهذا جار على القياس قال ابن الحاجب ولا يقال هنا جمع لآخر لعدم دلالتها على التأخير الوجودي وهو مراد وفيه بحث اه (وإنى رأيت) كأنني أسجد في طين وماء وكان سقف المسجد جريد النخل وما نرى في السماء شيئاً من السحاب (جاءت قرعة) بفتح القاف والزاي المعجمة والعين المهملة وقد تسكن الزاي قطعة من سحاب رقيقة (فأمطرنا) يضم الهمزة وكسر الطاء (فصلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم حتى رأيت أثر الطين والماء) ولا يذروا الطين (على جهة رسول الله) وللأصلي على جهة النبي (صلى الله عليه وسلم وأرنبته) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح النون والموحدة طرف أنفه وجهه الجمهور على الأثر الخفيف لكن يعكس عليه قوله في بعض طرقه ووجهه ممتلئ طيناً وماء وأجاب النووي بأن الامتلاء المذكور لا يستلزم ستر جميع الجهة وقول الخطابي فيه دلالة على وجوب السجود على الجهة والأنف ولولا ذلك لصانها مع لثق الطين تعقبه ابن المنير بأن الفعل

قال دحض مزلة فيه خطا طيف وكلايب (١٢٢) وحسكة تكون بغيرها شويكة يقال لها السعدان فيمن المؤمنين كطرف العين

وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب فناج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوس في نار جهنم حتى اذا خلص المؤمنون من النار فوالذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشد مناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار يقولون

قال دحض مزلة) هو بتنوين دحض وداله مفتوحة والحاء ساكنة ومزلة بفتح الميم وفي الزاي لغتان مشهورتان الفتح والكسر والدحض والمزلة بمعنى واحد وهو الموضع الذي تزل وترنق فيه الاقدام ولا تستقر ومنه دحضت الشمس أي مالت وحجة داحضة لا ثبات لها (قوله صلى الله عليه وسلم فيه خطا طيف وكلايب وحسكة) أما الخطا طيف فجمع خطاف بضم الخاء في المفرد والكلايب بعينه وقد تقدم بيانها وأما الحسكة فبفتح الحاء والسين المهملتين وهو شوك صلب (٣) من حديد (قوله صلى الله عليه وسلم فناج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوس في نار جهنم) معناه أنهم ثلاثة أقسام قسم يسلم فلا يناله شيء أصلا وقسم يخذل ثم يرسل فيخلص وقسم يكذب ويلقى فيسقط في جهنم وأما مكدوس فهو بالسين المهملة هكذا هو في الأصول وكذا نقله القاضي عياض رحمه الله عن أكثر الرواة قال ورواه العذري بالسين المعجمة ومعناه بالمعجمة السوق وبالمهملة كون الأشياء بعضها على بعض ومنه تكدست الدواب في سيرها اذا ركب بعضها بعضا (قوله صلى الله عليه وسلم فوالذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشد

لا يدل على الوجوب فاعله أخذ بالا كل وأخذه من قوله صلوا كما رأيتموني أصلي معارض بأن المندوب في أفعال الصلاة أكثر من الواجب فعارض الغالب ذلك الأصل اه وكان ما ذكر من أثر الطين والماء (تصديق رؤياه) عليه الصلاة والسلام وتاويلها وضبطه البرماوي والعيني كالكرمانى بالرفع بتقدير هو في الفرع وأصله بالنصب فقط وزاد في رواية ابن عساکر قال أبو عبد الله أي المؤلف كان الحميدى أي شيخه يحتاج بهذا الحديث يقول لا يسمع الساجد جهته من أثر الأرض وأخرج المؤلف الحديث في الصلاة والصوم والاعتكاف ومسلم في الصوم وأبو داود في الصلاة والنسائي في الاعتكاف وابن ماجه في الصوم (باب عقد الثياب وشدها) عند الصلاة (ومن ضم اليه نوبة) من المصلين (اذخاف) ولا يصلي مخافة (أن تنكشف عورته) أي خوف انكشاف عورته وهو في الصلاة وهذا يؤول إلى أن النهي الوارد عن كف الثياب في الصلاة محمول على حالة غير الاضطرار * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة (قال أنس بن سفيان) الثوري (عن أبي حازم) بالحاء المهملة تسليمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي (قال كان الناس يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم وهم عاقدون) بالرفع خبر المبتدأ مضاف إلى (أزهرهم) بضم الهمزة والزاي وبسكونها في اليونينية وكسر الراء جمع ازار وسقطت نون عاقدون للاضافة والعموى والمستمل عاقدي بالياء نصبا على الحال أي وهم مؤثرون حال كونهم عاقدي أزهرهم فسد مسدا الجبرا وخبر كان محذوفة أي هم كانوا عاقدي أزهرهم (من الصغر) أي من أجل صغر أزهرهم (على رقابهم فقبل للنساء لا ترفعن رؤسكن حتى يستوى الرجال جلوسا) أي جالسين نهان أن يرفعن رؤسهن قبل الرجال خوف أن يقع بصرهن على عورتهم (باب) بالتنوين (لا يكف) بضم الفاء كذا في فرع اليونينية كهى وهو الذى ضبطه الحافظ ابن حجر في روايته قال وهو الراجح ويجوز الفتح وقال الدماميني والبرماوي بفتح الفاء عند المحدثين وضمها عند المحققين من النجاة وكذا لا يكف نوبه في الصلاة أي في الترجمة الآتية والمعنى لا يضم المصلي (شعرا) من رأسه في صلاته * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا حماد وهو ابن زيد) ولا يصلي وابن عساکر حماد بن زيد ولا يذروا ابن زيد (عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس) رضى الله عنهما (قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر الميم (أن يسجد على سبعة أعظم) الجهة واليدين والر كبتين وأطراف القدمين (ولا يكف نوبه ولا شعره) الذى في رأسه ومناسبة هذه الترجمة لاحكام السجود من جهة أن الشعر يسجد مع الرأس اذا لم يكف أو يلف وجاء في حكمة النهي عن ذلك أن غرزة الشعر بقدر فيها الشيطان حالة الصلاة كما في سنن أبوداود وباسناد جيد مر فوعا (باب) بالتنوين (لا يكف) بالضم أو النصب المصلي (نوبه في الصلاة) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكى وسقط لفظ اسمعيل عند ابن عساکر (قال حدثنا أبو عوانة) الوضاح البشكري (عن عمرو) هو ابن دينار (عن طاوس عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرت) بضم الهمزة (أن أسجد على سبعة) ولا بن عساکر زيادة أعظم (لا أ كف شعرا) من رأسى (ولا نوبه) باب التسييع والدعاء في السجود * وبه قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) القطان (عن سفيان) الثوري (قال حدثني) بالافراد (منصور) ولا يذروا الأصلي منصور بن المعتمر (عن مسلم) زاد الأصلي هو ابن صبيح أي بضم الصاد المهملة وفتح الموحدة آخره مهملة أبي الضحى بضم الصاد المعجمة والقصر (عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها) أنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن (أي يفعل ما أمر به فيه أي في قوله تعالى

ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فتحرم (١٢٣) صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا

قد أخذت النار إلى نصف ساقيه
والى ركبتيه ثم يقولون ربنا ما بقي
فيها أحد من أمر تنابه فيقول
ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال
دينار من خير فأخرجوه فيخرجون
خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر
فيها أحدا من أمر تنابه

أحدها استقصاء بقاء مشاة من فوق
ثم بقاء مشاة من تحت ثم ضاد مجمعة
والثاني استقصاء بحذف المشاة من
تحت والثالث استقصاء بآيات المشاة
من تحت وبالبقاء بدل الضاد والرابع
استقصاء بمشاة من فوق ثم قاف ثم
صاد مهملة فالاول موجود في كثير
من الاصول ببلادنا والثاني هو
الموجود في أكثرها وهو الموجود
في الجمع بين الصحيحين للحميدي
والثالث في بعضها وهو الموجود في
الجمع بين الصحيحين لعبد الحق
الحافظ والرابع في بعضها ولم يذكر
القاضي عياض غيره وادعى اتفاق
الرواة جميع النسخ عليه وادعى
أنه تحريف ووهوم وفيه تغيير وأن
صوابه ما وقع في كتاب البخاري من
رواية ابن بكير بأشد (٣) مناشدة في
استقصاء الحق يعني في الدنيا من
المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم
وبه يتم الكلام ويتوجه هذا آخر
كلام القاضي رحمه الله وليس الامر
على ما قاله بل جميع الروايات التي
ذكرناها صحيحة لكل منها معنى
حسن وقد جاء في رواية يحيى بن بكير
عن الليث فأتهم بأشد مناشدة في
الحق قد تبين انكم من المؤمنين
يومئذ للعبارة تعالى وتقدس اذا
رأوا أنهم قد نجوا في اخوانهم وهذه
الرواية التي ذكرها الليث توضح
المعنى فغنى الرواية الاولى والثانية

فسبح بحمد ربك واستغفره أي سبج بنفس الحمد لما تضمنه الحمد من معنى التسبيح الذي هو التزنية
لاقتضاء الحمد نسبة الافعال المحمود عليها الى الله تعالى فعلى هذا يكفي في امتثال الامر الاقتصار
على الحمد أو المراد فسبح ملتبسا بالحمد فلا يمثل حتى يجمعهما وهو الظاهر وفي رواية الاعمش عن
أبي الضحى كما في التفسير عند المؤلف ماصلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة بعد أن نزلت عليه اذا
جاء نصر الله والفتح الا يقول فيها الحديث وهو يقتضى مواظبته عليه الصلاة والسلام على ذلك
واستدل به على جواز الدعاء في الركوع والسجود والتسبيح في السجود ولا يعارضه قوله عليه
الصلاة والسلام المروى في مسلم وأبي داود والنسائي أما الركوع فعظمه وفيه الرب وأما السجود
فاجتهد وفيه في الدعاء لكن يحتمل أن يكون أمر في السجود بتكثير الدعاء لاشارة قوله فاجتهدوا
فيه في الدعاء والذي وقع في الركوع من قوله اللهم اغفر لي ليس بتكثير فلا يعارض ما أمر به في
السجود وفيه تقديم الشاء على الدعاء (باب المكث بين السجدين) ولا يذرعن الجوى بين
السجود * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) السدوسي (قال حدثنا حماد) ولا يذروا الاصيلي حماد
ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد الجرمي (أن مالك بن الحويرث)
بضم الحاء المهملة وفتح الواو آخره مثله (قال لأصحابه ألا أنبئكم صلاة رسول الله) وللأصيلي
صلاة النبي (صلى الله عليه وسلم) الانبياء يتعدى بنفسه قال تعالى من أنبأك هذا وبالباء قال تعالى
قل أو نبئكم بخبر من ذلكم (قال) أبو قلابه (وذلك) أي الانبياء الذي دل عليه أنبئكم (في غير حين
صلاة) من الصلوات المفروضة (فقام) أي مالك فاحرم بالصلاة (ثم ركع فكبر ثم رفع رأسه) من
الركوع (فقام هنية) بضم الهاء وفتح النون وتشديد المشاة التحية أي قليلا (ثم سجد ثم رفع رأسه
هنية) هذا موضع الترجمة لانه يقتضى الجلوس بين السجدين قدر الاعتدال قال أبو قلابه (فصلى
صلاة عمرو بن سلمة) بكسر اللام (شيخنا هذا) بالجر عطف بيان لعمر والحجور بالاضافة أي كصلاته
(قال أيوب) السخيتاني بالسند المسوق اليه (كان) أي الشيخ المذكور (يفعل شيئا لم أرهم يفعلونه
كان يقعد) أي يجلس للاستراحة (في) آخر (الثالث) أول (الرابعة) كذا في الفرع والرابعة بغير
ألف وعزاها ابن التين لابي ذر وقال وأراه غير صحيح اه ولا يوى ذر والوقت وابن عساكر والأصيلي
مما في الفرع وأصله أو الرابعة بالشك من الراوى أيهما قال والمتردد فيه واحد لان المراد بدء
الرابعة لان الذي بعدها جلوس التشهد وذلك انتهاء الثالثة وفيه استحباب جلسة الاستراحة وبه
قال الشافعي وان خالفه الأكثر (قال) ابن الحويرث أسلمنا وأرسلنا قومنا فأتينا النبي صلى الله
عليه وسلم فأقمنا عنده زاد في رواية ابن عساكر شهر (فقال) عليه الصلاة والسلام (لو) أي اذا أو
ان (رجعتم الى أهليكم) بسكون الهاء ولا يوى ذر والوقت وابن عساكر والأصيلي أهاليكم بفتح
الهاء ثم ألف بعدها (صلوا صلاة كذا في حين كذا صلوا) وللأصيلي وابن عساكر وصلوا بزيادة واو
قبل الصاد (صلاة كذا في حين كذا فاذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم وليؤمكم أكبركم) * وبه
قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) المعروف بصاعقة (قال حدثنا أبو أحمد محمد بن عبد الله الزبيري)
بضم الزاي وفتح الموحدة وبالراء بعد المشاة التحية (قال حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون المهملة
ابن كدام (عن الحكم) بفتح الحاء والكاف ابن عتيبة الكوفي (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن
البراء) بن عازب أنه (قال كان سجد النبي صلى الله عليه وسلم) اسم كان وتاليه معطوف عليه وهو
قوله (وركوعه وقعوده بين السجدين) أي كان زمان سجوده وركوعه وجلوسه بين السجدين
(قريب من السواء) بالمد أي المساواة قال الخطابي هذا كل صفة صلاة الجماعة وأما الرجل وحده
فله أن يطيل في الركوع والسجود أضعاف ما يطيل بين السجدين وبين الركوع والسجدة * وبه

انكم اذا عرض لكم في الدنيا أمر مهم والتبس الحال فيه وسألتم الله تعالى بسانه وناسدتموه في استيضاءه وبالغتم فيها لا تكون

ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال (١٣٤) نصف دينار من خير فاخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذرفها من

أمرتنا أحدا ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فاخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا

مناشدة أحدكم مناشدة أشد من مناشدة المؤمنين لله تعالى في الشفاعة لأخوانهم وأما الرواية الثالثة والرابعة فمعناها أيضا ما منكم من أحد يناشد الله تعالى في الدنيا في استغناء حقه أو استقصائه وتحصيله من خصمه والمتعدي عليه بأشد من مناشدة المؤمنين الله تعالى في الشفاعة لأخوانهم يوم القيامة والله أعلم (قوله سبحانه وتعالى من وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير ونصف مثقال من خير ومثقال ذرة) قال القاضي عياض رحمه الله قيل معنى الخير هنا اليقين قال والصحيح ان معناه شيء زائد على مجرد الايمان لان مجرد الايمان الذي هو التصديق لا يتجراً وإنما يكون هذا التجزؤ شيء زائد عليه من عمل صالح أو ذكر خفي أو عمل من أعمال القلب من شفقة على مسكين أو خوف من الله تعالى ونية صادقة ويدل عليه قوله في الرواية الاخرى في الكتاب يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن كذا ومثله في الرواية الاخرى يقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا أرجم الراجين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط وفي الحديث الآخر لا يخرج من قال لا اله الا الله قال القاضي رحمه الله فهو لاء هم الذين معهم مجرد الايمان وهم الذين لم يؤذني في الشفاعة فيهم وانما دلت الآثار على انه أذن لمن عنده شيء زائد من العمل على مجرد الايمان وجعل للشافعين من الملائكة والنبيين صلوات الله وسلامه عليهم بالتكبير

قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي (قال حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن ثابت) البناي (عن أنس رضي الله عنه) ولا يذروا الاصيلي زيادة ابن مالك (قال اني لا آلو) بهذا الهمزة وضم اللام أي لا أقصر (أن أصلي بكم كما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال ثابت كان أنس) ولا يذروا الاصيلي كان أنس بن مالك (يصنع شيئا في صلاته) لم أركم تصنعونه (في صلاتكم) كان اذا رفع رأسه من الركوع قام) فبمكث معتدلا (حتى يقول القائل قد نسى) بفتح النون (و) يكث جالسا (بين السجدين حتى يقول القائل قد نسى) أي من طول قيامه قال في فتح الباري وفيه اشعار بأن من خاطبهم ثابت كانوا لا يطلون بين السجدين ولكن السنة اذا ثبتت لا ينال من تمسك بها مخالفة من خالفها (باب) بالتنوين (لا يفتش) بالرفع في الفرع كما صله على النبي وهو يعني النهي ويجوز الجزم على النهي أي لا يبسط المصلي (ذراعيه) أي ساعديه على الارض ويتكى عليهما (في السجود وقال أبو جند) الساعدي في حديثه الآتي مطولا ان شاء الله تعالى بعد ثلاثة أبواب (محمد النبي صلى الله عليه وسلم ووضع يديه) على الارض حال كونه (غير مفترش) بأن وضع كفيه على الارض وأقل ساعديه غير واضعهما على الارض (ولا قابضهما) بأن ضمهما اليه غير مجافيهما عن جنبيه وسميه الفقهاء بالتخوية * وبالسند السابق أول الكتاب قال المؤلف (حدثنا محمد بن بشار) بموحدة مفتوحة فمحة مشددة ويقال له بشار (قال حدثنا محمد بن جعفر) المعروف بغندر (قال حدثنا) ولا يذروا (شعبة) بن الحجاج (قال سمعت قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه صرح في الترمذي بسماع قتادة له من أنس (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اعتدوا) أي توسطوا بين الاقتراش والقبض (في السجود ولا يبسط) بمشاة تحتية فوحدة ساكنة من غير نون ولا مشاة فوقية (أحدكم ذراعيه) فينبسط (انبساط الكلب) بنون ساكنة فوحدة مكسورة كذا في رواية ابن عساكر في الكاهنيتين واللا كثرين ولا ينبسط بنون ساكنة بعد المشاة التحتية فوحدة مفتوحة من باب يفتعل انبساط الكلب بنسكين النون وكسر الموحدة كرواية ابن عساكر وللهموى ولا ينبسط بموحدة ساكنة بعد المشاة التحتية ففتنة فوقية مفتوحة من غير نون من باب يفتعل انبساط الكلب بموحدة ساكنة فتنة مكسورة من غير نون والحكمة فيه أنه أشبه بالتواضع وأبلغ في تمكين الجهة من الارض وأبعد من هيئات الكسالى فان المنبسط يشبه الكسالى ويشعر حاله بالتهاون لكن لو تركه صحت صلاته نعم يكون مسيئرا من تكاليف النهي التزبه والله أعلم * والحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (باب من استوى قاعدا) للاستراحة (في وتر) أي في الركعة الاولى أو الثالثة (من صلاته ثم نهض) قائما * وبه قال (حدثنا محمد بن الصباح) بفتح المهملة وتشديد الموحدة الدوالي (قال أخبرنا هاشم) بضم الهاء وفتح الشين المججمة ابن بشير بفتح الموحدة (قال أخبرنا خالد الحذاء عن أبي قلابة) عبد الله بن زيد (قال أخبرنا) وفي رواية لابي ذر أخبرني (مالك بن الحويرث الليثي) أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فاذا كان في وتر من صلاته لم ينهض) الى القيام (حتى يستوى قاعدا) للاستراحة وبذلك أخذ الشافعي وطائفة من أهل الحديث ولم يستحبها الا ائمة الثلاثة كالاكثر واحتج الطحاوي له بخلاف حديث أبي حميد عن ابيه أنه ساقه بلفظ قام ولم يتورك وكذا أخرجه أبو داود وأجابوا عن حديث ابن الحويرث بأنه عليه الصلاة والسلام كانت به علة فقعدها لاجلها لأن ذلك من سنة الصلاة ولو كانت مقصودة لشرع لها ذلك بخصوص وأجيب بأن الاصل عدم العلة وأما الترك فليسان الجواز على أنه لم تتفق الرواة عن أبي حميد على نفيها بل أخرجه أبو داود أيضا من وجه آخر عنه اثباتها بأنها جلسة خفيفة جدا فاستغنى فيها

بالتكبير

انه أذن لمن عنده شيء زائد من العمل على مجرد الايمان وجعل للشافعين من الملائكة والنبيين صلوات الله وسلامه عليهم

ثم يقولون ربنا لم نذرفها خيرا وكان أبو سعيد الخدري يقول ان لم تصدقوني بهذا (١٢٥) الحديث فاقروا ان شئتم ان الله لا يظلم مثقال ذرة

وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من
لذنه أجر اعظما فيقول الله عز وجل
شفعت الملائكة وشفع النبيون
وشفع المؤمنون ولم يبق الا رحم
الراحمين فيقبض قبضة من النار
فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط
قد عادوا وحما فيلقهم في جهنم
افواه الجنة يقال له نهر الحياة

دليلا عليه وتفرد الله عز وجل بعلم
ما تكنه القلوب والرجة لمن ليس
عنده الامجد والايان وضرب بمنقال
الذرة المثل لأقل الخسيفاتها أقل
المقادير قال القاضي وقوله تعالى
من كان في قلبه ذرة وكذا (٣) دليل
على انه لا ينفع من العمل الا ما خسر
له القلب وصحبة نية وفيه دليل على
زيادة الايمان ونقصانه وهو مذهب
أهل السنة هذا آخر كلام القاضي
رحمه الله والله أعلم (قوله صلى الله
عليه وسلم ثم يقولون ربنا لم نذرفها
خيرا) هكذا هو خيرا باسكان الباء
أي صاحب خير (قوله سبحانه
وتعالى شفعت الملائكة) هو بفتح
الفاء واغماذ كرته وان كان ظاهرا
لاني رأيت من يحققه ولا خلاف فيه
يقال شفع يشفع شفاعا فهو شافع
وشفيع والمشفع بكسر الفاء الذي
يقبل الشفاعا والمشفع بفتحها
الذي تقبل شفاعته (قوله صلى الله
عليه وسلم فيقبض قبضة من النار)
معناه يجمع جماعة (قوله صلى الله
عليه وسلم فيخرج منها قوم لم يعملوا
خيرا قط قد عادوا وحما) معنى عادوا
صاروا وليس يلزم في عاد أن يصير
الى حالة كان عليها قبل ذلك بل معناه
صاروا أما الحم فبضم الحاء وفتح الميم
الاولى المخففة وهو الفهم الواحدة
جمعة والله أعلم (قوله صلى الله عليه

بالتكبير المشروع للقيام * ورواه هذا الحديث الحسة ما بين بغدادى وهو شيخ المؤلف وما بين
واسطى وبصرى وفيه التحديث والاخبار والغنعة والقول وأخرجه أبو داود والترمذى والنسائى
في الصلاة (باب) بالتنوين (كيف يعتمد) المصلى (على الارض اذا قام من الركعة) أى أى
ركعة كانت وللمستلمى والكشمينى من الركعتين أى الاولى والثالثة * وبه قال (حدثنا معلى بن
أسد) العمى (قال حدثنا) ولا بن عساكر أخبرنا (وهيب) بضم الواو مصغرا ابن خالد (عن أيوب)
السختيانى (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد الجرمي (قال جاءنا مالك بن الحويرث فصلى بنا فى
مسجدنا هذا فقال) ولا بن عساكر قال (اننى لأصلى بكم وما أريد الصلاة ولكن) غيرون الوقاية
والاصبلى وأبى ذر والجرى والمستلمى ولكنى بآبائهما ولا بن عساكر لكن بحذف الواو والياء
(أريد أن أرىكم كيف رأيت النبي) ولا بوى ذر والوقت والاصبلى وابن عساكر رأيت رسول الله
(صلى الله عليه وسلم يصلى قال أيوب) السختيانى (فقلت لابي قلابه وكيف كانت صلاته قال)
كانت (مثل صلاة شيخنا هذا يعنى عمرو بن سلة) بكسر اللام (قال أيوب وكان ذلك الشيخ يتم
التكبير) أى يكبر عند كل انتقال غير الاعتدال ولا ينقص من تكبيرات الانتقالات شيا أو كان
عنده من أول الانتقال الى آخره (واذا) بالواو ويرى فاذا (رفع رأسه عن السجدة الثانية)
وللمستلمى والكشمينى فى بدل عن ولا بى ذر فى بعض نسخة من السجدة (جلس واعتمد على
الارض) بباطن كفيه كما يعتمد الشيخ العاجن اذا عجز الخير (ثم قام) * هذا (باب) بالتنوين
(يكبر) المصلى (وهو ينهض من السجدة) أى عند ابتداء القيام من التشهد الاول الى الركعة
الثالثة غيره فالمراد بالسجدة من الركعتين الاوليان لان السجدة تطلق على الركعة من باب
اطلاق الجزع على الكل (وكان ابن الزبير) عبد الله مما وصله ابن أبي شيبة باسناد صحيح (يكبر فى)
أول (نهضة) من السجدة * وبه قال (حدثنا يحيى بن صالح) أبو زكريا الوحاظى الحصى
(قال حدثنا فليح بن سليمان) بضم الفاء وفتح اللام واسمه عبد الملك وقلج لقبه فغلب على
اسمه وشهر به (عن سعيد بن الحرث) بكسر العين ابن العلى الانصارى المدنى (قال صلى لنا
أبو سعيد) سعد بن مالك الخدري رضى الله عنه بالمدينة لما غاب أبو هريرة وكان يصلى بالناس
فى امارة مروان على المدينة وكان مروان وغيره من بنى أمية يسرون بالتكبير (الجهر)
أبو سعيد (بالتكبير) زاد الاسماعيلي حين افتتح وحين ركع وحين سجد (حين رفع رأسه من
السجود وحين سجد وحين رفع) زاد الاصبلى رأسه (وحين قام من الركعتين) زاد الاسماعيلي
فلما انصرف قيل له قد اختلف الناس على صلاتك فقام عند المنبر فقال فى والله ما أبالى
اختلفت صلاتكم أو لم تختلف (وقال هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم) يصلى قال فى الفتح
والذى يظهر أن الاختلاف بينهم كان فى الجهر بالتكبير والاسرار به وفيه أن التكبير للقيام
يكون مقارنا للقول وهو مذهب الجمهور خلافا لما لك حيث قال يكبر بعد الاستواء وكأنه شبهه
بأول الصلاة من حيث انها فرضت ركعتين ثم زيدت الرابعة فيه فيكون افتتاح المزيد كافتتاح المزيد
عليه كذا قاله بعض أتباعه لكن كان ينبغى أن يستحب رفع اليدين حينئذ لتكمل المناسبة ولا
قائل به منهم اه ورواه هذا الحديث ما بين حصى ومدنين وفيه التحديث والغنعة والقول وتفرد
به المؤلف عن أصحاب الكتب الستة * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشبي (قال حدثنا
جماد بن زيد قال حدثنا غيلان بن جرير) بفتح الغين المعجمة وسكون المثناة التحتية فى الاول
وفتح الجيم فى الثانى (عن مطرف) هو ابن عبد الله بن الشخير العامرى (قال صليت أنا وعمران)
ابن حصين (صلاة) من الصلوات (خلف على بن أبي طالب رضى الله عنه) بالبصرة (فكان

وسلم فيلقهم فى نهر فى افواه الجنة) أما النهر ففيه لغة ان معروفان فتح الهاء واسكانها والفتح أجود وبه جاء القرآن العزيز وأما الافواه

فيخرجون كما تخرج الحبة في جبل النسيل (١٢٦) ألا ترى أنها تكون إلى الحجر وإلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصغر وأخضر

وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض فقالوا يا رسول الله كأنك كنت ترمي بالمادية قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملهم ولا خير قدموه ثم يقول أدخلوا الجنة فأتوا فيها الموتى فيقولون ربنا أعطينا ما لم تعط أحدا من العالمين فيقال لكم عندى أفضل من هذا فيقولون يا ربنا أى شئ أفضل من هذا فيقول رضائى فلا أسخط عليكم بعده أبدا

جميع قوته بضم الفاء وتشديد الواو المفتوحة وهو جمع سمع من العرب على غير قياس وأفواه الأزقة والأنهار أوائلها قال صاحب المطالع كأن المراد في الحديث مفتوح من مسالك قصور الجنة ومنازلها قوله صلى الله عليه وسلم ما يكون إلى الشمس أصغر وأخضر وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض أما يكون في الموضعين الأولين فتامة ليس لها خبره منها ما يقع وأصغر وأخضر من رفوعان وأما يكون أبيض فيكون فيه ناقصة وأبيض منصوب وهو خبرها قوله صلى الله عليه وسلم فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم أما اللؤلؤ فمعرفة وفيه أربع قرآت في السبع هم مرتين في أوله وآخره ومحمد هما واثبات الهمة في أوله دون آخره وعكسه وأما الخواتم فجمع خاتم بفتح التاء وكسرهما ويقال أيضا ختام وخاتام قال صاحب التحرير المراد بالخواتم هنا أشياء من ذهب أو غير ذلك تعلق في أعناقهم علامة يعرفون بها قال ومعناه تشبيه صفاتهم وتلايلهم باللؤلؤ والله أعلم قوله صلى الله عليه وسلم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله أى يقولون هؤلاء عتقاء الله محمد

أذا سجد كبير واذا رفع رأسه من السجود (كبر واذا نهض من الركعتين) الأولين بعد التشهد (كبر) عند ابتداء القيام وهذا موضع الترجمة (فلمسلم) أى على بن أبى طالب رضى الله عنه (أخذ عمران) بن حصين (بىدى) بكسر الدال (فقال لقد صلى بنا هذا) يعنى على بن أبى طالب (صلاة محمد صلى الله عليه وسلم) أى مثل صلاته (أوقال لقد ذكرنى) بتشديد الكاف (هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم) شك مطرف (باب سنة الجلوس) أى هيئته (في التشهد) كالافتراش مثلاً أو مراده نفس الجلوس على أن يكون المقصود بالسنة الطريقة الشاملة الواجب والمندوب (وكانت أم الدرداء) مما وصله المؤلف في تاريخه الصغير من طريق مكحول (تجلس في صلاتها جلسة الرجل) بكسر الجيم لأن المراد الهيئة أى كما يجلس الرجل بأن تنصب الرجل اليمنى وتفرش اليسرى قال مكحول (وكانت) أى أم الدرداء (فقيهة) وكذا وصله ابن أبى شبة لكنه لم يقل كانت فقيهة فخرم مغلطى وابن الملقن بأنه من قول البخارى كأنهم مالم يقف على رواية تاريخ المؤلف وجزم الحافظ ابن حجر بأنه من كلام مكحول لرواية التارخ ومسند الفريابي فإنه أخرجه فيه كذلك تاماً وبأن أم الدرداء هذه هى الصغرى هبيمة التابعة لالكبرى خيرة بنت أبى حدرود الصغاية لأن مكحول لم يدرك الكبرى وإنما أدرك الصغرى وأما استدلال العمى على أنها الكبرى بقوله وكانت فقيهة فليس بشئ كلاً لا يخفى * وبالسند السابق إلى المصنف قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبى (عن مالك) إمام دار الهجرة (عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبى بكر الصديق (عن عبد الله بن عبد الله أنه أخبره) صريح فى أن عبد الرحمن بن القاسم أخذه عن عبد الله فيحمل ما رواه الأسماعى عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عبد الله على أن عبد الرحمن أخذه عن أبيه عن عبد الله ثم أخذه عنه بغير واسطة (أنه كان يرى) أباه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم ما يتربع في الصلاة إذا جلس) (ففعله) أى التربع (وأنا يومئذ حديث السن فتهانى) عنه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (وقال) بالواو ولابى ذر في نسخة له وهى رواية أبى الوقت قال باسقاطها ولا بن عساكر فقال (أما سنة الصلاة) أى التى سنها النبي صلى الله عليه وسلم (أن تنصب رجلك اليمنى) أى لا تلتصقها بالأرض (وتنقى) بفتح أوله أى تعطف رجلك (اليسرى) وفي رواية يحيى بن سعيد عند مالك في موطنه أن القاسم بن محمد أراهم الجلوس في التشهد فنصب رجله اليمنى وثنى اليسرى وجلس على وركه اليسرى ولم يجلس على قدمه فينقى رواية القاسم الأجلال الذى فى رواية ابنه لأنه لم يبين ما يصنع بعد أن يثنى اليسرى هل يجلس فوقها أو يتورك قال عبد الله (فقلت لك تفعل ذلك) أى التربع (فقال إن رجلى) بتشديد الياء ثنية رجل ولا ي الوقت وابن عساكر أن رجلاى بالالف على اجراء المثنى مجرى المقصور كقوله * ان أباه وأنا أباه * أو أن بمعنى نعم ثم استأنف فقال رجلاى (لا تحملانى) بتخفيف النون ولا ي ذر لا تحملانى بتشديدها * وهذا الحديث أخرجه ابوداود والنسائى * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصرى (قال حدثنا الليث) بن سعد المصرى أيضاً (عن خالد) هو ابن يزيد الجمحى المصرى (عن سعيد) الليثى المدنى زاد ابودرهمان أبى هلال (عن محمد بن عمرو بن حلحلة) بفتح العين وكذا الحاء من المهملة وسكون اللام الأولى الديلى المدنى (عن محمد بن عمرو بن عطاء) بفتح العين قبل الميم الساكنة القرشى العامرى المدنى (وحدثنا) بالواو وفي بعض الأصول قبله ح للتحويل إلى سند آخر ولا بن عساكر قال حدثنى بحذف الواو والأفراد أى قال يحيى بن بكير حدثنى أو حدثنا (الليث) بن سعد (عن يزيد بن أبى جبيب) سويد المصرى (وبزيد بن محمد) القرشى كلاهما (عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن

عنك أنك سمعته من الليث
ابن سعد فقال نعم قلت لعيسى بن
حماد أخبركم الليث بن سعد عن خالد
ابن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن
زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن
أبي سعيد الخدري أنه قال قلنا
يا رسول الله أنرى ربنا قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم هل تضارون
في رؤية الشمس إذا كان يوم يحكم قلنا
لا وسقت الحديث حتى انقضى آخره
وهو نحو حديث حفص بن ميسرة
وزاد بعد قوله بغير عمل عماله
ولا قدم قدموه فيقال لهم لكم
مارأيتم ومثله معه * قال أبو سعيد
بلغني أن الجسر أدق من الشعرة
وأحد من السيف وليس في
حديث الليث فيقولون

(قوله قرأت على عيسى بن حماد
زغبة) هو بضم الزاي واسكان
العين المعجمة وبعدها باء موحدة
وهو لقب لحامد والد عيسى ذكره
أبو علي الغساني الجبائي (قوله
وزاد بعد قوله بغير عمل عماله
ولا قدم قدموه) هذا مما قد يسئل
عنه فيقال لم يتقدم في الرواية
الاولى ذكر القدم وانما يتقدم ولا
خير قدموه وإذا كان كذلك لم يكن
لمسلم أن يقول زاد بعد قوله ولا قدم
اذ لم يجر للقدم ذكر وجوابه ان هذه
الرواية التي فيها الزيادة وقع فيها ولا
قدم بدل قوله في الاولى خير ووقع فيها
الزيادة فأراد مسلم رحمه الله بيان الزيادة
ولم يمكنه أن يقول زاد بعد قوله
ولا خير قدموه اذ لم يجر له ذكر في هذه
الرواية فقال زاد بعد قوله ولا قدم
قدموه أي زاد بعد قوله في روايته
ولا قدم قدموه واعلم أيها المخاطب
أن هذا القظه في روايته وان زيادته

محمد بن عمرو بن عطاء أنه (أي ابن عطاء) كان جالساً مع نفر (كذلك الكريمة بلفظ مع وغيره) وقرأ في
الفرع لابي ذر والاصيلي في نفر اسم جمع يقع على الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة وفي سنن
أبي داود وصحيح ابن خزيمة أنهم كانوا عشرة (من أصحاب النبي) ولابي الوقت من أصحاب رسول الله
أي حال كونهم من أصحابه (صلى الله عليه وسلم) منهم أبو قتادة بن ربعي وأبو أسيد الساعدي وسهل
ابن سعد ومحمد بن مسابة وأبو هريرة رضي الله عنهم (فذكر ناصلة النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو
حميد) عبد الرحمن أو المنذر (الساعدي) الانصاري رضي الله عنه (أنا كنت أحفظكم لصلاة
رسول الله) وللاصيلي لصلاة النبي (صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية أبي داود قالوا فلم فوالله
ما كنت بأكثر ناله تبعوا ولا أقدم ناله صحبة وللطحاوي قالوا من أين قال رقت ذلك منه حتى حفظت
صلاته (رأيت) عليه الصلاة والسلام (إذا كبر جعل يديه حذاء منكبيه) ولابي ذر حذو منكبيه
زاد ابن اسحق ثم قرأ بعض القرآن (وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره) بالصاد المهملة
أي أماله في استواء من رقبته ومثن ظهره من غير تقويس (فأذا رفع رأسه استوى) قائماً معتدلاً
(حتى يعود كل فقار مكانه) بفتح الفاء والقاف جمع فقارة واستعمل الفقار للواحد تجوز في المطالع
ونسب للاصيلي كسر الفاء وحكى عن الاصيلي أيضاً كل فقار بتقديم القاف وهو تخفيف لانه جمع
قفر وهو المفازة ولا معنى له هنا والفقار بتقديم الفاء ما انتضد من عظام الصلب من لدن الكاهل
الى العقب قاله في المحكم وهو ما بين كل مفصلين وقال صاعد وهن أربع وعشرون سبع في العنق
وخمس في الصلب واثناعشرة في أطراف الاضلاع وقال الاصمعي خمس وعشرون وفي رواية
الاصيلي حتى يعود كل فقار الى مكانه (فإذا سجد وضع يديه) حال كونه (غير مقترش) ساعديه وغير
حامل بطنه على شيء من خذييه (ولا قابضهما) أي ولا قابض يديه وهو أن يضمهما اليه وفي رواية
فلم يجز سليمان ونحى يديه عن جنبيه ووضع يديه حذو منكبيه (واستقبل باطراف أصابع رجله
القبلة فإذا جلس في الركعتين) الاولين للشهد (جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى) وهذا هو
الاقتراح (وإذا جلس في الركعة الآخرة) للشهد الآخر (قدم رجله اليسرى ونصب الاخرى
وقعد على مقعدته) وهذا هو التورك وفيه دليل للشافعية في أن جلوس الشهد الاخير مغاير لغيره
وحديث ابن عمر المطلق محمول على هذا الحديث المقيد نعم في حديث عبد الله بن دينار المروى في
الموطأ التصريح بان جلوس ابن عمر المذكور كان في الشهد الاخير وعند الحنفية يقترش في الكل
وعند المالكية يتورك في الكل والمشهور عن أحد اختصاص التورك بالصلاة التي فيها تشهدان
فان قلت ما الحكمة في أخذ الشافعية بالتغاير في الجلوس الاول والثاني أجيب لانه أقرب الى عدم
اشتباه عدد الركعات ولان الاول تعقبه الحركة بخلاف الثاني ولان المسبوق اذا رآه علم قدر ما سبق
به * ورواة هذا الحديث ما بين مصر بين بالميم ومدنيين وفيه ارداف الرواية النازلة بالعالية ويزيد بن
محمد من أفراد المؤلف والتحديث والعننة والقول وأخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه
* قال المؤلف مفيداً أن العننة الواقعة في هذا الحديث بتعزلة السماع (وسمع الليث) بن سعد (يزيد
ابن أبي حبيب) وسقط للاصيلي واووسمع (يزيد بن محمد) بن عمرو (بن حنبل) وللاصيلي ويزيد بن
محمد محمد بن حنبل ولابي ذر ويزيد محمد اول الاصيلي أيضاً ويزيد سمع من محمد بن حنبل (وابن حنبل)
سمع (من ابن عطاء) وقد سقط ذلك أعني من قوله سمع الى آخر قوله ابن عطاء عند ابن عسار (وقال)
بواو العطف واغترأبي ذر وابن عسار قال (أبو صالح) كاتب الليث وليس هو بأصالح عبد الغفار
البكري مما وصله الطبراني (عن الليث) بأسناده الثاني السابق عن يزيد بن أبي حبيب ويزيد بن محمد

بعد هذا والله أعلم والقدم هنا بفتح القاف والبال ومعناه الخير كما في الرواية الاخرى والله أعلم (قوله وليس في حديث الليث فيقولون

ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحدنا من العالمين (١٢٨) وما بعده فأقر به عيسى بن حماد * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا جعفر بن عون

حدثنا هشام بن سعد حدثنا زيد بن أسلم باسنادهما نحو حديث حفص ابن ميسرة إلى آخره وقد زاد ونقص شيئا * وحدثنى هرون بن سعيد الألبى حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني مالك بن أنس عن عمرو بن يحيى ابن عمار قال أخبرني أبي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحدنا من العالمين وما بعده فأقر به عيسى بن حماد * أمأ قوله وما بعده فخطوف على فيقولون ربنا أي ليس فيه فيقولون ربنا ولا بعده وأما قوله فأقر به عيسى فعناه أقر بقوله أولا أخبركم الليث بن سعد إلى آخره والله أعلم (قوله وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا جعفر بن عون حدثنا هشام بن سعد حدثنا زيد بن أسلم باسنادهما نحو حديث حفص بن ميسرة) فقول به باسنادهما يعني باسناد حفص بن ميسرة واسناد سعيد بن أبي هلال الراويين في الطريقين المتقدمين عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ومروا مسلم رحمه الله أن زيد بن أسلم رواه عن عطاء عن أبي سعيد الخدري ورواه عن زيد بن هذا الاسناد ثلاثة من أصحابه حفص بن ميسرة وسعيد بن أبي هلال وهشام بن سعد فأما روايتنا حفص وسعيد فتقدمتا ميتين في الكتاب وأما رواية هشام فهي من حيث الاسناد باسنادهما ومن حيث المتن نحو حديث حفص والله عز وجل أعلم

* (باب اثبات الشفاعة وأخراج الموحدين من النار) *

(كل فقار) بغير إضافة إلى ضمير وتقديم الفاء على القاف كما في الفرع وقال الحافظان حجر ضبطي روايتنا بتقديم القاف على الفاء وكذا الأصل على اه وقد قالوا إنها تصحيف كما مر وعند الباقيين كرواية يحيى بن بكير يعني بتقديم الفاء لكن ذكر صاحب المطالع أنهم كسروا الفاء (وقال ابن المبارك) عبد الله مما وصله الفريابي في صفة الصلاة والجوزقي في جمعه وأبراهيم الحربي في غريبه (عن يحيى بن أيوب قال حدثني) بالافراد (زيد بن أبي حبيب أن محمد بن عمرو حدثني) ولا يذران محمد بن عمرو بن حنبل حدثني (كل فقار) بتقديم الفاء من غير ضمير أيضا ولكن شمني وحده كل فقار بهاء الضمير كما في الفرع أي حتى يعود جميع عظام ظهره وأفقار بهاء التأنيث أي حتى تعود كل عظمة من عظام الظهر مكانها * (باب من لم ير التشهد الأول) في الجلسة الأولى من الرابعة والثلاثية (واجبا) والتشهد نفعل من تشهد سمي بذلك لاشتغاله على النطق بشهادة الحق تغليظا على بقية أذكاره لشرفها وهو من باب إطلاق اسم البعض على الكل وقد استدلل المؤلف لما ترجمه بقوله (لأن النبي صلى الله عليه وسلم قام من الركعتين ولم يرجع) إلى التشهد ولو كان واجبا لرجع إليه لما سجدوا به كما سألني أن شاء الله تعالى قريبا * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا) وللأصلي (حدثنا) (شعيب) هو ابن أبي حمزة دينار (عن) ابن شهاب محمد بن مسلم (الزهري قال حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن هرم) (الأعرج) (مولي بني عبد المطلب) نسبه لجد مواليه الأعلى (وقال) الزهري (مرة مولى ربيعة بن الحرث) بن عبد المطلب فنسبه لمولاه الحقيقي فلا منافاة بينهما (أن عبد الله بن بختينة) بضم الموحدة وفتح المهملة اسم أمه (وهو) أي ابن بختينة (من أزد شؤان) بفتح الهمزة وسكون الزاي بعدها الهمزة في الأولى وفتح الشين وضم النون وفتح الهمزة في الثانية بوزن فعولة قبيلة مشهورة (وهو) أي ابن بختينة أيضا (حليف لبني عبد مناف) بالخاء المهملة لأن جده حالف المطلب بن عبد مناف (وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) وهو مقول التابعي الراوي عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم الظهر فقام في الركعتين الأولىين) إلى الثالثة حال كونه (لم يجلس) للتشهد ولا بن عساكر ولم يجلس بالواو وفي مسلم بالفاء (فقام الناس معه) زاد الضحال بن عثمان عن الأعرج فيمارواه ابن خزيمة فسجدوا به ففضي (حتى إذا قضى الصلاة) أي فرغ منها (وانتظر الناس تسليما كبر وهو جالس) جملة حاله (فسجد سجدتين) السهو بعد التشهد (قبل أن يسلم ثم سلم) فيه ندبة التشهد الأول لأنه لو كان واجبا لرجع وتداركه وهذا مذهب الجمهور خلافا لاجد حيث قال يجب لانه عليه الصلاة والسلام فعله وداوم عليه وجبره بالسجود حين نسبه وقد قال صلوا كما رأيتموني أصلي وتعب بأن جبره بالسجود دليل عليه لانه لا واجب لاجب بذلك كالأركوع وغيره ومن قال بالوجوب أيضا اسحق وهو قول للشافعي ورواية عند الحنفية وفي الحديث مباحث تأتي أن شاء الله تعالى في السهو ورواه ما بين حصي ومدني وفيه التحديث والاختبار والعنونة وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة والسهو والنذر ومسلم والنسائي وابن ماجه في الصلاة والله المعين * (باب مشروعية) (التشهد في) (الجلسة الأولى) من الثلاثية والرابعة * وبه قال (حدثنا) (قتيبة بن سعيد) بكسر العين وسقط طي رواية ابن عساكر لفظا بن سعيد (قال حدثنا) وللأصلي (أخبرنا) (بكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف وفي بعضها بكر بن مضر (عن جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل المصري (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن عبد الله بن مالك) ابن بختينة (بنون مالك) وكتابه ابن بعده بألف وأعرابه أعراب عبد الله لأن بختينة اسم أمه (قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر فقام وعليه جلوس) (للتشهد الأول) (فلما كان في آخر

قال القاضي عياض رحمه الله مذهب أهل السنة جواز الشفاعة عقلا ووجوبها بما يصحح قوله تعالى يومئذ لا تنفع الشفاعة صلاة

الامن اذن له الرحمن ورضي له قولا وقوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى (١٢٩) وأمثالهما وبخبر الصادق صلى الله عليه وسلم

وقد جاءت الآثار التي بلغت مجموعها التواتر بصحة الشفاعة في الآخرة لمذنب المؤمنين وأجمع السلف والخلف ومن بعدهم من أهل السنة عليها ومنعت الخوارج وبعض المعتزلة منها وتعلقوا بذهبهم في تخليد المذنبين في النار واحتجوا بقوله تعالى فما تنفعهم شفاعة الشافعين وبقوله تعالى ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع وهذه الآيات في الكفار وأما تأويلهم أحاديث الشفاعة بكونها في زيادة الدرجات فباطل وألفاظ الأحاديث في الكتاب وغيره صريحة في بطلان مذهبهم وأخراج من استوجب النار لكن الشفاعة خمسة أقسام * أولها المختصة بنبيينا صلى الله عليه وسلم وهي الراحة من هول الموقف وتجميل الحساب كما سأتى بيانها * الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب وهذه وردت أيضا لنبينا صلى الله عليه وسلم وقد ذكرها مسلم رحمه الله * الثالثة الشفاعة لقوم استوجبوا النار فيشفع فيهم نبينا صلى الله عليه وسلم ومن شاء الله تعالى وسننبه على موضعها قريباً ان شاء الله تعالى * الرابعة فيمن دخل النار المذنبين فقد جاءت هذه الأحاديث بأخراجهم من النار بشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم والملائكة وأخوانهم من المؤمنين ثم يخرج الله تعالى كل من قال لا اله الا الله كما جاء في الحديث لا يبق فيها الا الكافرون * الخامسة الشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها وهذه لا ينكرها المعتزلة ولا ينكرون أيضا شفاعة الحشر الاول

صلاته سجد سجدتين) للسهو (وهو جالس) قبل أن يسلم وبعد أن تشهد قيل وفيه اشعار بالوجوب حيث قال ققام وعليه جلوس وفيه نظر (باب) وجوب (التشهد في) الجلسة (الآخرة) * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (عن شقيق ابن سلمة) هو أبو وائل (قال قال عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه (كأذا صلينا خلف النبي) ولأبي ذر وأبى الصلي خلف رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في رواية أبي داود عن مسدد إذا جلسنا (قلنا) السلام على الله من عباده (السلام على جبريل وميكائيل السلام على فلان وفلان) زاد في رواية عبد الله بن غير بن الأعمش عند ابن ماجه يعنون الملائكة والأظهر كما قاله أبو عبد الله الابي أن هذا كان استحساناً منهم وأنه عليه الصلاة والسلام لم يسمعه الا حين أنكره عليهم قال ووجه الانكار عدم استقامة المعنى لانه عكس ما يجب أن يقال كما يأتي قريباً ان شاء الله تعالى وقوله كما ليس من قبيل المرفوع حتى يكون منسوخاً بقوله ان الله هو السلام لان النسخ انما يكون فيما يصح معناه وليس تكرار ذلك منهم مظنة سماعه منهم لانه في التشهد والتشهد سر (فالتفت النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) ظاهره أنه عليه الصلاة والسلام كلهم في أثناء الصلاة لكن في رواية حفص بن غياث أنه بعد الفراغ من الصلاة ولفظه فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة قال (ان الله هو السلام) أي انه اسم من أسمائه تعالى ومعناه السالم من سمات الحدوث أو المسلم بعباده من الممالك أو المسلم على عبادة في الجنة أو أن كل سلام ورجة له ومنه وهو ما الكهنا ومعطيهم فكيف يدعى له بما هو المدعو وقال ابن الانباري أمرهم أن يصرفوه الى الخلق لحاجتهم الى السلامة وغناه سبحانه عنها (فأصلى أحدكم) قال ابن رشد أي أتم صلاته لكن تعذر الجمل على الحقيقة لان التشهد لا يكون بعد السلام فلما عين المجاز كان جملته على آخر جزء من الصلاة أولى لانه الاقرب الى الحقيقة وقال العيني أي اذا أتم صلاته بالجلوس في آخرها فليقل وفي رواية حفص بن غياث فاذا جلس أحدكم في الصلاة (فليقل) بصيغة الامر المقضية للوجوب وفي حديث ابن مسعود عند الدارقطني بأسناد صحيح وكلا ندرى ما نقول قبل أن يفرض علينا التشهد (التحيات لله) جمع تحية وهو السلام أو البقاء أو الملائكة أو السلامة من الآفات أو العظمة أي أنواع التعظيم وجمع لان الملوك كان كل واحد منهم يحيمه أصحابه بتحية مخصوصة فليل جميعها لله وهو المستحق لها حقيقة (والصلوات) أي الخمس واجبة لله لا يجوز أن يقصد بها غيره أو هو اخبار عن قصد اخلاصه تعالى أو العبادات كلها أو الدرجة لانه المفضل بها (والطيبات) التي يصلح أن ينشئ على الله بها دون ما لا يليق به أو ذكر الله أو الاقوال الصالحة أو التحيات العبادات القولية والصلوات العبادات الفعلية والطيبات العبادات المسالية وأنى بالصلوات والطيبات منسوقا بالاول ولعطفه على التحيات أو أن الصلوات مبتدأ خبره محذوف والطيبات معطوف عليها فالاولى عطف الجملة على الجملة والثانية عطف المفرد على الجملة قاله البيضاوي وقال ابن مالك اذا جعلت التحيات مبتدأ ولم تكن صفة لموصوف محذوف كان قولك والصلوات مبتدأ ثلثا يعطف نعت على منعوته فيكون من باب عطف الجمل بعضها على بعض وكل جملة مستقلة بغائدها وهذا المعنى لا يوجد عند اسقاط الواو وقال العيني كل واحد من الصلوات والطيبات مبتدأ محذوف خبره أي الصلوات لله والطيبات لله فالجملتان معطوفتان على الاولى وهي التحيات لله (السلام) أي السلامة من المكاره أو السلام الذي وجه الى الرسل والانبياء أو الذي سلمه الله عليك ليلة المعراج (عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته) قال للعهد التقديرى والمراد حقيقة السلام الذي يعرفه كل أحد وعن يصدرو على من ينزل فتكون آل للجنس أو هي للعهد الخارجي إشارة الى قوله تعالى وسلام على عباده الذين اصطفى وأصل سلام عليك

(١٧) قسطلاني (ثاني) قال القاضي عياض وقد عرف بالنقل المستفيض سؤال السلف الصالح رضى الله عنهم شفاعتنا

قال يدخل الله أهل الجنة الجنة يدخل (١٣٠) من يشاء برحمته ويدخل أهل النار النار ثم يقول انظروا من وجدتم في قلبه مثقال

حبة من خردل من ايمان فأخرجوه فيخرجون منها جما قد امتحشوا فيلقون في نهر الحياة أو الحياة فينبتون فيه كما تنبت الحبة الى جانب السيل ألم تروها كيف تخرج صفراء ملتوية وحدتنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا وهيب ح وحدتنا حجاج بن الشاعر حدثنا عمرو بن عون أخبرنا خالد كلاهما عن عمرو بن يحيى بهذا الاسناد وقال فيلقون في نهر يقال له الحياة ولم يشكا

صلى الله عليه وسلم ورغبهم فيها وعلى هذا لا يلتفت الى قول من قال انه يكره أن يسأل الانسان الله تعالى أن يرزقه شفاععة محمد صلى الله عليه وسلم لكونها لا تكون الا للذين فانها قد تكون كما قدمنا تخفف الحساب وزيادة الدرجات ثم كل عاقل معترف بالتقصير محتاج الى العفو غير معتد بعمله مشفق من أن يكون من الهالكين ويلزم هذا القائل أن لا يدعو بالمغفرة والرحمة لانها لا صحاب الذنوب وهذا كله خلاف ما عرف من دعاء السلف والخلف هذا آخر كلام القاضي رحمه الله والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيخرجون منها جما قد امتحشوا فيلقون في نهر الحياة أو الحياة فينبتون فيه كما تنبت الحبة) أما الختم فتقدم بيانه في الباب السابق وهو بضم الحاء وقع الميم المخففة وهو الفهم وقد تقدم فيه بيان الحبة والنهر وبيان امتحشوا وأنه بفتح التاء على المختار وقيل بضمها ومعناه احترقوا (قوله الحياة أو الحياة) هكذا وقع هنا وفي البخاري من رواه مالك وقد صرح البخاري في أول صحيحه

سلمت سلا ما ثم حذف الفعل وأقيم المصدر مقامه وعدل عن النصب الى الرفع على الابتداء للدلالة على ثبوت المعنى واستقراره وانما قال عليك فعدل عن الغيبة الى الخطاب مع أن لفظ الغيبة يقتضيه السياق لانه اتباع لفظ الرسول بعينه حين علم الحاضرين من أصحابه وأمرهم أن يقدروه بالسلام عليه لشرفه ومزى يحقه (السلام) الذي وجه الى الامم السالفة من الصالحاء (عليها) يريد به المصلي نفسه والحاضرين من الامام والمؤمنين والملائكة (وعلى عباد الله الصالحين) القائلين بما عليهم من حقوق الله وحقوق العباد وهو عموم بعد خصوص وجوز النوى رحمه الله حذف اللام من السلام في الموضوعين قال والاثبات أفضل وهو الموجود في روايات الصحيحين اه وتعلقه الحافظ ابن حجر بأنه لم يقع في شيء من طرق حديث ابن مسعود بحذف اللام وانما اختلف في ذلك في حديث ابن عباس وهو من أفراد مسلم (فانكم اذا قلتموها) أى قوله وعلى عباد الله الصالحين (أصاب كل عبد لله صالح في السماء والارض) جملة اعتراض بين قوله الصالحين وباليها الآتى وفائدة الاثبات بها الاهتمام بها الكونه أنكر عليهم عدا الملائكة واحدا واحدا ولا يمكن استيفائهم وفيه أن الجمع المحلى بالالف واللام للعموم وأن له صيغا وهذه منها قال ابن دقيق العيد وهو مقطوع به عندنا في لسان العرب وتصرفات ألفاظ الكتاب والسنة اه وفيه خلاف عند أهل الاصول (أشهد أن لا اله الا الله) زاد ابن أبي شيبة وحده لا شريك له وسنده ضعيف لكن ثبت هذه الزيادة في حديث أى موسى عند مسلم وفي حديث عائشة الموقوف في الموطأ (وأشهد أن محمدا عبده ورسوله) بالاضافة الى الضمير وفي حديث ابن عباس عند مسلم وأصحاب السنن وأشهد أن محمدا رسول الله بالاضافة الى الظاهر وهو الذي رحمه الشيخان الرافي والنوى وأن الاضافة للضمير لا تكفي لكن المختار أنه يجوز ورسوله لما ثبت في مسلم ورواه البخاري هنا وحديث الترمذي روى عن جماعة من الصحابة منهم ابن مسعود رضي الله عنه رواه المؤلف والباقون ولفظ مسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد كفى بين كفيه كما بعلمنا السورة من القرآن فقال اذا قعد أحدكم فليقل الخ وزاد في غير الترمذي وابن ماجه واختار أحدكم من الدعاء أعجبه اليه فيدعوه واختاره أبو حنيفة وأحمد والجمهور لانه أصح ما في الباب واتفق عليه الشيخان قال النوى انه أشدها صحة باتفاق الحديثين وروى من نيف وعشرين طريقا وثبت فيه الواو بين الجملتين وهي تقتضي المغالبة بين المعطوف والمعطوف عليه فتكون كل جملة نداء مستقلا بخلاف غيرها من الروايات فانها ساقطة وسقوطها يصيرها صفة لما قبلها ولان السلام فيه معرف وفي غيره منكر والمعرف أعم ومنهم ابن عباس عند الجماعة الا البخاري ولفظه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن وكان يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات الله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (أشهد أن لا اله الا الله) وأشهد أن محمدا رسول الله واختاره الامام الشافعي رحمه الله لزيادة لفظ المباركات فيه وهي موافقة لقوله تعالى تحية من عند الله مباركة طيبة وأجيب بأن الزيادة مختلفة فيها وحديث ابن مسعود متفق عليه ومنهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه رواه الطحاوي عن عبد الرحمن بن عبد القاري أنه سمع عمر بن الخطاب يعلم النار التشهد على المنبر وهو يقول التحيات لله الزا كيات الله الطيبات الصلوات الله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (أشهد أن لا اله الا الله) وأشهد أن محمدا عبده ورسوله واختاره مالك لانه علمه الناس على المنبر ولم ينزعه أحد فدل على تفضيله وتعقب بأنه موقوف فلا يلحق بالرفوع وأجيب بأن ابن مردويه رواه في كتاب التشهد مرفوعا ومنهم ابن عمر عند أبي داود والطبراني في الكبير ومنهم عائشة عند البيهقي ومنهم جابر بن عبد الله عند النسائي وابن ماجه والترمذي في العلل ولفظه كان

بأن هذا السلك من مالك وروايات غيره الحياة بالناء من غير شك ثم ان الحياة نام قصور وهو المطر سمي حيا لانه يحييها الارض رسول

السيل * وحدثني نصر بن علي الجهضمي حدثنا بشر يعني ابن مفضل عن أبي مسلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم أوقال بخطاياهم فأماهم أماتة حتى إذا كانوا أحماء أذن بالشفاعة فجاء بهم ضبائر ضبائر فبشوا على أنهم أرحمة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فينبئون نبات الحبة تكون في حمة السيل

وكذلك هذا الماء يحياه هؤلاء المحرقون وتحدث فيهم النضارة كما يحدث المطر ذلك في الأرض والله أعلم (قوله كاتبت الغشاء) هو بضم الغين المعجمة وبالألف المثلثة المحققة والمذكور خروها وهو كل ما جاء به السيل وقيل المراد ما احتمله السيل من البرزور وجاء في غير مسلم كاتبت الحبة في غشاء السيل يحذف الهاء من آخره وهو ما احتمله السيل من البرزور والله أعلم (قوله وفي حديث وهيب كاتبت الحبة في حمة أو حيلة السيل) أما الأول فهو حمة بفتح الحاء وكسر الميم وبعدها همة وهي الطين الأسود الذي يكون في أطراف النهر وأما الثاني فهو حيلة وهي واحدة الحيل المذكور في الروايات الأخرى بمعنى المحمول وهو الغشاء الذي يحتمله السيل والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم أوقال بخطاياهم فأماهم أماتة حتى إذا كانوا

رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله التحيات لله الخ وصححه الحاكم لكن ضعفه البخاري والترمذي والنسائي والبيهقي كما قاله النووي في الخلاصة ومنهم أبو سعيد الخدري عند الطحاوي ومنهم أبو موسى الأشعري عند مسلم وأبي داود والنسائي ومنهم سلمان الفارسي عند البرزاري ومذهب الشافعي أن التشهد الأول سنة والثاني واجب وقال أبو حنيفة ومالك سنان وقال أحمد الأول واجب يجزئ تركه بالسجود والثاني ركن تبطل الصلاة بتركه * ورواه حديث الباب ما بين حصي ومدني وفيه التحديث والاختار والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب الدعاء) بعد التشهد (قبل السلام) وللأصلي قبل التسليم * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) أي ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري) قال أخبرنا عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم سقط قوله زوج النبي الخ لابي ذر وابن عساكر أنها (أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعوي) آخر (الصلاة) بعد التشهد قبل السلام وفي حديث أبي هريرة عند مسلم مرفوعا إذا تشهد أحدكم فليقل (اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال) بفتح الميم وكسر السين مخففة وقيد بالدجال ليمتاز عن عيسى بن مريم عليه السلام والدجل الخلط وسمي به لكثرة خطئه الباطل بالحق أو من دجل كذب والدجال الكذاب وبالمسيح لان احدي عينيه ممسوحة فعيل بمعنى مفعول أو لانه يمسح الأرض أي يقطعها في أيام معدودة فهو بمعنى فاعل أو لان الخير مسح منه فهو مسح الضلال (وأعوذ بك من فتنة الحيا) ما يعرض للانسان مدة حياته من الافتتان أي الابتلاء بالدنيا والشهوات والجهالات (وفتنة الممات) ما يفتن به عند الموت في أمر الخاتمة أعادنا الله من ذلك أضيفت اليه لقربهم آمنه أو فتنة القبر ولا تكرر مع قوله أو لا عذاب القبر لان العذاب مرتب على الفتنة والسبب غير المسبب (اللهم اني أعوذ بك من المأثم) أي ما ياتمه به الانسان أو هو الأثم نفسه وضع المصدر موضع الاسم (و) أعوذ بك من (المغرم) أي الدين فيما لا يجوز أو فيما يجوز ثم يعجز عن أدائه فأما دين احتاجه وهو قادر على أدائه فلا استعاذة منه والأول حق الله والثاني حق العباد (فقال له) أي للنبي صلى الله عليه وسلم (قائل) في رواية النسائي من طريق معمر عن الزهري أن السائل عائشة ولفظها فقلت يا رسول الله (ما أكثر) بفتح الراء على التعجب (ما نستعبد من المغرم) في محل نصب به أي ما أكثر استعاذتك من المغرم (فقال) عليه الصلاة والسلام (ان الرجل اذا غرم) بكسر الراء وجواب اذا قوله (حدث فكذب) بان يتحجج بشي في وفاء ما عليه ولم يقم به فيصير كاذبا وذاك كذب مخففة وهو عطف على حدث (ووعده فأخلف) كأن قال لصاحب الدين أو فيل دينك في يوم كذا ولم يوف فيصير مخلفا لوعده والكذب وخلف الوعد من صفات المنافقين والحموى والمستمل وإذا وعد أخلف وهذا الدعاء صدر منه عليه الصلاة والسلام على سبيل التعليم لأمتة والافهوع عليه الصلاة والسلام معصوم من ذلك أو أنه سلك به طريق التواضع وإظهار العبودية والزام خوف الله تعالى والافتقار اليه ولا يمنع تكرار الطلب مع تحقق الاجابة لان ذلك يحصل الحسنات ويرفع الدرجات وزاد أبو ذر عن المستمل هنا قال محمد بن يوسف بن مطر الفربري يحكي عن المؤلف أنه قال سمعت خلف بن عامر الهمداني يقول في المسح بفتح الميم وتخفيف السين والمسيح مشددا مع كسر الميم ليس بينهما فرق وهما واحد في اللفظ أحدهما عيسى بن مريم عليه السلام والآخر الدجال لا اختصاص لاحدهما بأحد الأمرين لكن اذا أريد الدجال قيد به كما مر وقال أبو داود في السنن المسيح مثقل هو الدجال ومخفف عيسى عليه السلام وحكي عن بعضهم أن الدجال مسيح بالخاء المعجمة لكن نسب الى التخفيف * وفي الحديث التحديث بالجمع والاختار ورواية تابعي عن

خما أذن بالشفاعة فجاء بهم ضبائر ضبائر فبشوا على أنهم أرحمة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فينبئون نبات الحبة تكون في حمة السيل

في فانهم زائدة وهو جائز وقوله فأما منهم أى أمانتهم الله أمانة وحذف للعلم به وفي بعض النسخ فأما تتم بتأين أى أمانتهم النار وأما معنى الحديث فالظاهر والله أعلم من معنى هذا الحديث أن الكفار الذين هم أهل النار والمستحقون للخلود لا يموتون فيها ولا يحيون حياة ينفعون بها ويستريحون معها كما قال الله تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وكما قال تعالى ثم لا يموت فيها ولا يحيى وهذا جار على مذهب أهل الحق أن نعيم أهل الجنة دائم وأن عذاب أهل الخلود في النار دائم وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولكن ناس أصابتهم النار إلى آخره فعن أنه المذنبين من المؤمنين يمتهم الله تعالى أمانة بعد أن يعدوا المدة التي أرادها الله تعالى وهذه الأمانة حقيقة يذهب معها الاحساس ويكون عذابهم على قدر ذنوبهم ثم يمتهم ثم يكونون محبوبين في النار من غير احساس المدة التي قدرها الله تعالى ثم يخرجون من النار موتى قد صاروا خفافا فيحملون ضائرا كما تحمل الأمتعة ويلقون على أنهار الجنة فيصب عليهم ماء الحياة فيحيون وينبتون نبات الجنة في جبل السبل في سرعة نباتها وضعفها فتخرج لضعفها صفراء ملتوية ثم تشتد قوتهم بعد ذلك ويصبرون إلى منازلهم وتكمل أحوالهم فهذا هو الظاهر من لفظ الحديث ومعناه وحكى القاضي عماض رحمه الله فيه وجهين أحدهما أنها أمانة حقيقة والثاني ليس بموت حقيقي ولكن يغيب عنهم احساسهم بالآلام قال ويجوز أن تكون آلامهم أخف فهذا كلام القاضي واختار ما قدمناه والله أعلم وبركة

تابعي عن صحابي ورأته ما بين حصي ومدني وأخرجه المؤلف في الاستقراض ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والنسائي * (و) بالسند السابق إلى الشعبي (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بالافراد (عروة أن عائشة) ولا يذروا الاصيلي أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغذي (آخر) (صلاته من فتنة الدجال) ساقه هنا مختصرا وفي السابق مطولا ليفيد أن الزهري رواه كذلك مع زيادة ذكر السماع عن عائشة رضي الله عنها فان قلت كيف استعاض من فتنة الدجال مع تحقق عدم ادراكه أحجب بأن فائدته تعليم أمته لأن ينتشر خبره بين الأمة جيلا بعد جيل بأنه كذاب مبطل ساع على وجه الأرض بالفساد حتى لا يلتبس كفره عند خروجه على من يدركه * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين (قال حدثنا الليث) بن سعد (عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير) مره بن بفتح الميم وسكون الراء وفتح المثناة آخره دال مهملة ابن عبد الله الزبي (عن عبد الله بن عمرو) أى ابن العاصي (عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على دعاء أدعوه في صلاتي) أى في آخرها بعد التشهد الأخير قبل السلام وقال الفاكهاني الأولى أن يدعوه في السجود وبعد التشهد لأن قوله في صلاتي يعم جميعها وتعقب بأنه لا دليل له على دعوى الأولوية بل الدليل الصريح عام في أنه بعد التشهد قبل السلام (قال) له عليه الصلاة والسلام (قل اللهم إني ظلمت نفسي) بارتكاب ما يوجب العقوبة (طلبا كثيرا) بالمثناة ولا يذروا في نسخة كبارنا بالوحدة وسقط لا يذروا في نسخة (ولا يغفر الذنوب الآن) أقرار بالوحدة واستحلاب للمغفرة (فاغفر لي مغفرة) عظيمة لا يدرك كثرتها (من عندك) تتفضل بها على لا تسب لي فيها بعمل ولا غيره (وارحني أنك أنت الغفور الرحيم) في هاتين الصفتين مقابلة بحسنة فالغفور مقابل لقوله اغفر لي والرحيم مقابل لقوله ارحمني قال في الكواكب وهذا الدعاء من جوامع الكلم اذ فيه الاعتراف بغاية التقصير وهو كونه طالما ظلم كثيرا وطلب غاية الانعام التي هي المغفرة والرحمة فالأول عبارة عن الزخرفة عن النار والثاني ادخال الجنة وهذا هو الفوز العظيم اللهم اجعلنا من الفائزين بكبرملك يا أكرم الأكرمين * ورواه هذا الحديث سوى طرفه مصر يوفيه تابعي عن تابعي وصحابي عن صحابي والتحديث والعنونة والقبول وأخرجه المؤلف أيضا في الدعوات وكذا مسلم والترمذي وابن ماجه وأخرجه النسائي في الصلاة وزاد أبو ذر في نسخة عنه هنا بسم الله الرحمن الرحيم وهي ساقطة عند الكل (باب ما يجزئ) بضم أوله مبنيًا للمفعول (من الدعاء بعد) فراغه من (التشهد) قبل السلام (وليس بواجب) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) القطان (عن الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (شقيق) هو أبو وائل (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (قال كانا إذا كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة قلنا السلام على الله من عباده السلام على فلان وفلان فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله فإن الله هو السلام) أى فكيف يدعى له به وهو مالكه واليه يعود لانه المرجوع اليه بالمسائل عن المعاني المذكورة وسقط لفظ في الصلاة لابن عساكر (ولكن قولوا التحيات لله) ولا يصلي وابن عساكر ولكن التحيات لله (والصلوات والطيبات السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته) بكاف الخطاب في قوله عليكم وكان السياق يقتضي أن يقول السلام على النبي فينتقل من تحية الله إلى تحية النبي وأوجب عنه بما مر قريبا وقال الطيني إن المصلين لما استفتحوا باب الملكوت بالتحيات أذن لهم بالدخول في حرم الحى الذي لا يموت فقرت أعينهم بالمناجات فنهوا على أن ذلك بواسطة نبي الرحمة

فقال رجل من القوم كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان بالبادية (١٣٣) * وحديثنا محمد بن المنثري وابن بشار

قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي مسلمة قال سمعت أبا نضرة عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله إلى قوله في جبل السيل ولم يذكر ما بعده * حدثنا عثمان بن أبي شيبة وإسحق بن إبراهيم الحنظلي كلهم عن ابن جبر قال عثمان حدثنا جبر عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(وأما قوله صلى الله عليه وسلم ضبار ضبار) فهو كذا هو في الروايات والاصول ضبار ضبار مكرر مرتين وهو منصوب على الحال وهو بفتح الضاد المعجمة وهو جمع ضبارة بفتح الضاد وكسرهما لغتان حكاهما القاضي عياض وصاحب المطالع وغيرهما أشهرهما الكسر ولم يذكر الهروي وغيره إلا الكسر ويقال فيها أيضا ضبارة بكسر الهمزة قال أهل اللغة الضبار جماعات في تفرقة وروى ضبارات ضبارات وأما قوله صلى الله عليه وسلم فبتوا فهو بالباء الموحدة المضموه بعدها ناء مثلثة ومعناه فرقوا والله أعلم (قوله عن أبي مسلمة قال سمعت أبا نضرة عن أبي سعيد الخدري) أما أبو سعيد فاسمه سعد بن مالك بن سنان وأما أبو نضرة فاسمه المنذر بن مالك بن قطعة بكسر القاف وأما أبو مسلمة فبفتح الميم واسكان السين واسمه سعيد بن زيد الأزدي البصري والله أعلم (قوله حدثنا عثمان بن أبي شيبة وإسحق بن إبراهيم الحنظلي كلهم) هكذا وقع في معظم الاصول كلهم ما بالياء ووقع في بعضها هو بفتح العين وهو عبيدة السلماني

وبركة متابعتة فالتفتوا فإذا الحبيب في حرم الحبيب حاضر فأقبلوا عليه قائلين السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وهذا على طريقة أهل العرفان قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى وقد ورد في بعض طرق ابن مسعود ما يقتضي المغايرة بين زمانه عليه الصلاة والسلام فيقال بلفظ الخطاب وأما بعده فبلفظ الغيبة في الاستئذان من صحيح البخاري من طريق أبي معمر عن ابن مسعود بعد أن ساق حديث التشهيد قال وهو بين ظهراني فلما قبض قلنا السلام يعني على النبي صلى الله عليه وسلم كذا في البخاري وأخرجه أبو عوانة في صحيحه والسراج والجوزي وأبو نعيم الاصبهاني والبيهقي من طرق متعددة إلى أبي نعيم شيخ البخاري فيه بلفظ فباقبض قلنا السلام على النبي بحذف لفظ يعني قال السبكي في شرح المنهاج بعد أن ذكر هذه الرواية من عند أبي عوانة وحده أن صح هذا عن الصحابة دل على أن الخطاب في السلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم غير واجب فيقال السلام على النبي اه قال في فتح الباري قد صح بل ارب وقد وجدت له متابعا قويا قال عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني عطاء أن الصحابة كانوا يقولون والنبي صلى الله عليه وسلم حي السلام عليك أيها النبي فلما مات قالوا السلام على النبي وهذا اسناد صحيح ((السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فانكم اذا قلتم اصاب) ولا بن عساكر وأبي الوقت وأبي ذر عن النكشيمي اذا قلتم ذلك اصاب (كل عبد) صالح (في السماء أو) قال ((بين السماء والارض أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم يتخير) ولا يوزر الوقت والأصلي وابن عساكر ثم ليتخير (من الدعاء أعجبه إليه فیدعو) زاد مسدد في رواية أبي داود فیدعوه وللنسائي فیدعوه وهذا موضع الترجمة وهو مع الترجمة يشير إلى أن الدعاء السابق في الباب الذي قبله لا يجب وإن كان ورد بصيغة الامر ثم إن المنفي في قوله في الترجمة وليس بواجب يحتمل أن يكون الدعاء أي لا يجب دعاء مخصوص وإن كان التخيير أمورا به ويحتمل أن يكون المنفي التخيير ويحمل الأمر الوارد به على الندب ويحتاج إلى دليل قال ابن رشد ليس التخيير في أحاد الشيء بدال على عدم وجوبه فقد يكون أصل الشيء واجبا ويقع التخيير في وصفه وقال ابن المنير قوله ثم ليتخير وإن كان بصيغة الامر لكنها كثيرا تارة للندب اه ثم إن قوله ثم ليتخير من الدعاء أعجبه شامل لكل دعاء مأثور وغيره مما يتعلق بالآخرة كقوله اللهم أدخلني الجنة أو الدنيا مما يشبه كلام الناس كقوله اللهم ارزقني زوجة جميلة ودراهم جزيلة وبذلك أخذ الشافعية والمالكية ما لم يكن انما وقصره الخنفية على ما يناسب المأثور فقط مما لا يشبه كلام الناس محتجين بقوله عليه الصلاة والسلام إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس ولنا قوله عليه الصلاة والسلام سلوا الله حوائجكم حتى الشسع لتعالكم والملم لقد وركم نعم استثنى بعض الشافعية ما يقع من أمر الدنيا قال في الفتح فان أراد الفاحش من اللفظ فحتمل والأفلاسل أن الدعاء بالأمور المحرمة مطلقا لا يجوز اه وهذا الاستثناء ذكره أبو عبد الله الأبي وعبارته واستثنى بعض الشافعية من مصالح الدنيا ما فيه سوء أدب كقوله اللهم أعطني امرأة جميلة هنا كذا ثم يذكر أوصاف أعضائها اه وقال ابن المنير الدعاء بأمور الدنيا في الصلاة خطر وذلك أنه قد تلبس عليه الدنيا الجائرة بالمحظورة فيدعو بالمحظورة فيكون عاصيا متكلما في الصلاة فتبطل صلاته وهو لا يشعر ألا ترى أن العامة تلبس عليها الحق بالباطل فلو حكم ما حكم على عاصي بحق فظنه باطلا فدعا على الحاصكم باطلا بطلت صلاته وتغير الخطوط الجائرة من المحرمة عسر جدا فالصواب أن لا يدعوا بدنية الأعلى تثبت من الجواز اه ((باب من لم يمسح وجهه وأنفه) من الماء والطين وهو في الصلاة (حتى صلى قال أبو عبد الله) البخاري (رأيت الحمدي) عبد الله بن الزبير المكي (يحتاج بهذا الحديث) الآتي (أن لا يمسح) المصلي (الجهة) والأنف وهو (في الصلاة) وفي اليونانية ما مشها وهذا ثابت عند الأربعة هنا وهو في الاصول

كلاهما بالالف مصلحا وقد قدمت في الفصول التي في أول الكتاب بيان جوازه بالياء (قوله عن عبيدة)

اني لأعلم آخر أهل النار خروجا منها واخر (١٣٤) أهل الجنة دخولا الجنة رجل يخرج من النار خجوا فيقول الله تبارك وتعالى

له اذهب فادخل الجنة قال فبأيتها فيخيل اليه أنها ملائ فيرجع فيقول يا رب وحدثها ملائ فيقول الله له اذهب فادخل الجنة قال فبأيتها فيخيل اليه أنها ملائ فيرجع فيقول يا رب وحدثها ملائ فيقول الله له اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها وان لك عشرة أمثال الدنيا قال فيقول أتسخر بي أو أتفعل بي وأنت الملك

(قوله صلى الله عليه وسلم رجل يخرج من النار خجوا وفي الرواية الأخرى زحفا) قال أهل اللغة الخجوا المشي على اليدين والرجلين وربعا فالوا على اليدين والركبتين وربعا فالوا على يديه ومقعده وأما الزحف فقال ابن دريد وغيره هو المشي على الاست مع اشرافه بصدوره فحصل من هذا أن الخجوا والزحف متماثلان أو متقاربان ولو ثبت اختلافهما حمل على أنه في حال زحف وفي حال يجبو والله أعلم (قوله) أتسخر بي أو أتفعل بي وأنت الملك هذا شئ من الراوي هل قال أتسخر بي أو قال أتفعل بي فان كان الواقع في نفس الامر أتفعل بي فغناه أتسخر بي لان السحر في العادة يفعل ممن يسخر به فوضع الفعل موضع السخرية مجازا وأما معنى أتسخر بي هنا ففقه أقوال أحداه قاله المازري أنه خرج على المقابلة الموجودة في معنى الحديث ذون لفظه لانه عاهد الله تعالى مرارا أن لا يسأله غير ما سأله ثم غدر فحل غدره محل الاستهزاء والسخرية فقدر الرجل أن قول الله تعالى له ادخل الجنة وترددها إليها وتخييل كونها مملوءة ضرب من الاطماع له والسخرية به جازما تقدم من غدره وعقوبة له فسبح الحيز اعلى السخرية سخرية فقال أتسخر بي أي تعاقبي

نابت * وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام) الدستواي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال سألت أبا سعيد الخدري) رضي الله عنه أي عن ليلة القدر (فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في الماء والطين حتى رأيت أثر الطين في جبهته) بعد المسح أو ترك المسح ناسيا وعمادا لتصديق رؤياه ليراه الناس فيستدلوا على عين تلك الليلة ويحتمل أن يكون لم يشعر به أو تركه عمدا لبيان الجواز ولأن ترك المسح أولى لان المسح عمل وإن كان قليلا ومن ثم وكل المؤلف الأمر فيه الى نظر المجتهد هل يوافق الحيدى المستدل أو يخالفه أشار اليه ابن المنير (باب التسليم) في آخر الصلاة * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف قال (حدثنا) ابن شهاب (الزهري عن هند بنت الحرث) التابعة (أن أم سلة) أم المؤمنين (رضي الله عنها) قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم (من الصلاة) قام النساء حين يقضى (ولابن عساكر حتى يقضى أي يتم) (تسليمه) ويفرغ منه (ومكث يسيرا قبل أن يقوم قال ابن شهاب) الزهري (فأرى) بضم الهمزة أي أظن (والله أعلم أن مكثه) عليه الصلاة والسلام يسيرا كان (لكن ينفذ النساء) بفتح المثناة التحتية وضم الفاء آخره ذال معجمة أي يخرجن (قبل أن يدر كهن) بنون النسوة ولا يدر في نسخة قبل أن يدر كهن (من انصرف من القوم) المصلين وموضع للترجمة قوله كان إذا سلم ويمكن أن يستنبط الفرضية من التعبير بلفظ كان المشعر بتحقيق موافقته عليه الصلاة والسلام وهو مذهب الجمهور فلا يصح التحلل من الصلاة إلا به لانه ركن وفي حديث علي بن أبي طالب عني أي داود بسند حسن مر فوعا مفتاح الصلاة الطهور وتحرى بها التكبير وحليلها التسليم وهو يحصل بالاولى أما الثانية ففسنة وقال الحنفية يجب الخروج من الصلاة به ولا نفرضه لقوله عليه الصلاة والسلام إذا قعد الإمام في آخر صلاته ثم أحدث قبل أن يسلم فقد تمت صلاته قالوا وما استدلل به الشافعية لا يدل على الفرضية لانه خبر الواحد يدل على الوجوب وقد قلنا به اه وهذا جار على قاعدتهم وقال المرادوي من الجنبالة في مقنعه يسلم مر تامعروا وجوبا مبتدئا عن غيظه جهرامسرا به عن يساره اه ولم يذكر في هذا الحديث التسليمين لكن رواهما مسلم من حديث ابن مسعود وسعد بن أبي وقاص بل ذكرهما الطحاوي من حديث ثلاثة عشر صحابيا وزاد غيره سبعة وبذلك أخذ الإمام الشافعي وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد وقال المالكية السلام واحدة واستدل به بحديث عائشة المروي في السنن أنه صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة السلام عليكم كرفع بها صوته حتى يوقظن بها وأجيب بأنه حديث معلول كما ذكره العقيلي وابن عبد البر وبأنه في قيام الليل والذين رووا عنه التسليمين رووا ما شهدوا في الفرض والنفل وحديث عائشة ليس صريحا في الاقتصار على تسليمة واحدة بل أخبر أنه كان يسلم تسليمة يوقظهم بها ولم تنف الأخرى بل سكنت عنها وليس سكوتهما عنهما مقدما على رواية من حفظها وضبطها وهم أكثر عدد وأجاد شهم أصح * فرع من المجموع قال الشافعي والاصحاب إذا اقتصر الإمام على تسليمة سن للمأموم تسليمتان لانه خرج عن المتابعة بالاولى بخلاف التشهد الاول لو تركه الإمام لمزم للمأموم تركه لان المتابعة واجبة عليه قبل السلام وهذا (باب) بالتنوين (يسلم) المأموم (حين يسلم الإمام) وهذه الترجمة لفظ حديث الباب ومقتضاه مقارنة سلام المأموم لسلام الإمام وهو جاز كبقية الأركان الاتكيرة الاحرام لانه لا يصير في صلاة حتى يفرغ منها فلا يربط صلاته بمن ليس في صلاة وكان المؤلف أشار الى أنه يندب أن لا يتأخر المأموم في سلامه بعد الإمام متشاغلا بدعا أو غيره واستدل به بقوله (وكان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) مما وصله ابن أبي شيبة عنه لكن بعناه (يستحب إذا سلم الإمام) من

قال لقد رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم ضلح حتى بدت نواجذه قال فكان يقال (١٣٥)

ذال أدنى أهل الجنة منزلة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لأبي كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني لأعرف آخر أهل النار وآخر أهل النار رجل يخرج منها زحفا فيقال له انطلق فادخل الجنة قال فيذهب فيدخل الجنة فيجد الناس قد أخذوا المنازل فيقال له أتذكر الزمان الذي كنت فيه فيقول نعم فيقال له عني فتبتي فيقال له لك الذي تمنيت وعشرة أضعاف الدنيا قال فيقول أسخرني وأنت الملك قال

بالاطماع والقول الثاني قال أبو بكر الصوفي أن معناه نفى السخرية التي لا تجوز على الله تعالى كأنه قال أعلم أنك لا تهزأ بي لأنك رب العالمين وما أعطيتني من جزيل العطاء وأضعاف مثل الدنيا حق ولكن العجب أنك أعطيتني هذا وأنا غير أهل له قال والهمزة في أسخري همزة نفى قال وهذا كلام منبسط متدل والقول الثالث قاله القاضي عياض أن يكون هذا الكلام صدر من هذا الرجل وهو غير ضابط لما قاله لما ناله من السرور ببوغ ما لم يخطر بباله فلم يضبط لسانه دهشاً وفرحاً فقال وهو لا يعتد بحقيقة معناه وجرى على عادته في الدنيا في مخاطبة المخلوق وهذا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل الآخرا أنه لم يضبط نفسه من الفرح فقال أنت عبدى وأنا ربك والله أعلم * واعلم أنه وقع في الروايات أسخري وهو صحيح يقال سخرت منه وسخرت به والاول هو معناه كأنه قال أتهزأ بي والله أعلم

صلاته (أن يسم من خلفه) من المقتدين ونبه العيني على أن أذا ليست شرطية بل لمجرد الظرفية
 * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا جابر بن موسى) بكسر الحاء المهملة المروزي المتوفى سنة
 ثلاث وثلاثين ومائتين (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي) (قال أخبرنا معمر بن عيسى
 مفتوحين بينهما عيسى كنة ابن راشد البصري (عن) ابن شهاب (الزهري) محمد بن مسلم (عن
 محمود بن الربيع) الانصاري الصحابي ولا يورى ذرو الوقت عن محمود بن الربيع وسقط قوله ابن
 الربيع عند ابن عساكر (عن عتبان) بكسر العين وسكون المثناة الفوقية الانصاري الاعشى
 ولا يورى ذرو الوقت والاصلي زيادة ابن مالك أنه (قال صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم فسلمنا حين
 سلم) أي معه بحيث كان ابتداء سلامهم بعد ابتداء سلامه وقبل فراغه منه وجوز الزين بن المنير
 أن يكون المراد أن ابتداءهم بعد اتمامه والحديث قد سبق مطولا (باب من لم ير ردا السلام) من
 المأمومين (على الامام) بتسليمه ثلاثة بين التسليمين (واكتفى بتسليم الصلاة) وهو التسليمان خلافا
 لمن استحب ذلك من المالكية * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة الأزدي
 المروزي) (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك) (قال أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن
 مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (محمود بن الربيع وزعم) المراد به هنا الخبر المحقق لانه اللائق
 بالمقام لان محمود موثق عند الزهري فقوله عنده محقق (أنه عقل) بفتح القاف أي فهم (رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعقل حجة) نصب بعقل (بجهام من دلو) جملة في محل نصب على أنها صفة لجمعة
 ومن بيانية (كان) أي الدلو (في دارهم) ولا يورى ذرو الوقت كانت أي من بئر كانت في دارهم
 (قال سمعت عتبان بن مالك الانصاري ثم أجد بني سالم) نصب أحد عطف على الانصاري المنصوب
 صفة لعتبان المنصوب بسمعت وجوز الكرماني أن يكون أحد عطف على عتبان يعني سمعت عتبان
 وسمعت أحد بني سالم أيضا فيكون السماع من اثنين ثم فسر المبهم بالحصين بن محمد الانصاري
 وتعقبه الحافظ ابن حجر بأن الأصل عدم التقدير في ادخال سمعت بين ثم وأحد وبأنه يلزم منه أن
 يكون الحصين بن محمد هو صاحب القصة المذكورة وأنها تعددت له ولعتبان وليس كذلك فان
 الحصين المذكور لا صحبة له اه وتعقبه العيني بأن الملازمة ممنوعة لان كون الحصين غير
 صحابي لا يقتضي الملازمة التي ذكرها لانه يحتمل أن يكون الحصين سمع ذلك من صحابي آخر
 والراوى طوى ذكره كفاء بذكر عتبان اه فليتأمل (قال) أي عتبان (كنت أصلي لقومي
 بني سالم فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت) له (إني أنكرت بصرى وان السيول تحول بيني
 وبين مسجد قومي) بجماعهم لانه مضمومة أي تكون حائلة تصدقني عن الوصول الى مسجد قومي
 (فلوددت) أي فوالله لو ددت (أنك جئت فوصلت في بيتي مكانا أتخذه) بالرفع والجر لموقعه
 جواب التمني المستفاد من وددت وفي غير رواية أبي ذرو الاصلي وابن عساكر حتى أتخذه (مسجدا
 فقال) عليه الصلاة والسلام (أفعل) ذلك (إن شاء الله) تعالى قال عتبان (فعدا على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) الصديق رضي الله عنه (معه بعدما اشتد النهار) أي ارتفعت
 الشمس (فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم) في الدخول لبيتي (فأذنت له) فدخل (فلم يجلس حتى
 قال أين تحب أن أصلي من بيتك فأشار اليه من المكان الذي أحب أن يصلي فيه) فيه التفات اذ
 ظاهر السياق يقتضي أن يقول فأشرت أو الذي أشار هو النبي صلى الله عليه وسلم الى المكان
 الذي هو محبوب لعتبان أن يصلي فيه قال العيني وفيه اظهار محجزة له عليه الصلاة والسلام حيث
 أشار الى المكان الذي كان مراد عتبان صلاته عليه الصلاة والسلام فيه اه ويحتمل أن تكون
 من التبعيض ولا ينافي ما في الرواية السابقة فأشرت لاحتمال أن كلامهما أشار معا ومتقدما

الأفصح الأشهر وبه جاء القرآن العزيز والثاني فصيح أيضا وقد قال بعض العلماء إنه انحاجء بالباء لاراء

فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٣٦) ضحك حتى بدت نواجذه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن عبد ثناء عن ابن مسعود عن عبد ثناء عن

ابن مسعود عن أنس عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

أومأ خرا (فقام) عليه الصلاة والسلام (فصفقنا) بالفاء فصا دمهملة ثم فاءين وللأصلي وصفقنا (تخلفه) ثم سلم وسلمنا حين سلم) هذا موضع الترجمة وظاهره أنهم سلموا نظير سلامه وسلامه أما واحدة وهي التي يتحمل بها من الصلاة وأما هي وأخرى معها فيحتاج من استحباب تسليمة ثالثة على الإمام بين التسليمتين إلى دليل خاص قال التيمي في ما نقله البرماوي كان مسجدة مسجد المهاجرين يسلمون واحدة ولا يردون على الإمام ومسجدة الانصار تسليمتين وقال مالك يسلم المأموم عن يمينه ثم يرد على الإمام ومن قال بتسليمتين من أهل الكوفة يجعلون التسليمة الثانية وذا على الإمام اه وقال شيخ المالكية خليل في مختصره ورد مقتد على امامه ثم يساره وبه أحد وجهي تسليمة التحليل فقط قال شارحه أما سلام التحليل فيستوي فيه الإمام والمأموم والغزو يسلم للمأموم أن يرد عليه تسليمتين ان كان على يساره أخذ أو لا هيأ يرد هاهنا على امامه والثانية على من على يساره ومن السنن الجهر بتسليمة التحليل فقط قال مالك رحمه الله ويحكي تسليمة الرد (باب الذكر بعد الفراغ من الصلاة) المكتوبة * وبه قال (حدثنا اسحق بن نصر) هو اسحق بن ابراهيم بن نصر (قال حدثنا) ولان عساكر أخبرنا (عبد الرزاق) بن همام (قال أخبرنا ابن جريج) انضم الجيم أوله وفتح الراء عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخيرني) بالافراد (عرو) بفتح العين ابن دينار (أن أبا معبد) بفتح الميم وسكون العين وفتح الموحدة آخره دال مهملة اسمه نافذ (مولي ابن عباس) أخبره أن ابن عباس رضي الله عنهما أخبره أن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من الصلاة (المكتوبة) كان على عهد النبي (ولاي ذرفي نسخة وأبي الوقت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي على زمانه فله حكم الرفع وجل الشافعي رحمه الله فيما حكاه النووي رحمه الله هذا الحديث على أنهم جهره وبه وقتا يسير الأجل لتعليم صفة الذكرا لأنهم داموا على الجهر به والمختار أن الإمام والمأموم يخفيان الذكر إلا أن احتج إلى التعليم * (و) بالاسناد السابق كما عند مسلم عن اسحق بن منصور عن عبد الرزاق به (قال ابن عباس) رضي الله عنهما وسقط واو وقال للأصلي (كنت أعلم) أي أظن (إذا انصرفوا بذلك) أي أعلم وقت انصرافهم برفع الصوت (إذا سمعته) أي الذكر وظاهره أن ابن عباس لم يكن يحضر الصلاة في الجماعة في بعض الاوقات لصغره أو كان حاضرا لكنه في آخر الصفوف فكان لا يعرف انقضاءها بالتسليم وإنما كان يعرفه بالتكبير قال الشيخ تقي الدين ويؤخذ منه أنه لم يكن هناك مبلغ جهر الصوت يسمع من بعد اه وسقط للأصلي قوله وقال ابن عباس رضي الله عنهما * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني وسقط لفظ ابن عبد الله عند الأصلي (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا عمرو) بفتح العين ابن دينار كذا اللابوين وابن عساكر والأصلي بقوت عمرو وسقط في بعض النسخ ولا بد من ثبوته وللأصلي عن عمرو بديل حدثنا (قال أخيرني) بالافراد (أبو معبد) مولي ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما قال كنت أعرف انقضاء صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالتكبير أي بعد الصلاة وفي السابقة بالذكر وهو أعم من التكبير والتكبير أخص وهذا مغفيل السابق (قال علي) هو ابن المدني وفي رواية المستمل والكشميني وقال بالواو وللأصلي حدثنا علي بديل قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (قال كان أبو معبد أصدق مؤالي ابن عباس) رضي الله عنهما التفضل فيه باعتبار أفراد الخبر والافضل الصدق لا يتفاوت (قال علي واسمه نافذ) بالنون وكسر الفاء آخره معجمة وزاد مسلم قال عمرو يعني ابن دينار ذكر ذلك لأبي معبد فأنكره وقال لم أحدثك بهذا قال عمرو وقد أخبرني به قبل ذلك وهذه مسألة معروفة عند أهل علم الحديث وهي انكار الأصل لتحديث الفرع وصورها أن يروى ثقة عن ثقة حديثا فكذب المزور عن

(قوله) رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه) هو بالجيم والذال المعجمة قال أبو العباس ثعلب وجاهير العلماء من أهل اللغة وغيره أرب الحديث وغيرهم المراد بالنواجذه الأنياب وقيل المراد بالنواجذه الضواحل وقيل المراد بها الأضراس وهذا هو الأشهر في إطلاق النواجذ في اللغة ولكن الصواب عند الجماهير ما قدمناه وفي هذا جواز الضحك وأنه ليس بمكروه في بعض المواطن ولا يعسقط للزوجة إذا لم يجاوز به الحد المعتاد من أمثاله في مثل تلك الحال والله أعلم (قوله) صلى الله عليه وسلم فيقول الله تعالى له اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها وفي الرواية الأخرى لك الذي غنيت وعشرة أضعاف الدنيا) هاتان الروايتان بمعنى واحد وإحدىاهما تفسير الأخرى فالمراد بالأضعاف الأمثال فان المختار عند أهل اللغة أن الضعف المثل وأما قوله صلى الله عليه وسلم في الأخرى في الكتاب فيقول الله تعالى أريضيك أن أعطيكَ الدنيا ومثلها معها وفي الرواية الأخرى أريض أن يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا فيقول رضى رب فيقول لك ذلك ومثله ومثله ومثله ومثله ومثله فيقول هذا لك وعشرة أمثاله فهاتان الروايتان لا تختلفان الأوليين فان المراد بالأولى من هاتين أن يقال له أولاً لك الدنيا ومثلها ثم زاد إلى تمام عشرة أمثالها كما بينه في الرواية الأخيرة وأما الأخيرة فالمراد بها أن أحد ملوك الدنيا

قال آخر من يدخل الجنة رجل فهو عيشى مرة ويكبو مرة وتسفغه النار مرة (١٣٧) فإذا ما جاوزها التفت إليها فقال تبارك

الذي نحافى منك لقد أعطاني الله شسأما أعطاه أحدا من الأولين والآخرين فترفع له شجرة فيقول أي رب أدنني من هذه الشجرة فلا أستظل بظلها وأشرب من مائها فيقول الله عز وجل يا ابن آدم لعلني أن أعطيتموها سألتي غيرها فيقول لا يارب ويعاهده أن لا يسأله غيرها وربه تعالى يعذره لأنه يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة هي أحسن من الأولى فيقول أي رب أدنني من هذه الشجرة لأشرب من مائها وأستظل بظلها لا أسألك غيرها فيقول يا ابن آدم ألم تعاهدني أن لا تسألني غيرها فيقول لعلني أن أدنيتك منها تسألني غيرها فيعاهده أن لا يسأله غيرها وربه تعالى يعذره لأنه يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة عند باب الجنة هي أحسن من الأولين فيقول أي رب أدنني من هذه الشجرة لأستظل بظلها وأشرب من مائها لا أسألك غيرها

لا ينتهي ملكه إلى جميع الأرض بل يملك بعضها ثم منهم من يكثر البعض الذي يملكه ومنهم من يقل بعضه فمعطى هذا الرجل مثل أحد مائة الدنيا خمس مرات وذلك كله قدر الدنيا كلها يقال له لك عشرة أمثال هذا فعود معني هذه الرواية إلى موافقة الروايات المتقدمة والله الحمد وهو أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم آخر من يدخل الجنة رجل فهو عيشى مرة ويكبو مرة وتسفغه النار مرة) أما ويكبو فعناه يسقط على وجهه وأما يسفغه

وفي ذلك تفصيل لأنه إما أن يجزئ بتكذيبه له أم لا وإذا جزم فتارة يصرح بالتكذيب وتارة لم يصرح به فان لم يجزئ بتكذيبه كأن قال لأذكره فاتفقوا على قبوله لان الفرع ثقة والاصل لم يطعن فيه وان جزم وصرح بتكذيبه فاتفقوا على رده لأن جزم الفرع يكون الاصل حديثه يستلزم تكذيبه للاصل في دعواه أنه كذب عليه وليس قبول قول أحدهما أولى من الآخر وان جزم ولم يصرح بالتكذيب كقول معبد لم أحذثكم بهذا فسوى ابن الصلاح تبع الخطيب بينهما أيضا وهو الذي مشى عليه الحافظ ابن حجر رحمه الله في شرح النخبة لكن قال في فتح الباري ان الرابع عند الحديثين القبول وتمسك بصنيع مسلم حيث أخرج حديث عمرو بن دينار هذا مع قول أبي معبد لم يروا أحذثكم به فانه دل على أن مسلما كان يرى صحة الحديث ولو أنكره راويه اذا كان الناقل عنه ثقة ويعضده تصحيح البخاري أيضا وكانهم حملوا الشيخ على النسيان وتؤيده قول الشافعي رحمه الله في هذا الحديث بعينه كأنه نسي بعد أن حدثه لكن الحاق هذه اللفاظ بالصورة الثانية أظهر ولعل تصحيح هذا الحديث بخصوصه لم يرج اقتضاه تحسنا للظن بالشيخين لاسيما وقد قيل كما أشار إليه الامام غير الدين في المحصول ان الراداعا هو عند التساوي فلورج أحدهما عمل به قال الحافظ ابن حجر وهذا الحديث من أمثلة هذا مع أنه قد حكى عن الجمهور من الفقهاء في هذه الصورة القبول وعن بعض الحنفية ورواية عن أحمد الردياس على الشاهد وبالجملة فظاهر صنيع ابن حجر اتفاق الحديثين على الردي في صورة التصريح بالكذب وقصر الخلاف على هذه وفيه نظر فان الخلاف موجود في متوقف ومن قائل بالقبول مطلقا وهو اختيار ابن السبكي تبع لابي المظفر بن السمعاني وقال به أبو الحسين بن القطان وان كان الآمدى والهندي حكما الاتفاق على الردم من غير تفصيل وهو مما يساعد ظاهر صنيع الحافظ ابن حجر في الصورة الثانية وبنازع في الثالثة ويحاج بأن الاتفاق في الثانية والخلاف في الثالثة انما هو بالنظر للحديثين خاصة وهذه الجملة من قوله قال على إلى آخرها ثابتة في أول الحديث اللاحق عند الاصيلي وفي آخره عند الثلاثة الأيوبي وابن عساكر وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا محمد بن أبي بكر) بن علي ابن عطاء من مقدم المقدسي البصري (قال حدثنا معمر) هو ابن سليمان بن طرخان البصري ولا بن عساكر المعمر (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب المدني (عن سمي) بضم السين المهملة وفتح الميم مولى أبي بكر بن عبد الرحمن (عن أبي صالح) ذكوان السمان (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال جاء الفقراء) فهم أبو ذر كما عند أبي داود وأبو الدرداء كما عند النسائي (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اذهب أهل الدور) بضم الدال المهملة والمثناة جمع ذر بفتح الدال وسكون المثناة (من الاموال) بيان الدور وتأكيده لان الدور يحجب بمعنى المال الكثير وبمعنى الكثير من كل شيء (بالدرجات العلاء) في الجنة أو المراد علوا القدر عنده تعالى (والنعيم المقيم) الدائم المستحق بالصدقة (يصاون كما نصلي ويصومون كما نصوم) زاد في حديث أبي الدرداء عند النسائي في اليوم واليلة ويذكرون كأن ذكر وللزار من حديث ابن عمر وصدقوا تصديقنا وآمنوا ايماننا (ولهم فضل أموال) بالاضافة ولأى ذرعن الكشمهني ولهم فضل من أموال وللأصيلي فضل الأموال (يحبون بها ويعتقون ويجهادون ويتصدقون) في رواية ابن عجلان عن سمي عند مسلم ويتصدقون ولا تعتقون ولا تعتق (قال) عليه الصلاة والسلام وللأصيلي وأبي ذر فقال (ألا أحذثكم بما) أي بشئ (ان أخذتم أدر كنتم) بذلك الشئ وضبط في اليونانية على قوله أحذثكم ولا في ذر في نسخة والأصيلي ألا أحذثكم بأمر ان أخذتم به أدر كنتم (من سبقكم) من أهل الاموال في الدرجات العلاء والجملة في موضع نصب مفعول أدر كنتم وسقط قوله بما في أكثر الروايات وكذا قبله به وقد فسر الساقط في الرواية الأخرى وسقط

فيقول يا ابن آدم ألم تعاهدني أن لا تسألني غيرها (١٣٨) قال بلى يارب هذه لأسألك غيرها ورب تعالي يعذره لأنه يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه

منها فإذا أدناه منها فسمع أصوات أهل الجنة فيقول أي رب أدخلنيها فيقول يا ابن آدم ما يصير بني منك أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها فيقول أي رب أتستهزئ مني وأنت رب العالمين فضحك ابن مسعود فقال ألا تسألوني مم أضحك قالوا مم تضحك قال هكذا ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا مم تضحك يا رسول الله قال من ضحك رب العالمين حين قال أتستهزئ مني وأنت رب العالمين فيقول اني لا أستهزئ منك ولكني على ما أشاء قادر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة - حدثنا يحيى بن أبي بكر - حدثنا زهير بن محمد عن سهيل بن

(قوله صلى الله عليه وسلم لأنه يرى ما لا صبر له عليه) كذا هو في الأصول في المرتين الأوليين وأما الثالثة فوقع في أكثر الأصول ما لا صبر له عليها وفي بعضها عليه وكلاهما صحيح ومعنى عليها أي نعمة لا صبر له عليها أي عنها (قوله عز وجل يا ابن آدم ما يصير بني منك) هو بفتح الباء واسكان الصاد المهملة ومعناه يقطع مسئلتك مني قال أهل اللغة الصرى بفتح الصاد واسكان الراء هو القطع وروى في غير مسلم ما يصير لك مني قال إبراهيم الحارثي هو الصواب وأكرر الرواية التي في صحيح مسلم وغيره ما يصير بني منك وليس هو كما قال بل كلاهما صحيح فان السائل متى انقطع من المسؤل انقطع المسؤل منه والمعنى أي شئ يرضيك ويقطع السؤال بيني وبينك والله أعلم (قوله قالوا مم تضحك يا رسول الله قال من ضحك

أيضا قوله من سبقكم في رواية الاصيلي والسبقية المذكورة رجع ابن دقيق العيد أن تكون معنوية وجوز غيره أن تكون حسية قال الحافظ والاول أولى اه (ولم يدرككم أحد بعدكم) لا من أصحاب الاموال ولا من غيرهم (وكنتم خبيرين أنتم بين ظهرانيه) بفتح النون مع الأفراد ولا يذروا الاصيلي وابن عساكر بين ظهرانيهم أي من أنتم بينهم (الامن عمل) من الاغنياء (مثله) فليست خير امنه لأن هذا هو نقيض الحكم الثابت للثني منه وانتفاء خيرية المخاطبين بالنسبة الى من عمل مثل عملهم صادق بمساواتهم - لهم في الخيرية وبهذا يجاب عن استشكل ثبوت الافضلية في خير مع التساوي في العمل المفهوم من قوله أدركتم وهو أحسن من التأويل بالامن عمل مثله وزاد غيره من فعل البر أشار اليه البدر الدمايني لكن لا يمتنع أن يفوق الذ كرم مع سهولته الاعمال الشاقة الصعبة من الجهاد ونحوه وان ورد أفضل العبادات أجزؤها لان في الاخلاص في الذ كرم من المشقة ولا سيما الحمد في حال الفقر ما يصير به أعظم الاعمال وأيضا فلا يلزم أن يكون الثواب على قدر المشقة في كل حال فان ثواب كلمة الشهادتين مع سهولتها أكثر من العبادات الشاقة وإذا قلنا ان الاستثناء المتعقب للجمل عائد على كلها يلزم قطعاً أن يكون الاغنياء أفضل اذ معناه ان أخذتم أدركتم الامن عمل مثله فانكم لا تدركون (تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة) أي مكتوبة وعند المصنف في الدعوات دبر كل صلاة ورواية خلف مفسرة لرواية دبر وللغريبي من حديث أبي ذر يترك صلاة أي تقولون كل واحد من الثلاثة (ثلاثا وثلاثين) فالجموع لكل فرد فردوا الأفعال الثلاثة تنازعت في الظرف وهو خلف وفي ثلاثا وثلاثين وهو مفعول مطلق وقيل المراد المجموع للجميع فاذا وزع كان لكل واحد من الثلاثة أحد عشر وبدأ بالتسبيح لانه يتضمن نفي النقائص عنه تعالى ثم نفي بالحمد لانه يتضمن اثبات الكمال له اذ لا يلزم من نفي النقائص اثبات الكمال ثم نفي بالتكبير اذ لا يلزم من نفي النقائص واثبات الكمال نفي أن يكون هناك كبير آخر وقد وقع في رواية ابن عجلان تقديم التكبير على التمجيد ومثله لأبي داود من حديث أم حكيم وله في حديث أبي هريرة يكبر ويحمد ويسبح وهذا الاختلاف يدل على أن لا ترتيب فيه ويستأنس له بقوله في حديث الباقيات الصالحات لا يضرك بأيهن بدأت لكن ترتيب حديث الباب الموافق لاكثر الاحاديث أولى لما مر قال سمي (فاختلفنا بيننا) أي أنا وبعض أهلي هل كل واحد ثلاثا وثلاثين أو المجموع فقال بعضنا تسبح ثلاثا وثلاثين ويحمد ثلاثا وثلاثين وتكبر أربعاً وثلاثين (قال سمي (فرجعت اليه) أي الى أبي صالح والقائل أزبعاً وثلاثين بعض أهل سمي أو القائل فاختلفنا أبو هريرة والضمير في فرجعت له وفي اليه النبي صلى الله عليه وسلم والخلاف بين الصحابة وهم القائلون أربعاً وثلاثين كما هو ظاهر الحديث لكن الاول أقرب لوروده في مسلم ولفظه قال سمي فحدثت بعض أهلي هذا الحديث فقال وهمت فذكر كلامه قال فرجعت الى أبي صالح الآن مسلم لم يوصل هذه الزيادة (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم أو أبو صالح (تقول سبحان الله والحمد لله والله أكبر حتى يكون) العدد (منهن كلهن ثلاثا وثلاثين) وهل العدد للجميع أو المجموع * ورواية ابن عجلان ظاهرها أن العدد للجميع ورجحه بعضهم للاتيان فيه بواو والعطف والمختار أن الأفراد أولى لتمييزه باحتياجه الى العدد وله على كل حركة لذلك سواء كان بأصابعه أو بغيرها ثواب لا يحصل لصاحب الجمع منه الا الثلث ثم ان الأفضل الاتيان بهذا الذي ذكر متابعاً في الوقت الذي عين فيه وهل اذا زيد على العدد المنصوص عليه من الشارع يحصل ذلك الثواب المترتب عليه أم لا قال بعضهم لا يحصل لأن تلك الأعداد حكمة وخاصة وان خفيت علينا لان كلام الشارع لا يخلو عن حكم فربما تفوت بمجازة ذلك العدد

صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى أهل الجنة منزلة رجل صرف الله تعالى وجهه عن النار قبل الجنة ومثله شجرة ذات ظل فقال أي رب قدمني إلى هذه الشجرة لأكون في ظلها وساق الحديث بنحو حديث ابن مسعود ولم يذكر فيه قول يا ابن آدم ما يصيرني منك إلى آخر الحديث وزاد فيه ويذكره الله تعالى سل كذا وكذا فإذا انقطع به الأماني قال الله هــ بولك وعشرة أمثاله قال ثم يدخل بيته فتدخل عليه زوجته من الحور العين فتقولان الحمد لله الذي أحياك لنا وأحيانا لك قال فيقول ما أعطى أحد مثل ما أعطيت

(قوله عن النعمان بن أبي عياش)

هو بالشين المعجمة وهو أبو عياش الزرقاني الأنصاري الصحابي المعروف في اسمه خلاف مشهور قيل زيد بن الصامت وقيل زيد بن النعمان وقيل عبيد وقيل عبد الرحمن (قوله صلى الله عليه وسلم فتدخل عليه زوجته من الحور العين فتقولان الحمد لله الذي أحياك لنا وأحيانا لك) هكذا ثبت في الروايات والأصول وزوجته بالتاء تشبه زوجة بالهاء وهي لغة صحبة معروفة وفيها أبيات كثيرة من شعر العرب وذكرها ابن السكيت وجاعات من أهل اللغة وقوله صلى الله عليه وسلم لم فتقولان هو بالتاء المثناة من فوق وأما ضبط هذا وإن كان ظاهرا لكونه مما يغلط فيه بعض من لا عير في قوله بالمشناة من تحت وذلك لحن لاشك فيه قال الله تعالى اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا وقال تعالى ووجد من دونهم امراةين تزدودان وقال الله تعالى ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا وقال تعالى فيهما عيمان تجريان وأما قولهما الحمد لله الذي أحياك لنا وأحيانا لك

والمعتد الحصول لأنه قد أتى بالمقدار الذي رتب على الاتيان به ذلك الثواب فلا تكون الزيادة مزيلة له بعد حصوله بذلك العدد أشار إليه الحافظ زين الدين العراقي وقد اختلفت الروايات في عدد هذه الأذكار الثلاثة ففي حديث أبي هريرة ثلاثا وثلاثين كما مر وعند النسائي من حديث زيد بن ثابت نحو عشرين ويزيدون فيها لا اله الا الله نحو عشرين وعند البزار من حديث ابن عمر احدى عشرة وعند الترمذي والنسائي من حديث أنس عشرة وفي حديث أنس في بعض طرقه ستا وفي بعض طرقه أيضا مرة واحدة وعند الطبراني في الكبير من حديث زميل الجهني قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الصبح قال وهو ثمان رجله سبحانه الله وبحمده وأستغفر الله إنه كان ثوبا سبعين مرة ثم يقول سبعين سبحانة الحديث وعند النسائي في اليوم والليلة من حديث أبي هريرة مرفوعا من سجدة بر كل صلاة مكتوبة مائة وكبر مائة ووجد مائة غفرت له ذنوبه وإن كانت أكثر من زبد البحر وهذا الاختلاف يحتمل أن يكون صدر في أوقات متعددة أو هو وارد على سبيل التخيير أو يختلف باختلاف الاحوال وقد زاد مسلم في رواية ابن عجلان عن سمي قال أبو صالح فرجع فقراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا سمع اخواننا أهل الاموال بما فعلنا فقالوا مثله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال المهلب في حديث أبي هريرة فضل الغني نصالا وتأويلا إذا استوت أعمالهم المفروضة فللغني حينئذ من فضل عمل البر ما لا سبيل للفقير اليه وتعبه ابن المنير بأن الفضل المذكور فيه خارج عن محل الخلاف اذا لا يختلفون في أن الفقير لم يبلغ فضل الصدقة وكيف يختلفون فيه وهو لم يفعل الصدقة وإنما الخلاف اذا قابلنا منزلة الفقير بثواب الصبر على مصيبة شطف العيش ورضاه بذلك بمنزلة الغني بثواب الصدقات أيهما أكثر ثوابا * ويأتي ان شاء الله تعالى مباحث هذه المسئلة في كتاب الأطعمة * ورواة حديث الباب ما بين بصري ومدني وفيه التحديث والنعنة والقول وآخرجه مسلم أيضا في الصلاة والنسائي في اليوم والليلة * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم (عن وراد) بفتح الواو وتشديد الراء آخره دال مهملة (كاتب المغيرة) بالاضافة ولأبي ذر كاتب للمغيرة (بن شعبة قال أملى عليّ المغيرة بن شعبة) سقط ابن شعبة في رواية أبي ذر والاصملي (في كتاب اليعاقبة) وكان المغيرة اذا ذل أميرا على الكوفة من قبل معاوية وكان السبب في ذلك أن معاوية كتب اليه اكتب إلى محمد بن سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب اليه (إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في بر كل صلاة) بضم الدال والموحدة وقد تسكن أي عقب كل صلاة (مكتوبة لا اله الا الله) بالرفع على الخبرية لا لأو على البدلية من الضمير المستتر في الخبر المقدر أو من اسم لا باعتبار محله قبل دخولها أو ان الاعمى غير أي لا اله غير الله في الوجود لا نالو جلنا الاعلى الاستثناء لم تكن الكلمة توحيد محضا وعورض بأنه على تأويل الابغير يصير المعنى نفى اله مغاير له ولا يلزم من نفى مغاير الشيء اثباته هنا فيعود الاشكال وأجيب بأن اثبات الاله كان متفقا عليه بين العقلاء الا أنهم كانوا يشتون الشركاء والأنداد فكان المقصود بهذه الكلمة نفى ذلك واثبات الاله من لوازم المعقول سلما أن لا اله الا الله دللت على نفى سائر الالهة وعلى اثبات الالهية لله تعالى الا أنهم باوضع الشرع لا بفهوم أصل اللغة اه * وقد يجوز ان نصب على الاستثناء أو الصفة لاسم لا اذا كانت بمعنى غير لكن المسموع الرفع قال البيضاوي في آية لو كان فهما آلهة الا الله أي غير الله وصف بالمالما تعذرا الاستثناء لعدم شمول ما قبلها لما بعده ودلالته على ملازمة الفساد لكون الالهة فيهما دونه والمراد ملازمته لكونها مطلقا ومعه جلالها على غير كما استثنى بغير جلالها عليها ولا يجوز الرفع على البدل لانه متفرع على الاستثناء ومشروط بأن يكون في كلام

تعالى ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا وقال تعالى فيهما عيمان تجريان وأما قولهما الحمد لله الذي أحياك لنا وأحيانا لك

حدثنا سعيد بن عمرو والأشعثي حدثنا (١٤٠) سفيان بن عيينة عن مطرف وابن أبيجر عن الشعبي قال سمعت المغيرة بن شعبه رواة أن شاء

الله تعالى ح وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان حدثنا مطرف بن طريف وعبد الملك بن سعيد سمعا الشعبي يخبر عن المغيرة بن شعبه قال سمعته على المنبر يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني بشر بن الحكم واللفظ له حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا مطرف وابن أبيجر سمعا الشعبي يقول سمعت المغيرة بن شعبه يخبر به الناس على المنبر قال سفيان رفعه أحدهما أراه ابن أبيجر قال سأل موسى صلى الله عليه وسلم ربه سبحانه وتعالى ما أدنى أهل الجنة منزلة قال هو رجل يجي بعد ما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أي رب كيف

ففعناه الذي خلقنا لنا وخلقنا لك وجمع ينشأ في هذه الدار الدائمة السرور والله أعلم (قوله حدثنا سعيد بن عمرو والأشعثي) هو بالناء الثلاثة بعد العين المهملة منسوب إلى جده الأشعث وقد تقدم بيانه (قوله عن ابن أبيجر) هو بفتح الهمزة وسكان الباء الموحدة وفتح الجيم واسمه عبد الملك بن سعيد بن حيان بن أبيجر وهو تابعي سمع أبا الطفيل عامر بن واثله وقد سماه منسما في الطريق الثاني فقال عبد الملك بن سعيد (قوله عن مطرف وابن أبيجر عن الشعبي) قال سمعت المغيرة بن شعبه رواة أن شاء الله تعالى وفي الرواية الأخرى سمعته على المنبر يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الرواية الأخرى عن سفيان عن مطرف وابن أبيجر عن الشعبي عن المغيرة قال سفيان رفعه أحدهما أراه ابن أبيجر قال سأل موسى صلى الله عليه وسلم ربه سبحانه وتعالى ما أدنى أهل الجنة منزلة (الشرح) أعلم أنه قد تقدم في الفصول التي في أول الكتاب أن قولهم رواة أو يرفعه فيهما

غير موجب وقد أشبعنا القول في مباحث ذلك في أول كتاب الإيمان عند قوله بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله ثم أعلم أنه لا خلاف أن في قولك قام القوم إلا زيد المخبر ما ومخرجه وأن المخرج ما بعد الأول والمخرج منه ما قبلها ولكن قبل الأشياء القيام والحكم به والقاعدة أن ما خرج من نقيض دخل في النقيض الآخر واختلفوا هل زيد مخرج من القيام أو من الحكم به والذي عليه محققو النجاة والفقهاء أنه مخرج من القيام فيدخل في عدم القيام فهو غير قائم وقيل مخرج من الحكم بالقيام فيدخل في عدم الحكم فهو غير محكوم عليه وهو قول قوم من الكوفيين ووافقهم الحنفية فعندنا أن الاستثناء من النفي إثبات ومن الإثبات نفي. وعندهم أن المستثنى غير محكوم عليه بشئ ومن حجج الجمهور الاتفاق على حصول التوحيد بقولنا لا إله إلا الله وذلك إنما يتشبه على قولنا أن المستثنى محكوم عليه لا على قولهم أنه مسكوت عنه فافهمه قاله ابن هشام (وحده) بالنصب على الخلق أي لا إله منفردا وحده (لا شريك له) عقلا ونقلا * أما أول فلا وجود الهين محال أدل وفرضنا وجودهما كان كل واحد منهما قادرا على كل المقدورات فلو فرضنا أن أحدهما أراد تحريك زيد أو ألا تحركه فإما أن يقع المرادان وهو محال لاستحالة الجمع بين الضدين أو لا يقع واحد منهما وهو محال لأن المانع من وجود مراد كل واحد منهما حصول مراد الآخر ولا يتبع وجود مراد هذا إلا عند وجود مراد الآخر وبالعكس فلو امتنع ما عاود ذلك محال لوجهين الأول أنه لما كان كل واحد منهما قادرا على ما لا نهاية له امتنع كون أحدهما أقدر من الآخر بل يستويان في القدرة فيستحيل أن يصير مراد أحدهما أولى بالوقوع من الآخر بل يزم ترجيح أحد المتساويين من غير مرجح وهذا محال الثاني أنه أن وقع مراد أحدهما دون الآخر فالذي يحصل مراده الله قادر والذي لا يحصل مراده عاجز فلا يكون لها * وأما ثانيا فلقوله تعالى وإلهكم الله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم قل هو الله أحد لا تتخذوا الهين اثنين إنما هو الله واحد هو الأول والآخر والاول هو الفرد السابق وذلك يقتضي أن لا شريك له وهو تاسد لقوله وحده لأن المتصف بالوحدانية لا شريك له (له الملك) بضم الميم أي أوصاف الخلوقات (وله الحمد) زاد الطبراني من طريق أخرى عن المغيرة يحيى وعيمت وهو حي لا يموت بيده الخير (وهو على كل شئ قدير اللهم لا مانع لما أعطيت) أي الذي أعطيته (ولا معطى لما منعت) أي الذي منعته وزاد في مسند عبد بن حميد من رواية معمر عن عبد الملك بن عمر بهذا الاستناد ولا راد لما قضيت وقد أجاز البغداديون كتابته عليه صاحب المصابيح ترك التنوين الاسم المطول فأجازوا الطالع جبلا أجروه في ذلك مجرى المضاف كما جرى مجراه في الأعراب قال ابن هشام وعلى ذلك يخرج الحديث وتبعه الزركشي في تعليق العمدة قال الدماميني بل يخرج الحديث على قول البصريين أيضا بأن يجعل مانع اسم لا مفردا مبنيا معها ما لتركيبه معها تركيب خمسة عشر وإما تضمنه معنى من الاستغراقية على الخلاف المعروف في المسئلة والخبر محذوف أي لا مانع مانع لما أعطيت واللام التقوية فلما أن تقول تتعلق ولك أن تقول لا تتعلق وكذا القول في ولا معطى لما منعت وجوز الحذف ذكر مثل المحذوف وحسنه دفع التكرار فظهر بذلك أن التنوين على رأى البصريين ممتنع ولعل السر في العدول عن تنوينه إرادة التنصيص على الاستغراق ومع التنوين يكون الاستغراق ظاهرا لانصاف فان قلت إذا نون الاسم كان مطولا ولا عاملة وقد تقرر أنها عند العمل ناصة على الاستغراق قلت خص بعضهم الاستغراق بحالة البناء من جهة تضمن معنى من الاستغراقية ولو سلم ما قلته لم يتعين عملها في هذا الاسم المنصوب حتى يكون النص على الاستغراق حاصلا لا محتمل أن يكون منصوبا بفعل محذوف أي لا نجد ولا نرى مانعا ولا معطيا فعدل إلى البناء لسلامته من هذا الاحتمال اه (ولا ينفع ذا الجند منكم الجند) بفتح الجيم

سبحانه وتعالى ما أدنى أهل الجنة منزلة (الشرح) أعلم أنه قد تقدم في الفصول التي في أول الكتاب أن قولهم رواة أو يرفعه فيهما

وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ملك (١٤١) ملك من ملوك الدنيا فيقول رضيت رب

أو ينمي أو يبلغ به كلها ألفاظ موضوعة عند أهل العلم لاضافة الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاخلاف في ذلك بين أهل العلم فقلوه رواية معناه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ينه هنا في الرواية الثانية وأما قوله رواية ان شاء الله فلا يضره هذا الشك والاستثناء لانه جزم به في الروايات الباقية وأما قوله في الرواية الاخيرة رفعه أحدهما فعناه أن أحدهما رفعه وأضافه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والآخر وقفه على المغيرة فقال عن المغيرة قال سألت موسى صلى الله عليه وسلم والضمير في أحدهما ما يعود على مطرف وابن أبيجر شيخني سفيان فقال أحدهما عن الشعبي عن المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سألت موسى صلى الله عليه وسلم وقال الآخر عن الشعبي عن المغيرة قال سألت موسى ثم انه يحصل من هذا أن الحديث روى مرفوعا وموقوفا وقد قدمنا في الفصول المتقدمة في أول الكتاب أن المذهب الصحيح المختار الذي عليه الفقهاء وأصحاب الاصول والمحققون من الحديث أن الحديث اذا روى متصلا وروى مرسلا وروى مرفوعا وروى موقوفا فالحكم للموصول والمرفوع لانها زيادة ثقة وهي مقبولة عند الجاهلير من أصحاب فنون العلوم فلا يقدح اختلافهم ههنا في رفع الحديث ووقفه لاسما وقد رواه الآكثرون مرفوعا والله أعلم (وأما قول موسى صلى الله عليه وسلم ما أدنى أهل الجنة كذا هو في الاصول ما أدنى وهو صحيح ومعناه ماصفة أو ماعلامه أدنى أهل

فيهما أي لا ينفع ذا الغنى عند غناه انما ينفعه العمل الصالح فن في منك (٣) بمعنى البذل كقوله تعالى أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة أي بدل الآخرة (وقال شعبه) مما وصله السراج في مسنده والطبراني في الدعاء وابن حبان (عن عبد الملك) في رواية أبي ذر والاصيلي زيادة ابن عمير (هكذا) الحديث السابق أي رواه عنه كباروا وسفيان عنه (و) قال شعبه أيضا (عن الحكم) بن عتيبة مما وصله السراج والطبراني وابن حبان وثبت واو وعن الحكم لابن عساكر (عن القاسم بن مخيمرة) بضم الميم وفتح المجمة وسكون المشاء وكسر الميم بعد هاء راء مفتوحة (عن ورا دهمنا) الحديث أيضا ولغظه كلفظ عبد الملك بن عمير الا أنهم قالوا فيه كان اذا قضى صلاته وسلم قال الخ (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي رجاء وعبد بن جند من طريق سليمان التيمي كلاهما عن الحسن أنه قال في قوله تعالى وأنه تعالى جذر بنا (جذغني) بالرفع بلا تنوين على سبيل الحكاية مبتدأ خبره غني أي الحديث تفسيره غني ولكن رتبة الجدغني وسقط هذا الاثر في رواية الاصيلي وابن عساكر وتعليق الحكم مؤخر عن تعليق الحسن في رواية أبي ذر ومقدم عليه في رواية كريمة وهو الاصول لأن قوله عن الحكم معطوف على قوله عن عبد الملك وقوله قال الحسن جذغني معترض بين المعطوف والمعطوف عليه * ورواه هذا الحديث الحسة كوفيون الا محمد بن يوسف وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الاعتصام والرقاق والقدر والدعوات ومسلم وأبو داود والنسائي في الصلاة هذا (باب) بالتنوين (يستقبل الامام الناس) بوجهه (اذا سلم) من الصلاة * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي (قال حدثنا جرير بن حازم) بالحاء المهملة والزاى (قال حدثنا أبو رجاء) بتخفيف الجيم مدودا عمران بن تميم العطاردي (عن سمرة بن جندب) بضم الميم وضم الدال المهملة وفتحها رضى الله عنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى صلاة) أي فرغ منها (أقبل علينا بوجهه) الشريف قال ابن المنير استدار الامام للمؤمنين انما هو لحق الامامة فاذا انقضت الصلاة زال السبب فاستقبلهم حينئذ يرفع الخيلاء والترفع على المؤمنين اه وقيل الحكمة فيه تعريف الداخل بأن الصلاة انقضت اذ لو استمر الامام على حاله لأوهم أنه في التشهد مثلا * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي وللاصيلي قال عبد الله بن مسلمة (عن مالك) امام دار الهجرة (عن صالح بن كيسان عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود) بتضغير العبد في الاول وضم العين واسكان المشاء الفوقية في الثالث (عن زيد بن خالد الجهني أنه قال صلى لنا) أي لأجلنا (رسول الله) وللاصيلي وأبي ذر صلى الله عليه وسلم (صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية) بحاء مضمومة ودال مفتوحة مهملة مخففة الياء عند بعض المحققين وهو الذي في الفرع مشددة عند أكثر الحديثين موضع على نحو مرسله من مكة شئ بيترهناك وبه كانتبيعة الرضوان تحت الشجرة سنة ست من الهجرة (على اثر سماء كانت) بضمير التأنيث عائد الى سماء واثر بكسر الهمزة واسكان المثلثة في الفرع ويجوز فتحهما أي على أثر مطرة كانت (من الليلة) ولأبي ذر من الليل (فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام من الصلاة (أقبل على الناس) بوجهه الشريف (فقال) لهم (هل تدرؤن ماذا قال ربكم) استفهام على سبيل التنبيه (قالوا الله ورسوله أعلم) بما قال (قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر) الكفر الحقيقي لأنه قابله بالايمان حقيقة لانه اعتقد ما يفضي الى الكفر وهو اعتقاد أن الفعل للكوكب وأما من اعتقد أن الله هو خالقه ومخترعه وهذا أمقاة له وعلامه بالعادة فلا يكفر أو المراد كفر النعمة لاضافة الغث الى الكوكب قال الزركشي والاضافة في عبادي للتغليب وليست للتشريف كهى في قوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان لأن الكافر ليس من أهله وتعقبه في المصابع فقال التغليب على

الجنة وقد تقدم أن المغيرة يقال بضم الميم وكسر هالفتان والضم أشهر والله أعلم (قوله كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم)

فيقول لك ذلك ومثله ومثله ومثله فقال (١٤٣) في الخامسة رضى رب فيقول هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما شئت نفسك ولدت

عيناك فيقول رضى رب قال رب فأعلاهم منزلة قال أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر قال ومصادقه في كتاب الله عز وجل فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين الآية * وحدنا أبو بكر يرب حدثنا عبيد الله الأشجعي عن عبيد الملك ابن أبيجر قال سمعت الشعبي يقول سمعت المغيرة بن شعبه يقول على المنبر إن موسى عليه السلام سأل الله تعالى عن أخس أهل الجنة منها حظا وساق الحديث بنحوه * حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا الأعمش

هو بفتح الهمزة والخاء قال القاضي هو ما أخذوه من كرامة مولا هم وحصلوه أو يكون معناه قصدوا منازلهم قال وقد ذكره ثعلب بكسر الهمزة (قوله صلى الله عليه وسلم فأعلاهم منزلة قال أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر قال ومصادقه في كتاب الله تعالى) أما أردت فيضم التاء ومعناه اخترت واصطفت وأما غرست كرامتهم بيدي إلى آخره فعناه اصطفتهم وتوليتهم فلا يتطرق إلى كرامتهم تغيير وفي آخر الكلام حذف اختصر للعلم به تقديره ولم يخطر على قلب بشر ما أكرمتهم به وأعدته لهم وقوله ومصادقه هو بكسر الميم ومعناه دليله وما يصدقه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم إن موسى صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى عن أخس أهل الجنة) هكذا ضبطناه في الحاء المعجمة وبعدها السين المشددة

خلاف الأصل ولم يجوز أن تكون الاضافة لجرد الملك (فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي وكافر بالكوكب) بالتنوين وللاربعة مؤمن بغير تنوين وثبت قوله بي لأبي ذر وسقطت لغیره وسقطت واو وكافر لابن عساكر وأبي ذر (وأما من قال بنوء كذا وكذا) بفتح النون وسكون الواو في آخره همزة أي بكوكب كذا وكذا سمي بنجوم منازل القمر أنواء وسمى نوا لأنه بنوء طالعنا سد مغيب مقابله بناحية المغرب وقال ابن الصلاح النوء ليس نفس الكوكب بل مصدرناه النجم اذا سقط وقيل نهض وطلع وبيانه أن ثمانية وعشرين نجما معروفة المطالع في أزمنة السنة وهي المعروفة بمنازل القمر يسقط في كل ثلاث عشرة ليلة نجم منها في المغرب مع طلوع مقابله في المشرق فكانوا ينسبون المطر للغارب وقال الأصمعي للطالع قسمية النجم نوا تسمية للفاعل بالمصدر والكشمية مطرنا بنوء كذا وكذا (فذلك كافر بي ومؤمن بالكوكب) وسقطت الواو لأبي ذر والوقت وابن عساكر وقد أجاز العلماء أن يقال مطرنا في نوء كذا * وبه قال (حدثنا عبد الله) أي ابن منبر كافي رواية أبي ذر وابن عساكر بصيغة اسم الفاعل من أنار وللأصلي وأبي الوقت ابن المنبر بالالف واللام لأن الاسم إذا كان في الأصل صفة يجوز فيه الوجهان أنه (سمع يزيد) زاد الأصلي وأبو ذر ابن هرون (قال أخبرنا جريد) بضم الحاء وفتح الميم (عن أنس) وللأصلي زيادة ابن مالك (قال آخر رسول الله) ولأبي ذر والأصلي النبي (صلى الله عليه وسلم الصلاة ذات ليلة) من باب اضافة المسمى إلى اسمه أو لفظة ذات مقجمة (الشرط الليل) الأول (ثم خرج علينا فلما صلى) أي فرغ من الصلاة (أقبل علينا بوجهه) الشريف (فقال ان الناس) الغير الحاضرين في المسجد (قد صلوا ورددوا واتكلمن) بالنون (ترأوا في) ثواب (صلاة ما انتظرتم الصلاة) أي مدة انتظارها * (باب مكث الامام في مصلاه بعد السلام) من الصلاة * وبالسند إلى المؤلف قال (وقال لنا آدم) بن أبي اباس وعادة المؤلف أن يستعمل هذا اللفظ في المذاكرة وهي أحط رتبة وعلى ذلك مشى الكرماني وتبعه البرماوي والعيني قال في الفتح وليس بمطرد فقد وجدت كثيرا مما قال فيه ذلك قد أخرجه في تصانيف أخرى بصيغة التحديث وانما عابر بذلك ليغير بينه وبين المرفوع كما عرفته بالاستقراء من صنيعه وتعبه العيني بأنه لا يلزم من كونه وحده الخ أن يكون المؤلف أسند هذا الأثر في تصنيف آخر بصيغة التحديث اه (حدثنا) وللأصلي أخبرنا (شعبة) ابن الحجاج (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان ابن عمر) بن الخطاب (يصلى) النفل (في مكانه الذي صلى فيه الفريضة) ولأبي ذر عن الجوى فريضة ورواه ابن أبي شيبه من وجه آخر عن أيوب عن نافع قال كان ابن عمر يصلى سجته مكانه (وفعله) أي صلاة النفل في موضع الفرض (القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضى الله عنهم وهذا وصله ابن أبي شيبه (ويذكر) بضم أوله مبنيًا للمفعول مما وصله أبو داود وابن ماجه لكن بمعناه (عن أبي هريرة رفعه) بفتح في الفرع أي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي غير الفرع رفعه بفتح فسكون فضم مصدر مضاف للفاعل مرفوع نائب عن الفاعل في يذكر ومفعوله جملة (لا يتطوع الامام) بضم العين أو محزوم بلا وكسر لا انتقاء الساكنين (في مكانه) الذي صلى فيه الفريضة (ولم يصح) ولابن عساكر ولا يصح هذا التعليق لضعف اسناده واضطراره تفريده ليث بن أبي سليم وهو ضعيف واختلف عليه فيه وفي الباب عن المغيرة بن شعبه مرفوعا أيضا مرفوعا بغير سند منقطع بلفظ لا يصلح الامام في الموضوع الذي صلى فيه حتى يتحول عن مكانه ولابن أبي شيبه بأسناد حسن عن علي قال من السنة أن لا يتطوع الامام حتى يتحول عن مكانه وكان المعنى في كراهة ذلك خشية التباس النافلة بالفريضة على الداخل * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) أي هشام بن عبد الملك

عن المعرور بن سويد عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم (١٤٣) ١ خراهل الجنة دخولا الجنة وخراهل

النار خروجا منها رجلا يؤتى به يوم القيامة فيقال أعرضوا عليه صغاردنوبه وأرفعوا عنه كبارها فتعرض عليه صغاردنوبه فيقال عملت يوم كذا وكذا كذا وكذا وعملت يوم كذا وكذا كذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار دنوبه أن تعرض عليه فيقال له فإن لك مكان كل سيئة حسنة فيقول رب قد عملت أشياء لا أراها ههنا فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه * وحدثننا ابن غير حدثنا أبو معاوية وكيع ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثننا أبو كريب حدثنا أبو معاوية كلاهما عن الأعمش بهذا الاسناد * حدثني عبيد الله بن سعيد واسحق بن منصور كلاهما عن روح قال عبيد الله حدثنا روح بن عباد القيسي حدثنا ابن جريح قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يسأل عن الورود فقال نحن نجي يوم القيامة عن كذا وكذا انظر رأي ذلك فوق الناس قال فتدعي الامم بأوثانها وما كانت تعبد الأول فالأول ثم يأتي نارنا بعد ذلك فيقولون من تنظرون فيقولون ننظر ربنا فيقول أنار بكم فيقولون حتى ننظر اليك

(قوله عن المعرور بن سويد) هو بالعين المهملة والراء المكسرة (قوله عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهم) يسأل عن الورود فقال نجي ونحن يوم القيامة عن كذا وكذا انظر رأي ذلك فوق الناس قال فتدعي الامم بأوثانها إلى آخره

كافي رواية أبوي الوقت وذر قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين قال (حدثنا) ابن شهاب (الزهري عن هند بنت الحرث) بالثلاثة التابعة بالصرف وعدمه في هند لكونه علم أنثى على ثلاثة أحرف ساكن الوسط ليس أعجميا ولا منقولا من مذكر لثوث لكن المنع أولى (عن أم سلمة) رضي الله عنها (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سلم من الصلاة يمكث في مكانه) الذي صلى فيه (يسيرا قال ابن شهاب) الزهري بالاسناد المذكور (قري) بضم النون أي فتنظروا (والله أعلم) أن مكثه عليه الصلاة والسلام في مكانه كان (لكن ينفذ) بفتح أوله وضم ثالثه والذال معجمة أي يخرج (من ينصرف من النساء) قبل أن يدركهن من ينصرف من الرجال ومقتضى هذا أن المأمومين إذا كانوا رجالا فقط أنه لا يستحب هذا المكث (وقال ابن أبي مريم) مما وصله في الزهريات (أخبرنا نافع بن زيد قال أخبرني) بالافراد ولا بوي ذرو الوقت والاصيلي حدثني (جعفر بن زبيدة) ابن شهاب (الزهري) كتب اليه قال حدثني هند بنت (ولا بوي ذرو الوقت ابنة) الحرث الفراسية بكسر الفاء وتخفيف الراء وكسر السين المهملة وتشديد المشنة التحتية نسبة إلى بني فراس بطن من كنانة (عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وكانت من صواحبها) هو من جمع الجمع المكسر جمع سلامة وهو مسعود في هذه اللفظة (قالت كان) النبي صلى الله عليه وسلم (يسلم فينصرف النساء فيدخلن بيوتهن من قبل أن ينصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم) أفادت هذه الرواية الإشارة إلى أقل مقدار كان يمكثه عليه الصلاة والسلام (وقال ابن وهب) عبد الله مما وصله النسائي عن محمد بن سلمة عنه (عن يونس) بن زيد (عن ابن شهاب) الزهري (أخبرني هند الفراسية) وفي رواية القرشية بالقاف والشين المعجمة من غير ألف (وقال عثمان بن عمر) مما سيأتي موصولا أن شاء الله تعالى بعد أربعة أبواب (أخبرنا يونس) بن زيد (عن ابن شهاب) الزهري حدثني هند الفراسية (ولا بوي ذرو الوقت والاصيلي وابن عساکر القرشية بالقاف والشين المعجمة) (وقال) محمد بن الوليد (الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة مما وصله الطبراني في مسند الشاميين من طريق عبد الله بن سالم عنه (أخبرني) بالافراد ابن شهاب (الزهري أن هند بنت الحرث) (ولا بوي ذرو الوقت والاصيلي أن هند) القرشية بالقاف والشين المعجمة من غير ألف نسبة لقريش ومرااد المؤلف بذلك التنبيه على أنه اختلف في نسبة هند ولا مغايرة بين النسبتين لأن كنانة جماع قريش (أخبرته وكانت تحت معبد بن المقداد) بفتح الميم وسكون العين وفتح الموحدة في الأول وكسر الميم في الثاني ابن الأسود الكندي المدني الصحابي (وهو) أي معبد (حليف بني زهرة) بجمع مهملة مفتوحة (وكانت) هند (تدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) ورضي عنهن (وقال شعيب) هو ابن أبي حمزة مما وصله في الزهريات (عن الزهري) أنه قال (حدثني هند القرشية) بالقاف والشين المعجمة (وقال ابن أبي عتيق) بفتح العين هو محمد بن عبد الله بن أبي عتيق مما وصله في الزهريات أيضا (عن الزهري عن هند الفراسية) بالفاء والشين المهملة (وقال الليث) بن سعد (حدثني) بالافراد (يحيى بن سعيد) بكسر العين الانصاري أنه (حدثه عن ابن شهاب) (ولا بوي ذرو الوقت والاصيلي وابن عساکر) حدثه ابن شهاب (عن امرأة) (وللكشميه) أن امرأة (من قريش) هي هند بنت الحرث المذكورة (حدثته عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا غير موصول لأن هند أتابعية وفي قوله امرأة من قريش الرد على من زعم أن قوله القرشية بالقاف والشين المعجمة تخفيف من الفراسية بالفاء والشين المهملة قال في الفتح واستبعد من مجموع الأدلة أن للإمام أحوال لأن الصلاة إما أن تكون مما يتنفل بعدها أولا فإن كان الأول فاختلف هل يتشاغل قبل التنفل بالذكر المأثور ثم يتنفل وبذلك أخذ الاكثر من الحديث معاوية وعند الحنفية

هكذا وقع هذا اللفظ في جميع الاصول من صحيح مسلم وانفق المتقدمون والمتأخرون على أنه بصحيف وتغيير واختلاط في اللفظ

قال الحافظ عبد الحق في كتابه الجمع بين الصحيحين هذا الذي وقع في كتاب مسلم تخليط من أحد الناسخين أو كيف كان وقال القاضي عياض هذه صورة الحديث في جميع النسخ وفيه تغيير كثير وبخفيف قال وضوايه نجى يوم القيامة على كرم هكذا رواه بعض أهل الحديث وفي كتاب ابن أبي خزيمة من طريق كعب بن مالك يحشر الناس يوم القيامة على تل وأمتى على تل وذكر الطبري في التفسير من حديث ابن عمر فيرى هو يعني محمد صلى الله عليه وسلم وأمته على كرم فوق الناس وذكر من حديث كعب بن مالك يحشر الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتى على تل قال القاضي فهذا كله بين ما تغير من الحديث وأنه كان أظلم هذا الحرف على الراوي أو أحيى فغير عنه بكذا وكذا وفسره بقوله أي فوق الناس وكتب عليه انظر تنبيه الجمع النقلة الكل ونسقه على أنه من متن الحديث كما تراه هذا كلام القاضي وقد تابعه عليه جماعة من المتأخرين والله أعلم قال القاضي ثم إن هذا الحديث جاء كله من كلام جابر موقوفاً عليه وليس هذا من شرط مسلم إذ ليس فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم واتخاذ كرمه مسلم وأدخله في مسنده لأنه روى مسنداً من غير هذا الطريق فذكر ابن أبي خزيمة عن ابن جريح يرفعه بعد قوله فيخلق قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فينطلق بهم وقد نبه على هذا مسلم بعد هذا في حديث ابن أبي شبة وغيره في الشفاعة وأخرج من يخرج من التارود كراسناده وسامعه من النبي صلى الله عليه وسلم يعني بعض ما في هذا الحديث والله أعلم قوله فيتجلى لهم

يكرهه المكث فاعداً يستعمل بالدعاء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والتسبيح قبل أن يصلي السنة لأن القيام إلى السنة بعد أداء القرية أفضل من الدعاء والتسبيح والصلاة ولأن الصلاة مشتقة من المواصلة وبكثرة الصلاة يصل العبد إلى مقصوده اهـ من المحيط وأما الصلاة التي لا يتنقل بعدها كالعصر فيشتغل الإمام ومن معه بالذكر المأثور ولا يتعين له مكان بل إن شأوا انصرفوا وذكروا وإن شأوا مكثوا وذكروا وعلى الثاني إن كان للإمام عادة أن يعلمهم أو يعظهم فيستحب أن يقبل عليهم جميعاً وإن كان لا يزد على الذكر المأثور فهل يقبل عليهم جميعاً أو ينتقل فيجعل عينه من قبل المأمومين ويساره من قبل القبلة ويدعو خرم بالثاني أكثر الشافعية ويحتمل أنه إن قصر زمن ذلك يستمر مستقبل القبلة من أجل أنها أليق بالدعاء ويحمل الأول على ما لو أطال الذكر والدعاء اهـ والله الموفق ﴿باب من صلى بالناس فذكر حاجة فتحظاها﴾ بعد أن سلم وترك المكث وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا محمد بن عبيد) بضم العين العلاف ولابن عساكر ابن ميمون (قال حدثنا عيسى بن يونس) بن أبي اسحق السبيعي كان يغز سنة ويحج أخرى توفي سنة سبع وعثمان ومائة (عن عمر بن سعيد) بضم العين وفتح الميم في الأول وكسر العين في الثاني ابن أبي حسين النوفلي المكي (قال أخبرني ابن أبي مليكة) بضم الميم (عن عقبة) بن الحرث النوفلي أبي سروعة بكسر السين وفهها (قال صليت وراء النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة العصر فسلم ثم قام) كذا الكشميهني وفي رواية الجوى والمستمل في مسلم فقام حال كونه (مسرعاً فخطى) بغير همز أي تجاوز (رقاب الناس إلى بعض حجر نسائه) فيه أن للإمام أن يصرف متى شاء وأن الخطى لما لا غنى عنه مباح وأن من وجب عليه فرض فالأفضل مبادرته إليه (ففرع الناس) بكسر الزاى أي خافوا (من سرعتهم) وكانت هذه عادتهم إذا رأوا منه عليه الصلاة والسلام غير ما يعهدونه خشية أن ينزل فيهم شيء فيسوءهم (خرج) صلى الله عليه وسلم من الحجرة (عليهم) ولابن عساكر بهم (فرأى أنهم عجبوا) والكشميهني أنهم قد عجبوا (من سرعتهم فقال) عليه الصلاة والسلام (ذكرت) بفتح الذال والكاف أو بالضم والكسر وأما في الصلاة (شيأ من تبر) بكسر المشاء شيئاً من ذهب أو فضة غير مصوغ أو من ذهب فقط وفي رواية أبي عاصم تبر من الصدقة (عندنا فكرهت أن يجسني) أي يشغلني التفكير فيه عن التوجه والاقبال على الله تعالى (فأمرت بقسمته) بكسر القاف والمثناة الفوقية بعد الميم ولأبي ذر وابن عساكر بضمه بفتح القاف من غير مثناة وفي رواية أبي عاصم فقسمته ويؤخذ منه أن عروض اللذكري في الصلاة في أجني عنهما من وجوه الخير وإنشاء العزم في أثنائها على الأمور المحسودة لا يفسدها ولا يتقدح في كمالها واستنبط منه ابن بطال أن تأخر الصدقة يحبس صاحبها يوم القيامة في الموقف * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي ومكي وفيه التحديث والأخبار والعنعنة والقول وشيخ البخاري من أفراده وأخرجه أيضاً في الصلاة والزكاة والاستئذان والنسائي في الصلاة ﴿باب الانفتال﴾ لاستقبال المأمومين (والانصراف) لحاجته (عن البين والشمال) أي عن بعين المصلي وعن شماله فالألف واللام عوض عن المضاف إليه (وكان أنس) ولأبي ذر أنس بن مالك مما وصله مسند في مسنده الكبير من طريق سعيد عن قتادة قال كان أنس (ينقل) أي يصرف (عن عينه وعن يساره) ويعيب على من يتوحنى بالخاء المعجمة المشددة أي يقصد ويتحرى (أو من بعد الانفتال عن عينه) بفتح المثناة التحتية وسكون العين وكسر الميم شد من الراوي وفي رواية أبي ذر أو من بعد بفتح المثناة الفوقية والعين والميم المشددة ولابن عساكر والأصيلي أو بعد بفتح المثناة التحتية وسكون العين وكسر الميم مع اسقاط من فإن قلت هذا يخالف ما في مسلم من طريق اسمعيل بن عبد الرحمن

أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة
البدر سبعون ألفاً لا يحاسبون
ثم الذين يلونهم كأضوء نجم في السماء
ثم كذلك ثم تحل الشفاعة
ويشفعون حتى يخرج من النار
من قال لا اله الا الله وكان في قلبه
من الخير ما يزن شعيرة فيجوعون
بفتنة الجنة ويجعل أهل الجنة
برشون عليهم الماء حتى ينبتوا
نبات الشئ في السيل ويذهب حرقه
ثم يسأل حتى تجعل له الدنيا وعشرة
أمثالها معها * حدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا سفيان بن عيينة عن
عمرو بن جابر يقول سمعته من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ياذنيه
يقول ان الله يخرج ناسا من النار
فيدخلهم الجنة

يخجل فينطلق بهم ويتبعونه) أمأ قوله
فينطلق ويتبعونه فتقدم بيانهم ما
في أوائل الكتاب وكذلك تقدم
قريباً معنى الضحك وأما التحلي فهو
الظهور وإزالة المانع من الرؤية
ومعنى يتحلى يتجلى أي يظهر وهو
راض عنهم (قوله ثم يطفأ نور
المنافقين) روي بفتح الباء وضمها
وهما محكيان معاً ثم ظاهر (قوله
ثم بنحو المؤمنون) هكذا هو في كثير
من الأصول وفي أكثرها المؤمنون
بالباء (قوله أول زمرة) أي جماعة
(قوله حتى ينبتوا نبات الشئ في
السيل ويذهب حرقه) ثم يسأل
حتى تجعل له الدنيا وعشرة أمثالها
هكذا هو في جميع الأصول بل لا دنا
نبات الشئ وكذا انقله القاضي
عياض عن رواية الأكثرين وعن
بعض رواة مسلم نبات الدمن يعني
بكسر الدال واسكان الميم وهذه
الرواية هي الموجودة في الجمع بين
الصحيحين لعبد الحق وكلاهما صحيح
لكن الأول هو المشهور والظاهر وهو يعني الروايات السابقة نبات الجنة في حبل السيل وأما نبات

السدى قال سألت أنسا كيف أنصرف إذا صليت عن يميني أو عن يساري قال أمأ نأفاً كثير
مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه أو يساره إلا أنسا انما عاب من يعتقد تحتم
ذلك وجوبه وأما إذا استوى الأمران فجهة اليمين أولى لأنه عليه الصلاة والسلام كان أكثر
انصرافه لجهة اليمين كما سيأتي في الحديث الآتي ان شاء الله تعالى ويحب التيامن في شأنه كله
* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك (قال حدثنا) ولا يذرا خبرنا (شعبة) بن الحجاج
(عن سليمان) بن مهران الأعمش (عن عمار بن عمر) بضم العين فيهما (عن الأسود) بن يزيد
الخنبي (قال قال عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (لا يجعل) ولكنك سميت لا يجعل بنون
التوكيد (أحدكم للشيطان شيئاً) ولمسلم جزءاً (من صلاته يرى) بفتح أوله أي يعتقد ويجوز
الضم أي يظن (أن حقاً عليه أن لا ينصرف إلا عن يمينه) بيان لما قبله وهو الجعل أو استئذان
بما في كانه قبل كيف يجعل الشيطان شيئاً من صلاته فقال يرى أن حقاً عليه إلى آخره وقوله أن
لا ينصرف في موضع رفع خبر أن واستشكل بأنه معرفة إذ تقدّم عدم الانصراف فكيف يكون
اسمها نكرة وهو معرفة وأجيب بان النكرة المخصوصة كال معرفة أو من باب القلب أي يرى أن عدم
الانصراف حق عليه قاله البرماوي تبعاً للكرمانى وتعقبه العيني فقال هذا تعسف والظاهر أن
المعنى يرى واجبا عليه عدم الانصراف إلا عن يمينه والله (لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
كثيراً) حال كونه (ينصرف عن يساره) واستنبط ابن المنير منه أن المندوب ربما انقلب مكرها
إذا خيف على الناس أن رفعوه عن رتبته لأن التيامن مستحب لكن لما خشي ابن مسعود أن
يعتقد وجوبه أشار إلى كراهته قال أبو عبيدة لم ينصرف عن يساره هذا أصاب السنييريد والله
أعلم حيث لم يلزم التيامن على أنه سنة مؤكدة أو واجب والأفايظن أن التيامن سنة حتى يكون
التيامن بدعة انما البدعة في رفع التيامن عن رتبته قاله في المصايح * ورواه هذا الحديث ما بين
كوفي وواسطي وبصري وفيه التحديث والاختار والعنونة وثلاثة من التابعين وآخرجه مسلم
وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الصلاة والله أعلم (باب ما جاء في) أكل (الثوم النوى) بنون
مكسورة فتنة تحتية فهمزة ممدودة وقد تدغم وهو حجر ورصفه لسابقة المضموم المثناة أي غير
النضج (و) ما جاء في أكل (البصل والكراث) بضم الكاف وتشديد الراء آخره مثله (وقول
النبي صلى الله عليه وسلم) بجزلام القول عطف على المجرور السابق ومقول قوله عليه الصلاة
والسلام (من أكل الثوم أو البصل) أي النوى (من الجوع أو غيره) كالا للشيء والتأدم
بالخيز (فلا يقرب من مسجدنا) بنون التاء كيد المشددة وليس هذا لفظ حديث بل هو من تفقه
المصنف وتجوز له ذكر الحديث بالمعنى والتقييد بالجوع أو غيره ما خوذ من كلام الصحابي في بعض
طرق حديث جابر المروي في مسلم ولفظه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل البصل
والكراث فقلبتنا الحاجة فأكلناه منه الحديث والحاجة تشمل الجوع وغيره وأصرح منه ما في
حديث أبي سعيد ثم بعد أن فتحت خير فوقنا في هذه البقرة والناس جميعاً الحديث * وبالسند
إلى البخاري رحمه الله قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) بن سعيد
القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر
(عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في غزوة خيبر (سنة
سبع من الهجرة) (من أكل من هذه الشجرة يعني الثوم) يحتمل أن يكون القائل يعني هو عبيد
الله العمري كما قاله الحافظ ابن حجر رحمه الله (فلا يقرب من مسجدنا) بنون التاء كيد المشددة أي
المكان الذي أعده ليصلي فيه مدة أقامته بخيبر والمراد بالمسجد الجنس والإضافة إلى المسلمين

* وحدثنا أبو الربيع حدثنا جابر بن زيد (١٤٦) قال قلت لعمر بن دينار سمعت جابر بن عبد الله يحدث عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يخرج قومًا من النار بالشفاعة قال نعم * حدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا قيس بن سليم العنبري حدثني يزيد الفقير حدثنا جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قومًا يخرجون من النار يحترقون فيها الإدارات وجوههم حتى يدخلون الجنة * وحدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا الفضل بن دكين حدثنا أبو عاصم يعني محمد بن أبي أيوب قال حدثني يزيد الفقير

الدمن فعناها أيضًا كذلك فإن الدمن البعر والتقدير نبات ذى الدمن فى السيل أى كما ثبت الشئ الحاصل فى البعر والغشاء الموجود فى أطراف النهر والمراد التشبيه به فى السرعة والنضارة وقد أشار صاحب المطالع الى تصحيح هذه الرواية ولكن لم ينقح الكلام فى تحقيقها بل قال عندى أنها رواية صحيحة ومعناه سرعة نبات الدمن مع ضعف ما ثبت فيه وحسن منظره والله أعلم (وأما قوله ويذهب حرقه) فهو بضم الحاء المهملة وتخفيف الراء والضمير فى حرقه يعود على المخرج من النار وعليه يعود الضمير فى قوله ثم يسأل ومعنى حرقه أثر النار والله أعلم (قوله حدثني يزيد الفقير) هو يزيد بن صهيب الكوفي ثم المكي أبو عثمان قيل له الفقير لأنه أصيب فى فقهه ظهره فكان يألم منه حتى يحنى له (قوله صلى الله عليه وسلم أن قومًا يخرجون من النار يحترقون فيها الإدارات وجوههم حتى يدخلون الجنة) هكذا هو فى الأصول حتى يدخلون بالنون وهو صحيح وهى لغة سبق بيانها وأما الإدارات الوجوه فهى جمع دائرة وهى ما يحيط بالوجه

ويدل له رواية أحمد عن يحيى القطان فيه بلفظ فلا يقرب من المساجد وحكم رحبة المسجد حكمه لأنها منه ولذا كان عليه الصلاة والسلام إذا وجد ريحًا فى المسجد أمر بإخراج من وجدت منه إلى البقيع كما ثبت فى مسلم عن عمر رضى الله عنه ويلحق بالثوم كل ذى ريح كريح كربة وألحق بعضهم به من بغيته بخراً وألحرجه رائحة وكالمجذوم والأرض وأصحاب الصنائع الكريمة كالسماك وتاجر الكتان والغزل وعورض بان أكل الثوم أدخل على نفسه باختياره هذا المانع بخلاف الأبخرة والمجذوم فكيف يلحق المضطر بالمختار اه وزاد مسلم من رواية ابن عمر عن عبد الله حتى يذهب ريحها ويحصى الثوم بالشجرة والشجرة ما كان على ساق وما لاساق له يسمى نجماً كما أن اسم كل منها قد يطلق على الآخر ونطق أفصح الفضلاء من أقوى الدلائل وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) أى ابن اليمان الجعفى المسندى المتوفى سنة تسع وعشرين ومائتين (قال حدثنا أبو عاصم) الضعفاء بن محمد النبيل شيخ المؤلف ورجل عارٍ عنه بواسطة كما هنا (قال أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (قال سمعت جابر ابن عبد الله) الأنصارى (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة يرد الثوم) يحتمل أن يكون الذى فسر هو ابن جريج كما قاله الحافظ ابن حجر رجه الله تعالى (فلا يغشانا) بالف بعد الشين المعجمة اجراء لاعتل مجرى الصحيح كقوله إذا العجوز غضبت فطلق * ولا ترضاها ولا تعلق

أوالالف من اشباع فتحة يغشانا أو خبر بمعنى النهى أى فلا يأتنا (فى مساجدنا) وللعموى والمستمل مسجداً بالافراد قال عطاء (قلت) لجابر (ما يعنى به) أى بالثوم أنضجاً أم نبتاً (قال) جابر (ما أراه) بضم الهمزة أى ما أظنه عليه الصلاة والسلام (يعنى) أى يقصد (الانثى) بكسر النون مع الهمزة والمد كفى الفرع وأصله وجرم الكرماني بان السائل عطاء والمسؤل جابر وتبعه البرماوى والعيني وقال الحافظ ابن حجر أطن السائل ابن جريج والمسؤل عطاء وفى مصنف عبد الرزاق ما يرشد الى ذلك اه ومقتضى قوله الانثى أنه لا يكره المطبوخ وفى حديث على المروى عند أبي داود قال نهى عن أكل الثوم إلا مطبوخاً وفى حديث معاوية بن قرة عن أبيه أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن هاتين الشجرتين وقال من أكلهما فلا يقرب من مسجداً وقال ان كنتم لابد آكلهما فاميتوهما طبخاً (وقال محمد بن يزيد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة ويزيد من الزيادة الحرفانى المتوفى سنة ثلاث وتسعين ومائة يروى (عن ابن جريج) عبد الملك (الانثى) بفتح النون وسكون المثناة الفوقية بعدها نون أخرى أى قال بدل ثبته ثنته وهو الرائحة الكريهة ونقل ابن التين عن مالك أنه قال الفجل ان كان يظهر ريحه فهو كالثوم وقيد الغاضى عياض بالخشاء ونص فى الطبرانى الصغير فى حديث أبي الزبير عن جابر على الفجل لكن فى إسناده يحيى بن راشد وهو ضعيف * وقد وقع حديث جابر هذا مقدماً على سابقه فى بعض الأصول وعلى أولهما فى فرع اليونانية كهى علامة التقديم والتأخير وروى أبو ذر وعليه شرح العيني ورواه حديث جابر هذا ما بين بخارى وبصرى ومكى وشيخ المؤلف المسندى من أفراد وفيه التحديث والاختبار والسماع والقول وأخرجه مسلم والنسائى فى الصلاة والترمذى فى الأطعمة * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء المصرية (قال حدثنا ابن وهب) عبد الله المصرى أيضاً (عن نونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهرى (زعم عطاء) هو ابن أبي رباح أى قال لان المراد بالزعم هنا القول المحقق ولا يصحى عن عطاء (أن جابر بن عبد الله) الأنصارى (زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أكل ثوماً أو بصلاً فليعتزلنا أو قال فليعتزل)

قال كنت قد شغفني رأي من رأى الخوارج فخرجنا في عصابة ذوى عمد نريد أن نخرج (١٤٧) ثم نخرج على الناس قال فررنا على المدينة

فاذا جابر بن عبد الله يحدث القوم جالسا الى سارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاذا هو قد ذكر الله عليه وسلم قال فقلت له يا صاحب الجهنميين قال فقلت له يا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا الذى تحدثون والله يقول انك من تدخل النار فقد أخرجته وكلما أرادوا أن يخرجوا منها أعدوا فيها فها هذا الذى تقولون قال فقال أنقرأ القرآن قلت نعم قال فهل سمعت بمقام محمد صلى الله عليه وسلم يعنى الذى يبعث الله فيه قلت نعم قال فانه مقام محمد صلى الله عليه وسلم المحمود الذى يخرج الله به من يخرج قال ثم نعت وضع الصراط ومرا الناس عليه قال وأخاف أن لا أكون أحفظ ذلك قال غير أنه قد زعم أن قوما يخرجون من النار بعد أن يكونوا فيها

من جوانبه ومعناه ان النار لا تأكل دائرة الوجه لكونها محل السجود ووقع هنا الادارات الوجوه وسبق في الحديث الاخر الامواضع السجود وسبق هنالك الجمع بينهما والله أعلم (قوله كنت قد شغفني رأي من رأى الخوارج) هكذا هو في الاصول والروايات شغفني بالعين المعجمة وحكى القاضى عياض رجه الله تعالى انه روى بالعين المهملة وهما متقاربان ومعناه لصق بشغاف قلبي وهو غلافه وأما رأى الخوارج فهو ما قدمناه مرات انهم يريدون أن أصحاب الكباير يخلدون في النار ولا يخرج منهم من دخلها (قوله فخرجنا في عصابة ذوى عمد نريد أن نخرج) ثم نخرج على الناس معناه خرجنا من بلادنا ونخرج بجاعة كثيرة لنخرج ثم نخرج على الناس مظهرين مذهب الخوارج وندعوا اليه ونحث عليه (قوله غير أنه قد زعم أن قوما يخرجون من النار) زعم ههنا يعنى قال وقد

ولابن عساكر أو فليعتزل (مسجدنا) شك من الزهرى (وليقتعد) بواو والعطف ولا يذرا وليقتعد (في بيته) بالشك وهو أخص من الاعتزال لانه أعم من أن يكون في البيت أو غيره * وبه قال المؤلف (و) حدثنا سعيد بن عفير بإسناده (أن النبي صلى الله عليه وسلم) أى لما قدم المدينة من مكة ونزل في بيت أبي أيوب الانصارى (أتى) من عند أبي أيوب (بقدر) بضم الهمزة وكسر القاف ما يطبخ فيه الطعام (فيه خضرات) بفتح الخاء وكسر الصاد المعجمتين ولا يذر وعزاها القاضى عياض وابن قرقول للاصلي خضرات بضم الخاء وفتح الصاد جمع خضرة (من يقول) أى مطبوخة (فوجد لها ريحا) لان الرائحة لم تمت منها بالطبخ فكانها نيشة (فسأل فأخبر) بضم الهمزة مبنيها للمفعول أى أخبر النبي صلى الله عليه وسلم (بما فيها) أى القدر (من يقول فقال) وفي رواية قال (قربوها) أى القدر أو الخضرات أو البقول مشيرا (الى بعض أصحابه كان معه) هو أبو أيوب الانصارى استدلى في فتح البارى لكونه أبا أيوب بحديث مسلم في قصة نزوله عليه الصلاة والسلام عليه قال وكان يقدم للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فاذا جىء به اليه أى بعد أن يأكل النبي صلى الله عليه وسلم منه سأل عن موضع أصابع النبي صلى الله عليه وسلم فصنع ذلك مرة فقبل له لم يأكل وكان الطعام فيه ثم فقال أحرام هو يا رسول الله قال لا ولكن أكرهه اه أو هو وغيره لحديث أم أيوب المروى عند ابن خزيمة وحبان قالت نزل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكافأناه طعاما فيه بعض البقول الحديث وفيه قال كلوا فانى لست كأحد منكم فهذا أمر بالاكل للجماعة (فلما رآه) أى فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم أبا أيوب أو غيره (كره) كما قال (ولا يذر والا صلي فقال) كل فاني أنا جىء من لا تنجى) أى من الملائكة وعند ابن خزيمة وحبان من وجه آخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل اليه بطعام من خضرة فيه بصل أو كراث فلم يرفه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى أن يأكل فقال له ما منعه أن تأكل فقال لم أر أريدك قال أستحي من ملائكة الله وليس يحرم وعندهما أيضا انى أخاف أن أؤذى صاحبي * ورواه هذا الحديث ما بين مصرى بالميم ومكي ومدنى وفيه التحديث والعنعنة وآخرجه البخارى في الاعتصام ومسلم في الصلاة وأبو داود في الاطعمة والنسائي في الولاية (وقال أحمد بن صالح) المصرى شيخ المؤلف من افراده بروى (عن ابن وهب) عبد الله (أى) بضم الهمزة (ببدر) بفتح الموحدة وسكون الدال آخره راء عن خلف سعيد بن عفير شيخه المذکور في لفظة قدر بالقاف فقط وشاركه في سائر الحديث عن ابن وهب بإسناده المذکور * وقدر واه المؤلف في الاعتصام (قال ابن وهب) في تفسير بدر (يعنى طبفا) شبهه بالبدر وهو القمر عند كماله لاستدارته (فيه خضرات) أى من يقول وظاهره أن البقول كانت فيه نيشة لكن لا مانع من كونها كانت مطبوخة وقدر جمع جاعة من الشراح رواية أحمد بن صالح هذه لكن ابن وهب فسر البدر بالطبق فدل على أنه حدث به كذلك والذي يظهر أن رواية القدر أصح لما تقدم من حديث أبي أيوب وأم أيوب جميعا فان فيه التصريح بالطعام (ولم يذكر الاثني) بن سعد فيما وصله الذهلى في الزهرى (وأبو صفوان) عبد الله بن سعيد الأموى فيما وصله المؤلف في الاطعمة عن علي بن المدينى عنه (عن يونس) بن يزيد عن عطاء عن جابر (قصة القدر) بل اقتصر على الحديث الاول * قال المؤلف وأشيخه سعيد بن عفير أو ابن وهب وبالأول جزم ابن حجر رحمه الله تعالى (فلا أدري هو من قول الزهرى) مدرجا (أو) هو مروى (في الحديث) المذکور وفي متن الفرع كأصله بعد قوله وقال أحمد بن صالح بعد حديث يونس عن ابن شهاب وهو ثبت قول يونس هذا لفظه وعليه علامة السقوط عند أبوى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر وبالهامش مكتوب طع عن ابن شهاب ثبتت وبالهامش أيضا بقية قوله وقال أحمد بن صالح الى آخر قوله أو في الحديث خرج له من آخر قوله ابن صالح وقال تلوه ذلك هذا

الناس مظهرين مذهب الخوارج وندعوا اليه ونحث عليه (قوله غير أنه قد زعم أن قوما يخرجون من النار) زعم ههنا يعنى قال وقد

تقدم في أول الكتاب ايضاحها ونقل كلام الأئمة فيها والله أعلم (قوله فيخرجون كأنهم عيدان السماسم) هو بالسيتين المهملتين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة وهو جمع سمس وهو هذا السمس المعروف الذي يستخرج منه الشيرج قال الامام أبو السعادات المبارك بن محمد بن عبد الكريم الجزري المعروف بابن الاثير رحمه الله تعالى معناه والله أعلم أن السماسم جمع سمس وعيدانه تراها اذا قلعت وتركت في الشمس ليؤخذ جهاد قافا سودا كأنها تحترق فشبها هؤلاء قال وطالما تطلبت هذه اللفظة وسألت عنها فلم أجد فيها شافيا قال وما أشبه أن تكون اللفظة محرفة وربما كانت عيدان السماسم وهو خشب أسود كالآبنوس هذا كلام أبي السعادات والسماسم الذي ذكره هو بحذف الميم وفتح السين الثانية كذا قاله الجوهري وغيره وأما القاضي عياض فقال لا يعرف معنى السماسم هنا قال ولعل صوابه عيدان السماسم وهو أشبه وهو عود أسود وقيل هو الآبنوس وأما صاحب المطالع فقال قال بعضهم السماسم كل نبت ضعيف كالسمسم والكزبرة وقال آخرون لعله الساسم وهو عود وهو الآبنوس شبههم به في سواده فهذا مختصر ما قالوه فيه والمختار انه السمس كما قدمناه على ما بينه أبو السعادات والله أعلم واعلم انه وقع في كثير من الاصول كأنها عيدان السماسم بالف بعد الهاء والصحيح الموجود في معظم الاصول والكتب كأنهم يسم بعد الهاء وللأول ايضاحه وهو أن يكون للضمير في كأنها عائد على الصور أي كان صورهم عيدان السماسم والله أعلم وكوفي

المكتوب جميعه في هامش اليونينية في هذا الموضع وليس عليه رقم اه وقد ثبت ايضا في الفرع كهو قوله وقال أحسن صالح الى آخر قوله أوفي الحديث في الهامش بعد قوله وقال محمد بن يزيد عن ابن جريج الانتنه وقال في آخره هذا مكتوب في اليونينية في المتن في هذا الموضع ومكتوب الى جانبه بؤخر الى بعد قوله من لا تناحي عنده ص س ط ص وسأني بعد مكتوب في هذه النسخة على ما ذكرناه عند أصحاب هذه العلامات فليعلم اه * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا أبو عمر) عبد الله المقعد البصري (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد العنبري البصري (عن عبد العزيز) ابن صهيب البشائي البصري (قال سأل رجل) قال الخافض بن حجر رحمه الله لم أعرف اسمه (أنس) ولا يذروا الاصيلي أنس بن مالك (ما سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم في الثوم) بفتح تاء سمعت على الخطاب وما استفهامية ولا يذريذ كروا الاصيلي وأبي الوقت يقول في الثوم (فقال) أنس (قال النبي صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة) أي الثوم (فلا يقر بنا) بفتح الراء والموحدة وبنون التأ كيد المشددة (ولا يصليين معنا) عطف عليه بنون التأ كيد المشددة أيضا وعين معنا تسكن وتفتح أي مصاحبا لنا وليس فيه تقييد النهي بالمسجد فيستدل بعمومه على الحاق حكم الجامع بالمسجد كصلى العيد والجنائز ومكان الولية لكن قد علل المنع في الحديث بترك أذى الملائكة وترك أذى المسلمين فان كان كل من مساجد علة اختص النهي بالمسجد وما في معناها وهذا هو الاظهر والافهم النهي كل مجمع كالاسواق ويؤيد هذا البحث قوله في حديث أبي سعيد عند مسلم من أكل من هذه الشجرة شيا فلا يقر بنا في المسجد قال ابن العربي ذكر الصفة في الحكم يدل على التعليل بها ومن ثم رد على ما ورد في حيث قال لو أن جماعة مسجدا كانوا كلهم ماله رائحة كريهة لم يمنعوا منه بخلاف ما اذا أكل بعضهم لان المنع لم يختص بهم بل بهم وبالملائكة وعلى هذا يتناول المنع من تناول شيئا من ذلك ودخل المسجد مطلقا وان كان وحده قاله في فتح الباري * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحديث والعنعنة والسؤال والقول وأخرجه البخاري أيضا في الاطعمة ومسلم في الصلاة * (باب وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الغسل والظهور) بضم الطاء وهو من عطف العام على الخاص وضم غين الغسل لابي ذر (وحضورهم الجماعة) بجر حضور عطف على وضوء ونصب جماعة بالمصدر المضاف الى فاعله (والعديدين) عطف عليه (والجنائز) كذلك (وصفوفهم) بالجر عطف على وضوء فان قلت قوله وصفوفهم يلزم منه أن تكون للصبيان صفوف تخصهم وليس في الباب ما يدل له أوجب بأن المراد بصفوفهم وقوفهم في الصف مع غيرهم * وبالسند الى المؤلف قال رحمه الله تعالى (حدثنا ابن المنثي) ولا يذريذ حدثنا محمد بن المنثي أي ابن عبد الله الانصاري البصري (قال حدثني) بالافراد ولا ربعة حدثنا (عند) محمد بن جعفر البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت سليمان) بن أبي سليمان فيروز (الشيباني قال سمعت) عامرا (الشعبي قال أخبرني) بالافراد (من مر) من الصحابة ممن لم يسم وجهه الا بصاحبه غير قاذحة في الاسناد (مع النبي صلى الله عليه وسلم على قبر منبوذ) بفتح الميم وسكون النون وضم الموحدة آخره مجمعة مع التثنية نعمت السابقة أي قبر منفرد في ناحية عن القبور ولا يذريذ قبر منبوذ باضافة قبر الى منبوذ أي قبر لقط أي قبر ولد مطروح (فامهم) عليه الصلاة والسلام في الصلاة عليه (وصفوا عليه) أي على القبر والصادق مفتوحة والفاء مضمومة ولا يذريذ عن الكشمهني وصفوا خلفه قال الشيباني (فقلت) للشعبي (يا أبا عمرو) بفتح العين (من حدثك) بهذا (فقال) وللا ربعة قال أي حدثني (ابن عباس) رضي الله عنهما والغرض منه ان ابن عباس حضر صلاة الجماعة ولم يكن اذذاك بالغافه ومطابق الجزء الثالث والجزء السادس في قوله وصفوفهم وكذا في الاول لانه لم يكن يصلي الا بوضوء * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وواسطي

فيخرجون كأنهم القراطيس فرجعنا فقلنا ويحكم أترون الشيخ يكذب على رسول الله (١٤٩) صلى الله عليه وسلم فرجعنا فلا والله

وكوفي وفيه تابعي عن تابعي والتحديث والاخبار والسماع والقول وآخرجه المؤلف أضاف
الحنائز وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله)
المدني البصري (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثني) بالافراد (صفوان بن سليم) بضم
السين المهملة المقول فيه ان جهته تعبت من كثرة السجود (عن عطاء بن يسار) الهلالي مولى أم
المؤمنين ميمونة (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري) رضي الله تعالى عنه (عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال الغسل يوم الجمعة واجب) أي كالأجوب في التوكيد (على كل محتمل) أي بالغ فوق
الاجاب الغسل على الصبي بلوغه وهو مطابق للجزء الثاني من الترجمة وهو قوله ومتى يجب عليهم
الغسل * ورواه هذا الحديث ما بين بصري ومكي ومدني وفيه التحديث والعنعنة والقول
وأخرجه المؤلف أضاف في الصلاة وفي الشهادات وكذا مسلم وأخرجه أبو داود وفي الطهارة والنسائي
وابن ماجه في الصلاة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني وسقط بن عبد الله في رواية أبي
ذر (قال أخبرنا) ولأربعة * ه ط ص س حدثنا (سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار
(قال أخبرني) بالافراد (كريب) بضم الكاف وفتح الراء مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال بت عند خاتمي) أم المؤمنين (ميمونة) رضي الله عنها (ليلة فنام النبي صلى الله عليه وسلم
فلما كان في بعض الليل قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ من شئ) بفتح المعجمة قرأه خلقه
(معلق) بالتذكير على معنى الجلد أو السقاء وضوا خفيفا يخففه عمرو) أي ابن دينار (وبقائه
جدا) من باب النكح بخلاف يخففه فانه من باب الكيف وهذا هو الفارق وهو مدرج من ابن
عيينة (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (يصلي فقامت فتوضأت نحو أعمام توضأ ثم جئت فقامت عن
يساره فقلت لي فقلت عن عيني ثم صلى ماشاء الله ثم اضطجع فنام حتى نفع فأنا المنادي) ولا يذر
عن الكشميهني في نسخة فأنام المؤذن (بأذنه) بكسر الذاو ولا يذر يأذنه بفتحها مع الأول
وسكون الهمزة فأنام المؤذن (بأذنه) بكسر الذاو ولا يذر يأذنه بفتحها مع الأول
بلفظ المضارع من غير فاء أي يعلمه ولكشميهني فآذنه بقاء فهمزة مفتوحة معدودة فذال مفتوحة
أي أعلمه (بالصلاة فقام معه) أي مع المؤذن أو مع الاذان (الى الصلاة فصلى ولم يتوضأ) قال
سفيان (قلنا) ولا بن عساكر فقلنا (لعمر) هو ابن دينار (ان ناسا يقولون ان النبي صلى الله عليه
وسلم ننام عيسته ولا ينام قلبه قال عمر وسمعت عبيد بن عمير) بضم العين فيهما (يقول ان رؤيا الانبياء
وحى) وسقط لفظ ان عند الاربعة (ثم قرأ أني أرى في المنام أني أدبج) يستدل به الماذكر لانهم ألوم
تسكن وحيا ما جاز لا برأيه عليه الصلاة والسلام الاقدام على ذبح ولده فان ذلك حرام ومطابقته
للجزء الاول من الترجمة من قوله فتوضأت نحو أعمام توضأ وكان اذ ذاك صغيرا وصلى معه صلى الله عليه
وسلم فأقره على ذلك بأن حوله فجعله عن عيسته ولم يبين المؤلف رحمه الله في الترجمة ما حكم وضوء
الصبي هل هو واجب أو مندوب لانه لو قال مندوب لاقتضى صحة الصلاة بغير وضوء ولو قال واجب
لاقتضى أن الصبي يعاقب على تركه فسكت عن ذلك ليسلم من الاعتراض وأما حديث عبد الملك
ابن الربيع بن سبرة عن أبيه عن جده مرفوعا علموا الصبي الصلاة ابن سبع واضر بوجه علمها ابن
عشر فهو وان اقتضى تعيين وقت الوضوء لتوقف الصلاة على الوضوء فلم يقل بظاهره الا بعض أهل
العلم قالوا تجب الصلاة على الصبي للامر بضر به على تركها وهذه صفة الوجوب وبه قال أحمد رحمه
الله في رواية وحكي البندنيجي أن الشافعي رحمه الله أو ما إليه وذهب الجمهور الى انها لا تجب عليه
الا بالبلوغ وقالوا الامر بضر به للتدريب * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني)
بالافراد (مالك) الامام (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (ان

ما خرج منا غير رجل واحد أو كما قال أبو نعيم * حدثنا هادب بن خالد
الازدي حدثنا هادب بن سلمة عن أبي
عمران وثابت عن أنس بن مالك ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يخرج من النار أربع عشرة فيعرضون
على الله تعالى فيماتت أحدهم
فيقول أي يارب اذا أخر جتني منها
فلا تعدني فيها فيخبره الله منها
(قوله فيخرجون كأنهم القراطيس)
القراطيس جمع قوطاس بكسر
القاف وضمها لغتان وهو الضميمة
التي يكتب فيها شبههم بالقراطيس
لشدة بياضهم بعد اغتسالهم وزوال
ما كان عليهم من السواد والله أعلم
(قوله فقلنا ويحكم أترون الشيخ
يكذب على رسول الله صلى الله عليه
وسلم) يعني بالشيخ جابر بن عبد الله
رضي الله عنه وما وهو استهفاهم
انكار ومخاداة لا يظن به الكذب
بلاشك (قوله فرجعنا فلا والله
ما خرج منا غير رجل واحد) معناه
رجعنا من حنا ولم نتعرض لرأي
الخوارج بل كففتنا عنه وتبنا
منه الارجلا منافاته لم يوافقنا
في الانكفاف عنه (قوله أو كما قال أبو
نعيم) المراد بأبي نعيم الفضل بن
دكين بضم الدال المهملة المذكور
في أول الاسناد وهو شيخ مسلم
وهذا الذي فعله أدب معروف من
آداب الرواة وهو أنه ينبغي للراوى
اذا روى بالمعنى أن يقول عقب
روايته أو كما قال احتياطا وخوفا
من تغيير حصل (قوله حدثنا هادب
ابن خالد الازدي حدثنا هادب بن سلمة
عن أبي عمران وثابت عن أنس رضي
الله عنه) هذا الاسناد كله بصريون
أما هادب فهو بفتح الهاء وتشديد
الاء آخر لقب واختلاف فيه ما وقد

الدال المهملة وآخره باء موحدة ويقال فيها أيضا هبة بضم الهاء واسكان الدال فاحدهما اسم

* حدثنا أبو كامل فضيل بن حسين الجحدري (١٥٠) ومحمد بن عبيد الغبري واللفظ لابي كامل قال احدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس بن

مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله تعالى الناس يوم القيامة فيهمون لذلك فيقولون عبيد فليهمون لذلك فيقولون لو استشفعنا على ربنا عز وجل حتى يرخصنا من مكاننا هذا

قد مضى بآياته وأما أبو عجمي - ران فهو الجوفى واسمه عبد الملك بن حبيب وأما ثابت فهو البنانى (قوله في الاسناد الجحدري) هو بفتح الجيم وبعد هاء مهملة ساكنة ثم دال مهملة مفتوحة منسوب الى جدته اسمه جحدري وقد تقدم بيانه في أول الكتاب (قوله محمد بن عبيد الغبري) هو بضم الغين المعجمة وفتح الباء الموحدة منسوب الى غير جد القسيلة تقدم أيضا بآياته (قوله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة فيهمون لذلك وفي رواية فيهمون) معنى اللفظتين متقاربان فغنى الاولى أنهم - هم يعنون بسؤال الشفاعة وزوال الكرب الذى هم فيه ومعنى الثانية ان الله تعالى يلهمهم سؤال ذلك والالهام ان يلقى الله تعالى في النفس أمر يحمل على فعل الشيء أو تركه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس انهم يأتون آدم ونوحا وباقي الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم فيطلبون شفاعتهم فيقولون لسنأهناكم ويدكرون خطايهم الى آخره) اعلم ان العلماء من أهل الفقه والاصول وغيرهم اختلفوا في جواز المعاصي على الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وقد تلخص القاضى رحمه الله تعالى في مقاصد المسئلة فقال لا خلاف أن الكفر عليهم - هم بعد النبوة ليس بجائز بل هم معصومون منه واختلافه وافي به قبل النبوة والصحيح انه لا يجوز وأما المعاصي فلا خلاف انهم معصومون من كل كبيرة واختلف العلماء

جدته مليكة) بضم الميم وفتح اللام وسكون المشنة التحتية والضيم في جدته عائد الى اسحق لانها أم أنس (دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعتها فأكل منه) عليه الصلاة والسلام (فقال) وفي نسخة ثم قال (قوموا فلا صلى بكم) بلام مكسورة وفتح الياء على أنها لام كي والفعل بعد هاء منصوب بأن مضمر ما على زيادة الفاء على رأى الاخفش واللام متعلقة بقوموا أو أن والفعل في تأويل المصدر واللام ومضمرها خبر مبتدأ محذوف أى قوموا فقيامكم منصوب لاني بكم ويجوز تسكين الياء على أن اللام لام كي وأسكنت الياء تخفيفا وهي لغة مشهورة ومنه قراءة الحسن وذر وأما بقى من الربا ويحتمل أن تكون لام الامر وثبتت الياء في الجزم اجراء للمعتل مجرى الصحيح كقراءة قبل انه من يتق ويصبر (فقمت الى حصير لنا قد اسودت من طول ما لبس فنهضت بماء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم والينيم معي) برفع الياء عطف على الضمير المرفوع المتصل بلا فصل وانه ضمير بضم الصاد المعجمة وسكون المشنة التحتية وبالراء ابن سعد الجحدري (والعجوز) أم سليم (من ورائنا) بكسر الميم من على الاشهر على أنها جارة وجوز الفتح على أنها موصولة (فصلى بنا) عليه الصلاة والسلام (ركعتين) مطابقة للجزء الاخير من الترجمة في قوله والينيم معي أى في الصف لان الينيم دال على الصبي اذ لا يتم بعد الاحتلام . وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) بضم العين في الاول والثالث وسكون المشنة الفوقية (عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال أقبلت) حال كوني (راكبا على حمار أتان) بفتح الهمزة والمشنة الفوقية أى أننى الجير ولا يقال أتان بخلاف حماره وهو بالجر بدل من حمار (وأنا يومئذ قد ناهزت) بالزاي أى قاربت (الاحتلام) أى البلوغ فليس المراد خصوص الحلم وهو الذى يراه النائم من الماء (ورسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بالناس عني) بالصرف والياء في الفزع قال النووي رحمه الله والاجود صرفه وكتابته بالالف لا بالياء (الى غير جدار) ستره بالكلية (فررت بين يدي بعض الصف) الواحد أو المراد الجنس أى بعض الصفوف (فترزت وأرسلت الأتان ترع) بضم العين أى تسرع المشى أو تأكل (ودخلت في الصف فلم ينكر) بكسر الكاف (ذلك) الفعل (على أحد) لا لاني صلى الله عليه وسلم ولا أحدا من أصحابه الحاضرين ولا يذرى على ذلك أحد ومطابقته للترجمة في الجزء الاول منها في الموضوع الثالث في حضور الصبيان الجماعة والسادس في قوله وصفوفهم وإن ابن عباس كان في ذلك الوقت صغيرا وحضر الجماعة ودخل في صفهم وصلى معهم ولم يكن صلى الا بوضوء * وبه قال (حدثنا أبو البيان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي خزيمة (عن ابن شهاب الزهري) ولغير أبي ذر عن المستملي عن ابن شهاب الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير ان عائشة رضى الله عنها) قالت أعم النبي (ولابي ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عياش) بالمشنة التحتية والشين المعجمة (حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا) ولابن عسار (أخبرنا) (معم) هو ابن راشد (عن ابن شهاب) الزهري عن عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) قالت أعم رسول الله صلى الله عليه وسلم أى أخر حتى اشتدت غمة الليل أى ظلمته (في العشاء حتى) أى الى أن (ناداه عمر) بن الخطاب ولا يذرى عن الكشمه بنى حتى نادى عمر (قد نام النساء والصبيان) أى الحاضرون للصلاة مع الجماعة (فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم من الخجرة) فقال انه ليس أحد من أهل الارض يصلى هذه الصلاة (العشاء غيركم) بالرفع والنصب كقوله ما جاءنى أحد غير زيد (ولم يكن أحد يومئذ يصلى غير أهل المدينة) بنصب غير ولا يذرى وابن عسار غير بالرفع وتوجيهها كالسابقة ولابن عسار ولم يكن يومئذ فاسقط لفظ أحد ومطابقته للترجمة ظاهرة

هل ذلك بطريق العقل أو الشرع فقال الاستاذ أبو اسحق ومن معه ذلك (١٥١) ممنوع من مقتضى دليل المعجزة وقال القاضي

أبو بكر ومن وافقه ذلك من طريق الاجماع وذهبت المعتزلة الى أن ذلك من طريق العقل وكذلك اتفقوا على أن كل ما كان طريقه الابلاغ في القول فهم معصومون فيه على كل حال وأما ما كان طريقه الابلاغ في الفعل فذهب بعضهم الى العصمة فيه رأسا وان السهو والنسيان لا يجوز عليهم فيه وتأولوا أحاديث السهو في الصلاة وغيرها بما سنذكره في مواضعه وهذا مذهب الاستاذ أبي المظفر الاسفرايني من أئمتنا الخراسانيين المتكلمين وغيره من المشايخ المتصوفة وذهب معظم المحققين وجهابرة العلماء الى جواز ذلك ووقوعه منهم وهذا هو الحق ثم لا بد من تنبيههم عليه وذكرهم اياه اما في الحين على قول جمهور المتكلمين واما قبل وفاتهم على قول بعضهم ليسوا بحكم ذلك وبيد وقيل انحرام مدتهم وايضا يجب عليهم ما أنزل اليهم وكذلك لا خلاف انهم معصومون من الصغائر التي تترى بفاعلها وتخط منزلته وتسقط مروءته واختلفوا في وقوع غيرها من الصغائر منهم فذهب معظم الفقهاء والمحدثين والمتكلمين من السلف والخلف الى جواز وقوعها منهم وحجتهم ظواهر القرآن والاخبار وذهب جماعة من أهل التحقيق والنظر من الفقهاء والمتكلمين من أئمتنا الى عصمتهم من الصغائر كعصمتهم من الكبائر وان منصب النبوة يحيل عن مواقعتها وعن مخالفة الله تعالى عمدا وتكادوا على الآيات والاحاديث الواردة في ذلك وتأولوها وان ما ذكر عنهم من

من قوله قد نام النساء والصبيان الحاذن ون * وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر البصري الصيرفي (قال حدثنا يحيى) القطان (قال حدثنا سفيان) الثوري (قال حدثني) بالافراد وفي بعضها حدثنا (عبد الرحمن بن عباس) بالف بعد العين المهملة ثم موحدة مكسورة فسین مهملة (سمعت) وللأصلي قال سمعت (ابن عباس رضي الله عنهما قال) والاربعة وقال (له رجل) لم يسم أو هو الراوي (شهدت الخروج) الى مصلي العبد (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالخطاب في شهدت والاستفهام مقدرا أي أحضرت خروج النساء معه عليه الصلاة والسلام (قال نعم) شهدت (ولو لمكانى منه) أي ولو لا قربى منه عليه الصلاة والسلام (ما شهدت) قال الراوي (بغنى من صغره أي) عليه الصلاة والسلام (العلم) بفتح العين واللام الراء أو العلامة أو المزار (الذي عند دار كثير بن الصلت) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام آخره مثناة فوقية ابن معديكرب الكندي (ثم خطب ثم أتى النساء فوعظهن وذكرهن) بتشديد الكاف من التذكير (وأمرهن أن يتصدقن) لأنهن أكثر أهل النار وأن الوقت كان وقت حاجة والمواساة والصدقة كانت يومئذ أفضل لوجوه البر (فجعلت المرأة تهوى) بضم أول من الرباعي وفتحها من الثلاثي أي تومئ (بيدها الى حلقتها) بفتح الحاء واللام وبكسر الحاء أيضا الخاتم لافصله أو القرط والاصلي الى حلقتها بسكون اللام مع فتح الحاء أي المحل الذي يعلق فيه (تلقى) من الالتقاء أي ترى (في ثوب بلال) الخاتم والقرط (ثم أتى) عليه الصلاة والسلام (هو بلال البيت) ولا يلى الوقت الى البيت ومطابقته للجزء الاول من الترجمة في قوله ما شهدت بغنى من صغره * ورواه هذا الحديث ما بين كوفي وبصري وفيه التحديث والسماع والقول وآخر حجه البخاري أيضا في العبدین والاعتصام وأبو داود والنسائي في الصلاة والحديث الاول يأتي في كتاب الجائز والثاني في الجمعة والثالث في التور والاربع ٢ (باب) حكم (خروج النساء) الشواب وغيرهن (الى المساجد) للصلاة (بالليل والغلس) بفتح الغين المعجمة واللام بفتح طمة الليل والجار والمجرور متعلق بالخروج وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت) أعتزم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة (بفتحات أي) أبطأ صلاة العشاء وأخرها (حتى ناداه عمر) ابن الخطاب رضي الله عنه (نام النساء والصبيان) الحاضرون في المسجد (فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بينة نظرهما) أي صلاة العشاء (أحد غيركم) بالنصب والرفع (من أهل الارض ولا يصلي) بالمشناة التحتية المضومة وفتح الصاد واللام ولا يلى ذرو الاصلي ولا تصلي بمشناة فوقية أي العشاء (يومئذ الا بالمدينة وكانوا يصلون العمرة فيما بين أن يغيب الشفق الى ثلث الليل الاول) بالجر صفة لثالث الليل واستشكل اضافة بين الى غير متعدد وكان مقتضى الظاهر أن يقال فيما بين أن يغيب الشفق وثالث الليل بالاولا بالي وأجيب بان المضاف اليه الدال على التعدد محذوف والتقدير فيما بين أزمنة الغيبة الى الثلث الاول ومطابقة الترجمة للحديث في قوله نام النساء وقيد بالليل لينبه على أن حكم التهازل خلاف ٣ المطلق في نحو قوله في حديث لا تمنعوا اماء الله مساجد الله على المقيد هنا بالليل وبني المؤلف الترجمة عليه وهل شهودهن للجماعة مندوب أو مباح فقط قال محمد بن جرير الطبري اطلاق الخروج لهن الى المساجد باحثة لا نذب ولا فرض وفرق بعضهم بين الشابة والعجوز وفيه اباحه خروج النساء لمصالحهن لكن فرق بعض المالكية وغيرهم بين الشابة وغيرها وأجيب بأنهما اذا كانت مستتر غير مترتبة ولا متعطرة حصل الامن عليهما ولا سيما اذا كان ذلك بالليل وقال أبو حنيفة رحمه الله أكره للنساء شهود الجمعة وأرخص للعجوز أن تشهد العشاء والفجر وأما غيرهما من الصلوات فلا وقال أبو يوسف رحمه الله لا بأس أن

٢ هكذا بياض بالاصل ذلك انما هو فيما كان منهم على تأويل أو سهواً ومن اذن من الله تعالى في أشياء أشفقوا من المؤاخذه بها

قال فيأتون آدم عليه السلام فيقولون أنت (١٥٣) آدم أبو الخلق خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك اشفع لنا عند ربك حتى يرجعنا من مكاننا هذا فيقول لست هنا كم فيذكر خطيئته التي أصاب فيستحي ربه منها ولكن ائتوا نوحا

وأشياء منهم قبل النبوة وهذا المذهب هو الحق لما قدمناه ولأنه لو صح ذلك منهم لم يلزمنا الاقتداء بأفعالهم وأقارارهم وكثير من أقوالهم ولا خلاف في الاقتداء بذلك وإنما اختلاف العلماء هل ذلك على الوجوب أو على الندب أو الإباحة أو التفریق فيما كان من باب القرب أو غيرها قال ألقاضى وقد بسطنا القول في هذا الباب في كتابنا الشفاء وبلغنا فيه المبلغ الذى لا يوجب في غيره وتكلمنا على الظواهر في ذلك بما فيه كفاية ولا يهولنك أن نسب قوم هذا المذهب إلى الخوارج والمعتزلة وطوائف من المبتدعة إذ منزعهم فيه منزع آخر من التكفير بالصغار ونحن نترأى إلى الله تعالى من هذا المذهب وانظر هذه الخطايا التى ذكرت للأنبياء بن أكل آدم عليه الصلاة والسلام من الشجرة ناسيا ومن دعوة نوح عليه السلام على قوم كفار وقتل موسى صلى الله عليه وسلم لكفار لم يؤمر بقتله ومدافعة إبراهيم صلى الله عليه وسلم الكفار بقول عرض به هو فيه من وجه صادق وهذه كلها في حق غيرهم ليست بذنوب لكنهم أسفقوا منها إذ لم تكن عن أمر الله تعالى وعتب على بعضهم فيها القدر منزلتهم من معرفة الله تعالى هذا آخر كلام القاضى عياض رحمه الله تعالى والله أعلم (قوله في آدم خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه) هو من

تخرج العجائز في الكل وأكرم للشابة * وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين مصغرا العيسى الكوفي (عن حنظلة) بن أبي سفيان الأسود الجمعي من مكة (عن سالم بن عبد الله) بن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا استأذنتكم نساء كن بالليل إلى المسجد للعبادة فأذنوا لهن) أى إذا أمنت المفسدة منهن وعليهن وذلك هو الأغلب في ذلك الزمان بخلاف زماننا هذا الكثير الفساد والمفسدين وهل الأمر للزواج أمر نذير أو وجوب حمله البهق على النذب لحديث وصلاتك في دوركن أفضل من صلاتك في مسجد الجماعة وقيد بالليل لكونه أستر لكن لم يذكر أكثر الرواة عن حنظلة قوله بالليل وكذا رواه بقيد الليل مسلم وغيره والزيادة من الثقة مقبولة * ورواه هذا الحديث الأربعة ما بين كوفي ومكي ومدني وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه مسلم في الصلاة (تابعه) أى تابع عبيد الله بن موسى (شعبة) بن الحجاج فيما وصله أحمد في مسنده (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن مجاهد عن ابن عمر) بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية كريمة هنا باب انتظار الناس قيام الامام العالم وليس ذلك بعمد إذ لا تعلق لذلك بهذا الموضوع وقد تقدم ذلك في الامامة بمعناه وهو ثابت في الفرع لكن عليه علامة السقوط عند الأربعة * ط ص س * وبه قال (حدثنا عبيد الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا عثمان بن عمر) بضم العين ابن فارس البصري (قال أخبرنا بونس) بن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهرى قال حدثني هند بنت الحارث) بالمثلثة (أن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرتها أن النساء في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كن إذا سلن من الصلاة المكتوبة قن وثبت) عطف على قن أى كن إذا سلن ثبت (رسول الله صلى الله عليه وسلم) في مكانه بعد قيامهن (و) ثبت أيضا (من صلى) معه عليه الصلاة والسلام (من الرجال ما شاء الله فإذا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قام الرجال) بمطابقته للترجمة من حيث ان النساء كن يخرجن إلى المساجد وهو أعم من أن يكون بالليل أو بالهار * وبه قال (حدثنا عبيد الله بن مسلمة) القعنبى (عن مالك) للتحويل من سند إلى آخر (وحدثنا عبيد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد) بكسر العين (عن عمرة بنت عبد الرحمن) بفتح العين وسكون الميم (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الهمزة وتخفيف النون وهى المخففة من الثقيلة (ليصلى الصبح) بفتح اللام الاولى وهى الفارقة عند البصريين بين النافية والمخففة والكوفيون يجعلونها بمعنى الا وان نافية (فيمنصرف النساء) حال كونهن (مختلفات) بكسر الفاء المشددة وبالعين المهملة المفتوحة والفاع ما يغطى الوجه ويخفف به أى المتخفات (عمروطن) بضم الميم جمع مرط بكسر ها وهو كساء من صوف أو خز يؤتز به (ما يعرف من الغلس) أنساءهن أم رجال ومطابقته للترجمة من حيث خروج النساء إلى المساجد بالليل * وبه قال (حدثنا محمد بن مسكين) بكسر الميم وسكون المهملة وكسر الكاف وزاد الاصيلي يعنى ابن غيل بنون مضمومة وميم مفتوحة الباني نزيل بغداد (قال حدثنا بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة التنيسي الجلي دمشقي الاصل ولاي ذر بن بشر بن بكر (قال أخبرنا ولاي ذر وابن عساكر حدثنا (الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالافراد (يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة (عن عبد الله بن أبي قتادة الانصاري عن أبيه) أى قتادة رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لأقوم إلى الصلاة وأنا أريد أن أطول فيها فأسمع بكاء الصبي فأتجوز) أى فأخفف (في صلاتي كراهية) بالنصب على التعليل أى لأجل ولاي ذر عن الكشميهنى مخافة (ان أشق على أمه) فيه دلالة على حضور النساء إلى المساجد مع النبي صلى الله

باب اضافة التشریف (قوله صلى الله عليه وسلم لست هنا كم) معناه لست أهلا لذلك (قوله صلى الله عليه وسلم ولكن ائتوا نوحا) عليه

أول رسول بعثه الله تعالى قال فيموتون فوجاه عليه السلام فيقول لست هناكم (١٥٣) فيذكر خطيئته التي أصاب فيستحي ربه

تعالى منها ولكن اتوا ابراهيم عليه السلام الذي اتخذ الله خليلا فيأتون ابراهيم عليه السلام فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته التي أصاب فيستحي ربه تعالى منها

أول رسول بعثه الله تعالى قال الامام أبو عبد الله المازري قد ذكر المؤرخون أن ادريس جدي نوح عليه ما السلام فان قام دليل على أن ادريس أرسل أيضا لم يصح قول النساء انه قبل نوح لاخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن آدم أن نوحا أول رسول بعث وان لم يقم دليل جاز ما قالوه وصح أن يحمل أن ادريس كان نبيا غير مرسل قال القاضي عياض وقد قيل ان ادريس هو الناس وأنه كان نبيا في بني اسرائيل كما جاء في بعض الاخبار مع نوح بن نون فان كان هكذا سقط الاعتراض قال القاضي وعمل هذا يسقط الاعتراض بآدم وشيث ورسالتهما الى من معهما وان كانا رسولين فان آدم انما أرسل لبنيه ولم يكونوا كفارا بل أمر بتعليمهم الايمان وطاعة الله تعالى وكذلك خلفه ثبت بعده فهم بخلاف رسالة نوح الى كفار أهل الارض قال القاضي وقد رأيت أبا الحسن بن بطال ذهب الى ان آدم ليس برسول ليسلم من هذا الاعتراض وحديث أبي ذر الطويل ينص على أن آدم وادريس رسولان هذا آخر كلام القاضي والله أعلم (قوله اتوا ابراهيم الذي اتخذ الله خليلا) قال القاضي عياض رحمه الله تعالى أصل الخلة الاختصاص والاستصفاة وقبل أصلها الانقطاع الى من خالت مأخوذة من الخلة وهي الحاحجة

عليه وسلم وهو موضع الترجمة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس الاصمجي الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عمرة) بنت عبد الرحمن بن قنق العيين واسكان الميم ابن سعد بن زرارة الانصاري المدينة توفيت قبل المائة أو بعدها (عن عائشة رضي الله عنها قالت) لو أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء من حسن الزينة بالحلي والحلل أو التطيب وغير ذلك مما يحرك الداعية للشهوة (لمنعهن) ولا يورى ذرو الوقت وان عساكر في نسخة المسجدين بالافراد ولا يصلي المساجدين (كما منعت نساء بني اسرائيل) من ذلك بمقتضى شريعتهم أو كان منعهن بعد الاباحة وموضع ما أحدث نصب مفعول أدرك قال يحيى بن سعيد (قالت عمرة) بنت عبد الرحمن (أو) نساء بني اسرائيل (منعن) بضم الميم وكسر التون أي من المساجدين (قالت) عمرة (نعم) منعن منها والظاهر أنها نقلت ذلك عن عائشة رضي الله عنها أو عن غيرها وقد ثبت ذلك من حديث عروة عن عائشة موقوفا باللفظ قالت عائشة كن نساء بني اسرائيل يتخذن أرجلا من خشب ينسرفن للرجال في المساجد فحرم الله عليهن المساجد وسلط عليهن الحيضة وزاد عبد الرزاق بسند صحيح وهذا وان كان موقوفا فحكمه الرفع لانه لا يقال بالراي واستدل بعضهم لمنع النساء مطلقا بقول عائشة رضي الله عنها هذا وأجيب بأنه لا يترتب عليه تغير الحكم لانها علمت على شرط لم يوجد بناء على ظن ظنته فقالت لو رأيت منع فيقال عليه لم يروى منع واستمر الحكم حتى ان عائشة لم تصرح بالمنع وان كان كلامها يشعر بأنها كانت ترى المنع وأيضا فقد علم الله تعالى ما سجدن فأتوا حتى الى نبيه عليه الصلاة والسلام بمنعهن ولو كان ما أحدثن يستلزم منعهن من المساجد لكان منعهن من غيرها كالاسواق وأولى وأيضا فالاحداث انما وقع من بعض النساء لا من جميعهن فان تعين المنع فليكن لمن أحدثت والاولى أن ينظر الى ما يخشى منه الفساد فيجتنب لاشارته عليه الصلاة والسلام الى ذلك بمنع التطيب والزينة ثم صلاتها في بيتها أفضل من صلاتها في المسجد ففي حديث ابن عمر المروي في أبي داود وصححه ابن خزيمة لا تمنعوا نساءكم المساجد ويوتن خير لهن واستنبط من قول عائشة هذا أنه يحدث للناس فتاوى بقدر ما أحدثوا كما قاله امام الأئمة مالك وليس هذا من التمسك بالمصالح المرسلة المبينة للشرع كما توهمه بعضهم وانما مراده كراد عائشة أي يحدثون أمر يقتضي أصول الشريعة فيه غير ما اقتضت قبل حدوث ذلك الأمر ولا غرو في تبعه الاحكام للاحوال اه (باب صلاة النساء خلف) صفوف (الرجال) * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بالقاف والراي والعين المهمة المفتوحات المؤذن المكي (قال حدثنا ابراهيم بن سعيد) بسكون العين الزهري المدني (عن) ابن شهاب (الزهري عن هند بنت الحرث) الفراسية (عن أم سلمة رضي الله عنها قالت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من الصلاة (قام النساء حين يقضى تسليمة وعكث هو) عليه الصلاة والسلام (في مقامه يسيرا) بفتح الميم اسم مكان القيام (قبل أن يقوم قال) الزهري (نرى) بفتح النون ولا يذرنى بضمها أي نظن (والله أعلم أن ذلك) الفعل (كان) لكي ينصرف النساء قبل أن يدركن الرجال ولا يذرنى بضمها أي نظن (والله أعلم أن ذلك) الفعل (كان) لكن في هامش الفرع وأصله ضبب ابن عساكر على من ومطابقه الحديث للترجمة من حيث ان صف النساء لو كان أمام الرجال أو بعضهم للزم من انصرفهن قبلهم أن يتخطينهم وذلك منهى عنه * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا ابن عيينة) (ولا يذرنى) ابن عيينة (عن اسحق) (ولا يذروا الا يصلي) وابن عساكر عن اسحق بن عبد الله (عن أنس رضي الله عنه) (ولا يصلي زيادة ابن مالك) قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم في بيت أم سليم (ولا يذرنى) نسخة في بيت أم سلمة (فمتم وتسم خلفه) هو ضميرة وهو مرفوع عطف على الضمير المرفوع

الكامل المحبة والمحبوب الموفق
بحقيقة المحبة الذان ليس في جهما
نقص ولا خلل قال الواحدى هذا
القول هو الاختيار لان الله عز وجل
خليل ابراهيم و ابراهيم خليل الله
ولا يجوز ان يقال الله تعالى خليل
ابراهيم من الخلة التى هى الحاجة
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
ان كل واحد من الانبياء صلوات
الله وسلامه عليهم يقول لست
هناكم أولست لها) قال القاضي
عياض هذا يقولونه تواضعوا بكبرا
لما يستلونه قال وقد تكون اشارة
من كل واحد منهم الى أن هذه
الشفاعة وهذا المقام ليس له بل
لغيره وكل واحد منهم يدل على الآخر
حتى انتهى الامر الى صاحبه قال
ويحتمل أنهم علوا أن صاحبها محمد
صلى الله عليه وسلم معينا وتكون
احالة كل واحد منهم على الآخر
على تدريج الشفاعة في ذلك الى
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قال
وفيه تقديم ذوى الاسنان والآباء
على الابناء في الامور التى لها مال قال
وأما مبادرة النبي صلى الله عليه
وسلم لذلك واجابته لدعوتهم فلتحققه
صلى الله عليه وسلم أن هذه
الكرامة والمقامه صلى الله عليه
وسلم خاصة هذا كلام القاضي
والحكمة في أن الله تعالى ألهمهم
سؤال آدم ومن بعده صلوات الله
وسلامه عليهم في الابتداء ولم يلبهموا
سؤال نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
هى والله أعلم اظهر فضيلة نبينا
محمد صلى الله عليه وسلم فانهم لو سأله
ابتداء لكان يحتمل أن غيره يقدر
على هذا ويحصله وأما اذا سألا
غيره من رسل الله تعالى وأصفيائه
فامتنعوا ثم سأله فأجاب وحصل غرضهم فهو النهاية في ارتفاع المزية وكال القرب وعظيم الادلال والانس وفيه تفضيله صلى الله

الموصول بلاتا كيد وهو مذهب الكوفيين أما البصريون فيوجبون في مثله النصب مفعولا معه
(وأما سليم خلفنا) هذا موضع الترجمة فانها صلت خلف الرجال وهم أنس ومن معه وفي هامش
فرع اليونينية هنا مانصه وهذا الباب في الاصل مخرج في الحاشية مخرج عليه ذكره بعد بيان
اهـ (باب سرعة انصراف النساء من الصبح وقلة مقامهن في المسجد) خوفا من أن يعرفن بسبب
انتشار الضوء اذا مكثن وميم مقامهن بالفتح وبضمهما مصدر ميمي من أقام أى قلة أقامتهن وقيدته
بالصبح لان طول التأخر فيه يفضى الى الاسفار فناسب الاسراع بخلاف العشاء فانه يفضى الى
زيادة الظلمة فلا يضر المكث * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا يحيى بن موسى) الخ (قال
حدثنا سعيد بن منصور) هو شيخ المصنف روى عنه هنا بالواسطة (قال حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح
اللام ابن سليمان المدني (عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق
رضى الله عنه (عن عائشة) رضى الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى الصبح
بغسل فينصرفن نساء المؤمنين) بانيات نون الاناث على لغة يتعاقبون فيكم ملائكة وقيل في
نسخة كما ذكره الكرماني نساء المؤمنات أى نساء الانفس المؤمنات أو النساء بمعنى الفاضلات أى
فاضلات المؤمنات لانه لما كانت صورة اللفظ أنه من اضافة الشيء الى نفسه وهى مجموعة عند الجميع
احتيج الى التأويل والتأويل بالتقدير المذكور يرجع الى أنه من اضافة الموصوف الى الصفة كسجد
الجامع وجانب الغربى وفيه بين البصريين والكوفيين خلاف (لا يعرفن من الغلس) بضم
أوله وفتح ثالثة واثبات نون الاناث كذلك (أو) قالت (لا يعرف بعضهن بعضا) بفتح أول يعرف
وكسر ثالثة بالافراد على الاصل ولا يذرعن الجوى والمستعمل لا يعرفن بفتح أوله وكسر ثالثة
ونون الاناث على اللغة المذكورة وهى لغة بني الحارث (باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى
المسجد) لاجل العادة * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا يزيد بن زريع)
بتقديم الزاى على الزاء مصغرا البصرى (عن معمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري عن
سالم بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم)
أنه (قال اذا استأذنت امرأة أحدكم) في أن تخرج الى المسجد أو ما في معناه كشهود العبد وعبادة
المريض (فلا يمنعها) بالحزم والرفع وليس في الحديث التقيد بالمسجد انما هو مطلق يشمل
مواضع العبادة وغيره انعم آخرجه الاسماعلى من هذا الوجه بذكر المسجد وكذا أحمد عن
عبد الاعلى عن معمر ومقتضاه ان جواز خروج المرأة يحتاج الى اذن الزوج لتوجه الامر الى
الازواج بالاذن قاله النووى وتعقبه الشيخ تقي الدين بانه اذا أخذ من المفهوم فهو مفهوم لقب
وهو ضعيف لكن يتقوى بان يقال ان منع الرجال نساءهم أمر مقرر اهـ وزاد في فرع اليونينية
كهى هنا باب صلاة النساء خلف الرجال وهو ثابت فيه قبل بياين فكره فيه ونه على سقوط
الاخرى في الهامش بازائه عند أى ذروهو ساقط في جميع الاصول التى وقفت عليها لكونه لا فائدة
في تكريره نعم فيه حين يقضى تسلمه وهو يكفى في السابق حين يقضى تسليمه ويكفى هو وفيه
أيضا قالت بناء التانيث ولان عساكر قال بالتذكير وفى الاول قال فقط وفى الاخير قدم حديث أبى
نعيم على حديث يحيى بن قزعة

* (كتاب الجمعة) *

بضم الميم اتباع الضمة الجيم كعصر في عسراسم من الاجتماع أضيف اليه اليوم والصلاة ثم كثر
الاستعمال حتى حذف منه الصلاة وجوز اسكانها على الاصل للفعل كعزاة وهى لغة تميم وقرأ
بها المطوعى عن الاعشى وفتحها جمع فاعل أى اليوم الجامع فهو كهزمة ولم يقرأ بها واستشكل

فامتنعوا ثم سأله فأجاب وحصل غرضهم فهو النهاية في ارتفاع المزية وكال القرب وعظيم الادلال والانس وفيه تفضيله صلى الله كونه

فيقول لست هنا كم ويد. كخطيئته
التي أصاب فيستحيي ربه منها ولكن
ائتوا عيسى روح الله وكلته
فيأتون عيسى روح الله وكلته
فيقول لست هنا كم ولكن ائتوا
محمد صلى الله عليه وسلم عبدا قد
غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيأتوني فاستأذن علي ربي تعالى

عليه وسلم على جميع المخلوقين من
الرسول والآدميين والملائكة فان
هذا الامر العظيم وهي الشفاعة
العظمى لا يقدر على الاقدام عليه
غيره صلى الله عليه وسلم وعليهم
أجمعين والله أعلم (قوله صلى الله
عليه وسلم في موسى صلى الله عليه
وسلم الذي كلمه الله تكليما) هذا
باجماع أهل السنة على ظاهره وان
الله تعالى كلم موسى حقيقة كلاما
سمعه بغير واسطة ولهذا أكد
بالمصدر والكلام صفة ثابتة لله
تعالى لا يشبه كلام غيره (قوله في
عيسى روح الله وكلته) تقدم
الكلام في معناه في أوائل كتاب
الايان (قوله صلى الله عليه وسلم
ائتوا محمد صلى الله عليه وسلم عبدا
قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه
وما تأخر) هذا ما اختلف العلماء
في معناه قال القاضي قبل المتقدم
ما كان قبل النبوة والتأخر عصمته
بعدها وقيل المراد به ذنوب أمته
صلى الله عليه وسلم قلت فعلى هذا
يكون المراد الغفران لبعضهم
أو سلامتهم من الخلود في النار
وقيل المراد ما وقع منه صلى الله عليه
وسلم عن سهو وتأويل حكاها
الطبري واختاره القسيري وقيل
ما تقدم لا يسه آدم وما تأخر من
ذنوب أمته وقيل المراد انه مغفور

كونه أنت وهو صفة اليوم وأجيب بأن التاء ليست للتأنيث بل للمبالغة كما في رجل علامة أو هو صفة
للساعة وحكي الكسر أيضا (بسم الله الرحمن الرحيم) كذا ثبتت السلسلة ههنا في رواية الاكثرين
وقدمت في رواية وسقطت لكريمة ولا يذرعن الجوى (باب فرض الجمعة لقول الله تعالى اذا
نودى للصلاة) أذن لها عند قعود الامام على المنبر (من يوم الجمعة) بيان وتفسير لاذا وقيل بمعنى في
(فاسعوا الى ذكر الله) موعظة الامام أو الخطبة أو الصلاة أوهما معا والامر بالسعي لها يدل على
وجوبها اذا لا يدل السعي الاعلى واجب أو هو مأخوذ من مشروعة النداء لها اذا الاذان من
خواص الفرائض واستدلال المصنف بهذه الآية على الفرضية كالشافعي رضي الله عنه في الام
(وذروا البيع) المعاملة فانهم احرام حينئذ وتحريم المباح لا يكون الا الواجب (ذلكم) أي السعي
الى ذكر الله (خير لكم) من المعاملة فان نفع الآخرة خير وأبقى (ان كنتم تعلمون) ان كنتم من
أهل العلم ولفظ رواية ابن عساكر فاسعوا الى قوله تعلمون وزاد أبو ذر عن الجوى تفسير فاسعوا
قال فامضوا وبها قرأ عمر رضي الله عنه كما سأتى في التفسير ان شاء الله تعالى وعن الحسن ليس
المراد السعي على الاقدام ولقد نهوا أن يأتوا المسجد الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب
والنسيان والخشوع وعن الشافعي رحمه الله السعي في هذا الموضع العمل ومذهب الشافعية والمالكية
والحنابلة وزفران الجمعة فرض الوقت والظاهر يدل عليها به قال محمد في رواية عنه وفي القديم
للشافعي وبه قال أبو حنيفة وأبو يوسف الفرض الظهر وقال محمد في رواية الفرض أحدهما
وبالسند السابق الى المؤلف قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن
أبي حمزة (قال حدثنا أبو الزناد) بكسر الزاي عبد الله بن ذكوان (أن عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج
مولد ببيعة بن الحر حدثه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول نحن الآخرون) زمانا في الدنيا (السابقون) أهل الكتاب وغيرهم منزلة وكرامة (يوم
القيامة) في الحشر والحساب والقضاء لهم قبل الخلاق وفي دخول الجنة ورواه مسلم بلفظ نحن
الآخرون من أهل الدنيا والسابقون يوم القيامة المقضي لهم قبل الخلاق (يبدأنهم) بفتح
الموحدة وسكون المشنة التختة وفتح الدال المهملة بمعنى غير الاستثنائية أي نحن السابقون للفضل
غير أن اليهود والنصارى (أو أتوا الكتاب) التوراة والإنجيل (من قبلنا) زاد في رواية أبي زرعة
الدمشقي عن أبي اليمان شيخ المؤلف فيمارواه الطبراني في مسند الشاميين عنه وأوتينا أي القرآن
من بعدهم وذكر المؤلف من وجه آخر عن أبي هريرة تاما بعد أبواب (ثم هذا) أي يوم الجمعة
(يومهم الذي فرض عليهم) وعلينا تعظيمه بعينه أو الاجتماع فيه وروى ابن أبي حاتم عن السدي
ان الله فرض على اليهود الجمعة فقالوا يا موسى ان الله لم يخلق يوم السبت شيئا فاجعله لنا فجعل عليهم
وفي بعض الآثار مما نقله أبو عبد الله الأبي ان موسى عليه الصلاة والسلام عين لهم يوم الجمعة
وأخبرهم بفضيلته فناظرهم بان السبت أفضل فأوحى الله تعالى اليه دعهم وما اختاروا واطاها أنه
عينه لهم لان السباق دل على ذمهم في العدول عنه فيجب أن يكون قد عنيهم لانه لو لم يعنيه لهم
ووكل التعيين الى اجتهادهم لكان الواجب عليهم تعظيم يوم لا بعينه فاذا أدى الاجتهاد الى أنه
السبت أو الاحد لمز المجتهد ما أدى الاجتهاد اليه ولا يأتهم ويشهد له قوله هذا يومهم الذي فرض
عليهم فاختلوا فيه فانه ظاهر أو نص في التعيين وليس ذلك بعجب من مخالفتهم وكيف
لا وهم القائلون سمعنا وعصينا ولا يذرعن الجوى ههنا أي يومهم الذي فرض الله
عليهم (فاختلفوا فيه) هل يلزم بعينه أم يسوغ لهم ابداله بغيره من الايام فاجتهدوا في ذلك
فاخطؤا (فهدانا الله له) بان نص لنا عليه ولم يكن لنا الى اجتهادنا لا احتمال أن يكون صلى الله عليه
وسلم عليه بالوحى وهو بمكة فلم يتمكن من اقامتها بها وفيه حديث عن ابن عباس عند الدارقطني

له غير مؤاخذ بذب لو كان وقيل هو تنزيهه عن الذنوب صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيأتوني فاستأذن علي ربي

فيؤذن لي فإذا أثار أيتها وقعت ساجدا (١٥٦) فيدعني ماشاء الله أن يدعني فيقال يا محمد ارفع رأسك قل تسمع سل تعطه أشفع أشفع فأرفع

رأسي فأجدرني تعالى بتحميد يعلمني ربي عز وجل ثم أشفع فيحدي حدا فأخر جهنم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعود فأقع ساجدا فيدعني ماشاء الله أن يدعني ثم يقال لي ارفع رأسك يا محمد قل تسمع سل تعطه أشفع أشفع فأرفع رأسي فأجدرني بتحميد يعلمني ربي ثم أشفع فيحدي حدا فأخر جهنم من النار وأدخلهم الجنة قال فلا أدري في الثالثة أوفى الرابعة

فيؤذن لي قال القاضي عياض رحمه الله تعالى معناه والله أعلم فيؤذن لي في الشفاعة الموعود بها والمقام المحمود الذي ادخره الله تعالى له وأعلم أنه يبعثه فيه قال القاضي وجاء في حديث أنس وحديث أبي هريرة ابتداء النبي صلى الله عليه وسلم بعد سجوده وجدده والأذن له في الشفاعة بقوله أمتي أمتي وقد جاء في حديث حذيفة بعد هذا في هذا الحديث نفسه قال فيأتون محمد صلى الله عليه وسلم فيقوم ويؤذن له وترسل الأمانة والرحم فيقومان جنبتي الصراط عينا وشمالا فيمر أولهم كالبرق وساق الحديث وبهذا يتصل الحديث لأن هذه هي الشفاعة التي لحا الناس اليه فيها وهي الأراحة من الموقف والفصل بين العباد ثم بعد ذلك حلت الشفاعة في أمته صلى الله عليه وسلم وفي المذنبين وحلت الشفاعة للأنبياء والملائكة وغيرهم صلوات الله وسلامه عليهم كما جاء في الأحاديث الأخرى جاء في الأحاديث المتقدمة في الرؤية وحشر الناس أتباع كل أمة ما كانت تعبد ثم تميز المؤمنين من المنافقين ثم حلول الشفاعة

ولذلك جمع بهم أول ما قدم المدينة كما ذكره ابن اسحق وغيره وأهدانا الله به بالاجتهاد كما يدل عليه من رسل ابن سيرين عند عبد الرزاق باسناد صحيح ولقطة جمع أهل المدينة قبل أن يقدمها النبي صلى الله عليه وسلم وقبل أن تنزل الجمعة قالت الانصاران لليهود يوم ما يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى مثل ذلك فهل فلنعمل يوما نجتمع فيه فنذكر الله تعالى ونصلي ونشكره فجعلوا يوم العروبة واجتمعوا فيه إلى أسعد بن زرارة فصلى بهم الحديث وله شاهد باسناد حسن عند أبي داود وصححه ابن خزيمة وغيره من حديث كعب بن مالك قال كان أول من صلى بنا الجمعة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أسعد بن زرارة (والناس لنا فيه سبع) ولا يذرف الناس لنا تبع (اليهود) أي تعيد اليهود (غدا) يوم السبت (و) تعيد (النصارى بعد غد) يوم الأحد كذا قدره ابن مالك ليسلم من الأخبار بنظر الزمان عن الجنة * ووجه اختيار اليهود يوم السبت لزعمهم أنه يوم فرغ الله فيه من خلق الخلق قالوا فنحن نستريح فيه عن العمل ونستغل بالعبادة والشكر والنصارى الأحد لأنه أول يوم بدأ الله فيه بخلق الخلق فاستحق التعظيم وقد هدانا الله تعالى للجمعة لأنه خلق فيه آدم عليه الصلاة والسلام والانسان انما خلق للعبادة وهو اليوم الذي فرضه الله تعالى عليهم فلم يهزمهم له وادخره لنا واستدل به النووي رحمه الله تعالى على فرضية الجمعة لقوله فرض عليهم فهذا الله له فان التقدير فرض عليهم وعلينا فاضلوا وهذا بنا ويؤيده رواية مسلم عن سفیان عن أبي الزناد كتب علينا * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين حصي ومدني وفيه التحديث والسماع والقول وآخر جهنم مسلم والنسائي (باب فضل الغسل يوم الجمعة وهل على الصبي شهود يوم الجمعة أو على النساء) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب وابن عساكر عن ابن عمر (رضي الله عنهم) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء أي اذا أراد (أحدكم الجمعة فليغتسل) باضافة أحد إلى ضمير الجمع ليعلم الرجال والنساء والصبيان واستشكل دلالة الحديث على ما ترجمه من شهود الصبي والمرأة للجمعة فان القضية الشرطية لا تدل على وقوع المجيء وأجيب بأنه استفيد من اذا فانهما لا تدخل الا في مجزوم وقوعه وتعبق بأنه خرج بقوله في ثالث حديث الباب على كل محتلم الصبي وعموم النهي في منع النساء من المساجد الا بالليل حضورهن الجمعة وفي بعض طرق حديث نافع عند أبي داود باسناد صحيح لكنه ليس على شرط المصنف عن طارق بن شهاب مرفوعا لجمعة على امرأه ولا يصح نعم لا بأس بحضور العجائز باذن الأزواج وليحترن من الطيب والزينة وظاهر قوله اذا جاء فليغتسل أن الغسل يعقب المجيء وليس كذلك وانما التقدير اذا أراد أحدكم كما مر وقد وقع ذلك صريحا عند مسلم في رواية الليث عن نافع ولقطة اذا أراد أحدكم أن يأتي الجمعة فهو كناية الاستعاذة وفي حديث أبي هريرة من اغتسل يوم الجمعة ثم راح وهو صريح في تأخر الزواجر عن الغسل بالمجيء أن الغسل للصلاة لا لليوم وهو مذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة رجعهم الله فلو اغتسل بعد الصلاة لم يكن الجمعة ولو اغتسل بعد الفجر أجزأه عند الشافعية والحنفية خلافا للمالك والاوزاعي وفي حديث اسمعيل بن أمية عن نافع عن أبي عوانة وغيره كان الناس يغدون في أعمالهم فإذا كانت الجمعة جاؤا وعليهم ثياب متغيرة فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من جاء منكم الجمعة فليغتسل فأدسب الحديث واستدل به المالك في أنه يعتبر أن يكون الغسل متصلا بالذهاب لثلايقوت الغرض وهو رعاية الحاضر من من التأذي بالروائح حال الاجتماع وهو غير محتص عن تلمسه قالوا ومن اغتسل ثم استغل عن الرواح إلى أن نعد ما بينهم ما عرفناه بعد الغسل لتزيل البعد منزلة التلذذ وكذا اذا نام اختيارا بخلاف من غلبه

قال فأقول يارب ما بقي في النار الا من حبسه القرآن أي وجب عليه الخلود قال ابن (١٥٧) عبيد في روايته قال قتادة أي وجب عليه

الخلود * وحدنا محمد بن المشني
ومحمد بن بشار قالوا حدثنا ابن أبي
عدي عن سعد بن قتادة عن أنس
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يجتمع المؤمنون يوم القيامة
فيهمون بذلك أو يلهمون ذلك بمثل
حديث أبي عوانة وقال في الحديث
ثم آتته الرابعة أو أعود الرابعة
فأقول يارب ما بقي الا من حبسه
القرآن

وهو أول المقام المحمود وان الشفاعة
التي ذكرها لها هي الشفاعة في
المنسبين على الصراط وهو ظاهر
الاحاديث وانما النبي صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم وغيره كما نص عليه في
الاحاديث ثم ذكر بعدها الشفاعة
فمن دخل النار وبه ذنوب
متون الحديث وتترتب معانيها ان
شاء الله تعالى هذا آخر كلام القاضي
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
ما بقي في النار الا من حبسه القرآن
أي وجب عليه الخلود) وبين مسلم
رحمه الله تعالى ان قوله أي وجب
عليه الخلود هو تفسير قتادة اراوى
وهذا التفسير صحيح ومعناه من
أخبر القرآن أنه مخلد في النار وهم
الكفار كما قال الله تعالى ان الله
لا يغفر أن يشرك به وفي هذا دلالة
لمذهب أهل الحق وما أجمع عليه
السلف أنه لا مخلد في النار أحد
مات على التوحيد والله أعلم (قوله
صلى الله عليه وسلم ثم آتته فأقول
يارب) معنى آتته أي أعود الى
المقام الذي قف فيه أولا وسألت
وهو مقام الشفاعة (قوله وحدنا
محمد بن المشني ومحمد بن بشار قالوا
حدثنا ابن أبي عدي عن سعد بن
قتادة عن أنس قال مسلم وحدنا

النوم أو أكل أو شرب أو غير ذلك من أفعال الدنيا
الامر بالغسل يوم الجمعة للتنظيف رعاية للحاضرين كما مر في خشى أن يصيبه في أثناء النهار
ما يزيل تنظيفه استحبابه أن يؤخر الغسل لوقت ذهابه كما مر عن المالكية وبه صرح في الروضة
وغيرها ومفهوم الحديث أن الغسل لا يشترع لمن لا يحضرها كالسافر والعبد وقد صرح به في
رواية عثمان بن واقد عند أبي عوانة وأبي خزيمة وجان في صحاحهم ولفظه من أتى الجمعة من
الرجال والنساء فليغتسل ومن لم يأتها فليس عليه غسل وهو الأصح عند الشافعية وبه قال الجمهور
خلافا لآثار الحنفية وذكر الجي في قوله إذا جاء أحدكم الجمعة للغالب والافالحكم شامل لمجاور
الجامع ومن هو مقيم به * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء) الضبي بضم الميم وفتح
الموحدة البصري وسقط ابن أسماء في رواية الأصيلي (قال حدثنا) ولغير ابن عساكر أخبرنا
(جويرية) بضم الجيم وفتح الواو ولا يدرج جويرية بن أسماء الضبي البصري عم محمد الراوى
عنه (عن مالك) الامام (عن) ابن شهاب (الزهرى عن سالم بن عبد الله بن عمر) العمري (عن ابن
عمر رضى الله عنهما أن) أباه (عمر بن الخطاب بينما) بالميم (هو قائم) على المنبر (في الخطبة يوم
الجمعة اذ دخل رجل) هو جواب بينما والافصح أن لا يكون فيه اذا وإذا ولا يدرج والوقت في
رواية الحموي والكشميهنى اذ جاء رجل (من المهاجرين الاولين) ممن شهد بدرا وأدرك بيعة
الرضوان وأوصى للقبليتين (من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) هو عثمان بن عفان (فناداه عمر)
رضى الله عنهما أي قال له يا فلان (آية ساعة هذه) استفهام انكار لينبه على ساعة التذكير التي
رغب فيها ولا يريد من هودونه أي لم تأخرت الى هذه الساعة (قال) عثمان معذرا عن التأخر
(اننى شغلت) بضم الشين وكسر الغين المعجمتين مبني للمفعول (فلم أنقلب) أي فلم أرجع (الى أهلى
حتى سمعت التآذين) بين يدي الخطيب (فلم أزد أن توضع) أي لم أشغل بشئ بعد أن سمعت
النداء بالوضوء وأن صلة زيدت لنا كبداية النفي والاصح لم أزد على أن توضع (فقال) عمر
انكارا آخر على ترك السنة المؤكدة وهي الغسل (والوضوء أيضا) بنصب الوضوء قال الحافظ
ابن حجر كذا في روايتنا وعليه اقتصر النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم وبالأو اعطى فاعلى
الانكار الاول أي والوضوء اقتصر عليه واختاره دون الغسل أي أما اكتفت بتأخير الوقت
وتفويت الفضيلة حتى تركت الغسل واقتصر على الوضوء وقال القرطبي الوضوء عن
همزة الاستفهام كقراءة قبل عن ابن كثير قال فرعون وأمنت به بالاعراف وكذا قاله البرماوى
والزركشى وتعقبه في المصايح بان تخفيف الهمزة بابد الها واواصح في الآية لوقوعها مفتوحة
بعد ضمة وأما في الحديث فليس كذلك لوقوعها مفتوحة بعد فتحة فلا وجه لابد الهاء فيه واوا
ولو جعله على حذف الهمزة أي وتخص الوضوء أيضا لجرى على مذهب الأخفش في جواز
حذفها قياسا عند أمن اللبس والقرينة الحالية المقتضية للانكار شاهد بذلك فلا لبس اه ولا ي
ذر عن الحموي والمستمل قال الوضوء وهو بالنصب أيضا أي أتوضأ الوضوء فقط وجوز الرفع
وهو الذي في اليونانية على أنه مبتدأ أخيره محذوف أي والوضوء تقتصر عليه ويجوز أن يكون
خبر حذف مبتدؤه أي كفايتك الوضوء أيضا ونقل البرماوى والزركشى وغيرهما عن ابن السيد
أنه يروى بالرفع على لفظ الخبر والصواب أن الوضوء بالماء على لفظ الاستفهام كقوله تعالى الله
أذن لكم وتعقبه البدر بن الدماميني بأن نقل كلام ابن السيد بقصد توجيه ما في البخارى به غلط
فان كلام ابن السيد في حديث الموطأ وليس فيه واو أعما هو فقال له عمر الوضوء أيضا وهذا يمكن فيه
المدح جعل همزة الاستفهام داخله على همزة الوصل وأما في حديث البخارى فالواو داخله على همزة
الوصل فلا يمكن الاتيان بعدها همزة الاستفهام اه قلت والظاهر أن البدر لم يطلع على رواية

محمد بن المشني حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن قتادة عن أنس قال مسلم وحدنا محمد بن مهال الضري حدثنا يزيد بن زريع حدثنا

يجمع الله تعالى المؤمنين يوم القيامة فيلهمون لذلك مثل حديثهما وذكر في الرابعة فأقول بآرب مابق في النار الامن حبسه القرآن أى وجب عليه الخلود * حدثنا محمد بن منهل الضرير حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن ابن أبي عروبة وهشام صاحب الدستواى عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني أبو غسان المسمعى ومحمد بن المثنى قال حدثنا معاذ وهو ابن هشام قال حدثني أبي عن قتادة قال حدثنا أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما رز شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما رز شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله

سعيد بن أبي عروبة وهشام صاحب الدستواى عن قتادة عن أنس قال مسلم وحدثني أبو غسان المسمعى ومحمد بن المثنى قال حدثنا معاذ وهو ابن هشام قال حدثني أبي عن قتادة قال حدثنا أنس بن مالك قال مسلم حدثنا أبو الربيع العتقى حدثنا جاد بن زيد حدثنا معاذ بن هلال العنبرى يعنى عن أنس هذه الاسانيد رجالها كلهم بصريون وهذا الاتفاق في غاية من الحسن ونهاية من التدور أعنى اتفاق خمسة أسانيد في صحيح مسلم متوالية جميعهم بصريون والحمد لله على ما هدانا له فاما ابن أبي عدى فاسمه محمد بن ابراهيم بن أبي عدى * وأما سعيد بن أبي عروبة فقد قد مناهه هكذا روى في كتب الحديث

وغيرها وأن ابن قتيبة قال في كتابه أدب الكاتب الصواب ابن أبي العروبة بالالف واللام واسم أبي عروبة مهران

المجوى والمستمل قال الوضوء بحذف الواو كما ذكرته وحينئذ فلا اعتراض والله أعلم وقوله أيضا منصوب على أنه مصدر من أض يئض أى عادور جمع والمعنى ألم يكفل أن فالتكثير حتى أضفت اليه ترك الغسل المرغب فيه (و) الحال أن (قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر) في رواية جويرية كانوا ممر (بالغسل) لمن يريد المجى الى الجمعة وفي حديث أبي هريرة في هذه القصة في الصحيحين أن عمر قال ألم تسمع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا راح أحدكم الى الجمعة فليغتسل * ورواة حديث الباب ما بين بصرى ومسلم وفيه رواية لابن عن الاب وتابى عن تابعى عن صحابي والتحديث والغنة وآخر جه الترمذى في الصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسى (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس (عن صفوان بن سليم) بضم السين الزهرى المدنى (عن عطاء بن يسار) بالمشاة التحتية والمهملة المحففة مولى ميمونة رضى الله عنها (عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة) تسلم به من قال الغسل اليوم للاضافة اليه ومذهب الشافعية والمالكية وأبى يوسف للصلاة لزيادة فضيلتها على الوقت واختصاص الطهارة بها كآمر دليلا وتعليل (واجب) أى كالأوجب في تأكيد الندية أو واجب في الاختيار وكرم الاخلاق والنظافة أو في الكيفية لافى الحكم (على كل محتمل) أى بالغ فخرج الصبي وذرا الاحتلام لكونه الغالب وقد تسلم به من قال بالوجوب وهو مذهب الظاهرية وحكى عن جماعة من السلف منهم أبو هريرة وعمار بن ياسر وحكى عن أحمد بن حنبل الراوية عنى * لناقوله صلى الله عليه وسلم من توضأ يوم الجمعة فيها ونعت ومن اغتسل بالغسل أفضل رواه الترمذى وحسنه وهو صار للوجوب المذكور وقوله فيها أى في السنة أخذ أى بما حوزته من الاقتصاد على الوضوء ونعت الخصلة أى الفعلة والغسل معها أفضل واستدل الشافعى رحمه الله في الرسالة لعدم الوجوب بقصة عثمان وعمر السابقة وعبارته فلما لم يترك عثمان الصلاة للغسل ولم يأمره عمر بالخروج للغسل دل ذلك على أنهم ما قد علموا ان الامر بالغسل للاختيار اه وقيل الوجوب منسوخ وعورض بأن النسخ لا يصار اليه الا بدليل ومجموع الاحاديث يدل على استمرار الحكم فان في حديث عائشة أن ذلك كان في أول الحال حيث كانوا مجهودين وأبو هريرة وابن عباس انما صحبا النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان حصل التوسع بالنسبة الى ما كانوا فيه أولا ومع ذلك فقد سمع كل منهم ما منه عليه الصلاة والسلام الامر بالغسل والحث عليه والترغيب فيه فكيف يدعى النسخ مع ذلك وأما تأويل القدورى من الخفية قوله واجب بمعنى ساقط وعلى معنى عن فلا يخفى ما فيه من التكلف وأما قول بعضهم انه ليس بشرط بل واجب مستقل تصح الصلاة بدونه وكان أصله قصد التنظيف وإزالة الروائح التى تتأذى منها الملائكة والناس فلزم منه تأنيب سيد باعتمان رضى الله عنه وأوجب بأنه كان معذورا لانه اغتار كذا هلا عن الوقت (باب الطيب للجمعة) * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن المدنى وابن عساكر على بن عبد الله بن جعفر (قال حدثنا) ولاوى ذر والوقت أخبرنا (حري بن عمار) بفتح الحاء والراء المهملتين وكسر الميم فى الاول وضم العين وتخفيف الميم فى الآخر (قال حدثنا) (شعبة) بن الحجاج (عن أبي بكر بن المنكر) بضم الميم وسكون التون وفتح الكاف ابن عبد الله بن ربيعة التابعى (قال حدثني) بالافراد (عمر بن سليم) بفتح العين وسكون الميم فى الاول وضم المهملة وفتح اللام فى الثانى (الانصارى) التابعى (قال أشهد على أبي سعيد) الخدرى رضى الله عنه (قال أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم) عبر بلفظ أشهد للتأكيده (قال الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتمل) أى بالغ وهو مجاز لان الاحتلام يستلزم البلوغ والقرينة المبانعة عن الحمل على الحقيقة ان الاحتلام اذا كان معه الانزال موجب للغسل سواء كان يوم الجمعة أولا

وقد قدمنا أيضا أن سعيد بن أبي عروبة يمتنع من اختلط في آخر عمره وأن المختلط لا يمتنع (١٥٩) بما رواه في حال الاختلاط أو شككتناهل

رواه في الاختلاط أم في الصحة وقد قدمنا أن ما كان في الصحيحين عن المختلطين محمول على أنه عرف أنه رواه قبل الاختلاط والله أعلم * وأما هشام صاحب الدستواي فهو يفتح الدال وأسكان السين المهملتين وبعدهما مثناة من فوق مفتوحة وبعدها ألف ناء من غير نون هكذا ضبطناه وهكذا هو المشهور في كتب الحديث قال صاحب المطالع ومنهم من يزيد فيه نونين ألف والياء وهو منسوب إلى الدستواي وهي كورة من كور الأهواز كان يبيع الثياب التي تحلب منها فتنسب إليها فيقال هشام الدستواي وهشام صاحب الدستواي أي صاحب البر الدستواي وقد ذكره مسلم في أول كتاب الصلاة بعبارة أخرى وأهملت لسان فقال في باب صفة الأذان حدثني أبو عسيان واسحق بن إبراهيم قال اسحق أخبرنا معاذ بن هشام صاحب الدستواي فتوههم صاحب المطالع أن قوله صاحب الدستواي مرفوع وأنه صفة لمعاذ فقال يقال صاحب الدستواي وإنما هو ابنه وهذا الذي قاله صاحب المطالع ليس بشيء وإنما صاحب هناعجر وروضة لهشام كما جاء مصرحاً به في هذا الموضع الذي نحن الآن فيه والله أعلم * وأما أبو عسيان المسمي فتقدم بيانه مرات وأنه يجوز صرفه وتركه وأن المسمي بكسر الميم الأولى وفتح الثانية منسوب إلى مسمع جسد القبيلة * وأما قوله حدثنا معاذ وهو ابن هشام فتقدم بيانه في الفصول وفي مواضع كثيرة وإن فائدته أنه لم يقع قوله ابن هشام في الرواية فأراد

(وأن يستن) عطف على معنى الجملة السابقة وإن مصدرية أي والاستن والمراد بذلك الاستن بالسؤال (وأن يس طيبان وجد) الطيب أو السؤال والطيب وقوله يس بفتح الميم (قال عمرو) المذكور بالاستناد السابق إليه (أما الغسل فاشهد أنه واجب) أي كالأوجب في التأكيد (وأما الاستن والطيب فالله أعلم وأوجب هو أم لا ولكن هكذا في الحديث) أشار به إلى أن العطف لا يقتضي التشريك من جميع الوجوه فكان القدر المشترك تأكيد الطلب للثلاثة وجرم بوجوب الغسل دون غيره للتصريح به في الحديث وتوقف فيما عدم لوقوع الاحتمال فيه وقوله واجب أي مؤكداً كالأوجب كما مر كذا جملة الاكثرون على ذلك دليل عطف الاستن والطيب عليه المتفق على عدم وجوبهما فالعطف عليه كذلك * ورواه هذا الحديث ما بين بصري واسطى ومدني وفيه التحديث والقول ولفظ أشهد وأخرجه مسلم وأبو داود في الطهارة (قال أبو عبد الله) البخاري (هو) أي أبو بكر بن المنكر السابق في السند (أخو محمد بن المنكر) لكنه أصغر منه (ولم يسم) بالبناء للفعول (أبو بكر هذا) الراوي هنا بغير أبي بكر بخلاف أخيه محمد فانه وإن كان يكنى بأب بكر لكن كان مشهوراً باسمه دون كنيته (رواه) أي الحديث المذكور ولا يذري في غير اليونينية روى (عنه) أي عن أبي بكر بن المنكر (بكبر بن الأشج) بضم الموحدة وفتح الكاف مصغراً وفتح الشين المحجمة بعد الهمزة المفتوحة آخره جيم (وسعيد بن أبي هلال وعده) أي عدد كثير من الناس قال الحافظ ابن حجر وكان المراد أن شعبة لم ينفر بدر رواية هذا الحديث عنه لكن بين رواية بكير وسعيد مخالفة في موضع من الاسناد فرواية بكير موافقة لرواية شعبة ورواية سعيد أدخل فيها بين عمرو ابن سليم وأبي سعيد واسطة كما أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من طريق عمرو بن الحرث أن سعيد ابن أبي هلال وبكير بن الأشج حدثاه عن أبي بكر بن المنكر عن عمرو بن سليم عن عبد الرحمن ابن أبي سعيد الخدري عن أبيه وقال في آخره الآن بكير الم يذكرك عبد الرحمن فانفر سعيد ابن أبي هلال بزائدة عبد الرحمن اهـ (وكان محمد بن المنكر يكنى بابي بكر وأبي عبد الله) وقد سقط من قوله قال أبو عبد الله الخ في رواية ابن عساكر (باب فضل الجمعة) شامل لليوم والصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن سمي) بضم المهملة وفتح الميم (مولي أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي صالح) ذكر كوان (السمان) نسبة إلى بيعة (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة) من ذكر أو أنثى حر أو عبد (غسل الجنابة) بنصب اللام صفة لمصدر محذوف أي غسلاً كغسل الجنابة وعند عبد الرزاق من رواية ابن جريج عن سمي فاغتسل أحدكم كما يغتسل من الجنابة فالتشبيه للكيفية لا للحكم أو أشار به إلى الجماع يوم الجمعة ليعتسل فيه من الجنابة ليكون أغض لبصره وأسكن لنفسه في الرواح إلى الجمعة ولا تمتدعيه إلى شيء يراه (ثم راح) أي ذهب زاد في الموطن في الساعة الأولى وصحح النووي رحمه الله وغيره أنهم من طلوع الفجر لانه أول اليوم شرعاً لكن يلزم منه أن يكون التأهب قبل طلوع الفجر وقد قال الشافعي رحمه الله يجزئ الغسل إذا كان بعد الفجر فاشعر بأن الأولى أن يقع بعد ذلك (فكما نماقرب بدنة) من الأبل ذكرنا أو أنثى والتاء للوحدة للتأنيث أي تصدق بهما مقرباً إلى الله تعالى وفي رواية ابن جريج عند عبد الرزاق فله من الأجر مثل الجزور وظاهره أن الثواب لو تجسد لكان قدر الجزور (ومن راح في الساعة الثانية فكما نماقرب بقرة) ذكرنا أو أنثى والتاء للوحدة (ومن راح في الساعة الثالثة فكما نماقرب كبشاً) ذكرنا (أقرن) وصفه به لانه أكمل وأحسن صورة ولأن قرنه ينتفع به وفي رواية النسائي ثم كالمهدي شام (ومن راح في الساعة الرابعة فكما نماقرب نعجة) ذكرنا (ولم يستجر أن يقول معاذ بن هشام لكونه لم يقع في الرواية فقال وهو ابن هشام وهذا وأشباهه مما كرر ذكره أقصده المبالغة في

وكان في قلبه من الخير ما رزق ذرة زاد ابن مهال (١٦٠) في روايته قال يزيد فقلت شعبة فحدثته بالحديث فقال شعبة حدثنا به قتادة عن

أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بالحديث الآن شعبة جعل مكان الذرة ذرة قال يزيد صحف فيها أبو بسطام * حدثني أبو الربيع العتكي حدثنا جادين زيد حدثنا معبد بن هلال العنزي ح وحدثنا سعد بن منصور واللفظ له حدثنا جادين زيد حدثنا معبد بن هلال العنزي قال انطلقنا إلى أنس بن مالك وتشفعنا بنات فأنهينا إليه وهو يصلي الضحى فاستأذن لنا فأنات فدخلنا عليه وأجلسنا بسماعه على سريره

الابيض والتسهيل فانه اذا طال العهد به قد ينسى وقد يقف على هذا الموضوع من لآخره بالموضع المتقدم والله أعلم * وأما قوله أبو الربيع العتكي فهو بفتح العين والتاء وهو أبو الربيع الزهراني الذي يكرهه مسلم في مواضع كثيرة واسمه سليمان بن داود قال القاضي عياض نسبة مسلم مرة زهرانيا ومرة عتكي ومرة جمع له النسيين ولا يجتمعان بوجه وكلاهما يرجع إلى الازد الآن يكون للجمع سبب من جوار أو خلف والله أعلم * وأما معبد العنزي فهو بالعين المهملة وفتح النون وبالزاي والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وكان في قلبه من الخير ما رزق ذرة) المراد بالذرة واحدة الذر وهو الحيوان المعروف الصغير من النمل وهي بفتح الذا الممجة وتشديد الراء ومعنى رزق أي يعبد (وأما قوله ان شعبة جعل مكان الذرة ذرة) فمعناه انه رواه بضم الذا وتخفيف الراء واتفقوا على أنه صحف منه وهذا معنى قوله في الكتاب قال يزيد صحف

قرب دجاجة) بتثنية الدال والفتح هو الفصح (ومن راح في الساعة الخامسة فمكأ بمقرب بيضة) استشكل التعبير بالدجاجة والبيضة بقوله في رواية الزهري كالذي يهدى لان الهدى لا يكون منهما وأجيب بأنه من باب المشاكلة أي من تسمية الشيء باسم قريبه والمراد بالهدى هنا التصديق كادل عليه لفظ قرب وهو يجوز بهما والمراد بالساعات عند الجمهور من أول النهار وهو قول الشافعي رحمه الله وابن حبيب من المالكية وليس المراد من الساعات الفلكية الاربعة والعشرين التي قسم عليها الليل والنهار بل ترتيب درجات السابقين على من يليهم في الفضيلة لئلا يستوي فيه رجالان جأ في طرفي ساعة ولانه لو أريد ذلك لاختلف الامر في اليوم الشاق والصائف وقال في شرح المذهب وشرح مسلم بل المراد الفلكية لكن بدنة الاول أكمل من بدنة الاخير وبدنة المتوسط متوسطة قراتهم متفاوتة وان اشتر كوا في البدنة مثلاً كافي درجات صلاة الجماعة الكثيرة والقليلة وحينئذ فراه ساعات النهار الفلكية اثنتا عشرة زمانية صيفا وأشتاء وقد روى النسائي مرفوعاً يوم الجمعة اثنتا عشرة ساعة وقال الماوردي انه من طلوع الشمس موافقة لاهل الميقات ليكون ما قبل ذلك من طلوع الفجر زمان غسل وتأهب واستشكل بأن الساعات ست لا خمس والجمعة لا تصح في السادسة بل في السابعة نعم عند النسائي باسناد صحيح بعد الكيش بطة ثم دجاجة ثم بيضة وفي أخرى دجاجة ثم عصفو راء ثم بيضة ومعلوم أنه صلى الله عليه وسلم كان يخرج إلى الجمعة متصلاً بالزوال وهو بعد انقضاء الساعة السادسة وفي حديث واثلة عند الطبراني في الكبير مرفوعاً ان الله تعالى يبعث الملائكة يوم الجمعة على أبواب المسجد يكتبون القوم الاول والثاني والثالث والرابع والخامس والسادس فاذ بلغوا السابع كانوا بمنزلة من قرب العصافير وقال مالك رحمه الله وامام الحرمين والقاضي حسين انها الحظرات لطيفة بعد الزوال لان الرواح لغة لا يكون الا من الزوال والساعة في اللغة الجزء من الزمان وحلها على الزمانية التي يقسم النهار فيها إلى اثني عشر جزءاً بعد حالة الشروع عليه لاحتياجه إلى حساب ومراجعة آلات تدل عليه ولانه عليه الصلاة والسلام قال اذا كان يوم الجمعة قام على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الناس الاول فالاول فالتحجج إلى الجمعة كالمهدي بدنة الحديث فان قالوا قد تستعمل الهاجة في غير موضعها فيجب الجلب عليه جعاً قلنا ليس اخراجها عن ظاهرها بأولى من اخراج الساعة الاولى عن ظاهرها فاذا تساوى على ما زعمت فيما أرجح قلت عمل الناس جلاً بعد جليل لم يعرف أن أحداً من الصحابة رضي الله عنهم كان يأتي المسجد لصلاة الجمعة عند طلوع الشمس ولا يمكن حمل حالهم على ترك هذه الفضيلة العظيمة اه وأجيب بأن الرواح كما قاله الزهري يطلق لغة على الذهاب سواء كان أول النهار أو آخره أو الليل وهذا هو الصواب الذي يقتضيه الحديث والمعنى فدل على أنه لا فضيلة لمن أتى بعد الزوال لأن التحلف بعد النداء حرام ولان ذكر الساعات انما هو للحث على التذكير اليها والترغيب في فضيلة السبقي وتحصيل الصف الاول وانتظارها والاستغلال بالتشغل والذكر ونحوه وهذا كله لا يحصل بالذهاب بعد الزوال وحكي الضيد لاني أنه من ارتفاع النهار وهو وقت الهجير (فاذا خرج الامام حضرت الملائكة) الذين وظيفتهم كتابة حاضري الجمعة وما تشتمل عليه من ذكر وغيره وهم غير الحفظة (يستمعون الذكر) أي الخطبة وزاد في رواية الزهري الآتية طوا وصحفهم وسلم من طريقه فاذا جلس الامام طواوا الصحف وجاؤا يستمعون الذكر فكان ابتداءه وخروج الامام وانتهاءه يجلسه على المنبر وهو أول سماعهم للذكر وفي حديث ابن عمر عند أبي نعيم في الحلية مرفوعاً اذا كان يوم الجمعة بعث الله ملائكة بصحف من نور وأقلام من نور والحديث ففيه صفة الصحف وان الملائكة المذكورين غير الحفظة والمراد بطلي الصحف طي صحف الفضائل المتعلقة بالمبادرة إلى الجمعة دون غيرها

فيها أبو بسطام يعني شعبة (قوله فدخلنا عليه وأجلسنا بسماعه على سريره) فيه أنه ينبغي للعالم وكبير المجلس أن يكرم فضلاء غيرهما

فقال له يا أبا حزمة إن أخوانك من أهل البصرة يسألونك أن تحدثهم حديث الشفاعة (١٦١)

قال حدثنا محمد بن علي بن أبي حمزة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كان يوم القيامة ما ج الناس بعضهم إلى بعض فيأتون آدم عليه السلام فيقولون له أشفع لذرئتك فيقول لست لها ولكن عليكم إبراهيم عليه السلام فإنه خليل الله تعالى فيأتون إبراهيم عليه السلام فيقول لست لها ولكن عليكم موسى عليه السلام فإنه كلم الله تعالى فيؤتى موسى عليه السلام فيقول لست لها ولكن عليكم عيسى عليه السلام فإنه روح الله وكلته فيؤتى عيسى عليه السلام فيقول لست لها ولكن عليكم محمد صلى الله عليه وسلم فأوتى فأقول أنا لها أنطلق فأستأذن على ربي فيؤذن لي فأقوم بين يديه فأجده بمحمد لا أقدر عليه الآن يلهمني الله تعالى ثم أخره ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل سميع لك وسل تعطه واشفع تشفع فأقول يا رب أمتي أمتي فيقال انطق

الداخلين عليه ويميزهم بعزدا كرام في المجلس وغيره (قوله أخوانك من أهل البصرة) قد قدمنا في أوائل الكتاب أن في البصرة ثلاث لغات فتح الباء وضها وكسرها والفتح هو المشهور (قوله صلى الله عليه وسلم فأجده بمحمد لا أقدر عليه الآن) هكذا هو في الأصول لا أقدر عليه وهو صحيح ويعود الضمير في عليه إلى الحمد (قوله صلى الله عليه وسلم فيقال انطلق فن كان في قلبه مثقال حبة من برة أو شعيرة من إيمان فأخروه منها فأطلق فأفعل ثم قال صلى الله عليه وسلم بعده فيقال انطلق فن كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجه ثم قال صلى الله عليه وسلم فيقال لي

غيرها من سماع الخطبة وادرك الصلاة والذكر والدعاء ونحو ذلك فإنه يكتبه الحافظان قطعا وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند ابن خزيمة فيقول بعض الملائكة لبعض ما حبس فلا نفق قول اللهم إن كان ضالا فاهداه وإن كان فقيرا فأغن عنه وإن كان مريضا فاعفاه وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما ذكر فضل الاعتسار يوم الجمعة وفضل التذكير اليها وأن الفضل المذكور إنما يحصل لمن جمعهما وعليه يحمل ما أطلق في باقي الروايات من ترتب الفضل على التذكير من غير تقييد بالغسل ولتعارض الغسل والتذكير في إعادة الغسل كما قال الرزكشي أولى لأنه مختلف في وجوبه ولأن نفعه متعد إلى غيره بخلاف التذكير * (تنبيه) * السنة في التذكير إنما هي لغیر الامام أما الامام فيمنع له التأخير إلى وقت الخطبة لاتباعه صلى الله عليه وسلم وخلفائه قاله الماوردي ونقله في المجموع وأقره والله أعلم (باب) بالتأخير من غير ترجمة وهو كالفصل من الباب السابق * وبه قال (حدثنا أبو زعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بفتح المجهمة والموحدة ابن عبد الرحمن التميمي النحوي نسبة إلى نخوة بطن من الأزد لا إلى علم النخو البصري نزيل الكوفة (عن يحيى) زاد أبو ذر هو ابن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني قيل اسمه عبد الله وقيل اسمعيل (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه بينما) بالميم (هو بخطب يوم الجمعة) أي على المنبر وجواب بينما قوله (أدخلك رجل) هو عثمان بن عفان رضي الله عنه (فقال) له (عمر) ولا يصلي عمر بن الخطاب رضي الله عنه (لم تحتسبون عن) الحضور إلى (الصلاة) في أول وقتها (فقال الرجل) عثمان (ما هو) أي الاحتباس (الأن سمعت النداء) الأذان ولغير أبي ذر والاصيلي وابن عساكر لا سمعت النداء (فتوضأت فقال) عمره ولمن حضر من الصحابة (ألم تسمعو النبي صلى الله عليه وسلم يقول) كذا لا يذروا لأصلي وغيرهما قال (إذا راح أحدكم) أي أراد أحدكم الرواح (إلى) صلاة (الجمعة) فليغتسل (نبا كما مر) ووجه مطابقة للترجمة السابقة من حيث انكار عمر على عثمان احتباسه عن التذكير بحضر من الصحابة وكبار التابعين مع عظم جلالاته ولولا عظم فضل ذلك لما أنكر عليه وإذا ثبت الفضل في التذكير إلى الجمعة ثبت الفضل لها * ورواة الحديث خمسة ما بين كوفي وعياني ومدني وفيه التحديث والغنة والقول وأخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود في الطهارة والله أعلم (باب) استعمال (الدهن للجمعة) بضم الدال ويجوز فتحها مصدر دهننت دهننا وحينئذ فلا يحتاج إلى تقدير * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس (قال حدثنا ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحرث بن أبي ذئب واسمه هشام القرشي العامري المدني (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة نسبة إلى مقبرة بالمدينة كان مجاورا بها التابعي (قال أخبرني) بالافراد (أبي) أبو سعيد كيسان المقبري التابعي (عن ابن وديعة) عبد الله الأنصاري المدني التابعي أو هو صحابي (عن سلمان الفارسي) رضي الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يغتسل رجل يوم الجمعة) غسلا شرعيا (ويطهر ما استطاع من طهر) بالتذكير للبالغة في التنظيف أو المراد به التنظيف بأخذ الشارب والظفر والعانة أو المراد بالغسل غسل الجسد وبالطهر غسل الرأس وتنظيف الثياب ولا يذروا ابن عساكر عن الجوى والمستل من الطهر (ويذهن من دهنه) بتشديد الدال بعد المثناة التحتية من باب الافتعال أي يطلى بالدهن ليزيل شعر رأسه ولحيته به (أو عيس) بفتح المثناة التحتية والميم (من طيب بيته) أن لم يجد دهنًا أو بمعنى الواو فلا ينافي الجمع بينهما وأضاف الطيب إلى البيت إشارة إلى أن السنة اتخاذ الطيب في البيت ويجعل استعماله عادة وفي حديث أبي داود عن ابن عمر أو عيس من طيب أمرته أي أن لم يتخذ

فن كان في قلبه مثقال حبة من برة
بتلك المحامد ثم أخرجه ساجدا
فيقال لي يا محمد ارفع رأسك
وقل بسمع لك وسل تعطه واشفع
تشفع فأقول يا رب أمتي أمتي فيقال
لي اطلق فن كان في قلبه مثقال
حبة من خردل من إيمان فأخرجه
منها فأطلق فأفعل ثم أعود إلى ربّي
فأجده بتلك المحامد ثم أخرجه
ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك
وقل بسمع لك وسل تعطه واشفع
تشفع فأقول يا رب أمتي أمتي فيقال
لي اطلق فن كان في قلبه أدنى أدنى
أدنى من مثقال حبة من خردل من
إيمان فأخرجه من النار فأطلق
فأفعل هذا حديث أنس الذي أنبأ به
نخرجنا من عنده فلما كان يظهر الجبان

فاتفقت الأصول على أنه فأخرجه
بضميره صلى الله عليه وسلم وحده
وأما الأول ففي بعض الأصول
فأخرجوه كما ذكرنا على لفظ الجمع
وفي بعضها فأخرججه وفي أكثرها
فأخرجوا بغيرهاء وكله صحيح فن
رواه فأخرجوه يكون خطبا للنبي
صلى الله عليه وسلم ومن معه من
الملائكة ومن حذف الهاء فلانها
ضمير المفعول وهو فضلة يكثر حذفه
والله أعلم (وقوله صلى الله عليه وسلم
أدنى أدنى أدنى) هكذا هو في
الأصول مكرر ثلاث مرات وفي
هذا الحديث دلالة لمذهب السلف
وأهل السنة ومن وافقهم من
المبتكعين في أن الإيمان يزيد وينقص
ونظاره في الكتاب والسنة كثيرة
وقد قد من تقرّر هذه القاعدة في
أول كتاب الإيمان وأوضحنا
المذاهب فيها والجمع بينها والله أعلم
(قوله هكذا حديث أنس
الذي أنبأ به نخرجنا من عنده
فلما كان يظهر الجبان قلنا ولما إلى الحسن فسلمنا عليه وهو مستخف في دار أبي خليفة قال فدخلنا عليه

لنفسه طيبا فليستعمل من طيب امرأته وزاد فيه ويلبس من صالح ثيابه ولا ين عسل كر وعس من
طيب بيته (ثم يخرج) زاد ابن خزيمة عن أبي أيوب إلى المسجد ولأحمد من حديث أبي الدرداء
ثم عيسى وعليه السكينة (فلا يفرق بين اثنين) في حديث ابن عمر عند أبي داود ثم لم يخط رقاب
الناس وهو كتابة عن التبريد أي عليه أن يبكر فلا يخطي رقاب الناس أو المعنى لا يراهم رجلين
فدخل بينهما لأنه ربما ضيق عليهم خصوصا في شدة الحر واجتماع الأنفاس (ثم يصلي
ما كتب له) أي فرض من صلاة الجمعة أو قدر فرضا ونفلا وفي حديث أبي الدرداء ثم يركع ما قضى
له وفي حديث أبي أيوب فيركع ابن بداله وفيه مشروعية النافلة قبل صلاة الجمعة (ثم ينصت) بضم
أوله من أنصت وفتح من نصت أي بسكت (إذا تكلم الامام) أي شرع في الخطبة زاد في رواية
قرئ بقاء مفتوحة وراعاة ثم مثله الضي بالجمعة والموحدة عند ابن خزيمة حتى يقضى
صلاته (الاغفر له ما بينه) أي ما بين الجمعة الحاضرة (وبين الجمعة الأخرى) الماضية والمستقبل
لأنها تأتي الآخر بفتح الحاء لا بكسرهما والمغفرة تكون للمستقبل كما لا ضي قال الله تعالى
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر لكن في رواية الليث عن ابن عباس زيادة ثلاثه أيام من التي
وبين الجمعة التي قبلها وزاد في رواية أبي هريرة عند ابن جبان وزيادة ثلاثه أيام من التي
بعدها والمراد غفران الصغار لما زاده في حديث أبي هريرة عند ابن ماجه ما لم تعش الكبار أي
فإنها إذا غشيت لا تكفر وليس المراد أن تكفير الصغار مشروط باجتناب الكبار إذا اجتنب
الكبار بغيره يكفر الصغار كما نطق به القرآن العزيز في قوله تعالى أن تحتنبوا كما ثماتهنون عنه
أي كل ذنب فيه وعيد شديد تكفر عنكم سيئاتكم أي غم عنكم صغائركم ولا يلزم من ذلك أن
لا يكفر الصغار إذا اجتنب الكبار فإذ لم يكن له صغائر تكفر رجليه أن يكفر عنه عقار ذلك من
الكبار والأعطى من الثواب بعقد ذلك وقد تبين مجموع ما ذكر من الغسل والتطيب إلى آخره
تأن كفير الذنوب من الجمعة إلى الجمعة مشروط بوجود جميعها * ورواه هذا الحديث كلهم
مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين إن لم يكن ابن وداعة صحابيا وفيه التحديث والخبار والعنعنة
* وبه قال (حدثنا أبو البان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جبر (عن) ابن
شهاب (الزهرى قال طاوس) هو ابن كيسان الجبى الفارسى الباقى قيل اسمه ذكوان وطاوس
لقبه (قلت لابن عباس) رضى الله عنهما (ذكروا) يحتمل أن يكون المبهم في ذكر وأبا هريرة رواية
ابن خزيمة وخبان والطحاوى من طريق عمرو بن دينار عن طاوس عن أبي هريرة بنحو (أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال اغتسلوا يوم الجمعة) أن كنتم جنبا (واغسلوا رؤسكم) تأكد لا غتسلوا من
عطف الخاص على العام لينبه على أن المطلوب الغسل التام لئلا يتوهم أن أفاض الماء دون غسل
الشعر مثلا تجزئ في غسل الجمعة أو المراد بالثاني التنظيف من الأذى واستعمال الدهن ونحوه
(وإن لم تكونوا جنبا) فاغسلوا بالجمعة ولفظ الجنب يستوى فيه المذكر والمؤنث والمفرد والمثنى
والجمع قال تعالى وإن كنتم جنبا فاطهروا (وأصيبوا من الطيب) من التبعض قائم مقام المفعول
أي استعمال بعض الطيب وليس في هذه الرواية ذكر الدهن المترجم له ويحتمل أن المؤلف أراد أن
حديث طاوس عن ابن عباس واحد وقد ذكر فيه إبراهيم بن ميسرة الدهن ولم يذكر الزهرى
وزيادة الثقة الحافظ مقبولة (قال ابن عباس) يجيبا طاوس عن قوله ذكر وأبا هريرة (أما الغسل)
المذكور (فتم) قاله النبي صلى الله عليه وسلم (وأما الطيب فلا أدري) أي فلا أعلم قاله عليه
الصلوة والسلام أم لا لكن رواية صالح بن أبي الأخضر عن الزهرى عن عبيد بن السباق عند ابن
ماجه مرفوعة من جاء إلى الجمعة فليغتسل وإن كان له طيب فليمس منه يخالف ذلك لكن صالح
ضعيف وقد خالفه مالك فرواه عن الزهرى عن عبيد بن السباق مرسلا * وبه قال (حدثنا

قلنا ولما إلى الحسن فسلمنا عليه وهو مستخف في دار أبي خليفة قال قد دخلنا عليه (١٦٣) فسلمنا عليه وقلنا يا أبا سعيد جئنا من عند

أخيكم أبي حمزة فلم نسمع بمثل حديث حدثناه في الشفاعة قال هيه قد ثناه الحديث فقال هيه قلنا ما زادنا قال قد حدثناه منذ عشرين سنة وهو يومئذ جميع ولقد ترك شيئاً ما أدرى أنسى الشيخ أو كره أن يحدثكم فتكلموا قلنا له حدثنا فضحك

فسلمنا عليه وقلنا يا أبا سعيد جئنا من عند أخيكم أبي حمزة فلم نسمع بمثل حديث حدثناه في الشفاعة قال هيه قد ثناه الحديث قال هيه قلنا ما زادنا قال قد حدثناه منذ عشرين سنة وهو يومئذ جميع ولقد ترك منه شيئاً ما أدرى أنسى الشيخ أو كره أن يحدثكم فتكلموا قلنا له حدثنا فضحك وقال خلق الإنسان من عجل ما ذكرت لكم هذا الا وأنا أريد أن أحدثكموه ثم أرجع إلى ربي في الرابعة فأجده بتلك المحامد ثم أخرجه ساجداً فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقيل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فأقول يا رب ائذن لي فمن قال لا اله الا الله قال ليس ذاك أو قال ليس ذاك اليس ولكن وعزني وكبريائي وعظمتي وجبريائي لا أخرج من قال لا اله الا الله قال فأشهد على الحسن أنه حدثنا به أنه سمع أنس ابن مالك أراه قال قبل عشرين سنة وهو يومئذ جميع * (الشرح) هذا الكلام فيه فوائد كثيرة فلهاذا نقلت المتن بلفظه مطوّلًا ليعرف مطالعه مقاصده أما قوله بظهر الجبان فالجبان بفتح الجيم وتشديد الباء قال أهل اللغة الجبان والجبانة هما الصخراء وتسمى بهما المقابر لأنها تكون في الصخراء وهومن تسمية الشيء باسم موضعه وقوله

ابراهيم بن موسى بن زيد التيمي القراء الرازي الحافظ (قال أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قاضي صنعاء المتوفى سنة تسع وتسعين ومائة باليمن رحمه الله تعالى (أن ابن جريج) عبد الملك (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (ابراهيم بن ميسرة) بفتح الميم وسكون المشنة التحتية وفتح السين والراء المهملة بين الطائفي المكي التابعي (عن طاوس) (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم في الغسل يوم الجمعة (قال طاوس) فقلت لابن عباس أميس طيباً نصب بيس والهزة للاستفهام (أو) يس (دهنان كان) أي الطيب أو الدهن (عند أهله فقال) ابن عباس (لأعلمه) من قوله صلى الله عليه وسلم ولا من كونه مندوباً * ورواه هذا الحديث ما بين رازي وصنعاني ومكي وطائفي وبعاني وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والتحديث والخبار والعنونة والقول وأخرجه مسلم في الصلاة والله أعلم بهذا (باب بالتبوين) (يلبس) من أراد المجيء إلى صلاة الجمعة (أحسن ما يجد) من الثياب الجارية لبسها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التنيسي) (قال أخبرنا مالك) (ولابي ذر في نسخة عن مالك) (عن نافع عن عبد الله بن عمر) (أباه) (عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (رأى حلة سيرة عند باب المسجد) بكسر السين المهملة وفتح المشنة التحتية ثم راء ممدودة أي حرير يبت وأهل العربية على إضافة حلة لتاليه كثوب خزوذ كراين قرقول ضبطه كذلك عن المتقين ولا يور ذر والوقت والأصلي حلة سيرة بالتبوين على الصفة أو البدل وعليه أكثر المحدثين لكن قال سيبويه لم يأت فعلاء وصفوا والحلة لا تكون إلا من ثوبين وسميت سيرة لما فيها من الخطوط التي تشبه السيور كما يقال ناقة عشراء إذا كدل لجلها عشرة أشهر (فقال) عمر (يا رسول الله لو اشتريت هذه) (الحلة) (فلبستها يوم الجمعة) وللو فداؤهم عليك (لكان حسناً) ولولا أنني لا للشرط فلا تحتاج للجزاء وفي رواية البخاري أضاف لبستها لا العيد وللوفد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) انما يلبس هذه أي الحلة الحرير (من لا خلاق له) أي من لا حلة له ولا نصيب له من الخير (في الآخرة) كلمة من تدل على العموم فيشمل الذكور والانات لكن الحديث مخصوص بالرجال لقيام دلائل أخر على إباحة الحرير للنساء (ثم جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم منها) أي من جنس الحلة السيرة (حل فأعطى عمر بن الخطاب رضي الله عنه منها) أي من الحلل (حلة) ولأبي ذر فأعطى منها عمر بن الخطاب رضي الله عنه حلة (فقال عمر يا رسول الله) وللأصلي فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله (كسوتنيها) أي الحلة (وقد قلت في حلة عطاردة) بضم المهملة وكسر الراء وهو ابن حاجب بن زرارة التيمي قدم في وفد بني تميم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلم وله حجة (ما قلت) من أنه انما يلبسها من لا خلاق له (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) له (اني لم أكسها لتلبسها) بل لتنتفع بها في غير ذلك وفيه دليل على أنه يقال كساه إذا أعطاه كسوة لبسها أم لا ولسلم أعطيت كسوها وتصيب بها حاجتك ولأجد أعطيتك تبيعه فباعه بأني درهم لكنه يشكل بما هنا من قوله (فكسها عمر بن الخطاب رضي الله عنه أحواله) من أمه عثمان بن حكيم قاله المنذري أو هو أخو أخيه زيد بن الخطاب لأمه أسماء بنت وهب قاله الدماطي أو كان أخاه من الرضاة وانتصاب أحواله أنه مفعول ثان لكسائها يقال كسوته جبة فيتمعدى إلى مفعولين وقوله في محل نصب صفة لقوله أحواله ثم أحواله وكذا قوله (بعكة مشركا) نصب صفة بعد صفة واختلف في إسلامه فان قلت الصحيح أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة ومقتضاه تحريم لبس الحرير عليهم فكيف كسها عمر أخاه المشرك أوجب بأنه يقال كساه إذا أعطاه كسوة لبسها أم لا كما مر فهو انما أهداها له لينتفع بها ولا يلزم منه لبسها * ومطابقة الحديث للترجمة من

نظهر الجبان أي بظاهرها وأغلاها المرتفع منها وقوله ملنا إلى الحسن يعني عدلنا وهو الحسن البصري وقوله وهو مستخف يعني متغيبا

وقال خلق الانسان من عجل ما ذكرت لكم (١٦٤) هذا الاوانا اريد ان احدثكموه ثم ارجع الى ربى فى الرابعة فاحمد بقل الحمد

جهته دلالة على استحباب التجمل يوم الجمعة والتجمل يكون بأحسن الثياب وانكاره عليه الصلاة والسلام على عمر لم يكن لأجل التجمل بل لتكون تلك الحلة كانت حرا * (تنبيه) *
أفضل ألوان الثياب البياض لحديث البسوا من ثيابكم البياض فانها خير ثيابكم وكفوا فيها موتاكم رواه الترمذى وغيره وصححه ثم ما صبغ غزله قبل نسجه كالبرد لا ما صبغ منسوجا بل يكره لبسه كما صرح به السندى وغيره ولم يلبسه صلى الله عليه وسلم وليس البرود فى البيهق عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم كان له برديلبسه فى العيدين والجمعة وهذا فى غير المزعفر والمعضفر والسنة أن يزىد الامام فى حسن الهيئة والعمامة والارتداء الاتباع ويترك السواد (١) لأنه أولى الا ان خشي مفسدة تترتب على تركه من سلطان أو غيره وقد أخرج المؤلف الحديث فى الهيئة ومسلم فى اللباس وأبو داود والنسائى فى الصلاة (باب استعمال السواد يوم الجمعة) السوال مذكر على الصحيح وفى المحكم تأنيبه وانكره الازهرى (وقال أبو سعيد) الخدرى رضى الله عنه فى حديثه المذكور فى باب الطيب للجمعة (عن النبي صلى الله عليه وسلم يستن) من الاستن أى يدل أن أسنانه بالسوال * وبالسند الى البخارى قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمى (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس (عن أبى الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا أن أشق على أمتى لأعلى الناس) شق من الراوى ولأى ذرا ولولا أن أشق على الناس باعادة لولا أن أشق وقد أخرجه الدارقطنى فى الموطآت من طريق الموطأ لعبد الله بن يوسف شيخ البخارى فيه بهذا الاسناد فلم يعد لولا أن أشق وكذا رواه كثير من رواة الموطأ ورواه أكثرهم بلفظ المؤمنين بدل أمتى وأن فى قوله لولا أن أشق مصدرة فى محل رفع على الابتداء والخبر محذوف وجوبا أى لولا المشقة موجودة (لأمرهم) أمر ايجاب (استعمال السوال مع كل صلاة) فرضاً ونفلاً فهو عام يندرج فيه الجمعة بل هى أولى لما اختص به من طلب تحسين الظاهر من الغسل والتنظيف والتطيب خصوصاً لطيب الفم الذى هو محل الذكرو المناجاة وازالة ما يضر بالملازمة وبني آدم من تغير الفم وفى حديث على عند الزار ان الملك لا يزال يدنو من المصلى يستمع القرآن حتى يضع فاه على فيه الحديث ولأجدوا ابن حبان السوال مطهرة للفم مرضاة للرب وله ابن خزيمة فضل الصلاة التى يستاك لها على الصلاة التى لا يستاك لها سبعون ضعفاً فان قلت قوله لولا أن أشق على أمتى فى ظاهره إشكال لأن لولا كلمة لربط امتناع الثانية لوجود الاولى ونحو لولا لا يدل كرمك أى لولا زيد موجود وههنا العكس فان الممتنع المشقة والموجود الامر اذ قد ثبت أمره بالسوال كحديث ابن ماجه عن أبى أمامة مرفوعاً تسو كوا ونحوه لا جحد عن العباس وحديث الموطأ عليكم بالسوال أجيب بأن التقدير لولا مخافة أن أشق لأمر تكلم أمر ايجاب كما مر تقديره ففقه نفي الفرضية وفى غيره من الاجاديب اثبات النبوية كحديث مسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها عشر من الفطرة قد كرمها السوال وقال امامنا الشافعى رحمه الله فى حديث الباب فيه دليل على أن السوال ليس بواجب لأنه لو كان واجبا لأمرهم به شق أو لم يشق اه وقال الشيخ أو اسحق فى اللع فيه دليل على أن الاستسقاء على جهة الندب ليس بأمر حقيقة لان السوال عند كل صلاة مندوب وقد أخبر الشارع أنه لم يأمر به اه والمرجع فى الاصول أن المندوب مأموره * وبه قال (حدثنا أبو ميمر) عيين مفتوحين بينهم عيين مهمله ساكنة عبد الله بن عمرو بن أبى الحجاج واسمه ميسرة التميمى البصرى (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (قال حدثنا شعيب بن الحجاب) يفتح الحاء عيين المهملتين بينهما موخدة ساكنة وبعد الالف أخرى البصرى وسقط لفظ ابن الحجاب فى رواية ابن عساكر (قال حدثنا أنس) هو ابن مالك رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكنز عليكم فى استعمال

ثم أخره ساجدا فيقال لى يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فأقول بارب ائذن لى فبين قال لا اله الا الله قال ليس ذاك لك أو قال ليس ذاك السك ولكن وعزى وكبريائى وعظمتى وجبريائى لا أخرج من النار من قال لا اله الا الله قال فأشهد على الحسن أنه حدثنا به أنه سمع أنس بن مالك أراه قال قبل عشرين سنة وهو يومئذ جميع

خوفاً من الحجاج بن يوسف وقوله قال هيه هو بكسر الهاء واسكان الياء وكسر الهاء الثانية قال أهل اللغة يقال فى استعادة الحديث ايه ويقال هيه بالهاء بدل الهمزة قال الجوهرى ايه اسم سمي به الفعل لان معناه الامر تقول للرجل اذا استزدته من حديث أو عمل ايه بكسر الهمزة قال ابن السكيت فان وصلت نونت فقلت ايه حديثا قال ابن السرى اذا قلت ايه فأتى تأمره بأن يزيدك من الحديث المعهود يتشككاً كأنك قلت هات الحديث وان قلت ايه بالتسوين كأنك قلت هات حديثاً لأن التسوين تنكير فاما اذا أسكته وكففته فأنك تقول ايه ساعته وأما قوله وهو يومئذ جميع فهو يفتح الجيم وكسر الميم ومعناه مجتمع القوة والحفظ وقوله فضحك فيه أنه لا بأس بضحك العالم بحضرة أصحابه اذا كان بينه وبينهم أنس ولم يخرج بضحكه الى حد بعيد كالألرواة وقوله فضحك وقال خلق الانسان من عجل فيه جواز الاستسقاء بالقرآن فى مثل هذا الموطن وقد ثبت فى الصحيح مثله من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لما طرق

فاطمة وعليا رضى الله عنهما انصرف وهو يقول وكان الانسان أكثر شئ جبلاً ونظاً لهذا كثيرة وقوله ما ذكرت لكم هذا (السوال)

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير وانفق في سباق (١٦٥) الحديث الاما يزيد أحد هما من الحرف

بعد الحرف فالاحد ثنا محمد
ابن بشر حدثنا أبو حيان عن أبي
زرعة عن أبي هريرة قال أني رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوما لحم
فرغ اليه الذراع وكانت تعجبه

الا وأنا أريد أن أحدثكموه ثم أرجع
الى ربى هكذا هو في الروايات وهو
الظاهر وتم الكلام على قوله
أحدثكموه ثم ابتدأ تمام الحديث
فقال ثم أرجع ومعناه قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم أرجع الى
ربى وقوله صلى الله عليه وسلم ائذن
لي فبين قال لا اله الا الله قال ليس
ذاك لك ولكن وعزني وجلالي
وكبريائي وعظمتي وجبريائي
لا أخرج من قال لا اله الا الله معناه
لا تفضلن عليهم باخراجهم بغير
شفاعة كما تقدم في الحديث السابق
شفعت الملائكة وشفعت النبيون
وشفعت المؤمنون ولم يبق الا أرحم
الراحمين وأما قوله عز وجل
وجبريائي فهو بكسر الجيم أى
عظمتي وسلطاني وقهرى وأما قوله
فأشهد على الحسن أنه حدثنا به الى
آخره فاعلم ذكره تأكيذا ومبالغة
في تحقيقه وتقريره في نفس المخاطب
والافتقد سبق هذا في أول الكلام
والله أعلم (قوله عن أبي حيان عن
أبي زرعة) أما حيان فبالمنشأة
وتقدم بيان أبي حيان وأبي زرعة
في أول كتاب الايمان وأن اسم أبي
زرعة هرم وقيل عمرو وقيل عبد
الله وقيل عبد الرحمن واسم أبي
حيان يحيى بن سعيد بن حيان (قوله
فرغ اليه الذراع وكانت تعجبه)
قال القاضي عياض رحمه الله تعالى
محبة صلى الله عليه وسلم للذراع
لنضجها وسرعة استمرارها مع زيادة

(السؤال) أى بالغت في تكرير طلبه منكم أوفى ايراد الترغيب فيه ومطابقة الترجمة من جهة أن
الاكثر في السؤال والحث عليه يتناول الفعل عند كل الصلوات والجمعة أولاها لانه يوم
ازدحام فشرع فيه تنظيف القدم تطيبا للنكهة الذي هو أقوى من الغسل على ما لا يخفى * وبه قال
(حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة (قال أخبرنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر
(وحسين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن كلاهما (عن أبي وائل) بالهمزة شقيق
ابن سلمة الكوفي (عن حذيفة) بن اليمان رضى الله عنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا
قام من الليل) للتهجد (يشوض فاه) بفتح أوله وضم الشين المعجمة آخره صادم مهملة أى بذلك
أسنانه أو يغسلها واذا كان السؤال شرع ليلال التحمل الباطن فالجمعة أخرى وأولى لمشروعية
التحمل ظاهرا وباطنا * ورواة الحديث كوفيون الاشجخ المؤلف فبصرى وفيه التحديث
والاخبار والعنونة ورواية واحد عن اثنين وسبقت مباحثه في باب السؤال من كتاب الوضوء
(باب من تسول بسؤال غيره) ولان عساكر من يسول بسؤال غيره * وبالسند قال
(حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (سليمان بن بلال قال قال هشام بن عروة
أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها قالت دخل) أخى
(عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق رضى الله عنه جرحى في مرضه صلى الله عليه وسلم (والحال أنه
معهم سؤال) حال كونه (يستن) أى يستألف (به فنظر اليه) أى الى عبد الرحمن (رسول الله صلى
الله عليه وسلم) قالت عائشة (فقلت له) أى لعبد الرحمن (أعطني هذا السؤال يا عبد الرحمن
فأعطانيه) فأخذته (فقصته) بفتح القاف والصاد المهملة عند الأكرين أى كسرتة فأبنت منه
الموضع الذى كان عبد الرحمن يستن منه وللاصلي وابن عساكر كفى فرع اليونينية وعزاه
العيني كالحافظ ابن حجر لكرامة وابن السكن زاد العيني والجوى والمستمل فقضته بالصاد المعجمة
المكسورة من القضم وهو الاكل باطراف الاسنان وقال في المطالع أى مضغته بأسناني ولينته وفي
رواية فقضته بالفاء بدل القاف وبالصاد المهملة أى كسرتة من غير ابانة (ثم مضغته) بالصاد
والغين المعجمتين (فأعطيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستن به وهو مستند الى صدرى)
بسينين مهملتين بينهما مشاة فوقية وبعد الثانية نون من باب الاستفعال والجملة انمية وقعت حالا
وفي رواية مستند بسين واحدة * ورواته مديون وفيه التحديث والاخبار والعنونة والقول
وأخرجه أيضا في الجنائز والفضائل والخمس والمغازي ومرضه عليه الصلاة والسلام وفضل عائشة
وكذا أخرجه مسلم في فضله أيضا (باب ما يقرأ) بضم الميم المثناة التحتية مبنيا للمفعول وفي
رواية يقرأ بفتحها مبنيا للفاعل أى الذى يقرؤه الرجل (في صلاة الفجر يوم الجمعة) سقط في أكثر
النسخ قوله يوم الجمعة وهو مراد وثبت في الفرع * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن
دكين وبه مامش الفرع وأصله وضرب عليه حدثنا محمد بن يوسف أى الغرياني وعزاه في الفتح
وغيره للنسخة من رواية كريمة وذكر في بعض النسخ جميعا (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن
سعد بن ابراهيم) بسكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف التابعي الصغير والاصلي هو ابن ابراهيم
(عن عبد الرحمن هو ابن هرم من الأعرج) التابعي الكبير وسقط لفظ هو من رواية الأربعة
والأعرج من غير رواية أبي ذر (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يقرأ في الفجر يوم الجمعة) كذا الأبي ذر وابن عساكر وفي رواية كريمة والاصلي في الجمعة في صلاة
الفجر (الم تنزيل) في الركعة الاولى ولا م تنزيل بالضم على الحكاية وزاد في رواية كريمة السجدة
بالنصب عطف بيان (وهل أتى على الانسان) في الركعة الثانية بكلامها ويسجد فيها كفى المعجم

لذتها وحلاوة مذاقها وبعد هاعن مواضع الاذى هذا آخر كلام القاضي وقدر روى الترمذى باسناده عن عائشة رضى الله عنها قالت

فنهس منهاهمسة فقال أناسيد الناس يوم (١٦٦) القيامة وهل تدرون بهم ذلك يجمع الله تعالى يوم القيامة الأولين والآخرين في صعيد

واحد فيسمعهم الداعي وينفذهم
البصر وتدنو الشمس فيبلغ الناس من
الغم والكرب ما لا يطبقون وما لا
يحتلون فيقول بعض الناس لبعض
الأترون ما أنتم فيه ألا ترون ما قد
بلغكم ألا تنظرون إلى من يشفع
لكم يعني إلى ربكم فيقول بعض
للناس لبعض أثنوا آدم فيأتون
آدم عليه السلام فيقولون يا آدم
أنت أبو البشر خلقك الله بيده

ما كانت الذراع أحب إليهم إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولكن كان لا يجد اللحم إلا غافكان
يجعل إليها أظفارها فجعلها ناضجا (قوله
فنهس منهاهمسة) هو بالسسين
المهملة قال القاضي عياض أكثر
الرواة رويوه بالمهملة ووقع لابن
ماهان بالمهملة وكلاهما صحيح يعني
أخذ بأطراف أسنانه قال الهروي
قال أبو العباس النهس بالمهملة
بأطراف الاسنان وبالمهملة
بالاضراس (قوله صلى الله عليه
وسلم أناسيد الناس يوم القيامة)
انما قال هذا صلى الله عليه وسلم
تحت تانعمة الله تعالى وقد أمره
الله تعالى بهذا ونصيحة لنا بتعريفنا
حقه صلى الله عليه وسلم قال
القاضي عياض رحمه الله قيل
السيد الذي يفوق قومه والذي
يفزع إليه في الشدائد والنبي صلى
الله عليه وسلم سيدهم في الدنيا
والآخرة وانما خص يوم القيامة
لارتفاع السوء فيها وتسليم
جميعهم له ولكون آدم وجميع
أولاده تحت لوائه صلى الله عليه
وسلم كما قال الله تعالى لمن الملك اليوم
لله الواحد القهار أي انقطعت
دعوى الملأ في ذلك اليوم والله أعلم

الصغير للطبراني من حديث علي أنه صلى الله عليه وسلم سجد في صلاة الصبح في تنزيل السجدة لكن
في أسناده ضعف وزاد الأصل حين من الدهر والحكمة في قراءتها الإشارة إلى ما فيها من ذكر
خلق آدم وأحوال يوم القيامة لأن ذلك كان ويكون في يوم الجمعة والتعبير بكان يشعر بمواظبته
عليه الصلاة والسلام على القراءة بما فيها وعورض بأنه ليس في الحديث ما يقتضي فعل
ذلك دائما اقتضاء قويا أو أكثر العلماء على أن كان لا تقتضي المداومة وأجيب بأنه ورد في حديث
ابن مسعود التصريح بمداومته عليه الصلاة والسلام على ذلك آخر حجه الطبراني بلفظ يديم
ذلك وأصله في ابن ماجه بدون هذه الزيادة ورجاله ثقات لكن صوب أبو حاتم إرساله وبالحلة فالزيادة
نص في ذلك فدل على السنة وبه أخذ الكوفيون والشافعي وأحمد واسحق وقال به أكثر أهل
العلم من الصحابة والتابعين وكره مالك رحمه الله في المدونة للإمام أن يقرأ بسورة فيها سجدة خوف
التخليط على المصلين ومن ثم فرق بعضهم بين الجهرية والسرية لأن الجهرية يؤمن معها التخليط
وأجيب بأنه صح من حديث ابن عمر عند أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم قرأ بسورة فيها سجدة
في صلاة الظهر فسجد بهم فطلت التفرقة وعلمه بعض أصحابه بأن سجدات الصلاة محصورة
في زيادة سجدة خلاف التحديد قال القرطبي وهو تعليل فاسد بشهادة هذا الحديث وقيل تجوز
قراءتها في صلاة الجهر لهذا الحديث ورواه ابن وهب وقال أشهب إذا قلت الجماعة قرأها أو لا فلا
وقيل العلة خشية اعتقاد العوام وجوبها وحديثه متروك أحيانا لتدفع الشبهة وبمثلها قال
صاحب المحيط من الخفية وهل يقرأ سورة فيها سجدة غير الم منع منه ابن عبد السلام وقال انه
مبطل للصلاة وقال النووي رحمه الله في زيادات الروضة لم أرفه كلاما لأصحابنا وقياس مذهبا أنه
يكره في الصلاة إذا قصده أو مقتضاه عدم البطلان وفي المهمات مقتضى كلام القاضي الحسين
الجواز وفي فوائد المذهب للفقاري لا تستحب قراءة سجدة غير تنزيل فان ضاق الوقت عن قراءتها
قرأ ما أمكن منها ولو بآية السجدة منها ووافقه ابن أبي عسرون في كتاب الانتصار اه وعند
ابن أبي شيبة بإسناد قوي عن إبراهيم النخعي أنه قال يستحب أن يقرأ في صبح الجمعة بسورة فيها
سجدة قال وسألت محمد بن سيرين عنه فقال لأعلمه بأسا * ورواه حديث الباب ما بين كوفي
ومدني وفيه رواية التابعي عن التابعي والتحديث والغنة وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه في
الصلاة (باب) حكم صلاة (الجمعة في القرى) والقرية واحدة القرى كل مكان اتصل فيه
الأنبياء واتخذ قرارا أو يقع ذلك على المدن وغيرها والأمصار والمدن الكبار وأحداهما مصر والكفور
القرى الخارجة عن مصر وأحداهما كفر بفتح الكاف (والمدن) بضم الميم وسكون الدال جمع
مدينة وقد تضم الدال وللأصلي والمدائن بفتح الميم والدال جمع مدينة أيضا قال أبو علي الفسوي
بالمهمزان كان من مدن ويتركه ان كان من دين أي ملك * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولأبي
أوقت ونسخة لأبي ذر حدثني (محمد بن المنثري) العنزي البصري (قال حدثنا أبو عامر) عبد الملك
ابن عمر (العقدي) بفتح العين المهملة والقاف نسبة إلى العقد قوم من قيس (قال حدثنا إبراهيم بن
طهمان) بفتح المهملة وسكون الهاء الخراساني (عن أبي جرة) بالجيم والراء نصر بن عبد الرحمن بن
عصام (الضبي) بضم الصاد المعجمة وفتح الموحدة وبالعين المهملة نسبة إلى ضبيعة أبي حنيفة من بكر
ابن وائل (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (أنه قال إن أول جمعة جمعت) بضم الجيم وتشديد الميم
المكسورة وزاد في رواية أبي داود عن وكيع عن ابن طهمان في الإسلام (بعد جمعة) زاد المصنف
في أواخر المغازي جمعت (في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي في المدينة كما في رواية
ودكيع (في مسجد عبد القيس) قبيلة كانوا ينزلون البحر من موضع قريب من عمان بقرب
القطيف والأحساء (بحجواتي من البحرين) بضم الجيم وتخفيف الواو وقد تهمز ثم مثلثة خفيفة

ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك اشفع لنا الى ربك (١٦٧) ألا ترى الى ما نحن فيه ألا ترى الى ما قد بلغنا

فبقول لهم آدم ان ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعده مثله وأنه نهاني عن الشجرة فعصيته نفسى نفسى اذهبوا الى غيري اذهبوا الى نوح فأتون نوحاً عليه السلام فيقولون يا نوح أنت أول الرسل الى الارض وسماك الله تعالى عمداً شكورا اشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا فيقول لهم ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وأنه قد كانت لي دعوة دعوت بها على قومي نفسى نفسى اذهبوا الى ابراهيم فأتون ابراهيم عليه السلام فيقولون أنت نبي الله تعالى وخليفه من أهل الارض اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه

أما الصعيد فهو الارض الواسعة المستوية وأما ينفذهم البصر فهو بفتح الياء وبالذال المججمة وذكر الهروى وصاحب المطالع وغيرهما انه روى بضم الياء وفتحها قال صاحب المطالع رواه الأكترون بالفتح وبعضهم بالضم قال الهروى قال الكسائي يقال نفذني بصره اذا بلغني وجاوزني قال ويقال أنفذت القوم اذا خرقهم ومشيت في وسطهم فان جزتهم حتى تخلفتهم قلت نفذتهم بغير ألف وأما معناه فقال الهروى قال أبو عبيد معناه ينفذهم بصر الرحمن تبارك وتعالى حتى يأتي عليهم كلهم قال وقال غير أبي عبيد أراد تخرقهم أبصار الناظرين لاستواء الصعيد والله تعالى قد أحاط بالناس أولاً وآخراً هذا كلام الهروى وقال صاحب المطالع معناه أنه يحيط بهم الناظر لا يخفى عليه منهم شئ لاستواء الارض أى ليس فيها ما يستتبه أحد عن الناظرين قال وهذا أولى من قول أبي عبيد يأتي عليهم بصر

وهي قرية من قرى عبد القيس أو مدينة أو حصن وفي رواية وكيع قرية من قرى البحر بن واستدل به امامنا الأعظم الشافعي وأجد على أن الجمعة تقام في القرية اذا كان فيها أربعون رجلاً أحرار بالغين مقيمين لا ينطعنون عنها صيفاً ولا شتاءً لا حاجة سواء كانت أبنيتهم من حجر أو طين أو خشب أو قصب أو نحوها فلما قدمت أبنيتهم أقام أهلها على العجالة لزمهم الجمعة فيها لأنهم لو طعنوا سواء كانوا في مظال أم لا وسواء فيها المسجد والدار والفضاء بخلاف الصحراء وخصه المالكية بالجامع المبني وبالعتيق في كل قرية فيها مسجد وسوق واشترط الحنفية لأقامتها المصر أو فناءه لقوله عليه الصلاة والسلام لا جمعة ولا شريق الا في مصر جامع رواه عبد الرزاق وأجابوا عن قوله جوائى أنهم مدينة كما قاله البكري وقول امرئ القيس

ورحنا كأننا من جوائى عشية * نعالى النعاج بين عدل ومحقب

بريد كأننا من تجار جوائى لكثرة ما معهم من الصيد وأراد كثرة أمتعة تجار جوائى وكثرة الأمتعة تدل غالباً على كثرة التجار وكثرة التجار تدل على أن جوائى مدينة قطعاً لان القرية لا يكون فيها تجار غالباً عادة ولئن سلمنا أنها قرية فليس في الحديث أنه عليه الصلاة والسلام اطلع على ذلك وأقرهم عليه اه وقد سبق في نفس الحديث من رواية وكيع أنها قرية من قرى البحر بن وفي أخرى عنه من قرى عبد القيس وكذا الاسماعيلي من رواية محمد بن أبي حفصة عن ابن طهمان وهو نص في موضع النزاع فالصير اليه أولى من قول البكري وغيره على أنه يحتمل أنها كانت في الاول قرية ثم صارت مدينة والظاهر أن عبد القيس لم يجمعوا الا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم لما عرف من عادة الصحابة من عدم الاستبداد بالامور الشرعية في زمن الوحي ولأنه لو كان ذلك لا يجوز لنزل فيه القرآن كما استدلل جابر وأبو سعيد على جواز العزل بانهم فعلوه والقرآن ينزل فلم ينهوا عنه والمصر عند أبي حنيفة رجة الله كل بلدة فيها مال وأسواق ولها رساتيق ووال لدفع الظلم وعالم يرجع اليه في الحوادث وعند أبي يوسف رجة الله كل موضع له أمير وقاض ينفذ الاحكام وهو مختار الكرخي وعنه أيضاً أن يبلغ سكانه عشرة آلاف وأما فناءه فهو ما أعد لحوائج المصر من ركض الخيل والخروج للرمي وغيره ما وفي الخاتمة لا بد أن يكون متصلاً بالمصر حتى لو كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعي لا يكون فناءه ومقدار التباعد أربع مائة ذراع وعند أبي يوسف ميلان اه * ورواه هذا الحديث ما بين بصرى وهروى وفيه التحديث والنعنة والقول * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المججمة (المروزي) السجستاني وسقط المروزي عند ابن عساكر (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك (قال أخبرنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن) ابن شهاب (الزهرى) أنه (قال أخبرنا) بالجمع ولا يذروا ابن عساكر أخبرني (سالم بن عبد الله) بن عمر وسقط ابن عبد الله للاربعة (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أنه (قال سمعت) وليك رجة قال ان (رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلكم راع) أى حافظ ملتزم صلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره فكل من كان تحت نظره شئ فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه في دينه ودنياه ومعلقة فانه وفي ما عليه من الرعاية حصل له الحظ الأوفر والجزاء الأكبر والاطمأنه كل واحد من رعيته في الآخرة بحقه (وزاد الليث) بن سعد امام المصر بين رجة الله في روايته على رواية عبد الله بن المبارك مما وصله الذهلي عن أبي صالح كاتب الليث عنه (قال يونس) بن يزيد (كتب رزيق بن حكيم) بتقديم الراء المضمومة على الزاي المفتوحة في الاول وضم الحاء المهملة وفتح الكاف على صيغة تصغير الثلاثي في الثاني الفسزاري مولى بني فزارة ولا بن عساكر وكتب (الى ابن شهاب) الزهرى (وأنا معه يومئذ بواي القرى) من أعمال المدينة فتحه عليه الصلاة والسلام في جادى الآخرة سنة سبع من الهجرة لما انصرف من خيبر (هل ترى أن أجمع) أى أن أصلى عن معي

لا يخفى عليه منهم شئ لاستواء الارض أى ليس فيها ما يستتبه أحد عن الناظرين قال وهذا أولى من قول أبي عبيد يأتي عليهم بصر

كذباته نفسي نفسي اذهبوا الى
غيري اذهبوا الى موسى عليه السلام
فيا تون موسى عليه السلام فيقولون
يا موسى أنت رسول الله فضلائ الله
تعالى برسالته وبكليمه على الناس
اشفع لنا الى ربك الآثرى الى ما نحن
فيه الآثرى الى ما قد بلغنا فيقول لهم
موسى ان ربي قد غضب اليوم غضبا
لم يغضب قبله مثله ولن يغضب
بعده مثله وانى قتلت نفسك اومر
بقتلها نفسي نفسي اذهبوا الى
عيسى فيا تون عيسى عليه السلام
فيقولون يا عيسى أنت رسول الله
وكلمت الناس في المهد وكلمته منه
ألقاها الى مريم وروح عنه فاشفع
لنا الى ربك الآثرى الى ما نحن فيه
الآثرى الى ما قد بلغنا فيقول لهم عيسى
صلى الله عليه وسلم ان ربي قد
غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله
مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر
له ذنبا نفسي نفسي اذهبوا الى
غيري اذهبوا الى محمد صلى الله عليه
وسلم فيا تون فيقولون يا محمد أنت
رسول الله وخاتم الانبياء وغفر الله
لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر اشفع
لنا الى ربك الآثرى الى ما نحن فيه

الرجن سبحانه وتعالى لان رؤية
الله تعالى تحيط بجميعهم في كل
حال في الصعود المستوى وغيره
هذا قول صاحب المطالع قال الامام
أبو السعادات الجزري بعد أن ذكر
الخلاف بين أبي عبيد وغيره في أن
المراد بصبر الرجن سبحانه وتعالى
أو ضم الناظر من الخلق قال أبو
حاتم أصحاب الحديث يروونه بالذال
الجمجمة وانما هو بالمهملة أى يبلغ
أولهم وآخرهم حتى يراهم كلهم
ويستوعبهم من نقد الشيء وأنفدته

الجمجمة بضم الهمزة وتشديد الميم المكسورة (ورزيق) يومئذ (عامل على أرض يعملها) أى
بزرعها (وفيها جماعة من السودان وغيرهم ورزيق يومئذ) أمير من قبل عمر بن عبد العزيز (على
أيلة) بفتح الهمزة وسكون المشاء التحتية وفتح اللام كانت مدينة ذات قلعة وهى الآن خراب
يتزل بها حجاج مصر وغزة وبعض آثارها ظاهروا والذى يظهر أنه سأل عن إقامة الجمعة في الأرض
التي كان بزرعها من أعمال أيلة لآعن أيلة نفسها لانها كانت بلدة لا يسأل عنها قال يونس (فكتب)
اليه (ابن شهاب) بخطه وقرأه (وأنا سمع) حال كونه (بأمره) أى ابن شهاب بأمر رزيق بن حكيم
في كتابه اليه (أن يجمع) أى بأن يصلى بالناس الجمعة أو أملاؤه ابن شهاب على كتابه فسمعه
يونس منه فالمكتوب الحديث والمسموع المأمور به كذا قرره البرماوى كالسكرمانى وقال في الفتح
والذى يظهر أن المكتوب عين المسموع وهو الأمر والحديث معاً ثم استدلل ابن شهاب على أمره رزيق
ابن حكيم بالجمعة حال كونه (يخبره) أى رزيق فى كتابه اليه والجملة عالية من الضمير المرفوع فهى
متداخلة والحالان السابقان أعنى (وأنا سمع) وبأمره مترادفان (أن سلما حدثه أن) أباه (عبد
الله بن عمر) بن الخطاب (يقول) ولا يذر وابن عساكر عن الكشميهنى قال (سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقول لكم راع وكلكم) فى الآخرة (مسؤل عن رعيته)
ولا ي الوقت وابن عساكر والاصلي كلكم راع ومسؤل عن رعيته (الامام راع) فبين ولى عليهم
يقيم فيهم الحد ودوا الاحكام على سنن الشرع وهذا موضع الترجمة لانه لما كان رزيق عاملا من
جهة الامام على الطائفة التي ذكرها فكان عليه أن يراعى حقوقهم ومن جلتها اقامة الجمعة فيجب
عليه اقامتها وان كانت في قرية فهو راع عليهم (ومسؤل عن رعيته والرجل راع فى أهله) يوفيه
حقهم من النفقة والكسوة والعشرة (وهو مسؤل عن رعيته) سقط لفظ وهو عند الاربعة فى
رواية الكشميهنى (والمرأة راعية فى بيت زوجها) بحسن تديرها فى المعيشة والنصح له والامانة
فى ماله وحفظ عياله وأضيافه ونفسها (ومسؤلة عن رعيتهما والخادم راع فى مال سيده) يحفظه
ويقوم بما يستحق من خدمته (ومسؤل عن رعيته قال) ابن عمر وأسماء أويونس (وحسبت أن قد
قال) كلمة أن محففة من الثقيلة ولا يذر والاصلي عن الكشميهنى أنه قال أى النبي صلى الله عليه
وسلم (والرجل راع فى مال أبيه) يحفظه ويدبر مصلحته (ومسؤل) وفى رواية أبى ذر والاصلي وهو
مسؤل (عن رعيته وكلكم راع) أى مؤتمن حافظ ملتزم اصلاح ما قام عليه (ومسؤل عن رعيته)
ولابن عساكر فكلكم راع مسؤل عن رعيته بالفاء بدل الواو واسقاط الواو من ومسؤل ولأبى
ذر فى نسخة فكلكم راع بالفاء وكلكم مسؤل وكذا الاصيلي لكنه قال وكلكم بالواو وبالفاء * وفى
هذا الحديث من التكت أن عم أولاً ثم خصص نائبا وقسم الحصص الى اقسام من جهة الرجل
ومن جهة المرأة ومن جهة الخادم ومن جهة النسب ثم عم ثانياً وهو قوله وكلكم راع الخ تأكيذا
ورد العجز الى الصدر بيان العموم الحكم أولاً وآخر قيل وفى الحديث أن الجمعة تقام بغراذان
من السلطان اذا كان فى القوم من يقوم بعصا لهم وهذا مذهب الشافعية اذا أذن السلطان عندهم
ليس شرط الصحة اعتبارا بسان الصلوات وبه قال المالكية وأجد فى رواية عنه وقال الحنفية وهو
رواية عن أحمد أيضا أنه شرط القول عليه الصلوة والسلام من ترك الجمعة وله امام جائر أو عادل لاجمع
الله شمله ورواه ابن ماجه والبراز وغيرهما فشرط فيه أن يكون له امام ويقوم مقامه نائبه وهو الامير
أو القاضي وخينث فلا دلالة فيه للشافعية لان رزيقا كان نائب الامام * ورواة الحديث
ما بين مسدنى ومروزي وأبى وفيه التحديث والاخبار والعنعنة والقول والسمع والكتابة
وشبه المؤلف من أقراده وأخرجه أيضا فى الوصايا والنكاح ومسلم فى المغازى وكذا الترمذى

ألا ترى ما قد بلغنا فأطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجد الربى ثم يفتح الله تعالى على (١٦٩) ويلهمنى من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً

لم يفتح له أحد قبلى ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه اشفع تشفع فأرفع رأسى فأقول يارب أمتى أمتى فيقال يا محمد أدخل الجنة من أمتك من لأحساب عليه من الباب الايمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب والذى نفس محمد بيده ان ما بين المصراعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجرأ وكباين مكة وبصرى

وضمها وفي الذال والذال وفي الضمير في ينفذهم والاصح فتح الباء وبالذال المجمة وأنه بصير المخلوق والله أعلم (قوله ألا ترى الى ما قد بلغنا) هو بفتح الغين هذا هو الصحيح المعروف وضبطه بعض الأئمة المتأخرين بالفتح والاسكان وهذا له وجه ولكن المختار ما قدمناه ويدل عليه قوله في هذا الحديث قبل هذا الأثر ون ما قد بلغكم ولو كان باسكان الغين لقال بلغتم (قوله صلى الله عليه وسلم فيقول آدم وغيره من الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ان ربى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله) المراد بغضب الله تعالى ما يظهر من انتقامه من عصاه وما يرويه من أليم عذابه وما يشاهده أهل الجمع من الاحوال التي لم تكن ولا يكون مثلها ولا شئ في أن هذا كله لم يتقدم قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده مثله فهذا معنى غضب الله تعالى كما أن رضاه ظهور رحته ولطفه من أراد به الخير والكرامة لان الله تعالى يستحيل في حقه التغيير في الغضب والرضا والله أعلم (قوله ان ما بين المصراعين من مصاريع الجنة

هذا) (باب) بالتنوين (هل) ولا بن عسا كروهل (على من لم) ولا بوزيذ الوقت من لا (يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم) كالعبد والمسافر والمسجون ممن لا تجب عليهم والمرضى والا عسى (وقال ابن عمر) بن الخطاب مما وصله البيهقي باسناد صحيح عنه (انما الغسل على من تجب عليه الجمعة) ممن اجتمع فيه شروط وجوبها فمن لم تجب عليه لا تجب عليه الغسل نعم يندب له ان حضر* وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم نافع (قال أخبرنا) ولا يصلى حدثنا (شعيب) هو ابن أبي جزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال حدثني) بالافراد (سالم بن عبد الله أنه سمع) أباه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهم ما حال كونه (يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جاء منكم الجمعة) أى أراد الحجى إليها وان لم تلزمه كالمرأة والخنى والصبي والعبد والمسافر (فليغتسل) ندباً موكداً فيكره تركه لقوله فليغتسل وغيره من التعبير بالوجوب المحمول عندهم على تأكيد التندية والتقييد بمن جاء مخرج لمن لم يجزى ففهوم الشرط معمول به لان الغسل للصلاة لليوم وفيه التنبيه على أن مراده بالاستغناء في الترجمة الحكم بعدم الوجوب على من لم يحضرها وفي البيهقي باسناد صحيح من أتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ومن لم يأتها فليس عليه غسل وسبق مباحث الحديث * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبى (عن مالك) الامام (عن صفوان بن سليم) بضم المهملة وفتح اللام الزهري المدينى (عن عطاء بن يسار) بالمشاة التحتية والمهملة المخففة الهلالي المدينى مولى ميمونة (عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه) وسقط الخدرى لابن عساكر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة) اصلاتها (واجب) أى كالأجوب (على كل محتلم) مفهومه عدم وجوب الغسل على من لم يحتلم ومن لم يحتلم لا يشهد الجمعة والحديث سبقت مباحثه * وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) الأزدي البصرى (قال حدثنا) ولا بوزيذ حدثني (وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد البصرى (قال حدثنا) بالجمع ولا بوزيذ حدثني (ابن طاوس) عبد الله ولا بن عساكر عن ابن طاوس (عن أبيه) طاوس بن كيسان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن) يعنى نفسه الشريفة عليه الصلاة والسلام وأمه وأنفسه الكريمة فقط ٣ أو الانبياء عليهم الصلاة والسلام (الآخرون) في الزمان (السابقون) في الفضل والفضيلة (يوم القيامة أو ثواب) أهل الكتاب (الكتاب) التوراة والانجيل (من قبلنا وأوتيناها) بضمير المفعول أى القرآن العزيز ولا بوزيذ في نسخة عن الحوى والمستمل وأوتينا (من بعدهم فهذا اليوم) أى يوم الجمعة (الذى اختلفوا فيه) بعد أن عين لهم وأمروا بتعظيمه فتركوه وغلبوا القياس فغظمت اليهود السبت للفراغ فيه من الخلق وظنت ذلك فضيلة توجب عظم اليوم وعظمت النصارى الاحد لما كان ابتداء الخلق فيه (فهذا الله) اليه بالوحى الوارد في تعظيمه أو بالاجتهاد الموافق للمراد والاشارة في قوله فهذا انا الى سبقتنا لان الهداية سبب للسبق يوم المعاد ولا يصلى وهذا انا الله بالواو بدل الفاء (فغدا) مجتمع (اليهود وبعده غد) مجتمع (لنصارى) والتقدير بنحو مجتمع لا بد منه لان الظروف لا تكون أخباراً عن الجثث كما مر وروى فغدا برفع مبتدأ فى حكم المضاف فلا يضر كونه في الصورة نكرة تقديره فغدا الجمعة لليهود وغدا بعد غد للنصارى (فسكت) صلى الله عليه وسلم (ثم قال حق) وفي بعض النسخ حق بالفاء ويجوز أن تكون جواب شرط محذوف أى اذا كان الامر كذلك حق (على كل مسلم) محتلم حضر الجمعة (أن يغتسل في كل سبعة أيام يوماً) زاد النسائى هو يوم الجمعة (يغسل فيه) أى في اليوم (رأسه و) يغسل (جسده) ذكر الرأس وان كان الجسد يشمله للاهتمام به لانهم كانوا يجعلون فيه الدهن والخطمى ونحوهما وكانوا يغسلونه أولاً ثم يغتسلون وقد أورد المؤلف كما

* وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن (١٧٠) عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال وضعت بين يدي رسول الله

صلى الله عليه وسلم قصعة من ثريد ولحم فتناول الذراع وكانت أحب الشاة له فنهس منه ثم نهس سيد الناس يوم القيامة ثم نهس منه أخرى وقال أنا سيد الناس يوم القيامة فلما رأى أصحابه لا يسألونه قال ألا تقولون كيف قالوا كيف يا رسول الله قال يقوم الناس لرب العالمين وساق الحديث بمعنى حديث أبي حيان عن أبي زرعة وزاد في قصة إبراهيم عليه السلام قال وذكر قوله في السكوا كب هذا ربي وقوله لا الهتم بل فعله كبيرهم هذا وقوله اني سقيم وقال والذي نفس محمد بيده ان ما بين مصر اعين من مصر ابع الجنة الى عضادتي الباب لكابين مكة وهجر أو هجر ومكة قال لا أدري أى ذلك قال

والجيم وهي مدينة عظيمة هي قاعدة بلاد البحرين قال الجوهري في صحاحه هجر اسم بلد مذكر مصروف قال والنسبة اليه هجري وقال أبو القاسم الزجاجي في الجمل هجر يذكروني وث (قلت) وهجر هذه غير هجر المذكورة في حديث اذا بلغ الماء قلتين ينقلل هجر تلك قرية من قرى المدينة كانت القلال تصنع بها وهي غير مصروفة وقد أوضحته في أول شرح المذهب وأما بصري فيضم الباء وهي مدينة معروفة بينها وبين دمشق نحو ثلاث مراحل وهي مدينة حوران بينها وبين مكة شهر (قوله صلى الله عليه وسلم ألا تقولون كيف قالوا كيف يا رسول الله) هذه الهاء هي هاء السكت تلحق في الوقف وأما قول الصحابة كيف يا رسول الله فثبتوا الهاء في حالة الدرج ففهموا وجها

أفاده في الفتح هذا الحديث في ذكر بني اسرائيل من وجه آخر عن وهيب بهذا الاسناد دون قوله فسكت الخ ثم قال ويؤيد كونه مرفوعا رواية مجاهد عن طاوس المقتصرة على الحديث الثاني ولهذه النكتة أو رده بعده فقال (رواه) أي الحديث المذكور (أبان بن صالح) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة بمواصله اليه من طريق سعد بن أبي هلال عن أنان (عن مجاهد عن طاوس عن أبي هريرة قال قال النبي) ولا يصلي قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) تعالى على كل مسلم (محتمل) (حق أن يغتسل في كل سبعة أيام يوما) هو يوم الجمعة اذا حضرها والصارف لذلك عن الوجوب حديث مسلم من توفأ فأحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فذنا وحديث الترمذي من توفأ يوم الجمعة فيها ونعمت كما مر * ورواه الحديث الأول ما بين بصري وعيماني وفيه رواية الابن عن الاب وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في ذكر بني اسرائيل ومسلم في الجمعة وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المستدعي قال (حدثنا شبابة) بفتح الشين المعجمة وموحدتين محققين بينهما ألف الفزاري المدايني قال (حدثنا ورقاء) بفتح الواو وسكون الراء والقاف محمود ابن عمرو المدايني (عن عمرو بن دينار عن مجاهد) هو ابن جبر (عن ابن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اثنوا للنساء بالليل الى المساجد) قيد الاذن بالليل ليكون الفساد في شغل بفسقهم أو نومهم بخلاف النهار فانهم يتشرون فيه فلا يخرجون فيه والجمعة نهارية ففهومه يخرج الجمعة في حق النساء فلا يخرجن النياومن لم يشهدا فليس عليه غسل وقال الاسماعيلي أو ردد حديث مجاهد عن ابن عمر وأراد بذلك أن الاذن انما وقع لهن بالخروج الى المساجد بالليل فلا تدخل الجمعة اهـ وقرره البرماوي كالكرماني بأنه اذا أذن لهن بالخروج الى المساجد بالليل فالتنهار أولى أن يخرجن فيه لان الدليل مظنة الريبة تقديما لمفهوم الموافقة على المخالفة بل هو مفهوم لا يعمل به أصلا على الرابع أي قلن شهودها * وبه قال (حدثنا يوسف بن موسى) بن راشد بن بلال القطان الكوفي المتوفى ببغداد سنة اثنتين وخمسين ومائتين قال (حدثنا أبو أسامة) جاذب أسامة الليثي قال (حدثنا) ولان عساكر أخبرنا (عبيد الله بن عمر) بتصغير العبد ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب المديني (عن نافع) ولان عساكر أخبرنا نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب (قال كانت امرأة لعمر) هي عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل أخت سعد أحد العشرة المبشرة وكانت تخرج الى المسجد فلما خطبها عمر شرط عليه أن لا يمنعها من المسجد فأجابها على كره منه فكانت (تشهد) أي تحضر (صلاة الصبح) صلاة العشاء في الجماعة في المسجد فقيل لها أي لا امرأة عمر (لم يخرجين) والحال أن (قد تعلمين أن عمر يكره ذلك) الخروج وكاف ذلك مكسورة لان الخطاب لمؤنثة (ويغلب) كخفاف من الغيرة والقائل لها ذلك كله عمر نفسه كما عند عبد الرزاق وأجد ولا مانع أن يعبر عن نفسه بقوله ان عمر الخ فهو من باب التجريد وحينئذ فيكون الحديث من مسند عمر وذكره المزي في الاطراف في مسند ابن عمر (قالت وما) بالواو واللام أربعة فاعني (منعه أن ينهائي) ان مصدرية في محل (رفع على الفاعلية والتقدير فاعني بانه أن ينهائي أي ينهيه ايأى (قال ينعى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا أماء الله مساجد الله) أي بالليل جلالها المطلق على المقيد السابق به والجمعة تخرج عنه لانها نهارية فحينئذ لا يشهدنها ومن لم يشهدا لا غسل عليه وقرره البرماوي كالكرماني بأن قوله لا تمنعوا يشمل الليل والنهار فاسبق في الحديث من ذكر الليل من ذكر فرد من العام فلا يخصص على الأصح في الأصول كحديث دباغها ظهورها في شاة ميمونة مع حديث أيما إهاب دبح فقد طهر قال وأما مطابقة الحديث الترجمة فلما فيه من أن النساء لهن شهود الجمعة قال وأيضا قد تقرر أن شاهدا الجمعة يغتسل فشمها طلب غسل الجمعة فدخلت في الترجمة

* حدثنا محمد بن طريف بن خليفة البجلي قال حدثنا محمد بن فضيل قال (١٧١) حدثنا أبو مالك الأشجعي عن أبي حازم عن

أبي هريرة وأبو مالك عن ربيعة بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجمع الله تعالى الناس فيقوم المؤمنون حتى تزل لهم الجنة فيأتون آدم عليه السلام فيقولون يا أبانا استفتح لنا الجنة فيقول وهل أخرجكم من الجنة الا خطيئة أياكم آدم لست بصاحب ذلك اذهبوا الى ابني ابراهيم خليل الله قال فيقول ابراهيم عليه السلام لست بصاحب ذلك انما كنت خديلا من وراء واء اعمد والى موسى الذي كلبه الله تكلمما فيأتون موسى عليه السلام فيقول لست بصاحب ذلك اذهبوا الى عيسى كلمة الله وروحه فيقول عيسى عليه السلام لست بصاحب ذلك

صلى الله عليه وسلم الذي حثهم عليه فلو قالوا كيف لما كانوا سائلين عن اللفظ الذي حثهم عليه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم الى عضادتي الباب) هو بكسر العين قال الجوهري عضادتا الباب هما خشبتاه من جانبيه (قوله صلى الله عليه وسلم فيقوم المؤمنون حتى تزل لهم الجنة) هو بضم التاء واسكان الزاي ومعناه تقرب كما قال الله تعالى وأزلت الجنة للنفقين أي قربت (قوله صلى الله عليه وسلم عن ابراهيم صلى الله عليه وسلم انما كنت خديلا من وراء واء) قال صاحب التحريم هذه كلمة تذكر على سبيل التواضع أي لست بتلك الدرجة الرفيعة قال وقد وقع لي معنى ملج فيه وهو أن معناه أن المكالم التي أعطيها كانت بوساطة وسفارة جبريل صلى الله عليه وسلم ولكن اتوا موسى فانه

اه * ورواه هذا الحديث ما بين كوفي ومدني وفيه التحديث والغنضة والقول وشيخ المؤلف من افرادة ﴿باب الرخصة ان لم يحضر﴾ المصلي صلاة ﴿الجمعة﴾ بفتح المثناة وضم الضاد من يحضروا كسر همزة ان الشرطية ولا يصلي لمن لم يحضر الجمعة ﴿في المطر﴾ * وبالسند قال ﴿حدثنا مسدد﴾ هو ابن مسرهد ﴿قال حدثنا اسمعيل﴾ بن عليشة ﴿قال أخبرني﴾ بالافراد ﴿عبد الحميد﴾ بن دينار ﴿صاحب الزنادي﴾ قال حدثنا عبد الله بن الحرث ابن عم محمد بن سيرين ﴿قال الدمياطي﴾ ليس ابن عمه وانما كان زوج بنت سيرين فهو صهره قال في الفتح لا مانع أن يكون بينهما أخوة من الرضاع ونحوه فلا ينبغي تغليب الرواية الصحيحة مع وجود الاحتمال المقبول ﴿قال ابن عباس لمؤذنه في يوم مطير اذا قلت أمهم سدا أن محمد رسول الله فلا تنقل حتى على الصلاة﴾ بل ﴿قل صلوا في بيوتكم﴾ بدل الحيلة مع انعام الاذان ﴿فكان الناس استنكروا﴾ قوله فلا تنقل حتى على الصلاة قل صلوا في بيوتكم ﴿قال ابن عباس ولا يذروا بن عسا كرفقال﴾ فعله ﴿أي الذي قلته لاؤذن﴾ من هو خير مني ﴿رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾ ان الجمعة عزمة بفتح العين وسكون الزاي أي واجبة فلو تركت المؤذن يقول حتى على الصلاة لبادر من سمعه الى المجيء في المطر فيشتق عليه فأمرته أن يقول صلوا في بيوتكم ليعلموا أن المطر من الاعذار التي تصير العزيمة رخصة وهذا مذهب الجمهور لكن عند الشافعية والحنابلة مقيد بما يؤذي ببل الثوب فان كان خفيفا أو وجد كناعيش فيه فلا عذر وعن مالك رحمه الله لا يرخص في تركها بالمطر والحديث حجة عليه ﴿واني كرهت أن أخرجكم﴾ بضم الهمزة وسكون الحاء المهملة من الخرج ويؤيده الرواية السابقة أو عدم أي أن أكون سببا في اكسابكم الائم عند خرج صدوركم فربما يقع تسخط أو كلام غير مرضي وفي بعض النسخ أخرجهما بالخاء المعجمة من الخروج ﴿فتمشون في الطين والدحض﴾ بفتح الدال المهملة وسكون الحاء المهملة وقد تفتح آخره معجمة أي الزلق وسبق الحديث بمباحته في الاذان * هذا ﴿باب بالتنوين﴾ من أين تؤتى الجمعة ﴿بضم المثناة الاولى وفتح الثانية مبنيا للفعول من الاتيان وأين استفهام عن المكان﴾ وعلى من يجب ﴿الجمعة﴾ لقول الله تعالى اذا نودي ﴿أذن﴾ للصلاة من يوم الجمعة ﴿والامام على المنبر﴾ فاسعوا الى ذكر الله ﴿أوردناها استدلالا للوجوب كالشافعي في الام لان الامر بالسعي لها يدل عليه أو هو من مشروعية النداء لعلها لا من خواص الفرائض وسقط في غير رواية أبي ذر والاصيلي فاسعوا الى ذكر الله ﴿وقال عطاء﴾ هو ابن أبي رباح مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عنه ﴿اذا كنت في قرية جامعة فنودي﴾ بالفاء ولا يذرعن الجوى والمستمل يودي أي أذن ﴿بالصلاة﴾ من يوم الجمعة فحق عليك أن تشهد هاسمعت النداء أو لم تسمعه ﴿أي اذا كنت داخلها كما صرح به أحمد ونقل النووي أنه لا خلاف فيه وزاد عبد الرزاق فيه عن ابن جريج قلت لعطاء ما القرية الجامعة قال ذات الجماعة والامير والقاضي والدور المجتمعة الآخذ بعضها بهوض مثل جدة﴾ وكان أنس ﴿هو ابن مالك﴾ رضي الله عنه ﴿مما وصله مسدد في مسنده الكبير﴾ في قصره أحيانا ﴿نصب على الظرفية أي في بعض الاوقات﴾ يجمع ﴿أي يصلي عن معه الجمعة أو يشهد الجمعة بجماع البصرة﴾ وأحيانا لا يجمع وهو ﴿أي القصر﴾ بالزاي موضع بظاهر البصرة معروف ﴿على فرسخين﴾ من البصرة وهو ستة أميال فكان أنس يرى أن التجميع ليس بحتم لبعده المسافة * وبالسند قال ﴿حدثنا أحمد﴾ غير منسوب ولا يذروا الوقت والاصيلي ووافقه ما من السكن أحمد بن صالح أي المصري وليس هو ابن عيسى وان جزم به أبو نعيم في مستخرجه ﴿قال حدثنا عبد الله بن وهب﴾ المصري ﴿قال أخبرني﴾ بالافراد ولا بن عسا كرا خبرنا ﴿عمرو بن الحرث عن

حصل له سماع الكلام بغير واسطة قال وانما كرر وراء وراء لكون نبينا محمد صلى الله عليه وسلم حصل له السماع بغير واسطة وحصل له الرؤية

فقال ابراهيم صلى الله عليه وسلم أنا وراء موسى الذي هو وراء محمد صلى الله عليهم أجمعين وسلم هذا كلام صاحب التحرير وأما ضبط وراء وراء فالله هو فيه الفتح فيهما بلا تنوين ويجوز عند أهل العربية بناؤهما على الضم وقد جرى في هذا كلام بين الحافظ أبي الخطاب بن دحية والامام الاديب أبي الين السكندی فرواهما ابن دحية بالفتح وادعى أنه الصواب فأنكره السكندی وادعى ان الضم هو الصواب وكذا قال أبو البقاء الصواب الضم لان تقديره من وراء ذلك أو من وراء شيء آخر قال فان صح الفتح قبل وقد أفادني هذا الحرف الشيخ الامام أبو عبد الله محمد بن أمية أدام الله نعمه عليه وقال الفتح صحيح وتكون الكلمة مركبة كشذوذ مدر وشغفر بغر وسقطوا بين فرکہما وبناهما على الفتح قال وان ورد منصوبا متونا جاز جواز اجيبدا (قلت) ونقل الجوهری فی صحاحه عن الاخفش أنه يقال لقيته من وراء مرفوع على الغاية كقولك من قبل ومن بعد قال وأنشد الاخفش اذا نال أم من علمك ولم يكن لقاؤه الامن وراء وراء بضمهما والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وترسل الامانة والرحم فتقومان جنبتي الصراط) أما تقومان فبالتاء المشناة من فوق وقد قدمنا بيان ذلك وان المؤنثين الغائبين تكونان بالمشناة من فوق وأما جنبتي الصراط فيفتح الجسيم والنون ومعناها جانباه وأما ارسال الامانة والرحم فهو لعظم أمرهما وكبير موقعهما فتصوران شخصتين على الصفة التي يردها الله تعالى قال صاحب التحرير في الكلام اختصار والسماع فهم أتمهما تقومان لتظالبا كل من يريد

عبد الله) بالتصغير (ابن أبي جعفر) القرشي الاموي المصري (أن محمد بن جعفر بن الزبير) بن العوام القرشي (حدثه عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان الناس يتناوبون الجمعة) يفتح المشناة التحتية وسكون النون وفتح المشناة الفوقية يفتعلون من النوبة أي يحضرونها وفي رواية يتناوبون عتبة تحته فأخرى فوقية فنون بفتحات ولغير أبي ذروابن عسا كروم الجمعة (من منازلهم) القريبة من المدينة (و) من (العوالي) جمع عالية مواضع وقرى شرق المدينة وأدناها من المدينة على أربعة أميال أو ثلاثة وأبعدها ثمانية (فيا تون في الغبار) كذا في الفرع وهو رواية الاكثرين وعند القاسي فيا تون في الغبار بفتح العين المهملة والمد جمع عباءة (يصيهم الغبار والعرق فيخرج منهم العرق فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم انسان منهم) (وللاسمعي أناس منهم) (وهو عندي) جملة حالية (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو أنكم تطهرتم) لو تخلص بالدخول على الفعل فالتقدير لو ثبت تطهرتم (ليومكم) أي في يومكم (هذا) لكان حسنا ولوللتني فلا تحتاج الى تقدير جواب الشرط المقدر هنا وهذا الحديث كان سببا لغسل الجمعة كافي رواية ابن عباس عند أبي داود واستدل به على أن الجمعة يجب على من كان خارج المصر وهو يرد على الكوفيين حيث قالوا بعدم الوجوب وأجيب بأنه لو كان واجبا على أهل العوالي ماتنا وبأولنا وكانوا يحضرون جميعا وقال الشافعية انما يجب على من يبلغه النداء وحكاه الترمذي عن أحمد الحديث الجمعة على من سمع النداء رواية أبو داود باسناد ضعيف لكن ذكره البيهقي شاهدا باسناد جيد والمزاد به من سمع نداء بلد الجمعة فن كان في قرية لا يلزم أهلها إقامة الجمعة لزمته ان كان بحيث يسمع النداء من صيت على الارض من طرف قريته الذي يلي بلد الجمعة مع اعتدال السمع وهذا الصوت وسكون الرياح وليس المراد من الحديث ان الوجوب متعلق بنفس السماع والاسقطت عن الاصم وانما هو متعلق بحمل السماع وقال المالكية على من بينه وبين المنار ثلاثة أميال أمام من هو في البلد فيجب عليه ولو كان من المنار على ستة أميال رواء على عن مالك وقال آخرون يجب على من آواه الليل الى أهله الحديث أي هريرة مرفوعا الجمعة على من آواه الليل الى أهله رواء الترمذي والبيهقي وضعفاه أي أنه اذا اجتمع مع الامام أمكنه العود الى أهله آخر التمار قبل دخول الليل * ورواه الحديث ما بين مصرى ومدني وفيه رواية الرجل عن عمر والتحديث والاخبار والعنبة والقول وأخرجه مسلم وأبو داود في الصلاة (هذا) (باب) بالتنوين (وقت الجمعة) أوله (اذا زالت الشمس) عن كبد السماء (وكذلك يروى) بضم أوله وفتح الواو ويروي في نسخة عن الاربعة يذكرون (عن) فضلاء الصحابة (عمر) بن الخطاب فيما وصله ابن أبي شبة وشيخ المؤلف أبو نعيم في كتاب الصلاة من رواية عبد الله بن سيدان بكسر المهملة وسكون المشناة التحتية وغيره (وعلى) هو ابن أبي طالب مزار واه ابن أبي شبة باسناد صحيح (والنعمان بن بشير) مما رواه ابن أبي شبة باسناد صحيح أيضا عن سماعة بن حرب (وعز بن حريث) بفتح العين وسكون الميم في الاول وبالتصغير في الثاني مما وصله ابن أبي شبة أيضا من طريق الوليد بن العيرار (رضي الله عنهم) وهو مذهب عامة العلماء وذهب أحمد الى صحة وقوعها قبل الزوال متمسكا بما روى عن أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم أنهم كانوا يصلون الجمعة قبل الزوال من طريق لا تثبت وما روى أيضا من طريق عبد الله بن سلمة بكسر اللام أن عبد الله بن مسعود صلى بهم الجمعة فحجى وقال خشيت عليكم الخروا واجب بأن عبد الله وان كان كبير الكنية تغير لما كرهه شعبة وقول بعض الخبالة محتجا بقوله عليه الصلاة والسلام ان هذا يوم جعله الله عيد المسلمين فلما سماه عيد أجازت الصلاة فيه في وقت العيد كالظطر والاخفى معارض بأنه لا يلزم من تسمية يوم الجمعة عيد أن يشتمل على جميع أحكام العيد بدليل ان يوم العيد يحرم صومه مطلقا سواء صام قبله أو بعده بخلاف يوم

فيمر أولكم كالبرق قال فقلت بأبي أنت وأمي أي شيء كثر البرق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧٣)

عليه وسلم ألم تر والى البرق كيف يمر
ويرجع في طرفتيين ثم كثر الريح
ثم كثر الطير وشد الرجال تجري بهم
أعمالهم ونيكم صلى الله عليه وسلم
قائم على الصراط يقول رب سلم سلم
حتى تعجز أعمال العباد حتى يجيء
الرجل فلا يستطيع السير
الأزحفا قال وفي حافتي الصراط
كلايب معلقة مأمورة تأخذ من
أمرته فخدوش ناج ومكدوس
في النار والذي نفس أبي هريرة بيده
ان قعر جهنم لسبعون خريفا
* وحدنا قتيبة بن سعيد واسحق بن
إبراهيم قال قتيبة حدثنا جرير عن
الختار بن فلفل عن أنس بن مالك
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنا أول الناس يشفع في الجنة
وأنا أكثر الأنبياء تبعا

الجواز بحقهما (قوله صلى الله
عليه وسلم فيمر أولكم كالبرق ثم كثر
الريح ثم كثر الطير وشد الرجال
تجري بهم أعمالهم) أما شد الرجال
فهو بالجيم جمع رجل هذا هو الصحيح
المعروف المشهور ونقل القاضي
أنه في رواية ابن مآهان بالخاء قال
القاضي وهما متقاربان في المعنى
وشدها عدوها البالغ وجربها وأما
قوله صلى الله عليه وسلم تجري بهم
أعمالهم فهو كالتفسير لقوله صلى
الله عليه وسلم فيمر أولكم كالبرق ثم
كثر الريح الخ معناه أنهم يكونون
في سرعة المرور على حسب مراتبهم
وأعمالهم (قوله صلى الله عليه وسلم
وفي حافتي الصراط) هو بتخفيف
الفاء وهما جانيبا وأما الكلايب
فتقدم بياها (قوله صلى الله عليه
وسلم فخدوش ناج ومكدوس) هو
بالذال وقد تقدم بيانه في هذا الباب
ووقع في أكثر الأصول هنا مكر دس
لما رآهم الذال وهو قريب من معنى المكدوس (قوله والذي نفس أبي هريرة بيده ان قعر جهنم لسبعون خريفا) هكذا هو في بعض الأصول

الجمعة باتفاقهم اهـ * والسند قال (حدثنا عبدان) بفتح المهملة وسكون الموحدة وتخفيف الدال
المهملة هو عبد الله بن عثمان بن جبلة الأزدي المروزي المتوفى سنة إحدى وعشرين ومائتين
(قال أخبرنا عبد الله بن المبارك) (قال أخبرنا) ولان عساكر حدثنا (يحيى بن سعيد) الانصاري
(أنه سأل عمرة) بفتح العين المهملة وسكون الميم بنت عبد الرحمن الانصاري المدنية (عن الغسل
يوم الجمعة فقالت قالت عائشة رضي الله عنها كان الناس مهنة) بفتح ج جمع ما هن ككتبة
وكتب أي خدمة (أنفسهم) وفي نسخة لابي ذر عن الجوى والمستلى وعزاها العيني كالحفاظ بن
حجر الحكاية ابن التين مهنة بكسر الميم وسكون الهاء مصدر أي ذوى مهنة أنفسهم (وكأنوا إذا
راحوا) أي ذهبوا بعد الزوال (إلى) صلاة (الجمعة راحوا في هيتهم) من العرق المتسير
الحاصل بسبب جهدهم أنفسهم في المهنة (فقبل لهم واغتسلتم) لكان مستحيلا لئلا يزلوا تلك الراحة
المكرهية التي يتأذى بها الناس والملائكة وتفسير الرواح هنا بالذهاب بعد الزوال هو على الأصل
مع تخصيص القرينة له وفي قوله من اغتسل يوم الجمعة ثم راح في الساعة الأولى القرينة قائمة
في ارادة مطلق الذهاب كما مر عن الأزهرى فلا تعارض * ورواه هذا الحديث ما بين مروزي
ومدني وفيه التحديث والاخبار والسؤال والقول وأخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود في الطهارة
* وبه قال (حدثنا سريج بن النعمان) بالسین المهملة المضمومة آخره جسيم مصغر وضم نون
النعمان وسكون عينه البغدادى المتوفى سنة سبع عشرة ومائتين (قال حدثنا فليح بن سليمان)
بضم الفاء وفتح اللام آخره مهملة في الأول وضم المهملة في الثاني مصغرين (عن عثمان بن عبد
الرحمن بن عثمان التيمي عن أنس بن مالك رضي الله عنه) صرح الاسماعيلي من طريق يزيد بن
الحباب عن فليح بن سماع عثمان أنه من أنس (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى الجمعة حين
تميل الشمس) أي ترول عن كبد السماء وأشعر التعيير بكان عواظيته عليه الصلاة والسلام
على صلاة الجمعة بعد الزوال * وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان (قال أخبرنا
عبد الله بن المبارك) (قال أخبرنا جريد عن أنس قال) ولا بوى ذرو الوقت والاصيلي عن أنس بن
مالك قال (كانت الجمعة) أي بنادير بضلاتها قبل القبول وقد عتسك بظاهرة الخبايلة في صحة
وقوعها بذكر النهار وأجيب بأن التبكير يطلق على فعل الشيء في أول وقته وتقديمه على غيره فمن
بادر إلى شيء فقد بكر إليه أي وقت كان يقال بكر بصلاة المغرب اذا وقعها في أول وقتها وطريق
الجمع أولى من دعوى التعارض وأيضا فالتبكير شامل لما قبل طلوع الشمس والامام أحمد
لا يقول به بل يجوزها قبل الزوال فالمنع في أول النهار اتفاق فاذا تعذر أن يكون بكرة دل على أن
يكون المراد به المبادرة من الزوال كذا قرره البرماوى كغيره (ونقيل) بفتح أوله مضارع قال قبوله
أي ننام (بعد) صلاة (الجمعة) عوضا عن القبول عقب الزوال الذي صليت فيه الجمعة لانه كان
من عادتهم في الحريق يقولون ثم يصلون الظهر لشرعية الإبراد وفيه أن الجمعة لاتصل ولا يفعل شيء
منها ولا من خطبتها في غير وقت ظهر يومها ولو جاز تقديم الخطبة لقدمها صلى الله عليه وسلم
لتقع الصلاة أول الوقت ومارواه الشيخان عن سلمة بن الأكوع من قوله كان صلى مع النبي صلى
الله عليه وسلم الجمعة ثم نصر في وليس للخطان ظل نستظل به محمول على شدة التعجيل بعد الزوال
جمع بين الأدلة على أن هذا الحديث انما ينفي ظلا يستظل به لأصل الظل هذا (باب) بالتنوين
(إذا اشتد الحر يوم الجمعة) أبرد المصل على بصلاتها كالظهر * وبه قال (حدثنا محمد بن أبي بكر
المقدسي) بضم الميم وفتح القاف وتشديد الدال المفتوحة (قال حدثني حري بن عمارة) بفتح الحاء
والراء المهملة من وكسر الميم في الأول وضم العين المهملة وتخفيف الميم في الثاني (قال حدثنا أبو
خلدة) بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام وفتحها (هو) وفي نسخة لابي ذر وأبي الوقت وهو (خالد بن
لما رآهم الذال وهو قريب من معنى المكدوس (قوله والذي نفس أبي هريرة بيده ان قعر جهنم لسبعون خريفا) هكذا هو في بعض الأصول

* وحدثننا أبو بكر بن محمد بن العلاء (١٧٤) قال حدثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن مختار بن فلفل عن أنس بن مالك قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة وأنا أول من يقرع باب الجنة * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن المختار ابن فلفل قال قال أنس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول شفيع في الجنة لم يصدق نبي من الأنبياء ما صدقت وإن من الأنبياء نبياً ما يصدق من أمته إلا رجل وأحد

لسبعون بالواو وهذا ظاهر وفيه حذف تقديره أن مسافة قعر جهنم سبعين سنة ووقع في معظم الأصول والروايات لسبعين بالياء وهو صحيح أيضاً ما على مذهب من يحذف المضاف ويبقى المضاف إليه على جره فيكون التقدير سبعين وأما على أن قعر جهنم مصدر يقال قعرت الشيء إذا بلغت قعره ويكون سبعين ظرف زمان وفيه خبر أن التقدير أن بلوغ قعر جهنم لكان في سبعين خريفاً وانحرى ألف السنة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة يدعوها فأريد أن أختبى دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة وفي الرواية الأخرى لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته وإنى اختبأت دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة فهي نائلة إن شاء الله تعالى من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً وفي الرواية الأخرى لكل نبي دعوة دعا بها في أمته فاستجاب له وإنى أريد أن شاء الله أن أؤخر دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة وفي الرواية الأخرى لكل نبي دعوة دعاها لأمته وإنى اختبأت دعوتي شفاعاً لأمي

دينار) التميمي السعدي البصري الخياط (قال سمعت أنس بن مالك) رضي الله عنه حال كونه (يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا اشتد البرد بكر بالصلاة) صلاه في أول وقتها على الأصل (وإذا اشتد الحر أبرد بالصلاة) قال الراوي (يعني الجمعة) قياساً على الظهر لا بالنص لأن أكثر الأحاديث يدل على التفرقة في الظهر وعلى التكبير في الجمعة مطلقاً من غير تفصيل والذي يحا إليه المؤلف مشروعية الإبراد بالجمعة ولم يثبت الحكم بذلك لأن قوله يعني الجمعة يحتمل أن يكون قول التابعي مما فهمه وأن يكون من نقله فرج عنه الحاقها بالظهر لأنها أما ظهر وزيادة أو بدل عن الظهر قاله ابن المنير * ورواه حديث الباب كلهم بصريون وفيه التحديث والسماع والأقول (قال) ولا يذروا وقال (يونس بن بكير) بالتصغير فيما وصله المؤلف في الأدب المفرد (أخبرنا أبو خلدة وقال) بالواو ولكن مرة فقال (بالصلاة) أي بلفظها فقط (ولم يذكر الجمعة) ولفظه في الأدب المفرد كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان الحرأبرد بالصلاة وإذا كان البرد بكر بالصلاة وكذا أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن يونس وزاد يعني الظهر وهذا موافق لقول الفقهاء بسبب الإبراد بالظهر في شدة الحر بقطر حار لا بالجمعة لشدة الخطر في فواتها المؤدى إليه تأخيرها بالتكاسل ولأن الناس مأمورون بالتكبير إليها فلا يتأذون بالحر وما في الصحيحين من أنه صلى الله عليه وسلم كان يرد بهما بيان الجواز فيها جعلا بين الأدلة (وقال بشر بن ثابت) مما وصله الاسماعيلي والبيهقي (حدثنا أبو خلدة قال صلى بنا أمير الجمعة) هو الحكم بن أبي عقيل الثقفي نائب ابن عمه الحجاج بن يوسف وكان على طريقة ابن عمه في تطويل الخطبة يوم الجمعة حتى يكاد الوقت أن يخرج (ثم قال لأنس رضي الله عنه كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر) في رواية الاسماعيلي والبيهقي كان إذا كان الشتاء بكر بالظهر وإن كان الصيف أبرد به (باب المشي إلى صلاة الجمعة وقول الله جل ذكره) بحجراً لا موقفاً على المشي المحرور بالاضافة بالضم على الاستئناف (فاسعوا إلى ذكر الله) أي فامضوا لأن السعي يطلق على المضى وعلى العدو فبذلت السنة المراد به كما في الحديث الآتي في هذا الباب فلا تأتوها تسعون وأتوها وأنتم تسعون وعليكم السكينة. نعم إذا ضاق الوقت فالأولى الإسراع وقال المحب الطبري يجب إذا لم تدرك الجمعة إلا به (ومن قال) في تفسيره (السعي العمل) لها (والذهاب إليها) لقوله تعالى وسعي لها) أي لاخرة (سعيها) المفسر بعمل لها حقها من السعي وهو الاتيان بالأوامر والانتفاء عن النواهي (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله ابن خزم من طريق عكرمة عنه لكن بمعناه (يحرم البيع) أي ونحوه من سائر العقود مما فيه تشاغل عن السعي إليها كاجارة وتولية ولا تبطل الصلاة (حينئذ) أي إذا نودي بها بعد جلوس الخطيب على المنبر لأنه إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع وقيس على البيع نحوه وأعلم تبطل الصلاة لأن النهي لا يختص به فلم يمنع حخته كالصلاة في أرض مغصوبة ويصح البيع عند الجمهور لأن النهي ليس المعنى في العقد داخل ولا لازم بل خارج عنه وقال المالكية يفسخ ما عدا النكاح والهبة والصدقة وحيث فسخ ترذالسلعة أن كانت قائمة وبه لازم قيمتها يوم القبض أن كانت فائتة والفرق بين الهبة والصدقة وبين غيرهما أن غير الهبة والصدقة يرد على كل واحد ماله فلا يلحقه كبير مضرة ولا كذلك الهبة والصدقة لأنه ملك شيء بغير عوض فيبطل عليه فتحقق المضرة وأما عدم فسخ النكاح فلا احتياط في الفروج وهو تقييد الأذان بكونه بعد جلوس الخطيب لأنه الذي كان في عهده صلى الله عليه وسلم كما سألني أن شاء الله تعالى فإنصرف النداء في الآية إليه أما الأذان الذي عند الزوال فيجوز البيع عنده مع الكراهة لدخول وقت الوجوب لكن قال الاسنوي ينبغي أن لا يكره في بلد

* وحدثني عمرو بن محمد النافذ وزهير بن حرب قال احداثاهاشم بن القاسم حدثنا سليمان (١٧٥) بن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 آتى باب الجنة يوم القيامة فاستفتح
 فيقول الخازن من أنت فأقول محمد
 فيقول بك أمرت لا أفتح لحد قبلك
 * حدثني يونس بن عبد الأعلى أخبرنا
 عبد الله بن وهب قال أخبرني مالك
 ابن أنس عن ابن شهاب عن أبي سلمة
 ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لكل نبي دعوة يدعوها فأر يد أن
 أخبئي دعوتي شفاعة لامتي يوم
 القيامة * وحدثني زهير بن حرب
 وعبد بن حميد قال زهير حدثنا
 يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن
 أخي ابن شهاب عن عمه أخبرني أبو
 سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان لكل نبي دعوة وأردت ان شاء الله
 تعالى أن أخبئي دعوتي شفاعة
 لامتي يوم القيامة

يقين من اجابته أو أمانا بقى دعواتهم
 فهم على طمع من اجابته أو بعضها
 يحجب وبعضها لا يحجب وذ كر
 القاضي عياض أنه يحتمل أن يكون
 المراد لكل نبي دعوة لامته كما في
 الروايتين الأخيرتين والله أعلم وفي
 هذا الحديث بيان كمال شفقة النبي
 صلى الله عليه وسلم على أمته ورأفته
 بهم واعتنائهم بالنظر في مصالحهم
 المهمة فأخر صلى الله عليه وسلم
 دعوته لامته الى أهم أوقات
 حاجاتهم وأما قوله صلى الله عليه
 وسلم فهي نائلة ان شاء الله تعالى من
 مات من أمتي لا يشرك بالله شيا
 ففيه دلالة لمذهب أهل الحق أن
 كل من مات غير مشرك بالله تعالى لم
 يحل في النار وان كان مصرا على
 الكبرائر وقد تقدمت دلائله وبيانه

يؤخر ون فيها تأخيرا كثيرا كمكة لما فيه من الضرر فلو تباع مقيم ومساقر أثما جميعا لا ارتكاب
 الاول النهي وإعانة الثاني له عليه نعم يستثنى من تحريم البيع ما لو احتاج الى ماء طهارته أو الى
 ما يوارى به عورته أو يقوته عند اضطرابه ولو باع وهو سائر اليها أو في الجامع جاز لان المقصود أن
 لا يتأخر عن السعي الى الجمعة لكن يكره البيع ونحوه في المسجد لانه ينزه عن ذلك وعند الحنفية
 يكره البيع مطلقا ولا يحرم (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله عبد بن حميد في تفسيره (تحرم
 الصناعات كلها) لانها عتلة البيع في التشاغل عن الجمعة (وقال ابراهيم بن سعد) يسكون العين بن
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف المدني (عن) ابن شهاب (الزهرى اذا أذن المؤذن يوم الجمعة وهو
 مسافر فعليه) أى على طريق الاستحباب (أن يشهد) أى الجمعة لكن اختلف على الزهرى فيه
 فروى عنه هذا أو روى عنه لاجعة على مسافر على طريق الوجوب قال ابن المنذر وهو كالاجماع
 ويحتمل أن يكون مراده بقوله فعليه أن يشهد ما اذا اتفق حضور المسافر في موضع تقام فيه الجمعة
 فسمع النداء لها لا أنه يلزمه حضورها مطلقا حتى يحرم عليه السفر قبل الزوال من البلد الذى
 يدخله محتازا وقال المالكية تجب عليه اذا أدركه صوت المؤذن قبل مجاوزة الفرسخ * وبالسند
 قال (حدثنا على بن عبد الله) المديني (قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا يزيد بن أبي مرزوق
 الدمشقي امام جامعها قال الزركشى ووقع في أصل كريمة بر يدبضم الموحدة وبالراء وهو غلط
 ولا يصلي ابن أبي مرزوق الانصارى (قال حدثنا عباية بن رفاع) بفتح العين المهملة وتخفيف
 الموحدة وكسر راء رفاع بن رافع بن خديج الانصارى (قال أدركني أبو عيسى) بفتح العين
 المهملة وسكون الموحدة آخره مهملة عبد الرحمن بن جبر بالجيم المفتوحة والموحدة الساكنة
 والراء الانصارى (وأنا ذهب الى الجمعة) جملة اسمية حالية (فقال سمعت النبي) ولا يذر رسول الله
 (صلى الله عليه وسلم يقول من اغبرت قدماه) أى أصابهما غبار (في سبيل الله) اسم جنس
 مضاف يفيد العموم فيشمل الجمعة (حرمه الله) كله (على النار) وجه المطابقة من قوله أدركني
 أبو عيسى لانه لو كان يعد ولما احتمل الوقت المحاذة لتعذرهما مع العدو * ورواة الحديث ما بين
 مديني ودمشقي وليس لابي عيسى في البخارى الا هذا الحديث ويزيد من افراد وفيه رواية تابعي
 عن تابعي عن صحابي والتحديث والسمع والقول وأخرجه المؤلف في الجهاد وكذا الترمذى
 والنسائي * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن
 (قال حدثنا) ابن شهاب (الزهرى عن سعيد) بكسر العين ابن المسيب (و) عن (أبي سلمة) بن
 عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) ثم ساق لهذا اسندا آخر
 فقال (وحدثنا أبو البان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب
 (الزهرى قال أخبرني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) رضى الله تعالى عنه (أن أبا هريرة قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها) حال كونكم (تسعون)
 لما يلحق الساعى من التعب وضيق النفس المنافي للخشوع المطلوب (و) لكن (أتوها عشرون
 عليكم) ولا يذروا الاصيلي وابن عساكر وعليكم (السكينة) بالرفع مبتدأ أخبر عنه بسابقه
 والجملة حال من ضمير وأتوها عشرون وبالتصغير أى ذر على الاغراء أى الزموا السكينة أى
 الهينة والتأني والنهي متوجه الى السعي لا الى الاتيان وأستشكل النهي بما في قوله تعالى فاسعوا
 وأحب بأن المراد به في الآية القصد والذهاب أو العمل كما مروى في الحديث الاسراع لانه قابله
 بالمشي حيث قال وأتوها عشرون قال الحسن ليس السعي الذى في الآية على الاقدام بل على القلوب
 (فما أدركتم) مع الامام من الصلاة (فصلوا وما فاتكم فأتوا) فيه أن ما يدرك المرء من باقى صلاة

في مواضع كثيرة (وقوله صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى) هو على جهة التبرك والامثال لقول الله تعالى ولا تقولن لشيئ انى فاعله

• وحدثنى زهير بن حرب وعبد بن حمد قال (١٧٦) زهير حدثنا يعقوب بن ابراهيم أخبرني ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال حدثني عمرو

ابن أبي سفيان بن أسيد بن جارية
الثقي مثل ذلك عن أبي هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ح
وحدثني حرمله بن يحيى أخبرنا ابن
وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب
أن عمرو بن أبي سفيان بن أسيد بن
جارية الثقي أخبره أن أباه هريرة
قال لكعب الأحبار أن نبي الله صلى
الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة
يدعوها فأنأر بدان شاء الله تعالى
أن أختني دعوتي شفاعة لأمي يوم
القيامة فقال كعب لابي هريرة
أنت سمعت هذا من رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال أبوه هريرة
نعم • حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
وأبو كريب واللفظ لابي كريب قال
حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي
صالح عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي
دعوة مستجابة فتجمل كل نبي دعوته
وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمي
يوم القيامة فهي نائلة إن شاء الله
من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا
• حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
جرير عن عمارة وهو ابن القعقاع
عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لكل نبي دعوة مستجابة يدعونها
فيستجاب له فوئناها وإني اختبأت
دعوتي شفاعة لأمي يوم القيامة

ذلك غدا الآن إن شاء الله والله أعلم
(قوله أسيد بن جارية) هو بفتح
الهمزة وكسر السين وجارية بالهمز
(قوله كعب الأحبار) هو كعب بن
ماتع بالميم والمثناة من فوق بعدها
عين والأخبار العلماء واحد هم جبر
بفتح الجاء وكسر هاء الغتان أي كعب
العلماء كذا قاله ابن قتيبة وغيره
• قوله هو ابن عبد الله كذا في بعض النسخ والصواب حذف لفظ ابن لأن عبد الله بن عثمان نفسه كفي التقريب اه إلى

الامام هو أول صلته لأن الانعام انما يكون بناء على ماسبق له • وقد سبق الحديث بمباحثه في باب
لا يسعي إلى الصلاة وليأتها بالسكينة والوقار آخر كتاب الاذان • وبه قال (حدثنا عمرو بن علي)
بفتح العين وسكون الميم الفلاس (قال حدثني) بالافراد ولا يذر والاصلي حدثنا (أبو قتيبة)
بضم القاف وفتح المثناة الفوقية سلم بفتح الميم وسكون اللام ابن قتيبة الشعيري بفتح المعجمة
الخراساني سكن المصرية (قال حدثنا علي بن المبارك) الهنائي بضم الهاء وتخفيف النون مدودا
(عن يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة (عن عبد الله بن أبي قتادة) الانصاري المدني (لا أعلمه الا عن
أبيه) زاد أبو ذر في روايته عن المستملي قال أبو عبد الله أي البخاري لا أعلمه أي لا أعلم رواية
عبد الله هذا الحديث الا عن أبيه أي قتادة الحرث ويقال عمرو والنعمان بن ربيع بكسر الراء
وسكون الواو المحوطة بعد هاء مهمله ابن بلدمة بضم الواو والمهمله بينهما لام ساكنة السلمي بفتح السين
المدني قال الحافظ ابن حجر كانه وقع عنده يعني المؤلف توقف في وصله لكونه كتيبه من حفظه أو
لغير ذلك وهو في الأصل موصول لأرب فيه آخر جه الامم اعلى عن ابن ناجية عن أبي حفص
وهو عمرو بن علي شيخ المؤلف فقال عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه ولم يشك اه قلت وكذا في
الفرع وأصله في رواية ابن عساكر عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه (عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة) بالرفع والنصب كما مر قريبا وسبق الحديث في آخر
كتاب الاذان في باب متى يقوم الناس اذأروا الامام عند الاقامة مع مباحثه • هذا (باب)
بالتنوين (لا يفرق) الداخلة المسجد (بين اثنين يوم الجمعة) لانهما الفعل من التفريق مبنى
للفاعل أو المفعول والتفرقة تناول أمر من أحدهما التخطي والثاني أن يترجح رجلين عن مكانهما
ويجلس بينهما فأما الأول فهو مكره لانه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يتخطى رقاب الناس
فقال له اجلس فقد آذيت وأنت أي تأخرت رواه ابن ماجه والحاكم وصححه وفي الطبراني
انه عليه الصلاة والسلام قال رجل رأيت يتخطى رقاب الناس وتؤذنيهم من آذى مسلما فقد
آذاني ومن آذاني فقد آذى الله وللمتدعي من يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا إلى جهنم
قال العراقي المشهور اتخذ مبينا للمفعول أي يجعل جسرا على طريق جهنم ليوطأ ويتخطى كما
تخطى رقاب الناس فان الجزاء من جنس العمل ويحتمل أن يكون على بناء الفاعل أي اتخذ
لنفسه جسرا عيشي عليه إلى جهنم بسبب ذلك ولا يذود من طريق عمر بن شبيب عن أبيه عن
جده رفعه ومن يتخطى رقاب الناس كانت له ظهرا أي لا تكون له كفارة لما بينهما نعم لا يكره
للامام اذا لم يبلغ المحراب الا بالتخطي لاضطراره اليه ومن لم يجد فرجة بأن لم يبلغها الا بتخطي
صف أو صفين فلا يكره وان وجد غيرها لتقصير القوم باخلاء الفرجة لكن يستحب له ان وجد
غيرها أن لا يتخطى وهل الكراهة المذكورة للتزنية أم للتعزيم صرح بالاول في المجموع ونقل
الشيخ أبو حامد الثاني عن نص الشافعي رحمه الله واختاره في الرضة في الشهادات وقيد المالكية
والاوزاعي الكراهة بما اذا كان الامام على المنبر لحديث أحمد الآتي وأما الثاني وهو أن يترجح
رجلين عن مكانهما ويجلس بينهما فأتى ان شاء الله تعالى في الباب التالي • والسند قال (حدثنا
عبدان) هو ابن عبد الله ٣ بن عثمان المروزي (قال أخبرنا عبد الله) بن المبارك (قال أخبرنا)
ولابن عساكر حدثنا (ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري) بضم المعجمة
(عن أبيه) أي سعيد كيسان (عن ابن وداعة) بفتح الواو وعبد الله (عن سليمان الفارسي) رضي الله
عنه ولابن عساكر حدثنا سلمان الفارسي (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اغتسل يوم
الجمعة ونظهر بما استطاع من طهر) كقص الشارب وقلم الظفر وحلق العانة وتنظيف الثياب
(ثم اذهن) بتشديد الدال طلى جسده به (أو مس من طيب) بأوالتى للتفصيل (ثم راح) ذهب

* حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن محمد وهو ابن زياد (١٧٧) قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة دعا بها في أمته فاستجيب له وإنى أريد أن شاء الله أن أؤخر دعوتي شفاعاً لأمتي يوم القيامة * وحدثنى أبو غسان المسمعي ومحمد بن المثنى ومحمد بن بشار حدثنا واللفظ لأبي غسان قالوا حدثنا معاذ يعنون ابن هشام حدثنا أبي عن قتادة حدثنا أنس ابن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة دعاها لأمته وإنى اختبأت دعوتي شفاعاً لأمتي يوم القيامة

وقال أبو عبيد سمى كعب الأحبار لكونه صاحب كتب الأحبار جمع خبر وهو ما يكتب به وهو مكسور الحاء وكان كعب من علماء أهل الكتاب ثم أسلم في خلافة أبي بكر وقبل بل في خلافة عمر رضي الله عنهم توفي بحمص في سنة اثنتين وثلاثين في خلافة عثمان رضي الله عنه وهو من فضلاء التابعين وقد روى عنه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم (قوله وحدثنى أبو غسان المسمعي ومحمد بن المثنى وابن بشار حدثنا واللفظ لأبي غسان قالوا حدثنا معاذ يعنون ابن هشام) هذا اللفظ مما قد يستدركه من لا معرفة له بتحقيق مسلم وإتقانه وكال ورعه وحذقه وعرفانه فتوههم أن في الكلام طولاً فيقول كان ينبغي أن يحذف قوله حدثنا وهذه غفلة ممن يصير الهابل في كلام مسلم فائدة لطيفة فانه سمع هذا الحديث من لفظ أبي غسان ولم يكن مع مسلم غيره وسمعه من محمد بن مثنى وابن بشار وكان معه غيره وقد قدمنا في الفصول أن المستحب والمختار عند أهل الحديث أن من سمع وحده

إلى صلاة الجمعة (فلم) بالفاء والاصلي ولم (يفرق) في المسجد (بين اثنين) بالتخطي أو بالجلوس بينهما وهو كناية عن التبرك كما مر لانه اذا بكر لا يتخطى ولا يفرق (فصل ما كتب له) أى فرض من صلاة الجمعة أو ما قدر له فرضاً ونظراً (ثم اذا خرج الامام أنصت) اسماع الخطبة (غفر له ما بينه) أى بين يوم الجمعة الماضية (وبين) يوم (الجمعة الاخرى) المستقبلة * والحديث سبق في باب الدهن للجمعة مع شرحه (باب) بالتنوين (لا يقيم الرجل أخاه يوم الجمعة ويقعد في مكانه) لنافعة والفعل مرفوع والخبر في معنى النهي ويقعد بارفع عطفاً على يقيم أو على أن الجملة حاله أى وهو يقعد أو بالنصب بتقدير أن فعلى الاول كل من الإقامة والقعود منهى عنه وعلى الثاني والثالث النهي عن الجمع بينهما حتى لو أقامه ولم يقعد لم يرتكب النهي ولم يترك المؤلف حديث مسلم عن جابر من طريق أبي الزبير المقيّد كالترجمة بيوم الجمعة ليطابقها ولفظه لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف إلى مقعده فيقعد فيه ولكن يقول نفسحو الاله ليس على شرطه ولكنه أشار إليه بالقيّد المذكور في الترجمة كعادته رحمه الله * وبالسند اليه قال (حدثنا محمد) زاد أبو ذر هو ابن سلام أى بتشديد اللام كفى الفرع وضبطها العيني بالتخفيف وهو اليكسندى (قال أخبرنا محمد بن يزيد) بفتح الميم وسكون المعجمة ويزيد من الزيادة (قال أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال سمعت نافعاً) مولى ابن عمر حال كونه (يقول سمعت ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) حال كونه (يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقيم الرجل أخاه) أى نهى عن إقامة الرجل أخاه فان مصدرية ولا يوجب ذرو الوقت في نسخة والاصلي وابن عساكر أن يقيم الرجل الرجل (من مقعده) بفتح الميم موضع قعوده (ويجلس فيه) بالنصب عطفاً على أن يقيم أى وأن يجلس والمعنى أن كل واحد منهى عنه وظاهر النهي التحريم فلا يصرف عنه الابدليل فلا يجوز أن يقيم أحداً من مكانه ويجلس فيه لان من سبق إلى مباح فهو أحق به ولا جد حديث أن الذي يتخطى رقاب الناس أو يفرق بين اثنين بعد خروج الامام كالجواز قصه في النار وهو بضم القاف أى أمعاه والتفرقة صدقة بأن يترجح رجلين عن مكانهما ويجلس بينهما نعم لو قام الحائس باختياره وأجلس غيره فلا كراهة في جلوس غيره ولو بعث من يقعد له في مكان ليقوم عنه اذا جاء هو جازاً يضامن غير كراهة ولو فرش له نحو سجادة فليغيره تخيمتها والصلاة مكانها لان السبق بالأجسام لا بما يفرش ولا يجوز له الجلوس عليها بغير رضاه نعم لا يرفعها بيده أو غيرها ثلاث دخل في ضمانه * واستنبط من قوله في حديث مسلم السابق ولكن يقول نفسحو أن الذي يتخطى بعد الاستئذان لا كراهة في حقه * قال ابن جريج (قلت لنافع الجمعة قال الجمعة وغيرها) بالنصب في الثلاثة على نزاع الخافض أى في الجمعة وغيرها ولا في ذر الجمعة قال الجمعة وغيرها بارفع في الثلاثة على الابتداء وغيرها عطف عليه والخبر محذوف أى الجمعة وغيرها متساويان في النهي عن التخطي في مواضع الصلوات * ورواه الحديث ما بين بخاري وحراني ومكي ومدي وفيه التمدد والاختصار والسماع والقول وشيخ المؤلف رحمه الله من أقراده وأخرجه مسلم في الاستئذان (باب) وقت مشروعية (الاذان يوم الجمعة) * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس (قال حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن) ابن شهاب (الزهري عن السائب بن يزيد) الكندي (قال كان النداء) أى الذي ذكره الله في القرآن (يوم الجمعة أوّل) بالرفع بدل من اسم كان وخبرها قوله (اذا جلس الامام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) خلافة (أبي بكر وعمر رضي الله عنهما) لما كان عثمان رضي الله عنه) خليفة (وكثر الناس) أى المسلمون بمدينة النبي صلى الله عليه وسلم (زاد) بعدمضى مدة من خلافته (النداء الثالث) عند دخول الوقت (على الزوراء) بفتح الزاى وسكون الواو وفتح الراء مودود واسمه ثالثاً باعتبار كونه من يدعى الاذان بين يدي الامام والإقامة للصلاة وزاد ابن

• وحدثنه زهير بن حرب وابن أبي خلف (١٧٨) قالوا حدثنا روح حدثنا شعبة عن قتادة بهذا الاسناد • وحدثناه أبو كريب

حدثنا وكيع عن وحده ابراهيم
ابن سعيد الجوهري حدثنا أبو
أسامة جميعا عن مسعر عن قتادة
بهذا الاسناد غيران في حديث
وكيع قال قال أعطى وفي حديث
أبي أسامة عن النبي صلى الله عليه
وسلم • وحدثنى محمد بن عبد الأعلى
حدثنا المعتمر عن أبيه عن أنس ان
نبي الله صلى الله عليه وسلم قال
فذكر نحو حديث قتادة عن أنس
• وحدثنى محمد بن أحمد بن أبي
خلف حدثنا روح حدثنا ابن جريح
قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر
أى سمعت منه وحديث ثم ابتدأ
فقال ومحمد بن مشني وابن بشار
حدثنا أى سمعت منهم ما مع غيري
فمحمد بن المثنى مبتدأ وحديثنا الجبر
وليس هو معطوفا على أبي غسان
والله أعلم (وقوله قالوا حدثنا معاذ)
يعني بقاوا محمد بن المثنى وابن بشار
وأبا غسان والله أعلم (وقوله عن
قتادة قال حدثنا أنس ان نبي الله
صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي
دعوة ثم ذكر مسلم طريقا آخر عن
وكيع وأبي أسامة عن مسعر عن
قتادة ثم قال غيران في حديث
وكيع قال قال أعطى وحديث
أبي أسامة عن النبي صلى الله عليه
وسلم) هذا مع احتياط مسلم رضي
الله عنه ومعناه ان رواياتهم
اختلفت في كيفية لفظ أنس ففي
الرواية الاولى عن أنس ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي
دعوة وفي رواية وكيع عن أنس
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
أعطى كل نبي دعوة وفي رواية أبي
أسامة عن أنس عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لكل نبي دعوة والله
أعلم (قوله وحديث محمد بن عبد الأعلى

خزيمة في رواية وكيع عن ابن أبي ذئب فأمر عثمان بالاذان الاول ولا منافاة بينهما لانه أول باعتبار
الوجود ثالث باعتبار مشروعية عثمان له باجتهاده وموافقة سائر الصحابة له بالسكوت وعدم الانكار
فصار اجما سكوتيا وأطلق الاذان على الاقامة تغليبا بجامع الاعلام فهم ما ومنه قوله عليه الصلاة
والسلام بين كل أذانين صلاة لمن شاء وزاد أبو ذر في روايته (قال أبو عبد الله) أى البخارى (الزوراء
موضع بالسوق بالمدينة) قيل انه مرتفع كالمنارة وقيل حجر كبير عند باب المسجد • ورواه هذا
الحديث أربعة وفيه التحديث والاخبار والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الجمعة
وأبو داود في الصلاة وكذا الترمذي وابن ماجه • (باب المؤذن الواحد يوم الجمعة) • وبالسند قال
(حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة) بفتح اللام هو ابن عبد الله بن
أبي سلمة (المجاهشون) بكسر الجيم وفتحها بعد ما معجمة مضمومة المدنى تزيل بغداد (عن) ابن
شهاب (الزهري عن السائب بن يزيد) الكندي (أن الذى زاد التأذين الثالث) الذى هو الاول
وجودا كما مر قريبا (يوم الجمعة عثمان بن عفان رضى الله عنه) أثناء خلافته (حين كثر أهل
المدينة ولم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم مؤذن غير واحد) أى يؤذن يوم الجمعة والافله بلال وابن
أم مكتوم وسعد القرظ وغير بالنصب خبر كان ولا يذر غير واحد بالرفع وهو الظاهر في ارادة
نفي تأذين اثنين معاً والمراد أن الذى كان يؤذن هو الذى كان يقيم وقد نص الشافعى رحمه الله على
كرهه التأذين جماعة (وكان التأذين يوم الجمعة حين يجلس الامام يعنى على المنبر) قبل الخطبة وفي
نسخة لا بوى ذروا الوقت حين يجلس الامام على المنبر فأسقط لفظ يعنى • هذا (باب) بالتسوين (بجيب
الامام) المؤذن وهو (على المنبر اذا سمع النداء) أى الاذان ولكريمة يؤذن الامام بدل يجيب
وكأنه سماء أذنا لكونه بلفظه • وبالسند قال (حدثنا ابن مقاتل) المروزي ولا بن عساكر أخبرنا
محمد بن مقاتل (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي) قال أخبرنا أبو بكر بن عثمان بن سهل بن
حنيف) بفتح السين وسكون الهاء وضم الحاء المهملة من حنيف مصغرا (عن) عمه (أبي امامة)
بضم الهمزة أسعد (بن سهل بن حنيف قال سمعت معاوية بن أبي سفيان) صحابى بن حرب بن أمية
(وهو جالس على المنبر) جملة اسمية حاله (أذن المؤذن قال) ولا بوى ذر والوقت الاصيلي فقال
(الله أكبر الله أكبر قال) وللثلاثة فقال (معاوية الله أكبر الله أكبر قال) المؤذن ولا بوى ذر فقال
(أشهد أن لا اله الا الله فقال) وفي نسخة لا بوى ذر قال (معاوية وأنا) أى أشهده أو أقول مثله
(قال) أى المؤذن ولكريمة فقال (أشهد أن محمدا رسول الله فقال) ولا بوى ذر والوقت الاصيلي
قال (معاوية وأنا) أى أشهد أو أقول مثله (فلما أن قضى) المؤذن (التأذين) أى فرغ منه
وللاصيلي وابن عساكر فلما قضى فأسقط كلمة أن الزائدة ولا بوى ذر عن الكشميهنى فلما أن انقضى
التأذين بالرفع على أنه فاعل أى انتهى (قال) معاوية (يا أيها الناس افي سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم على هذا المجلس حين أذن المؤذن يقول ما سمعتم منى من مقالتي) أى التى أجبت بها
المؤذن وفيه أن قول المجيب وأنا كذلك وأنفوخه يكون اجابة للمؤذن • ورواه ما بين مروزي
ومدنى وفيه التحديث والاخبار والعنعنة والقول وشيخ المؤلف من أفراد مور واية الرجل عن ٤٤
والصحابى عن الصحابى وأخرجه النسائى في الصلاة وفي اليوم واليلة • (باب) سنة (الجلوس)
للخطيب (على المنبر) قبل الخطبة (عند التأذين) بقدر الاذان • وبالسند قال (حدثنا يحيى بن
بكين) بضم الموحدة (قال حدثنا الليث) بن سعد امام المصريين رحمه الله (عن عقيل) بضم العين
ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (ان السائب بن يزيد) بن سعيد الكندى حج به في حجة الوداع وهو
ابن سبع سنين وهو آخر من مات بالمدينة من الصحابة وكان في سنة احدى وتسعين أو قبلها (أخبره

ان هذا الاسناد كله بصريون والله أعلم

ابن عبد الله يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة قد دعا بها في أمته (١٧٩) وخبات دعوى شفاعاة لامتى يوم القيامة

حدثني يونس بن عبد الأعلى الصدفي أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا عمرو بن الحارث أن بكر بن سوادة حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله تعالى في إبراهيم صلى الله عليه وسلم رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني الآية وقال عيسى صلى الله عليه وسلم ان تعذبهم فإنهم عبادك

• (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لأمته وبكانه شفقة عليهم) *

(قوله حدثني يونس بن عبد الأعلى الصدفي حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث أن بكر بن سوادة حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص) هذا الاسناد كله مصريون وقدمنا في يونس ست لغات ضم النون وفتحها وكسرها مع الهمز فهن وتركه وأما الصدفي فيفتح الصاد والدال المهملتين وبالفاء منسوب الى الصدفي بفتح الصاد وكسر الدال قبيلة معروفة قال أبو سعيد بن يونس دعوته في الصدفي وليس من أنفسهم ولا من موالهم توفي يونس بن عبد الأعلى هذا في شهر ربيع الآخر سنة أربع وستين ومائتين وكان مولده في ذي الحجة سنة سبعين ومائة في هذا الاسناد رواية مسلم عن شيخنا بعده فان مسلما توفي سنة إحدى وستين ومائتين كما تقدم وأما بكر بن سوادة فيفتح السين وتخفيف الواو والله أعلم (قوله عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله تعالى في إبراهيم

أن التأذين الثاني) هونان بالنظر الى الاذان الحقيقي ثالث بالنظر اليه والاقامة (يوم الجمعة أمر به عثمان حين) ولا يذروا الاصيلي أمر به عثمان بن عفان حين (كثرا أهل المسجد) النبوي في أثناء خلافته (وكان التأذين يوم الجمعة حين يجلس الامام) على المنبر وهو يرد على الكوفيين حيث قالوا الجالس على المنبر عند التأذين غير مشروع والحكمة للجمهور في سنته ستكون اللغط والتهيو للانصات لسماع الخطبة واحضار الذهن للذكر والموعظة (باب التأذين عند) ارادة (الخطبة) وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك) (قال أخبرنا يونس) ابن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهري قال سمعت السائب بن زيد) الكندي (يقول ان الاذان يوم الجمعة) قبل أمر عثمان بالاذان (كان أوله حين يجلس الامام يوم الجمعة على المنبر) قبل الخطبة (في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهم) لما كان في خلافة عثمان رضي الله عنه (وللاصيلي زيادة ابن عفان) (وكثروا) أي الناس (أمر عثمان يوم الجمعة بالاذان الثالث) أول الوقت عند الزوال فهو ثالث بالنسبة لاحداته والافهوا الاول وجودا كامرا (فأذن به) بضم الهمزة مبنيما للفعول (على الزوال راء فثبت الامر) في الاذان (على ذلك) أي على أذانين واقامة في جميع الامصار والله الجدد (باب) مشروعية (الخطبة) الجمعة وغيرها (على المنبر) بكسر الميم (وقال أنس) هو ابن مالك مما وصله المؤلف في الاعتصام والفتن مطولا (خطب النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر) فيستحب فعلها عليه فان لم يكن منبر فلى مرتفع لانه أبلغ في الاعلام فان تعذر استند الى خشبة أو نحوها لمسا على ان شاء الله تعالى أنه عليه الصلاة والسلام كان يخطب الى جذع قبل أن يتخذ المنبر وأن يكون المنبر على عين المحراب والمراد به عين مصلى الامام قال الرافي رحمه الله هكذا وضع منبره صلى الله عليه وسلم • وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط ابن سعيد عند أبي ذر وابن عساكر (قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله ابن عبد القاري) بالقاف والمنشأة المشددة من غيرهم نسبة الى القارة قبيلة (القرشي) الخلف في بني زهرة من قريش قال عياض كذا البعض رواية البخاري القرشي وسقط للاصيلي وكلاهما صحيح (الاسكندراني) السكن والوفاة وكانت سنة إحدى ومائة (قال حدثنا أبو حازم بن دينار) بالخاء المهملة والزاي واسمه سلمة الاعرج (ان رجالا) قال الحافظ بن حجر لم أقف على أسمائهم (أما سهل بن سعد الساعدي) بالسكان الهاء والعين (وقد امتروا) جملة حالية أي تجادلوا أو شكوا من المارة وهي المجادلة قال الراغب الامتراء والمارة المجادلة ومنه فلا تعارفهم الامراء اظهرا وفي رواية عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عند مسلم أن نفرا اتمروا أي تجادلوا قاله ابن حجر وجعله البرماوي كالكرمانى من الامتراء قال وهو الشك قال العيني متعقب الحافظ ابن حجر وهو الاصول ولم يبين لذلك دليلا (في المنبر) النبوي (معه) أي من أي شئ هو (فسأله) أي سهل بن سعد (عن ذلك) الممتري فيه (فقال والله اني لاعرف مما هو) بثبوت ألف ما الاستفهامية المجرورة على الاصل وهو قليل وهي قراءة عبد الله وأبي في عم يتساءلون والجمهور بالخذف وهو المشهور وانما أتى بالقسم مؤكدا بالجملة الاسمية وبان التي للتحقيق وبلام التأكيدي في الخبر لارادة التأكيدي فبما قاله للسامع (واقدرأيته) أي المنبر (أول) أي في أول (يوم وضع) موضعه هو زيادة على السؤال كقوله (وأول يوم) أي في أول يوم (جلس عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفائدة هذه الزيادة المؤكدة باللام وقد اعلامهم بقوة معرفته بما سأله عنه ثم شرح الجواب بقوله (أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فلانة امرأة) بعدم الصرف في فلانة للتأنيث والجملة ولا يعرف اسم المرأة وقيل هي فكيم بنت عبيد بن دليم أو علاتة بالعين المهملة وبالمثلثة وقيل انه تحميم فلانة أو هي

صلى الله عليه وسلم رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني الآية وقال عيسى صلى الله عليه وسلم ان تعذبهم فإنهم عبادك

وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم (١٨٠) فرفع يديه وقال اللهم أمّتي وبكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى

محمد وقل له ما بك فاسأله ما يبكيك فأتاه جبريل عليه السلام فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم فقال الله تعالى يا جبريل اذهب الى محمد فقل انا سرضيك في أمّتك ولا تسوءك

هكذا هو في الأصول وقال عيسى قال القاضي عياض قال بعضهم قوله قال هو اسم للقول لا فعل يقال قال قولاً وقالاً وقيلاً كانه قال وتلا قول عيسى هذا كلام القاضي عياض (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رفع يديه وقال اللهم أمّتي وبكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى محمد وقل له ما بك فاسأله ما يبكيك فأتاه جبريل عليه السلام فسأله فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم فقال الله تعالى يا جبريل اذهب الى محمد فقل انا سرضيك في أمّتك ولا تسوءك) هذا الحديث مشتمل على أنواع من الفوائد منها بيان كمال شفقة النبي صلى الله عليه وسلم على أمّته واعتناؤه بمصالحهم وإهتمامه بأمرهم ومنها استحباب رفع اليدين في الدعاء ومنها الإشارة العظيمة لهذه الامّة زادها الله تعالى شرفاً بما وعدّه الله تعالى بقوله سرضيك في أمّتك ولا تسوءك وهذا من أرحم الأحاديث لهذه الامّة وأرحاها ومنها بيان عظم منزلة النبي صلى الله عليه وسلم عند الله تعالى وعظم لطفه سبحانه به صلى الله عليه وسلم والحكمة في ارسال جبريل أسأله صلى الله عليه وسلم اظهر شرف النبي صلى الله عليه وسلم وأنه بالمحل الأعلى فيسترضى ويكرم بما يرضيه والله أعلم وهذا الحديث موافق لقول الله عز وجل

عائشة قيل وهو تصحيف المصحف السابق وزاد الاصيلي من الانصار (قد سماها مهمل) فقال لها (مرى) أصله أو مرى على وزن أفعلى فاجتمعت همرتان فتقلنا حذف الثانية واستغنى عن همة الوصل فصار مرى على وزن على لان المحذوف فاء الفعل (غلامك الخمار) بالنصب صفة لغلام (أن يعمل لى أعوداً) أجلس علمن اذا كلت الناس) أجلس بالرفع في اليونانية أى أنا أجلس وفي غيرها أجلس بالجر جواب للامر والغلام اسمه يمون كما عند قاسم بن أصبغ أو ابراهيم كافي الاوسط للطبراني أو باقول بالموحدة والقاف المضموه واللام كما عند عبد الرزاق أو باقوم بالميم بدل اللام كما عند أبي نعيم في المعرفة أو صباح بضم الصاد المهملة بعدها موحدة خفيفة آخره حاء مهملة كما عند أبي بشكوال أو قبصة المخزومي مولاهم كما ذكره عمر بن شبة في الصحابة أو كلاب مولى ابن عباس أو عجم الداري كما عند أبي داود والبيهقي أو مينا كما ذكره ابن بشكوال أو رومي كما عند الترمذي وابن خزيمة وصحاحه ويحتمل أن يكون المراد به عجم الداري لأنه كان كثير السفر الى أرض الروم وأشبه الأقوال بالصواب أنه يمون ولا اعتداد بالآخرى لوهاها وحله بعضهم على أن الجميع اشتراك في عمله وعورض بقوله في كثير من الروايات السابقة ولم يكن بالمدينة الانحمار واحد وأجيب باحتمال أن المراد بالواحد الماهر في صناعته والبقية أعوانه (فأمرته) أى أمرت المرأة غلامها أن يعمل (فعملها) أى الاعواد (من طرفاء الغاية) بفتح الطاء وسكون الراء المهملتين وبعد الراء فاء ممدودة شجر من شجر البادية والغاية بالعين المججمة بالموحدة موضع من عوالى المدينة من جهة الشام (ثم جاء) الغلام (بها) بعد أن عملها (فأرسلت) أى المرأة (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) تعلمه بأنه فرغ منها (فأمر بها) عليه الصلاة والسلام (فوضعت ههنا ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى عليها) أى على الاعواد المعولة منير الزهراء من قد تخفى عليه رؤيته اذا صلى على الأرض (وكبر وهو عليها) جملة حاله زائدة في رواية سفيان عن أبي حازم فقراً (ثم رجع وهو عليها) جملة حاله أيضاً كذلك زاد سفيان أيضاً ثم رفع رأسه (ثم نزل القهقري) أى رجع الى خلقه تحفظه على استقبال القبلة (فوجد في أصل المنبر) أى على الأرض الى جنب الدرجة السفلى منه (ثم عاد) الى المنبر وفي رواية هشام بن سعد عن أبي حازم عند الطبراني فخطب الناس عليه ثم أقيمت الصلاة فكبر وهو على المنبر فأدّت هذه الرواية بتقديم الخطبة على الصلاة (فلما فرغ) من الصلاة (أقبل على الناس) بوجهه الشريف (فقال) عليه الصلاة والسلام مبينا لأصحابه رضى الله عنهم حكمة ذلك (أيها الناس انما صنعت هذا لتأتموا بى وتعلموا صلاتى) بكسر اللام وفتح المثناة فوقية والعين أى لتعلموا حذف إحدى التاءين تخفيفاً وفيه جواز العمل بالسيرة في الصلاة وكذلك الكثيران تفرق وجواز قصد تعليم المأمومين أفعال الصلاة بالفعل وارتفاع الامام على المأمومين وشروع الخطبة على المنبر لكل خطيب واتخاذ المنبر ليكون أبلغ في مشاهدته الخطيب والسماع منه * ورواة الحديث واحد منهم بلخى وهو شيخ المؤلف والاثنتان بعده مديتان وفيه التعديت والقول وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) وهو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن أبى مريم الجمعي بالولاء المصبرى المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين (قال حدثنا محمد بن جعفر) هو ابن أبى كثير الانصارى (قال أخبرنى) بالافراد (ابن أنس) هو حفص بن عبيد الله بن أنس (انه سمع جابر بن عبد الله) الانصارى رضى الله عنه (قال كان جذع) بكسر الجيم وسكون المعجمة واحد جذوع الخلل (يقوم اليه) ولا يوى ذر والوقت عن الحموى والمستملى يقوم عليه (النبي) ولا اصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) اذا خطب الناس (فلما وضع له

بارسول الله أن أبي قال في النار
قال فلما قفا الرجل دعاه فقال ان
أبي وأباك في النار * حدثنا قتيبة
ابن سعيد وزهير بن حرب قال حدثنا
جرير عن عبد الملك بن عمير عن
موسى بن طلحة عن أبي هريرة قال
لما نزلت هذه الآية وأنذر عشيرتک
الاقربين دعا رسول الله صلى الله
عليه وسلم قريشا فاجتمعوا فعم
وخص فقال يا بني كعب بن لؤي
أنقذوا أنفسكم من النار يا بني مرة
ابن كعب أنقذوا أنفسكم من النار
يا بني عبد شمس أنقذوا أنفسكم من
النار يا بني عبد مناف أنقذوا
أنفسكم من النار يا بني هاشم أنقذوا
أنفسكم من النار يا بني عبد المطلب
أنقذوا أنفسكم من النار

هو تأ كيد لغني أي لا تحزنك لان
الارضاء قد يحصل في حق البعض
بالغفوع عنهم ويدخل الباقي النار
فقال تعالى رضيتك ولا تدخل عليك
حر تابل نجبي الجميع والله أعلم

(باب بيان ان من مات على الكفر
فهو في النار ولا تناله شفاعة
ولا تنفعه قرابة المقرين)

(قوله ان رجلا قال يارسول الله أن
أبي قال في النار فلما قفا الرجل دعاه
فقال ان أبي وأباك في النار) فيه أن
من مات على الكفر فهو في النار
ولا تنفعه قرابة المقرين وفيه أن
من مات في الفترة على ما كانت عليه
العرب من عبادة الاوثان فهو من
أهل النار وليس هذا مأخوذا قبل
بلوغ الدعوة فان هؤلاء كانت قد
بلغتهم دعوة ابراهيم وغيره من
الانبياء صلوات الله تعالى وسلامه
عليهم وقوله صلى الله عليه وسلم
ان أبي وأباك في النار هو من حسن

المنبر) أي لاجل الخطبة وهو موضع الترجمة (سمعنا للبدع) المذکور صونا (مثل أصوات
العشار) بكسر العين المهملة ثم شين معجمة جمع عشار بضم العين وفتح الشين الناقصة الحامل التي
مضت لها عشرة أشهر وأتت معها أولادها (حتى نزل النبي صلى الله عليه وسلم) من المنبر (فوضع
يده) الشريفة (عليه) فسكن وفي حديث أبي الزبير عن جابر عند النسائي في الكبرى اضطربت
تلك السارية كحنين الناقاة الخلوج وهي بفتح الخاء المعجمة وضم اللام الحفيفة آخر مجيم الناقاة
التي انتزع منها أولادها والحنين هو صوت المتألم المشتاق عند الفراق (قال) ولان عساكر وقال
(سليمان) هو ابن بلال مما وصله المصنف في علامات النبوة (عن يحيى) هو ابن سعيد قال
(أخبرني) بالافراد (حفص بن عبيد الله بن أنس أنه سمع جابرا) ولابي ذر والاصيلي جابر بن عبد الله
* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) سقط ابن أبي اياس لغير أبي ذر والاصيلي (قال حدثنا ابن أبي
ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن) ابن شهاب (الزهري عن سالم) هو ابن عبد الله القرشي العدوي
المدني (عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يخطب على المنبر) هو موضع الترجمة (فقال) في خطبته (من جاء الى) صلاة (الجمعة فليغتسل
باب الخطبة) يكون الخطيب فيها (قائما وقال أنس) هو ابن مالك مما وصله المؤلف مطولا
في الاستسقاء (بينما النبي صلى الله عليه وسلم يخطب) حال كونه (قائما) استفيد منه القيام للخطبة
الترجم له وبيننا غير ميم ظرف زمان مضاف الى الجملة من مبتدأ وخبر وجواب ما في حديث
الاستسقاء المذکور * و بالسند قال (حدثنا عبيد الله بن عمر) بضم العين فهما ابن ميسرة
(القواريري) نسبة لعمها أو بيعها البصري (قال حدثنا خالد بن الحارث) بن سليم الهجيمي
البصري (قال حدثنا عبيد الله بن عمر) بضم العين فيها وسقط لغير أبي ذر والوقت والاصيلي ابن
عمر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب)
زاد أجد والبراري روايتهم ما يوم الجمعة حال كونه (قائما) استدله علماء الامصار على مشروعية
القيام في الخطبة وهو من شروطها التسعة عند الشافعية لقوله تعالى وتركوا قائما ولهذا
الحديث وحديث مسلم أن كعب بن عجرة دخل المسجد وعبد الرحمن بن أبي الحكم يخطب قاعدا
فأنكر عليه وتلا الآية ولما طبع عليه الصلاة والسلام على القيام ثم تصح خطبة العاجز عنه
قاعدا ثم مضطجعا كالأصلاة ولفعول معاوية المحمول على العذر بل صرح به في رواية ابن أبي شيبة
ولفظه انما يخطب قاعدا لما كثر شحهم بطنه ويجوز الاقتداء بمن خطب من غير قيام سواء قال
لا أستطيع أم سكت لان الظاهر أنه انما قعد أو اضطجع لعجزه فان ظهر أنه كان قادرا فكام ظهر أنه
كان جنبا وقال شيخ المالكية خليل رحمه الله وفي وجوب قيامه له ما تردد وقال الفاضل عبد الوهاب
منهم اذا خطب جالسا ساء ولا شيء عليه وقال القاضي عياض المذهب وجوبه من غير اشتراط
وظاهر عبارة المنازري أنه شرط قال ويشترط القيام لها أه وهذا مذهب الجمهور خلافا
للحنفية حيث لم يشترطوها محتجين بحديث سهل مري غلام النجار يعمل لى أعواد أجلس
عليهن وأجابوا عن آية وتركوا قائما بأنه اخبار عن حالته التي كان عليها عند انقضاءهم وبأن
حديث الباب لا دلالة فيه على الاشتراط وأن أنكار كعب على عبد الرحمن انما هو تركه السنة
ولو كان شرط الماصلا معه تركه له وأجيب بأنه انما صلى خلفه مع تركه القيام الذي هو شرط
خوف الفتنة أو أن الذي قعد ان لم يكن معذورا فقد يكون قعوده نشأ عن اجتهاد منه كما قالوه
في اتحام عثمان الصلاة في السفر وقد أنكر ذلك ابن مسعود ثم انه صلى خلفه فأتهم معه واعتذر بأن
الخلاف شر (ثم) كان عليه الصلاة والسلام (يقعد) بعد الخطبة الاولى (ثم يقوم) للخطبة الثانية
(كما تفعلون الآن) من القيام وكذا القعود المترجم له بعد ما بين الآتي ذكر حكمه ان شاء الله

العشرة للتسلي بالاشتراك في المصيبة ومعنى قفاولي فقاه منصرفا (قوله صلى الله عليه وسلم يا بني كعب بن لؤي) قال صاحب المطالع لؤي

عبيد الله بن عمر القواريري قال حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير بهذا الاسناد وحديث جرير أتم وأشبع . حدثنا محمد بن عبد الله ابن غير حدثنا وكيع ويونس بن بكير قالوا حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت لما نزلت وأنذر عبيدك الاقرين قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا فقال يا فاطمة بنت محمد يا صفية بنت عبد المطلب يا بني عبد المطلب لا أملك لكم من الله شيئا سألوني من مالي ما شئتم

يهمز ولا يهمز والهمز أكثر (قوله صلى الله عليه وسلم يا فاطمة أنقذي نفسك) هكذا وقع في بعض الاصول فاطمة وفي بعضها أو أكثرها يا فاطم بحذف الهاء على الترخيم وعلى هذا يجوز ضم الميم وفتحها كما عرف في نظائره (قوله صلى الله عليه وسلم فاني لا أملك لكم من الله شيئا) معناه لا تتكلموا على قرابتي فاني لا أقدر على دفع مكر ومير يده الله تعالى بكم (قوله صلى الله عليه وسلم غير أن لكم رجاسا بلها بسلاها) ضبطناه بفتح الباء الثانية وكسرها وهما وجهان مشهوران ذكرهما جماعات من العلماء وقال القاضي عياض رويناه بالكسر قال ورايت الخطابي أنه بالفتح وقال صاحب المطالع رويناه بكسر الباء وفتحها من يله يسله والبلال الماء ومعنى الحديث سأصلها شبت قطعة الرحم بالحرارة وصلها باطفاء الحرارة ببرودة ومنه بلوا أرحامكم أي صلوها (قوله صلى الله عليه وسلم يا فاطمة بنت محمد يا صفية بنت عبد المطلب يا عباس بن عبد

تعالى ثم * ورواه هذا الحديث ما بين بصري ومديني وفيه التحديث والغنة والقول وآخره مسلم والترمذي في الصلاة (باب يستقبل الامام القوم) بوجهه ويستدبر القبلة زوا الضياء المقدسي في المختارة (واستقبال الناس الامام اذا خطب) لتفرغوا السماع موعظته ويتدبروا كلامه ولا يشتغلوا بغيره ليكون أدعى الى انتفاعهم ليعملوا بما أعلموا وثبت قوله واستقبال الناس الى قوله اذا خطب وقوله يستقبل الامام القوم هو كذا في رواية كريمة ولغيرها باب استقبال الناس الخ فقط (واستقبل ابن عمر) بن الخطاب (وأنس) هو ابن مالك (رضي الله عنهم الامام) وصله البيهقي عن الاول وأبو نعيم في نسخة باسناد صحيح عن الثاني * وبالسند قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء الزهراني وأبو الطفاوى البصري (قال حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى) ابن أبي كثير (عن هلال بن أبي ميمونة) هو ابن علي بن أسامة العامري المديني وقد ينسب الى جده قال (حدثنا عطاء بن يسار) بالمشناة والمهملة المخففة (أنه سمع أبا سعيد الخدري) رضي الله عنه (قال ان النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر) أي مستدبر القبلة (وجلسنا حوله) أي ينظرون اليه وهو عين الاستقبال وهو مستحب عند الشافعية كالجهود ومن لازم استقبال الامام استدباره هو القبلة . واعتقر لئلا يصير مستدبر القوم الذين يعظمهم وهو قبيح خارج عن عرف المخاطبات ولو استقبل الخطيب أو استدبر الحاضرون القبلة أجزأ كما في الاذان وكره وهذا الحديث طرف من حديث طويل يأتي ان شاء الله تعالى بما حقه في الزكاة باب الصدقة على السامي وكاب الرقاق أيضا * ورواه هذا الحديث ما بين بصري ويماني ومديني وفيه التحديث والغنة والسماع والقول وشيخه من أفراد وأخرجه أيضا في الزكاة والجهاد والرفاق كما مر ومسلم في الزكاة وكذا النسائي والترمذي (باب من قال في الخطبة بعد الشاء) على الله تعالى (أما بعد) فقد أصاب السنة أو من موصول والمراد منه النبي صلى الله عليه وسلم (رواه) أي قول أما بعد في الخطبة (عكرمة) مولى ابن عباس مما وصله في آخر الباب (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال محمود) هو ابن غيلان شيخ المؤلف وكلام أبي نعيم في المستخرج يشعر بأنه قال حدثنا محمود وحينئذ لم تكن قال هنا للذاكرة والمحاورة (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة الليثي (قال حدثنا هشام بن عروة) بن الزبير بن العوام (قال أخبرني) بالافراد (فاطمة بنت المنذر) بن الزبير بن العوام امرأة هشام بن عروة (عن أسماء بنت أبي بكر) ولأبي ذر والاصيلي زيادة الصديق (قالت دخلت على) أختي (عائشة) رضي الله عنها (والناس يصلون) جلة حالية (قلت) ولان عسا كرفقت أي مستفهمة (ما شأن الناس) فأخبرني فرعين (فأشارت) عائشة (برأسها الى) أن الشمس في السماء (انكسفت والناس يصلون لذلك قالت أسماء) فقلت (أهذه) آية (علامة لذهاب الناس) كأنهم مقدمة له (فأشارت) عائشة (برأسها الى) نعم (هي آية) (قالت) أسماء (فأطال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة) جدا حتى تجلاني (بفتح المثناة الفوقية والجيم وتشديد اللام أي علاني) (الغشي) بفتح الغين وسكون الشين المعجمتين آخره مشاة مخفية (والى جنبى قربة فيها ماء ففتحها فجعلت أصب منها على رأسي فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تجلت الشمس) بالجيم وتشديد اللام أي انكشفت والجملة حالية (خطب الناس) عليه الصلاة والسلام (وجده الله) بالواو ولأبي الوقت وابن عساكر وأبي ذر والاصيلي عن الكشميني فحمد الله (عباه وأهله ثم قال أما بعد) ليفصل بين الشاء على الله وبين الخير الذي يريد اعلام الناس به في الخطبة وبعد مبنى على الضم كسائر النظر وفي المعطوعة عن الاضافة واختلف في أول من قالها فقيصل داود

المطلب يجوز نصب فاطمة وصفية وعباس وضمهم والنصب أفصح وأشهر وأما بنت وابن فقصوب لا غير وهذا وان كان ظاهرا وانها

* وحدثنى حملة بن يحيى قال أخبرنا بن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال (١٨٣) أخبرني ابن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن

أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه وأنذر عشرتك الاقرين يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله لا أغني عنكم من الله شيئا يا بني عبد المطلب لا أغني عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئا يا صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغني عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت رسول الله سليني ما شئت لا أغني عنك من الله شيئا * وحدثنى عمرو الناقد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا زائدة حدثنا عبد الله بن ذكوان عن الاعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا * حدثنا أبو كامل الجحدري حدثنا يزيد بن زريع حدثنا التيمي عن أبي عثمان عن قبيصة بن المخارق وزهير بن عمرو قال لما نزلت وأنذر عشرتك الاقرين قال انطلق نبي الله صلى الله عليه وسلم الى روضة من جبل فعلا أعلاه حجرا ثم نادى يا بني عبد منافاه اني نذير انما مثلي ومثلكم كمثل رجل رأى العدو فانطلق يربأ أهله فخشي أن يسبقوه فجعل يهتف يا صباها

معر وفا فلا بأس بالتيه عليه لمن لا يحفظه وأفرذ صلى الله عليه وسلم هؤلاء لشدة قرايتهم (قوله عن قبيصة ابن المخارق وزهير بن عمرو رضى الله عنهم) قال انطلق نبي الله صلى الله عليه وسلم الى روضة من جبل فعلا أعلاه حجرا ثم نادى يا بني عبد منافاه اني نذير انما مثلي ومثلكم كمثل رجل رأى العدو فانطلق يربأ أهله فخشي أن يسبقوه فجعل

وانما فاضل الخطاب الذي أوتيه أو يعرب بن قطان أو كعب بن لؤي أو سحبان بن وائل أو قس بن ساعدة أو يعقوب عليه الصلاة والسلام أو غيرهم (قالت) أسماء (ولغت نسوة من الانصار) بفتح اللام والغين المعجمة والمهملة ويجوز كسر الغين وهو الاصوات المختلفة والجلمة (فانكفات) أى ملت بوجهي ورجعت (اليهن) لأن سكتهن فقلت لعائشة ما قال صلى الله عليه وسلم (قالت قال ما من شيء) يصح أن يرى لان شيئا أعم العام وقع في نفي وبعض الاشياء لا تصح رؤيته لانه قد خص اذا من عام الاوخص الا في نحو قوله والله بكل شيء عليم والتخصيص يكون عقليا وعرفيا فهنا خصه العقل بما يصح أو الحسن كما في قوله تعالى وأوتيت من كل شيء أو العرف بما يليق ابصارها به مما يتعلق بأمر الدين والجزاء ونحو ذلك نعم يدخل في العموم انه رأى الله وما نافية ومن زائدة لتأكيد النفي وشئ اسم ما والتالي صفة لشيء وهو قوله (لم أكن أريته) بهمزة منهم وممة قبل الراء (الاقد) استثناء مفرغ وكل مفرغ متصل والتفريع من الحال أى لم أكن أريته كائنا في حالة من الحالات الاحال رؤيتي اياه ولا يذرا الا وقد (رأيت) والرؤية هنا يحتمل أن تكون رؤيته عين بان كشف الله تعالى له عن ذلك ولا حاجب يمنع كرويته المسجد الاقصى حتى وصفه لقريش أو رؤيته علم ووحى باطلاعه وتعريفه من أمور هاتفصلا بما لم يكن يعرفه قبل ذلك (في مقامى هذا حتى الجنة) مرثية أو نصب على أن حتى عاطفة على الضمير المنصوب في رأيت أوجر على أن حتى جارة (والنار) عطف على الجنة (وانه قد أوحى الى) بكسر همزة ان وضمها في أوحى مبنيما لمالم بسم فاعله (أنكم) بفتح الهمزة (تفتنون) أى تختمون (في القبور مثل أو قريب) بغير ألف ولا تنوين ولا بوى ذر والوقت والاصيلي قريبا بالتنوين (من فتنة المسيح الدجال يؤتى أحدكم) بضم المشاء التحتية وفتح الفوقية من يؤتى مبنيما لمالم بسم فاعله وهو بيان لتفتنون ولذا لم يعطف (فيقال له ما علمك بهذا الرجل) صلى الله عليه وسلم والخطاب للمفتون وأفرده بعد أن قال في قبوركم بالجمع لان السؤال عن العلم يكون لكل أحد وكذا الجواب (فاما المؤمن أو قال المؤمن) أى المصدق بنبوته عليه الصلاة والسلام (شك هشام) أى ابن عروة (فيقول هو رسول الله هو محمد صلى الله عليه وسلم جاءنا بالبينات) المعجزات (والهدى) الموصل (فأمننا) به (وأجنبنا) ه (واتبعنا) ه (وصدقنا) ه (فيقال له نعم) (وما) (صالحا) أى منتفعا بأعمالك (قد كنا نعلم ان كنت لتؤمن به) ان مخففة من الثقيلة أى ان الشأن كنت وهى مكسورة ودخلت اللام في لتؤمن للفرق بينهما وبين ان النافية ولا بوى ذر والوقت والاصيلي وابن عساكر في نسخة لتؤمن به (وأما المناق) المظهر خلاف ما يبطن (أو قال المرتاب) وهو الشاك (شك هشام فيقال له ما علمك بهذا الرجل فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت) ولا يذرعن الكسبية فقلت به ضمير النصب (قال هشام فلقد قالت لى فاطمة) بنت المنذر (فأوعيته) أى أدخلته وعاء قلبي ولا يذرعن وعيته بغير همزة على الاصل يقال وعيت العلم أى حفظته وأوعيت المتاع وللكسبية في اليونانية وما وعيته (غير انما ذكرت ما يغاظ عليه) * ورواه هذا الحديث ما بين مروزي وكوفي ومدي وفيه التحديث والاحبار والعنعنة والقول رواية التابعية عن الصحابة والصحابة عن الصحابة * وبه قال (حدثنا محمد بن معمر) بفتح الميم وبينهم ما عين مهملة ساكنة البصرى القيسى المعروف بالجرفاني (قال حدثنا أبو عاصم) الضمالة بن محمد النبيل (عن جرير ابن حازم) بفتح الحيم وبالراءين في الاول والحاء المهملة والزاى في الثانى (قال سمعت الحسن البصرى) يقول حدثنا عمرو بن تغلب (بفتح العين وسكون الميم في الاول وبفتح المشاء الفوقية ثم غين معجمة ساكنة فلام مكسورة فوحد غير مصروف العبدى التيمى البصرى رضى الله عنه يهتف يا صباها) الشرح أما قوله أو لا قال انطلق فعناه قال لان المراد ان قبيصة وزهيرا قالوا كن لما كانا متفقين وهما كالرجل

عليه وسلم نحوه. وحدثننا أبو كريب
محمد بن العلاء وحدثننا أبو أسامة عن
الأعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد
ابن جبيرة عن ابن عباس قال لما نزلت
هذه

الواحد أفرد فعلهما ولو حذف
لفظة قال كان الكلام واضحا
منتظما ولكن لما حصل في
الكلام بعض الطول حسن إعادة
قال للتأكيـد ومثله في القرآن العزيز
أيعـدكم أنكم إذا مـت وكنتم ترابا
وعظاما أنكم يخرجون فأعاد أنكم
وله نظائر كثيرة في القرآن العزيز
والحديث وقد تقدم بيانه في
مواضع من هذا الكتاب والله أعلم
* وأما المخارق والدقيقة فضم
الميم والهاء المعجمة * وأما الرضمة
فبفتح الراء واسكان الضاد المعجمة
وبفتحها الغنان حكاهما صاحب
المطالع وغيره واقتصر صاحب
العين والجوهري والهروري وغيرهم
على الاسكان وابن فارس وبعضهم
على الفتح قالوا والرضمة واحدة
الرضم والرضام وهي مخور عظام
بعضها فوق بعض وقيل هي دون
الهضاب وقال صاحب العين
الرضمة حجارة مجتمعة ليست بثابتة
في الارض كأنها مشورة * وأما ربأ
فهو بفتح الباء واسكان الراء وبعدها
باء موحدة ثم همزة على وزن يقرأ
ومعناه يحفظهم ويتطعم لهم
ويقال لفاعل ذلك ربيضة وهو العين
والظليعة الذي ينظر للقوم مثلا
يدهمهم العدو ولا يكون في الغالب
الاعلى جبل أو شرف أو شيء ثم رفع
لينظر الى بعد * وأما يهتف فبفتح
الياء وكسر التاء ومعناه يصيح
ونصرخ وقولهم ناصحاه كلمة

(أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بمال) بضم الهمزة (أو سي) بسين مهملة مع حذف
 الموحدة في أوله ولكشمهني بسبي بانبأته وأبى الوقت شي بسين معجمة آخره همزة مع حذف
 الموحدة وأبى ذروا بن عسا كر عن الجوى والمستلبي بشي بالموحدة والمهملة والهمزة (فقسمة)
 عليه الصلاة والسلام (فاعطى رجلا وأوتره رجلا فبلغه أن الذين ترك) رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (عتبوا) على الترك (فحمد الله) النبي صلى الله عليه وسلم لما بلغه ذلك (ثم أتني)
 وأبى ذرني نسخة وأتني (عليه) تعالى بما هو أهله (ثم قال أما بعد) أي بعد حمد الله والشاء
 عليه (فوالله إني لأعطي) بلام بعدها همزة مضمومة ثم عن سا كنة ثم طاء مكسورة بلفظ المتكلم
 لا بلفظ المجهول من الماضي ولابن عسا كرا في أعطي (الرجل وأدع الرجل) الآخر فلا أعطيه
 (والذي أدع أحب إلى من الذي أعطي) عائد الموصول محذوف (ولكن) ولأبى الوقت والأصلي
 وابن عسا كروا في ذر عن الكشمهني ولكني (أعطي أقواما لما أرى) من نظر القلب لا من
 نظر العين (في قلوبهم من الخزع) بالتحريك ضد الصبر (والهلع) بالتحريك أيضا ألحش
 الفرع (وأكل أقواما لما جعل الله في قلوبهم من الغنى) النفسى (والخير) الجبلى الداعى
 إلى الصبر والتعفف عن المسئلة والشرة (فيهم عمرو بن تغلب) قال عمرو (فوالله ما أحب أن
 أبى بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم) الباء في بكلمة للبدل ونسبى باء المقالة أي ما أحب أن أبى
 بدل كلمته عليه الصلاة والسلام (جر النعم) بضم الحاء المهملة وتسكين النون وكيف لا والآخرة
 خير وأبى * ورواه هذا الحديث كلهم بصرون وفيه التحديث والعنتقة والسماع والقول
 وهو من أفراد وأخرجه أيضا في الجنس وفي التوحيد ووقع في بعض الأصول هناء زيادة ساقطة
 في رواية أبى ذر وأبى ذر الوقت والأصلي وابن عسا كروا وهي تابعة بنونس أي ابن عبيد بن دينار العبدى
 البصرى فيما وصله أبو نعيم في مسند بنونس بن عبيدله بإسناده عن الحسن بن عمرو بن تغلب
 * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة (قال حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل)
 بضم العين هو ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهرى (قال أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (أن)
 عائشة رضي الله تعالى عنها (أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات ليلة) ولأبى ذر
 وابن عسا كروا في ليلية فسقط اللفظ ذات (من جوف الليل فصل في المسجد فصلى رجال
 بصلاته) مقتدين بها (فأصبح الناس) أي دخلوا في الصباح فأصبح نامة غير محتاجة لخبر
 (فحدثوا) بذلك ولا جدم رواية ابن جريج عن ابن شهاب فلما أصبح تحدثوا أن النبي صلى الله
 عليه وسلم صلى في المسجد من جوف الليل (فاجتمع) في الليلة الثانية (أكثر منهم) برفع أكثر
 فاعل اجتمع وقول الكرماني بالنصب وفاعل اجتمع ضمير الناس تعقبة البرماوى بأن ضمير الجمع
 يجب بوزنه (فصلوا معه) عليه الصلاة والسلام (فأصبح الناس فحدثوا) بذلك (فكثر أهل
 المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) إليهم وصلى (فصلوا بصلاته)
 مقتدين بها (فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله) فلم يأتهم (حتى خرج) عليه الصلاة
 والسلام (لصلاة الصبح فلما قضى الفجر أقبل على الناس) بوجهه الكريم (فتشهد) في صدر
 الخطبة (ثم قال أما بعد فإنه لم يخف على مكانكم لكني خشيت أن تفرض عليكم) صلاة الليل
 (فتعجزوا عنها) بحجم مكسورة مضارع عجز بفتحها أي فتعجزوا عما عجزوا عنه وليس المراد العجز
 الكلى فإنه يسقط التكليف من أصله وزاد ابن عسا كرها قال أبو عبد الله أي البخارى (تابعه)
 أي عقيل (بنونس) بن يزيد الأيلي فرواه عن ابن شهاب مما وصله مسلم * وبه قال (حدثنا أبو
 البان) الحكيم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهرى قال
 أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (عن أبي جند) عبد الرحمن (الساغدى أنه أخبره أن رسول الله

الآية وأنذر عشيرتك الأقربين ورهطك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه (١٨٥) وسلم حتى صعد الصفا فنهتف يا صباحاه

فقالوا من هذا الذي يهتف قالوا محمد فاجتمعوا اليه فقال يابني فلان يابني فلان يابني فلان يابني عبد مناف يابني عبد المطلب فاجتمعوا اليه فقال أرايتكم لو أخبرتكم أن خيلا تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقني قالوا ما جربنا عليك كذبا قال صلى الله عليه وسلم فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تمالك أما جعفتنا إلا لهذا ثم قام فزلت هذه السورة ثبتت يداي لهب وقد تب كذا قرأ الأعمش إلى آخر السورة * وحدثننا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الأسناد صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم الصفا فقال يا صباحاه بخو حديث أبي أسامة ولم يذ كر نزول الآية وأنذر عشيرتك الأقربين

الآية وأنذر عشيرتك الأقربين ورهطك منهم المخلصين) هو بفتح اللام وظاهر هذه العبارة أن قوله ورهطك منهم المخلصين كان قرآنا أنزل ثم نسخت تلاوته ولم تقع هذه الزيادة في روايات البخاري (قوله صلى الله عليه وسلم أرايتكم لو أخبرتكم أن خيلا تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقني) أما سفح الجبل ففتح السين وهو أسفله وقيل عرضه وأما مصدقني فبفتح السين الدال والياء (قوله فزلت هذه السورة ثبتت يداي لهب وقد تب كذا قرأ الأعمش إلى آخر السورة) معناه أن الأعمش زاد لفظة قد بخلاف القراءة المشهورة وقوله إلى آخر السورة يعني أتم القراءة إلى آخر السورة كما يقرؤها الناس

صلى الله عليه وسلم قام عشية بعد الصلاة فتنهده وأثنى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد كذا ساقه هنا مختصرا وفي الأيمان والنذور مطولا وفيه قصة ابن التثنية لما استعمله عليه الصلاة والسلام على الصدقة فقال هذا إلى وهذا لكم فقام عليه الصلاة والسلام على المنبر فقال أما بعد الخ وأخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الخراج (تابعه) أي الزهري (أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والزاي المعجمة الضير الكوفي مما وصله مسلم في المغازي (وأبو أسامة) حماد بن أسامة مما وصله مسلم أيضا والمؤلف باختصار في الزكاة (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه) عروة (عن أبي حميد) ولأبوي ذر الوقت والاصلي زيادة الساعدي (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أما بعد تابعه العدي) محمد بن يحيى (عن سفيان) بن عيينة (في) قوله (أما بعد) فقط لافي تمام الحديث وسقط في أما بعد عند أبي ذر والاصلي * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني (علي بن حنين) بضم الحاء ولا يابني ذر ابن الحسين أي ابن علي بن أبي طالب الملقب بزين العابدين المتوفى سنة أربع وتسعين (عن المسور ابن مخزومة) بكسر الميم ثم مهملة في الاول وفتحها ثم معجمة ساكنة فراء مفتوحة في الثاني (قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت حين تشهد يقول أما بعد) هو طرف من حديث المسور في قصة خطبة علي بن أبي طالب بنت أبي جهل الآتي ان شاء الله تعالى في المناقب مع مباحثه (تابعه الزبيدي) بضم الزاي مصغرا محمد بن الوليد (عن) ابن شهاب (الزهري) فيما وصله الطبراني في مسند الشاميين * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبان) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة وبعد الالف نون الازدي الكوفي (قال حدثنا ابن الغسيل) بفتح المعجمة عبد الرحمن بن سليمان ابن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة لما استشهد باحد جنبا (قال حدثنا عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال صعد النبي صلى الله عليه وسلم المنبر وكان) ذلك (آخر مجلس جلسه متعظا) مرديا (ملحفة) بكسر الميم وسكون اللام وفتح الحاء ازا را كبيرا (على منكبيه) بفتح الميم وكسر الكاف مع التثنية ولا اصلي وأبوي ذر والوقت منكبه بالافراد (قد عصب رأسه) بتخفيف الصاد أي ربطها (بعصابة) أي بعمامة (دسمة) بفتح أوله وكسر السين المهملة سوداء أو تكون الدسم كالزيت من غير أن يخالطها دسم أو متغيرة اللون من الطيب والغالية (حمد الله) تعالى (وأثنى عليه) ثم قال أيها الناس (تقربوا) إلى قنابوا بالثلاثة بعد الفاء ووحدة بعد الالف أي اجتمعوا (اليه) ثم قال أما بعد فان هذا الحى من الانصار الذين نصره وعليه الصلاة والسلام من أهل المدينة (يقولون) بفتح أوله وكسر ثانيه (ويكثر الناس) هو من إخباره عليه الصلاة والسلام بالمغيبات فان الانصار قتلوا وكثر الناس كما قال (فن ولي شيأ من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فاستطاع أن يضرفيه) أي في الذي وليه (أحدا أو ينفع فيه أحدا فليقبل من محسنهم) الحسنة (ويتجاوز) بالجزم عطف على السابق أي يعف (عن مسيئهم) أي السنة أي في غير الحدود ومسيئهم بالهمز وقد تبدل ياء مشددة وشيخ المؤلف من أفراد وهو كوفي وبقي الرواة مديون وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه أيضا في علامات النبوة وفضائل الانصار (باب) حكم (القعدة) المكائنة (بين الخطبتين يوم الجمعة) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا بشر بن المفضل) الرقاشي البصري (قال حدثنا عبيد الله ابن عمر) بضم العين فيهما وسقط في غير رواية الاصلي وأبي ذر ابن عمر (عن نافع عن عبد الله ابن عمر) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحط خطبتين يفغدي بينهما استدله الشافعية على

محمد بن شاذان بن عبد الله بن عمر القواريري ومحمد (١٨٦) بن أبي بكر المقتدي ومحمد بن عبد الملك الأموي قالوا حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن

عمر بن عبد الله بن الخطاب بن نوفل
عن العباس بن عبد المطلب أنه قال
يا رسول الله هل نفعت أبا طالب
شيئاً فإنه كان يحوط به ويغضب
لأن قال صلى الله عليه وسلم نعم هو في
ضحاح من نار

قال هي قطعة من القرآن
كسور الطعام والشراب وهي
البقية منه وفي أبي لهب لغتان قرئ
بهما فتح الهاء وأساكنها واسمه عبد
العزري ومعنى تب خسرت قال
القاضي عياض وقد استدل بهذه
السورة على حواز تكنية الكافر
وقد اختلف العلماء في ذلك واختلفت
الرواية عن مالك في تكنية
الكافر بالجواز والكراهة وقال
بعضهم إنما يجوز من ذلك ما كان
على جهة التألف والافلاذ في
التكنية تعظيم وتكبير وأما
تكنية الله تعالى لأبي لهب فليست
من هذا ولا تحجة فيه إذ كان اسمه
عبد العزري وهذه تسمية باطلة فلهذا
كنى عنه وقيل لأنه إنما كان
يعرف بها وقبل أن يأبى لهب لقب
وليس بتكنية وتكنية أو عبية وقيل
جاء ذكر أبي لهب لمجانسة الكلام
والله أعلم

باب شفاعته النبي صلى الله عليه
وسلم لأبي طالب والتخفيف
عنه بسببه

(قوله كان يحوطك) هو بفتح الباء
وضم الحاء قال أهل اللغة يقال
حاطه يحوطه حوطاً وحاططة إذا
صانه وحفظه وذبح عنه وتوفر على
مصلحه (قوله صلى الله عليه وسلم
وجدته في غمرات من النار) أخرجه
إلى ضحاح) أما الخطضاح فهو
بضاد بن مجسمتين مفتوحتين

وجوب الجلوس بين الخطبتين لمواظبته عليه الصلاة والسلام على ذلك مع قوله صلوا كما رأيتموني
أصلي وتعبه ابن دقيق العيد بأن ذلك تنوقف على ثبوت أن إقامة الخطبتين داخله تحت كيفية
الصلاة والأفهوم استدلال بمجرد الفعل انتهى فهو أصلي لا يتناول الخطبة لأنها ليست بصلاة
حقيقة وعورض أيضاً الاستدلال للوجوب بمواظبته عليه بأنه عليه الصلاة والسلام قد واطب
على الجلوس قبل الخطبة الأولى فإن كانت مواظبته دليلًا على شرطية الجلسة بينهما فليكن دليلًا
على شرطية الجلسة الأولى وأجيب بأن كل الروايات عن ابن عمر ليس فيها هذه الجلسة الأولى وهي
من رواية عبد الله بن عمر (١) المضعف فلم تثبت المواظبة عليه بخلاف التي بين الخطبتين ولم يشترط
الحنية والمالكية والحنابلة هذه القعدة إنما قالوا بسبب الفصل بين الخطبتين نعم نقل الحافظ
العراقي في شرح الترمذي اشتراطها عن مشهور مذهب أحمد وقال المازري من المالكية يشترط
القيام لهم والجلوس بينهما وقال القاضي أبو بكر الصيام والجلوس واجبان وهو رد على
الطحاوي حيث زعم أن الشافعي تفرد بالاشتراط لكن الذي مشهوره الشيخ خليل السنية وكذا
مشهور مذهب الحنابلة علماء الدين المرداوي في تنقيح المقنع والله أعلم ويستحب أن يكون
جلوسه بينهما قدر سورة الاخلاص تقر بآلتناغ السلف والخلف وأن يقرأ فيه شيئاً من كتاب
الله لا يتابع رواه ابن حبان (باب الاستماع) أي الأصغاء (إلى الخطبة) يوم الجمعة * وبالسند
قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس (قال حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن) ابن شهاب
(الزهري عن أبي عبد الله) سلمان الجهمي مولاهم (الأنغر) لقبا الاصماني أظنا الملقب (عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة على
باب المسجد يكتبون الأول والأول) قال في المصابيح نصب على الحال وجاءت معرفة وهو قلس
(ومثل المهجر) بضم الميم وتشديد الجيم المكسورة أي وصفة المبكر والمراد الذي يأتي في
الهجرة فيكون دليلًا للمالكية وسبق البحث فيه (كمثل الذي يهدي) بضم أوله وكسر ثالته
أي يقرب ولا يصلي كالذي يهدي (بدنه) من الأبل خبر عن قوله مثل المهجر والكاف لتشبيه
صفة بصفة أخرى (ثم) الثاني (كالذي يهدي بقرة ثم) الثالث كالذي يهدي (كبشاً ثم) الرابع
كالذي يهدي (دجاجة ثم) الخامس كالذي يهدي (بيضة) إنما قدرنا بالثاني لأنه كما قال في المصابيح
لا يصح العطف على الخبرين لثلاثهما معا خبراً عن واحد وهو مستحيل وحينئذ فهو خبر مبتدأ
محذوف مقدر عامر وكذا قوله ثم كبشاً لا يكون معطوفاً على بقرة لأن المعنى ياباهل هو معمول
فعل محذوف دل عليه المتقدم والتقدير كما مر ثم الثالث كالذي يهدي كبشاً وكذا ما بعده (فاذا
خرج الامام طووا) أي الملائكة (صحفهم) التي كتبوا فيها درجات السابقين على من يليهم في
الفضيلة (ويستمعون الذكر) أي الخطبة وأتى بصيغة المضارع لاستحضار صورة الحال اعتناء بهذه
المرتبة وحلا على الاقتداء بالملائكة وهذا موضع الاستشهاد على الترجمة قال النبي في استماع
الملائكة حض على استماعها والانصات لها وقد ذكر كثير من المفسرين أن قوله تعالى وإذا قرئ
القرآن فاستمعوا له وأنصتوا ورد في الخطبة وحيث قرأنا لا شتمها عليه والانصات السكوت
والاستماع شغل السمع بالسمع فينبغي ما عموه وخصوص من وجه واختلاف العلماء في هذه المسئلة
لعمد الشافعية بذكر الكلام حال الخطبة من ابتدائها لظاهر الآية وحديث مسلم عن أبي هريرة إذا
قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة والامام يحط بقد دعوت ولا يحرم إلا ناديت الدالة على ذلك
كحديث أنس المروى في الصحيحين بينما النبي صلى الله عليه وسلم يحط يوم الجمعة قام أعزاني فقال
يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا فرفع يديه ودعا وحديث أنس أيضاً المروى بسند
صحیح عند البيهقي أن رجلاً دخل والنبي صلى الله عليه وسلم يحط يوم الجمعة فقال متى الساعة فأومأ

(١) أي ابن حفص بن عاصم الجري وثقه يعقوب وضمه الشافعي أنه كتبه بخطه

والخطضاح حازق من الماء على وجه الأرض إلى نحو الكعين واستعير في النار وأما الغمران فبفتح الغين والميم واحدهما غمرة

ولولا أنالكان في الدرك الأسفل من النار * حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان (١٨٧) عن عبد الملك بن عمير عن عبد الله بن الحرث

قال سمعت العباس يقول قلت يا رسول الله إن أبا طالب كان يحوطك وينصرك ويعضبك لك فهل نفعه ذلك قال نعم وحدثني نمرات من النار فأخرجته إلى ضحاح * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني عبد الملك بن عمير قال حدثني عبد الله بن الحرث قال أخبرني العباس بن عبد المطلب ح وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان بهذا الإسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث أبي عوانة * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يذكر عنده عمه أبو طالب فقال لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحاح من النار يبلغ كعبه يعطى منه دماغه * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن أبي بكير حدثنا زهير بن محمد بأسكان الميم وهي المعظم من الشيء (قوله صلى الله عليه وسلم ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار) قال أهمل اللغة في الدرك لغتان فصيحتان مشهورتان فتح الراء واسكانها وقرئ بهما في القراءات السبع قال الفراء هما لغتان جمعهما أدراك وقال الزجاج اللغتان جميعا حكاهما أهل اللغة إلا أن الاختيار فتح الراء لأنه أكثر في الاستعمال وقال أبو حاتم جمع الدرك بالفتح أدراك كجمل وأجمل وفرس وأفراس وجمع الدرك بالاسكان أدرك كفلس وأفلس وأما معناه فقال جميع أهل اللغة والمعاني

الناس إليه بالسكوت فلم يقبل وأعاد الكلام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم في الثالثة ما أعددت لها قال حب الله وحب رسوله قال انك مع من أحببت وجه الدلالة منه أنه لم ينكر عليه الكلام ولم يبين له وجه السكوت والامر في الآية للتدب ومعنى لغوت تركت الأدب جمعاً بين الأدلة وقال أبو حنيفة وخروج الامام قاطع للصلاة والكلام وأجازه صاحباه إلى كلام الامام له قوله عليه الصلاة والسلام إذا خرج الامام للصلاة ولا كلام ولهما قوله عليه الصلاة والسلام خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام وقال المالكية والحنابلة أيضاً بالمنع لحديث إذا قلت لصاحبك أنصت وأجابوا عن حديث أنس السابق وما في معناه بأنه غير محل النزاع لأن محل النزاع الانصات والامام يخطب وأما سؤال الامام وجوابه فهو قاطع لكلامه فيخرج عن ذلك وقد بنى بعضهم القولين على الخلاف في أن الخطبتين بدل عن الركعتين وبه صرح الحنابلة وعزوه لنص امامهم أو هي صلاة على جمالها يقول عمر رضي الله عنه الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم وقد خاب من اقتري رواه الامام أحمد وغيره وهو حديث حسن كما قاله في المجموع فعلى الاول يحرم لا على الثاني ومن ثم أطلق من أطلق منهم اباحة الكلام ولو كان به صم أو بعد عن الامام بحيث لا يسمع قال المالكية يحرم عليه أيضاً العموم وجوب الانصات ولما روى عن عثمان رضي الله عنه من كان قريبا لسمع وأنصت ومن كان بعيداً أنصت وقال الحنفية الا حوط السكوت وأما الكلام قبل الخطبة وبعد ما وفي جلوسه بينهما والداخل في أنثاء ما لم يجلس فعند الشافعية والحنابلة وأبي يوسف يجوز من غير ركعة وقال المالكية يحرم في جلوسه بينهم الا في جلوسه قبل الشروع فيها ولو سلم داخل على مستمع الخطبة وجب الرد عليه بناء على أن الانصات سنة كما سبق وصرح في المجموع وغيره مع ذلك بكرهه السلام ونقلها عن النص وغيره لكن إذا قلنا لا يشرع السلام فكيف يجب الرد في المدونة لا يسلم الداخل وان سلم فلا يرد عليه لأنه سكوت واجب فلا يقطع بسلام ولا يرد به كلسكوت في الصلاة وكذا قال الحنفية (باب) بالتأمين (إذا رأى الامام رجلاً جاءه في محل نصب صفته رجلاً وهو يخطب) حلة اسمية حاله وجواب اذا (أمره أن يصلي) أي بأن يصلي وأن مصدرية أي أمره بصلاة (ركعتين) * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا جاد بن زيد عن عمر بن دينار عن جابر بن عبد الله) الانصاري وسقط في رواية ابن عساکر ابن عبد الله (قال جابر) هو سليل بضم السين المهملة وفتح اللام وسكون المثناة التحتية وبالكاف الغطفاني بفتح الحاء (والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب الناس يوم الجمعة) سقط لفظ الناس عند أبي ذر وثبت عنده لأبي الهيثم في نسخة وزاد مسلم عن الليث عن أبي الزبير عن جابر فقعده سليل قبل أن يصلي (فقال) له عليه الصلاة والسلام (أصليت) مهملة الاستفهام ولا يذروا الاصيلي وابن عساکر فقال صليت (يا فلان قال) ولا يذرف فقال (لا قال قم فاركع) زاد المستملي والاصيلي ركعتين وزاد في رواية الاعمش عن أبي سفيان عن جابر عند مسلم ويجوز فيهما ثم قال اذا جاء أحدكم يوم الجمعة والامام يخطب فليركع ركعتين وليتجوز فيهما واستدل به الشافعية والحنابلة على أن الداخل للمجد والخطيب يخطب على المنبر يندب له صلاة تحية المسجد لا في آخر الخطبة ويحفظها وجوباً بالسمع الخطبة قال الزركشي والمراد بالتخفيف فيما ذكر الاقتصار على الواجبات لا الاسراع قال ويدل له ما ذكره من أنه اذا ضاق الوقت وأراد الوضوء اقتصر على الواجبات اهـ ومنع منها المالكية والحنفية لحديث ابن ماجه أنه عليه الصلاة والسلام قال الذي دخل المسجد يتخطى رقاب الناس اجلس فقد آذيت وأجابوا عن قصة سليل بأنها واقعة عين لا عموم لها فتخص بسليل ويؤيد ذلك حديث أبي سعيد المروزي في السنن أنه عليه الصلاة والسلام قال له صل ركعتين وحض على

والغريب وجهان المفسر بن الدرك الأسفل قعر جهنم وأقصى أسفلها قالوا لجهنم أدراك فكل طبقة من أطرافها تسمى دركاً والله أعلم

عن سهيل بن أبي صالح عن النعمان بن أبي (١٨٨) عياش عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أدنى أهل النار

عذابا ينتقل بهن من نار يغلي دماغه من حرارة نعليه * وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا ثابت عن أبي عثمان النهدي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أهون أهل النار عذابا أبو طالب وهو من نعلين يغلي منهما دماغه * وحدنا محمد بن المشني وابن بشار واللفظ لابن المشني قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت أبا اسحق يقول سمعت النعمان بن بشير يخطب وهو يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أهون أهل النار عذابا يوم القيامة رجل يوضع في أحص قدميه جمران يغلي منهما دماغه * وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن الأعشى عن أبي اسحق عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أهون أهل النار عذابا من له نعلان وشرا كان من نار يغلي منهما دماغه كما يغلي الرجل ما يرى أن أحد أشد منه عذابا وإنه لأهونهم عذابا

(قوله صلى الله عليه وسلم يوضع في أحص قدميه) هو بفتح الهمة وهو المتجافي من الرجل عن الأرض (قوله صلى الله عليه وسلم إن أهون أهل النار عذابا من له نعلان وشرا كان من نار يغلي منهما دماغه كما يغلي الرجل) أما الشر الذي فبكر الشين وهو أحد سيور النعل وهو الذي يكون على وجهها وعلى ظهر القدم والغليان معروف وهو شدة اضطراب الماء ويحوله على النار لشدة اتقادها يقال غلت القدر تغلي غليا وغليا نارا وأغليتها نارا وأما

الصدقة الحديث فأمره أن يصلي ليراه بعض الناس وهو قائم فيصدق عليه ولأحدان هذا الرجل دخل المسجد في هيئة بذة فأمرته أن يصلي ركعتين وأنا رجوان يتفطن له رجل فيصدق عليه وبأن تحية المسجد تنفوت بالجلوس وأجيب بأن الأصل عدم الخصوصية والتعليل بقصد التصديق عليه لا يمنع القول بجواز التحية وقدر ما يدل لعدم الانحصار في قصد التصديق وهو أنه عليه الصلاة والسلام أمره بالصلاة في الجمعة الثانية بعد أن حصل له في الأولى ثوبين فدخل في الثانية فتصدق بأحدهما فنهأ عليه الصلاة والسلام عن ذلك بل عند أحمد وابن حبان أنه كرر أمره بالصلاة ثلاث جمع وبأن التحية لا تنفوت بالجلوس في حق الجاهل أو الناسي فحال هذا الرجل الداخل محمولة في الأولى على أحدهما وفي الأخرى على النسيان وبأن قوله الذي يتخطى رقاب الناس اجلس أي لا تخط أو ترك أمره بالتحية لبيان الجواز فأنها ليست واجبة أولئك يكون دخوله وقع في آخر الخطبة بحيث ضاق الوقت عن التحية أو كان قد صلى التحية في مؤخر المسجد ثم تقدم ليقر من سماع الخطبة فوقع منه التخطي فأنكر عليه (باب من جاء والامام يخطب) جملة حاله ومن في موضع رفع مبتدأ وخبره قوله (صلى ركعتين خفيفتين) * وبالسند قال (حدثنا علي ابن عبد الله) المديني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار أنه (سمع جابرا) هو ابن عبد الله الانصاري (قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال له) (أصليت) بهمزة الاستفهام ولا بوزن الوقت والاصلي وابن عساكر عن الجوى والكشميني فقال صليت (قال لا قال فصل) ولا بوزن فصل (ركعتين) مطابقة للترجمة طاهرة لكن ليس فمه التقيد بكونهما خفيفتين نعم جرى البخاري على عادته في الإشارة إلى بعض طرق الحديث فقد أخرجه في السنن من طريق أبي قرة عن الثوري عن الأعشى عن أبي سفيان عن جابر يلفظ قم فاركع ركعتين خفيفتين وعند مسلم فتجوز فيهما كما مر (تنبيه) * لو جاء في آخر الخطبة فلا يصلي لثلاث فوته أول الجمعة مع الامام قال في المجموع وهذا يحمل على تفصيل ذكره المحققون من أنه ان غلب على ظنه أنه ان صلاها فأنه تكبيرة الاحرام مع الامام لم يصل التحية بل يقف حتى تقام الصلاة ولا يقعد لثلاث يكون جالسا في المسجد قبل التحية قال ابن الرفعة ولو صلاها في هذه الحالة استحب للامام أن يزيد في كلام الخطبة بقدر ما يكملها فان لم يفعل الامام ذلك قال في الام كرهته له فان صلاها وقد أقيمت الصلاة كرهته له اهـ (باب رفع اليدين في الخطبة) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسرهد (قال حدثنا حماد بن زيد) بن درهم البصري (عن عبد العزيز) ولا بوزن الوقت والاصلي زيادة ابن صهيب (عن أنس وعن يونس) بن عبيد عطف على الاسناد المذكور أي وحدنا مسدد أيضا عن حماد بن زيد عن يونس وقد أخرجه أبو داود عن مسدد أيضا بالاسنادين معا (عن ثابت عن أنس) هو ابن مالك (قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة) ولا بوزن الوقت والاصلي يوم الجمعة (اذ قام رجل فقال يا رسول الله هلك الكراع) يضم الكاف اسم لما يجمع من الخيل (وهلك الشاء) بالواو في أوله أي الغنم ولا بوزن الوقت والاصلي وابن عساكر هلك الشاء (فادع الله) لنا (أن يسقينا فذ) عليه الصلاة والسلام (بديه) بالثنية ولا بوزن فديده (ودعا) في الحديث الذي بعده فرفع يديه وهو موافق للترجمة والظاهر أنه أراد أن يبين أن المراد بالرفع هنا المدا لا كرفع الذي في الصلاة (باب الاستسقاء) وهو طلب السقياء يضم السين أي المطر (في الخطبة يوم الجمعة) * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) بن عبد الله بن المنذر الحزامي بالزاي الأسدي (قال حدثنا أبو الوليد) ولا بوزن الوقت والاصلي الوليد بن مسلم أي القرشي الدمشقي (قال حدثنا أبو عمرو) بفتح المعين عبد الرحمن ولا بوزن الوقت والاصلي أبو عمرو والاوزاعي نسبة إلى الاوزاع قبائل شتى أو بطن من ذى الكلاع من اليمن أو الاوزاع

المرجل فبكر الميم وقع الجيم وهو قد معروف سواء كان من حديد أو نحاس أو حجارة أو خرف هذا هو الأصح قرية

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث عن داود عن الشعبي (١٨٩) عن مسروق عن عائشة قالت قلت يا رسول الله

ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذاك نافعه قال صلى الله عليه وسلم لا ينفعه انه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين

وقال صاحب المطالع وقيل هو القدر من النحاس يعني خاصة والاؤل أعرف والميم فيه زائدة وفي هذا الحديث وما أشبهه تصریح بتفاوت عذاب أهل النار كما أن نعيم أهل الجنة متفاوت والله أعلم

* (باب الدليل على أن من مات على الكفر لا ينفعه عمل) *

(فيه حديث عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذاك نافعه قال لا ينفعه انه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين) معنى هذا الحديث أن ما كان يفعله من الصلة والاطعام ووجوه المكارم لا ينفعه في الآخرة لكونه كافرا وهو معني قوله صلى الله عليه وسلم لم يقل رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين أي لم يكن مصدقا بالبعث ومن لم يصدق به كافرا ولا ينفعه عمل قال القاضي عياض رحمه الله تعالى وقد انقد الاجماع على أن الكفار لا تنفعهم أعمالهم ولا يثابون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم أشد عذابا من بعض بحسب جرائمهم هذا آخر كلام القاضي وذكر الامام الحافظ الفقيه أبو بكر البيهقي في كتابه البعث والنشور نحوه هذا عن بعض أهل العلم والنظر قال البيهقي وقد يجوز أن يكون حديث ابن جدعان وما ورد من الآيات والخبار في بطلان خيرات الكفار إذا مات على الكفر ورد في أنه لا يكون لهم موقع التخليص من النار وادخال الجنة ولكن يخفف عنه من عذابه الذي

قرية بدمشق (قال حدثني) بالافراد (اسحق بن عبد الله بن أبي طحمة) الانصاري المدني (عن أنس ابن مالك) رضي الله عنه (قال أصابت الناس سنة) بفتح السين المهمة أي شدة وجهه من الجدوبة (على عهد النبي) أي زمنه ولا بن عساكر على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم فبينما النبي صلى الله عليه وسلم يخطب في يوم الجمعة قام أعرابي) من سكان البادية لا يعرف اسمه (فقال يا رسول الله هلك المال) الحيوانات لفقد ما ترعاه (وجاع العيال) لعدم وجود ما يعيشون به من الأقوات المفقودة بحبس المطر (فادع الله لنا) أن يسقينا (فرفع) عليه الصلاة والسلام (بيده وما نرى في السماء قزعة) بالقف والزاي والعين المهمة المفتوحات قطعة من سحب أورققة الذي إذا مر تحت السحب الكثيرة كان كأنه ظل قال أنس (فوالذي نفسي بيده ما وضعها) أي يده ولأبي ذر والاصيلي عن أنس (ما وضعها أي يده) (حتى نار السحاب) بالمثلثة أي هاج وانتشر (أمثال الجبال) من كثرتها (ثم نزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحد) يتحد رأى ينزل ويقطر (على لحيته) الشريفة (صلى الله عليه وسلم فطربنا) بضم الميم وكسر الطاء أي حصل لنا المطر (يومنا) نصب على الظرفية أي في يومنا (ذلك ومن الغد) حرف الجر ما يعني في أول التبعض (وبعد الغد) ولا بوي ذر والوقت والاصيلي وابن عساكر ومن بعد الغد (والذي يليه حتى الجمعة الاخرى) بالجرف في الفرع وأصله على أن حتى جارة ويجوز انصب عطف على سابقه المنصوب والرفع على أن مدخولها مبتدأ خبره مخذوف (وقام) بالواو ولأبي ذر والاصيلي وابن عساكر فقام (ذلك الأعرابي أوقال) قام (غيره فقال يا رسول الله تهتم البناء وغرق المال فادع الله لنا فرفع) عليه الصلاة والسلام (بيده فقال اللهم) ولأبي ذر وابن عساكر فرفع بيده اللهم (حوالينا) بفتح اللام أي أنزل أو امطر حوالينا (ولا) تنزله (علينا) أراد به الأبنية (فما يشير) عليه الصلاة والسلام (بيده) الشريفة (إلى ناحية من السحاب الانفجرت) الانكشفت أو تدورت كما يدور جيب القميص (وصارت المدينة مثل الجوبة) بفتح الجيم وسكون الواو وفتح الموحدة الفرجة المستديرة في السحاب أي خرجنا والغيم والسحاب محيطان بأكناف المدينة (وسال الوادي قناة) بقاف مفتوحة فتون مخففة فألف فهاء تأنيث مرفوع على البدل من الوادي غير منصرف للتأنيث والعلمية اذ هو اسم لود معين من أودية المدينة أي جرى فيه المطر (ثمرا ولم يحيي أحد من ناحية الاحدث بالجوذ) بفتح الجيم أي بالمطر الغزير * ورواة الحديث ما بين مدني ودمشق وفيه التحديث والعنونة والقول وشيخه من أفراد وأخرجه أيضا في الاستسقاء والاستئذان ومسلم والنسائي في الصلاة (باب الانصات يوم الجمعة والامام يخطب وإذا قال الرجل (لصاحبه) إذا سمعته يتكلم (أنصت) أمر من أنصت ينصت انصاتا أي أسكت (فقد لغا) قال اللغو وهو الكلام الذي لا أصل له من الأباطيل أو غير ذلك مما ياتي أن شاء الله تعالى وقوله إذا قال الخ من بقية الترجمة وهو لفظ حديث الباب في بعض طرقه عند النسائي (وقال سلمان) مما وصله موطؤا في باب الدهن للجمعة فيماسبق (عن النبي صلى الله عليه وسلم ينصت) بضم أوله على الأفتح مضارع أنصت وللاصيلي وينصت بالواو أي يسكت (إذا تكلم الامام) * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة (قال حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين هو ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب أن أباه ربه) رضي الله عنه (أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قلت لصاحبك) الذي تحاطبه اذ ذاك أو جلسك (يوم الجمعة أنصت والامام يخطب) جملة حالية مشعرة بأن ابتداء الانصات من الشروع في الخطبة خلافا لمن قال بخروج الامام كالممر نعم الأحسن الانصات كالممر (فقد لغوت)

خيرات الكفار إذا مات على الكفر ورد في أنه لا يكون لهم موقع التخليص من النار وادخال الجنة ولكن يخفف عنه من عذابه الذي

حدثني أحمد بن حنبل حدثنا محمد بن جعفر (١٩٠) حدثنا شعبة عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن عمرو بن العاص قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا غير سر يقول ألا إن أبي يعني فلانا ليسوا لي بأولياء وإنما ولي الله وصالح المؤمنين

يستوجه على جنائيات ارتكبتها سوى الكفر بما فعل من الخيرات هذا كلام البيهقي قال العلماء وكان ابن جلدان كثيرا اطعام وكان اخذ للضيفان حفنة رقي اليها سلم وكان من بني غنيم بن مرة أقرباء عائشة رضى الله عنها وكان من رؤساء قريش واسمه عبد الله وجدان بضم الجيم واسكن الدال المهملة وبالعين المهملة وأما صلة الرحم فهي الاحسان الى الاقارب وقد تقدم بيانها وأما الجاهلية فما كان قبل للنسوة يحوا بذلك لكثرة جهالاتهم والله تعالى أعلم

* (باب موالاته المؤمنين ومقاطعة غيرهم والبراءة منهم) *

(قوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا غير سر يقول ألا إن أبي يعني فلانا ليسوا لي بأولياء وإنما ولي الله وصالح المؤمنين) هذه الكناية بقوله يعني فلانا هي من بعض الرواة خشى أن يسميه فيترتب عليه مفسدة وقتنه أمانى حق نفسه وأمانى حقه وحق غيره فكفى عنه والغرض انما هو قوله صلى الله عليه وسلم انما ولي الله وصالح المؤمنين ومعناه انما ولي من كان صالحا وان بعد نفسه منى وليس ولي من كان غير صالح وان كان نسبه قريبا قال القاضي عياض رضى الله عنه قيل ان المكنى عنه ههنا هو الحكم بن أبي العاص والله أعلم وأما قوله جهارا فمعناه علانية لم يخفه بل باجبه وأظهره وأشاعه فيه التبرؤ من المخالفين وموالاته الصالحين والاعلان بذلك ما لم يخف ترتب قتله عليه والله أعلم

أى تركت الأدب جمعاً بين الأدلة أو صارت جمعاً ظهر الحديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً ومن تحطى رقاب الناس كانت له ظهرا رواه أبو داود وابن خزيمة وأحمد من حديث علي مرفوعاً ومن قال فيه فقد تكلم ومن تكلم فلا جمعة والنبي للكمال والا فلا اجتماع على سقوط فرض الوقت عنه وزاد أحمد من رواية الأعرج عن أبي هريرة فى آخر حديث الباب بعد قوله ففعلت عندك بنفسك واستدل به على منع جميع أنواع الكلام حال الخطبة وبه قال الجمهور نعم غير السامع عند الشافعية أن يشتغل بالتلاوة والذكر وكلام المجموع يقتضى أن الاشتغال بهما أولى وهو ظاهر خلافاً لمن منع كما مر ولو عرض مهم ناجز كتعليم خير ونهي عن منكر وتحذير انسان عقر بأو أعمى بئرالم يمنع من الكلام بل قد يجب عليه لكن يستحب أن يقتصر على الإشارة لأن أغنت نعم منع المناكبة نهى الاغنى بالكلام أو رمه بالخصى أو الإشارة اليه بما يفهم النهى جسماً للعادة وقد استثنى من الانصات ما اذا انتهى الخطيب الى كل مالم يشمرع في الخطبة كالدعاء للسلطان مثلاً وبقيته مباح ذلك سبقت قريباتى باب الاستماع الى الخطبة (باب الساعة التى) يستجاب فيها الدعاء (في يوم الجمعة) * والسند قال (حدثنا عبد الله بن مسعود) القعبي (عن مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن كوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) كرم يوم الجمعة فقال فيه ساعة) أي بها هذا كرامة القدر والاسم الأعظم والرجل الصالح حتى تتوفر الدواعي على مراقبته ذلك اليوم وقد روى ان لربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعزّضوا لها يوم الجمعة من جملة تلك الأيام فينبغي أن يكون العبد في جميع نهاره متعزّضاً لها باحضار القلب وملازمة الذكر والدعاء والزروع عن وساوس الدنيا فساء يحطى بشئ من تلك النفحات وهل هذه الساعة باقية أو رفعت وإذا قلنا بأنها باقية وهو الصحيح فهل هي في جمعة واحدة من السنة أو في كل جمعة منها قال بالأول كعب الأحماد لا يهريرة ورواه عليه فرجع لما راجع التوراة اليه والجمهور على وجودها في كل جمعة ووقع تعيينها في أحاديث كثيرة أرجحها حديث مخزومة بن بكير عن أبيه عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه مرفوعاً أنها ما بين أن يجلس الامام على المنبر الى أن تقضى الصلاة واه مسلم وأبو داود وقول عبد الله بن سلام المروى عند مالك وأبي داود والترمذي والنسائي وابن خزيمة وابن حبان من حديث أبي هريرة أنه قال لعبد الله بن سلام أخبرني ولا تنص على فقال عبد الله بن سلام هي آخر ساعة في يوم الجمعة قال أبو هريرة فقلت كيف تكون آخر ساعة في يوم الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها فقال عبد الله بن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلساً ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي الحديث واختلف أهل الحديث أن يرجع فرج مسلم فيناد كره البيهقي حديث أبي موسى وبه قال جماعة منهم ابن العربي والقرطبي وقال هو لنص في موضع الخلاف فلا يلتفت الى غيره وجرم في الروضة بأنه الصواب ورجحه بعضهم أيضاً بكونه مرفوعاً من رواية في أحد الصحيحين وتعقب بأن الترجيح عايفهما أو في أحدهما انما هو حيث لم يكن مما انتقده الحفاظ وهذا اقتداء انتقداً له لا عمل بالانقطاع والاضطراب لأن مخزومة بن بكير لم يسمع من أبيه قاله أحمد عن جناد بن خالد عن مخزومة نفسه وقد رواه أبو اسحق وواصل الأعمش ومعاوية بن قرة وغيرهم عن أبي بردة من قوله وهو لا يمتنع الكوفة وأبو بردة منها أيضاً فهو أعلم بحديثه من بكير المدني وهم عدد وهو واحد ورجح آخرون كالحفة واسحق قول ابن سلام واختاره ابن الزمكاني وحكاه عن نص الشافعي مثلاً الى أن هذه مخرجة من الله تعالى للقائين بحق هذا اليوم فأوان لرسالها عند الفزاع من تمام العمل وقيل في تعيينها غير ذلك كما يبلغ نحو الأربعة عشر ضرباً

عنها

حدثنا عبد الرحمن بن سلام بن عبيد الله الجعفي حدثنا الربيع يعني ابن مسلم عن محمد (١٩١) بن زياد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله

عليه وسلم قال يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفا بغير حساب فقال رجل يا رسول الله ادع الله لي أن يجعلني منهم فقال اللهم اجعله منهم ثم قام آخر فقال يا رسول الله ادع الله لي أن يجعلني منهم قال سبقت بها عكاشة • وحدثنا محمد بن بشير حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت محمد بن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمثل حديث الربيع • حدثنا حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة حدثه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من أمتي زمرة هم سبعون ألفا تضيء وجوههم أضواء القمر ليلة البدر قال أبو هريرة فقام عكاشة بن محصن الأسدي

*(باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب) *

(قوله صلى الله عليه وسلم يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفا بغير حساب) فيه عظم ما كرم الله سبحانه وتعالى به النبي صلى الله عليه وسلم وأتمته زادها الله تعالى فضلا وشرفا وقد جافى صحيح مسلم سبعون ألفا مع كل واحد منهم سبعون ألفا (قوله عكاشة بن محصن) هو بضم العين وتشديد الكاف وتخفيفها لغتان مشهورتان ذكرهما جاعات منهم ثعلب والجوهري وآخرون قال الجوهري قال ثعلب هو مشدد وقد يخفف وقال صاحب المطالع التشديد أكثر ولم يذكر القاضى عياض هنا

عنها خوف الاطالة لاسيما وليست كلها متغبرة بل كثير منها يمكن اتحاده مع غيره وما عدا القولين المذكورين موافق لهما وألحدهما أضعف الاسناد أو موقوف استند قائله الى اجتهاد دون توقف * وحقيقة الساعة المذكورة جزء من الزمان مخصوص وتطلق على جزء من اثني عشر من مجموع النهار أو على جزء غير مقدر من الزمان فلا يتحقق أو على الوقت الحاضر ووقع في حديث جابر المروي عند أبي داود وغيره مرفوعا باسناد حسن ما يدل للأول ولفظه يوم الجمعة تنبأ عشرة ساعة فيه ساعة الخ (لا يوافقها) أي لا يصادفها (عبد مسلم) قصدناها وأتفق له وقوع الدعاء فيها (وهو قائم) جملة اسمية حالية (يصلي) جملة فعلية حالية والجملة الأولى خرجت مخرج الغالب لأن الغالب في المصلي أن يكون قائما فلا يعمل بفهمها وهو أنه ان لم يكن قائما لا يكون له هذا الحكم أو المراد بالصلاة انتظارها أو الدعاء بالقيام المأذون والمواظبة لاحقيقة القيام لان منتظر الصلاة في حكم الصلاة كما مر من قول عبد الله بن سلام لأبي هريرة جعبا بينه وبين قوله انها من العصر الى الغروب ومن ثم سقط عند أبي مصعب وابن أبي أويس ومطرف والتميمي وقضية قوله قائم يصلي (يسأل الله تعالى) فيها (شيأ) مما يليق أن يدعو به المسلم ويسأل فيه ربه تعالى ولمسلم من رواية محمد بن زياد عن أبي هريرة كالمصنف في الطلاق من رواية ابن علقمة عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة يسأل الله خيرا ولان ما جاء من حديث أبي أمامة مالم يسأل حراما ولأحد من حديث سعد بن عباد مالم يسأل أمما أو قطيعة رحم وقطعة الرحم من جملة الآثم فهو من عطف الخاص على العام للاهتمام به (الاعطاء) إياه وأشار في رواية أبي مصعب عن مالك وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم (بيده) الشريعة حال كونه (يقالها) من التقليل خلاف التكثير والمصنف من رواية سلمة بن علقمة المذكورة ووقع أغلته على بطن الوسطى أو انخصر قلنا يزهدا وبين أبو مسلم السجعي أن الذي وضع هو بشر بن المفضل راويه عن سلمة بن علقمة وكانه فسر الإشارة بذلك وأنها ساعة لطيفة تنتقل ما بين وسط النهار الى قرب آخره وهذا يحصل الجمع بينه وبين قوله يزهدا أي يقللها ولمسلم وهي ساعة خفيفة فان قلت قد سبق حديث يوم الجمعة ثلثة عشرة ساعة فيه ساعة الخ ومقتضاه أنها غير خفيفة أجيب بأنه ليس المراد أنها مستغرقة للوقت المذكور بل المراد أنها لا يخرج عنه لانها لحظة خفيفة كما مر وفائدة ذكر الوقت أنها تنتقل فيه فيكون ابتداء مظنتها ابتداء الخطيئة مثلا وانتهائها انتهاء الصلاة واستشكل حصول الاجابة لكل داع بشرطه مع اختلاف الزمان باختلاف البلاد والمصلي فيتعذر بعض على بعض وساعة الاجابة متعلقة بالوقت فكيف يتفق مع الاختلاف وأجيب باحتمال أن تكون ساعة الاجابة متعلقة بفعل كل مصلي كما قيل نظيره في ساعة الكراهة ولعل هذا فائدة جعل الوقت المتمدنطة لها وان كانت هي خفيفة قاله في فتح الباري • وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الجمعة (باب بالتنوين) اذا نذر الناس عن الامام أي خرجوا عن مجلسه وذهبوا (في صلاة الجمعة فصلاة الامام) صلاة (من بقى) معه (جائزه) بالرفع خبر المبتدأ الذي هو صلاة الامام ولا يصلي تامة وظاهر الترجمة أنه لا يشترط استدامة من تنعقد بهم الجمعة من ابتداءها الى انتهائها بل يشترط بقاء بقية مأمئهم ولم يذكر المؤلف رحمه الله حديثا يستدل به على عدم تنعقد بهم الجمعة لانه لم يجد فيه شيأ على شرطه ومذهب الشافعية والحنابلة اشتراط أربعين منهم الامام وأن يكونوا مسلمين أحرارا متوطنين ببلد الجمعة لا يظعنون شتاء ولا صيفا الا الحاجة لحديث كعب بن مالك قال أول من جمع بنا في المدينة أسعد بن زرارة قبل مقدمه عليه الصلاة والسلام المدينة في نقيع الخضما وكنا أربعين رجلا ورواه البيهقي وغيره وصححه وروى البيهقي أيضا أنه صلى الله عليه وسلم جمع بالمدينة وكانوا أربعين رجلا وعرض بأنه لا يدل على شرطية وأجيب بما قاله في المجموع

غير التشديد وأما محصن فبكسر الميم وفتح الصاد (وأما قوله صلى الله عليه وسلم للرجل الثاني سبقت بها عكاشة) فقال القاضى عياض

يرفع غمرة عليه فقال يا رسول الله ادع الله (١٩٢) أن يجعلني منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله منهم ثم قام رجل

من الأنصار فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبقك بها عكاشة * وحدثني حرملة بن يحيى حدثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني حيوة قال حدثني أبو يونس عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً مزمرة واحدة منهم على صورة القمر * حدثنا يحيى بن خلف الباهلي حدثنا العتمر عن هشام بن خسان عن محمد بن يحيى بن سيرين قال حدثني عمران قال قال أبي الله صلى الله عليه وسلم يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً بغير حساب

قيل إن الرجل الثاني لم يكن ممن يستحق تلك المنزلة ولا كان بصفة أهلها بخلاف عكاشة وقيل بل كان منافقاً فاجابه النبي صلى الله عليه وسلم بكلام محتمل ولم ير صلى الله عليه وسلم التصريح به بأنك لست منهم لما كان صلى الله عليه وسلم عليه من حسن العشرة وقيل قد يكون سبق عكاشة بوجي أنه يجاب فيه ولم يحصل ذلك إلا آخر قلت وقد ذكر الخطيب البغدادي في كتابه في الأسماء المهمة أنه يقال إن هذا الرجل هو سعيد بن عباد رضي الله عنه فان صح هذا بطل قول من زعم أنه منافق والآن ظهر المختار هو القول الأخير والله أعلم (قوله يرفع غمرة) كساء فيه خطوط بيض وسود وجر كما أخذت من جلد النمر لا شترا كهما في التلون وهي من ما زار العرب (قوله حدثني أبو يونس عن أبي هريرة رضي الله عنه) واسم أبي يونس هذا سليم بن جبيرة بن السنين والجسيم المصري الدوسي مولى أبي هريرة رضي الله عنه (قوله صلى الله عليه وسلم يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً مزمرة واحدة منهم على صورة القمر)

وهو أن الأصحاب قالوا وجه الدلالة منه أي من حديث كعب أن الأمة أجمعوا على اشتراط العدد والاصل الظهر فلا تصح الجمعة إلا بعد ثبت فيه توقف وقد ثبت جوازها بأربعين وثبت صلوا كما رأيتموني أصلي ولم تثبت صلاته لها بأقل من ذلك فلا تجوز بأقل منه وقال المالكية اثني عشر لحديث الباب وقال أبو حنيفة ومحمد أربع بالامام لأن الجمع الصحيح انما هو الثلاث لانه جمع تسمية ومعنى والجماعة شرط على حدة وكذا الامام فلا يعتبر منهم وقال أبو يوسف ثلاثه لان في الاثنين معنى الاجتماع وهي منبئة عنه اه * وبالسند قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين ابن المهلب الازدي البغدادي الكوفي الاصل المتوفى ببغداد سنة أربع وعشرين ومائتين (قال حدثنا زائدة) بن قدامة الكوفي (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن الواسطي (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين رافع الكوفي (قال حدثنا جابر بن عبد الله) الانصاري (قال بيننا) بالميم وفي نسخة لأبي ذر بيننا (نحن نصلي) أي الجمعة (مع النبي صلى الله عليه وسلم) المراد بالصلاة هنا انتظارها جمعاً بينه وبين رواية عبد الله بن ادريس عن حصين عند مسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فهو من باب تسمية الشيء باسم ما قار به وهذا أليق بالصحابة تحسبنا الظن بهم سلمنا أنه كان في الصلاة لكن يحتمل أنه وقع قبل النهي نعم في المراسيل لأبي داود عن مقاتل بن حيان أن الصلاة حينئذ كانت قبل الخطبة فان ثبت زال الاشكال لكنه مع شذوذه معضل وجواب بينما قوله (إذا قبلت غير) بكسر العين ابل (تجمل طعاماً) من الشام الدحية الكلبي وأبو عبد الرحمن بن عوف روى الاول الطبراني والثاني ابن مردويه وجمع بينهما باحتمال أن تكون لعبد الرحمن ودحية سفيراً وكانا مشركين (فالتفتوا اليها) أي انصرفوا الى العير وفي رواية ابن فضال في السويع فانفض الناس أي فتنفروا وهو موافق للفظ الآية (حتى ما بقي مع النبي صلى الله عليه وسلم الا ثنا عشر رجلاً) في رواية علي بن عاصم عن حصين حتى لم يبق معه الا أربعون رجلاً روى الدارقطني ولو سلم من ضعف حفظ علي بن عاصم وتفرده فإنه خالفه أصحاب حصين كلهم لكان من أقوى الأدلة للشافعية ورد المالكية على الشافعية والحنابلة حيث اشتراطوا الصحة الجمعة أربعين رجلاً بقوله في حديث الباب حتى ما بقي مع النبي صلى الله عليه وسلم الا ثنا عشر رجلاً وأجيب بأنه ليس فيه أنه ابتداءً بأثنى عشر بل يحتمل عودهم قبل طول الزمان أو عود غيرهم مع سماعهم أو كان الخطبة وقد اختلف فيما إذا انقضوا فقال الشافعية والحنابلة لو انفض الاربعون أو بعضهم في أثناء الخطبة أو بينها وبين الصلاة أو في الركعة الاولى ولم يعودوا أو عادوا بعد طول الفصل استأنف الامام الخطبة والصلاة ولو انفض السامعون للخطبة بعد احرام تسعة وثلاثين لم يسمعوا الخطبة أتم بهم الجمعة لأنهم إذا لحقوا والعدد تام صار حكمهم واحداً فسقط عنهم سماع الخطبة أو انقضوا قبل احرامهم استأنف الخطبة بهم لانه لا تصح الجمعة بدونها وان قصر الفصل لانقضاء سماعهم ولحقهم وقال أبو حنيفة إذا نفر الناس قبل أن يركع الامام ويسجد الا النساء استقبل الظهر وقال أصحابه إذا نفر وأمنه بعدما افتتح الصلاة صلى الجمعة وانفروا عنه بعد ما ركع وسجد سجدة بنى على الجمعة في قولهم جميعاً خلافاً لرافر وقال المالكية ان انقضوا بحيث لا يبقى مع الامام أحد فلا تصح الجمعة وان بقي معه اثنان عشر صح وتيمم بهم جمعة إذا بقوا الى السلام ولو انقض منهم شيء قبل السلام بطلت (قزلت هذه الآية وإذا راوا نجارة أو لهاوا) هو الطبل الذي كان يضرب لقدم التجارة فربا بقدمها وإعلاماً (انقضوا إليها فزكوا قائماً) لم يقل اليها لان الله لم يكن مقصوداً لذاته وإنما كان تبعاً للتجارة أو حذف لدلالة أحد ردهما على الآخر أي وإذا راوا تجارة انقضوا إليها وإذا راوا لهاوا انقضوا اليه أو أعيد الضمير الى مصدر الفعل المتقدم وهو الرؤية أي انقضوا الى

قالوا ومن هم يا رسول الله قال هم الذين لا يكتفون ولا يستترقون وعلى ربهم (١٩٣) يتوكلون فقام عكاشة فقال ادع الله يا نبي الله أن

اجعلني منهم فقال أنت منهم قال
فقام رجل فقال يا نبي الله ادع الله
أن يجعلني منهم قال سبقك بها
عكاشة

روى زمرة واحدة بالنصب والرفع
والزمرة الجماعة في تفرقة بعضهم
في أثر بعض (قوله صلى الله عليه وسلم
هم الذين لا يكتفون ولا يستترقون
وعلى ربهم يتوكلون) اختلف
العلماء في معنى هذا الحديث فقال
الامام أبو عبد الله المازري احتج
بعض الناس بهذا الحديث على
أن التداوى مكروه ومعظم العلماء
على خلاف ذلك واحتجوا بما وقع
في أحاديث كثيرة من ذكره صلى
الله عليه وسلم لمنافع الادوية
والاطعمة كالخمر السوداء والقسط
والصبر وغير ذلك وبأنه صلى الله
عليه وسلم تداوى وباخبار عائشة
رضي الله عنها بكثرة تداويه وما
علم من الاستشفاء بقاءه بالحديث
الذي فيه ان بعض الصحابة أخذوا
على الرقية أجر إذا ثبت هذا حل
ما في الحديث على قوم يعتقدون
أن الادوية نافعة بطبعها ولا
يفوضون الامر الى الله تعالى قال
القاضي عياض قد ذهب الى هذا
التأويل غير واحد ممن تكلم على
الحديث ولا يستقيم هذا التأويل
وانما أخبر صلى الله عليه وسلم ان
هؤلاء لهم منزلة وفضيلة يدخلون
 الجنة بغير حساب وبأن وجوههم
تضيء اضاءة القمر ليلة البدر ولو
كان كما تأوله هؤلاء لما اختص
 هؤلاء بهذه الفضيلة لان تلك هي
 عقيدة جميع المؤمنين ومن اعتقد
خلاف ذلك كفر وقد تكلم العلماء
وأصحاب المعاني على هذا فذهب

الرؤية الواقعة على التجارة أو اللهو والترديد لئلا على أن منهم من انفض لمجرد سماع الطبل ورؤيته
وقد استشكل الاصيلي حديث الباب مع وصفه تعالى الصحابة بأنهم لا تلهمهم تجارة ولا بيع
عن ذكر الله وأجاب باحتمال أن يكون هذا الحديث قبل نزول الآية قال في فتح الباري وهذا
الذي يتعين المصير اليه مع انه ليس في آية النور التصريح بنزولها في الصحابة وعلى تقدير ذلك فلم يكن
تقدم لهم شيء عن ذلك فلما نزلت آية الجمعة وفهموا منها ذلك اجتنبوه فوصفوا بما في آية النور
اه * ورواه الحديث ما بين بغدادى وكوفى واسطى وفيه التحديث والعنينة والقول
وأخرجه المؤلف أيضا في البيوع والتفسير ومسلم في الصلاة والترمذى في التفسير وكذا النسائى
فيه وفى الصلاة (باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها) قدم البعد على القبل خلافا لعادته لورود الحديث
في البعد صريحاً دون القبل * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا
مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهم والابن
عساكر عن ابن عمر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعد هار ركعتين
وبعد المغرب ركعتين في بيته وبعد العشاء ركعتين وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف) من
المسجد الى بيته (فيصلي) فيه (ركعتين) لانه لو صلاهما في المسجد ربما يتوهم أنهما اللتان حذفنا
وصلاة النفل في الخلوة أفضل ولم يذكر شيئاً في الصلاة قبلها والظاهر أنه قاسها على الظهر وأقوى
ما يستدل به في مشروعيتهما عموم ما صححه ابن حبان من حديث عبد الله بن الزبير مرفوعاً ما من
صلاة مفروضة الا وبين يديها ركعتان وأما احتجاج النووي في الخلاصة على اثباتهما بما في بعض
طرق حديث الباب عند أبي داود وابن حبان من طريق أبي نافع قال كان ابن عمر يطيل
الصلاة قبل الجمعة ويصلي بعدها ركعتين في بيته ويحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل
ذلك فتعقب بأن قوله كان يفعل ذلك عائد على قوله ويصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته ويدلله
رواية الليث عن نافع عن عبد الله أنه كان اذا صلى الجمعة انصرف فمسجد سجدتين في بيته ثم قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك رواه مسلم وأما قوله كان يطيل الصلاة قبل الجمعة
فان كان المراد بعد دخول الوقت فلا يصح أن يكون مرفوعاً لانه صلى الله عليه وسلم كان
يخرج اذا زالت الشمس فيشعل بالخطبة ثم بصلاة الجمعة وان كان المراد قبل دخول الوقت فذلك
مطلق نافله لا صلاة راتبة فلا حجة فيه لسنة الجمعة التي قبلها بل هو تنفل مطلق قاله في الفتح
وينبغي أن يفصل بين الصلاة التي بعد الجمعة وبينها ولو بخوكلام أو تحوّل لان معاوية أنكر على
من صلى سنة الجمعة في مقامها وقال له اذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلاة حتى تخرج أو تكلم
فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بذلك أن لا توصل صلاة بصلاة حتى تخرج أو تكلم
رواه مسلم وقال أبو يوسف يصلي بعدها سائتاً وقال أبو حنيفة ومحمد أربعاً كالتي قبلها له أنه عليه
الصلاة والسلام كان يصلي بعد الجمعة أربعاً ثم يصلي ركعتين اذا أراد الانصراف ولهما قوله
عليه الصلاة والسلام من شهد منكم الجمعة فليصل أربعاً قبلها وبعد هار أربعاً رواه الطبراني في
الاوسط وفيه محمد بن عبد الرحمن السهمي وهو ضعيف عند البخاري وغيره وقال المالكية لا يصلي
بعدها في المسجد لانه صلى الله عليه وسلم كان ينصرف بعد الجمعة ولم يركع في المسجد وقال
صاحب تنقيح المقنع من الحنابلة ولا سنة الجمعة قبلها انصاوما بعدهما في كلامه * وحديث
الباب أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه (باب قول الله تعالى فاذا قضيت الصلاة)
أى فرغتم من صلاة الجمعة (فانتشروا في الارض) للكسب والتصرف في حوائجكم (وابتغوا
من فضل الله) أى رزقه أو تعليم العلم والامر في الموضوعين للإباحة بعد الحظر وقول انه لا وجوب
في حق من يقدر على الكسب قول شاذ وهو من زعم أن الصارف للامر عن الوجوب هنا كونه

وهذه من أرفع درجات المحققين بالإيمان (١٩٤) قال والى هذا ذهب جماعة سماهم قال القاضي وهذا ظاهر الحديث ومقتضاه أنه

لا فرق بين ما ذكر من الكلى والرقى وسائر أنواع الطب وقال الداودى المراد بالحديث الذى يفعلونه فى الصحة فإنه يكره لمن ليست به علة أن يتخذ التماسه ويستعمل الرقى وأما من يستعمل ذلك ممن به مرض فهو جائز وذهب بعضهم الى تخصيص الرقى والكلى من بين أنواع الطب لمعنى وان الطب غير قاذح فى التوكل اذ تطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم والفضلاء من السلف وكل سبب مقطوع به كالأكل والشرب للغذاء والرى لا يقدح فى التوكل عند المتكلمين فى هذا الباب ولهذا لم ينف عنهم التطيب ولهذا لم يجعلوا الا اكتساب للقوت وعلى العيال قاذح فى التوكل اذ لم يكن ثقته فى رزقه باكتسابه وكان مفوضا فى ذلك كله الى الله تعالى والكلام فى الفرق بين الطب والكلى يطول وقد أباحهما النبى صلى الله عليه وسلم وأثنى عليهما لكنى أذكر منه نكتة تكفى وهى أنه صلى الله عليه وسلم تطيب فى نفسه وطيب غيره ولم يكتو وكوى غيره ونهى فى الكحل أمته عن الكلى وقال ما أحب أن أكتوى هذا آخر كلام القاضي والله أعلم والظاهر من معنى الحديث ما اختاره الخطايب ومن وافقه كما تقدم وحاصله أن هؤلاء كل نفوسهم الى الله عز وجل فلم يتسببوا فى دفع ما وقع بههم ولا شك فى فضيلة هذه الحالة ورجحان صاحبها وأما تطيب النبى صلى الله عليه وسلم ففعله ليس لنا الجواز والله أعلم * (قوله صلى الله عليه وسلم وعلى ربهم يتوكلون)

ورد بعد الخطر لان ذلك لا يستلزم عدم الوجوب بل الإجماع هو الدال على أن الأمر المذكور للإباحة والذي يترجح أن فى قوله انتشر واوبتغوا الشربة الى استدرالك ما فاتكم من الذى انقضت اليه فيتخل الى أنها قضية شرطية أى من وقع له فى حال خطبة الجمعة وصلاته زمان يحصل فيه ما يحتاج اليه فى أمر دنياه ومعاشه فلا يقطع العبادة لاجله بل يفرغ منها ويذهب حينئذ لحصل حاجته وقيل هو فى حق من لاشئ عنده ذلك اليوم فأمره بالطلب بأى صورة اتفقت ليقرب حيا له ذلك اليوم لأنه يوم عيد وعن بعض السلف من باع أو اشتري بعد الجمعة بركة الله له سبعين مرة وفى حديث أنس مرفوعا واوبتغوا من فضل الله ليس لطلب دنياكم وانما هو عبادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ فى الله * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا بوى ذرو الوقت حدثني (سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم الجمعي مولاهم البصري (قال حدثنا أبو غسان) بفتح الغين المعجمة والسين المهملة المثقلة بمحمد بن مطر المدني (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) بالخاء والزاى سلة بن دينار (عن سهل بن سعد) هو ابن مالك الانصاري الساعدي وسقط في رواية غير أبي ذر ابن سعد (قال كانت فينا امرأة) لم يعرف اسمها (تجعل) بالحيم والعين ولا بى ذرو الاصيلي عن الكشمي تحفل بالخاء المهملة والقاف المكسورة وزاد فى اليونينية وبالفاء أى ترزع (على أربعاء) بكسر الموحدة جدول أو ساقية صغيرة تجرى الى النخل أو النهر الصغير لسقى الزرع (فى مزرعة لها) بفتح الراء وحكى تليتها (سلقا) بكسر المهملة وسكون اللام منصوب على المفعولية لتجعل أو تحفل على الر وايتين ولا بى ذرو عزاها القاضى عياض للاصيلي كما فى اليونينية سلق بالرفع وهو يراد على العينى وغيره حيث زعم أن الرواية لم تحج بالرفع بل بالنصب قطعوا وجهها عياض كما فى الفرع بأن يكون مفعولا لم يسم فاعله لتجعل أو تحفل بضم الاول منبى للمفعول أو أن الكلام تم بقوله فى مزرعة ثم استأنف لها فيكون سلق مبتدأ خبره لها مقدم (فكانت) أى المرأة (إذا كان يوم الجمعة ترزع أصول السلق فتجعل فى قدر ثم تجعل عليه قبضة من شعير) حال كونها (نطحها) بفتح الحاء المهملة من الطحن ولا بى ذرو عن المستلى نطحها بالموحدة والخاء المعجمة من الطبخ والقبضة بفتح القاف والضاد المعجمة بينهما موحدة ساكنة كما فى الفرع ويجوز الضم أو هو الراجح قال الجوهرى بالضم ما قبضت عليه من شئ يقال أعطاه قبضة من سويق أو قرأ وكفأ منه ورعما جاء الفتح (فتكون أصول السلق عرقه) بفتح العين وسكون الراء المهملتين بعدها قاف ثم هاء ضمير اللحم الذى على العظم أى كانت أصول السلق عوض اللحم والكشمي كفى الفتح عرقه بفتح الغين المعجمة وكسر الراء وبعد القاف هاء تأنيت يعنى أن السلق يغرق فى المرق لسدة نضجه ولا بى الوقت والاصيلي عرقه بالغين المعجمة المفتوحة والراء الساكنة وبالفاء أى مرقه الذى يعرف قال الزركشى وليس بشئ (وكانت تصرف من صلاة الجمعة فسلم عليها فتقرب ذلك الطعام البينا فلقعه) بفتح العين المهملة (وكانت يوم الجمعة لطعامها ذلك) مطابقة للحديث للترجمة من حيث أنهم كانوا بعد انصرفهم من الجمعة يتغون ما كانت تلك المرأة تهيئه من أصول السلق وهو يدل على قناعة الصحابة وعدم حرصهم على الدنيا رضى الله عنهم * ورواة الحديث مدنيون ما عدا شيخ المؤلف فبصرى وفيه التحديث والعنة والقول وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم القعني (قال حدثنا ابن أبي حازم) هو عبد العزيز بن أبي حازم بالخاء المهملة والزاى المعجمة سلة بن دينار المدني (عن أبيه عن سهل) هو ابن سعد الانصاري (بهذا) أى بهذا الحديث السابق فأوغسان وابن أبي حازم عن أبي حازم (وقال) عبد العزيز زيادة على رواية أبي غسان (ما كنا نقيل) بفتح النون أى نستريح نصف النهار (ولا تغدى) بالغين المعجمة والدال المهملة أى تأكل أول النهار (الأبعد) صلاة (الجمعة) وتسلم به الامام أحمد لجواز صلاة الجمعة

اختلفت عبارات العلماء من السلف والخلف فى حقيقة التوكل فبكى الامام أبو جعفر الطبرى وغيره عن طائفة من السلف أنهم الجمعة

حدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا صاحب بن عمر (١٩٥) أبو خشينة الثقفي حدثنا الحكم بن الاعرج

عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمي سبعون ألفا بغير حساب قالوا من هم يا رسول الله

قالوا لا يستحق اسم التوكل الا من لم يخالط قلبه خوف غير الله تعالى من سبع أو وعد وحتي يترك السعي في طلب الرزق ثقة بضم الله تعالى له رزقه واحتجوا بما جاء في ذلك من الآثار وقالت طائفة حده الثقة بالله تعالى والايقان بأن قضاءه نافذ واتباع سنة نبيه صلى الله عليه وسلم في السعي فيما لا بد منه من الطعام والمشرب والتحرز من العدو كما فعله الانبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين قال القاضي عياض وهذا المذهب هو اختصار الطبري وعامة الفقهاء والاول مذهب بعض المتصوفة وأصحاب علم القلوب والاشارات وذهب المحققون منهم الى نحو مذهب الجمهور ولكن لا يصح عندهم اسم التوكل مع الالتفات والطمأنينة الى الاسباب بل فعل الاسباب سنة الله وحكمته والثقة بأنه لا يجلب نفعاً ولا يدفع ضرراً والكل من الله تعالى وحده هذا كلام القاضي عياض قال الامام الاستاذ أبو القاسم القشيري رحمه الله تعالى اعلم أن التوكل تحله القلب وأما الحركة باظهار فلا تنافي التوكل بالقلب بعد ما تحقق العبد أن الثقة من قبل الله تعالى فان تعسر شئ فبتقديره وان تيسر فبتيسيره وقال سهل بن عبد الله التستري رضي الله عنه التوكل الاسترسال مع الله تعالى على ما يريد وقال أبو عثمان الحيري التوكل الا كنفاء بالله تعالى

الجمعة قبل الزوال وأجيب بأن المراد بأن قائلتهم وغدا هم عوض عما فاتهم فالغدا عما فات من أول النهار والقبول عما فات وقت المبادرة بالجمعة عقب الزوال بل ادعى الزين بن المنير أنه يؤخذ منه أن الجمعة تكون بعد الزوال لان العادة في القائلة أن تكون قبل الزوال فاخبر الصحابي أنهم كانوا يشتغلون بالتهيب للجمعة عوض القائلة ويؤخرون القائلة حتى تكون بعد صلاة الجمعة اهـ

باب القائلة بعد صلاة الجمعة أي القائلة وهي الاستراحة في الظهيرة سواء كان معها أو لم لا * وبالسند قال حدثنا محمد بن عتبة بضم العين وسكون القاف ابن عبد الله الشيباني ولابن عساكر الكوفي قال حدثنا أبو اسحق ابراهيم بن محمد الفزاري بتخفيف الزاى المجمة عن حميد بضم الحاء ابن أبي حميد الطويل البصري قال سمعت أنس يقول ولا يذر عن أنس قال كنانة من التبرك وهو الاسراع الى الجمعة ولا يصلي وابن عساكر وأبي الوقت وأبي ذر في نسخة يوم الجمعة ثم نقيل بعد الصلاة * ورواه ما بين كوفي ومصيبي وبصري وشيخه من أفراد وفيه التحديث والعنعنة والقول * وبه قال حدثنا سعيد بن أبي مرزيم قال حدثنا أبو غسان قال حدثني بالافراد أبو حازم عن سهل ولا يذر عن سهل بن سعد قال كنانة صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة ثم تكون القائلة أي تقع القائلة * وهذا الحديث مرورياً * (بسم الله الرحمن الرحيم باب صلاة الخوف) أي كيفيتها من حيث أنه يحتمل في الصلاة عنده ما لا يحتمل فيها عند غيره وقد جاءت في كيفيتها سبعة عشر نوعاً لكن يمكن تداخلها ومن ثم قال في زاد المعاد أصولها ست صفات وبلغها بعضهم أكثر وهؤلاء كلهم أروا اختلاف الرواة في قصة جعلوا ذلك وجهاً من فعله صلى الله عليه وسلم وانما هو من اختلاف الرواة قال في فتح الباري وهذا هو المعتمد اهـ والافراد في باب لا يصلي وكريمة * وفي رواية أبي ذر عن المستملي وأبي الوقت أبواب بالجمع وسقط للباقي (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه ولا يوزن الوقت قال الله تعالى (واذا ضربتم في الارض) سافرت (فليس عليكم جناح) انتم (أن تقصروا من الصلاة) بتصغير ركعاتها ونفي الحرج فيه يدل على جوازه لا على وجوبه ويؤيده أنه عليه الصلاة والسلام أتم في السفر وأوجه أبو خنيفة لقول عمر المر وي في النساء وابن ماجه وابن حبان صلاة السفر ركعتان تام غير قصر على لسان نبيكم ولقول عائشة رضي الله عنها المروي عند الشيخين ٣ أول ما فرض الصلاة فرضت ركعتين فأقرت في السفر وزيدت في الحضر وأجيب بان الاول مؤول بأنه كالتام في الصحة والاجزاء الثاني لا يبنى جواز الزيادة لكن أكثر السلف على وجوبه وقال كثير منهم هذه الآية في صلاة الخوف فالمراد أن تقصر ومن جميع الصلوات بأن تجعلها ركعة واحدة أو من كيفيتها الامن كيتها والآية الآتية فيها تبين وتفصيل لها كما سيحىء وسئل ابن عمر رضي الله عنهما أنا نجد في كتاب الله قصر صلاة الخوف ولا نجد قصر صلاة المسافر فقال ابن عمر أنا وجدنا نبينا يعمل فعملناه وعلى هذا فقله (ان خفتم أن يفتككم الذين كفروا) بالقتال والتعرض لما يكره شرط له باعتبار الغالب في ذلك الوقت ولذا لم يعتبر مفهومه فان الاجتماع على جواز القصر في السفر من غير خوف (ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبيناً) اذا كنت فيهم أيها الرسول عليه طريق صلاة الخوف ليعتدي الائمة بعده به عليه الصلاة والسلام (فأقمت لهم الصلاة) وتيسر عفوهم من خص صلاة الخوف بحضرته عليه الصلاة والسلام وهو أبو يوسف والحسن بن زياد المؤلوي من أصحابه وابراهيم بن عليه وقالوا ليس هذا غيره لانها انما شرعت بخلاف القياس لاحتراز فضيلة الصلاة معه عليه الصلاة والسلام وهذا المعنى انعدم بعده وأجيب بان عامة الفقهاء على أن الله تعالى علم الرسول كيفيتها ليؤتم به كما رأى بين لهم بفعلك لكونه أوضح من القول وقد أجمع الصحابة رضي الله عنهم على فعله بعده عليه الصلاة والسلام وبقوله عليه الصلاة

مع الاعتماد عليه وقيل التوكل ان يستوى الاكثر والتقل والله أعلم (قوله حدثنا صاحب بن عمر أبو خشينة) هو بضم الحاء وفتح الشين

قال هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتنون (١٩٦) وعلى ربهم يتوكلون * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن ربيعة ابن

أبي حازم عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفاً أو سبع مائة ألف لا يدرى أبو حازم أيهما قال متماسكون أخذ بعضهم بعضاً لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر * حدثنا سعيد بن منصور حدثنا هشيم حدثنا حصين بن عبد الرحمن قال كنت عند سعيد بن حمير فقال أيكم رأى الكوكب الذي أنقض الباردة قال

المجتبىين بعدهما مثناة من تحت ثم نون ثم هاء وحاجب هذا هو أخو عيسى بن عمر النخعي الامام المشهور (قوله صلى الله عليه وسلم ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفاً متماسكون أخذ بعضهم بعضاً لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم) هكذا هو في معظم الاصول متماسكون بالواو وأخذ بالرفع ووقع في بعض الاصول متماسكين وأخذ بالياء والالف وكلاهما صحيح ومعنى متماسكون يمسك بعضهم ببعض ويدخلون معترضين صفواً واحداً بعضهم بجنب بعض وهذا نصريح بعظم سعة باب الجنة نسأل الله الكريم رضاه والجنة لنا ولا حباينا ولا سائر المسلمين (قوله أيكم رأى الكوكب الذي أنقض الباردة) هو بالقاف والضاد المعجمة ومعناه سقط وأما الباردة فهي أقرب ليلة مضت قال أبو العباس ثعلب يقال قبل الزوال رأيت الليلة وبعد الزوال رأيت الباردة وهكذا قاله غير ثعلب قالوا وهي مشتقة من برح

والسلام صلوا كما رأيتموني أصلي فعموم منطوقه مقدم على ذلك المفهوم وادعى المزني نسخها لتركه صلى الله عليه وسلم لها يوم الخندق وأجيب بتأخر زولها عنه لانها زات سنة ست والخندق كان سنة أربع أو خمس (فلتقم طائفة منهم معك) فاجعلهم طائفتين فلتقم احدهما معك يصلون وتقوم الطائفة الاخرى في وجه العدو (ولياخذوا أسلحتهم) أي المصلون حرماً وقيل الضمير للطائفة الاخرى وذكر الطائفة الاولى يدل عليهم (فاذا سجدوا) يعني المصلين (فليكنوا) أي غير المصلين (من وراءكم) يحرسونكم يعني النبي ومن يصلي معه فغلب المخاطب على الغائب (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا) لاشتغالهم بالحراسة (فليصلوا معك) ظاهره أن الامام يصلي مرتين بكل طائفة مرة كما فعله عليه الصلاة والسلام ببطن نخل (ولياخذوا حذرهم وأسلحتهم) جعل الحذر وهو الحرز والشيقة آلة يستعملها الغازي فجمع بينه وبين الاسلحة في الاخذ (وذكر الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمعتكم فيمليون عليكم ميلة واحدة) بالقتال فلا تغفلوا (ولا جناح) لا وزر (عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم) رخصة لهم في وضعها اذا ثقل عليهم أخذها بسبب مطر أو مرض وهذا يؤيد أن الامر للوجوب دون الاستحباب (وخذوا حذركم) أمرهم مع ذلك بأخذ الحذر كي لا يهجم عليهم العدو (ان الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً) وعد للؤمنين بالنصر وإشارة الى أن الامر بالخزم ليس لضعفهم وغلبة عدوهم بل لان الواجب في الامور التيقظ وقد ثبت سياق الآيتين بلفظهما الى آخر قوله مهيناً كما ترى في رواية كريمة ولفظ رواية أخرى ذرفتقم طائفة منهم معك الى قوله عذاباً مهيناً وله أيضاً ولا ين عساكروا في الوقت واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح الى قوله عذاباً مهيناً ولا ين عساكروا ان الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً وزاد الاصيلي أن تقصروا من الصلاة الى قوله عذاباً مهيناً * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جزة (عن) ابن شهاب (الزهرى قال) شعيب (سألت) أي الزهرى كذا بابنايات قال ملحقة بين الاسطر في فرع اليونانية وكذا رأيت فيهما لمحقاين سطورهما صححا عليه قال الحافظ ابن حجر رحمه الله ووقع بخط بعض من نسخ الحديث عن الزهرى قال سألت فأنبت قال طنانه أنهما حذف خطأ على العادة وهو محتمل ويكون حذف فاعل قال لأن الزهرى هو الذي قال والمتجه حذفها وتكون الجملة حالية أي أخبرني الزهرى حال سؤالي إياه (هل صلى النبي صلى الله عليه وسلم يعني صلاة الخوف قال) أي الزهرى ولا يوزى ذروا الوقت والاصلي وابن عساكر فقال (أخبرني سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (أن) أباه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما قال غزوت مع رسول الله (ولا يذرع النبي صلى الله عليه وسلم قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة (نجد) بأرض غطفان وهو كل ما ارتفع من بلاد العرب من تهامة الى العراق وكانت الغزوة ذات الرقاع وأول ما صليت صلاة الخوف فيها سنة أربع أو خمس أو ست أو سبع وقول الغزاة الى رحمة الله في الوسيط وتبعه الرافي انها آخر الغزوات ليس بصحيح وقد أكرر عليه ابن الصلاح في مشكل الوسيط (فوازي بنا العدو) بالزاي أي قابلناهم (فصافقناهم) باللام ولا يذرع عن الكشميضي فصافقناهم (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي لنا) أي لاجلنا أو بنا بالموحدة (فقامت طائفة معه) زاد في غير رواية أبي ذر صلى أي الى حيث لا تبلغهم سهام العدو (وأقبلت طائفة على العدو وركع) بالواو ولا يذرع المستملى فركع (رسول الله صلى الله عليه وسلم) عن معه وسجد سجدتين ثم ثبت قائماً (ثم انصرفوا) بالنيسة وهم في حكم الصلاة عند قيامه عليه الصلاة والسلام الى الثانية

اذا زال وقد ثبت في صحيح مسلم في كتاب الرؤيا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الصبح قال هل رأى أحد منكم البارحة منتصباً

قلت أنا ثم قلت أما إن لم أكن في صلاة ولكني لدغت قال فماذا صنعت (١٩٧) قلت استترقيت قال فما جعلك على ذلك قلت

حدثني حدثنا الشيعي قال وما حدثتكم الشيعي قلت حدثنا عن بريدة بن حصيب الاسلمي انه قال لارقية الامن عين أوجه فقال قد أحسن من انتهى الى ما سمع ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عرضت على الامم فرأيت النبي ومعه

رؤيا (قوله أما إن لم أكن في صلاة ولكني لدغت) أراد أن ينفي عن نفسه اتهام العبادة والسهر في الصلاة مع أنه لم يكن فيها وقوله لدغت هو بالدال المهملة والغين المعجمة قال أهل اللغة يقال لدغته العقرب وذوات السموم إذا أصابته بسهما وذلك بان تأبره بشئ وكذا (قوله لارقية الامن عين أوجه) أما الجملة فهي بضم الحاء المهملة وتخفيف الميم وهي سم العقرب وشبهها وقيل فوعة السم وهي حدته وحرارته والمراد أذى جمة كالعقرب وشبهها أي لارقية الامن لدغ ذى جمة وأما العين فهي اصابة العائن غيره بعينه والعين حق قال الخطابي ومعنى الحديث لارقية أشنى وأولى من رقية العين وذى الجمة وقد رقى النبي صلى الله عليه وسلم وأمر بها فإذا كانت بالقرآن وبأسماء الله تعالى فهي مباحة وانما جاءت الكراهة منها لما كان بغير لسان العرب فانه ربما كان كفرا أو قولا يدخله الشرك قال ويحتمل أن يكون الذي كره من الرقية ما كان منها على مذهب الجاهلية في العوذ التي كانوا يتعاطونها ويرغمون أنها تدفع عنهم الآفات ويعتقدون أنها من قبل الجن ومعونتهم هذا كلام الخطابي رحمه الله تعالى والله أعلم (قوله بريدة بن حصيب) هو بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين (قوله صلى الله عليه وسلم لم فرأيت النبي ومعه

منتصباً أو عقب رفعه من السجود) مكان الطائفة التي لم تصل (أي فقاموا في مكانهم في وجه العدو) (جاءوا) أي الطائفة الأخرى التي كانت تحرس وهو عليه الصلاة والسلام قائم في الثانية وهو عليه الصلاة والسلام فآرى منتظر لها (فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم ركعة وسجد سجدتين ثم سلم) عليه الصلاة والسلام (فقام كل واحد منهم فرجع لنفسه ركعة وسجد سجدتين) ويأتي في المغازي ان شاء الله تعالى ما يدل على أنها كانت العصر وظهر قوله فقام كل واحد منهم الخ أنهم أتوا في حالة واحدة ويحتمل أنهم أتوا على التعاقب وهو الأرجح من حيث المعنى والا فيستلزم تضيق الحراسة المطلوبة وهذه الصورة اختارها الحنفية واختار الشافعية في كيفية أن الامام ينتظر الطائفة الثانية ليسلم بها كما في حديث صالح بن خوات المروى في مسلم عن شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف يوم ذات الرقاع ان طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو فصلى بالتي معهم ركعة ثم ثبت قائماً وأتوا الانفسهم ثم انصرفوا فاصفوا وجاء العدو وجاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالساً فأتوا لانفسهم ثم سلم بهم أي بالطائفة الثانية بعد التشهد قال مالك هذا أحسن ما سمعت في صلاة الخوف وهو دليل المالكية غير قوله ثم ثبت جالساً وانما اختار الشافعية هذه الكيفية لسلامتها من كثرة المخالفة ولأنها أحوط لأمور الحرب فانها أخف على الفريقين ويكره كون الفرقة المصلية معه والتي في وجه العدو أقل من ثلاثة لقوله تعالى وليأخذوا أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم مع قوله ولما أتت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا أسلحتهم فليكونوا من خلف الجمع وأقله ثلاثة فاقبل الطائفة هنا ثلاثة وهذا النوع بكيفية حيث يكون العدو في غير القبلة أو فيها لكن حال دونهم حائل يمنع رؤيتهم لو هجموا ويجوز للامام أن يصلي مرتين كل مرة بفرقة فتكون الثانية له نافلة وهذه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بطن نخل رواها الشيخان لكن الأولى أفضل من هذه لأنها أعدل بين الطائفتين ولسلامتها عما في هذه من اقتداء المفترض بالمتفعل المختلف فيه وتأتي في تلك الصلاة الجمعة بشرط أن يخطب بجمعهم ثم يفرقهم فرقتين أو يخطب بفرقة ثم يجعل منهما مع كل من الفرقتين أربعين فلو خطب بفرقة وصلى باخرى لم يجز وكذا لو نقصت الفرقة الأولى عن الأربعين وان نقصت الثانية فطريقان أحكمهما لا يضر للحاجة والمساحة في صلاة الخوف ذكره في المجموع وغيره وأما ان كانوا في جهة القبلة فمأني قرباني باب يحرس بعضهم بعضاً ان شاء الله تعالى فان كانت الصلاة باعية وهم في الحضرة أو في السفر وأتوا صلى بكل من الفرقتين ركعتين وتشهد بهما وانتظر الثانية في جلوس التشهد أو قيام الثالثة وهو أفضل لانه محل التطويل بخلاف جلوس التشهد الأول وان كانت مغرباً فيصلي بفرقة ركعتين وبالثانية ركعة وهو أفضل من عكسه لسلامته من التطويل في عكسه بزيادة تشهد في أول الثانية ومنتظر الثانية في الركعة الثالثة أي في القيام لها وهذا كله اذا لم يستند الخوف أما اذا استند فبأني حكمه في الباب التالي ان شاء الله تعالى * ورواه هذا الحديث الأربعة حصان ومدنيان وفيه التحديث والأخبار والعنونة والسؤال والقول وآخره المؤلف أيضاً في المغازي ومسلم وأبو داود والنسائي والترمذي (باب صلاة الخوف) حال كون المصلين رجالاً وركباناً عند الاختلاط وشدة الخوف فلا تسقط الصلاة عند العجز عن نزول الدابة بل يصلون ركباناً فرادى يومئذ بالركوع والسجود الى أي جهة شاؤا (راجل قائم) يريد أن قوله في الترجمة رجالاً لاجمع راجل لاجمع رجل والمراد به هنا القائم وسقط راجل قائم عند أبي ذر وثبت ذلك في رواية أبي الهيثم والحموي وأبي الوقت * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد القرشي) البغدادي (قال حدثني) بالافراد ولا يدرى حدثنا (أبي) يحيى المذکور (قال حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن

رحمه الله تعالى والله أعلم (قوله بريدة بن حصيب) هو بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين (قوله صلى الله عليه وسلم لم فرأيت النبي ومعه

عبد العزيز (عن موسى بن عتبة) بن أبي عمير عن أبي عمير عن أبي عمير عن أبي عمير (عن ابن عمر) بن الخطاب (نحو ما قول مجاهد) الموقوف عليه مما صدر منه عن رأيه لا عن روايته عن ابن عمر مروي الطبري عن سعيد بن يحيى شيخ البخاري فيه باسناده المذكور إلى ابن عمر قال (إذا اختلطوا) أي اختلط المسلمون بالكفار يصلون حال كونهم (قياماً) أي قائمين وكذلك آخر جه الاسماعيلي عن الهيثم بن خلف عن سعيد بن زياد كالتطري في روايته السابقة بعد قوله اختلطوا قائمها هو المذكور وإشارة بالرأس وتبيين من هذا أن قوله هنا قياماً تصحيف من قوله قائماً (وزاد ابن عمر) بن الخطاب حال كونه مرفوعاً (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فليس صادراً عن رأيه (وان) ولكن شئ مني وإذا (كانوا) أي العدو (أكثر) عند اشتداد الخوف (من ذلك) أي من الخوف الذي لا يمكن معه القيام في موضع ولا إقامة صف (فليصلوا) حيث نزل حال كونهم (قياماً) على أقدامهم (وركاناً) على دوابهم لأن فرض النزول سقط وسلم في آخر هذا الحديث قال ابن عمر فإذا كان خوف أكثر من ذلك فليصل راكياً أو قائماً يوفى إيماناً وزاد مالك في الموطأ في آخره أيضاً مستقبل القبلة أو غير مستقبلها والمراد أنه إذا اشتد الخوف والتعم القتال أو اشتد الخوف ولم يأمنوا أن يدركوهم ولو لو أو أنقسموا فليس لهم تأخير الصلاة عن وقتها بل يصلون ركناً أو مشاة ولهم ترك الاستقبال إذا كان بسبب القتال والإيمان عن الركوع والسجود عند الهجرة الضرورية ويكون السجود أخفض من الركوع لتمييزاً فلو انحرف عن القبلة لمباح الدابة وطال الزمان بطلت صلاته ويجوز اقتداء بعضهم ببعض مع اختلاف الجهة كالمصلين حول الكعبة ويعذر في العمل الكثير في الصباح لعدم الحاجة إليه وحكم الخوف على نفس أو منفعة من سبع أوجه أو حرق أو غرق أو على مال ولولغيره كما في المجموع فكان الخوف في القتال ولا إعادة في الجميع * ورواه الحديث ما بين بغداد وكوفي ومكي ومدني وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم والنسائي والله أعلم * هذا (باب) بالتين (يجرس) المصلون (بعضهم بعضاً في صلاة الخوف) * وبالسند قال (حدثنا حيوة بن شريح) بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة التحتية وفتح الواو في الأول وضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون المثناة التحتية ثم حاء مهملة في الآخر الحصى الحضرمي وهو حيوة الأصغر المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين (قال حدثنا محمد بن حرب) بفتح الحاء المهملة وسكون الراء ثم موحدة الخولاني الحصى الأبرش (عن الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوليد الشامي الحصى والاسم على حدثنا الزبيدي (عن) ابن شهاب (الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) بسكون المثناة الفوقية وضم عين الأولى والثالث ابن مسعود المدني أحد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قام النبي صلى الله عليه وسلم وقام) بالواو ولا يذرف نسخة فقام (الناس معه) طائفتين طائفة خلفه وأخرى خلفها (فكبر وكبروا) كلهم (معه وركع وركع ناس منهم) صادق بالطائفة التي تليه عليه الصلاة والسلام وبالأخرى زاد الكشميني معه (ثم سجد) عليه الصلاة والسلام (وسجدوا) أي الذين ركعوا (معه) والطائفة الأخرى قائمة تجرس (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (لثانية) أي للركعة الثانية ولأن عساكرهم قام الثانية (فقام الذين سجدوا) معه عليه الصلاة والسلام (وحرسوا اخوانهم) وأتت الطائفة الأخرى (الذين لم يركعوا ولم يسجدوا) معه في الركعة الأولى وتأخرت الطائفة الأخرى إلى مقام الأخرى بحر سونهم (فركعوا وسجدوا) معه عليه الصلاة والسلام وهذا فيما إذا كانوا في جهة القبلة ولا حائل يمنع رؤيتهم وفي القوم كثرة بحيث يجرس بعضهم بعضاً كما قال (والناس كلهم في صلاة) ولا في الوقت في الصلاة بالتعريف (ولكن يجرس بعضهم بعضاً) هذا موضع الترجمة

الرهيطة) هو بضم الراء تصغير الرهط
وهي الجماعة دون العشرة (قوله
صلى الله عليه وسلم فإذا اسود
عظيم فبقيل لى هذه أمتك ومعهم
سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير
حساب ولا عذاب) معناه ومع
هؤلاء سبعون ألفا من أمتك
فكونهم من أمة صلى الله عليه
وسلم لأش فيه وأما تقديره فيتمم
أن يكون معناه وسبعون ألفا من
أمتك غير هؤلاء وليسوا من هؤلاء
ويحتمل أن يكون معناه في جلتهم
سبعون ألفا ويؤيدها ذراوية
الخاري في صحيحه هذه أمتك

وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ هُوَ لَا سَبْعُونَ أَلْفًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قوله نخاض الناس) هو بالخاء والصاد المعجمين أى تكلموا وتناظروا وفي هذا وظاهر

الحديث نحو حديث هشيم ولم يذكر

أول حديثه **حدثنا** أبو الأحوص عن السري **حدثنا** أبو الأحوص عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال أما ترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال اني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة وسأخبركم عن ذلك ما المسلمون في الكفار

اباحة المناظرة في العلم والمباحة في نصوص الشرع على جهة الاستفادة وإظهار الحق والله أعلم

* (باب بيان كون هذه الامة نصف أهل الجنة) *

(قال مسلم **حدثنا** هناد بن السري **حدثنا** أبو الأحوص عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله) هذا الاسناد كله كوفيون واسم أبي الأحوص سلام بن سليم وأبو اسحق هو السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله السبيعي وعبد الله هو ابن مسعود (قوله قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال أما ترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال اني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة) أما تكبيرهم فليس ورعهم بهذه البشارة العظيمة وأما قوله صلى الله عليه وسلم ربيع أهل الجنة ثم ثلث أهل الجنة ثم الشطر ولم يقل أولاً شطر أهل الجنة فلغاية حسنة وهي أن ذلك أوقع في نفوسهم وأبلغ في إكرامهم فان أعطاه الانسان مرة بعد أخرى دليل على الاعتناء به ودوام ملاحظته وفيه

وظاهر هذا السياق صادق بأن تسجد الطائفة الاولى معه في الركعة الاولى والثانية في الثانية وعكسه بأن تسجد الثانية معه في الاولى والاولى في الثانية مع تحول كل منهما الى مكان الاخرى كما مر فتكون صفتين والذي في مسلم وأبي داود هو الصفة الاولى مع التحول أيضاً ولغز رواية أبي داود عن أبي عياش الزرقى قال صلى الله عليه وسلم العصر بعسفان فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم والمشركون أمامه واصطفوا صفاً خلفه وخلف الصف صف آخر فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم وركعوا جميعاً ثم سجد فسجد الصف الذي يليه وقام الآخر يحرسونهم فلما قضى بهم السجدة وقاموا سجد الآخرون الذين كانوا خلفهم ثم تأخر الصف الذي يليه الى مقام الآخرين وتقدم الآخرون الى مقام الاولين ثم ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم وركعوا جميعاً ثم سجد فسجد الصف الذي يليه وقام الآخرون يحرسونهم فلما جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد الآخرون وجلسوا جميعاً فسلم بهم وسلم بحمده وهذا السياق مغاير لحديث الباب فان فيه أن الصفيين ركعوا معه عليه الصلاة والسلام وسجدت معه الاولى وقامت الاخرى من الركوع تحرس ثم سجدت الحارسة بعد فراغ أولئك وفي حديث الباب انه ركع طائفة منهم وسجدوا معه ثم جاءت الطائفة الاخرى كذلك ولم يقع في رواية الزهري هذه هل أكلوا الركعة الثانية أم لا نعم زاد النسائي في رواية له من طريق أبي بكر بن أبي الجهم عن شيخه عبيد الله بن عبد الله بن عتبة فزاد في آخره ولم يقضوا وهذا كالصريح في اقتصارهم على ركعة ركعة ولمسلم وأبي داود والنسائي من طريق مجاهد عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضرة بعافى السفر ركعتين وفي الخوف ركعة لكن الجمهور على أن قصر الخوف قصر هيئة لا قصر عدد وتأولوا رواية مجاهد هذه على أن المراد ركعة مع الامام وليس فيه نفي الثانية * ورواه حديث الباب ثلاثة حصيون واثان مديان وفيه التحديث والغنة والقول وأخرجه النسائي في الصلاة **باب الصلاة عند المناهضة المحصورين** أي مكان فتحها وغلبة الظن على القدرة عليها **باب الصلاة عند العدو** وقال **عبد الرحمن** **الاوزاعي** فيما ذكره الوليد بن مسلم في كتاب السير **ان كان نهياً الفتح** بمناهضة فوقيه فهاهنا فئنة تحتية مشددة فهمزة مفتوحات أي اتفق وتمكن وللقابسي فيما حكاه في الفتح وغيره ان كان بها الفتح بموحدة وهاء ضمير قال الحافظ بن حجر رحمه الله وهو تصحيف **والحال أنهم** **لم يقدروا على** **اتمام** **الصلاة** **أر كانوا أفعالاً** **صلوا اعياء** أي مومنين **كل امرئ** **يخص يصلي** **لنفسه** **بالاعياء منفرداً** **فان لم يقدروا على الاعياء** بسبب اشتغال الجوارح لان الحرب اذا بلغ الغاية في الشدة تعذر الاعياء على المقاتل لاشتغال قلبه وجوارحه عند القتال **أخروا الصلاة حتى ينكشف القتال** أو يأمنوا فوصلوا ركعتين استشكل كونه جعل الاعياء مشروطاً بتعذر القدرة والتأخير مشروطاً بتعذر الاعياء وجعل غاية التأخير انكشاف القتال ثم قال أو يأمنوا فوصلوا ركعتين فجعل الامن قسيم الانكشاف وبالاتكشاف يحصل الامن فكيف يكون قسيمه وأجيب بأن الانكشاف قد يحصل ولا يحصل الامن لخوف المعاودة كما أن الامن قد يحصل بزيادة القوة واتصال المدد بغير انكشاف فعلى هذا فالامن قسيم الانكشاف أي ما حصل اقتضى صلاة ركعتين **فان لم يقدروا** على صلاة ركعتين بالفعل أو بالاعياء **صلوا ركعة وسجدتين فان لم يقدروا** أي على صلاة ركعة وسجدتين **لا يجزئهم** وغير الاربعه وسجدتين لا يجزئهم ولا يذرفلا يجزئهم **التكبير** خلافاً لما قال اذا التقى الزحفان وحضرت الصلاة يجزئهم التكبير عن الصلاة بلاعادة **ويؤخرونها** أي الصلاة وغير أبي ذر يؤخروها **حتى يأمنوا** أي حتى يحصل لهم الامن التام واحتج الاوزاعي كما قال ابن

فائدة أخرى وهي تكريره البشارة مرة بعد أخرى وفيه أيضاً جملهم على تحديد شكر الله تعالى وتكبيره ومجده على كثر نعمه والله أعلم

الكشعره بيضاء في ثور أسود أو كشعره سوداء (٢٠٠) في ثور أبيض * حدثنا محمد بن المنثي ومحمد بن بشار واللفظ لابن المنثي والاحد ثنا

محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي
اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله
قال كنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في قبة نخوامن أربعين
رجلا فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أترضون أن تكونوا
ربع أهل الجنة قال قلنا نعم فقال
أترضون أن تكونوا ثلث أهل
الجنة فقالنا نعم فقال والدي نفس
محمد بيده أني لا رجوان تكونوا
نصف أهل الجنة وذلك أن الجنة
لا يدخلها إلا نفس مسلمة وما أنتم في
أهل الشر إلا كالشعرة البيضاء
في جلد الثور الأسود أو كالشعرة
البيضاء في جلد الثور الأحمر

ثم انه وقع في هذا الحديث شطر أهل
الجنة وفي الرواية الاخرى نصف
أهل الجنة وقد ثبت في الحديث
الآخر أن أهل الجنة عشرون
ومائة صف هذه الامة منهم اثمانون
صفا فهذا دليل على أنهم يكونون
ثلاثي أهل الجنة فيكون النبي صلى
الله عليه وسلم أخبر أولا بحديث
الشطرن ثم تفصل الله سبحانه بالزيادة
فاعلم بحديث الصفوف وأخبر به
النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك
ولهذا انظار كثيرة في الحديث
معروفة كحديث الجماعة تفصل
صلاة المنفرد بسبع وعشرين
درجة وبخمس وعشرين درجة
على أحد التأويلات فيه وسأيت
تقريره في موضعه ان وصلناه ان
شاء الله تعالى والله أعلم (قوله كسفرة
بيضاء في نور أسود أو ككسفرة
سوداء في نور أبيض) هذا الشك
من الراوي (قوله حدثنا محمد بن
عبد الله بن غير حدثنا أي حدثنا
مالك وهو ابن مغول عن أبي اسحق

بطل على ذلك بكونه عليه الصلاة والسلام أخرها في الخندق حتى صلاها كاملة لما كان فيه من شغل الحرب فكذا الحال التي هي أشد وأجيب بأن صلاة الخوف إنما شرعت بعد الخندق (وبه) أي ويقول الأوزاعي (قال مكحول) الدمشقي التابعي مما وصله عبد بن حميد في تفسيره عنه من طريق الأوزاعي بلفظ إذا لم يقدر القوم على أن يصلوا على الأرض صلاوا على ظهر الدواب ركعتين فإن لم يقدروا فركعة وسجدة تبين فإن لم يقدروا أخر الصلاة حتى يأمنوا فصلوا بالأرض (وقال أنس) ولا يذروا قال أنس بن مالك مما وصله ابن سعد وعمر بن شبة من طريق قتادة (حضرت عند مناهضة) ولان عمار حضرت مناهضة (حصن تستر) بمناتين فوقيتين وألاهما مضمومة والثانية مفتوحة بينهما سين مهملة ساكنة آخره راء مدينة مشهورة من كور الأهواز فتحت سنة عشرين في خلافة عمر (عند اضاءة الفجر واشتعال القتال) بالعين المهملة وتشبيه القتال بالنار استعارة بالكناية (فلم يقدروا على الصلاة) لعجزهم عن التزول أو عن الإيماء فيوافق السابق عن الأوزاعي أو أنهم لم يجدوا إلى الوضوء سبيلا من شدة القتال وبه جزم الأصيلي (فلم تصل الأبعد ارتفاع النهار) في رواية عمر بن شبة حتى انصف النهار (فصليناها ونحن مع أبي موسى) الأشعري (فتفتح لنا) الحصن (وقال) ولا يصلي فقال ولا يذروا الوقت وابن عساكر قال (أنس) هو ابن مالك (وما يسرنى بتلك الصلاة) أي بدل تلك الصلاة ومقابلها قال بناء للبدلية كقوله * فليت لي بهم قوما إذا ركبوا * والكشتميني من تلك الصلاة (الدنيا وما فيها) * وبالسند قال (حدثنا يحيى) ولا يذرعن المستملي كافي فرع اليونانية يحيى بن جعفر البخاري البيهقي وهو من أفراد البخاري (قال حدثنا وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف (عن علي بن مبارك) ولا بن عساكر ابن المبارك (عن يحيى بن أبي كثير) بالثلثة (عن أبي سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري رضي الله عنه (قال جاء عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (يوم حفر) (الخندق) لما حُزبت الأحزاب سنة أربع (فجعل يسب كفار قرش) للتسبب في اشتغال المؤمنين بالحفر عن الصلاة حتى فانت (ويقول يارسول الله ما صليت العصر حتى كادت الشمس أن تغيب) فيه دخول أن على خبر كاد ولا أكثر تجر يده منها كما في رواية أبي ذر حتى كادت الشمس تغيب وظاهره أنه صلى قبل الغروب لكن قد ينزع ذلك بأنه إنما يقتضي أن كيدودته كانت عند كيدودتها ولا يلزم منه وقوع الصلاة فيها بل يلزم أن لاتقع الصلاة فيها إذا حصله عرفا ما صليت حتى غربت الشمس (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) تطيبوا القلب عمر لما شق عليه تأخيرها (وأنا والله ما صليتها) أي العصر (بعد قال) جابر (فنزل) عليه الصلاة والسلام (إلى بطحان) بضم الموحدة وسكون المهملة غير منصرف كذا روي المحدثون وعند الغويين بفتح الموحدة وكسر الطاء (فتوضأ وصلى العصر بعد ما غابت الشمس) وهذا التأخير كان قبل صلاة الخوف ثم نسخ أو كان نسيانا أو عمد التعذر بالطهارة وللشغل بالقتال واليه ذهب البخاري هنا ونزل عليه الأثر التي ترجم لها بالشروط المذكورة وهو موضع الجزء الثاني من الترجمة وهو لقاء العدو ومن جملة أحكامه المذكورة تأخير الصلاة إلى وقت الأمان وكذا في الحديث أخر عليه الصلاة والسلام الصلاة حتى نزل بطحان (ثم صلى) عليه الصلاة والسلام (المغرب بعدها) أي بعد العصر وسبق الحديث بمباحته في باب من صلى بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت (باب صلاة الطالب) صلاة (المطلوب) حال كونه (راكبا وإيماء) مصدرا أو ما كذا لا يذرعن الكشتميني والمستملي إيماء ولا يذرعن الوقت عن الحموي وقائما بالقاف من القيام وفي رواية أوقائما وقد اتفقوا على صلاة المطلوب راكبا واختلفوا في الطالب فتنعه الشافعي وأحذرهما الله وقال مالك يصلي راكبا حيث توجه إذا خاف فوت العدو وأن نزل (وقال الوليد) بن مسلم القرشي الأموي (ذكرت للأوزاعي)

عن عمرو بن ميمون عن عبد الله (هذا الاسناد كله كوفيون) قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة)

* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا مالك وهو ابن مغول عن أبي اسحق (٢٠١) عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال خطبنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأسند ظهره الى قبة آدم فقال
ألا لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة
اللهم هل بلغت اللهم اشهد
أتحبون أن تكونوا ربع أهل الجنة
فقلنا نعم يا رسول الله فقال أتحبون
أن تكونوا ثلث أهل الجنة قالوا نعم
يا رسول الله قال إني لأرجو أن تكونوا
شطر أهل الجنة ما أنتم في سواكم
من الامم الا كالشجرة السوداء في
الثور الأبيض أو كالشجرة البيضاء
في الثور الأسود * حدثنا عثمان
ابن أبي شيبة العبسي حدثنا جرير
عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي
سعيد قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول الله عز وجل يا آدم
فيقول لبيك وسعديك والخير في
يدك قال يقول أخرجه من النار
قال وما بعث النار قال من كل ألف
تسعمائة وتسعة وتسعون قال فذاك
حين يشيب الصغير وتضع كل ذات
هذا نص صريح في أن من مات
على الكفر لا يدخل الجنة أصلاً
وهذا النص على عمومه باجماع
المسلمين (قوله صلى الله عليه
وسلم اللهم هل بلغت اللهم اشهد)
معناه أن التبليغ واجب على وقد
بلغت فاشهد لي به (قوله حدثنا
عثمان بن أبي شيبة العبسي) هو بالباء
الموحدة والسسين المهملة (قوله
صلى الله عليه وسلم لبيك وسعديك
والخير في يديك) معنى في يديك
عندك وقد تقدم بيان لبيك
وسعديك في حديث معاذ رضي
الله عنه (قوله سبحانه وتعالى لا آدم
صلى الله عليه وسلم أخرجه من النار)
البعث هنا بمعنى المبعوث الموجه

عبد الرحمن بن عمرو (صلاة شرجيل بن السبط) بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون الحاء المهملة
وكسر الموحدة في الأول وكسر السين المهملة وسكون الميم في الثاني كذا في الفرع وضبطه ابن
الاثير بفتح ثم كسر ككتف الكندي المختلف في صحبته وليس له في البخاري غير هذا الموضع
(و) صلاة (أصحابه على ظهر الدابة فقال) أي الأوزاعي ولا بن عساكر قال (كذلك الأمر) أي أداء
الصلاة على ظهر الدابة بالاعياء هو الشأن والحكم (عندنا اذا تخوف) الرجل (الفوت) بفتح أول
تخوف مبني للفاعل والفوت نصب على المفعولية ويجوز ككافي الفرع وأصله ضبطه بالبناء
للمفعول ورفع الفوت نائباً عن الفاعل زاد المستملى فيما ذكره في الفتح في الوقت (واخرج الوليد)
لما ذهب الأوزاعي في مسئلة الطالب (يقول النبي صلى الله عليه وسلم) الآتي (لا يصلين أحد العصر
الا في بني قريظة) لانه عليه الصلاة والسلام لم يعنف على تأخيرها عن وقتها المفترض وحينئذ
فصلاة من لا يفوت الوقت بالاعياء أو بما يمكن أولى من تأخيرها حتى يخرج وقتها وقد أخرج أبو
داود في صلاة الطالب حديث عبد الله بن أنيس اذ بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى سفيان الهذلي
قال فرأيت به وحضرت العصر فخشيت فوتها فانطلقت أمشي وأنا أصلي أو مئى اعياء واسناده حسن
هذا (باب) بالتوين من غير ترجمة كذا في الفرع وأصله ولا بن ذر اسقاطه * وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء) بالفتح غير منصرف ابن عبيد بن مخراق الضبي البصري قال
(حدثنا جويرية) تصغير جارية ابن أسماء وهو عم عبد الله الراوي عنه (عن نافع) مولى ابن عمر
(عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لنا ما رجع من
الاحزاب) غزوة الخندق سنة أربع الى المدينة ووضع المسلمون السلاح وقال له جبريل عليه
الصلاة والسلام ما وضعت الملائكة السلاح بعد وإن الله يأمرك أن تسير الى بني قريظة فاني
عائد اليهم فقال عليه الصلاة والسلام لا صحابه (لا يصلين) بنون التوكيد الثقيلة (أحد) منكم
(العصر الا في بني قريظة) بضم القاف وفتح الراء والطاء المعجمة فرقة من اليهود (فأدرك بعضهم
العصر في الطريق) نصب بعضهم ورفع تاليه مفعول وفاعل مثل قوله وإن يدركني يومك والضمير
في بعضهم لأحد (فقال) ولا أربعة وقال (بعضهم) الضمير فيه كالاتي لنفس بعض الأول (لا نصلى
حتى نأتيها) عملاً بظاهر قوله لا يصلين أحد لان التزول معصية لا امر الخاص بالاسراع فخصوا عموم
الامر بالصلاة أول وقتها بما اذا لم يكن عذر يدل على أمرهم بذلك (وقال بعضهم بل نصلى) نظراً الى
المعنى لا الى ظاهر اللفظ (لم يرد منا ذلك) ببناء ير للمفعول كما ضبطه العيني والبرماوى وبالبناء
للفاعل كما ضبطه في المصاييح والخفضة مكشوفة في الفرع فعريت الراء فيه عن الضبط ولم
يضبطها في اليونانية والمعنى أن المراد من قوله لا يصلين أحد لا زمه وهو الاستحجال في الذهاب لبني
قريظة لاحقيقة ترك الصلاة كأنه قال صلوا في بني قريظة الا أن يدرككم وقتها قبل أن تصلوا اليها
فجمعوا بين دليل وجوب الصلاة وجوب الاسراع فصولاً ركبنا لانهم لو نزولوا للصلاة لكان فيه
مضادة للأمر بالاسراع وصلاة الركب مقتضية للاعياء فطابق الحديث الترجمة لكن عورض
بأنهم لو تركوا الركوع والسجود لخالفوا قوله تعالى اركعوا واسجدوا وأجيب بأنه عام خاص
بدليل كما أن الامر بتأخير الصلاة الى اتيان بني قريظة خاص بما اذا لم يخش الفوات والقول بأنهم
صلوا ركبنا لابن المنير قال في الفتح وفيه نظر لانه لم يصرح لهم بترك النزول فاعلمهم فهموا أن المراد
بأمرهم أن لا يصلوا العصر الا في بني قريظة المبالغة في الامر بالاسراع فبادروا الى امتثال أمره
وخصوا وقت الصلاة من ذلك لما تقرّر عندهم من تأكيده أمرهم فلا يتنعم أن ينزلوا فيصلوا
ولا يكون في ذلك مضادة لما أمره ودعوى أنهم صلوا ركبنا لاحتياج الى دليل ولم أره صريحاً في شيء
من طرق هذه القصة (فذكر) ذلك (لنبي صلى الله عليه وسلم) فلم يعنف واحداً ولا بوى ذرو الوقت

جل جملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى (٢٠٢) ولكن عذاب الله شديد قال فاشتمد ذلك عليهم قالوا يا رسول الله وأين ذلك

الرجل فقال أبشر وافان من ياجوج وما جوج ألف ومنكم رجل ثم قال والذي نفسي بيده انى لا طمع أن تكونوا ربع أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده انى لا طمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده انى لا طمع أن تكونوا شطر أهل الجنة إن مثلكم في الأمم كمثل الشعرة السضاء في جلد الثور الأسود أو كالرفعة في ذراع الجمار

جل جملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد معناه موافقة الآية في قوله تعالى إن زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت إلى آخرها وقوله تعالى فكيف تتقون إن كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا وقد اختلف العلماء في وقت وضع كل ذات حمل حملها وغيره من المذكور ف قيل عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا وقيل هو في القيامة فعلى الأول هو على ظاهره وعلى الثاني يكون مجازا لأن القيامة ليس فيها حمل ولا ولادة وتقديره ينتهي به الأهوال والشدائد إلى أنه لو تصورت الحوامل هنالك لوضعن أجنالهن كما تقول العرب أصابنا أمر يشيب منه الوليد يريدون شدته والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فإن من ياجوج وما جوج ألف ومنكم رجل) هكذا هو في الأصول والروايات ألف ورجل بالرفع فيهما وهو صحيح وتقديره أنه بالهاء التي هي ضمير الشأن وحذفت الهاء وهو جائز معروفة وأما ياجوج وما جوج

عن الجوى والكشميني والمستلى أحدا (منهم) لا التاركين لأول الوقت عملا بظاهر النهي ولا الذين فهموا أنه كناية عن العجالة قال النووي رحمه الله لا احتجاج به على إصابته كل مجتهد لانه لم يصريح بإصابته ما بل ترك التعنيف ولا خلاف أن المجتهد لا يعنف ولو أخطأ أذنب ولستعه قال وأما اختلافهم فبسببه تعارض الأدلة عندهم فالصلاة ما أورد بها في الوقت والمفهوم من لا يصلين المبادرة فأخذ بذلك من صلى لخوف فوات الوقت والآخرون أخروها عسلا بالامر بالمبادرة لبني قريظة اه واستشكل قوله هنا العصر مع ما في مسلم الظهر وأجبت بأن ذلك كان بعد دخول وقت الظهر فقبل لمن صلاها بالمدينة لا تصل العصر الا في بني قريظة ولن لم يصلها لا تصل الظهر الا فيهم ويأتى مزيد ذلك ان شاء الله تعالى في المغازي بعون الله تعالى * ورواه هذا الحديث ما بين بصرى ومدني وفيه الحديث والعنينة والقول وأخرجه مسلم كالجاري في المغازي (باب التكبير) بالموحدة قبل الكاف وبعد المثناة كذا في رواية أبي ذر عن الكشميني من بكر إذا أسرع وبادر ولا يذرا أيضا والاصيلي وأبى الوقت عن الجوى والمستلى التكبير بالموحدة بعد الكاف أى قول الله أكبر (والغلس) يفتح الغين المعجمة واللام الظلمة آخر الليل أى التغلس (بالصبح والصلاة) والتكبير (عند الاغارة) بكسر الهمزة أى الهجوم على العدو وغفلة (و) عند (الحرب) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا جابر) ولا يذرا جابر بن زيد (عن عبد العزيز بن صهيب وثابت البناني) بموحدة مضمومة ونونين بينهما ألف وآخره ياء النسب كلاهما (عن أنس بن مالك) سقط من رواية ابن عسار ابن مالك (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الصبح) عند خيبر (بغلس) أى في أول وقتها على عادته الشريفة وأول حل مبادرته إلى الركوب (ثم ركب فقال) لما أشرف على خيبر (الله أكبر خربت خيبر) فبقيت بعد الله تعالى حيث يقول ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون الى قوله فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المنذرين فلما نزل جند الله بخيبر مع الصباح لزم اليمان بالنصر وفاء بالعهود وبين هذا قوله (انا اذ انزلنا بساحة قوم) أى بقضائهم (فساء صباح المنذرين) أى فمئس صباح المنذرين صباحهم فكان ذلك تنبيها على مصداق الوعد بمجموع الاوصاف (خارجوا) أى أهل خيبر حال كونهم (يسعون في السكك) بكسر السين جمع سكة أى في أزقة خيبر (ويقولون) جاء أوهذا (محمد والجنيس) برفع الجنيس عطف على سابقه ونصبه على المفعول معه (قال والجنيس) هو (الجنيس) لانقسامه إلى خمسة ميمنة وميسرة وقلب ومقدمة وساقفة (فظهر عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل) النفوس (المقاتلة) بكسر المثناة الفوقية أى وهى الرجال (وسبى الذراري) بالذال المعجمة وتشديد الباء وتخفيفها كالعواري جمع ذرية وهى الولد والمراد بالذراري غير المقاتلة (فصارت ضحية) بنت جحي سيد بني قريظة والنضير (الضحية الكبرى) أعطاه الله عليه الصلاة والسلام قبل القسمة لان له صفي المغنم يعطيه لمن يشاء (وصارت) أى فصارت أو ثم صارت بعده (رسول الله صلى الله عليه وسلم) استرجعها منه برضاه أو اشتراها منه لما جاء أنه أعطاه عنها سبعة أرؤس أو أنه انما كان أذن له في جارية من حبشوا السبي لامن أفضلهن فلما رأته أخذت أنفسهن نسبا وشرفا وجالا لاسترجعها لانه لم يأذن له فيها ورأى أن في إبقائهم فسادا لتمييزها على سائر الجنيس ولما فيه من انتهاكها مع مرتبتها وبعار تب على ذلك شقاق فكان أخذها لنفسه صلى الله عليه وسلم قاطع لهذه المفساد (ثم تزوجها) عليه الصلاة والسلام (وجعل صداقها عتقها) لان عتقها كان عندها أعز من الاموال الكثيرة ولا يذرع عتقها زيادة مثناة فوقية بعد القاف (فقال عند العزيز بن صهيب المذكور (لثابت) البناني (يا أبا محمد أنت) بحذف همزة الاستفهام

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثنا أبو كريب حدثنا (٢٠٣) أبو معاوية كلاهما عن الأعمش بهذا الاسناد

غير أنهم قالوا ما أنتم يومئذ في الناس الا كالشعرة البيضاء في الثور الأسود او كالشعرة السوداء في الثور الأبيض ولم يذكر او كالرقعة في ذراع الحمار

وهو صوتهما وشرهما شبهوا به لكثيرتهم وشدة همهم واضطرابهم بعضهم في بعض قال وهب بن منبه ومقاتل بن سليمان هم من ولد يافث ابن نوح وقال الضحاك هم جيل من الترك وقال كعب هم بادرة من ولد آدم من غير حواء قال وذلك أن آدم صلى الله عليه وسلم احتلم فامترجت نطفته بالتراب فخلق الله تعالى منها ياجوج وماجوج والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم كالرقعة في ذراع الحمار) هي بفتح الراء واسكان القاف قال أهل اللغة الرقعة في الحمارهما الاثران في باطن عضديه هي وقيل الدائرة في ذراعيه وقيل هي الهنة الناتجة في ذراع الدابة من داخل والله أعلم بالصواب

* (كتاب الطهارة) *

قال جمهور أهل اللغة يقال الوضوء والطهور بضم أولهما اذا أريد به الفعل الذي هو المصدر ويقال الوضوء والطهور بفتح أولهما اذا أريد به الماء الذي يتطهر به هكذا نقله ابن الأنباري وجماعات من أهل اللغة وغيرهم عن أكثر أهل اللغة وذهب الخليل والاصمعي وأبو حاتم السجستاني والأزهري وجماعة الى أنه بالفتح فيه ما قال صاحب المطالع وحكى الضم فيه ما جميعا وأصل الوضوء من الوضاعة وهي الحسن والنظافة وسمى وضوء الصلاة وضوًّا لأنه ينظف المتوضئ ويحسنه وكذلك الطهارة أصلها

النظافة والتسرية وأما الغسل فاذا أريد به الماء فهو مضموم الغين واذا أريد به المصدر فيجوز بضم الغين وفتحها لغتان مشهورتان

في الفرع وأصله وفي بعض الأصول أنت بائبائها (سألت أنسا) ولا يذ رأس بن مالك (ما أمهرها) أي ما أصدقها ولا يذ ذرو الوقت والأصلي ما مهرها بخذف الألف وصورة القطب الخليلي وهما لغتان (قال أمهرها نفسها) بالنصب أي أعقتها وتر وجهها بلا مهر وهو من خصائصه (فتبسم) وموضع الترجمة قوله صلى الصبح بغلس ثم ركب فقال الله أكبر وفيه أن التكبير يشترع عند كل أمر مهول وعند ما يسره من ذلك اظهارا لدن الله تعالى وظهورا أمره وتنزيها لله تعالى عن كل مناسبه اليه أعداؤه ولا سيما اليهود فيجهم الله تعالى وقد تقدم هذا الحديث في باب ما يذكر في الفخذ وتأتي بقية مباحثه ان شاء الله تعالى في المغازي والنكاح

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ثبتت البسمة هنا الغير أبي ذر عن المستملى كما قال في الفتح وغير ابن عساكر في الفرع وأصله

(كتاب العيدين)

عيد الفطر وعيد الاضحى والعيد مشتق من العود لتكرره كل عام وقيل لعود السرور بعوده وقيل لكثرة عوائد الله على عباده فيه وجعه أعياد وانما جاع بالياء وان كان أصله الواو للزومها في الواحد وقيل للفرق بينه وبين أعياد الخشب وهذا (باب) بالتثنية (في العيدين) كذا لا يذ علي بن شبيب ولا ابن عساكر باب ما جاء في العيدين (والجمل فيه) أي في جنس العيد وللشك في فهم ما بالثنية أي في العيدين ولا يذ ذر عن المستملى أبواب بالجمع بدل كتاب واقتصر في رواية الأصميلي والباقيين على قوله باب الخ * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالأفراد (سالم بن عبد الله أن) أباه (عبد الله بن عمر قال أخذ عمر) بن الخطاب رضي الله عنه بهزمة وخاء وذال محميتين قال الكرماني أراد ملزوم الأخذ وهو الشراء وتعقب بأنه لم يقع منه ذلك فعليه أن أراد السوم وفي بعض النسخ وجدوا ووجيم قال ابن حجر رحمه الله تعالى وهو أوجه وكذا أخرجه الاسماعيلي والطبراني في مسند الشاميين وغير واحد من طرق الى أبي اليمان شيخ البخاري فيه (جبة من إستبرق) بكسر الهمزة أي غليظ الديباج وهو المتخذ من الابريسم فارسي معرب (بناغ في السوق) جملة في موضع جرسفة لاستبرق (فأخذها) عمر (فأتى رسول الله) وللاصميلي فأتى بهار رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله اتبع هذه) الجبة (تجمل بها) بجزم اتبع وتجمل على الامر كذا قاله الزركشي وغيره لكن قال في المصابيح الظاهر أن الثاني مضارع مجزوم واقع في جواب الامر أي فان تتبعها تجمل فخذت إحدى الثاين وللعموي والمستملى أتباع هذه تجمل بهزمة استمعها مقصورة كما في الفرع وأصله وقد عتد وتضم لام تجمل على أن أصله تجمل فخذت إحدى الثاين أيضا (للعيد والوفود) سبق في الجمعة في رواية نافع للجمعة بدل العيد وكان ابن عمر ذكرهما معا فأخذ كل راو واحد منهما وهذا موضع الجزاء الأخير من الترجمة وفيه التجمل بالشاب الحسنة أيام الاعياد وملاقاة الناس (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعاهد لباس من لا خلاق له) أي من لا نصيب له في الجنة خرج مخرج التعليل في النهي عن لبس الحرير والافالمؤن العاصي لا بد من دخوله الجنة فله نصيب منها ولذا خص من عمومته النساء فانهم خرجن بدليل آخر (فلبث عمر ما شاء الله أن يلبث ثم أرسل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بجبة ديباج فأقبل بها عرفأني بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله انك قلت اتعاهد لباس من لا خلاق له وأرسلت اليي بهذه الجبة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم تتبعها وتصيب بها) أي بمنها (حاجتك) وللشك فيني أو تصيب وهي اما بعني الواو والتقسيم أي كاعطائهم البعض نسائه

وبعضهم يقول ان كان مصدرا لغسلت فهو بالفتح كضربت ضربا وان كان بمعنى الاغتسال فهو بالضم كقولنا غسل الجمعة مسنون وكذلك الغسل من الجنابة واجب وما أشبهه وأما ما ذكره بعض من صنف في لحن الفقهاء من أن قولهم غسل الجنابة وغسل الجمعة وشبههما بالضم لذن فهو خطأ منه بل الذي قالوه صواب كاذ كزناه وأما الغسل بكسر الغين فهو واسم لما يغسل به الرأس من خطمي وغيره والله أعلم

* (باب فضل الوضوء) *

(قال مسلم رحمه الله حدثنا اسحق ابن منصور حدثنا حبان بن هلال حدثنا أبان حدثنا يحيى أن زيدا حدثه أن أباسلام حدثه عن أبي مالك الاشعري) هذا الاسناد مما تكلم فيه الدارقطني وغيره فقالوا سقط فيه رجل بين أي سلام وأي مالك والساقط عبد الرحمن بن غنم قالوا والدليل على سقوطه أن معاوية بن سلام رواه عن أخيه زيد بن سلام عن جده أبي سلام عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي مالك الاشعري وهكذا أخرجه النسائي وابن ماجه وغيره ويمكن أن يحاب لمسلم عن هذا أبان الظاهر من حال مسلم أنه علم سماع أبي سلام لهذا الحديث من أبي مالك فيكون أبو سلام سمعه من أبي مالك وسمعه أيضا من عبد الرحمن بن غنم عن أبي مالك فرواه مرة عنه ومرة عن عبد الرحمن وكيف كان فالمتن صحيح لا مطعن فيه والله أعلم وأما حبان ابن هلال فبفتح الحاء وبالماء الموحدة وأما أبان فقد تقدم ذكره في أول الكتاب وأنه يجوز صرفه وتركه صرفه وأن المختار صرفه وأما أبو سلام فاسمه مطبوع لا يعرفه

الجائز لمن لبس الحرير * وبأني الحديث ومباحته ان شاء الله تعالى في كتاب اللباس بعون الله وقوته (باب) (باحة) (الحراب والدرق) يلعب بها السودان (يوم العيد) للضرورة * وبالسند قال (حدثنا أحمد) غير منسوب ولا يذروا ابن عساكر حدثنا أحمد بن عيسى وبذلك جزم أبو نعيم في المستخرج واسم جده حسان التستري المصري الاصل المتوفى سنة ثلاث وأربعين ومائتين وفي رواية أبي علي بن شويه كفي الفتح حدثنا أحمد بن صالح وهو مقتضى اطلاق أبي علي بن السكن حيث قال كل ما في البخاري حدثنا أحمد غير منسوب فهو ابن صالح (قال حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري (قال أخبرنا عمرو) هو ابن الحرث (أن محمد بن عبد الرحمن) بن نوفل بن الأسود (الأسدي) بفتح الهمزة والسين المهملة القرشي المتوفى سنة سبع عشرة ومائة (حدثه عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضى الله تعالى عنها (قالت دخل على رسول الله) ولا يصح لي وابن عساكر وأي الوقت وأي ذرفي نسخة دخل على النبي (صلى الله عليه وسلم) أيام منى (وعندي جارتان) أي دون البلوغ من حواري الانصار (نغنيان) ترفعان أصواتهما بانشاد العرب وهو قريب من الحداء وتدفعان أي تضر بان بالدفع بضم الدال احداهما لحسان ابن ثابت كفي الطبراني أو كلاهما عبد الله بن سلام كفي أربع السلي وفي العيدين لابن أبي الدنيا من طريق فليح عن هشام بن عروة عن أبيه باسناد صحيح عن عائشة قالت دخل على أبو بكر والنبي صلى الله عليه وسلم متقنع وحامته وصاحبتها نغنيان عندي لكن لم يذكر أحد من مصنفين أسماء العجائب حامة هذه نعم ذكر الذهبي في التجر يد حامة أم بلال اشتراها أبو بكر واعتقها (نغناء) بكسر المعجمة والمثيوم (بعث) بضم الموحدة وفتح العين المهملة آخره مثله بالصرف وعدمه وقال عياض أعجمها أبو عبيد وحده وقال ابن الأثير أعجمها الخليل لكن جزم أبو موسى في ذيل الغرب وتبعه صاحب النهاية بأنه تصحيف اه وهو اسم حصن وقع الحرب عنده بين الأوس والخزرج وكان به مقتلة عظيمة وانتصر الأوس على الخزرج واستمرت المقتلة مائة وعشرين سنة حتى جاء الإسلام فآلف الله بينهم ببركة النبي صلى الله عليه وسلم كذا ذكره ابن اسحق وتبعه البرماوى وجماعة من الشراح وتعقب عارواه ابن سعد بأسانيد أنه انقرا السبعة أو الثمانية الذين لقوه عليه الصلاة والسلام على أول من لقاه من الانصار كان من جملة ما قالوه لما دعاهم الى الاسلام والنصرة إنما كانت وقعة بعثت عام الأول فوعدك الموسم القابل فقدموا في السنة التي تليها فباعوه البيعة الاولى ثم قدموا الثانية فباعوه وهاجر عليه الصلاة والسلام في أوائل التي تليها فدل ذلك على أن وقعة بعثت كانت قبل الهجرة بثلاث سنين وهو المعتد وبأني من يذلل ان شاء الله تعالى في أوائل الهجرة (فاضطجع) عليه الصلاة والسلام (على الفراش) وتحول وجهه) للاعراض عن ذلك لان مقامه يقتضى أن يرتفع عن الاصغاء اليه لكن عدم انكاره يدل على تسوية مثله على الوجه الذي أقره لأنه عليه الصلاة والسلام لا يقر على باطل والاصل التنزه عن اللعب والهوى فيقتصر على ما ورد فيه النص وقتا وكيفية (ودخل أبو بكر) الصديق (فانتهرني) أي لتقري بها الهما على الغناء والزهرى فانتهرهما أي اخبارا بتين لفعلهما ذلك والظاهر على طريق الجمع أنه شرك بينهما في الزجر (وقال مزماره الشيطان عند النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر الميم آخره هاء تأنيث يعنى الغناء والدفع لان المزمار والمزمار مشتق من الزمر وهو الصوت الذي له صغر ويطلق على الصوت الحسن وعلى الغناء وأضافها الى الشيطان لانها تلهي القلب عن ذكر الله تعالى وهذا من الشيطان وهذا من الصديق رضى الله عنه أنكار لما سمع معتمدا على ما تقرر عنده من تحريم الهوى والغناء مطلقا لم يعلم أنه صلى الله عليه وسلم أقرهن على هذا القدر اليسير لكونه دخل فوجده مضطجعا فظنه نائما فتوجهه الانكار (فأقبل

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهور شرط الإيمان والحمد لله تلاً (٢٠٥) الميزان وسبحان الله والحمد لله تلاً أن أو

تلاً ما بين السموات والأرض
والصلاة نور والصدقة برهان
والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو
عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه
فبعتهها أو موبقها

الحبشي الدمشقي نسب إلى حي من
حير من اليمن لا إلى الحبشة وأما أبو
مالك فاختلف في اسمه فقيل الحرث
وقيل عبيد وقيل كعب بن عاصم
وقيل عمرو وهو معدود في الشاميين
(قوله صلى الله عليه وسلم الطهور
شرط الإيمان والحمد لله تلاً الميزان
وسبحان الله والحمد لله تلاً أن
أو تلاً ما بين السموات والأرض
والصلاة نور والصدقة برهان
والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو
عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه
فبعتهها أو موبقها) * (الشرح)
هذا حديث عظيم أصل من أصول
الاسلام قد اشتمل على مهمات من
قواعد الاسلام فأما الطهور فالمراد
به الفعل فهو مضموم الطاء على
الختار وقول الاكثرين ويجوز
فتحها كما تقدم وأصل الشطر
النصف واختلف في معنى قوله صلى
الله عليه وسلم الطهور شرط الإيمان
فقيل معناه أن الأجر فيه ينتهي
تضعيفه إلى نصف أجر الإيمان
وقيل معناه أن الإيمان يجب ما قبله
من الخطايا وكذلك الوضوء لأن
الوضوء لا يصح الا مع الإيمان فصار
لتموقفه على الإيمان في معنى الشطر
وقيل المراد بالإيمان هنا الصلاة كما
قال الله تعالى وما كان الله ليضيع
إيمانكم والظاهرة شرط في صحة
الصلاة قصارت كالشطر وليس يلزم
في الشطر أن يكون نصفاً حقيقياً
وهذا القول أقرب الأقوال ويحتمل

عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها البكر (نعمها) أي الجاريتين ولابن عسا كر دعها
أي عائشة وزاد في رواية هشام يا أيها بكر إن لكل قوم عيداً وهذا عيدنا فغفره عليه الصلاة والسلام
الحال مقروناً ببيان الحكمة بأنه يوم عيد أي يوم سرور شرعي فلا يتكره فيه مثل هذا كما لا يتكره في
الأعراس قالت عائشة (فلما غفل) أبو بكر بفتح الفاء (غمرتهم ما فرجتنا) بقاء العطف ولا يرى
ذرو الوقت والأصميلي عن الجوى والمستملى خرجنا بدون الفاء بدل أو استثناف (و) قالت عائشة
(كان) ذلك (يوم عيد) وهذا حديث آخر وقد جمعه مع السابق بعض الرواة وأفردهما آخرون
(يلعب السودان) ولا يرى ذري لعب فيه السودان وللزهرى والحبشة يلعبون في المسجد (بالدرق
والحرا ب) فاما سألت النبي (ولا يرى ذرعن المستملى) فاما سألت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وإما قال
تشتهين تنظرين (أي النظر إلى لعب السودان) (فقلت نعم) (أشتمى) (فأقامني وراءه) (حال كوني
(خدي على خده) (متلاصقين) (وهو) (عليه الصلاة والسلام) (يقول) للسودان أذننا لهم ومنشطا
(دونكم) بالنصب على الظرف بمعنى الأغراء أي الزموا هذا اللعب (يا بني أرفده) بفتح الهمزة
واسكان الراء وكسر الفاء وقد تفتح وبالدال المهملة وهو جدد الحبشة الا كبر وزاد الزهرى عن
عروة فزجرهم عرف فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمنا بني أرفده (حتى إذا ملأت) بكسر اللام الأولى
(قال حبسك) أي يكفك هذا القدر بخذف همزة الاستفهام المقدرة كذا قاله البرماوى وغيره
كالزركشي وتعبه في المصايح بأنه لا داعي إليه مع أن في جوازه كلاماً اه يشير إلى ما نقله
في حاشيته رحمه الله تعالى على المغنى من تصريح بعضهم بأن حذفها عند أمن اللبس من
الضرورات والنسائي من رواية يزيد بن رومان أما شبعث أما شبعث قالت فجعلت أقول لا أنظر
منزلي عنده وله من رواية أبي سلمة عنها قالت يا رسول الله لا تجعل فقام لي ثم قال حبسك قلت
لا تجعل قالت وما بي حب النظر إليهم ولكني أحببت أن يبايع النساء مقامه لي ومكانه منه (قلت
نعم) (حسبي) (قال فاذهبى) فان قلت قولها نعم يقتضى فهمها الاستفهام أجاب في المصايح بأنه
ممنوع لأن نعم تأتي لتصديق الخبر ولا مانع من جعلها هنا كذلك واستدل به على جواز اللعب
بالسلاح على طريق التدريب للحرب والتنشيط له ولم يرد المؤلف الاستدلال على أن جل الحرا ب
والدرق من سنن العيد كما فهمه ابن بطلال وأما مراده الاستدلال على أن العيد يغتفر فيه من اللهو
واللعب ما لا يغتفر في غيره فهو استدلال على إباحة ذلك لا على نفيه فان قلت قد اتفق على أن نظر
المرأة إلى وجهه الاجنبى حرام بالاتفاق اذا كان بشهوة وبغيرها على الأصح فكيف أقر النبي صلى
الله عليه وسلم عائشة على رؤيتها للحبشة أحبباً ما كانت تنظر إلا إلى لعنهم بحرا بهم لا إلى
وجوههم وأبدانهم (باب) سنة (الدعاء في العيد) كذا زاده هنا أبو ذر في روايته عن الجوى
ومطابقته لحديث البراء لا أتى أن شاء الله تعالى في قوله بخط فان الخطبة تشتمل على الدعاء
كغيره وقد روى ابن عدى من حديث وثلة أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد فقال تقبل
الله منا ومنك فقال نعم تقبل الله منا ومنك لكن في إسناده محمد بن ابراهيم الشامي وهو ضعيف وقد
تفرد به مرفوعاً وخولف فيه فروى البيهقي من حديث عباد بن الصامت أنه سأل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن ذلك فقال ذاك فعل أهل الكتابين وإسناده ضعيف أيضاً لكن في المحامليات
باسناد حسن عن جبير بن نفير أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا إذا التقوا يوم العيد يقول
بعضهم لبعض تقبل الله منا ومنك وقد ضرب في اليونانية على قوله الدعاء في العيد وهو ساقط
في رواية ابن عساكر وقال ابن رشيد أراه تصحيفاً وكأنه كان فيه اللعب في العيد أي فمناسب
حديث عائشة الثاني من حديثي الباب وللاكثرين وعزاف في الفرع لرواية أبي ذرعن الكشيمنى
والمستملى باب سنة العيدين لاهل الاسلام وعليه اقتصر الامعاء في المستخرج وأبو نعيم وقيل

أن يكون معناه أن الإيمان تصديق بالقلب وانقياد بالظاهر وهمما شرطان للإيمان والظاهرة متضمنة للصلاة فهي انقياد في الظاهر

والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم (٢٠٦) والحمد لله تملأ الميزان فعماء عظم أجرها وأنه يملأ الميزان وقد تظاهرت نصوص

القرآن والسنة على وزن الأعمال
وتقل الموازين وخفتها وأما قوله
صلى الله عليه وسلم وسبحان الله
والحمد لله تملأن أو تملأ ما بين
السموات والارض فضبطناه بالتاء
المنشأة من فوق في تملأن وتملأ
وهو صحيح فالأول ضمير مؤنثين
غائبين والثاني ضمير هذه الجملة
من الكلام وقال صاحب التحرير
يجوز تملأن بالتأنيث والتذكير
جميعاً فالتأنيث على ما ذكرناه
والتذكير على إرادة النوعين من
الكلام أو الذكور قال وأما عللاً
فذكر على إرادة الذكر وأما معناه
فيحتمل أن يقال لو قدر ثوابهما
جسماً للملائكة ما بين السموات
والارض وسبب عظم فضلها
ما شتمنا عليه من التز به الله تعالى
بقوله سبحان الله والتفويض
والافتقار إلى الله تعالى بقوله الحمد لله
والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه
وسلم والصلاة نور رفعناه أنهم يتنعم من
المعاصي وتنبى عن الفحشاء والمنكر
وتهدى إلى الصواب كما أن النور
يستضاء به وقيل معناه أنه يكون
أجرها نوراً صالحاً يوم القيامة
وقيل لأنها سبب لاشراق أنوار
المعارف وانشراح القلب ومكاشفات
الحقائق فـ راع القلب فيها وإقباله
إلى الله تعالى بظاهره وباطنه وقد
قال الله تعالى واستعينوا بالصبر
والصلاة وقيل معناه أنها تكون
نوراً ظاهراً على وجهه يوم القيامة
ويكون في الدنيا أيضاً على وجهه
البهاء بخلاف من لم يصل والله أعلم
وأما قوله صلى الله عليه وسلم
والصبر مدقة برهان فقال صاحب
التحرير بمعناه يفرغ اليها كما يفرغ

بأهل الاسلام إشارة إلى أن سنة أهل الاسلام في العيد خلاف ما يفعله غير أهل الاسلام
في أعيادهم * وبالسند قال (حدثنا حجاج) هو ابن منهال السلمي البصري (قال حدثنا شعبة) بن
الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (زبيد) بضم الزاي وفتح الموحدة ابن الحرث الباهلي الكوفي (قال
سمعت الشعبي) بفتح الشين المجمة وسكون العين المهملة عامر بن شراحيل (عن البراء) بن عازب
رضي الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يخطب فقال إن أول ما نبأ به
(من) ولاني ذرع عن الجوى والمستمل في (يومنا هذا) يوم عيد النحر (أن نصل) صلاة العيد أي أول
ما يكون الابتداء به في هذا اليوم الصلاة التي بدأنا بها فبعدنا مستقبل عن الماضي وفي رواية محمد بن
طحمة عن زبيد الآتية أن شاء الله تعالى في هذا الحديث بعبارة خرج عليه الصلاة والسلام يوم أضخى
إلى البقيع فصلى ركعتين ثم أقبل عليهما بوجهه الشريف وقال إن أول نسكنا في يومنا هذا أن
نبداً بالصلاة ثم نرجع فنحمر وأول عيد صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عيد الفطر في السنة الثامنة
من الهجرة * وقد اختلف في حكم صلاة العيد بعد اجتماع الأمة على مشروعية فقال أبو
حنيفة رحمه الله واجبة على الأعمان وقال المالكية والشافعية سنة مؤكدة وقال أحمد وجماعة
فرض على الكفاية واستدل الأولون بما ظنوه عليه الصلاة والسلام عليها من غير ترك واستدل
المالكية والشافعية بحديث الأعرابي في الصحيحين هل علي غيرهما قال لا لأن تطوع وحديث
خمس صلوات كتبهن الله في اليوم والميلة وجعلوا ما نقله المرتضى عن الشافعي أن من وجب عليه
الجمعة وجب عليه حضور العيدين على التأكد فلا ثم ولا قتال بتركها واستدل الحنابلة بقوله
تعالى فصل لربك وانحر وهو يدل على الوجوب وحديث الأعرابي يدل على أنها لا تجب على كل
أحد فتعين أن تكون فرضاً على الكفاية وأجيب بأننا نسلم أن المراد بقوله فصل صلاة العيد سلمنا
ذلك لكن ظاهره يقتضي وجوب النحر وأنتم لا تقولون به سلمنا أن المراد من النحر ما هو أعم لكن
وجوبه خاص به فيختص وجوب صلاة العيد به سلمنا الكل وهو أن الأمر الأول غير خاص به والأمر
الثاني خاص لكن لا نسلم أن الأمر للوجوب فتحمله على النسيب جميعاً بين الإحداث الآخر
سلمنا جميع ذلك لكن صيغة فعل خاصة به فإن حلت عليه وأتمه وجب إدخال الجميع فلما دل
الدليل على إخراج بعضهم كما زعمتم كان ذلك قادحاً في القياس قاله البساطي (ثم رجع) بالنصب
عطفاً على نصل وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أي نحن نرجع (فنحمر) بالنصب (فن فعل) بأن ابتداء
بالصلاة ثم رجع فنحمر (فقد أصاب سنتنا) قال الزين بن المنير فيه أشعار بأن صلاة ذلك اليوم هي
الأمر المهم وأن ما سواها من الخطبة والنحر وغير ذلك من أعمال اليوم العيد فطر بقى التسع
وهذا القدر مشترك بين العيدين وذلك تحصل المناسبة بين الحديث والترجمة من حيث إنه قال
فيها العيدين بالتثنية مع أنه لا يتعلق إلا بعيد النحر * ورواة الحديث الأول بصري والثاني
واسطي والثالث والرابع كوفيان وأخرجه المؤلف في العيدين أيضاً وفي الأضاحي والأيمان
والنذور ومسلم في الذابح وأبو داود في الأضاحي وكذا الترمذي وأخرجه النسائي في الصلاة
والأضاحي * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) الهباري القرشي الكوفي (قال حدثنا
أبو أسامة) بضم الهمزة حماد بن أسامة (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير
(عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل) علي (أبو بكر) رضي الله عنه (وعندي جاريتان من
جوازي الانصار) أحدهما الحسن بن ثابت أو كلاهما العبد الله بن سلام وأبى أحدهما حمامة
كما مر ويحتمل أن تكون الثانية اسمها زين كما سياتي إن شاء الله تعالى في النكاح (تغنيان)
ولسلم في رواية هشام أيضاً يذفن للنسائي بذفين ويقال له أيضاً الكبرياء بكسر الكاف وهو الذي
لا جلال فيه فان كانت فيه فهو المزهر (بما) ولا يوبى ذر والوقت عن الكشميني مما يمين

إلى البراهين كأن العبد إذا سئل يوم القيامة عن مصرف ماله كانت صدقاته براهين في جواب هذا السؤال (تقاولت)

(تقاولت الانصار) أى بما قال بعضهم لبعض من نحر أو هجاء ولا نصف في الهجرة بما تعازفت بعين مهملة وزاى وفي رواية تقاذفت بقاف بدل العين وذال معجمة بدل الزاى من القذف وهو هجاء بعضهم لبعض (يوم بعث) بضم الواو صحن للاوس أو موضع في ديار بني قريظة فيه أموالهم (قالت) عائشة (وليسنا) أى الجارىتان (عن غنيتين) نفت عنهم ما من طريق المعنى ما أثبتته لهما باللفظ لان الغناء يطلق على رفع الصوت وعلى الترميم وعلى الحداء ولا يسمى فاعله مغنيا وانما يسمى بذلك من يشد بتمطيط وتكسر وتميج وتشويق بما فيه تعريض بالفواحش أو تصریح بما يحرك الساكن ويبعث الكامن وهذا يختلف في تحريمه * ومباحث هذه المادة تأتى ان شاء الله تعالى في كتاب الاثرية عند الكلام على حديث المعازف (فقال أبو بكر) أمر أمير الشيطان بالرفع على الابتداء ولا بوى ذر والوقت والاصلي وابن عساكر أمر أمير أى أن تستغلون عز أمير الشيطان (في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) وذلك في يوم عيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر إن لكل قوم عيدا وهذا اليوم (عيدنا) واطهار السرور فيه من شعائر الدين واستدل به على جواز سماع صوت الجارية بالغناء ولولم تكن مملوكة لانه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على أبى بكر سماعه بل أنكر انكاره ولا يخفى أن محل الجواز اذا أمنت الفتنة بذلك (باب الاكل يوم) عيد (الفطر قبل الخروج) الى المصلى لصلاة العيد * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) المشهور بصاعقة قال (حدثنا) ولا بوى ذر والوقت والاصلي أخبرنا (سعيد بن سليمان) الملقب سعدويه (قال حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشير بضم الواو وفتح المعجمة ابن القاسم السلى الواسطى (قال أخبرنا عبيد الله بن أبى بكر بن أنس عن) جد (أنس) رضى الله عنه ولا بى ذرع أن أنس بن مالك (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغدو يوم) عيد (الفطر حتى يأكل تمرات) يعلم نسخ تحريم الفطر قبل صلاته فانه كان محرما قبلها أول الاسلام وخص التمر لما فى الخلو من تقوية النظر الذى يضعفه الصوم ويرق القلب ومن ثم استحب بعض التابعين أن يفطر على الخلو مطلقا كالغسل رواه ابن أبى شيبة عن معاوية بن قرة وابن سيرين وغيرهما والشرب كالاكل فان لم يفعل ذلك قبل خروجه استحب له فعله في طريقه أو فى المصلى ان أمكنه ويكره له تركه كما نقله في شرح المذهب عن نص الام (وقال مرجأ بن رجاء) بضم الميم وفتح الراء وتشديد الجيم آخره همزة فى الاول كذا فى الفرع وأصله وضبطه فى الفتح بغير همزة على وزن معلى وفتح الراء والجيم المخففة ممدودا فى الثانى السمرقندى البصرى المختلف فى الاحتجاج به وليس له فى البخارى غير هذا الموضع مما وصله الامام أحمد عن حري بن عمارة والمؤلف فى تاريخه عنه قال (حدثنى) بالافراد (عبيد الله) بن أبى بكر المذکور (قال حدثنى) بالافراد أيضا (أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) وزاد (ويا كلهن ورا) إشارة الى الوجدانية كما كان عليه الصلاة والسلام يفعلها فى جميع أموره تبركاً بذلك وزاد ابن حبان ثلثا وأوجسا وأوسعاً وفائدة ذكر المؤلف رحمه الله تعالى لهذا التعليق تصريح بعيد الله فيه بالآخر عن أنس لان السابقة فيها عننة ولما تبعته فيها هشيم (باب الاكل يوم) عيد (النحر) بعد صلاته لحديث بريدة المروى عند أحمد والترمذى وابن ماجه بأسانيد حسنة وصححه الحاكم وابن حبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ولا يطعم يوم النحر حتى يرجع فإكل من نسيكته وانما فرق بينهما لان السنة أن يتصدق فى عيد الفطر قبل الصلاة فاستحب له الأكل ليشارك المساكين فى ذلك والصدقة فى يوم النحر انما هي بعد الصلاة من الاضحية فاستحب موافقتهم وليتميز اليومان عما قبلهما اذا قبل يوم الفطر يحرم فيه الاكل بخلاف ما قبل يوم النحر * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا اسمعيل) بن علي (عن أيوب) السخيتى (عن محمد) ولا بوى

فيقول تصدقت به قال ويجوز أن يوسم المتصدق بسماع يعرف بها فيكون برهانا له على حاله ولا يستل عن مصرف ماله وقال غير صاحب التحرير معناه الصدقة حجة على إيمان فاعلمها فان المناق يتبع منها لكونه لا يعتقد هافن تصدق استدل بصدقة على صدق إيمانه والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم والصبر ضياء فعنه الصبر المحبوب فى الشرع وهو الصبر على طاعة الله تعالى والصبر عن معصيته والصبر أيضا على النوائب وأنواع المكاره فى الدنيا والمراد أن الصبر محمود ولا يزال صاحبه مستضيئا مهتديا مستمرا على الصواب قال ابراهيم الخواص الصبر هو الثبات على الكتاب والسنة وقال ابن عطاء الصبر الوقوف مع البلاء بخشن الادب وقال الاستاذ أبو على الدقاق رحمه الله تعالى حقيقة الصبر أن لا يعترض على المقدور فأما اظهار البلاء على وجه الشكوى فلا ينافى الصبر قال الله تعالى فى أيوب عليه السلام انا وجدناه صابرا نعم العبد مع أنه قال أى مسنى الضر والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم والقرآن حجة لك أو عليك فعنه ظاهر أى تتفجع به ان تلوته وعلمت به والافوه حجة عليك وأما قوله صلى الله عليه وسلم كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها فعنه كل انسان يسعى بنفسه فمنهم من يبيعها لله تعالى بطاعته فيعتقها من العذاب ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعهما فيموبقها أى يهلكها والله أعلم (باب وجوب الطهارة للصلاة) *

عن مصعب بن سعد قال دخل عبد الله بن عمر (٢٠٨) على ابن عامر يعوده وهو مريض فقال ألا تدعو الله لي يا ابن عمر قال اني سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول وكنت على البصرة

وتقدم بيانه مرات وفيه أبو عوانة واسمه الوضاح بن عبد الله (قوله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول) هذا الحديث نص في وجوب الطهارة للصلاة وقد أجمعت الأمة على أن الطهارة شرط في صحة الصلاة قال القاضي عياض واختلفوا متى فرضت الطهارة للصلاة فذهب ابن الجهم الى أن الوضوء في أول الاسلام كان سنة ثم نزل فرضه في آية التيمم قال الجمهور بل كان قبل ذلك فرضا قال واختلفوا في أن الوضوء فرض على كل قائم الى الصلاة أم على المحدث خاصة فذهب ذاهبون من السلف الى أن الوضوء لكل صلاة فرض بدليل قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة الآية وذهب قوم الى أن ذلك قد كان ثم نسخ وقيل الامر به لكل صلاة على السند وقيل بل لم يشرع الا لمن أحدث ولكن تجديده لكل صلاة مستحب وعلى هذا أجمع أهل الفتوى بعد ذلك ولم يبق بينهم فيه خلاف ومعنى الآية عندهم اذا قمتم محدثين هذا كلام القاضي رحمه الله تعالى واختلف أصحابنا في الموجب للوضوء على ثلاثة أوجه أحدها أنه يجب بالمحدث وجوبا موسعا والثاني لا يجب الا عند القيام الى الصلاة والثالث يجب بالامرين وهو الراجح عند أصحابنا وأجمعت الأمة على تحريم الصلاة بغير طهارة من ماء أو تراب ولا فرق بين الصلاة المفروضة والنافلة وسجود التلاوة والشكر وصلاة الجنازة الا ما حكى عن الشعبي ومحمد بن جرير الطبري من قوله ما يجوز

ذر الوقت والاصيلي عن محمد بن سيرين (عن أنس) هو ابن مالك رضى الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ذبح) أخفيت (قبل الصلاة) أي صلاة العيد (فليعد) أخفيت لان الذبح للتخمية لا يصح قبلها واستدل بأمرة عليه الصلاة والسلام باعادة التخمية لابي حنيفة رجه الله على وجوبها لانه لم تكن واجبة لما أمر باعادتها عند وقوعها في غير محلها (فقام رجل) هو أبو بردة بن نيار (فقال هذا يوم يشتبه في فيه اللحم) أطلق اليوم في الترجمة كما هنا وبذلك يحتمل أن تقع المطابقة بينهما (وذكر من جيرانه) بكسر الجيم جمع جار فقا أو حاجة (فكان النبي صلى الله عليه وسلم صدقة) فيما قال عن جيرانه (قال وعندي جذعة) أي من المعز يفتح الجيم والذال المعجمة والعين المهملة التي طعنت في الثانية هي (أحب الى من شاني لحم) لطيب لهما وسمنها وكثرة ثمنها (فرخص له النبي صلى الله عليه وسلم) قال أنس (فلا أدري أبلغت الرخصة) في تخمية الجذعة (من سواء) أي الرجل فيكون الحكم عاما لجميع المكلفين (أم لا) فيكون خاصا به وهذه المسئلة وقع للاصوليين فيها خلاف وهو أن خطاب الشرع للواحد هل يختص به أو يعم والثاني قول الحنابلة والظاهر أن أنس لم يبلغه قوله عليه الصلاة والسلام المروى في مسلم لا تذبحوا الاممسة * وحديث أنس هذا رواه المؤلف أيضا في الاضاحي والعيد ومسلم في الذبائح والنسائي في الصلاة والاضاحي وأخرجه ابن ماجه في الاضاحي أيضا * وبه قال (حدثنا عثمان) بن أبي شيبة ابراهيم ابن عثمان العسبي الكوفي أخو أبي بكر بن أبي شيبة (قال حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد الضبي الرازي (عن منصور) هو ابن المعمر الكوفي (عن الشعبي) بفتح المعجمة عامر بن شراحيل (عن البراء بن عازب) رضى الله عنهما (قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم) عيد (الأضحية بعد الصلاة) أي صلاة العيد (فقال من صلى صلاتنا ونسك) بفتح النون والسين (نسكنا) بضم النون والسين ونصب الكاف أي ضحى مثل ضحيتنا (فقد أصاب النسك ومن نسك قبل الصلاة فانه) أي النسك (قبل الصلاة) استشكل اتحاد الشرط والجزاء وأجيب بأن المراد لازمه فهو كقوله فهجرتني الى ما هاجر اليه أي غير صحيحة أو غير مقبولة فالمراد به هناك التحقير والمراد به هنا عدم الاعتداد بما قبل الصلاة اذ هو المقرر في النفوس وحينئذ فيكون قوله (ولانسك) كالتوضيح والبيان له وقال في الفتح فانه قبل الصلاة لا يجزى ولا نسك له قال وفي رواية النسائي فانه قبل الصلاة لانسك له بخذف الواو وهو أوجه (فقال أبو بردة) بضم النون والسين (بضم الهمزة) ابن نيار (بكسر النون وتخفيف المثناة التحتية وبعد الافراء البلوى المدني) (خال البراء) ابن عازب (يارسول الله فاني نسكت شاني قبل الصلاة وعرفت أن اليوم يوم أكل) بفتح الهمزة (وشرب) بضم المعجمة وجوز الزركشي في تعليق العدة فتحها كما قيل به في أيام منى أيام أكل وشرب وتعبه في المصايح بأنه ليس محل قياس وانما المعتمد فيه الرواية (وأحببت أن تكون شاني أول شاة تذبح في بيتي) بضم الباء أول خبر تكون وبالرفع اسمها فتكون شاني خبر هام مقدما وفي رواية أول ما يذبح ولا يذبح والوقت أول تذبح بدون الاضافة بفتح أول لانه مضاف الى الجملة فيكون مبنيًا على الفتح أو منصوبا خبر التكون كذا قال الكرماني وفيه نظر ظاهر ويجوز الضم كقبول وغيره من الظروف المقطوعة عن الاضافة (فدبحت شاني وتعديت) بالعين المعجمة من الغداء (قبل أن أتى الصلاة قال) عليه الصلاة والسلام له (شاة لحم) أي فليست أخفية ولا نواب فيها بل هي على عادة الذبح للاكل المجرد من القرية فاستفسيدهم من اضافتها الى اللحم نفي الاجزاء (قال) أي أبو بردة ولا يذبح والوقت والاصيلي فقال (يارسول الله فان عندنا عناقا) بفتح العين (لنا جذعة) صفتان لعناقا المنسوب بان الذي هو أنثى ولد المعز (هي أحب الى) لسنهما وطيب لهما وكثرة قيمتهما (من

صلاة الجنائز بغير تطهارة وهذا مذهب باطل وأجمع العلماء على خلافه ولو صلى محمدنا (٢٠٩) متممًا بلا عذر أثم ولا يكفر عندنا وعند

الجاهل به وحكي عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه يكفر لتلاعبه ودليلنا أن الكفر لا اعتقاد وهذا المصلي اعتقاده صحيح وهذا كله إذا لم يكن المصلي محمدًا عذرًا أما المعذور كمن لم يجد ماء ولا تراب فغلبه أربعة أقوال للشافعي رحمه الله تعالى وهي مذاهب للعلماء قال بكل واحد منها قائلون أصحها عند أصحابنا يجب عليه أن يصلي على حاله ويجب أن يعيد إذا تمكن من الطهارة والثاني يحرم عليه أن يصلي ويجب القضاء والثالث يستحب أن يصلي ويجب القضاء والرابع يجب أن يصلي ولا يجب القضاء وهذا القول اختيار المازني وهو أقوى الأقوال دليلًا فاما وجوب الصلاة فلقوله صلى الله عليه وسلم وإذا أمرتكم بأمر فافعلوا منه ما استطعتم وأما الإعادة فأنما تجب بأمر مجدد والاصل عدمه وكذا يقول المازني كل صلاة أمر بفعلها في الوقت على نوع من الخلل لا يجب قضاؤها والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الثاني لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ فعناه حتى يتطهر بماء أو تراب وإنما اقتصر صلى الله عليه وسلم على الوضوء لكونه الأصل والغالب والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولا صدقة من الغلول والخيانة وأصله السرقة من مال الغنيمة قبل القسمة وأما قول ابن عامر ادعني فقال ابن عمر رضي الله عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من

شائين) وسقط هي للاربعة (أفتجزئ) بفتح الهمزة للاستفهام والمثناة الفوقية وسكون الجيم من غير همز كقوله لا تجزئ والدع ولده أي أتكني أو تقضي (عني) وقول البرماوي وغيره وجوز بعضهم تجزئ بالضم من الرباعي المهموز وبه قال الزركشي في تعليق العمدة معتمدًا على نقل الجوهرى أن بني تميم يقولون أجرأت عند ساءة بالهمزة معقب بان الاعتماد انما يكون على الرواية لا على مجرد نقل الجوهرى عن التميميين جوازه (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) أي تجزئ عندك (ولن تجزئ) حذقة (عن أحد بعدك) أي غيرك لأنه لا بد في تخفية المعز من الشيء فهو مما اختص به أبو بردة بما اختص خزيمة بقيام شهادته مقام شاهدين * ورواة هذا الحديث كلهم كوفيون وجري أصله من الكوفة وفيه التحديث والغنة والقول (باب الخروج إلى المصلي) بالصحراء لصلاة العيدين (بغير منبر) * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن أبي مسريم قال حدثنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المدني (قال أخبرني) بالافراد (زيد) ولا يبي ذر زيد بن أسلم (عن عياض بن عبد الله بن أبي سرح) بفتح الهمزة وسكون الراء ثم بالخاء المهملة واسم جده سعد القرشي المدني (عن أبي سعيد الخدري) رضي الله تعالى عنه (قال كان رسول الله) ولا يبي ذر الوقت والاصلي وابن عساكر كان النبي (صلى الله عليه وسلم يخرج يوم) عيد (الغفرو) يوم عيد (الاضحى إلى المصلي) موضع خارج باب المدينة بينهما وبين باب المسجد ألف ذراع قاله ابن شعبة في أخبار المدينة عن أبي غسان صاحب مالك واستدل به على استحباب الخروج إلى الصحراء لاجل صلاة العيد وأن ذلك أفضل من صلاتها في المسجد لما نطبه عليه الصلاة والسلام على ذلك مع فضل مسجده وهذا مذهب الحنفية وقال المالكية والحنابلة تسن في الصحراء إلا مكة فبالمسجد الحرام لسعته وقال الشافعية وفعلها في المسجد الحرام وبيت المقدس أفضل من الصحراء تبعًا للسلف والخلف ولشرفهما ولسهولة الحضور إليهما ولو سهما وفعلها في سائر المساجد ان تسعت أو حصل مطر ونحوه كثلج أو لشرعها واسهولة الحضور إليهما مع وسعها في الأول ومع العذر في الثاني فلو صلى في الصحراء كان تاركًا للأولى مع الكراهة في الثانية دون الأولى وان ضاقت المساجد ولا عذر كره فعلها فيها للمشقة بالزحام وخروج إلى الصحراء واستخفاف في المسجد من يصلي بالضعفاء كالشمسوخ والمرضى ومن معهم من الأقوياء لأن عليا استخلف أبا مسعود الانصاري في ذلك رواه الشافعي بإسناد صحيح (فأول شيء يبدأ به الصلاة) برفع أول مبتدأ أنكره مخصصة بالإضافة خبره الصلاة لكن الأولى جعل أول خبرا متدما والصلاة مبتدأ لأنه معرفة وان تخصص أول فلا يخرج عن التنكير وجلة يبدأ به في محل جر صفة لشيء (ثم ينصرف) عليه الصلاة والسلام من الصلاة (فيقوم مقابل الناس) أي مواجهًا لهم ولا بن حبان من طريق داود بن قيس فينصرف إلى الناس قائمًا في مصلاه ولا بن خزيمة خطب يوم عيد على رجله وفيه اشعار بأنه لم يكن اذذاك في المصلي منبر (والناس جلوس على صفوفهم) جملة اسمية حالية (فيعظمهم) أي يخوفهم عواقب الامور (وبوصيهم) بسكون الواو أي بما تنبئ الوصية به (ويأمرهم) بالاحلال وينهاهم عن الحرام (فان) بالفاء ولا بن عساكر وان (كان) عليه الصلاة والسلام (يريد) في ذلك الوقت (أن يقطع بعثا) بفتح الموحدة وسكون الهمزة ثم مثلثة أي مبعوثًا من الجيش إلى الغزو (قطعه أو) كان يريد أن (يأمر بشي) أمر به ثم ينصرف إلى المدينة (قال) ولا يبي ذر في نسخة وأبي الوقت فقال (أبو سعيد) الخدري (فلم يزل الناس على ذلك) ابتداء بالصلاة والخطبة بعدها (حتى خرجت مع مروان) بن الحكم (وهو أمير المدينة) من قبل معاوية والواو في وهو للحال (في) عيد (أضحى أو) في عيد (فطر فلما أتينا المصلي) المذكور (إذا منبر) مبتدأ خبره (بناء كثير بن الصلت) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام ثم مثناة فوقية ابن معاوية الكندي التابعي الكبير المولود في الزمن

• حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا (٢١٠) محمد بن جعفر حدثنا شعبة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن

علي عن زائدة قال أبو بكر وكيع
حدثنا عن إسرائيل كلهم عن سماعة
ابن حرب بهذا الإسناد عن النبي
صلى الله عليه وسلم عن محمد بن رافع
حدثنا عبد الرزاق بن همام
حدثنا معمر بن راشد عن
همام بن منبه أني وهب بن منبه
قال هذا ما حدثنا أبو هريرة رضي
الله عنه عن محمد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث
حتى يتوضأ

بكتبت من حقوق الله تعالى
وحقوق العباد ولا يقبل الدعاء لمن
هذه صفته كما لا تقبل الصلاة
والصدقة الا من متصون والظاهر
والله أعلم أن ابن عمر قصد جرابين
عامر وحنه على التوبة وتجر يسه
على الاصلاح عن المخالفات ولم يرد
القطع حقيقة بان الدعاء للفساق
لا ينفع فلم يزل النبي صلى الله عليه
وسلم والسلف والخلف يدعون
للكفار وأصحاب المعاصي بالهداية
والتوبة والله أعلم (قوله حدثنا محمد
ابن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد
ابن جعفر حدثنا شعبة ح وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين
ابن علي عن زائدة قال أبو بكر
وكيع حدثنا عن إسرائيل كلهم
عن سماعة بن حرب) أما قوله كلهم
في معنى به شعبة وزائدة واسرائيل
فأما قوله قال أبو بكر وكيع حدثنا
فعنه ان أبابكر بن أبي شيبة رواه
عن حسين بن علي عن زائدة رواه
أبو بكر أنبأ عن وكيع عن إسرائيل
فقال أبو بكر وكيع حدثنا وهو
معنى قوله حدثنا وكيع وسقط في

النسبى والعامل في اذا معنى المفاجأة أى فاجأنا مكان المنبر زمان الاتيان أو الخير مقدر أى هنالك
فيكون بناءه حالا وانما اختص كثير ببناء المنبر بالمصلى لان داره كانت في قبلتها (فأذا مروان يريد
أن يرتقيه) أى يريد صعود المنبر فأن مصدرية (قبل أن يصلى) قال أبو سعيد (فجذب بثوبه)
ليبدأ بالصلاة قبل الخطبة على العادة ولا يذرع عن المستلى فجذب بثوبه (فجذبني فارتفع) على
المنبر (نخطب قبل الصلاة فقلت له) ولا صحابه (غير ثم والله) سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وخلفائه لانهم كانوا يقدمون الصلاة على الخطبة فحمله أبو سعيد على التعيين (فقال) مروان
يا (أبا سعيد قد ذهب ما تعلم) قال أبو سعيد (فقلت ما أعلم) أى الذى أعلمه (والله خير) ولا يذرع
في نسخة خير والله (مما أعلم) أى لان الذى أعلمه طريق الرسول وخلفائه والقسم معتبر بين
المتد أو الخير (فقال) مروان معذرا عن تركه الأولى (ان الناس لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلاة
فجعلتها) أى الخطبة (قبل الصلاة) فرأى أن المحافظة على أصل السنة وهو استماع الخطبة أولى
من المحافظة على هيئة فيها ليست من شرطها ومذهب الشافعية لو خطب قبلها لم يعتد بها وأساء
وأما ما فعل مروان بن الحكم من تقديم الخطبة فقد أنكره عليه أبو سعيد كما ترى * ورواه هذا
الحديث كلهم مدينون (باب المشى والركوب الى) صلاة (العبد) باب تقديم الصلاة قبل
الخطبة (باب صلاته) (غير أذان) عند صعد الامام المنبر ولا عند غيره (ولا اقامته) عند نزوله ولا
عند غيره وسقط في غير رواية أبي ذر وابن عساكر والصلاة قبل الخطبة * وبالسند قال (حدثنا
ابراهيم بن المنذر) الخراي بكسر الحاء المهملة وبالزاي المخففة (قال حدثنا أنس) ولا يذرع
والوقت والاصلي وابن عساكر أنس بن عبياض (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر بن حفص بن
عاصم بن عمر العمري المديني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله
عنه ما وسقط عبد الله لابن عساكر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى في) عيد (الاضحى
(وعيد) الفطر) ولا يذرع في الفطر والاضحى (ثم يخطب بعد الصلاة) صرح بتقديم الصلاة فهو
مطابق للجزء الثاني من الترجمة وقد اختلف في أول من غير هذا فقدم الخطبة على الصلاة
وحديث مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي سعيد صريح انه مروان وقيل معاوية رواه عبد الرزاق
وقيل زياد والظاهر أن مروان وزياد افعلا ذلك تبعاً لمعاوية لان كلا منهما كان عاملاً له وقيل بل
سبقة اليه عثمان لانه رأى ناساً لم يدركوا الصلاة فصار يقدم الخطبة رواه ابن المنذر بإسناد صحيح
الى الحسن البصري وهذه العلة غير التي اعتل بها مروان لانه راعى مصلحة من استماع الخطبة
لكن قيل انهم كانوا في زمنه يتعمدون ترك سماع خطبة لما فيها من سب من لا يستحق السب
والافراط في مدح بعض الناس فعلى هذا انما راعى مصلحة نفسه وأما عثمان فراعى مصلحة
الجماعة في ادراكهم الصلاة على أنه يحتمل أن يكون عثمان فعل ذلك أحياناً بخلاف مروان
فواظب على ذلك فنسب اليه وقيل عمر بن الخطاب رواه عبد الرزاق وابن أبي شيبة بإسناد صحيح
لكن يعارضه حديث ابن عباس المذكور في الباب الذي بعده وكذا حديث ابن عمر فان جمع
بوقوع ذلك نادراً والاقافي الصحيحين أصح أشار اليه في الفتح وقد تقدم قريبا في آخر الباب السابق
أنه لا يعتد بالخطبة اذا تقدمت على الصلاة فهو كالسنة الراتبه بعد الفريضة اذا قدمها عليها فاولم
يعد الخطبة لم تأنه اعاد ولا كفارة وقال المالكية ان كان قريبا أمر بالاعادة وان بعد فوات
التدارك وهذا بخلاف الجمعة اذا تصحح الابتداء بالخطبة لان خطبتها شرط لصحتها وشأن الشرط أن
يقدم * ورواه هذا الحديث كلهم مدينون وشيخ المؤلف من افراده وفيه التحديث والعنعنة والقول
* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد التميمي الرازي الصغير (قال أخبرنا) ولا بن عساكر

بعض الاصول لفظة حدثنا وبقي قوله أبو بكر وكيع عن إسرائيل وهو صحيح أيضا ويكون معطوفا على قول أبي بكر وأولا حدثنا

حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن سرح وحرمله بن يحيى (٢١١) التميمي قال أخبرنا ابن وهب عن يونس عن ابن

شهاب أن عطاء بن زيد اللبثي أخبره أن حمران مولى عثمان أخبره أن عثمان بن عفان رضى الله عنه دعا بوضوء فتوضأ فغسل كفيه ثلاث مرات

حدثنا حسين أي وحدثنا وكيع عن إسرائيل ووقع في بعض الأصول هكذا قال أبو بكر وحدثنا وكيع وكله صحيح والله أعلم

* باب صفة الوضوء وكأله *

فيه حرمة التيميم وهو بضم التاء وفتحها وقد تقدم بيانه في أول الكتاب في مواضع والله أعلم (قوله عن ابن شهاب أن عطاء بن زيد أخبره أن حمران أخبره) هؤلاء ثلاثة تابعيون بعضهم عن بعض وحران بضم الحاء (قوله فغسل كفيه ثلاث مرات) هذا دليل على أن غسلهما في أول الوضوء سنة وهو كذلك باتفاق العلماء (قوله ثم تغمض واستنثر) قال جمهور أهل اللغة والفقهاء والمحدثون الاستنثار هو إخراج الماء من الأنف بعد الاستنشاق وقال ابن الأعرابي وابن قتيبة الاستنثار الاستنشاق والصواب الأول ويدل عليه الرواية الأخرى استنشاق واستنثر بجمع بينهما قال أهل اللغة هو مأخوذ من النثر وهى طسرف الأنف وقال الخطابي وغيره هى الأنف والمشهور الأول قال الأزهري روى سلمة عن الفراء أنه يقال نثر الرجل وانتثر واستنثر إذا حرك النثر في الطهارة والله أعلم وأما حقيقة المضمضة فقال أصحابنا كأنها أن يجعل الماء في فيه ثم يديره فيه ثم يعجه وأما أقلها فإن يجعل الماء في فيه ولا يشترط إدارته على المشهور الذي قاله الجمهور وقال

حدثنا (هشام) هو ابن يوسف الصنعاني الباقى قاضيا (أن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (قال سمعته) أى كلامه حال كونه (يقول أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم) عيد (الفطر) إلى المصلى (فبدأ بالصلاة قبل الخطبة قال) ابن جريج بالاسناد السابق (وأخبرني) بالافراد (عطاء أن ابن عباس) رضى الله عنهما (أرسل إلى ابن الزبير) عبد الله (في أول ما يبيع له) أى لابن الزبير بالخلافة سنة أربع وستين عقب موت يزيد بن معاوية (أنه لم يكن يؤذن) في زمنه صلى الله عليه وسلم (بالصلاة يوم) عيد (الفطر) وذال يؤذن بالفتح مبنيًا للفعول خبر كان واسمها ضمير الشأن وكذا اسم المذكورة قبلها (وأما الخطبة بعد الصلاة) لأقبلها ولغير أبوى ذر والوقت والكشمهني أنما بغير واو ولا يذرعن الجوى والمستمل وأما بغير نون قيل وهو تخفيف وأوجب بأنه لا وجه لادعاء تخفيفه ومعناه وأما الخطبة فتكون بعد الصلاة * ورواه هذا الحديث ما بين رازي وعياني ومكي وهشام من أفراد * وفيه التحديث والاختار والعنعنة وأخرجه مسلم وأبو داود في الصلاة قال ابن جريج بالسند المذكور (وأخبرني عطاء) أيضا (عن ابن عباس وعن جابر ابن عبد الله) الأنصاري (قال لم يكن يؤذن) بفتح الذال (يوم) عيد (الفطر ولا يوم) عيد (الاضحى) في زمنه عليه الصلاة والسلام وفي رواية يحيى القطان عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال لابن الزبير لا تؤذن لها ولا تنقم أخرجه ابن أبي شيبة ومسلم عن عطاء عن جابر فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة وعنده أيضا من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء عن جابر قال لا أذان للصلاة يوم العيد ولا إقامة ولا شيء واستدل المالكية والجمهور بقوله ولا إقامة ولا شيء أنه لا يقال قبلها الصلاة جامعة ولا الصلاة واحتج الشافعية على استحباب قوله بما روى الشافعي عن الثقة عن الزهري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر المؤذن في العيدين فيقول الصلاة جامعة وهذا امرسل بعضه القياس على صلاة الكسوف لثبوته فيها كما سيأتى أن شاء الله تعالى فليتوق ألفاظ الأذان كلها أو بعضها فلا يؤذن أو أقام كرمه كما نص عليه في الام وأول من أحدث الأذان فيها معاوية رواه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح زاد الشافعي في روايته عن الثقة عن الزهري فأخذ به الحجاج حين أمر على المدينة أوزياد بالبصرة واه ابن المنذر وأمر وان قاله الداودي وهشام قاله ابن حبيب أو عبد الله بن الزبير واه ابن المنذر أيضا (و) بالاسناد أيضا (عن جابر بن عبد الله قال سمعته يقول أن النبي) وللاصلي وأبي الوقت وأبي ذر في نسخة عن جابر ابن عبد الله أن النبي (صلى الله عليه وسلم قام فبدأ بالصلاة) يوم العيد (ثم خطب الناس بعد) أى بعد الصلاة (فلما فرغ نبى الله صلى الله عليه وسلم) من الخطبة (نزل) فان قلت قد سبق أنه عليه الصلاة والسلام كان يخطب في المصلى على الأرض وقوله هنا نزل يشعر بأنه كان يخطب على مكان مرتفع أحجب باحتمال أن الراوى ضمن النزول معنى الانتقال أى انتقل (فأتى النساء فبدأ كرهن) بتشديد الكاف أى وعظهن (وهو يتوكأ) أى يعتمد (على يديلال) قيل يحتمل أن يكون المؤلف استنبط من قوله وهو يتوكأ على يديلال مشروعية الركوب لصلاة العيد لمن احتاج إليه بجامع الارتفاق بكل منهم فأكناه يقول الأولى المشى للتواضع حتى يحتاج إلى الركوب كما خطب عليه الصلاة والسلام قائما على قدميه فلما تعبتو كاه على يديلال وفي الترمذي عن علي قال من السنة أن يخرج إلى العيد ماشيا وفي ابن ماجه عن سعد القرظ أنه عليه الصلاة والسلام كان يخرج إلى العيد ماشيا وفيه عن أبي رافع نحوه ولم يذكرها المؤلف لضعفها واستدل الشافعية بحديث إذا أتيت الصلاة فلا تأتوها وأنت تسعون وأتوها وأنت تمشون قالوا لا بأس بركوب العاجز للعذر وكذا الراجع منها ولو كان قادرا لم يتأذبه أحد لا نقضاء العبادة بوجهة وهو يتوكأ حاله وكذا

جماعة من أصحابنا يشترط وهو مثل الخلاف في مسح الرأس أنه لو وضع يده المبتلة على رأسه ولم يمرها هل يحصل المسح والاصح الحصول كما

يكفي ايصال الماء الى باقي الاعضاء من غير (٢١٢) ذلك وأما الاستنشاق فهو ايصال الماء الى داخل الانف وجذبه بالنفس الى أقصاه

ويستحب المبالغة في المضمضة والاستنشاق الآن يكون صائماً فذكره ذلك لحديث لقيط أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وبالغ في الاستنشاق الآن تكون صائماً وهو حديث صحيح رواه أبو داود والترمذي وغيرهما بالاسانيد الصحيحة قال الترمذي هو حديث حسن صحيح قال أصحابنا وعلى أي صفة أوصل الماء الى القسم والانف حصلت المضمضة والاستنشاق وفي الأفضل خمسة أوجه الأول يتمضمض ويستنشق بثلاث غرفات يتمضمض من كل واحدة ثم يستنشق منها والوجه الثاني يجمع بينهما بغرفة واحدة يتمضمض منها ثلاثاً ثم يستنشق منها ثلاثاً والوجه الثالث يجمع أيضاً بغرفة ولكن يتمضمض منها ثم يستنشق ثم يتمضمض منها يستنشق والرابع يفصل بينهما بغرفتين فيتمضمض من أحدهما ثلاثاً ثم يستنشق من الأخرى ثلاثاً والخامس يفصل بست غرفات يتمضمض بثلاث غرفات ثم يستنشق بثلاث غرفات والصحیح الوجه الأول وبه جاءت الأحاديث الصحيحة في البخاري ومسلم وغيرهما وأما حديث الفصل فضعيف فبتعين المصير الى الجمع بثلاث غرفات كما ذكرنا لحديث عبد الله بن زيد المذكور في الكتاب واتفقوا على أن المضمضة على كل قول مقدمة على الاستنشاق وعلى كل صفة وهل هو تقديم استحباب أو اشتراط فيه وجهان أظهرهما اشتراط لاختلاف

قوله (وبلال باسط ثوبه يلقى) بضم المشاة التحتية أي برمي (فيه النساء صدقة قال) ابن جريج (قلت لعطاء أرى) بفتح التاء (حقاً على الامام الآن أن يأتي النساء) وسقط أن لابن عساكر (فيذكرهن حين يفرغ) أي من الخطبة وحقاً مفعول ثان لقوله أرى قد قدم على الثاني وهو أن يأتي النساء للاهتمام به (قال) عطاء (أن ذلك لحق عليهم وماله من أن لا يفعلوا) ذلك وما نافية أو استنفهامية * (باب الخطبة بعد) صلاة (العبد) هذه الترجمة من جملة التراجم الثلاثة السابقة في الباب المتقدم وأعله أعادها لمزيد الاعتناء وهو مما يرجح رواية غير أبي ذر وابن عساكر بسقوطها في الباب السابق واقتصارهم على ترجمتين فقط كما مر * وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل البصري (قال أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (الحسن بن مسلم) بضم الميم وسكون السين وكسر اللام ابن يثاق بفتح المشاة التحتية وقشد بد النون وبعد الالف قاف (عن طاوس) هو ابن كيسان (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فكلهم كانوا يصلون قبل الخطبة) هذا صريح فيما ترجمه وشيخ المؤلف بصري والثاني والثالث مكبان والرابع عانى وفيه التحديث والأخبار والعزعة والقول وأخرجه المؤلف في التفسير ومسلم في الصلاة وكذا أخرجه أبو داود * وبه قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) الدورقي (قال حدثنا أبو أسامة) جابر بن أسامة (قال حدثنا عبد الله) بضم العين مصغر ابن عمر بن حفص العمرى (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (قال كان رسول الله) ولا بد في رواية وأبي الوقت والأصملي كان النبي (صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما يصلون العيدين قبل الخطبة) * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائحي بمجتمعة ثم مهمل البصري (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عدي بن ثابت) بالثالثة الانصاري الكوفي (عن سعيد بن جبير) الاسدي مولا لهم الكوفي المقول بين يدي الحجاج ستة خمس وتسعين (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم يوم) عيد (الفطر ركعتين) لأربعاً وما روى عن علي أنها تصل في الجماع أربعاً وفي المصلي ركعتين يخالف لما انعقد عليه الاجماع (لم يصل قبلها ولا بعدها) تطوعاً وحكم ذلك يأتي أن شاء الله تعالى (ثم أتى النساء ومعه بلال فأمرهن بالصلاة) لكونه راهن أكثر أهل النار (فجعل يلقن) الصدقة في ثوب بلال (تلقى المرأة حرصها) بضم الحاء المعجمة وقد تكسر أي حلقها الصغيرة التي تعلق بالأذن (و) تلقى (سجاءها) بكسر السين المهملة والحاء المعجمة مخففة وبعد الالف موحدة خيط من حرز وقال البخاري قلادة من طيب أو سلك أو قرنفل ليس فيه من الجوهر شيء وسمى به لصوت خرزه عند الحركة من السحب وهو اختلاط الأصوات ويجوز فيه المضاد وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال حدثنا سفيان) بضم الزاي وفتح الموحدة مصغراً ابن الخرب الباقى بالمشاة التحتية (قال سمعت الشعبي) عامر بن شرحبيل (عن البراء بن عازب) رضي الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) في خطبته بعد أن صلى العيد (أن أول ما نبدأ به) (في يومنا هذا) يوم عيد الاضحية وكذا عيد الفطر (أن نضلي) الصلاة التي قدمنا فعلها فبغير المستقبل عن الماضي (ثم نرجع فنحصر) نصب عطف على السابق والتعقيب ضم لا يستلزم عدم تخلل أمر آخر من الأمرين (فن فعل ذلك) أي البدء بالصلاة ثم نرجع فنحصر (فقد أصاب سبتنا ومن نحر قبل الصلاة) ابلاً أو دج غيرهما المشهور أن النحر في الأبل والدمج في غيرها وقد يطلق النحر على الذبح لأن كلاهما يحصل به انحرار الدم (فإنما هو لحم قدمه لأهله ليس من النسك في شيء) يسكون السين في اليونانية (فقال رجل من الانصار يقال له أبو بردة) بضم الموحدة

ثم تمضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلاث مرات ثم غسل يده اليمنى الى المرفق (٢١٣) ثلاث مرات ثم غسل يده اليسرى مثل ذلك

ثم مسح رأسه ثم غسل رجله اليمنى الى الكعبين ثلاث مرات ثم غسل اليسرى مثل ذلك

ثم غسل يده اليمنى الى المرفق ثلاث مرات ثم غسل يده اليسرى مثل ذلك ثم مسح رأسه ثم غسل رجله اليمنى الى الكعبين ثلاث مرات ثم غسل اليسرى مثل ذلك هذا الحديث أصل عظيم في صفة الوضوء وقد أجمع المسهون على ان الواجب في غسل الاعضاء مرة مرة وعلى أن الثلاث سنة وقد جاءت الاحاديث الصحيحة بالغسل مرة مرة وثلاثا ثلاثا وبعض الاعضاء ثلاثا وبعضها مرتين وبعضها مرة قال العلماء فاختلافها دليل على جواز ذلك كله وأن الثلاث هي الكمال والواحدة تجزئ فعلى هذا يحمل اختلاف الاحاديث وأما اختلاف الرواة فسه عن الصحابي الواحد في القصة الواحدة فذلك محمول على أن بعضهم حفظ وبعضهم نسي فيؤخذ بما زاد الثقة كما تنقصر من قبول زيادة الثقة الضابط واختلف العلماء في مسح الرأس فذهب الشافعي في طائفة الى أنه يستحب فيه المسح ثلاث مرات كافي باقي الاعضاء وذهب أبو حنيفة ومالك وأحمد والاكثرون الى أن السنة مرة واحدة ولا يزداد عليها والاحاديث الصحيحة فيها المسح مرة واحدة وفي بعضها الاقتصار على قوله مسح واحتج الشافعي بحديث عثمان رضي الله عنه الآتي في صحيح مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم نوضا ثلاثا ثلاثا وبما رواه أبو داود في سننه أنه صلى الله عليه وسلم مسح رأسه ثلاثا

وسكون الرأى (ابن نيار) بكسر النون وتخفيف المثناة التحتية (بارسول الله ذبحت) شاقى قبل أن آتى الصلاة (وعندى جذعة) من المعزذات سنة هي (خير) لسننها وطيب لجهها وكثرة ثمنها (من مسنة) أي ثنية من المعزذات سنتين (فقال) عليه الصلاة والسلام ولا بوى ذرو الوقت والاصلي قال (اجعله مكانه) بتذكير الضميرين مع عودهما المؤنث اعتبارا بالمذبح (ولن توفى) بضم المثناة الفوقية وسكون الواو وكسر الفاء مخففة كذا في اليونينية وضبطه البرماوى وغيره توفى بفتح الواو وتشديد الفاء (أو) قال لن (تجزى) بفتح أوله من غيرهم شرك من الراوى أي لن تكفى جذعة (عن أحد بعدك) خصوصية لا تكون لغيره اذ كان له عليه الصلاة والسلام أن يخص من شاء بما شاء من الاحكام * (باب ما يكره من حمل السلاح في العيد) أرض (الحرم) بطرا وأثر من غير أن يحفظ حال حمله وتجرب يده من اصابة أحد من الناس لاسيما عند المزاولة والمسالك الضيقة وهذا بخلاف ما ترجم له فيما سبق من لعب الحبشة بالخراب والدرق يوم العيد للتدريب والادمان لاجل الجهاد مع الامن من الايذاء (وقال الحسن) البصري (نهوا) بضم النون والهاء أصله نهىوا استنقلوا الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها بعد سلب حركة ما قبلها ثم حذفت الياء للاتقاء الساكنين (أن يحملوا السلاح يوم عيد) خوفا أن يصل الايذاء لاحد وعيد بالتنكير ولا اصلي وأبى الوقت وأبى ذرى نسخة يوم العيد (الآن يخافوا عدوا) فيباح حمله للضرورة وقدرى ابن ماجه باسناد ضعيف عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم نهى أن يلبس السلاح في بلاد الاسلام الآن يكونوا بحضرة العدو وروى مسلم عن جابر نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يحمل السلاح بمكة * وبالسند قال (حدثنا زكريا بن يحيى) الطائى الكوفى كنيته (أبو السكين) بضم المهملة وفتح الكاف مصغرا (قال حدثنا المحاربى) بضم الميم وبالمهملة وبعد الالف والراء المكسورة موحدة عبد الرحمن بن محمد لابنه عبد الرحيم (قال حدثنا محمد بن سوقة) بضم المهملة وسكون الواو وفتح القاف التابعى الصغير الكوفى (عن سعيد بن جبير قال كنت مع ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (حين أصابه سنان الرمح في أخمص قدمه) باسكان الخاء المعجمة وفتح الميم ثم صاد مهملة ما دخل من القدم فلم يصب الارض عند المشى (فلزقت) بكسر الزاى (قدمه بالركاب فزلت فزعتها) أنت الضمير مع عوده الى السنان المذكور اما باعتبار ارادة الحديد أو السلاح لأنه مؤنث وهو راجع الى القدم فيكون من باب القلب كافي أدخلت الخف فى الرجل (وذلك) أى وقوع الاصابة (بني) بعد قتل عبد الله بن الزبير سنة (فبلغ الحجاج) بن يوسف الثقفى وكان اذذاك أميراً على الحجاز (فجعل يعوده) جعل من أفعال المقاربة الموضوعة للشروع فى العمل ويعوده خبره ولا يذروا بن عساكر عن المستمل بخاء يعوده والمجمله حالية (فقال الحجاج) له (لوعلم من أصابك) عاقبناه ولا فى الوقت عن الجوى والمستمل كافي الفرع وقال العيني كالحافظ ابن حجر ولا يذربدل أبى الوقت ما أصابك (فقال ابن عمر) للحجاج (أنت أصبتني) نسب الفعل اليه لانه أمر رجلا معه حربة يقال انها كانت مسمومة فطسقت ذلك الرجل به فامر الحربة على قدمه فرض منها أياما ثم مات وذلك فى سنة أربع وسبعين وكان سبب ذلك أن عبد الملك كتب الى الحجاج أن لا يخالف ابن عمر فشقى عليه ذلك وأمر ذلك الرجل بما ذكره حكاها الزبيرى فى الانساب * وفى كتاب الصريفتى لما أنكر عبد الله على الحجاج نصب المنجنيق يعنى على الكعبة وقتل عبد الله بن الزبير أمر الحجاج بقتله فضر به رجل من أهل الشام ضربة فلما أتاه الحجاج يعوده قال له عبد الله تقتلنى ثم تعودنى كنى الله حكيمى وبينك فصرح أنه أمر بقتله وأنه قاتله بخلاف ما حكاها الزبيرى فانه غير صحيح (قال) الحجاج (وكيف) أصبتك (قال) ابن عمر له

وبالقياس على باقي الاعضاء وأجاب عن احاديث المسح مرة واحدة بان ذلك لبيان الجواز واطب صلى الله عليه وسلم على الافضل والله أعلم

وأجمع العلماء على وجوب غسل الوجه واليدين (٣١٤) والرجلين واستيعاب جميعهما بالغسل وانفردت الرافضة عن العلماء فقالوا

الواجب في الرجلين السج وهذا خطأ منهم فقد تظاهرت النصوص بواجب غسلهما وكذلك اتفق كل من نقل وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنه غسلهما وأجمعوا على وجوب مسح الرأس واختلفوا في قدر الواجب فيه فذهب الشافعي في جماعة إلى أن الواجب ما يطلق عليه الاسم ولو شعرة واحدة وذهب مالك وأحمد وجماعة إلى وجوب استيعابه وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى في رواية الواجب ربعه واختلفوا في وجوب المضمضة والاستنشاق على أربعة مذاهب أحدها مذهب مالك والشافعي وأصحابهما أنهم استنابوا في الوضوء والغسل وذهب إليه من السلف الحسن البصري والزهري والحكم وقتادة وربيعة ويحيى بن سعيد الأنصاري والأوزاعي والليث بن سعد وهور واية عن عطاء وأحمد والمذهب الثاني أنهم واجبان في الوضوء والغسل لا يجبان إلا بهما وهو المشهور عن أحمد بن حنبل وهو مذهب ابن أبي ليلى وجماد واسحق بن راهويه ورواية عن عطاء والمذهب الثالث أنهم واجبان في الغسل دون الوضوء وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه وسفيان الثوري والمذهب الرابع أن الاستنشاق واجب في الوضوء والغسل والمضمضة سنة فيهما وهو مذهب أبي ثور وأبي عبيد ودود الظاهري وأبي بكر بن المنذر ورواية عن أحمد والله أعلم واتفق الجمهور على أنه يكفي في غسل الأعضاء في الوضوء والغسل جريان الماء على الأعضاء ولا يشترط الدلك وانفرد مالك والمزني باشتراطه والله أعلم

(جئت السلاح) أي أمرت بحمله (في يوم لم يكن يحمل فيه) السلاح وهو يوم العيد (وأدخلت السلاح الحرم) المكي ولأبوي ذر الوقت في الحرم (ولم يكن السلاح يدخل الحرم) بضم المشاة التحية مبنيا للمفعول أي خالفت السنة في الزمان والمكان وفيه أن قول الصحابي كان يفعل كذا مبنيا للمفعول له حكم الرفع * ورواه هذا الحديث كوفيون وفيه تابعي عن تابعي وفيه التحديث والنعنة والقول وشيخ المؤلف من أفراد وأخرجه أيضا في العيدين * وبه قال (حدثنا أحمد بن يعقوب) المسعودي الكوفي (قال حدثني) بالأفراد (استحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص) بفتح عين عمرو وسكون ميمه وكسر عين سعيد كلاهما الأموي القرشي (عن أبيه) سعيد المذكور (قال دخل الحاج) بن يوسف (علي ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (وأنا عنده فقال كيف هو فقال صالح فقال) أي الحاج ولا يذوق (من أصابك قال) ابن عمر (أصابني من أمر يحمل السلاح في يوم لا يحمل فيه حمله) وهو يوم العيد (يعني) ابن عمر (الحجاج) نصب على المفعولية وزاد الاسماعيلي في هذه الطريق قال لو عرفناه لعاقبناه قال وذلك لأن الناس نفر وا عشية ورجل من أصحاب الحاج عارض حربه فضرب ظهر قدم ابن عمر فأصبح وهما منها ثم مات فان قلت هذه الرواية فيها تعريض بالحجاج حيث قال أصابني من أمر ورواية سعيد بن جبير المتقدمة مصرحة بأنه الذي فعل ذلك حيث قال أنت أصبتي أحجب باحتمال تعدد الواقعة أو السؤال فلعله عرّض به أولا فلما أعاد عليه صرح (باب التكرير للعيد) أي لصلاة العيد والتكرير بتقديم الموحدة على الكاف من بكرة إذا بدروا أسرع ولأبي ذر والأصمعي عن الكشميني التكرير بتأخير الموحدة بعد الكاف وعزاها العيني كالحفاظ ابن حجر المستملى قال وهو تحريف (وقال عبد الله بن بسر) بضم الموحدة واسكان المهمله المازني السلي الصماني ابن الصحابي آخر من مات من الصحابة بالشام بخاتمة سنة ثمان وعثمانين ومما وصله أحمد من طريق خير بضم الخاء المعجمة مصغرا قال خرج عبد الله بن بسر مع الناس يوم عيد فطروا وأضحى فانكرا بطناء الامام وقال (ان كافر غنا في هذه الساعة) في رواية أحمد المذ كورة ان كاعم النبي صلى الله عليه وسلم قد فرغنا فصرح برفعه وأثبت قدوهى ساقطة من البخاري كما في اليونينية وعند الحفاظ ابن حجر في فتح الباري والعلامة العيني في شرحه نعم في كلام البرماوى والزر كشي ما يدل على ثبوتها ولا مانع من ثبوتها في بعض الاصول تبعا لأصل التعليق عند أحمد لكنهما حكيا أن الصواب لقد قرغنا بانيات اللام الفارقة وتعقب ذلك العلامة البدر الدمايني بأنها انما تكون لازمة عند خوف اللبس قال ابن مالك فان أمن اللبس لم يلزم كقراءة أبي رجاء وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا بكسر اللام ومنه ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيمن وان كان من أحب الناس إلى وغير ذلك اه وان في قوله ان كاهي الخففة من الثقبلة واسمها ضمير الشأن (وذلك) أي وقت الفراغ (حين النسيج) أي وقت صلاة الجمعة وهي النافلة اذا مضى وقت الكراهية * وفي رواية صحيحة للطبراني وذلك حين تسبيح الضحى واختلف في وقت الغدو والها ومذهب الشافعية والحنابلة أن المأموم يذهب بعد صلاة الصبح وأما الامام فعند ارادة الاجرام بها الاتباع ورواه الشيخان وقال المالكية بعد طلوع الشمس في حق الامام والمأموم أما الامام فلفعله عليه الصلاة والسلام وأما المأموم فلفعله ابن عمر ووقتها عند الشافعية ما بين طلوع الشمس وزوالها وان كان فعلها عقب الطلوع مكررها لان مبنى المواقيت على أنه اذا خرج وقت صلاة دخل وقت غيرها وبالعكس لكن الأفضل اقامتها من ارتفاعها قيد درج للاتباع وأخير ج وقت الكراهية وللخروج من الخلاف وقال المالكية والحنفية والحنابلة من ارتفاع الشمس قيد درج الى الزوال * لنا ما سبق عن

ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع نحر وضوئى هذا ثم قال رسول الله صلى (٢١٥)

الله عليه وسلم من توضع نحر وضوئى هذا ثم قام فرقع ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفرله ما تقدم من ذنبه

عبد الله بن بسر حيث قال ان كما قد فرغنا ساعتنا هذه وذلك حين صلاة التسبيح واحتج الثلاثة بفعله عليه الصلاة والسلام ونهيه عن الصلاة وقت طلوع الشمس وأجابوا عن حديث ابن بسر هذا بأنه كان قد تأخر عن الوقت بدليل ما رواه عن غيره وبأن الأفضل ما عليه الجمهور وهو فعلها بعد الارتفاع قيد رمح فيكون ذلك الوقت أفضل بالاجماع * وهذا الحديث لو بقي على ظاهره لدل على أن الأفضل خلافه * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن زبيد) اليامي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن البراء) بن عازب رضى الله عنه (قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر) أى بعد أن صلى العيد (فقال ان أول ما نبدأ به في يومنا هذا) أى وفي يوم عيد الفطر (أن نصلى) صلاة العيد التي صليناها قبل (ثم نرجع فنحضر) بالنصب عطفًا على ما سبق والنحر للابل والذئب وغيرهما ويطلق النحر على الذئب بجامع انهما ردم (فن فعل ذلك) بأن قدم الصلاة على الخطبة ثم نحر (فقد أصاب ستنا ومن ذبح قبل أن يصل) العيد (فإنما هو) أى الذى ذبحه (لحم عجله لا هله ليس من النسك) المتقرب بها (فى شئ) ولا يذرعن الكشمهين فإنها أى ذبحته لحم قال البراء (فقام خالى أبو بردة بن نيار) بكسر النون وتخفيف المثناة (فقال يا رسول الله أنا) ولا يذرعن الأصلى وأبى الوقت عن الحموى والمستمل إلى (ذبحت) شاة (قبل أن أضلى) وعندى جذعة) من المعز هي (خير من مسنة) لهاستان لنفسها الحماو غنا (قال) عليه الصلاة والسلام له ولا يذرعن الوقت فقال (اجعلها مكانها أو قال اذبحها) شاة من الراوى (ولن تجزى جذعة عن أحد بعدك) وفي رواية غيرك ووجه الدلالة للترجمة من قوله أول ما نبدأ به في يومنا هذا أن نصلى من جهة أن المؤخر لصلاة العيد عن أول النهار بدأ بغير الصلاة لانه بدأ بتركها والاشتغال عنها بما لا يخلو الانسان منه عند خلوها عن الصلاة وهو استنباط خفي يخجج الى الجود على اللفظ والإعراض عن النظر الى السياق وله وجه ويحقق ما قلناه أنه قال في طريق أخرى تأتى ان شاء الله تعالى ان أول نسكنا في يومنا هذا أن نبدأ بالصلاة فالأولية باعتبار المناسل لا باعتبار النهار قاله في المصايح (باب فضل العمل في أيام التشريق) الثلاثة بعد يوم النحر أو هو منها عمل بسبب التسمية به لأن لحوم الاضاحى كانت تشرق فيها عني أى تقدد ويرز بها للشمس أو أنها كلها أيام تشرى اصلها يوم النحر لانها اتصلت بعد أن تشرق الشمس فصارت تبعًا ليوم النحر أو من قول الجاهلية أشرق ثبير كيان غير أى ندفع فنحضر وحينئذ فآخر اجهم يوم النحر منها انما هولشهرته بلقب خاص وهو يوم العيد والافهى فى الحقيقة تبع له فى التسمية وقد روى أبو عبيد من مرسل الشعبي بسند رجاله ثقات من ذبح قبل التشريق فليعد أى قبل صلاة العيد لكن مقتضى كلام الفقهاء واللغويين أنها غيره والله تعالى أعلم (وقال ابن عباس) رضى الله عنهما مما وصله عبد بن حميد فى تفسيره (واذكروا الله فى أيام معلومات) باللام هى (أيام العشر) الأول من ذى الحجة قال (والأيام المعدودات) بالذال هى (أيام التشريق) الثلاثة الحادى عشر من ذى الحجة يوم القر يفتح القاف لان الحجاج يقرؤن فيه غنى والثانى عشر والثالث عشر المسميان بالنفرا الأول لجواز التفريق فيه لمن تجل والتفر الثاني ويقال لها أيام منى لان الحجاج يقيمون فيها عني وهذا أى قوله واذكروا الله فى أيام معلومات باللام رواية كريمة وابن شويه وهى خلاف التلاوة لانها فى سورة البقرة معدودات بالذال ولا يذرعن الحموى والمستمل ويذكروا الله فى أيام معدودات بالذال وهى مخالفة للتلاوة أيضا لانها وان كانت موافقة لآية البقرة فى معدودات بالذال لكنها مخالفة لها من حيث التعبير بفعل الامر موافقة لآية الحج فى التعبير بالمضارع لكن تلك أى آية الحج معلومات باللام مع اثبات اسم فى قوله ويذكروا اسم الله ولا يذرعن أيساعن الكشمهين مما فى الفتح

بقولهما لا يجب والله أعلم واتفق العلماء على أن المراد بالكعبين العظمان المتاثنان بين الساق والقدم وفى كل رجل كعبان وشذت الرافضة فقالت فى كل رجل كعب وهو العظم الذى فى ظهر القدم وحكى هذا عن محمد بن الحسن ولا يصح عنه وحجة العلماء فى ذلك نقل أهل اللغة والاشتقاق وهذا الحديث الصحيح الذى نحن فيه وهو قوله فغسل رجله اليمنى الى الكعبين ورجله اليسرى كذلك فأثبت فى كل رجل كعبين والأدلة فى المسئلة كثيرة وقد أوضحناها بشواهد وأصولها فى المجموع وفى شرح المهذب وكذلك بسطت فيه أدلة هذه المسائل واختلاف المذاهب وحجج الجميع من الطوائف وأجوبتها والجمع بين النصوص المختلفة فيها وأثبتت فيها غاية الاطناب وليس مرادى هنا الا الإشارة الى ما يتعلق بالحديث والله أعلم قال أصحابنا ولو خلق للانسان وجهان وجب غسلهما ولو خلق له ثلاثة أيدي أو رجل أو أكثر وهى متساويات وجب غسل الجميع وان كانت اليد الزائدة ناقصة وهى نابتة فى محل الفرض وجب غسلها مع الاصلية وان كانت نابتة فوق المرفق ولم تتجاوز الفرض لم يجب غسلها وان حاذته وجب غسل الحاذى خاصة على المذهب الصحيح المختار وقال بعض أصحابنا لا يجب ولو قطعت يده من فوق المرفق فلا فرض عليه فيها ويستحب أن يغسل بعض ما بقى لثلاثيها والعضو

من طهارة فلو قطع بعض الذراع وجب غسل باقيه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من توضع نحر وضوئى هذا ثم قام فرقع ركعتين

لا يحدث فيه ما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه) انما (٢١٦) قال صلى الله عليه وسلم نحو وضوءي ولم يقل مثل لان حقيقة مماثلته صلى الله

عليه وسلم لا يقدر عليها غيره والمراد بالغفران الصغار دون الكبار وفيه استحباب صلاة ركعتين فأكثر عقب كل وضوء وهو سنة مؤكدة قال جماعة من أئمتنا ويفعل هذه الصلوات في أوقات النهي وغيرها لان لها سببا واستدلوا بحديث بلال رضي الله عنه المخرج في صحيح البخاري أنه كان متى توضأ صلى وقال انه أرجى عمل له ولو صلى في روضة أو نافلة مقصودة حصلت له هذه الفضيلة كما تحصل تحية المسجد بذلك والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا يحدث فيه ما نفسه فالمراد لا يحدث بشئ من أمور الدنيا وما لا يتعلق بالصلاة ولو عرض له حديث فأعرض عنه بمجرد عرضة عنه عن ذلك وحصلت له هذه الفضيلة لان شاء الله تعالى لان هذا ليس من فعله وقد عني لهذه الامية عن الخواطر التي تعرض ولا تستقر وقد تقدم بيان هذه القاعدة في كتاب الايمان والله تعالى أعلم وقد قال معنى ما ذكرته الامام أبو عبد الله المازني وتابعه عليه القاضي عياض فقال يريد بحديث النفس الحديث المحتجب والمكتسب وأما ما يقع في الخواطر غالبا فليس هو المراد قال وقوله يحدث نفسه فإشارة الى أن ذلك الحديث مما يكتسب لضافته اليه قال القاضي عياض وقال بعضهم هذا الذي يكون بغير قصد يرجي أن تقبل معه الصلاة ويكون دون صلاة من لم يحدث نفسه بشئ لان النبي صلى الله عليه وسلم اغتاض من الغفران لما رأى ذلك لانه قتل من تسلم صلاته من حديث النفس

والعمدة ويذكروا الله في أيام معلومات باللام بلفظ سورة الحج لكنه حذف لفظ اسم وبالجملة فليس في هذه الروايات الثلاثة ما يوافق التلاوة ومن ثم استشكلت وأحبب بأنه لم يقصد بها التلاوة وانما حكى كلام ابن عباس وابن عباس انما أراد تفسير المعدادات والمعلومات ثم في فرع اليونينية مما رقه له علامة أبي ذر عن الكشميهني ويذكروا اسم الله في أيام معلومات باللام وهذا موافق لما في الحج (وكان ابن عمر) بن الخطاب (وأبو هريرة) رضي الله عنهم مما ذكره البغوي والبيهقي معلقا عنهما (يخرجان الى السوق في أيام العشر) الاول من ذي الحجة (يكبران ويكبر الناس بتكبيرهما) قال البرماوي كالكرواني هذا لا يناسب الترجمة الا أن المصنف رحمه الله كثيرا ما يضيف الى الترجمة ما له أدنى ملازمة استطرادا وقال في الفتح الظاهر أنه أراد تساوي أيام التشريق بأيام العشر لجامع ما بينهما مما يقع فيه ما من أعمال الحج (وكبر محمد بن علي) الباقر فيما وصله الدارقطني في المؤلف عنه في أيام التشريق يعني (خلف النافلة) كالفرضة وفي ذلك خلاف يأتي ان شاء الله تعالى في الباب الآحق مع غيره وبالسند قال (حدثنا محمد بن عرعرة) بفتح العينين المهملتين وبالراءين (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعشى (عن مسلم البطين) بفتح الموحدة وكسر المهملة وسكون التحتية آخره فون لقبه لعظم بطنه وهو كوفي (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما العمل) مبتدأ يشمل أنواع العبادات كالصلاة والتكبير والذكر والصوم وغيرها (في أيام) من أيام السنة وهو متعلق بالمبتدأ وخبره قوله (أفضل منها) الجار والمجرور متعلق بأفضل والضمير عائد الى العمل بتقدير الاعمال كما في قوله تعالى أو الطفل الذين كذا قرره البرماوي والزر كشي وتعقبه المحقق ابن الدمامني فقال هذا غلط لان الطفل يطلق على الواحد والجماعة بلفظ واحد بخلاف الممل وزاد خبره على أن يكون الضمير عائدا الى العمل باعتبار ارادة القرية مع عدم تأويله بالجمع أي ما القرية في أيام أفضل منها (في هذا العشر) الاول من ذي الحجة كذا في رواية أبي ذر عن الكشميهني بالتصريح بالعشر وكذا عند أحمد عن غندر عن شعبة بالاسناد المذكور بل في رواية أبي داود الطيالسي عن شعبة بلفظ عشر الحجة ومن صرح بالعشر أيضا ابن ماجه وابن حبان وأبو عوانة ولكرعة عن الكشميهني ما العمل في أيام العشر أفضل من العمل في هذه بتأنيث الضمير مع إيهام الأيام وقصرها بعض الشارحين بأيام التشريق لكون المؤلف ترجم لها وهو يقتضي نفي أفضلية العمل في أيام العشر على أيام التشريق ووجهه صاحب بهجة النفوس بأن أيام التشريق أيام غفلة والعبادة في أوقات الغفلة فاضلة عن غيرها كمن قام في جوف الليل وأكثر الناس نياما وبأنه وقع فيها مخنة الخليل ولادة علمها الصلاة والسلام ثم من عليه بالبدء وهو معارض بالقول كما قاله في الفتح فالعمل في أيام العشر أفضل من العمل في غيرها من أيام الدنيا من غير استثناء شئ وعلى هذا رواية كريمة شاذة لمخالفتها رواية أبي ذر وهو من الحفاظ عن شيخهما الكشميهني لكن يعكس عليه ترجمة المؤلف بأيام التشريق وأحبب بآشرا كهما في أصل الفضيلة لوقوع أعمال الحج فيهما ومن ثم اشتركا في مشروعية التكبير وفي رواية أبي الوقت والاصلي وابن عساكر ما العمل في أيام أفضل منها في هذه بتأنيث الضمير وهي ظرف مستقر حال من الضمير المجرور وعن وإذا كان العمل في أيام العشر أفضل من العمل في أيام غيره من السنن لم منه أن تكون أيام العشر أفضل من غيرها من أيام السنة حتى يوم الجمعة منه أفضل منه في غيره لجمعه الفضيلتين وخرج البراء وغيره عن جابر مرفوعا فضل أيام الدنيا أيام العشر وفي حديث ابن عمر المروي عند ط ليس يوم أعظم عند الله من يوم الجمعة ليس العشر وهو يدل على أن أيام العشر أفضل من يوم الجمعة الذي هو أفضل الأيام وأيضا فأيام العشر

وانما حصلت له هذه المرتبة لمجاهدة نفسه من خطرات الشيطان ونهباعته ومحافظة عليها حتى لم يشغل عنها طرفة عين

حدثنا أبي عن ابن شهاب عن عطاء
ابن يزيد اللبي عن جرمان مولى عثمان
أنه رأى عثمان دعا أبا عبيدة بن
جراح فغسله ثلاث مرات فغسلهما ثم
دخل عيونه في الأمان فغسله واستنثر
ثم غسل وجهه ثلاث مرات وبديده

وسلم من الشيطان باجتهاده
وتفريغ قلبه هذا كلام
القاضي والصواب ما قدمته والله
أعلم (قوله قال ابن شهاب وكان
علمائنا يقولون هذا أسبغ
ما يتوضأه أحد للصلاة) معناه
هذا أتم الوضوء وقد أجمع العلماء
على كراهة الزيادة على الثلاث
والمراد بالثلاث المستوعبة للعضو
وأما إذا لم يستوعب العضو لا
بغرفتين فهي غسلة واحدة ولو
شك هل غسل ثلاثاً أم اثنتين جعل
ذلك اثنتين وأتى بثلاثة هذا هو
الصواب الذي قاله الجماهير من
أصحابنا وقال الشيخ أبو محمد
الجويني من أصحابنا يحصل ذلك
ثلاثاً ولا يزيد عليها مخافة من
ارتكاب بدعة بالرابعة والأول هو
الجاري على القواعد وإنما تكون
الرابعة بدعة ومكرهه إذا تعمد
كونها أربعة والله أعلم وقد يستدل
بقول ابن شهاب هذا من يكره غسل
ما فوق المرفقين والكعبين وليس
ذلك بمكروه عندنا بل هو سنة
محبوبة وسيأتي بيانها في بابها إن
شاء الله تعالى ولادلالة في قول ابن
شهاب على كراهته فان مراده
العدد كما قدمناه ولوصرح ابن
شهاب أو غيره بكراهة ذلك كانت
سنة النبي صلى الله عليه وسلم
الصحيحة مقدمة عليه والله أعلم
(قوله أنه رأى عثمان رضي الله عنه
دعاً ما فآفرغ على كفه ثلاثاً

تشمّل على يوم عرفة وقد روى أنه أفضل أيام الدنيا والأيام إذا أطلقت دخلت فيها الليالي تبعاً وقد أقسم الله تعالى بها فقال والفجر وليال عشر وقد زعم بعضهم أن ليالي عشر رمضان أفضل من لياليه لشماتها على ليلة القدر قال الحافظ ابن رجب وهذا بعيد جداً ولو صح حديث أبي هريرة المروى في الترمذي قيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر لكان صريحاً في تفضيل لياليه على ليالي عشر رمضان فإن عشر رمضان فضل ليلة واحدة وهذا جميع لياليه متساوية والتحقيق ما قاله بعض أعيان المتأخرين من العلماء أن مجموع هذا العشر أفضل من مجموع عشر رمضان وإن كان في عشر رمضان ليلة لا يفضل عليها غيرها انتهى واستدل به على فضل صيام عشر الحجة لأن دراج الصوم في العمل وعورض بتعريم صوم يوم العيد وأجيب بحمله على الغالب ولا ريب أن صيام رمضان أفضل من صوم العشر لأن فعل الفرض أفضل من النفل من غير تردد وعلى هذا فكل ما فعل من فرض في العشر فهو أفضل من فرض فعل في غيره وكذا النفل (قالوا) يا رسول الله (ولا الجهاد) أفضل منه وزاد أبو ذر في سبيل الله (قال) عليه الصلاة والسلام (ولا الجهاد) في سبيل الله ثم استثنى جهاداً واحداً هو أفضل الجهاد فقال (الأرجل خرج) أي العمل رجل فهو من فروع على البدل والاستثناء متصل وقيل منقطع أي لكن رجل خرج بخاطر بنفسه فهو أفضل من غيره أو مسأله وتعبه في المصايح بأنه أنما يستقيم على اللغة التيمية والافانقطع عند غيرهم واجب النصب ولأي ذرعن المستملى الأمن خرج حال كونه (بخاطر) من المخاطرة وهي ارتكاب ما فيه خطر (بنفسه وماله فلم يرجع بشئ) من ماله وإن رجع هو أو لم يرجع هو ولا ماله بأن ذهب ماله واستشهد كذا إقراره ابن بطال وتعبه الزين بن المنير بأن قوله فلم يرجع بشئ يستلزم أنه يرجع بنفسه ولا بد وأجيب بأن قوله فلم يرجع بشئ تكررة في سياق النبي فتعزم ما ذكره وعند أبي عوانة من طريق إبراهيم بن حميد عن شعبة الأمن عقر جواده وأهريق دمه وعنده من رواية القاسم بن أيوب الأمن لا يرجع بنفسه ولا ماله * وفي هذا الحديث أن العمل المفضول في الوقت الفاضل يلتحق بالعمل الفاضل في غيره ويزيد عليه لمضاعفة ثوابه وأجره * ورواه كوفيون الأشيخه فبصرى والثاني بسطامى وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه في الصيام وقال الترمذي حسن صحيح غريب ﴿باب التكبير أيام منى﴾ يوم العيد والثلاثة بعده (والتكبير إذا غدا) صبيحة التاسع (إلى عرفة) الوقوف بها (وكان عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) مما وصله سعيد بن منصور من رواية عبيد بن عمير عنه وأبو عبيد من وجه آخر واليهي من طريقه ولا يذرماني فرع اليونينية وكان ابن عمر (يكبر في قسمة) يضم القاف وتشديد الموحدة بيت صغير من الخيام مستدير من بيوت العرب (عني) في أيامها (فيسمعه أهل المسجد فيكبرون ويكبر أهل الأسواق) بتكبيره (حتى ترجع مني) بتشديد الجيم أي تضطرب وتتحرك مبالغة في اجتماع رفع الأصوات (تكبيراً) بالنصب أي لأجل التكبير وقد أبدى الخطابي للتكبير أيام منى حكمة وهي أن الجاهلية كانوا يذبحون لطواغيتهم فيها فشرع التكبير فيها إشارة إلى تخصيص الذبح له وعلى اسمه عز وجل (وكان ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما مواصله ابن المنذر والفاكهى في أخبار مكة من طريق ابن جريج أخبرني نافع أن ابن عمر كان (يكبر عني تلك الأيام) أي أيام منى (وخلف الصلوات) المكتوبات وغيرها (وعلى فراشه) بالافراد والحموى والمستملى وعلى فراشه (وفي فسطاطه) بضم الفاء وقد تكسر بيت من شعر (ومجلسه وممشاه) بفتح الميم الأولى موضع مشيه (تلك الأيام) ظرف لذلك كورات أي في تلك الأيام وكرهالنا كيد والمبالغة ثم كذا ذلك أيضاً بقوله (جميعاً) ويروى وتلك بو أو العطف (وكانت ميمونة) بنت الحارث الهلالية المتوفاة بسرف بين مكة

[illegible]

في المضمضة والاستنشاق أن يأخذ الماء لهما يمينه وقد يستدل به على أن المضمضة والاستنشاق يكونان بغرفة واحدة وهو أحد الأوجه الخمسة التي قدمها ووجه الدلالة منه أنه ذكر تكرار غسل الكفين والوجه وأطلق أخذ الماء للمضمضة والله أعلم ويستدل به على استحباب غسل الكفين قبل ادخالهما الأناة وإن لم يكن قد قام من النوم إذا شئت في محاسة يده وهو مذهبنا والدلالة منه ظاهرة وسأيت بيان هذه المسئلة في بابها فربما إن شاء الله تعالى والله أعلم

(قوله وهو بقاء المسجد) هو بكسر
 الفاء وبالمدّ أي بين يدي المسجد وفي
 حواره والله أعلم (قوله والله
 لا أحدثكم حديثاً) فيه جواز
 الخلف من غير ضرورة ولا استخلاف
 (قوله لولا آية في كتاب الله تعالى
 أما أحدثكم) ثم قال عروة الآية أن
 لذين يكتمون ما أنزلنا من البينات الآية

کیرا

كبيراً * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا مالك بن أنس) امام دار الهجرة (قال حدثني) بالافراد (محمد بن أبي بكر) هو ابن عوف (الثقفي) بالمثلثة والقاف المفتوحين (قال سألت أنساً) ولا في ذرئاً أنس بن مالك (ومحن غاديان) أي والحال أنا سائران (من منى الى عرفات عن التلبية ذبف كنتم تصنعون مع النبي صلى الله عليه وسلم قال كان) الشأن (يلبي الملبى لا ينكر عليه ويكبر المكبر فلا ينكر عليه) هذا موضع الجزاء الاخير من الترجمة وهو قوله واذا غدا الى عرفته وظاهره أن أنساً احتج به على جواز التكبير في موضع التلبية أو المراد انه يدخل شيئاً من الذكر خلال التلبية لأنه يترك التلبية بالكلية لان السنة أن لا يقطع التلبية الا عند رمي جرة العقبة وهذا مذهب أبي حنيفة والشافعي وقال مالك اذا زالت الشمس وقوله ينكر مبني للفعول في الموضوعين كما في الفرع وفي غيره بالبناء للفاعل فهم ما والضمير المرفوع في كل منهما يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقوله لا ينكر الاول بغير فاء الثاني فلا ينكر بانباتها * وفي هذا الحديث التحديث والسؤال والقول وأخرجه أيضاً في الحج ومسلم في المناسك وكذا النسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا محمد) غيره منسوب قال (حدثنا عمر بن حفص) كذا في ذرور كريمة وأبي الوقت وفي البونينية أن على حاشية نسخة أي ذرما لفظه يشبه أن يكون محمد بن يحيى الذهلي قاله أبو ذر اه ولا بن شويه وابن السكن وأبي زيد المرزوي وأبي أحمد الجرجاني حدثنا عمر بن حفص باسقاط لفظ محمد وفي رواية الاصل عن بعض مشايخه حدثنا محمد البخاري وله مما هو في نسخته كذا ذكره في الفرع وأصله حدثنا البخاري حدثنا عمر بن حفص وعلى هذا فلا واسطة بين البخاري وبين عمر بن حفص وقد حدث المؤلف عنه بالكثير من غير واسطة وربما أدخلها أحياناً والراجح سقوطها هنا في هذا الاسناد وبذلك جزم أبو نعيم في المستخرج قاله الحافظ ابن حجر وعمر بن حفص هو ابن غياث النخعي الكوفي (قال حدثنا أبي) حفص (عن عاصم) هو ابن سليمان الا حول (عن حفصة) بنت سيرين الانصارية أخت محمد بن سيرين (عن أم عطية) نسيبة بنت كعب الانصارية (قالت كانوا يرمون) بالبناء للمفعول وهو من المرفوع وقد وقع التصريح برفعه في الرواية الآتية فربما سأل عن أبي ذر عن الجوى والمستمل (أن يخرج) بأن يخرج أي (١) بالاجاز (يوم العيد حتى يخرج البكر) بضم النون وكسر الراء والبكر بالنصب على المفعولية وللأصلي وأبي ذر حتى يخرج بالبناء الفوقية المفتوحة وضم الراء البكر بالرفع على الفاعلية (من خدرها) بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة أي من سترها والعموى والمستمل وعزها في الفتح للكشمهني من خدرتها بالتأنيث (حتى يخرج الخيض) بضم النون وكسر الراء في الاول وضم الخاء المهملة وتشديد المشاة التحتية ونصب المعجمة على المفعولية ولا في ذر والاصلي حتى يخرج الخيض بفتح المشاة الفوقية وضم الراء ورفع الخيض على الفاعلية جمع حائض وحتى الثانية غاية للغاية الاولى أو عطف عليها بخذف الأداة (فيكن خلف الناس فيكبرن) النساء (بتكبيرهم ويدعون بدعائهم يرجون بركة ذلك اليوم وطهرته) بضم الطاء المهملة وسكون الهاء أي التطهر من الذنوب وتأتي مباحث الحديث بعد ما بين ان شاء الله تعالى * ووجهه مطابقة الترجمة من جهة أن يوم العيد كأيام مني بجمع أي أيام مشهودات والذهلي يسيب ويرى الراوي الثاني والثالث كوفيان والرابع والخامس بصريان وأخرج المؤلف بعضه في حديث طويل في باب شهود الحائض للعيد وفي الحج وكذا أخرجه بقية الستة والله أعلم * (باب الصلاة الى الحربة) زاد أبو ذر عن الكشمهني يوم العيد * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا في ذر حدثني (محمد بن بشار) بالموحدة المفتوحة والمججمة المشددة (قال حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي (قال حدثنا

حدثنا أبو أسامة ح وحدثنا زهير بن حرب (٢٢٠) وأبو كريب قالا حدثنا وكيع ح وحدثنا ابن أبي عمر قال حدثنا سفيان جيعا عن

هشام بهذا الاسناد وفي حديث أبي أسامة فيحسن وضوءه ثم يصلي المكتوبة * وحدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح قال ابن شهاب ولكن عروة يحدث عن جبران أنه قال فلما توضع عثمان قال والله لا أحدثكم حديثا والله لولا آية في كتاب الله ما حدثتكموه اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يتوضأ رجل فيحسن وضوءه ثم يصلي الصلاة الا يغفر له ما بينه وبين الصلاة التي تليها قال عروة الآية ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى الى قوله اللاعنون * حدثنا عبد بن حميد وجماعة بن الشاعر كلاهما عن أبي الوليد قال عبد حدثني أبو الوليد حدثنا اسحق ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاصي قال حدثني أبي عن أبيه قال كنت عند عثمان فدا بطه سور فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة وذلك الدهر كله

(قوله صلى الله عليه وسلم غفر له ما بينه وبين الصلاة التي تليها) أي التي بعدها فقد جاء في الموطأ التي تليها حتى يصلها (قوله عن صالح قال قال ابن شهاب ولكن عروة يحدث عن جبران أنه قال فلما توضع عثمان) هذا اسناد اجتمع فيه أربعة تابعيون مديون بروي بعضهم عن بعض وفيه لطيفة أخرى وهي رواية الا كابر عن الاصاغر فان صالح بن كيسان أكبر سن من الزهري وقوله ولكن هو

عبد الله) بالتصغير هو العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان تركن) بضم أوله وفتح الكاف أي تغرز وزاد أبو ذر (الحرية) في الأرض (قدومه) لتكون سترته في صلاته (يوم) عيد (الفتور) يوم عيد (النحر ثم يصلي) اليها وأما آياته في منى الى غير جدار فليمان انها ليست فريضة بل سنة والحرية دون الرمح وسبق الحديث في باب ستره الامام ستره لمن خلفه (باب حمل العترة) بفتح حاء وهي أقصر من الرمح في طرفها زج (أو الحرية بين يدي الامام يوم العيد) عند خروجه للصلاة واستشكل بما سبق من النهي عن حمل السلاح يوم العيد وأجيب بأن النهي انما هو عند خوف التأذي به كما هو وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) زاد أبو ذر الحزامي بالخاء المهملة المكسورة والراي (قال حدثنا الوليد) بن مسلم (قال حدثنا أبو عمرو) بفتح العين عبد الرحمن ولا ي ذر أبو عمرو والأوزاعي (قال أخبرني) وللاربعة حدثني بالافراد فيهما (نافع عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم بعد والي المصلي والعترة بين يديه تحمل وتنصب بالمصلي بين يديه) سقط في رواية أبي ذر بين يديه الثانية (فيصلي اليها) ولا ي ذر والاصلي عن الحموي والكشميني نصلي بنون الجماعة ولا ي ذر أيضا فصلي بالفاء وفتح اللام بصيغة الماضي وسقط لابن عسا كرفيصل اليها (باب خروج النساء) الطاهرات (والحيض الى المصلي) يوم العيد واول العطف على النساء وهو من عطف الخاص على العام ولا بن عسا كرفيصل بالنساء المصلي بفتح الميم وسقط طهاها ولا يصلي خروج الحيض فأسقط لفظ النساء وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا حماد) ولا ي ذر والوقت والاصلي حماد بن زيد (عن أيوب) السخيتي (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أم عطية) نسيبة بنت كعب أنها (قالت أمرنا) بضم الهمزة ولا ي ذر عن الحموي والمستمل (قالت أمرنا) بنينا صلى الله عليه وسلم (أن تخرج العواتق) جمع عاتق وهي التي عتقت من الخدمة أو من قهر أبويها (ذوات الخدور) أي الستور وهو منصوب بالكسرة كسلما صفة للعواتق ولغير أبي ذر وذوات بالواو عطف على سابقه (وعن أيوب) السخيتي بالسند المذكور (عن حفصة) بنت سيرين (بنحوه) أي بنحو رواية أيوب عن محمد (وزاد) أيوب (في حديث حفصة) في روايته عنها (قال) أي أيوب (أوقالت) حفصة (العواتق وذوات الخدور) شك منه في عطف ذوات بالواو وقد صرح في حديث أم عطية الآتي بعله الحكم وهو مشهور من الخبر ودعوة المسلمين ورجاء بركة ذلك اليوم وطهرته وقد أفتت به أم عطية بعد النبي صلى الله عليه وسلم بمدة ولم يثبت عن أحد من الصحابة مخالفتها في ذلك (ويعتزلن الحيض المصلي) فلا يختلطن بالمصليات خوف للتجسس والاخلال بنسوبة الصفوف وثابت النون في يعتزلن على لغة أكلوني البراغيث ولا يصلي ويعتزلن باسقاطها والممنوع من المصلي منع تزويجه اذ لو كان مسجدا حراما واستجاب خروجهن مطلقا انما كان في ذلك الزمن حيث كان الأمن من فسادهن نعم يستحب حضور العجائز وغير ذوات الهيئات فاذن أزواجهن وعليه حمل حديث الباب ولبس ثياب الخدمة وينتظفن بالماء من غير تطيب ولا زينة اذ يكره لهن ذلك أما ذوات الهيئات والجمال فيكره لهن الحضور وليصلين العبد في بيوتهن (باب خروج الضياع الى المصلي) في الاعياد مع الناس وان لم يصلوا وبالسند قال (حدثنا عمرو بن عباس) بسكون الميم وتشديد الموحدة وبعد الالف مهملة ولا بن عسا كرفيصل بالناس بالتعريف (قال حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي بن حسان الأزدي الغنبري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الرحمن) وللاربعة زيادة ابن عباس بالموحدة المكسورة ثم المهملة (قال سمعت ابن عباس) أي كلامه حال كونه (قال خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم) عيد (فطراؤ)

معناه ان الذنوب كلها تغفر الا الكبائر فانها لا تغفر ولبس المراد ان الذنوب تغفر (٢٢١) مالم تكن كبيرة فان كانت لا يغفر شي من

الصغائر فان هذا وان كان محتملا

فساق الاحاديث بأناه قال القاضي عياض رحمه الله هذا المذكور في الحديث من غفران الذنوب مالم تؤت كبيرة هو مذهب أهل السنة وأن الكبائر انما تكفرها التوبة أو رجعة الله تعالى وفضله والله أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم ذلك الدهر كله أي ذلك مستمر في جميع الأزمان ثم انه وقع في هذا الحديث ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب مالم تؤت كبيرة وفي الرواية المتقدمة من تؤاخذوا وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه وفي الرواية الاخرى لا يغفر له ما بينه وبين الصلاة التي تليها وفي الحديث الآخر من تؤاخذها غفر له ما تقدم من ذنبه وكانت صلاته ومشيئه الى المسجد نافله وفي الحديث الآخر الصلوات الخمس كفارة لما بينهن وفي الحديث الآخر الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهن اذا اجتنب الكبائر فهذه الالفاظ كلها ذكرها مسلم في هذا الباب وقد يقال اذا كفر الوضوء فاذا كفر الصلاة واذا كفر الجمعة فكذلك صوم يوم عرفة كفارة سنتين ويوم عاشوراء كفارة سنة واذا وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه والجواب ما أجابه العلماء أن كل واحد من هذه المذكورات صالح للتكفير

عبد (أخفى) شك من الراوى أو هو من عبد الرحمن بن عباس وفي حديث ابن عباس من وجه آخر بعد ما بين الجزم بأنه يوم الفطر (فصل) العبد (ثم خطب ثم ألقى النساء فوعظهن) أنذرهن العقاب (وذكرهن) بالنشيد من التذكير تفسير لقوله وعظهن أو تأكيد له ولا في ذرفي نسخة فذكرهن بالفاء بدل الواو (وأمرهن بالصدقة) واستشكل وجه المطابقة بين الحديث والترجمة وأجيب بأنه أشار على عاداته الى بعض طرق الحديث الآتى بعد باب ان شاء الله تعالى ولولا مكافى من الصغر ما شهدته * ورواة الحديث ما بين بصري وكوفي وفيه التحديث والعنونة والسماع والقول وشيخ المؤلف من أفراد وأخرجه في الصلاة أيضا والعبد والاعتصام وأبو داود والنسائي في الصلاة (باب استقبال الامام الناس في خطبة العبد) بعد الصلاة (قال) ولاوى ذر الوقت والاصلي وقال (أبو سعيد) الخدرى مما وصله المؤلف في حديث طويل في باب الخروج الى المصلي (قام النبي صلى الله عليه وسلم مقابل الناس) * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا محمد بن طلحة) بن مصرف (عن زبيد) الباهلي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن البراء) بن عازب رضى الله عنه (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم أخفى) وللاصلي يوم أخفى (الى البقيع) مقبرة المدينة (فصل) العبد ركعتين ثم أقبل علينا بوجهه الكريم هذا موضع الترجمة (وقال) بعد أن صلى (ان أول نسكنا في يومنا هذا) وفي اليونانية نسكنا بسكون السين (ان نبدأ بالصلاة ثم نرجع فنحرق فن فعل ذلك فقد وافق سنتنا ومن ذبح قبل ذلك) أي الصلاة (فانما هو شيء) وللاصلي وأبى الوقت وأبى ذرع عن الكشميهني والحوي فانه شيء (عجلا لأهله ليس من النسك في شيء فقام رجل) هو ابن نيار (فقال يا رسول الله اني ذبحت) قبل الصلاة (وعندي جذعة) من المعزهي (خير من مسنة) لنفسها (قال) عليه الصلاة والسلام (انذبحوا ولا تني عن أحد بعدك) بفتح المشاة الفوقية وكسر الفاء وللکشميهني ولا تغني بضم المشاة وسكون الغين المجمة وبالنون ومعناها متقارب والحديث قدم غير مرة (باب العلم الذي جعل) بالمصلي (ليعرف به ولا يذروا لأصلي باب العلم بالمصلي * وبالسند قال) (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) أي القطان وللاصلي يحيى بن سعيد (عن سفيان) الثوري ولا يذرح حدثنا سفيان (قال حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن عباس) بالمهملة بعد الموحدة (قال سمعت ابن عباس) رضى الله عنه (ما قيل) وللاصلي وقيل (له أشهدت) بهمزة الاستفهام أي أحضرت (العبد) أي صلاته (مع النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم) شهده (ولولا مكافى من الصغر) أي لولا مكافى منه عليه الصلاة والسلام لأجل الصغر (ما شهدته) خرج عليه الصلاة والسلام (حتى أتى العلم الذي عند دار كثير من الصلوات) والدار المذكورة بعد العهد النبوي وانما عرف المصلي بها الشهرتها (فصل) العبد (ثم خطب ثم ألقى النساء ومعه بلال فوعظهن وذكرهن وأمرهن بالصدقة) قال ابن عباس (فرايتن يهودين بأيديهن) بفتح المشاة التحتية من يهودين كذا في اليونانية وفي غيرهما يهودين بضمهم أي يحدون أيديهن بالصدقة لينساول بلال حال كونهم (يقذفونه) أي يرمين المتصدق به (في ثوب بلال ثم انطلق) عليه الصلاة والسلام (هو وبلال الى بيته) ووقع في رواية أبي على الكشاني هنا عقب هذا الحديث قال محمد بن كثير العلم اه وهذا قد وصله المؤلف في كتاب الاعتصام وفي فرع اليونانية علامة سقوطه في رواية ابن عساكر وعليه ضرب من قال الى آخر قوله اه والله أعلم (باب موعظة الامام النساء يوم العبد) اذ لم يسمعن الخطبة مع الرجال * وبالسند قال (حدثني) بالافراد وللاصلي وابن عساكر حدثنا (اسحق بن ابراهيم بن نصر) السعدى البخارى وسقط للاصلي ابن ابراهيم بن نصر (قال حدثنا

فان وجد ما يكفره من الصغائر كفره وان لم يصادف صغيرة ولا كبيرة كتبت به حسنات ورفعت به درجات وان صادف كبيرة أو بكائر

عثمان قال أتيت عثمان بن عفان بوضوء فتوضأ ثم قال إن ناسا يتحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث لا أدري ما هي إلا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ مثل وضوئي هذا ثم قال من توضأ هكذا غفر له ما تقدم من ذنبه وكانت صلاته ومثله إلى المسجد نافلة وفي رواية ابن عبيدة أتيت عثمان فتوضأ حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب واللفظ لقتيبة وأبي بكر قالوا حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي النضر عن أبي أنس أن عثمان توضأ بالمقاعد فقال ألا أريكم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توضأ ثلاثا ثلاثا وزاد قتيبة في روايته قال سفيان قال أبو النضر عن أبي أنس قال وعنده رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولم يصادف صغيرة رجونا أن يخفف من الكبار والله أعلم (قوله عن أبي النضر عن أبي أنس رضي الله عنه أن عثمان رضي الله عنه توضأ بالمقاعد فقال ألا أريكم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توضأ ثلاثا ثلاثا وزاد قتيبة في روايته قال سفيان قال أبو النضر عن أبي أنس قال وعنده رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) أما أبو النضر فاشبهه سالم بن أبي أمية المدني القسري النخعي مولى عمر بن عبد الله التيمي وكاتبه وأما أبو أنس فاشبهه مالك بن أبي عامر الأصبحي المدني وهو جده مالك ابن أنس الإمام والدة أبي سهل عم مالك وأما المقاعد ففتح الميم بالقاف

عبد الرزاق بن همام صاحب المسند والمصنف قال حدثنا (واللار بفتح زاي) (ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنه (قال سمعته يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم) عيد (الفطر فصلى فبدأ بالصلاة ثم خطب فلما فرغ) من الخطبة (زل) أي انتقل كما مر في باب المشي والركوب إلى صلاة العيد والصلاة قبل الخطبة (فأتى النساء فذكرهن) بتشديد الكاف (وهو يتوكل على يد بلال وبلال باسط يديه) نصب على المفعولية وجوز إضافة باسط (يلقى فيه النساء الصدقة) ولا يصلي صدقة قال ابن جريج بالاسناد السابق (قلت لعطاء) كانت الصدقة (ركعة يوم الفطر) ولأبي ذر زكاة بالرفع أي أهى زكاة الفطر (قال) عطاء (لا ولكن) كانت (صدقة) ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف أي ولكن هي صدقة (يتصدقن حينئذ) بها (تلقى) النساء بضم الميم المثناة الفوقية وسكون اللام وكسر القاف من الالتقاء (فتخها) بفتح الفاء والمثناة المنصوبة على المفعولية لتلقى ولأبي ذر عن الجوى والمستلى فتحتها بفتحها وزيادة تاء التأنيث والفتحة حلقة من فضة لأفصل لها (ويلقين) كل نوع من حلين وكررا الالتقاء لافادة العموم قال ابن جريج بالاسناد المذكور (قلت) لعطاء (أترى) بضم التاء كافي اليونينية وضبطه البرماوي بفتحها (حقا على الامام ذلك) إشارة إلى ما ذكر من أمرهن بالصدقة (ويذكرهن) ولا يذريهن كرهن بغير واو ولا يصلي بآتيهن ويذكرهن (قال) ابن جريج (انه لحق عليهم وماله من لا يفعله) قال ابن جريج وأخبرني الحسن بن مسلم هو ابن يثاق المكي أي بالاسناد المذكور ولا يصلي وإن عساكر وأخبرني حسن (عن طاوس) هو ابن كيسان (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال شهدت الفطر) أي صلاته (مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم) فكلهم كانوا (يصلون) أي صلاة الفطر (قبل الخطبة ثم يخطب) بضم الميم المثناة التحتية وفتح الطاء معينا للمفعول أو بالفتح والضم للفاعل أي يخطب كل منهم (بعد) منبأ على الضم لقطعهم عن الإضافة أي بعد الصلاة قال ابن عباس (خرج النبي صلى الله عليه وسلم) وقيل أصله وخرج بالواو المقصورة وفي تفسير سورة الممتحنة من وجه آخر عن ابن جريج فتزل نبي الله صلى الله عليه وسلم ولأن عساكرهم يخطب بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم أي بعد الوقت الذي كان يخرج فيه (كأنني أنظر إليه حين يجلس) بضم أوله وسكون الجيم من الإحلاس ولا يذريهن يجلس بفتح الجيم وتشديد اللام من التجلis أي يجلس الرجال (بيده) أي يشير بيده بأمرهم بالجلوس لينتظروا حتى يفرغ مما يقصده ثم ينصرفوا جميعا (ثم أقبل) عليه الصلاة والسلام (يشقه) أي صفوف الرجال الخالسين (حتى أتى النساء) والذي في اليونينية حتى جاء النساء (مع بلال) جلة عالية بغير واو (فقال) عليه الصلاة والسلام تالبا هذه الآية (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات ينالغنك الآية) ليدكرهن الساعة التي وقعت بينه وبين النساء لما فتح مكة على الصفا وذكرك لهن ما ذكر في هذه الآية (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (حين فرغ منها) أي من قراءة الآية (أنن على ذلك) بكسر الكاف قال في المصابيح وهذا ما وقع فيه ذلك بالكسر موقع ولكن والإشارة إلى ما ذكر في الآية (قالت امرأة) ولا يذريهن فقطات امرأة واحدة (منهن لم يجبه غيرهن) نحن على ذلك (لا يذري حسن) هو ابن مسلم الراوي عن طاوس (من هي) الجيبة قيل يحتمل أنها أسماء بنت زيد بن حارثة البهي أنهار خت مع النساء وأنه صلى الله عليه وسلم قال يا معشر النساء انكن كن حطبه جهنم قالت فتأديت يا رسول الله وكنت عليه جريته لم يا رسول الله قال لأنكن تكثرن اللعن وتكفرن العشير الحديث لأن القصة واحدة فلعن بعض

* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء واسحق بن إبراهيم جميعاً عن وكيع قال أبو كريب (٢٢٣) حدثنا وكيع عن مسعر عن جامع بن

شاذان أبي صخرة

الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر فانه أعلم (قال) عليه الصلاة والسلام (فتصدقن) الفاء يجوز أن تكون للسببية وأن تكون في جواب شرط محذوف أي أن كنتم على ذلك فتصدقن (فبسط بلال ثوبه ثم قال) أي بلال (هلم لكن فداء) بكسر الفاء مع المد والقصر والرفع خبر لقوله (أبي وأمي) عطف عليه والتقدير أبي وأمي فداء لكن ويجوز النصب (فيلقين) بضم الياء من الالتقاء أي يرمين (الفتح والخواتيم في ثوب بلال قال عبد الرزاق الفتح الخواتيم العظام كانت في الجاهلية) قال ثعلب انهن كن يلبسنها في أصابع الأرجل (هذا) (باب) بالتنوين (إذا لم يكن لها) أي للمرأة (جلباب في) يوم (العید) تعبرها صاحبها جلباباً من جلابيبها فخرج فيه إلى المصلى والجلباب بكسر الجيم وسكون اللام وموحدين بينهما ألف ثوب أقصر وأعرض من الخمار وهو المقنعة أو ثوب واسع يغطي صدرها وظهورها وهو كالخففة أو هو الأزار أو الخمار * وبالسند قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميمين بينهما مهملة ساكنة عبد الله (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد التيمي (قال حدثنا أبو ب) السخيتاني (عن حفصة بنت سيرين) الانصارية (قالت) كنا نخرج جواربنا أن يخرج من يوم العيد إلى المصلى (بجاءت امرأة) لم تسم (فزلت قصر بنى خلف) بفتح الخاء المعجمة واللام جذ طلمة بن عبد الله بن خلف بالبصرة (فأتيها فحدثت أن زوج أختها) قيل هي أخت أم عطية وقيل غيرها وأنص القرطبي أنها أم عطية ولم يعلم اسم زوج أختها (غرامع النبي صلى الله عليه وسلم ننتي عشرة غزوة) قالت المرأة المحدثه (فكانت أختها معه) أي مع زوجها وأمع النبي صلى الله عليه وسلم (في ست غزوات فقالت) أي الاخت لا المرأة ولأبوي ذر الوقت وابن عساكر والأصلي قالت (فكننا) بالجمع لقصد العموم (نقوم على المرضى ونداوى الكلى) بفتح الكاف وسكون اللام الجرحى محارم وغيرهم أي إذا كانت المعالجة بغير مباشرة كاحضار الدواء مثلاً نعم إن احتج إليها وأمنت الفتنة جاز (فقالت يا رسول الله على) ولا يذرا على (أحدنا بأس) أي خرج واثم (إذا لم يكن لها جلباب أن لا يخرج) إلى المصلى العيد (فقال) عليه الصلاة والسلام (تلبسها) بضم المثناة الفوقية وسكون اللام وكسر الموحدة وجزم المهملة (صاحبها) أي تعبرها (من جلابيبها) أي من جنس جلابيبها ويؤيده رواية ابن خزيمة من جلابيبها أي ما لا يحتاج إليه وهو على سبيل المبالغة أي يخرج من ولو كان ثنتان في ثوب واحد قال ابن بطال فيه تأكيد خروجهن للعيد لانه إذا مر من لاجل باب لها فافن لها جلباب أولى وقال أبو حنيفة ملازمات البيوت لا يخرجن (فليشهدن الخير) أي مجالس الخير كسماع الحديث وعبادة المرضى رجاء البركة (ودعوة المؤمنين) كالاجتماع لصلاة الاستسقاء (قالت حفصة فلما قدمت أم عطية) نسيبة (أنتها فأسألتها سمعت) مهمة الاستفهام أي النبي صلى الله عليه وسلم (في كذا) زاد أبو ذر في رواية الكشميني والجوى وكذا (قالت) أم عطية (نعم) سمعته كذا الأبي ذر وابن عساكر قالت بغير فاء ولهما والأصلي سمعت في كذا فقالت نعم (بأبي) أفديه عليه الصلاة والسلام كذا الكريمة وأبي الوقت بأبي بكسر الموحدة الثانية كالاولى ولغيرهما بأبا بوحديثين بينهما مهمة مفتوحة والثانية خفيفة (وقلنا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم) أم عطية (الافالت بأبي) أفديه عليه الصلاة والسلام ولأبي ذر في رواية والأصلي بأبا (قال) ولابن عساكر قالت (يخرج العواتق وذوات الخدور) أي السطور كذا اللالكثري وذوات بغير ووصفة لسابقه ولا يذرعن الكشميني وذوات الخدور يواو العطف (أو قال) عليه الصلاة والسلام (العواتق وذوات الخدور) ولا يذرعن عساكر عن الجوى والمستمل ذات الخدور بغير وواو بعد الذال وقبلها (شدأبون) السخيتاني هل هو يواو العطف أم لا (والحيض ويعتزل الحيض المصلى)

ونحو ذلك وأما قوله تَوْضاً ثَلَاثًا ثَلَاثًا فهو أصل عظيم في أن السنة في الوضوء ثَلَاثًا ثَلَاثًا وقد قدمنا أنه جمع على أنه سنة وأن الواجب مرة واحدة وفيه دلالة للشافعي ومن وافقه في أن المستحب في الرأس أن يمسح ثلاثاً كما في الأجزاء وقد جاءت أحاديث كثيرة بخبر هذا الحديث وقد جعلتها ميمنة في شرح المذهب ونهت على صحيحها من ضعفها وموضع الدلالة منها وأما قوله وعنده رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فعنه أن عثمان قال ما قاله والرجال عنده فلم يخالفوه وقد جاء في رواية رواها البيهقي وغيره أن عثمان رضي الله تعالى عنه تَوْضاً ثَلَاثًا ثَلَاثًا ثم قال لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هذا قالوا نعم والله أعلم (قوله حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي النضر عن أبي أنس أن عثمان تَوْضاً هذا الاسناد من جملة ما استدركه الدارقطني وغيره قال أبو علي الغساني الجبائي يذكر أن وكيع ابن الجراح وهم في اسناد هذا الحديث في قوله عن أبي أنس وإنما يرويه أبو النضر عن سيرين سعيد عن عثمان بن عفان وروينا هذا عن أحمد بن حنبل وغيره قال وهكذا قال الدارقطني هذا مما وهم فيه وكيع على الثوري وخالفه أصحاب الثوري الحافظ منهم الأشجعي عبيد الله وعبد الله بن الوليد ويزيد بن أبي حكيم والفرجاني ومعاوية بن هشام وأبو حذيفة وغيرهم ورووه عن الثوري عن أبي

النضر عن سيرين سعيد أن عثمان وهو الصواب هذا آخر كلام أبي علي (وقوله عن جامع بن شاذان أبي صخرة) هو بفتح الصاد المهملة ثم خاء

قال سمعت جبران بن أبان قال كنت أضع لعثمان (٢٣٤) طهوره فأتى عليه يوم الا وهو يفيض عليه نطفة وقال عثمان حدثنا رسول

الله صلى الله عليه وسلم عند انصرافنا من صلاتنا هذه قال مسعراً أراها العصر فقال ما أدرى أحدتكم بشئ أو أسكت فقلنا يا رسول الله أن كان خيراً إحدتنا وإن كان غير ذلك فآله ورسوله أعلم قال ما من مسلم يتطهر فيتم الطهور

معجزة ساكنة ثم رآه ثم هاء وقد تقدم ضبطه (قوله فما أتى عليه يوم الا وهو يفيض عليه نطفة) النطفة بضم النون وهي الماء القليل ومراده لم يكن يمر عليه يوم الا اغتسل فيه وكانت ملازمته للاغتسال محافظة على تكثير الطهر وتحصيل ما فيه من عظيم الاجر الذي ذكره في حديثه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ما أدرى أحدتكم بشئ أو أسكت قال فقلنا يا رسول الله ان كان خيراً إحدتنا وإن كان غير ذلك فآله ورسوله أعلم) أما قوله صلى الله عليه وسلم ما أدرى أحدتكم أو أسكت فيحتمل أن يكون معناه ما أدرى هل ذكرى لكم هذا الحديث في هذا الزمن مصلحة أم لا ثم ظهرت مصلحته في الحال عنده صلى الله عليه وسلم فحدثهم به لما فيه من ترغيبهم في الطهارة وسائر أنواع الطاعات وسبب توقفه أولاً أنه خاف مفسدة إتكالهم ثم رأى المصلحة في التحديث به وأما قولهم أن كان خيراً فحدثنا فيحتمل أن يكون معناه أن كان بشاراً لنا وسببنا للتسلط بنا وترغيبنا في الأعمال أو تحذيراً وتنفيراً من المعاصي والمخالفات فحدثنا به لئلا نحرص على عمل الخير والاعراض عن الشر وإن كان حديثاً لا يتعلق بالأعمال ولا

أي مكان الصلاة ولا في ذرع عن الكسيمي والاصيلي وابن عساكر فيعتزل ولا في رواية أيضاً فيعتزل (وليشهدن الخير ودعوة المؤمنين قالت) أي المرأة (فقلت لها) أي لأمة عطية مستفهمة (الحيض) بالمد يشهدن العيد (قالت نعم) وللاصيلي فقالت نعم (أليس الحائض) بهمة الاستفهام واسمها ضيم الشأن (تشهد عرفات) أي يومها (وتشهد كذا وتشهد كذا) أي نحو المرزاة ورمي الجار * فيه مشروعية خروج النساء إلى شهود العيدين سواء كن شواًب أو ذوات هيات أم لا والأولى أن يخص ذلك بمن يؤمن عليهما في الفتنة فلا يترتب على حضورهما أخذ وروا تراحم الرجال في الطرق ولا في الجامع * وقد مر في باب خروج النساء إلى العيدين نحو ذلك (باب اعتزال الحيض المصلي) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المثنى) بضم الميم وفتح المثناة وتشديد النون المفتوحة (قال حدثنا ابن أبي عدي) محمد بن ابراهيم (عن ابن عون) عبد الله (عن محمد) هو ابن سيرين (قال قالت أم عطية أمراً) بضم الهمزة وكسر الميم (أن تخرج) بفتح النون وضم الراء من الخروج (فتخرج الحيض) بضم النون وكسر الراء من الإخراج (والعواتق وذوات الخدور) بواو العطف أي السور والعواتق جمع عاتق وهي البنت التي بلغت (قال) ولا في ذرو قال (ابن عون) الراوي عن ابن سيرين (أو العواتق وذوات الخدور) شك فيه هل هو بالواو أو بحذفها كما شك أيوب (فأما الحيض فيشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم) رجاء بركة ذلك اليوم وطهرته (ويعتزلن مصلاتهم) خوف التجسس والاخلال بتسوية الصفوف والمنع من المضى منع تزينة لانه ليس مسجد أو قال بعضهم يحرم اللبس فيه كالسجد لكونه موضع الصلاة والصواب الاول فيأخذن ناحية في المصلي عن المصلين ويقفن بباب المسجد لحرمته دخولهن له * وانما ترجم المؤلف لهذا الحكم وإن كان هو بعض ما تضمنه الحديث المسوق في الباب السابق للاهتمام به (باب النحر) للابل (والذبح) لغيرها (بالمصلي يوم النحر) والذي في اليونانية يوم النحر بالمصلي ليس الا * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال حدثنا الليث) بن سعد (قال حدثني) بالافراد (كثير بن فرق) بالمثلثة في الاولى وفتح الفاء والقاف بينهما راء ساكنة آخر هذا المهملة نزل مصر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ ويذبح بالمصلي) يوم العيد للاعلام ليرتب عليه ذبح الناس ولأن الأضحية من القرب العامة فاطهارها أفضل لأن فيه إحياء لاستنها قال مالك لا يذبح أحد حتى يذبح الامام نعم أجمعوا على أن الامام لو لم يذبح خل الذبح للناس اذا دخل وقت الذبح فالمدار على الوقت لا الفعل وانما عطف المؤلف الذبح على النحر في الترجمة وإن كان حديث الباب بأو المقضية للترديد فيهم أنه لا يمنع الجمع بين النسيك ما يذبح وما ينحر في ذلك اليوم أو إشارة إلى أنه ورد في بعض طرق الحديث بالواو وما يأتي إن شاء الله تعالى الحديث بما حقه في كتاب الاضاحي وقد أخرجه النسائي في الاضاحي والصلاة (باب كلام الامام والناس) بالجر عطفاً على سابقة (في خطبة العيد) (باب اذا سئل الامام عن شئ) من أمر الدين (وهو يخطب) خطبة العيد يجب السائل * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا أبو الأحرص) بجاء وصاد مهملة من سلام من سليم الحنفي الكوفي (قال حدثنا منصور بن المغيرة عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن البراء بن عازب) رضي الله عنه (قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر بعد الصلاة) أي صلاة العيد (فقال) بالفاء قبل القاف ولا بن عساكر قال (من صلى صلاتنا ونسكنا) أي قرب قرباننا (فقد أصاب النسل) الجزئ عن الأضحية (ومن نسل قبل الصلاة فمات شاة لحم) توكل ليست من النسل في شئ (فقام أبو بردة بن نيار) بكسر النون وتخفيف المشاة (فقال يا رسول الله وآله لقد نسكت) ذبحت (قبل أن أخرج

حدثنا أبي ح وحدثنا محمد بن
مثنى وابن شاذان قالوا حدثنا محمد
ابن جعفر قالوا جميعا حدثنا شعبة
عن جامع بن شاذان قال سمعت
جران بن أبان يحدث أبا بردة في هذا
المسجد في اماره بشر أن عثمان بن
عفان قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من أتم الوضوء كما أمره
الله تعالى فالصلوات المكتوبات
كفارات لما ينيهن هذا حديث ابن
معاذ وليس في حديث غندر في
امارة بشر ولا ذكر المكتوبات
* حدثنا هرون بن سعيد الأيلي
حدثنا ابن وهب قال أخبرني مخرمة
ابن بكير عن أبيه عن جرّان مولى
عثمان قال توضأ عثمان بن عفان
يوما وضوءا حسنا ثم قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ
فأحسن الوضوء ثم قال من توضأ
هكذا ثم خرج الى المسجد لا ينهزه
الا الصلاة

الذي كتب الله تعالى عليه فيصلي
هذه الصلوات الخمس الا كانت
كفارات لما ينيهن هذه الرواية فيها
فائدة نفيسة وهي قوله صلى الله
عليه وسلم الطهور الذي كتبه الله
عليه فانه دال على أن من اقتصر في
وضوئه على طهارة الاعضاء الواجبة
وترك السنن والمستحبات كانت
هذه الفضيلة حاصلة له وان كان
من أتى بالسنن أكمل وأشد تكفيرا
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
لا ينهزه الا الصلاة) هو بفتح الياء
والهاء واسكان النون بينهما ومعناه
لا يدفعه وينهضه ويحركه
الا الصلاة قال أهل اللغة نهزت
الرجل أنهزه اذا دفعته ونهز رأسه
أي حركه قال صاحب المطالع

الى الصلاة وعرفت أن اليوم يوم أكل وشرب فتجملت وأكلت بالواو ولا بن عساكر فأكلت
(وأطعمت أهلي وجيراني) بكسر الجيم جمع جار (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك)
أي المذبوحة قبل الصلاة (شاة لحم) غير مجزئة عن الاضحية وهذه المراجعة الواقعة بينه
صلى الله عليه وسلم وبين أبي بردة تدل للحكم الاول من الترجمة وبالله ما يدل على الثاني
منها وهو قوله (قال) أي أبو بردة (فان عندي عناق جذعة) بنصب عناق اسم ان وجر
جذعة على الاضافة ولا بوزن الوقت والاصلي عناق جذعة بنصهما قال في المصاييح ففي
الاضافة حينئذ اشكال (هي) وللاصلي وأبي ذر لهي (خير من شاة لحم) لنفاستها (فهل
تجزى عني) بفتح المثناة الفوقية من غير همز أي هل تكفي عني (قال) عليه الصلاة والسلام
(نعم) تجزى عندك (وان تجزى عن أحد بعدك) فهي خصوصية له كما مر * وبه قال (حدثنا
حامد بن عمر) بضم العين البكر أو من ولد أبي بكره قاضي كرمات المتوفي سنة ثلاث وثلاثين
ومائتين (عن حماد بن زيد) وللاصلي عن حماد هو ابن زيد (عن أيوب) السخنياني (عن محمد)
هو ابن سيرين (أن أنس بن مالك قال ان) بكسر الهمزة ولا بوزن أنس بن مالك أن باسقاط قال
وفتح همزة أن (رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم النحر) صلاة العيد (ثم خطب) أي الناس
(فأمر من ذبح قبل الصلاة أن يعيد ذبحه) بفتح الذال المعجمة في اليونانية مصدر ذبح وفي نسخة
غير هذا ذبحه بكسر هاء اسم للشيء المذبح (فقام رجل من الانصار) هو أبو بردة بن نيار (فقال يا رسول
الله جيران) مبتدأ وقوله (لي) صفته والجملة اللاحقة خبره وهي قوله (إما قال) الرجل (بهم
خاصة) بالتخفيف جوع (وإما قال فقر) ولا بوزن ذر والوقت والاصلي عن الكشميني واما
قال بهم فقر (واني ذبحت قبل الصلاة وعندي عناق لي) هي (أحب الي من شاة لحم) لأنها أغلى
ثمنا وأغلى لحبا (فرخص له) عليه الصلاة والسلام (فيها) ولم تعم الرخصة غيره * وبه قال (حدثنا
مسلم) هو ابن ابراهيم الفراهيدي (قال حدثنا شعبة) بن الخجاج (عن الاسود) هو ابن قيس
العبدى بسكون الموحدة الكوفي (عن جندب) بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضما ابن
عبد الله الجلي رضى الله عنه (قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر) صلاة العيد (ثم خطب
ثم ذبح فقال) أي في خطبته ولا بوزن ذر والوقت وقال (من ذبح قبل أن يصلي) العيد (فليذبح)
ذبيحة (أخرى مكانها من لم يذبح فليذبح باسم الله) أي لله فالبايع معنى اللام أو متعلقة بمحذوف
أي بسنة الله أو تبركا باسم الله تعالى ومذهب الحنفية وجوب الاضحية على المقيم بالمصر المالك
للنصاب والجمهور أنها سنة لحديث مسلم مرفوعا من رأى هلال ذى الحجة فأراد أن يضحي فليسك
عن شعره وأظفاره واتعليق بالارادة ينافي الوجوب * ورواه حديث الباب الاخير ما بين بصري
واسطى وكوفي وفيه التحديث والنعنة والقول وأخرجه أيضا في الاضاحي والتوحيد
والذبايح ومسلم والنسائي وابن ماجه في الاضاحي (باب من خالف الطريق) التي توجه منها الى
المصلى (اذا رجع يوم العيد) بعد الصلاة * وبالسند قال (حدثنا محمد) غير منسوب ولا بن عساكر
هو ابن سلام كافي هامش فرع اليونانية * وفي رواية أبي علي بن السكن فيما ذكره في الفتح
حدثنا محمد بن سلام وكذا الحفصى وخزم به الكلابى وغيره ولأبي علي بن شوية أنه محمد بن
مقاتل قال الحافظ ابن حجر والاول هو المعتمد (قال أخبرنا) وللاصلي وابن عساكر حدثنا
(أبو عميلة) بضم المثناة الفوقية وسكون التحتية بينهما ميم مفتوحة مصغرا (بجي بن واضح)
الانصارى المروزي قيل انه ضعيف لذكر المؤلف له في الضعفاء وتفرده شيخه وهو موضع عند
ابن معين والنسائي وأبي داود وثقة آخرون حديثه من قبيل الحسن لكن له شواهد من حديث

الحكيم بن عبد الله القرشي حدثه أن نافع بن جبير وعبد الله بن أبي سلمة حدثاه أن معاذ بن عبد الرحمن حدثهما عن جرير بن عثمان بن عفان عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ للصلاة فأسبغ الوضوء ثم مشى إلى الصلاة المكتوبة فصلاها مع الناس أومع الجماعة أوفى المسجد غفر الله عز وجل له ذنوبه * حدثنا يحيى بن أيوب وقيس بن سعيد وعلي بن حجر كلهم عن اسمعيل قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل بن جعفر أخبرني العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الحرقة عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارات لما بينهن ما لم تغش الكبائر * وحدثنى نصر بن علي الجهضمي أخبرنا عبد الأعلى حدثنا هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارات لما بينهن * وحدثنى أبو الطاهر وهرون بن سعيد الأيلي قال لا حد لنا ابن وهب عن أبي جحر

الخلاص في الطاعات وأن تكون متحضة لله تعالى والله أعلم (قوله) صلى الله عليه وسلم غفر له ما خلا من ذنبه (أي مضى) (قوله) أن الحكيم ابن عبد الله القرشي حدثه أن نافع بن جبير وعبد الله بن أبي سلمة حدثاه أن معاذ بن عبد الرحمن حدثهما عن جرير بن عثمان بن عفان عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ للصلاة فأسبغ الوضوء ثم مشى إلى الصلاة المكتوبة فصلاها مع الناس أومع الجماعة أوفى المسجد غفر الله عز وجل له ذنوبه * وحدثنى يحيى بن أيوب وقيس بن سعيد وعلي بن حجر كلهم عن اسمعيل قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل بن جعفر أخبرني العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الحرقة عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارات لما بينهن ما لم تغش الكبائر * وحدثنى نصر بن علي الجهضمي أخبرنا عبد الأعلى حدثنا هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارات لما بينهن * وحدثنى أبو الطاهر وهرون بن سعيد الأيلي قال لا حد لنا ابن وهب عن أبي جحر

ابن عمرو وسعد القرطواي رافع وعثمان بن عبد الله التيمي فصار من القسم الثاني من قسمي الصحيح قاله شيخ الصنعة ابن حجر (عن فلج بن سليمان) بضم أولهما وفتح ثانيهما (عن سعيد بن الحرث) بن المعلبي الانصاري المديني قاضيا (عن جابر) ولا يذروا بن عساكر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم عيد) بالرفع فاعل كان وهي تامة تكتفي برفعها أي إذا وقع يوم عيد وجواب إذا قوله (خالف الطريق) رجع في غير طريق الذهاب إلى المصلي قال في المجموع وأصح الأقوال في حكمته أنه كان يذهب في أطولهما تكثيرا للاجور يرجع في أقصرهما لان الذهاب أفضل من الرجوع وأما قول امام الحرمين وغيره أن الرجوع ليس بقربة فعورض بأن أجز الخطا يكتب في الرجوع أيضا كما ثبت في حديث أبي بن كعب عند الترمذي وغيره وقيل خالف ليشهد له الطريقان أو أهلها من الجن والإنس أو ليتبرك به أهلها أو وليستقي فيهما أو ليتصدق على فقرائهما أو ليزور قبور أقاربه فيهما أو ليصل رحمه أو ليتناول بتغير الحال إلى المغفرة والرضا أو لاطهار شعار الاسلام فيهما أو ليعظ المنافقين أو ليهود أو لغيرهم بكثرة من معه أو حذر من اصابه العين فهو في معنى قول يعقوب لبنه عليهم الصلاة والسلام لا تدخلوا من باب واحد ثم من شاركه صلى الله عليه وسلم في المعنى ندبه ذلك وكذا من لم يشاركه في الاظهر تأسيه عليه الصلاة والسلام كالرمل والاضطباع سواء فيه الامام والقوم واستحب في الام أن يقف الامام في طريق رجوعه إلى القبلة ويدعو ويروي فيه حديثا اه * ورواة الحديث الثاني مروزي والثالث والرابع مدينان وفيه التحديث والاخبار والعنونة والقول (تابعه) أي تابع بأتملة المذكور (يونس بن محمد) البغدادي المؤدب فيما وصله الاسماعيل من طريق ابن أبي شيبة (عن فلج) ولا يذرع عن سعيد (عن أبي هريرة وحديث جابر أصح) كذا عند جمهور رواة البخاري من طريق الفريري واستشكل بأن المتابعة لا تقتضي المساواة فكيف تقتضي الاحجية وأجيب بأنه سقط في رواية ابراهيم بن معقل النسفي عن البخاري فيما أخرجه الجاني قوله وحديث جابر أصح وبأن ابا نعيم في مستخرجه قال أخرجه البخاري عن أبي عتبة وقال تابعه يونس بن محمد عن فلج وقال محمد بن الصلت عن فلج عن سعيد عن أبي هريرة وحديث جابر أصح وبذلك حزم أبو مسعود في الاطراف فيكون حديث أبي هريرة صحيحا وحديث جابر أصح منه ولذلك قال الترمذي بعد أن ساق حديث أبي هريرة حديث غريب وحينئذ فيكون سقط من رواية الفريري قوله وقال محمد بن الصلت عن فلج فقط هذا على رواية ابن السكن وأما على رواية الباقي فسقط اسناد محمد بن الصلت كله والحاصل كما قاله الكرماني أن الصواب ما طرقة النسفي التي بالاسقاط وما طرقة أبي نعيم وأبي مسعود زيادة حديث ابن الصلت الموصولة عند الدارمي لا طرقة الفريري * هذا (باب) بلاتونين (إذا فاته العيد) أي إذا فات الرجل صلاة العيد مع الامام سواء كان لعارض أم لا (يصل ركعتين) كهفتهما مع الامام لا أربعة خلافا لاجد فيما نقل عنه وعبارة المرداوي في تنقيح المقنع وان فاتته سن قضاؤها قبل الزوال وبعده على صفاتها وعنه أربع بلا تكبير بسلام قال بعضهم كالظهر اه واستدل بما روى سعيد بن منصور باسناد صحيح عن ابن مسعود من قوله من فاته العيد مع الامام فليصل أربعة وقال المزني وغيره إذا فاتته لا يقضيهما وقال الحنفية لا تقضى لانها شرائط لا يقدر المنفرد على تحصيلها (وكذلك النساء) اللاتي لم يحضرن المصلي مع الامام (و) كذلك (من كان في البيوت) من لم يحضرها معه أيضا (و) كذلك من كان في (القرى) ولم يحضر (لقول النبي صلى الله عليه وسلم هذا عيدنا أهل الاسلام) بنصب أهل على الاختصاص أو منادى مضاف حذف منه حرف النداء ويؤيده رواية أبي ذر في نسخة عن الكشميهني بأهل الاسلام وأشار إلى حديث عائشة

أن عمر بن اسحق مولى زائدة حدثه عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢٧) كان يقول الصلوات الخمس والجمعة الى

الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرت لما ينهن اذا اجتنب الكبائر
حدثني محمد بن حاتم بن ميمون
حدثنا عبد الرحمن بن مهدي
حدثنا معاوية بن صالح عن ربيعة
يعني ابن يزيد عن أبي ادريس
الخلواني عن عقبة بن عامر ح
وحدثني أبو عثمان عن جبير بن
نفيير عن عقبة بن عامر

واسمه جمد بن زياد وقيل جمد بن
صخر وقيل جمد بن زياد ويقال له أبو
الصخر الخراط صاحب العباء المدني
سكن مصر (قوله صلى الله عليه
وسلم ورمضان الى رمضان كفارة
لما ينهن) فيه جواز قول رمضان
من غير اضافة شهر اليه وهذا هو
الصواب ولا وجه لانكار من أنكره
وستأتي المسئلة في كتاب الصيام
ان شاء الله تعالى واخذه مبسوطه
بشواهدها (قوله صلى الله عليه وسلم
اذا اجتنب الكبائر) هكذا هو في
أكثر الاصول اجتنب آخره بام موحدة
والكبائر منصوب أي اذا اجتنب
فاعلمها الكبائر وفي بعض الاصول
اجتنبت زيادة تاء مشناة في آخره على
مالم يسم فاعله ورفع الكبائر
كلاهما صحيح ظاهر والله أعلم

*(باب الذكر المستحب

عقب الوضوء)*

(قال مسلم حدثني محمد بن حاتم بن
ميمون حدثنا عبد الرحمن بن مهدي
حدثنا معاوية بن صالح عن ربيعة
يعني ابن يزيد عن أبي ادريس
الخلواني عن عقبة بن عامر قال
وحدثني أبو عثمان عن جبير بن
نفيير عن عقبة بن عامر ثم قال مسلم
وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا

في الجاريتين اللتين كانتا تغنيان في بيتها اذ فيه قوله عليه الصلاة والسلام وهذا عيدنا وحديث عقبة
ابن عامر المروى عند أبي داود والنسائي وغيرهما أنه عليه الصلاة والسلام قال في أيام التشريق
عيدنا أهل الاسلام قيل وجه الدلالة على الترجمة من ذلك أن قوله هذا إشارة الى الركعتين وعم
بأهل من كان مع الامام أو لم يكن كالنساء وأهل القرى وغيرهم اهـ فليتأمل وأشار المؤلف
بقوله ومن كان في البيوت والقرى الى مخالفة ما روى عن علي لاجعة ولا تشريق الا في مضر جامع
(وأمر أنس بن مالك) لما فاتته صلاة العيد مع الامام فيما وصله ابن أبي شيبة (مولاهم) أي
مولى أنس وأصحابه ولا يذرعن الكشميهني مولاه (ابن أبي عتبة) بنصب ابن بدل من مولى
أو بيان ويضم العين وسكون المشناة الفوقية وفتح الموحدة على الاكثر الاشهر وهو الذي في الفرع
وأصله ولا يذرعن كافي الفتح غنية بالمجعة المفتوحة والنون والمثناة التحتية المشددة (بالزاوية)
بالزاي موضع على فرسخين من البصرة كان بها قصر وأرض لأنس (لجمع) له (أهله وبنيه)
بتخفيف ميم جمع (وصلى) بهم أنس صلاة العيد (كصلاة أهل المصر) ركعتين (وتكبيرهم
وقال عكرمة) فيما وصله ابن أبي شيبة أيضا (أهل السواد يجتمعون في) يوم (العيد يصلون) صلاة
العيد (ركعتين كما يصنع الامام وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله الفريابي في مصنفه
وللكشميهني وكان عطاء (اذا فاته العيد) أي صلاته مع الامام (صلى ركعتين) زاد ابن أبي شيبة
من وجه آخر عن ابن جريج ويكبر وهو يقتضي أن تصلى كهيتها لأن الركعتين مطلقا
* وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا يحيى بن بكير) يضم الموحدة وفتح الكاف (قال حدثنا الليث) بن
سعد (عن عقيل) يضم العين وفتح القاف ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري
(عن عروة) بن الزبير (عن عائشة أن أبا بكر) الصديق رضي الله عنهم (دخل عليها وعندها
جاريتان في أيام منى تدفقان وتضربان والنبي صلى الله عليه وسلم متعش) مستر ولا يذرعن متعشى
(شوية فانهزهما) زجرهما (أبو بكر فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه) الثوب (فقال
دعهما) أي اتركهما (يا أبا بكر فانهما) أي هذه الايام (أيام عيد وتلك الايام أيام منى) أضاف الايام
الى العيد ثم الى منى إشارة الى الزمان ثم المكان (وقالت عائشة) بالسناد السابق (رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم يستترني وأنا انظر الى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم فقال النبي) بحذف فاعل
الزجر ولكرمة فزجرهم عمر فقال النبي (صلى الله عليه وسلم دعهم) أي اتركهم من جهة أنا أمناهم
(أمنا) بسكون الميم والنصب على المصدر أو بنزع الخافض أي للامن أو على الحال أي العبوا
آمنين (يا بني أرفدة) بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء والدال مهملة وحذف منه حرف النداء
قال المؤلف في تفسير أمنا (يعني من الامن) ضد الخوف لا الامان الذي للكفار واستشكل
مطابقة الحديث للترجمة لانه ليس فيه الصلاة ذكر وأجاب ابن المنير بأنه يؤخذ من قوله أيام عيد
وتلك أيام منى فأضاف سنة العيد الى اليوم على الاطلاق فيستوي في اقامتها الفذ والجمعة والنساء
والرجال وقال ابن رشيد المسمى أيام منى أيام عيد كانت محلا لاداء هذه الصلاة أي فيؤديها فيها اذا
فاتته مع الامام لانها شرعت ليوم العيد ومقتضاها أنها تقع أداءا أو أن وقت أدائها آخر أو هو آخر
أيام منى حكاها في الفتح ولا يخفى ما فيه من التكلف (باب الصلاة قبل) صلاة (العيد وبعدها)
هل تجوز أم لا (وقال أبو المعلى) يضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد اللام المفتوحة يحيى بن ميمون
الطار الكوفي وليس له في البخاري سوى هذا وهو يحيى بن دينار (سمعت سعيدا) هو ابن جبير
(عن ابن عباس) رضي الله عنهما انه (كره الصلاة قبل) صلاة (العيد) * وبالسند قال (حدثنا
أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثني) ولا يذرعن

زيد بن الحباب حدثنا معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي ادريس وأبي عثمان عن جبير بن نفيير عن عقبة) اعلم أن العلماء اختلفوا

ذر في نسخة وابن عسار والاصيلي أخبرني بالافراد فيهما (عدي بن ثابت) الانصاري (قال سمعت
 سعيد بن جبيرة عن ابن عباس) رضي الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم عيد
 (القطر فصلي) صلاة العيد (ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها) بأفراد الضمير فيهما نظر إلى الصلاة
 والكشميني قبلهما ولا بعدها ما بينهما من النظر إلى الركعتين (ومعه بلال) حلة حالية قال
 الشافعية يذكره للإمام بعد الحضور التفضل قبلها وبعدها لا اشتغاله بغير الأهم ونحافته فعل النبي
 صلى الله عليه وسلم لأنه صلى عقب حضوره وخطب عقب صلاته وأما المأموم فلا يذكره ذلك قبلها
 مطلقا ولا بعدها إن لم يسمع الخطبة لأنه لم يشتغل بغير الأهم بخلاف من يسمعها لأنه بذلك معرض
 عن الخطيب بالكلية وقال الحنفية يذكره قبلها لقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة في العبد قبل
 الإمام وقال المالكية والخنا بلة لا قبلها ولا بعدها وعبارة المرداوي في تنقيحه ويكره التثفل في
 موضعها قبل الصلاة وبعدها وقضاء فائتة نصاب قبل مفارقتها والله أعلم
 (بسم الله الرحمن الرحيم باب ما جاء في الوتر) بكسر الواو وقد تفتح ولا يذرعني المستلج أبواب الوتر
 بسم الله الرحمن الرحيم لكن في فتح الباري تقديم البسملة على قوله أبواب للمستلج ولا يذرعني الوقت مما
 في الفرع وأصله بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الوتر وسقطت البسملة عند كريمة وابن شويه
 والاصيلي كانه عليه في الفتح واختلف في الوتر فقال أبو حنيفة بوجوبه لقوله عليه الصلاة والسلام
 المروى عنه إن الله زادكم صلاة ألا وهي الوتر والزائد لا يكون إلا من جنس المزيد عليه فيكون فرضا
 لكن لم يكفر جاحده لأنه ثبت بخبر الواحد ولحديث أبي داود بإسناد صحيح الوتر حق على كل مسلم
 وأصارف له عن الوجوب عند الشافعية لقوله تعالى والصلاة الوسطى ولو وجب لم يكن للصلوات
 وسطى وقوله عليه الصلاة والسلام لمعاذ لما بعثه إلى اليمن فأعلمهم أن الله أقرضهم خمس
 صلوات في كل يوم وليلة وليس قوله حق بمعنى واجب في عرف الشرع * وبالسند قال (حدثنا
 عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا) ولا يذرعني نسخة حدثنا (مالك) الإمام (عن نافع)
 مولى ابن عمر (وعبد الله بن دينار) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (أن رجلا
 سأل) قيل هو ابن عمر بكاه في المعجم الصغير وعورض برأيه عبد الله بن شقيق عن ابن عمر عند
 مسلم أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم وأبايانه وبين السائل وقيل هو من أهل البادية ولا
 تنافي لاحتمال تعدد من سأل (رسول الله) ولا يذرعني والاصيلي سأل النبي (صلى الله عليه وسلم
 عن) عدد (صلاة الليل) وعن الفصل والوصل (فقال صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى)
 غير مصروف للعدل والوصف والتكرير للتأكيد لأنه في معنى اثنين اثنين اثنين أربع مرات
 والمعنى يسلم من كل ركعتين كما فسره به ابن عمر في حديثه عند مسلم واستدل بفهمه الحنفية على
 أن الأفضل في صلاة النهار أن تكون أربع عورض بأنه مفهوم لقب وليس حجة على الرابع ولأن
 سلمه لا نسلم الحصر في الأربع على أنه قد تبين من روايه أخرى أن حكم المسكوت عنه حكم
 المنطوق به ففي السنن وصححه ابن خزيمة وغيره من طريق علي الأزدي عن ابن عمر مرفوعا صلاة
 الليل والنهار مثنى مثنى لكن أكثر أئمة الحديث أعلاها هذه الزيادة وهي قوله والنهار بأن الحفظ
 من أصحاب ابن عمر لم يذكره وعنه وحكم النسائي على روايه بأنه أخطأ فيها (فأذا خشي أحدكم
 الصبح) أي فوات صلاة الصبح (صلى ركعة واحدة توتر له) تلك الركعة الواحدة (ما قد صلى)
 فيه أن أقل الوتر ركعة وأنها تكون مفصولة بالتسليم مما قبلها وبه قال الأئمة الثلاثة خلافا
 للحنفية حيث قالوا بوتر بثلاث كالمغرب لحديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يوتر بها كذلك
 رواه الحاكم وصححه نعم قال الشافعية لو أوتر بثلاث موصولة فأكبر وتشهد في الأخيرين أوفي

معاوية عن أبي عثمان عن جبير والدليل على هذا التأويل والتقدير ما رواه أبو علي الغساني بإسناده عن عبد الله

ابن محمد البغوي قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن الحباب حدثنا (٢٢٩) معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي

ادريس الخولاني عن عقبة قال
معاوية وأبو عثمان عن جبير بن
نغير عن عقبة قال أبو علي فهذا
الاستناديين ما أشكل من رواية
مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة قال
أبو علي وقدرى عبد الله بن وهب
عن معاوية بن صالح هذا الحديث
أيضا في الاستنادين معاوية بن
مخزوم فما ذكر ما قدمناه من
رواية أبي داود عن أحمد بن سعيد
عن ابن وهب قال أبو علي وقد خرج
أبو عيسى الترمذي في مصنفه هذا
الحديث من طريق زيد بن الحباب
عن شيخ له لم يرقم استناده عن زيد
وحمل أبو عيسى في ذلك على زيد بن
الحباب وزيد بن ربيعة عن هذه العهدة
والوهم في ذلك من أبي عيسى أو من
شيخه الذي حدث به لا ناقد منا من
رواية أئمة حفاظ عن زيد بن
الحباب ما خالف ما ذكره أبو عيسى
والحمد لله وذكره أبو عيسى أيضا
في كتاب العلل وسؤاله عن محمد بن
اسماعيل البخاري فلم يجوده وأتى
فيه عنه بقول يخالف ما ذكرنا عن
الأئمة ولعله لم يحفظه عنه وهذا
حديث مختلف في استناده وأحسن
طريقه ما أخرجه مسلم بن الحجاج من
حديث ابن مهدي وزيد بن الحباب
عن معاوية بن صالح قال أبو علي
وقدرى عثمان بن أبي شيبة أخو
أبي بكر عن زيد بن الحباب فزاد في
استناده رجلا وهو جبير بن نغير
ذكره أبو داود في سننه في باب كراهة
السوسة بحديث النفس في الصلاة
فقال حدثنا عثمان بن أبي شيبة
حدثنا زيد بن الحباب حدثنا معاوية
ابن صالح عن ربيعة بن يزيد عن
أبي ادريس الخولاني عن جبير بن

الاحيرة جاز لا تباعر واه مسلم لا ان تشهد في غيرهم. افقط أو معهما أو مع أحدهما لانه خلاف
المنقول بخلاف النقل المطلق لانه لا حصر لركعاته وتشهداته لكن الفصل ولو بواحدة أفضل من
الوصل لانه أكثر أخبارا وعملا ثم الوصل بتشهد أفضل منه بتشهدين فرق بينهما وبين المغرب
* وروى الدارقطني بأسناد رواه ثقات حديث لا تؤتر بثلاث ولا تشبهوا التؤتر بصلاة المغرب
وثلاثة موصولة أفضل من ركعة لزيادة العبادة بل قال القاضي أبو الطيب ان الايتار بركة
مكروه اه واستدل به المالكية على تعيين الشفع قبل التؤتر لان المقصود من التؤتر ان تكون الصلاة
كلها وترا لقوله عليه الصلاة والسلام صلى ركعة تؤتره ما قد صلى وأجيب بأن سبق الشفع شرط في
الكمال لافي الصحة لحديث أبي داود والنسائي وصحبه ابن حبان عن أبي أيوب مرفوعا التؤتر حق في
شاء أو تر بخمس ومن شاء بثلاث ومن شاء بواحدة (وعن نافع) بالاستناد السابق كما قاله الحافظ ابن
حجر وقال العيني انما هو معلق ولو كان مسند لم يفرقه (ان عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله
عنهما (كان يسلم بين الركعة والركعتين في التؤتر حتى يأمر ببعض حاجته) ظاهره أنه كان يصلي
التؤتر موصولا فان عرضته له حاجة فصل ثم بنى على ما مضى وعند سعيد بن منصور بأسناد صحيح عن
بكر بن عبد الله المزني قال صلى ابن عمر ركعتين ثم قال يا غلام ارجل لنا ثم قام فأتى بركة * وهذا
الحديث الاول أخرجه أبو داود والنسائي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن
مالك) الامام ولا يذر والا يصلي عن مالك بن أنس (عن مخزوم بن سليمان) باسكان الخاء المعجمة
وفتح غيرها الاسدي والواحي (عن كريب) بضم الكاف وفتح الراء ابن أبي مسلم الهاشمي مولاهم
المدني أبي رشد بن مولى ابن عباس (أن ابن عباس) رضى الله عنهما (أخبره أنه بات عند) أم
المؤمنين (ميمونة وهي خالته) أخت أمه لبابة وزاد شريك بن أبي نجر عن كريب عن مسلم قال
فرقت رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يصلي وزاد أبو عوانة في صحيحه من هذا الوجه
بالليل (فاضطجعت في عرض وسادة) بفتح العين وقد انضم وفي رواية محمد بن الوليد عند محمد بن
نصر في كتاب قيام الليل وسادة من آدم حشوها ليف (واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأهله في طولها) قال ابن عبد البر كان والله أعلم ابن عباس مضطجعا عند رجل رسول الله صلى
الله عليه وسلم أو عند رأسه (فنام) عليه الصلاة والسلام (حتى انتصف الليل أو) صار (قريبا
منه) أي من الانتصاف (فاستيقظ) عليه الصلاة والسلام (بسمح النوم عن وجهه) أي بفتح
أثر النوم عن وجهه (ثم قرأ عشر آيات من) سورة (آل عمران) أي من ان في خلق السموات
والارض الى آخرها واستشكل قوله حتى انتصف الليل أو قرى بياضه بجزم شريك في روايته عند
مسلم كالبخاري في تفسير سورة آل عمران بثلاث الليل الاخير وأجيب بان استيقاظه عليه الصلاة
والسلام وقع مرتين ففي الاولى تلا الآيات ثم عاد لمجتمعه فنام وفي الثانية أعاد ذلك (ثم قام رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى شن معلقة) أثبت على تأويله بالقرينة وزاد محمد بن الوليد ثم استفرغ من
الشن في اناء (فتوضأ) منها التجدد لانه تمام عينه ولا ينام قلبه (فاحسن الوضوء) أتمه بان
أتى بتمدو بانه ولا ينافي التخفيف (ثم قام يصلي) قال ابن عباس (فصنعت مثله) في الوضوء ومسح
النوم عن وجهه وقرأة الآيات وغير ذلك أو هو محمول على الاغلب (فعمت) بالفاء قبل القاف
ولا يوى ذر والوقت والاصلي وقت (الى جنبه فوضع يده اليمنى على رأسه وأخذ بأذني يفتلها)
بكسر المشاة الفوقية أي يدل كماله ليلته أولا طهار محبته (ثم صلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم
ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين) ست مرات باثنتي عشرة ركعة (ثم أتى) بركة يقتضى أنه صلى
ثلاث عشرة ركعة وظاهره أنه فصل بين كل ركعتين وصرح بذلك في رواية طلحة بن نافع حيث قال
نغير عن عقبة بن عامر فذكر الحديث هذا آخر كلام أبي علي الغساني وقد اتفق رجه الله تعالى هذا الاستناد غاية الاتقان والله أعلم

قال كانت عليه رعاية الابل فجاءت نوبتي (٢٣٠) فزوتحتها بعشي فأدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يحدث الناس

فأدركت من قوله ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يقوم فيصلي ركعتين مقبل عليه ما قبله ووجهه الا وجبت له الخنفة قال فقلت ما أجود هذه فإذا قائل بين يدي يقول التي قبلها أجود فنظرت فإذا عمر قال اني قد رأيتك جثت أنفا قال لملككم من أحد يتوضأ

واسم أبي ادريس عائذ الله بالذال المعجمة ابن عبد الله وأما زيد ابن الحباب فبضم الحاء الملهمة و بالباء الموحدة المكسرة والله أعلم (قوله كانت عليه رعاية الابل فجاءت نوبتي فروحتها بعشي) معنى هذا الكلام أنهم كانوا يتناوبون رعى ابلهم فاجتمع الجماعة ويضمون ابلهم بعضها الى بعض فبرعاها كل يوم واحد منهم ليكون أرفق بهم وينصرف الباقيون في مصالحهم والرعاية بكسر الراء وهى الرعى وقوله روتحتها بعشي أى رددتها الى مراحتها فى آخر النهار وتفرغت من أمرها ثم جثت الى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم فصلي ركعتين مقبل عليه) ما قبله ووجهه) هكذا هو فى الاصول مقبل أى وهو مقبل وقد جمع صلى الله عليه وسلم بهاتين اللفظتين أنواع الخضوع والخشوع لأن الخضوع فى الاعضاء والخشوع بالقلب على ما قاله جماعة من العلماء (قوله ما أجود هذه) يعنى هذه الكلمة أو القائدة أو البشارة أو العبادة وجودها من جهات منها انها سهلة متيسرة بقدر عليها كل أحد بلا مشقة ومنها ان أجرها عظيم والله أعلم (قوله جثت أنفا)

فيها يسلم بين كل ركعتين (ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فقام فصلى ركعتين) سنة الفجر (ثم خرج) من الحجر الى المسجد (فصلى الصبح) بالجماعة وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي نزيل مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) المصري ولا يذرع عبد الله بن وهب (قال أخبرني) بالافراد (عمرو أن عبد الرحمن) باسكان الميم بعد العين المفتوحة ولا يذرع الوقت والاصلي عن المستمل عمرو بن الحرث أن عبد الرحمن (بن القاسم) حدثه عن أبيه (القاسم بن محمد بن أبي بكر) الصدوق رضى الله عنهم (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (قال قال النبي) ولا يذرع نسخة قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) صلاة الليل مثنى مثنى فإذا أردت أن تنصرف فاركع ركعة واحدة (توترك ما صليت) فيه ودع على من ادعى من الخنفة أن التوتر بواحدة مختص بمن خشى طلوع الفجر لانه علقه بارادة الانصراف وهو أعم من أن يكون لخنفة طلوع الفجر وغيره (قال القاسم) بن محمد بن أبي بكر بالاسناد السابق كفى مستخرج أبى نعيم أو هو معلق لكن قال الحافظ ابن حجر جعله معلقا وهم وتعلقه صاحب عمدة القارى بان فضله عما قبله يصيره ابتداء كلام فالصواب أنه معلق (ورأينا أناسا منذ أدركنا) بلغنا الحلم أو عقلنا (بوزن ثلاث وإن كلا) من التوتر بركعة واحدة وثلاث (لواسع أرجو) ولا يذرع وأرجو (أن لا يكون بشئ منه بأس) فلا خرج فى فعل أيهما شاء وبه قال (حدثنا أبو النعمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب محمد بن مسلم (الزهري عن عروة) بن الزبير ولا يذرع الوقت والاصلي وابن عساكر قال حدثني بالافراد عروة (أن عائشة) رضى الله عنها (أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى احدى عشرة ركعة) هى أكثر التوتر عند الشافعي لهذا الحديث ولقولها ما كان صلى الله عليه وسلم يذرع رمضان ولا غيره على احدى عشرة ركعة ولا يصح زيادة عليها فلوزاد عليها لم يجز ولم يصح وتره بأن أحرم بالجميع دفعة واحدة فان سلم من كل اثنين صبح الا احرام السادس فلا يصح وتره فان علم المنع وتعمده فالقياس البطالان والواقع فلا كاحرامه بالظهر قبل الزوال غالطا ولا تنافي بين حديث عائشة هذا وحديث ابن عباس السابق ثلاثة عشر فقد قيل أكثره ثلاثة عشر لكن تأوله الاكثر بأن من ذلك ركعتين سنة العشاء قال النووي وهذا تأويل ضعيف منابذ لاخبار قال السبكي وأنا أقطع بحمل اليتار بذلك وصحته لكننى أحب الاقتصار على احدى عشرة فأقل لانه غالب أجواله صلى الله عليه وسلم (كانت تلك صلاته تعنى) عائشة (بالليل) فيسجد السجدة من ذلك قد رما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه ويركع ركعتين قبل صلاة الفجر) سنته (ثم يضطجع على شقه الايمن) لانه كان يحب التين لا يقال حكمته أن لا يستغرق فى النوم لان القلب فى اليسار فى النوم عليه راحة فى يستغرق فيه لانا نقول صح أنه عليه الصلاة والسلام كان تنام عيونه ولا ينام قلبه نعم يجوز أن يكون فعله لا رشاد أمته وتعليمهم (حتى يأتيه المؤذن للصلاة) ولا يذرع عساكر بالصلاة بالموحدة بدل اللام (باب ساعات التوتر) أى أوقاته (قال) ولا يذرع وقال (أبو هريرة) مما وصله اسحق بن راهويه فى مسنده (أوصانى النبي) ولا يذرع رواية رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بالتوتر قبل النوم) محمول على من لم يبق بتيقظه آخر الليل فجعا بينه وبين حديث اجمعوا آخر صلاتكم بالليل وتره وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا جاد بن زيد قال حدثنا أنس بن سيرين) أخو محمد بن سيرين (قال قلت لابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (أرأيت) بهمة الاستفهام أى أخبرني عن (الركعتين) التين (قبل صلاة الغداة) أطيل فيها القراءة) كذا اللكمشيني أطيل بجعل المضارع فيه لمتكلم وهمزة الاستفهام محذوفة والعموى أطيل بهمة الاستفهام مع

فيلبغ أو فيسبغ الوضوء ثم يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله (٢٣١) الافتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل

من أيها شاء * وحديثه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن الحباب حدثنا معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس الخولاني وأبي عثمان عن جابر بن نفير بن مالك الحضرمي عن عقبة ابن عامر الجهني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر مثله غير أنه قال من توضأ فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله * حدثني محمد الصباح حدثنا خالد بن عبد الله عن عمرو بن يحيى بن عمارة عن أبيه عن عبد الله بن زيد بن عاصم الانصاري وكانت له صحبة قال قيل له توضأنا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيلبغ أو فيسبغ الوضوء) هما بمعنى واحد أي يتبه ويكمله فيوضله مواضعه على الوجه المستنون والله أعلم أما أحكام الحديث ففيه أنه يستحب للمتوضئ أن يقول عقب وضوئه أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وهذا متفق عليه وينبغي أن يضم إليه ما جاء في رواية الترمذي متصلا بهذا الحديث اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين ويستحب أن يضم إليه ما رواه النسائي في كتابه عمل اليوم والليلة مرفوعا سبحانه اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت وحده لا شريك لك أستغفرك وأتوب إليك قال أصحابنا وتستحب هذه الأذكار للمغتسل أيضا والله أعلم

(باب آخر في صفة الوضوء)

فيه حديث عبد الله بن زيد بن

عاصم وهو غير عبد الله بن زيد بن عبد ربه صاحب الأذان كذا قاله الحفاظ من المتقدمين والمتأخرين وغلطوا سفيان بن عيينة في قوله

جعل المضارع للمخاطب والباقي من غير اليونينية تطيل بنون الجمع من أطال يطيل إذا طول وفي الفرع لا يذرعن الجوى والمستلى تطيل بالفوقية من غيرهمز (فقال) أي ابن عمر ولا يذرعن ولا يصلي وابن عساكر قال (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل) (ولابن عساكر يصلي بالليل) (مثنى مثنى) فيه فضل الفصل لأنه أمر به وفعله بخلاف الوصل فإنه فعله فقط (ووتر بركة ويصلي الركعتين) السنة ولا يوتر الوقت ويصلي ركعتين (قبل صلاة الغداة) أي الصبح (وكان الأذان) أي الإقامة (بأذنيه) بالثنية والكاف حرف تشبيه ونون كأن مشددة والجملة حال من فاعل يصلي في قولها يصلي ركعتين قبل صلاة الغداة لا يقال إنها لانشاء التشبيه لأن الجملة الانشائية لا تقع حالا قاله في المصابيح (قال حماد) المذكور بالسند السابق في تفسير كان الأذان (أي سرعة) ولا يوتر الوقت كافي الفرع وزاد في الفتح وابن شويه بسرعة نحو حدة قبل السنين والمعنى أنه عليه الصلاة والسلام كان يسرع بركعتي الفجر اسراع من يسمع إقامة الصلاة خشية فوات أول الوقت ولم يزم منه تخفيف القراءة فيم يحصل به الجواب عن سؤال أنس بن سيرين عن قدر القراءة فيهما * ورواه الحديث كلهم بصريون وفيه التحديث والقول وأخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه في الصلاة * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) بضم العين الخبي الكوفي (قال حدثنا أبي) حفص بن غياث قاضي الكوفة (قال حدثنا) سليمان بن مهران (الاعمش قال حدثني) بالافراد (مسلم) هو أبو الخبي الكوفي لابن كيسان (عن مسروق) هو ابن عبد الرحمن الكوفي (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت كل الليل) صالح لجميع أجزائه وكل بالنصب على الظرفية أو بالرفع مبتدأ أخبره ما بعده وهو قوله (أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم واتمى وتره إلى السحر) قيل الصبح ولا يداود عن مسروق قلت لعائشة متى كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أوتر أول الليل وأوسطه وآخره ولكن انتهى وتره حين مات إلى السحر فقد يكون أوتر من أوله لشكوى حصلت له وفي وسطه لاستمقاطه اذذاك وكان آخر أمره أن أخره إلى آخر الليل ويحتمل أن يكون فعله أوله وأوسطه لبيان الجواز وأخره إلى آخر الليل تنبيه على أنه الأفضل لمن يثق بالانتباه وفي صحيح مسلم من خاف أن لا يقوم آخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فإن صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل وورد عن عمرو بن عبد الله وابن عباس وغيرهم واستحبوا ما لا يوتر في الصلاة والسلام لا يوتر متى توتر قال أول الليل وقال لعمر متى توتر أخذت بالحزم وقال لعمر أخذت بالقوة واستشكل اختيار الجمهور لفعل عمر في ذلك مع أن أبا بكر أفضل منه وأجيب بانهم فهموا من الحديث ترجيح فعل عمر لانه وصفه بالقوة وهي أفضل من الحزم لمن أعطيها وقد اتفق السلف والخلف على أن وقته من بعد صلاة العشاء إلى الفجر الثاني لحديث معاذ عند أحمد مرفوعا زادني ربي صلاة وهي الوتر وفتحها من العشاء إلى طلوع الفجر قال الحماسي وفتحها المختار إلى نصف الليل وقال القاضي أبو الطيب وغيره إلى نصفه أو ثلثه والأقرب فيهما أن يقال إلى بعد ذلك ليجمع وقت العشاء المختار مع أن ذلك مناف لقولهم يسن جعله آخر صلاة الليل وقد علم أن التهجد في النصف الثاني أفضل فيكون مستحباً ووقته المختار إلى ما ذكره وجل الباقين ذلك على من لا يرد التهجد * ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون وفيه ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض الأعمش ومسروق ومسلم والتحديث والعنينة والقول وأخرجه مسلم وأبو داود في الصلاة (باب) أيقاظ النبي صلى الله عليه وسلم أهله بالوتر (ولكن شمهني للوتر باللام بدل الموحدة وأيقاظ مصدر مضاف لفاعله وأهله مفعوله * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) القطان (قال حدثنا هشام) هو ابن عروة (قال حدثني) بالافراد (أبي) عروة بن

فدعا باناءفا كفا منها على يديه فغسلهما (٢٣٢) ثلاثا ثم أدخل يده فاستخرجها فغسل واستنشق من كف واحدة ففعل ذلك ثلاثا

ثم أدخل يده فاستخرجها فغسل وجهه ثلاثا

هو هو ومن نص على غلطه في ذلك البخاري في كتاب الاستسقاء من صحيحه وقد قيل ان صاحب الاذان لا يعرف له غير حديث الاذان والله أعلم قوله فدعا باناءفا كفا منها على يديه هكذا هو في الاصول منها وهو صحيح أي من الطهارة أو الاداة وقوله كفا هو بالهمز أي أmaal وصب وفيه استحباب تقديم غسل الكفين على غسهما في الاناء (قوله فغسل واستنشق من كف واحدة ففعل ذلك ثلاثا وفي الرواية التي بعدها فغسل واستنشق واستنشق من ثلاث غرفات) في هذا الحديث دلالة ظاهرة للمذهب الصحيح المختار أن السنة في المضمضة والاستنشاق أن يكون بثلاث غرفات يتمضمض ويستنشق من كل واحدة منها وقد قدمنا اباض هذه المسئلة والخلاف فيها في الباب الاول والله أعلم وقوله في الرواية الثانية فغسل واستنشق واستنشق فيه حجة للمذهب المختار الذي عليه الجماهير من أهل اللغة وغيرهم ان الاستنثار غير الاستنشاق خلافا لما قاله ابن الاعرابي وابن قتيبة انهما معني واحد وقد تقدم في الباب الاول اباضه والله أعلم (قوله ثم أدخل يده فاستخرجها فغسل وجهه ثلاثا) هكذا وقع في صحيح مسلم أدخل يده بلفظ الافراد وكذا في أكثر روايات البخاري ووقع في رواية للبخاري في حديث عبد الله ابن زيد هذا ثم أدخل يده فاعترف بهما فغسل وجهه ثلاثا وفي صحيح البخاري أيضا من رواية ابن عباس ثم أخذ غرفة فجعل بها هكذا أضافها الى يده الاخرى فغسل بها وجهه ثم قال هكذا رأيت أي

الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي) صلاة الليل (وأنا راقدة) حال كوفي (معتضة على فراشه) ولا يذرمعتضة بالرفع (فإذا أراد أن يوتر أيقظني) فقامت وتوضأت (فأوترت) امتثالا لقوله تعالى وأمرأهلك بالصلاة واستدل به على جعل الوتر آخر الليل ولولنا ما قبله سواء تهجد أي صلى بعد الهجود أي النوم أو لم يتهجد ومجمله اذا وثق أن يستيقظ بنفسه أو بايقاظ غيره ولا يلزم من ايقاظه عليه الصلاة والسلام لها لاجل الوتر وجوبه نعم يدل على تأكيده وأنه فوق غيره من النوافل هذا (باب) بالتقريب (لجعل) أي المصلي (آخر صلاته) بالليل (وترأ) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى ابن سعيد) القطان (عن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر (قال حدثني) بالافراد (نافع عن عبد الله) ولا يذرو الاصيلي عن عبد الله بن عمر أي ابن الخطاب رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا) قيل الحكمة فيه أن أول صلاة الليل المغرب وهي وتر ولا ابتداء والانهاء اعتبارا زاد على اعتبار الوسط فلو أوتر ثم تهجد لم يعد له حديث أبي داود والترمذي وحسنه لاوتران في ليلة وروى عن الصديق أنه قال أما أنا فأنام على وتر فان استيقظت صليت شفعاتي الصبح ولان عادته تصبر الصلاة كلها شفعافي بطل المقصود منه وكان ابن عمر ينقض وتره ركعة ثم يصلي مني مني ثم يوتر والامر ليس للوجوب بقريته صلاة الليل فانها غير واجبة اتفاقا فكذا آخرها وأما قوله في حديث أبي داود فن لم يوتر فليس منافعا ليس أخذنا بسنننا (باب) صلاة (الوتر على الدابة) بعير وغيره * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن أبي بكر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر بن الخطاب) ليس له في البخاري غير هذا الحديث الواحد (عن سعيد ابن يسار) بالمشاة التحتية والمهملة المخففة (أنه قال كنت أسير مع عبد الله بن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنهما (ب طريق مكة فقال سعيد فلما خشيت الصبح) بكسر الشين المخففة أي دخول وقت الصبح (نزلت) أي عن مركوبي (فأوترت) على الارض (ثم لحقته فقال لي) (عبد الله بن عمر) ابن كنت فقلت له (خشيت الصبح فنزلت فأوترت فقال عبد الله أليس لك في رسول الله أسوة حسنة) بكسر الهمزة وضمة هاء أي قدوة (فقلت بلى والله قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر على البعير) وسألتني ان شاء الله تعالى أن ابن عمر كان يصلي من الليل على دابته وهو مسافر فلو كان واجبا لما حازت صلاته على الدابة وأما ما رواه عبد الرزاق عن ابن عمر أيضا أنه كان يوتر على راحلته وربما نزل فأوتر بالارض فطلب الأفضل لأنه واجب لكن بشكل على ما ذكر أن الوتر كان واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم فكيف صلاه كما واجب باحتمال الخصوصية أيضا كخصوصية وجوبه عليه وعورض بأنه دعوى لا دليل عليها لأنه لم يثبت دليل وجوبه عليه حتى يحتاج الى تكلف هذا الجواب اه أو يقال كما في اللامع أنه تشرع للامة بما يليق بالسنة في حقهم فصلاه على الراحلة لذلك وهو في نفسه واجب عليه فاحتمل الركوب فيه لمصلحة التشرع * ورواه هذا الحديث كلهم مدينون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه في الصلاة (باب الوتر في السفر) كالخضر * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذي (قال حدثنا جويرية بن أسماء) بفتح الهمزة ممدودة (عن نافع عن ابن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنهما (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر على راحلته حيث توجهت به) فيصير صوب سفره قبلته حال كونه (يومئ ايماء) نصب على المصدرية (صلاة الليل) نصب على المفعولية ليصلي وفيه أن المراد بقوله تعالى وحيمنا كنتم قولوا اوجوهكم شطره الفرائض (الا الفرائض)

البخاري أيضا من رواية ابن عباس ثم أخذ غرفة فجعل بها هكذا أضافها الى يده الاخرى فغسل بها وجهه ثم قال هكذا رأيت أي

أي لكن الفرائض فلم يكن يصلها على الراحة فلا استثناء منقطع لامتصل لان المراد خروج
 الفرائض من الحكم ليلية أو نهائية ولا بن عساكر الا الغرض بالافراد (ويوتر) بعد فراغه من
 صلاة الليل (على راحته) وفي الحديث رد على قول الضحالك لا وتر على المسافر وأما قول ابن عمر
 المروي في مسلم وأبي داود لو كنت مسجفا في السفر لأتممت فاتما أرابته راتبة المكتوبة لا النافلة
 المقصودة كالوتر قاله في الفتح * ورواه هذا الحديث الاربعة مابين بصري ومديني وفيه التحديث
 والعنينة والقول (باب) مشروعية (القنوت) وهو اللهم اهدني فيمن هديت الخ (قبل الركوع
 وبعده) في جميع الصلوات الشاملة للوتر وغيره * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال
 حدثنا حماد بن زيد عن أيوب (السختياني) (عن محمد) ولا يذرعن محمد بن سيرين (قال سئل
 أنس) ولا يذرعن الأصمعي سئل أنس بن مالك (أقنت النبي صلى الله عليه وسلم في) صلاة (الصبح
 قال نعم) قنت فيها (فقيل أو قنت) بهمزة استفهام فواو عاطفة ولغير أبي ذر والوقت والأصمعي
 فقيل له أو قنت وزاد في رواية أبي ذر والوقت أو قلت ولكشمي بني أقنت بغير واو (قبل الركوع
 قال) قنت (بعد الركوع سيرا) أي شهرا كافي رواية عاصم التالية لهذه وهي ترد على البرماوى
 حيث قال كالكرمانى أي زمانا قليلا بعد الاعتدال التام وقد صرح أنه لم يزل يقنت في الصبح حتى
 فارق الدنيا * رواه عبد الرزاق والدارقطني وصححه الحاكم وثبت عن أبي هريرة أنه كان يقنت في
 الصبح في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وبعده وفاته وحكى العراقي أن من قال به من الصحابة في
 الصبح أبابكر وعمر وعثمان وعليه وأباموسى الأشعري وابن عباس والبراء ومن التابعين الحسن
 البصري وجيد الطويل والربيع بن خيثم وسعيد بن المسيب وطاوس وغيرهم ومن الأئمة مالك
 والشافعي وابن مهدي والأوزاعي فان قلت روى أيضا عن الخلفاء الاربعة وغيرهم أنهم ما كانوا
 يقنتون أجبب بأنه اذا تعارض اثبات ونفي قدم الاثبات على النفي * وبه قال (حدثنا مسدد
 قال حدثنا عبد الواحد) ولا يصلي عبد الواحد بن زياد (قال حدثنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول
 (قال سألت أنس بن مالك) رضى الله عنه (عن القنوت) الظاهر أن أنسا ظن أن عاصما سأله عن
 مشروعية القنوت (فقال) له (قد كان القنوت) أي مشروعا قال عاصم (قلت) له هل كان محله
 (قبل الركوع أو بعده قال قبله) أي لاجل التوسعة لادراك المسبوق كذا قرره المهلب وهو
 مذهب المالكية وتعبه ابن المنير بأن هذا ياباه نهيه عن اطالة الامام في الركوع لا يدركه
 الداخل ونوقض بالفذوامام قوم محصورين (قال) أي عاصم وللأصمعي قلت (فان فلانا) قال
 الحافظ ابن حجر لم أقف على تسمية هذا لرجل صريح يحتمل أن يكون محمد بن سيرين بدليل
 روايته المتقدمة فان فيها سأل محمد بن سيرين أنسا (أخبرني) بالافراد (عنك أنك) ولا يوتر
 والوقت عن المستملى والجوى كائنك (قلت) انه (بعد الركوع فقال كذب) أي أخطأ أن كان
 أخبرك أن القنوت بعد الركوع دائما وأنه في جميع الصلوات وأهل الحجاز يطلقون الكذب
 على ما هو أعم من العمد والخطا (انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا) وقد
 أخرج ابن ماجه باسناد قوى من رواية حميد عن أنس سئل عن القنوت فقال قبل الركوع وبعده
 وعند ابن المنذر عنه أن بعض الصحابة قنت قبل الركوع وبعضهم بعده ورجح الشافعي أنه بعده
 لحديث أبي هريرة أنه قال لا شيء الله تعالى قال أنس (أراه) بضم الهمزة أي أظن أنه عليه الصلاة
 والسلام (كان بعث قوما) من أهل الصفة (يقال لهم) ولا يذرعن لها وضرب عليها في اليونينية
 (القراء) حال كونهم (زهاء) بضم الزاى وتخفيف الهاء عمدودا أي مقدار (سبعين رجلا الى
 قوم من المشركين) أهل نجد من بني عامر وكان رأسهم أبوراء عامر بن مالك المعروف بعلاء

رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ
 وفي سنن أبي داود والبيهقي من رواية
 على رضى الله عنه في صفة وضوء
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
 أدخل يديه في الاناء جميعا فأخذ
 به - ما حفته من ماء فغضب به على
 وجهه - فهذه أحاديث في بعضها
 يده وفي بعضها يديه وفي بعضها يده
 وضم اليها الأخرى فهي دالة على
 جواز الأمور الثلاثة وان الجمع
 سنة ويجمع بين الأحاديث بأنه صلى
 الله عليه وسلم فعل ذلك في مرات
 وهي ثلاثة أوجه لأصحابنا ولكن
 الصحيح منها والمشهور الذي قطع
 به الجمهور ونص عليه الشافعي
 رضى الله عنه في البويطى والمزنى
 أن المستحب أخذ الماء للوجه
 باليدين جميعا لكونه أسهل وأقرب
 الى الاسباغ والله أعلم قال أصحابنا
 ويستحب أن يبدأ في غسل وجهه
 بأعلاه لكونه أشرف ولأنه أقرب
 الى الاستيعاب والله أعلم (قوله
 فغسل وجهه ثلاثا) ثم أدخل يده
 فاستخر جها فغسل يديه الى المرفقين
 مرتين مرتين) فيه دلالة على جواز
 مخالفة الأعضاء وغسل بعضها
 ثلاثا وبعضها مرتين وبعضها
 مرة وهذا جائز والوضوء على هذه
 الصفة صحيح بلا شك ولكن
 المستحب تطهير الأعضاء كلها ثلاثا
 ثلاثا كما قدمناه وانما كانت
 مخالفتها من النبي صلى الله عليه
 وسلم في بعض الاوقات بيانا للجواز
 كما توضأ صلى الله عليه وسلم مرة
 مرة في بعض الاوقات بيانا للجواز
 وكان في ذلك الوقت أفضل في حقه
 صلى الله عليه وسلم لان البيان
 واجب عليه صلى الله عليه وسلم
 فان قيل البيان يحصل بالقول فالجواب أنه أوقع بالفعل في النفوس وأبعد من التأويل والله أعلم

ففسح برأسه فأقبل بيديه وأدبر ثم غسل (٣٣٤) رجليه إلى الكعبين ثم قال هكذا كان وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم

* وحديثي القاسم بن زكريا عن أحمد بن محمد بن سليمان بن بلال عن عمرو بن يحيى بهذا الإسناد نحوه ولم يذكرني الكعبين * وحديثي اسحق بن موسى الانصاري حدثنا من حديث مالك بن أنس عن عمرو بن يحيى بهذا الإسناد وقال مضمض واستنثر لانا ولم يقل من كف واحدة وزاد بعد قوله فأقبل بهما وأدبر وبدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه ثم ردهما حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه وغسل رجليه * حدثنا عبد الرحمن بن بشر العبدي حدثنا بهز حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن يحيى بمثل إسنادهم واقتصر الحديث وقال فيه فمضمض واستنشق واستنثر من ثلاث غرفات وقال أيضا فسح برأسه فأقبل به وأدبر مرة واحدة قال بهز أملى علي وهيب هذا الحديث وقال وهيب أملى علي عمرو بن يحيى هذا الحديث مرتين * حدثنا هرون بن معروف

(قوله فسح برأسه فأقبل بيديه وأدبر) هذا مستحب باتفاق العلماء فإنه طريق إلى استيعاب الرأس ووصول الماء إلى جميع شعره قال أصحابنا وهذا الرأى يستحب لمن كان له شعر غير مضفور أو ما من لا شعر على رأسه أو كان شعره مضفورا فلا يستحب له الرأى إلا فائدة فيه ولوردة في هذه الحالة لم يحسب الرأى مسححا ثانية لأن الماء صار مستعملا بالنسبة إلى ما سوى تلك المسحة وأنه أعلم وليس في هذا الحديث دلالة لوجوب استيعاب الرأس بالمسح لأن الحديث ورد في كمال الوضوء لا فيما لا بد منه والله أعلم (قوله فسح برأسه فأقبل به) أي بالمسح (قوله حدثنا هرون بن معروف - أ. كثر

الأسنة ليدعوه إلى الإسلام ويقرأ عليهم القرآن فلما نزلوا برؤسهم فسددهم عامر بن الطفيل في أحياهم - ثم رعل وذكوان وعصية فقاموا لهم فلم ينج منه إلا كعب بن زيد الانصاري وذلك في السنة الرابعة من الهجرة (دون أوائل) المدعو عليهم المبعوث اليهم (وكان بينهم) أي بين بني عامر المبعوث اليهم (وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد) فغدر واو قتلوا القراء (فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الصلوات الخمس (شهرًا) متتابعًا (يدعو عليهم) أي في كل صلاة إذا قال سمع الله لمن حمده من الركعة الأخيرة رواه أبو داود والحاكم واستنبط منه أن الدعاء على الكفار والطائفة لا يقطع الصلاة * ورواه هذا الحديث الأربعة كلهم بصريون وفيه التحديث والسؤال والقول وأخرجه المؤلف أيضا في المغازي والجنائز والحزبية والدعوات ومسلم في الصلاة * وبه قال (أخبرنا) ولا يورث والوقت والاصلي وابن عساكر حدثنا (أحمد بن بونس) هو أحمد بن عبد الله بن بونس التيمي البربوعي الكوفي (قال حدثنا زائدة) بن قدامة الكوفي (عن التيمي) سليمان بن طرخان البصري (عن أبي مجاز) بكسر الميم وقد تفتح وسكون الجيم وفتح اللام آخره زاي لاحق بن حميد السدوسي البصري (عن أنس) ولا يورث والاصلي وابن عساكر عن أنس بن مالك (قال قتل النبي صلى الله عليه وسلم شهرًا) متتابعًا (يدعو) في اعتدال الركعة الأخيرة من كل الصلوات الخمس (على رعل) بكسر الراء وسكون العين المهملة (وذكوان) بفتح الذال المعجمة وسكون الكاف آخره نون غير منصرف قيسلتان من سليم لما قتلوا القراء فقد صح قنوته عليه الصلاة والسلام على قتله القراء شهرًا أو أكثر في صلاة مكتوبة وصح أنه لم يزل يفتن في الصبح حتى فارق الدنيا فان نزل نازلة بالمسلمين من خوف أو قحط أو وباء أو جراد أو نحوها استحب القنوت في سائر المكتوبات والاف في الصبح وكذا في أخيرة الوتر في النصف الأخير من رمضان رواه البيهقي * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وكوفي وفيه رواية تابعي عن تابعي سليمان الاحول ولاحق والتحديث والنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في المغازي ومسلم والنسائي في الصلاة * وبه قال (حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل) بن علي (قال حدثنا) ولاربعة أخبرنا (خالد) الخذاء (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (عن أنس) ولا يصلي عن أنس بن مالك (قال كان القنوت) أي في زمنه صلى الله عليه وسلم (في) صلاة (المغرب و) صلاة (الفجر) ولا يصلي في الفجر والمغرب لكونهما طرفي النهار لزيادة شرف وقتهما جاء اجابة الدعاء فكان تارة يفتن فيهما وتارة في جميع الصلوات حرصا على اجابة الدعاء حتى نزل ليس لأحد من الامر شيء فترك الا في الصبح كما روى أنس أنه صلى الله عليه وسلم لم يزل يفتن في الصبح حتى فارق الدنيا كما مر كذا قدره البرماوي كالكرمانى وتعقب بأن قوله الا في الصبح يحتاج إلى دليل والاف هو نسخ فهمما وقال الطحاوى أجمعوا على نسخة في المغرب فيكون في الصبح كذلك اه وقد عارضه بعضهم فقال قد أجمعوا على أنه صلى الله عليه وسلم قنت في الصبح ثم اختلفوا هل ترك فيتمسك بما أجمعوا عليه حتى يثبت ما اختلفوا فيه فان قلت ما وجه ايراد هذا الباب في أبواب الوتر ولم يكن في أحاديثه تصريح به أجيب بأنه ثبت أن المغرب وتر النهار فاذا ثبت فيها ثبت في وتر الليل بجامع ما بينهما من الوترية وفي حديث الحسن بن علي عند أصحاب السنن قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في قنوت الوتر اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما أعطيت وقفي شر ما قضيت فانك تقضي ولا يقضي عليك وأنه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت الحديث وصححه الترمذي وغيره لكن ليس على شرط المؤلف وروى البيهقي عن ابن عباس وغيره أنه صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم هذه الكلمات ليقتل بها في الصبح والوتر وقد صح أنه صلى الله عليه وسلم قنت قبل الركوع أيضا لكن رواة القنوت بعده

ح وحديثي هرون بن سعيد الابلبي وأبو الطاهر قالوا حدثنا ابن وهب قال أخبرني (٢٣٥) عمرو بن الحرث أن حبان بن واسع حدثه أن

أباه حدثه أنه سمع عبد الله بن زيد ابن عاصم المازني ثم الانصاري يذكر أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فخصض ثم استنثر ثم غسل وجهه ثلاثا وبه اليمنى ثلاثا والآخرى ثلاثا

ح وحديثي هرون بن سعيد الابلبي وأبو الطاهر قالوا حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث أن حبان بن واسع حدثه فذكر الحديث ثم قال في آخره قال أبو الطاهر حدثنا ابن وهب عن عمرو بن الحرث (هذا من احتياط مسلم رحمه الله تعالى ووفور علمه وورعه ففرق بين روايته عن شيخه الهارونين فقال في الأول حدثنا وفي الثاني حدثني فان روايته عن الأول كانت سماعا من لفظ الشيخ له ولغيره وروايته عن الثاني كانت له خاصة من غير شريك له وقد قدمنا أن المستحب في مثل الأول أن يقول حدثنا وفي الثاني حدثني وهذا مستحب بالاتفاق وليس بواجب فاستعمله مسلم رحمه الله تعالى وقد أكره من التحري في مثل هذا وقد قدمت له نظائر وسمعتني أن شاء الله تعالى التنبيه على نظائر له كثيرة والله أعلم وأما قوله قال أبو الطاهر حدثنا ابن وهب عن عمرو بن الحرث فهو أيضا من احتياط مسلم وورعه فإنه روى الحديث أولا عن شيوخه الثلاثة الهارونين وأبي الطاهر عن ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث ولم يكن في رواية أبي الطاهر أخبرني إنما كان فيها عن عمرو بن الحرث وقد تقرر أن لفظه عن محتلف في جملة ما على الاتصال والقائلون أنها للاتصال

أكثر وأحفظ فهو أولى وعليه درج الخلفاء الراشدون في أشهر الروايات عنهم وأكثرها فلو كنت شافعي قبل الركوع لم يجوز له وقوعه في غير محله فيعيد به بعده ويسجد السهو قال في الام لان القنوت عمل من أعمال الصلاة فإذا عمل في غير محله أوجب سجود السهو وصورته أن يأتي به بنية القنوت والافلا يسجد قاله الخوارزمي وخرج بالشافعي غيره ممن يرى القنوت قبله كالمالك فيجزئ به عنده وقال الكوفيون لا قنوت الا في الوتر قبل الركوع اه * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وواسطي وشامي وفيه التحديث والاخبار والعنونة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة (بسم الله الرحمن الرحيم * أبواب الاستسقاء) أي الدعاء لطلب السقياء بضم السين وهي المطر من الله تعالى عند حصول الجذب على وجه مخصوص (باب الاستسقاء وخروج النبي صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء) الى الصحراء كذا في رواية أبي ذر عن المستمل بلفظ أبواب بالجمع ثم الافراد من غير بسملة وسقط ما قبل باب من رواية الجوى والكشميني ولا في الوقت والاصلي كتاب الاستسقاء وثبتت البسملة في رواية أبي علي بن شبيب والاستسقاء ثلاثة أنواع أحدها أن يكون بالدعاء مطلقا فرادى ومجتمعين وثانيها أن يكون بالدعاء خلف الصلاة ولونا فله كما في البيان وغيره عن الاصحاب خلافا لما وقع للنووي في شرح مسلم من تعيينه بالفرائض وفي خطبة الجمعة وثالثها وهو الأفضل أن يكون بالصلاة والخطبتين وبه قال مالك وأبو يوسف ومحمد وعن أحمد لا خطبة وإنما يدعو ويكثر الاستغفار والجمهور على سنية الصلاة خلافا لابي حنيفة وسيأتي البحث في ذلك ان شاء الله تعالى * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الله بن أبي بكر) أي ابن محمد بن عمرو بن خرم قاضي المدينة (عن عباد بن عيم) أي ابن زيد بن عاصم الانصاري المازني (عن عمه) عبد الله بن زيد بن عاصم بن كعب رضي الله عنه (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان سنة ست من الهجرة الى المصلى حال كونه (يستسقي) أي يريد الاستسقاء (وحول رداءه) عند استقباله القبلة في أثناء الاستسقاء فجعل يمينه يساره وعكسه * ورواه هذا الحديث مديون الشيخ المؤلف وشيخه فكهوفيان وفيه تابه عن تابهي والتحديث والعنونة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الاستسقاء والدعوات ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم جعلها سنين كسني) بسكون الياء المخففة (يوسف) الصديق السبع المجذبة وأضيف اليه لانه الذي قام بأمر الناس فيها وفي فرع اليونينية ضرب بالحجرة على جعلها مع التنبيه عليه في الحاشية ولغير أبي ذر والوقت والاصلي وابن عساكر زيادة جعلها عليهم سنين كسني يوسف ولا في الوقت جعلها كسني يوسف فاسقط سنين * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن) الخزاعي بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاي المديني (عن أبي الزناد) بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رفع رأسه من الركعة الأخيرة يقول اللهم أنج عباش بن أبي ربيعة) بكسر الجيم بعد همزة القطع وهي للتعدية يقال نجافلان وأنجيتته (اللهم أنج سلمة بن هشام اللهم أنج الوليد بن الوليد) وهؤلاء قوم من أهل مكة أسلموا فقتلهم قريش وعذبوهم ثم نجوا منهم ببركته عليه الصلاة والسلام ثم هاجروا اليه (اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين) عام بعد خاص (اللهم اشد وطأتك) بهمزة وصل في اشد وفتح الواو وسكون الطاء في قوله وطأتك أي اشد عقوبتك (على) كفار قريش أو لاد (مضر اللهم اجعلها) أي الوطأة أو السنين أو الايام (سنين كسني يوسف) عليه الصلاة والسلام في بلوغ غاية الشدة وسنين جمع سنة وفيه شد واذان تغيير مفردة من الفتح الى الكسر

وهم الجماهير يوافقون على انهادون أخبرنا فاحتاط مسلم رحمه الله تعالى وبين ذلك وكفي كتابه من الدرر والنفائس المشابهة لهذا

ومسح برأسه بماء غير فضل يده وغسل (٢٣٦) رجله حتى أنفها قال أبو الطاهر حدثنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث **حدثنا**

قتيبة بن سعد وعمر والناسد ومحمد
ابن عبد الله بن غير جميعا عن ابن
عمينة قال قتيبة حدثنا سفيان
عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي
هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه
وسلم قال إذا استجمر أحدكم
فليستجمر وترا وإذا توضأ أحدكم
فليجعل في أنفه ماء ثم ليستنثر

رحمه الله تعالى وجمع بيننا وبينه في
داركرامته والله أعلم * وجبان بفتح
الحاء المهملة وبالموحدة والايلى
بفتح الهيمزة واسكان المثناة والله
أعلم (قوله ومسح برأسه بماء غير
فضل يده) وفي بعض النسخ يديه
معناه أنه مسح الرأس بماء جديد
لابقية ماء يديه ولا يستدل بهذا
علي أن الماء المستعمل لا يصح
الظاهرة به لأن هذا الخبر عن
الاتبان بماء جديد للرأس ولا يلزم
من ذلك اشتراطه والله أعلم

(باب لا يثار في الاستنثار
والاستجمار)

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا
استجمر أحدكم فليستجمر وترا
وإذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه
ماء ثم ليستنثر) أما الاستجمار فهو
مسح محل البول والغائط بالحجار
وهي الاحجار الصغار قال العلماء
يقال الاستنطابة والاستجمار
والاستنحاء لتطهير محل البول
والغائط فاما الاستجمار فخص
بالمسح بالحجار وأما الاستنطابة
والاستنحاء فيكونان بالماء
ويكونان بالحجار هذا الذي ذكرناه
من معنى الاستجمار هو الصحيح
المشهور الذي قاله الجماهير من طوائف
العلماء من اللغويين والمحدثين
والفقهة وقال القاضي عياض

وكونه جمعا لغيره قال وحكمه أيضا مخالف لجوع السلامة في جواز اعرابه كسليين وبالحركات على
التون وكونه منقونا وغير منقون منصرفا وغير منصرف (وان النبي صلى الله عليه وسلم) قال في الفتح
هذا حديث آخر وهو عند المؤلف بالاسناد المذكور وكاتبه سمعه هكذا فأورده كما سمعته (قال غفران)
بكسر الغين المحجمة وتخفيف الفاء أبو قبيلة من كنانة (غفر الله لها وأسلم) بالهمزة واللام المفتوحين
قبيلة من خزاعة (سالمها الله) تعالى من المسالمة وهي ترك الحرب أو عني سلمها وهل هو إنشاء دعاء
أو خبر بأن وعلى كل وجه ففيه جناس الاشتقاق وانما خص هاتين القبيلتين بالدعاء لأن غفارا
أسلموا قديما وأسلم سالموه عليه الصلاة والسلام (قال ابن أبي الزناد) عبد الرحمن (عن أبيه) أبي
الزناد (هذا الدعاء) (كله) كان (في) صلاة (الصبح) والحديث سبق في باب يهوى بالتكبير حين
يسجد * وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) العباسي الكوفي أخو أبي بكر بن أبي شيبة (قال
حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر الكوفي (عن أبي الضحى) مسلم بن
صبيح العطار الهمداني الكوفي (عن مسروق) هو ابن الاعدع الهمداني (قال كما عند عبد الله)
ابن مسعود رضي الله عنه (فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى من الناس) أي قرين (ادبارا)
عن الاسلام (قال اللهم) بعث أو سلط عليهم (سبع) من السنين ولغير أبوي ذرو الوقت والاصلي
سبع بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي مطاوعي منك فيهم سبع (كسبع يوسف) التي أصابهم فيها
القطر (فاخذتهم) أي قرين (سنة) أي قحط وحذب (خضت) بالحاء والصاد المشددة المهملتين
أي استأصلت وأذهبت (كل شيء) من الثبات (حتى أكلوا) ولا يذرو الاصيلي عن الكشمم في
حتى أكلنا (الجلود والنبشة والجحف) بكسر الجيم وفتح المثناة التحتية جثة الميت اذا أراح فهو
أخص من مطلق الميت لانهم لما لم تذرو (ويظهر أحدهم) بالهاء ونصب الفعل بحتي أو رفعه على
الاستئناف والاول أظهر والثاني في نسخة أبي ذر وأبى الوقت كاتبه عليه في اليونينية ولا يذرع
الجوى والمستمل وينظر أحدكم (الى السماء فبصرى الدخان من الجوع) لأن الطائغ يرى بينه وبين
السماء كهيمته الدخان من ضعف بصره (فأناه) عليه الصلاة والسلام (أوسفيان) صحاب من حرب
(فقال يا محمد انك تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم وان قومك) ذوى رحل (قد هلكوا) أي من
الجذب والجوع بدعائك (فادع الله لهم) لم يقع في هذا السياق التصريح بأنه دعاء لهم نعم وقع ذلك في
سورة الدخان ولفظه فاستسقى لهم فسقوا (قال الله تعالى فارتقب) أي انتظر يا محمد عذابهم (يوم
تأقى السماء بدخان مبين الى قوله عائدون) أي الى الكفر ولا يذرو الاصيلي انكم عائدون (يوم
نبتش البطشة الكبرى) زاد الاصيلي انهم يتقمن (فالبطشة) بالفاء ولا يذرو الاصيلي
والبطشة (يوم بدر) لانهم لما التجأ اليه عليه الصلاة والسلام وقالوا ادع الله أن يكشف عنا
فتؤمن لك فدعوا وكشف ولم يؤمنوا انتقم الله منهم يوم بدر وعن الحسن البطشة الكبرى يوم القيامة
قال ابن مسعود (وقد) ولا يذرو الوقت وابن عسا كرفقد (منض الدخان) وهو الجوع
(والبطشة الزام) بكسر اللام وبالزاي القتل (آية) أول سورة (الروم) فان قلت ما وجه ادخال
هذه الترجمة في الاستسقاء: اجيب بأنه للتنبيه على أنه كما شرع الدعاء بالاستسقاء للمؤمنين كذلك
شرع للدعاء بالقط على الكافرين لان فيه اضعافهم وهونفع المسلمين فقد ظهر من ثمره ذلك
التجاؤهم الى النبي صلى الله عليه وسلم ليدعولهم برفع القط * ورواه هذا الحديث كلهم
كوفيون الا جريرا فإزى وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف في الاستسقاء أيضا
وفي التفسير ومسلم في التوبة والترمذي والنسائي في التفسير (باب سؤال الناس) المسلمين وغيرهم
(الامام الاستسقاء اذا قحطوا) بفتح القاف والحاء مبني الفاعل يقال قحط المطر قحوطا اذا احتبس

رحمه الله تعالى اختلف قول مالك وغيره في معنى الاستجمار المذكور في هذا الحديث فقيل هذا وقيل المزاد به في الجوز

* حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق بن همام حدثنا معمر بن همام بن منبه قال (٢٣٧) هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله

صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها

أن يأخذ منه ثلاث قطع أو يأخذ منه ثلاث مرات يستعمل واحدة بعد أخرى قال والاول أظهر والله أعلم والصحيح المعروف ما قدمناه والمراد بالابتار أن يكون عدد المسحات ثلاثاً أو نجساً أو فوق ذلك من الاباتار ومذهبنا أن الاباتار فيما زاد على الثلاث مستحب وحاصل المذهب أن الانقاء واجب واستيفاء ثلاث مسحات واجب فان حصل الانقاء بثلاث فلا زيادة وان لم يحصل وجبت الزيادة ثم ان حصل بوتر فلا زيادة وان حصل بشفع كأربع أو ست استحب الاباتار وقال بعض أصحابنا يجب الاباتار مطلقاً لظاهر هذا الحديث وحجة الجمهور الحديث الصحيح في السنن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من استحجر فليوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج ويحملون حديث الباب على الثلاث وعلى النذب فيما زاد والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم فليجعل في أنفه ماء ثم يستنثر فغفه دلالة ظاهرة على أن الاستنشاق غير الاستنشاق وان الانتثار هو اخراج الماء بعد الاستنشاق مع ما في الأنف من مخاط وشبهه وقد تقدم ذكر هذا وفيه دلالة ظاهرة لمذهب من يقول الاستنشاق واجب لمطلق الامر ومن لم يوجب له حل الامر على النذب بدليل أن المأمورة حقيقة وهو الانتثار ليس بواجب بالاتفاق فان قالوا في الرواية الاخرى اذا توضأ فليستششق بخبريه من الماء ثم لينثر فهذه فيه دلالة ظاهرة

فيكون من باب القلب لان المحتبس المطر لا الناس أو يقال اذا كان محتسباً عنهم فهو محبوسون عنه وحكى الفراء قط بالكسر ولا يصلي وأبي ذر خطوا بضم القاف وكسر الحاء مبنياً للمفعول وقد سمع قط القوم وسؤال مصدر مضاف لفاعله والامام مفعوله وتاليه نصب على نزع الخافض أي عن الاستسقاء يقال سأله الشيء وعن الشيء وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي) باسكان الميم ابن بحر الباهلي البصري الصيرفي (قال حدثنا أبو قتيبة) بضم القاف وفتح التاء القوقية سلم بفتح السين وسكون اللام الخراساني البصري (قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه) عبد الله (قال سمعت ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (يمثل بشعر أبي طالب) أي ينشده زاد ابن عساکر فقال (وأبيض) أعربه ابن هشام في مغنيته مجروراً بالفتحة رب مضمرة وتعبه البذر الدما ميني في حاشيته عليه ومصابحه فقال في آخرهما وليس كذلك وفي أولهما والظاهر انه منصوب عطفاً على سيد المنصوب في البيت قبله وهو قوله

وما ترك قوم لا أبالك سيداً * يحوط الذمار غير ذرب مواكل

قال وهو من عطف الصفات التي موصوفها واحد ويجوز الرفع وهو في اليونينية أيضاً خبر مبتدأ محذوف أي هو أبيض (يستسقي الغمام) بضم المشاة التحتية وفتح القاف مبنياً للمفعول أي تستسقي الناس الغمام (بوجهه) الكريم (تمال التامى) أي يكفهم بافضاله أو يطعمهم عند الشدة أو عمادهم أو ملجؤهم أو مغنيهم وهو بكسر المثلثة والنصب أو الرفع صفة لا بيبض كقوله (عصمة) أي مانع (للارامل) يمنعهم مما يضرهم وفي غير اليونينية تمال وعصمة بالجر فيهما مع الوجهين الآخرين صفة لا بيبض على تقدير جرهم برب وفيه ماهر والارامل جمع أرملة وهي الفقيرة التي لا زوج لها والارمل الرجل الذي لا زوج له قال

هذه الارامل قد قضيت حاجتها * فن لحاجة هذا الارمل الذكر

نعم استعماله في الرجل مجاز لانه لو أوصى للارامل خص النساء دون الرجال * واستشكل ادخال هذا الحديث في هذه الترجمة اذ ليس فيه أن أحد أسأله أن يستسقي بهم وأجاب ابن رشيد باحتمال أن يكون أراد بالترجمة الاستدلال بطريق الاولى لانهم اذا كانوا يسألون الله به فسيكفهم فأحرى أن يقدموه للسؤال اه قال في الفتح وهو حسن (وقال عمر بن حنظلة) بضم العين وفتح الميم في الاول وبالحاء المهملة والزاى في الثاني ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب مما وصله أحد وابن ماجه قال (حدثنا) عبي (سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر قال (ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر) جملة حالية (الى وجه النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يستسقي) زاد ابن ماجه على المنبر (فما ينزل) عنه (حتى يحيش كل ميزاب) بفتح المشاة التحتية وكسر الجيم من يحيش وآخره شين مجمة من جاش يحيش اذا هاج وهو كناية عن كثرة المطر والميزاب ما يسيل منه الماء من موضع عال ولا يذر والاصلي عن الجوى والكشميني للميزاب بتقديم اللام على الكاف قال الحافظ ابن حجر وهو تصحيف (وأبيض يستسقي الغمام بوجهه) تمال التامى عصمة للارامل * وهو قول أبي طالب (ومطابقة هذا التعليق للترجمة من قوله يستسقي ولم يكن استسقاء عليه الصلاة والسلام الاعن سؤاله والظاهر أن طريق ابن عمر الاولى مختصرة من هذه المعلقة المصروفة بما شترته عليه الصلاة والسلام للاستسقاء بنفسه الشريفة وأصرح من ذلك رواية البيهقي في دلائله عن أنس قال جاء أعراى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتيناك وما لنا نبعير يث ولا صبي يغط فقام عليه الصلاة والسلام مجرّداً حتى صعد المنبر فقال اللهم اسقنا الحديث وفيه ثم قال عليه الصلاة والسلام لو كان أبو طالب حيا لقرت عيناه من ينشدنا قوله فقام على فقال يا رسول الله كأنك أردت قوله

للوجوب لكن جملة على النذب محتمل ليجمع بينه وبين الأدلة الدالة على الاستحباب والله أعلم (قوله في حديث همام فذكر أحاديث منها

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضع (٣٣٨) أحدكم فليستسقي بخبريه من الماء ثم لينثر * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على

مالك عن ابن شهاب عن أبي ادريس الخولاني عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضع فليستسقي ومن استجمر فليوتر * حدثنا سعيد بن منصور حدثنا حسان بن ابراهيم حدثنا يونس ابن يزيد وحديثي حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو ادريس الخولاني أنه سمع أبا هريرة وأبا سعيد الخدري يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه * وحديثي بشر بن الحكم العبدى حدثنا عبد العزيز يعني الدراوردي عن ابن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن عيسى بن طلحة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا استيقظ أحدكم من منامه فليستسقي ثلاث مرات فان الشيطان يبيت على خياشيمه * وحدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع قال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر ابن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استجمر أحدكم فليوتر

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قدمنا مرات بيان الغائبة في هذه العبارة وانما ننبه على تقدمها ليتعاهد (قوله بخبريه) هما بفتح الميم وكسر الخاء وبكسرهما اجمعا الغتان معروفتان (قوله صلى الله عليه وسلم فليستسقي) فان الشيطان يبيت على خياشيمه قال العلماء الخيشوم أعلى الأنف وقيل هو الأنف كله وقيل هي عظام رفاق لينة في أقصى الأنف بينه وبين الدماغ وقيل غير ذلك وهو اختلاف

وأبيض يستسقي الغمام بوجهه * شمال السامي عصمة للأرامل واقتصر ابن عسا كرفي روايته على قوله وأبيض يستسقي الغمام بوجهه وأسقط باقيه! كتفاء بالسابق وقدم قوله وهو قول أبي طالب على قوله وأبيض بعد قوله كل ميزاب وسقط قوله وهو عند أبي ذر والوقت وهذا البيت من قصيدة جليلة بليغة من بحر الطويل وعدة أبياتها مائة بيت وعشرة أبيات قالها الماتع الأقرش على النبي صلى الله عليه وسلم ونفر عنه من يريد الإسلام فان قلت كيف قال أبو طالب يستسقي الغمام بوجهه ولم يره قط استسقى وانما كان بعد الهجرة فالجواب انه أشار إلى ما أخرجه ابن عسا كرفي عن جلهمه بن عرفة قال قدمت مكة وهم في خط فقلت قرئ يا أبا طالب أخط الوادي وأجذب العيال فهلما فاستسقى فخرج أبو طالب معه غلام يعني النبي صلى الله عليه وسلم كأنه شمس دحج تجلبت عن سحابة قماء وحوله أغيلة فأخذه أبو طالب فالصق ظهره بالكعبة ولاذ الغلام وما في السماء قرعة فأقبل السحاب من ههنا وههنا وأعدق وأغدوق وانفجر له الوادي وأخصب النادي والبادي وفي ذلك يقول أبو طالب

* وأبيض يستسقي الغمام بوجهه * فان قلت قد تكلم في عمر بن جرة وفي عبد الرحمن بن عبد الله ابن دينار السابق في الطريق الموصولة فكيف احتج المؤلف بهما أجب بأن احدي الطريقين عضدت الأخرى وهذا أحد قسمي الصحيح كما تقرر في علوم الحديث * وبه قال (حدثنا الحسن بن محمد) هو ابن الصباح الزعفراني البغدادي صاحب الشافعي (قال حدثنا محمد بن عبد الله) بن المثنى (الانصاري) ولا يذر حدثنا الانصاري (قال حديثي) بالافراد (أبي عبد الله) برفع عبد الله عطف بيان على أبي المرفوع على القاعلية (بن المثنى) بن عبد الله بن أنس بن مالك (عن) عمه (ثمامة بن عبد الله بن أنس) بن مالك الانصاري البصري قاضيها ونعمامة بضم المثناة وتخفيف الميم (عن) جده (أنس) رضي الله عنه ولا يذر والاصيلي عن أنس بن مالك (ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اذا خطبوا) بفتح القاف والخاء في الفرع مصححا عليه وضبطه الحافظ ابن حجر فخطوا بضم القاف وكسر الخاء أي أصابهم القحط (استسقى) متوسلا (بالعباس بن عبد المطلب) رضي الله عنه للرحم التي بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم فأراد عمر أن يصلها براعاة حقه إلى من أمر بصلته الأرحام ليكون ذلك وسيلة إلى رحمة الله تعالى (فقال اللهم انا كنا نتوسل إليك بنينا صلى الله عليه وسلم) في حال حياته (فتسقيننا وانا) بعده (نتوسل إليك بنينا) العباس (فاسقنا قال فيسقون) وقد حكى عن كعب الاحبار أن بني اسرائيل كانوا اذا خطوا استسقوا بأهل بيت نبهم وقد ذكر الزبير بن بكارة في الانساب أن عمر استسقى بالعباس عام الرمادة أي بفتح الراء وتخفيف الميم وسمي به العام لما حصل من شدة الجذب فأغربت الأرض جدا وذكر ابن سعد وغيره أنه كان سنة ثمان عشرة وكان ابتداءه مصدر الحاج منها ودام تسعة أشهر وكان من دعاء العباس ذلك اليوم فيما ذكره في الانساب اللهم انه لم ينزل بلاء الا بذنوب ولم يكشف الا بتوبة وهذه أيدينا إليك بالذنوب وقواصينا إليك بالتوبة فاسقنا الغيث فأرخت السماء مثل الجبال حتى أخصبت الأرض وعاش الناس * وفي هذا الحديث التحديث والعنفة والقول ﴿باب تحويل الرءاء في الاستسقاء﴾ وللجر جاني فيما حكاه في المصابيح تحريك الرءاء براء والكاف قيل وهو وهم * وبالسند قال (حدثنا اسحق) بن ابراهيم الحنظلي (قال حدثنا وهب) ولا يصلي وأبي ذر وهب بن جابر بالجيم هو ابن حازم الأزدي البصري (قال أخبرنا) ولان عسا كرفي حدثنا (شعبة) بن الحجاج (عن محمد بن أبي بكر) هو ابن محمد بن عمرو بن حزم أخو عبد الله بن أبي بكر الآتي (عن عباد بن تميم) المازني الانصاري (عن) عمه (عبد الله بن زيد) هو ابن عاصم المازني (ان النبي صلى الله عليه وسلم استسقى فقلب رءاءه) عند استقباله القبلة في أثناء الاستسقاء فجعل اليمين على الشمال والشمال

على اليمين تفتأ ولا يتحوّل إلى الخصب والسعة أخرجه الدارقطني بسند رجاله ثقات مرسل عن جعفر بن محمد عن أبيه بلفظ حول رداءه ليتحوّل القحط وزاد أحمد وحول الناس معه وهو حجة على من خصه بالامام ولا يبي داود والحاكم أنه صلى الله عليه وسلم استسقى وعليه خمسة سوداء فأراد أن يأخذ بأسفلها فيجعلها أعلاها فلما ثقلت عليه قلبها على عاتقه فهمه بذلك يدل على استحبابه وتركه للسبب المذكور والجمهور على استحباب التحويل فقط ولا ريب أن الذي اختاره الشافعي أحوط ولم يقع في حديث عبد الله بن زيد بسبب خروجه عليه الصلاة والسلام ولا صفته حال ذهابه إلى المصلي ولا وقت ذهابه نعم في حديث عائشة المروي عند أبي داود وابن حبان شك الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحيط المطر فأمر بغيره وضعه في المصلي وبعد الناس يوما يخرجون فيه فخرج حين بدا حاجب الشمس فقعده على المنبر الحديث وبهذا أخذ الحنفية والمالكية والحنابلة فقالوا إن وقت صلاتها وقت العيد والراجح عند الشافعية أنه لا وقت لها معين وإن كان أكثر أحكامها كالعيد بل جميع الليل والنهار وقت لها لأنها ذات سبب فدارت مع سببها كصلاة الكسوف لكن وقتها المختار وقت صلاة العيد كما صرح به الماوردي وابن الصلاح لهذا الحديث وعند أحمد وأصحاب السنن من حديث ابن عباس خرج صلى الله عليه وسلم متبذلا متواضعا متضرعا حتى أتى المصلي فرقى المنبر أي لابسا ثياب بذلة بكبر الموحدة وسكون المعجمة المهنة لأنه اللائق بالحال وفارق العيد بأنه يوم عيد وهذا يوم مسئلة واستكانة وفي الرواية السابقة أول الاستسقاء وحول رداءه بدل قوله هنا فقلب رداءه وهو ما عني واحد وأعاد الحديث هنا لأنه ذكره أولا للمشروعية الاستسقاء والخروج إلى الصحراء وهذا المشروعية تحويل الرداء خلافا لمن نفاه * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا سفيان بن عيينة) (قال حدثنا عبد الله بن أبي بكر) أخو محمد بن أبي بكر السابق ولا يبي ذر وعزاه العيني كابن حجر للحموي والمستمل عن عبد الله بن أبي بكر وقد صرح ابن خزيمة في روايته بتحديث عبد الله بن لابن عيينة (أنه سمع عباد بن عسيم) المازني (يحدث أباه) أي أبا عبد الله بن أبي بكر ولا يعود الضمير على عباد (عن عمه عبد الله بن زيد) أي ابن عاصم (أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى المصلي) بالصحراء لأنه أبلغ في التواضع وأوسع للناس (فاستسقى فاستقبل) بالقاء ولا بن عساكر واستقبل (القبلة وقلب) ولا يبي ذر وحول (رداءه وصلى) بالناس (ركعتين) أي كما يصلي في العيدين رواه ابن حبان وغيره وقال الترمذي حسن صحيح وقياسه أن يكبر في أول الأولى سبعاً وفي الثانية خمساً ويرفع يديه ويقف بين كل تكبيرتين مسجحا مدامها لا ويقرأ جهرا في الأولى وفي الثانية اقتربت الساعة وأوسع والغاشية واستدل الشيخ أبو اسحق في المذهب به بما رواه الدارقطني أن مروان أرسل إلى ابن عباس يسأله عن سنة الاستسقاء فقال سنة الاستسقاء الصلاة كالصلاة في العيدين إلا أنه صلى الله عليه وسلم قلب رداءه فجعل يمينه يساره ويساره يمينه وصلى ركعتين كبر في الأولى سبع تكبيرات وقرأ أسبح اسم ربك الأعلى وقرأ في الثانية هل أتاك بكر خمس تكبيرات لكن قال في المجموع أنه حديث ضعيف نعم حديث ابن عباس عند الترمذي ثم صلى ركعتين كما يصلي في العيدين كما مر أخذ بنظيره الشافعي فقال يكبر فمهما كما سبق وذهب الجمهور إلى أنه يكبر فمهما تكبيرة واحدة لأحرام كسائر الصلوات وبه قال مالك وأحمد وأبو يوسف ومحمد لحديث الطبراني في الأوسط عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم استسقى فخطب قبل الصلاة واستقبل القبلة وحول رداءه ثم نزل فصلى ركعتين لم يكبر فمهما إلا تكبيرة وأجابوا عن قوله في حديث الترمذي كما يصلي في العيدين يعني في العدد والجهرا بالقرأة وكون الركعتين قبل الخطبة ومذهب الشافعية والمالكية أنه يخطب بعد الصلاة لحديث ابن ماجه وغيره أنه صلى الله عليه وسلم

خياشمه على حقيقته فان الانف أحد منافذ الجسم التي يتوصل إلى القلب منها لاسيما وليس من منافذ الجسم ما ليس عليه غلق سواء وسوى الأذنين وفي الحديث ان الشيطان لا يفتح غلقا وجاء في التأويل الامر بكظمه من أجل دخول الشيطان حينئذ في الفم قال ويحتمل أن يكون على الاستعارة فان ما ينغمد من الغبار ورطوبة الخياشيم فذارة توافق الشيطان والله أعلم

(باب وجوب غسل الرجلين
بكلهما) *

في الباب قوله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء ومراد مسلم رحمه الله تعالى بإرادته هنا الاستدلال به على وجوب غسل الرجلين وأن المسح لا يجزئ وهذه مسئلة اختلف الناس فيها على مذاهب فذهب جمع من الفقهاء من أهل الفتوى في الأعصار والأمصار إلى أن الواجب غسل القدمين مع الكعبين ولا يجزئ مسحهما ولا يجب المسح مع الغسل ولم يثبت خلاف هذا عن أحد يعتد به في الإجماع وقالت الشيعة الواجب مسحهما وقال محمد بن جرير والجبائي رأس المعتزلة يتخير بين المسح والغسل وقال بعض أهل الظاهر يجب الجمع بين المسح والغسل وتعلق هؤلاء المخالفون للجمهور بما لا تظهر فيه دلالة وقد أوضحت دلائل المسئلة من الكتاب والسنة وشواهدا وجواب ما تعلق به المخالفون بأبسط العبارات المنقبة في شرح المذهب بحيث لم يبق للمخالف شبه أصلا الاوضح جوابها من غير وجه والمقصود هنا شرح متون الاحاديث وألفاظها دون بسط الأدلة وأجوبة المخالفين ومن أخصر ما ذكره

عن سالم مولى شداد قال دخلت على عائشة (٢٤٠) زوج النبي صلى الله عليه وسلم يوم توفي سعد بن أبي وقاص فدخل عبد الرحمن

ابن أبي بكر فتوضأ عندها فقالت يا عبد الرحمن أسبغ الوضوء فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للاعقاب من النار * وحدثنى جرمة بن يحيى أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني حمزة أخبرني محمد بن عبد الرحمن أن أبا عبد الله مولى شداد بن الهاد حدثه أنه دخل على عائشة فذكر عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثنى محمد بن حاتم وأبو معن الرقاشي قالوا حدثنا محمد بن يونس

أن جميع من وصف وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواطن مختلفة وعلى صفات متعددة متفقون على غسل الرجلين وقوله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار فتوضأ بها نالنا عدم طهارتها ولو كان المسيح كافيا لما توعد من ترك غسل عقيقه وقد صرح من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلا قال يا رسول الله كيف الطهور فصدعنا بماء فغسل كفيه ثلاثا ثم قال ثم غسل رجله ثلاثا ثم قال هكذا للوضوء فن زاد على هذا أو نقص فقد أساء وظلم هذا حديث صحيح أخرجه أبو داود وغيره بأسانيدهم الصحيحة والله أعلم (قوله عن سالم مولى شداد وفي الرواية الأخرى أن أبا عبد الله مولى شداد بن الهاد وفي الثالثة سالم مولى المهري) هذه كلها صفاته وهو شخص واحد يقال له سالم مولى شداد بن الهاد وسالم مولى المهري وسالم مولى دوس وسالم مولى مالك بن أوس بن جدنان النصرى بالنون والصاد المهملة وسالم سيلان بفتح السين المهملة والباء الموحدة وسالم البراد وسالم مولى النصرين وسالم أبو عبد الله الدوسي وسالم أبو عبد الله المدني وسالم بن عبد الله وأبو عبد الله

وسلم خرج الى الاستسقاء فصلى ركعتين ثم خطب ولو خطب قبل الصلاة جاز لما سبق (قال أبو عبد الله) أي البخاري (كان ابن عيينة) سفيان (يقول هو) أي راوى حديث الاستسقاء عبد الله بن زيد بن عبد رب بن نعلبة (صاحب) روي (الأذان) في النوم (ولكنه وهم) بسكون الهاء ولا يذر وهم بكسر هاء وفتح الميم ولا يصلي ولكنه هو وهم (لأن هذا) أي راوى حديث الاستسقاء (عبد الله بن زيد بن عاصم المازني مازن الانصار) لا مازن بن تميم وغيره (باب) جواز (الاستسقاء في المسجد الجامع) أي فلا يشترط الخروج الى الصحراء ولا يذعن المحوى باب انتقام الرب عز وجل من خلقه بالقطط اذا انتهكت محارمه * وبالسند قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام البيهقي (قال) أخبرنا (وللاصلي حدثنا) أبو حمزة (بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم) أنس بن عياض (بكسر العين المهملة اللين المدني المتوفى سنة ما تين) قال حدثنا بشر بن عبد الله بن أبي عمر (بفتح النون وكسر الميم المدني) أنه سمع أنس بن مالك (رضي الله عنه) (يذكر أن رجلا) قيل هو كعب بن مرة وقيل أبو سفيان بن حرب وضعف الثاني بما سمي (دخل يوم الجمعة من باب) من المسجد النبوي بالمدينة (كان وجه المنبر) بكسر الواو ولا يصلي وأبي الوقت وجه بضمها أي مواجهه ومقابله (ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم) حال كونه (بخطب) والجملة السابقة حالية أيضا (فاستقبل) الرجل (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (فأما فقال يا رسول الله) فيه دلالة على أن السائل كان مسلما فامتنع أن يكون أباسفيا لأنه حين سؤله لذلك لم يكن أسلم كما سيأتي ان شاء الله تعالى في حديث ابن مسعود قريبا (هذه المواثي) من عدم ما تعيش به من الاقوات المفقودة بحس المطر كذا في رواية أبي ذر وكعب عن الكشمي المواثي وغيرهما هلكت الاموال وهي في الفرع لا يذرا أيضا عنه والمراد بالاموال المواثي أيضا لا الصناعات والمال عند العرب هي الابل كما أن المال عند أهل التجارة الذهب والفضة ولا ين عساكر قال أبو عبد الله هلكت يعني الاموال وأبو عبد الله هو البخاري (وانقطعت السبل) بضم السين والموحدة أي الطرق فلم تسلكها الابل لاهلا كذا أو ضعفها بسبب قلة الكلأ أو بامسالة الاقوات فلم تجلب أو بعد مهافتهم بوجد ما يحمل عليها ولا يصلي وتقطعت بالمشاة الفوقية وتشديد الطاء من باب التفعّل والاولى من باب الانفعال (فادع الله) فهو (بغيتنا) أو ارفع على أن الاصل فادع الله أن يغيتنا فصدف أن فارفع الفعل وهل ذلك مقبوس فيه خلاف ولا يذرا يغيتنا وضبطها البرماوى وغيره بالجزم جوابا للطلب وهو الاوجه لكن الذي وروناه هنا هو الرفع والنصب كما مر ثم وقع في رواية الكشمي الآتية ان شاء الله تعالى في الباب التالي بالجزم وأما أول الفعل هنا فمضموم في جميع الفروع والاصول التي وقفت عليها من باب أغاث يغيت اغاثته من مزيد الثلاثي المجرد من الغوث وهو الاجابة أو هو من طلب الغيث أي المطر لكن المشهور عند اللغويين فتحها من الثلاثي المجرد في المطر يقال غاث الله الناس والارض يغيتهم بالفتح قال ابن القطايع غاث الله عباده غيثا وغيا ناسقاهم المطر وأغاثهم أجاب دعاءهم ويقال غاث وأغاث يعني والرباعي أعلى وقال بعضهم فيما نقله أبو عبد الله الابن على تقدير أنه من الاغاثه لا من طلب الغيث انه من ذلك بالتعدي يعني اللهم هب لنا غيثا كما يقال سقاه الله وأسقاه أي حصل له سقاه على من فسرق بين اللفظين وضبطها البرماوى بالوجهين مقديما للفتح وكذا يجوزهما في الفتح لكن بقي الظرفي الرواية نعم ثبت الوجهان في الرواية الاحققة في فرع البونينية (قال) أنس (فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه) أي حذاء وجهه ودعا (فقال) في دعائه (اللهم اسقنا اللهم اسقنا اللهم اسقنا) ثلاث مرات لانه كان اذا دعا دعا ثلاثا وهمزة اسقنا فيها وصل كافي الفروع وجوز الزركشي قطعها معللا بأنه ورد في القرآن ثلاثا ورباعيا قال في المصابيح ان ثبت الرواية بهما أي بالوصل والقطع

فلا

حدثنا عكرمة بن عمار حدثني يحيى بن أبي كثير قال حدثني أبو حنيفة بن عبد الرحمن (٢٤١) حدثنا سالم مولى المهري قال خرجت

أناب عبد الرحمن بن أبي بكر في جنازة سعد بن أبي وقاص فررنا على باب حجرة عائشة فذكر عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم بثله * وحدثني سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا فليح حدثني نعيم بن عبد الله عن سالم مولى شذاد قال كنت أنا مع عائشة فذكر عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم بثله

مولى شذاد بن الهاد فهذه كلها تقال فيه قال أبو حاتم كان سالم من خيار المسلمين وقال عطاء بن السائب حدثني سالم السباد وكان أوثق عندي من نفسي وأما قوله حدثني سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا فليح حدثني نعيم بن عبد الله عن سالم مولى ابن شذاد فتكذبا وقع في الأصول مولى ابن شذاد قيل انه خطأ والصواب حذف لفظة ابن كما تقدم والظاهر انه صحيح فان مولى شذاد مولى لابنه وإذا أمكن تأويل ما صححت به الرواية لم يحز ابطالها لاسمافي هذا الذي قد قيل فيه هذه الأقوال والله أعلم (قوله) حدثنا عكرمة بن عمار حدثني يحيى بن أبي كثير قال حدثني أبو حنيفة بن عبد الرحمن حدثنا سالم مولى المهري هذا السناد اجتمع فيه أربعة تابعيون يروى بعضهم عن بعض فسالم وأوسمة ويحيى تابعيون معرووفون وعكرمة بن عمار أيضا تابعي سمع الهرماس بن زياد الباهلي الصحابي رضي الله عنه وفي سنن أبي داود التصريح بسماعه منه والله أعلم وقوله حدثني أبو حنيفة حسن احتياط وقد تقدم التنبيه على مثل هذا قريبا وسابقا والله أعلم (قوله) حدثني محمد بن حاتم وأبو معن الرقاشي اسم أبي معن زيد ابن يزيد وقد تقدم بيانه في أوائل كتاب الايمان (قوله) كنت أنا مع عائشة

فلا كلام والاقتصرنا من الجائزين على ما وردت الرواية به اهـ (قال أنس ولا) بالواو ولا يذو ابن عسا كرفلا (والله) أي فلا نرى والله (ما نرى في السماء من سحاب) أي مجتمعة وحذف نرى بعد فلا دلالة قوله ما نرى عليه وكرر النبي لنا كيد (ولا قرعة) بفتح القاف والزاي والعين المهملة ثم هاء تأنيث مفتوحة على التبعية لقوله من سحاب محلا ولا بوي ذر والوقت ولا قرعة مكسورا كسر اعراب على التبعية له لفظا وهي قطعة من سحاب رقيقة كأنها اطل اذا مررت من تحت السحاب الكثير وخصه أبو عبيد عما يكون في الخريف (ولا) نرى (شيئا) من ريح وغيره مما يدل على المطر (وما) ولا يذو ولا (بيننا وبين سلع) بفتح السين وسكون اللام كفلس جبل بالمدينة (من بيت ولا دار) يحجبنا عن رؤيته (قال فطلعت) أي ظهرت (من ورائه) من وراء سلع (سحابة مثل الترس) في الاستدارة لا في القد زادا في رواية حفص بن عبيد الله عند أبي عوانة فنشأت سحابة مثل رجل الطائر وأنا أنظر اليها وهو يدل على صغرها (فلما توسطت) السحابة (السماء انتشرت) بعد استمرارها مستديرة (ثم أمطرت قال) أي أنس ولا بن عسا كرفلا بن يادة الفاء (والله) بالواو ولا بوي ذر والوقت والاصلي فوالله (ما رأينا الشمس ستا) بكسر السين وتشديد المشاة الفوقية أي ستة أيام كذا في رواية الجوى والمستمل ورواه سعيد بن منصور عن الدراوردي ولا بوي ذر والوقت والاصلي وابن عسا كر عن الكشميهني سبتا بفتح السين وسكون الموحدة أي أسبوعا وغيره لانه أوله من باب تسمية الشيء باسم بعضه ولا تنافي بين الروايتين (١) لان من قال سبعا بالموحدة أضاف الى الستة يوما ملفقا من الجمعتين ويأتي من يذو ذلك ان شاء الله تعالى قريبا (ثم دخل رجل) غير الاول لان الشكر اذا تكررت دلت على التعدد وهذه القاعدة محمولة على الغالب لما سيأتي ان شاء الله تعالى عند قول أنس آخر الحديث لا أدري وفي رواية اسحق عن أنس فقام ذلك الرجل أو غيره بالشك ولأبي عوانة من طريق حفص عن أنس فإزنا ناطر حتى جاء ذلك الاعرابي (من ذلك الباب) الذي دخل منه السائل أولا (في الجمعة المقبلة ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم) حال كونه (مخطب) ولا يذو قائما بالنصب على الحال من فاعل يخطب وهو الضمير المستكن فيه (فاستقبله قائما) نصب على الحال من الضمير المرفوع في استقبله لا من المنصوب (فقال يا رسول الله هلك الاموال) أي المواشي بسبب كثرة المياه لانه انقطع المرعى فهلك المواشي من عدم الرعى (وانقطعت السبل) لتعذر سلوكها من كثرة المطر (فادع الله) بالفاء ولا يذو والاصلي ادع الله (بمسكها) بالجرم جوابا للطلب ولا يذو وابن عسا كر عن الكشميهني أن يمسكها بزيادة أن ويجوز الرفع أي هو مسكها والضمير للمطر أو السحابة (قال) أنس (فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم حوالينا) بفتح اللام أي أنزل المطر حوالينا (ولا) تنزله (علينا) والمراد صرفه عن الأبنية وفي الواو من قوله ولا علينا بحث يأتي قريبا ان شاء الله تعالى ثم بين المراد بقوله حوالينا فقال (اللهم على الاكام) بكسر الهمزة على وزن الجبال وبهمزة مفتوحة ممدودة جمع أكمة بفتح التراب المجتمع أو أكبر من الكدية أو الهضبة الفخمة أو الجبل الصغير أو ما ارتفع من الارض (والجبال) زاد في غير رواية أبوي ذر والوقت والاصلي وابن عسا كر والجام بالمد والجيم (والظراب) بكسر الظاء المعجمة آخره موحدة جمع ظرب ككتف بكسر الراء جبل منبسط على الارض أو الراوي الصغار دون الجبل أي أنزل المطر حيث لا نستضر به قال البرماوى والزركشي وخصت بالذ كر لانها أوفق للزراعة من رؤس الجبال اهـ وتعقبه في المصاحب بان الجبال مذكورة في لفظ الحديث هنا فها هذه الخصوصية بالذ كر ولعله يريد الحديث الذي في الترجمة الآتية فانه لم يذ كرفيه الجبال (والأودية ومنابت

عبد الله بن عمرو قال رجعت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة حتى إذا كُتِبَ بالطريق فجعل قوم عند العصر فتوضوا وهم عجال فاتهمنا بهم وأعقابهم تلوح لم يمسها الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان ح وحدثننا ابن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة كلاهما عن منصور بهذا الإسناد وليس في حديث شعبة أسبغوا الوضوء وفي حديثه عن أبي يحيى الأعرج هكذا هو في الأصول المحققة التي ضبطها المتقنون أنامع بالنون والميم بينهما ألف ووقع في كثير من الأصول وكثير من الرواة المشاركة والمغاربة أبياب عاتشة بالياء الموحدة والياء المثناة من المبايعة قال القاضي الصواب هو الأول قلت وللثاني أيضا وجه (قوله عن هلال بن يساف عن أبي يحيى) أما يساف ففيه ثلاث لغات فتح الياء وكسرها وأساف بكسر الهمزة قال صاحب المطالع بقوله المحدثون بكسر الياء قال وقال بعضهم هو بفتح الياء لأنه لم يأت في كلام العرب كلمة أولها ياء مكسورة إلا يسار ليد قلت والأشهر عند أهل اللغة أساف بالهمزة وقد ذكره ابن السكيت وابن قتيبة وغيرهما فيما يغيرون الناس ويخفون فيه فقال هو هلال بن يساف وأما أبو يحيى فلا أكثر من علي أن اسمه مصدع بكسر الميم واسكان الصاد وفتح الدال وبالعين المهملات وقال يحيى بن سعيد بن معين اسمه زياد الأعرج المعرف بالانصاري والله أعلم (قوله فتوضوا وهم عجال) هو بكسر العين من

الشجر) أي المرعى لافي الطرق المسلوكة فلم يدع عليه الصلاة والسلام رفعه لأنه رجعت بل دعا بكشف ما يضرهم وتصديره إلى حيث يبقى نفعه وخصمه ولا يستضر به ساكن ولا ابن سبيل وهذا من أدبه الكريم وخلقه العظيم فينبغي التأدب بعثل أدبه واستنط من هذا أن من أنعم الله عليه بنعمة لا ينبغي له أن يتخطها العارض بعرض فيها بل يسأل الله تعالى رفع ذلك العارض وابقاء النعمة (قال) أنس (فانقطعت) أي الامطار عن المدينة (وخرجنا غشي في الشمس قال شريك) الراوي (فسأت) وللاصلي فسألتا (أنسا هو) أي السائل الثاني (الرجل الأول قال لا أدري) عبر أنس أولا بقوله أن رجلا دخل المسجد وعبرنا بيا بقوله ثم دخل رجل فأتى رجلا نكرة في الموضوعين مع تجوز به أن يكون الثاني هو الأول ففيه أن النكرة إذا أعدت نكرة لا يحزم بأن مدلولها ثانيا غير مدلولها أولا بل الأمر محتمل والمسئلة مقررة في حملها قاله في المصابيح فأن قلت لم يباشر سؤاله عليه الصلاة والسلام الاستسقاء بعض أكابر أصحابه أجيب بأنهم كانوا يسلكون الأدب بالتسليم وترتّب الابتداء بالسؤال ومنه قول أنس كان يجنب أن يجيء الرجل من البادية فيسأل واستنط منه أبو عبد الله الأبي أن الصبر على المشاق وعدم التسبب في كشفها أرجح لأنهم اتعابوا لعلهم الأفضل * وفي هذا الحديث التحديث والأخبار والسماع والقول وشيخ المؤلف من أفراد وهو من الرعايات وأخرجه أيضا في الاستسقاء وكذا مسلم وأبو داود والنسائي (باب الاستسقاء في خطبة الجمعة) حال كون الخطيب (غير مستقبّل القبلة) * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين (قال حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري المدني (عن شريك) هو ابن عبد الله بن أبي غر (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن رجلا دخل المسجد) النبوي بالمدينة (يوم الجمعة) بالتمكين لكرمة كافي الفتح ولا يوزن الوقت والاصلي يوم الجمعة (من باب كان نحو دار القضاء) التي بيعت في قضاء دين عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي كان أنفق من بيت المال وكتبه على نفسه وكان ستة وعشرون ألفا وأوصى ابنه عبد الله أن يباع فيه ماله فباع ابنه هذه الدار من معاوية وكان يقال لهادار قضاء دين عمر ثم طال ذلك فقيل لهادار القضاء (ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم) حال كونه (يخطب فاستقبل) الرجل (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (فأعنا ثم قال يا رسول الله هلكت الأموال) أي المواشي (وانقطعت السبل) الطرق (فادع الله بغشنا) بضم أوله من أعاث أي أجاب وفتححه من غاث للطرد كذا ثبت الوجهان هنا في فرع اليونانية ورفيع المثلثة بتقدير هو وأن أصله أن يغشنا كرواية أبي ذر في السابقة فذفت أن فارفع الفعل وللكسيمي بن يغشنا بالجرم على الجواب كما مر (فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه) زاد ابن خزيمة من رواية حميد عن أنس حتى رأيت بياض ابطيه والنسائي ورفع الناس أيديهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعون (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (اللهم أغشنا اللهم أغشنا اللهم أغشنا) ثلاث مررات كفي السابقة لكنه قال فيها اسقنا قال الزركشي كذا الرواية أغشنا بالهمز ربا عيا أي هب لنا غشنا والهمزة فيه للتعدية وقيل صوابه غشنا من غاث قالوا وأما أغشنا فانه من الاغاثه وليس من طلب الغيث قال في المصابيح وعلى تقدير تسليح لا يضر اعتبار الاغاثه من الغوث في هذا المقام ولا ثم ما ينافيه والرواية ثابتة به ولها وجه فلا سبيل إلى دفعها بمجرد ما قيل اه وأشار بقوله ولها وجه إلى ما مر في الباب السابق أنه يقال غاث وأعاث بمعنى وقال ابن دريد الأصل غاثه الله يغوثه غوثا فأميت واستعمل أغاثه ويحتمل أن يكون معنى أغشنا أعطنا غوثا وغشنا (قال أنس ولا) بالواو والاصلي فلا (والله ما نرى) كثر النفي قبل القسم وبعده للتأكيد والافلو قال والله ما نرى لكان الكلام مستقيما وكذا الوقال فلا نرى والله (في السماء من سحب) مجتمع (ولا قرعة) بالقاف والزاي والمهملة المفتوحات والنصب على التبعية لسحاب

حدثنا شيبان بن فروخ وأبو كامل الجندري جميعاً عن أبي عوانة (٢٤٣) قال أبو كامل حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن يوسف

ابن ماهر عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا النبي صلى الله عليه وسلم في سفر سافرناه فأدركنا وقد حضرت صلاة العصر فجعلنا نتمتع على أرجلنا فنادى ويل للأعقاب من النار * حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجمحي حدثنا الربيع يعني ابن مسلم عن محمد وهو ابن زياد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يغسل عقبه فقال ويل للأعقاب من النار * حدثنا قتيبة وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا وكيع عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة أنه رأى قوماً يتوضئون من المطهرة فقال أسبغوا الوضوء فاني سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعراقب من النار * وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن سميل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار * وحدثني سلمة بن شبيب

جمع مجملان وهو المستعمل كغضبان وغضاب (قوله حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن يوسف بن ماهر) أما أبو عوانة فقد قدم أن اسمه الواضح بن عبد الله وأما أبو بشر فهو جعفر بن أبي وحشية وأما ماهر ففتح الهاء وهو غير مصروف لانه اسم بمعنى علم (قوله وقد حضرت صلاة العصر) أي جاء وقت فعلها ويقال حضرت بفتح الضاد وكسرهما اغتات الفتح أشهر (قوله يتوضئون من المطهرة) قال العلماء المطهرة كل اثناء يتطهر به وهي بكسر الميم وفتح القاف مشهورتان وذكرهما ابن السكيت من كسرهما جعلها آله ومن فتحها

من جهة المحل ولا يورى ذرو الوقت والاصلي قرعة بالجر على التبعية له من جهة اللفظ وهي القطعة الرقيقة من السحاب كما مر (وما بيننا وبين سلع) الجبل المعروف (من بيت ولادار) يحجب عن الرؤية (قال فطلعت من ورائه) أي الجبل (سحابة مثل الترس) في الاستدارة والكثافة (فلما توسطت) السحابة (السماء انتشرت) وسقط عند الاربعسة لفظ السماء (ثم أمطرت فلا والله ما رأينا الشمس سناً) بكسر السين أي ستة أيام ولا يورى ذرو الوقت وابن عساكر سبباً بفتح السين وسكون الموحدة أي من سبت إلى سبت بدليل الرواية الاخرى من جمعة إلى جمعة أو السبت قطعة من الزمان وقد استدل الابن لتصحج رواية سبباً بالكسر بر رواية من جمعة إلى جمعة قال لانه اذا زيلت الجمعتان اللتان دعا فيهما صرح ذلك اه وقد مر أنه لا تنافي بين الروايتين وحينئذ فرواية سبباً بكسر السين لا تصحج فيها كما زعم بعضهم وكيف يقال ذلك مع رواية الثقات الاثبات لها والتوجيه الصحيح فتأمل وفي رواية أبي ذر عن الكشي عن سبباً بالعين بعد الموحدة أي سبعة أيام (ثم دخل رجل) آخر وهو الاول (من ذلك الباب في الجمعة) زاد في رواية أبي ذر والاصلي يعني الثانية (ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم) حال كونه (يخطب فاستقبله) حال كونه (قائماً فقال يا رسول الله هلكت الأموال) بسبب غير السبب الاول وهو كثرة الماء المانع للماشية من الرعى أو لعدم ما يكتنها (وانقطعت السبل) لتعذر سبلوها من كثرة المطر (فادع الله يسكها عنا) بالجرم على الطلب ولا يورى ذرو والاصلي أن يسكها وفي رواية قتادة فادع ربك يحبسها عنا فحصل وفي رواية ثابت فتبسم وزاد في رواية حميد لسرعة ملال ابن آدم (قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم حوالينا ولا علينا) فيه حذف أي أمطر في الاماكن التي حوالينا ولا تعطر علينا وفي ادخال الواو في قوله ولا علينا معنى دقيق وذلك أنه لو أسقطها لكان مستقيماً لا كام والنظر بالواو ونحوها مما لا يستحق له لقلة الحاجة الى الماء هناك وحيث أدخل الواو آذن بأن طلب المطر على هذه الجهات ليس مقصودا لعينه ولكن ليكون وقاية من أذى المطر على نفس المدينة فليست الواو متعصدة للعطف ولكنها كواو التعليل وهو كقولهم تجوع الحر ولا تأكل بشدتها فان الجوع ليس مقصودا لعينه ولكن لكونه مانعاً من الرضاع بأجرة اذ كانوا يكرهون ذلك اه قال ابن الدماميني بعد أن نقل ذلك عن ابن المنير فليست الواو مخصصة للعطف ولكنها كواو التعليل وفائه فالمراد أنه ان سبق في قضائنا أن لا بد من المطر فاجله حول المدينة ويدل على أن الواو ليست لمحض العطف اقترانها بالجرم النفي ولم يتقدم مثله ولوقلت اضرب زيداً ولا عمرهما استقام على العطف قلت لم يستقم لي اجراء هذا الكلام على القواعد وليس لنا في كلام العرب واو وضعت للتعليل وليست لاهنالنفي وانما هي الدعائية مثل ربنا لا تؤاخذنا فالمراد أنزل المطر حوالينا حيث لا نستضر به ولا تنزله علينا حيث نستضر به فلم يطلب منع الغيث بالكلية وهو من حسن الأدب في الدعاء لأن الغيث راحة الله ونعمته المطلوبة فكيف يطلب منه رفع نعمته وكشف رجمته وانما يسئل سبحانه كشف البلاء والمزيد من النعماء وكذا فعل عليه الصلاة والسلام فانما سأل جلب النفع ودفع الضرر وهو استسقاء بالنسبة الى محلين والواو لمحض العطف ولا جازمة لانافية ولا اشكال البتة ولو حذف الواو وجعلت لانافية وهي مع ذلك للعطف لاستقام الكلام لكن أوثر الاول والله أعلم لاشتماله على جملتين طلبيتين والمقام يناسبه (اللهم) أنزله (على الاكام) بكسر الهمزة وفتحها مع المدو هي مادون الجبل وعلى من الرابية (و) على (الظراب) بكسر المعجمة الروابي الصغار وقيل فيها غير ذلك كما مر (بطون الأودية) ومنابت الشجر قال فافلعت بفتح الهمزة من الافلاخ أي كفت وأمسكت السحابة الماطرة عن المدينة وفي رواية سعيد بن شريك فها هو الا أن تكلم صلى الله عليه وسلم بذلك تفرق السحاب حتى جعلها موضعاً يفعل فيه (قوله صلى الله عليه وسلم ويل للعراقب من النار) العراقيب جمع عرقوب يضم العين في المفرد وفتحها في الجمع وهو

جعله موضعاً يفعل فيه (قوله صلى الله عليه وسلم ويل للعراقب من النار) العراقيب جمع عرقوب يضم العين في المفرد وفتحها في الجمع وهو

حدثنا الحسن بن محمد بن أعين حدثنا معقل (٣٤٤) عن أبي الزبير عن جابر قال أخبرني عمر بن الخطاب أن رجلاً أتوا فتركه موضع ظفر

على قدمه فأبصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فأحسن وضوءك فرجع ثم صلى

العصبة التي فوق العقب ومعنى ويل لهم هلكة وخيبة

• (باب وجوب استيعاب جميع أجزاء محل الطهارة) •

(فيه أن رجلاً أتوا فتركه موضع ظفر على ظهر قدمه فأبصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فأحسن وضوءك فرجع ثم صلى) في هذا الحديث أن من ترك جزءاً يسيراً مما يجب تطهيره لا يصح طهارته وهذا متفق عليه واختلفوا في التيمم ترك بعض وجهه فذهبنا ومذهب الجمهور أنه لا يصح كما لا يصح وضوءه وعن أبي حنيفة ثلاث روايات أحدها إذا ترك أقل من النصف أجزاء والثانية إذا ترك أقل من قدر الدرهم أجزاء والثالثة إذا ترك الربع فادونه أجزاء والجمهور أن يحتجوا بالقياس والله أعلم وفي هذا الحديث دليل على أن من ترك شيئاً من أعضاء طهارته جاهلاً لم يصح طهارته وفيه تعليم الجاهل والرفق به وقد استدلل به جماعة على أن الواجب في الرجلين الغسل دون المسح واستدل القاضي عياض رحمه الله تعالى وغيره بهذا الحديث على وجوب الموالاة في الوضوء لقوله صلى الله عليه وسلم أحسن وضوءك ولم يقل اغسل الموضع الذي تركته وهذا الاستدلال ضعيف أو باطل فإن قوله صلى الله عليه وسلم أحسن وضوءك محتمل للتيمم والاستئناف وليس حسبه على أحدهما أولى من الآخر والله أعلم وفي الظفر لغات أجودها ظفر بضم الطاء والفاء به جاء القرآن العزيز ويجوز اسكان الفاء على هذا ويقال ظفر بكسر الطاء واسكان الفاء

ما نرى منه شيئاً في المدينة (وخرجنا عشي في الشمس قال شريك سألت أنس بن مالك) وللاربعة فأسألت بالفاء ولا يذرف سألت أنسا (أهو الرجل الأول فقال ما تدري) باب الاستسقاء على المنبر * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا أبو عوانة) بفتح العين الواضحة بن عبد الله الشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال يئس رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب يوم الجمعة) على المنبر وهذا موضع الترجمة لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعد اتخاذ المنبر لم يخطب يوم الجمعة الا عليه قاله الاسماعيلي والجمعة بالتعريف ولا يذرف في نسخة والاصيلي وابن عساكر وأبي الوقت يوم جمعة (اذ جاء رجل) أعرابي (فقال يا رسول الله خط المطر) بفتح القاف والحاء أي احتبس ولا في الوقت في نسخة خط بضم القاف وكسر الحاء (فادع الله أن يسقينا فدا) عليه الصلاة والسلام (فطربنا) بضم الميم وكسر الطاء استعمله ثلاثا وهي لغة فيه بمعنى الرباعي وفتح بعضهم فقال أمطر في العذاب ومطر في الترجمة والاحاديث الواردة بخلافه (فما كنا أن نصل الى منازلنا) أي كاد أن يتعذر وصولنا الى منازلنا من كثرة المطر وأن نصل خبر كاد مع أن لأن بينهما وبين عسى مقارضة في دخول أن وعدمها ولا يذرف ما كنا نصل الى منازلنا باسقاط أن وللنصف في الجمعة من وجه آخر فخرجنا نحووض في المسامحة أتينا منازلنا (فما كنا نطرب) بضم النون وسكون الميم وفتح الطاء من الجمعة (الى الجمعة المقبلة قال) أنس (فقام ذلك الرجل أو غيره) شك فيه (فقال يا رسول الله ادع الله أن يصرفه) أي المطر أو السحاب (عنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حوالينا) بفتح اللام ويقال فيه حوالنا وحولينا (ولا علينا قال فلقد رأيت السحاب يتقطع) حال كونه (عينا وشمالا) ويتقطع بفتح المشنة التحتية والفوقية والقاف وتشديد الطاء من باب التفعّل (عطرون) أهل اليمن وأهل الشمال (ولا يحطر أهل المدينة) باب من أكنى صلاة الجمعة في الاستسقاء لمن غير أن ينوبه مع الجمعة كغيرها من المكتوبات والنوافل وهي إحدى صوره الثلاثة كما مر خلافاً لابي حنيفة حيث قال لا يسن فيه صلاة أصلاً وتجوزها من غير تحويل فيه ولا استقبال * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن شريك بن عبد الله) بن أبي غر (عن أنس) رضي الله عنه ولا يصلي عن أنس بن مالك (قال جاء رجل الى النبي) وللاربعة الى رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال هلك المواتي) من قلة الأقوات بسبب عدم المطر والنبات (وتقطعت السبل) فلم تسلكها الا بل لضعفها بسبب قلة الكلأ أو عدمه وتقطعت بالمشاة الفوقية وتشديد الطاء (فدا) عليه الصلاة والسلام ربه (فطربنا) ولا يصلي فادع الله بدل قوله فدا واكل من اللغظين مقدر فيما يذكر فيه أي قال الرجل ادع الله فدا فطربنا (من الجمعة الى الجمعة ثم جاء) فاعله ضمير يعود على قوله جاء رجل فلزم اتحاد الرجل الحائى وكأني قد ذكره بعد أن نسيه أو نسيه بعد أن كان تذكرة (فقال) يا رسول الله (تم دمت السيوت وتقطعت السبل) بالمشاة وتشديد الدال والطاء فهم ما (وهلك المواتي) من كثرة المطر (فادع الله يسكبها فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم) أنزله (على الاكام) بكسر الهمزة أو بفتحها مع المد ولا يذرف والوقت والاصيلي فقام فقال اللهم ولغير ابن عساكر وأبي ذر والاصيلي وهلك المواتي فادع الله يسكبها بالجرم على الطلب فقام صلى الله عليه وسلم فقال اللهم على الاكام (والطراب و) على بطون (الأودية ومنابت الشجر فانجابت) بالميم والموحدة (عن المدينة) الشريفة (انجابت الثوب) أي خرج الثوب عن لابسها أو تقطعت كما تقطع الثوب قطعاً متفرقة (باب) جواز (الدعاء) بالاستسقاء (اذ تقطعت السبل) بالمشاة الفوقية وتشديد الطاء ولا يذرف

عن مالك بن أنس عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها يداه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتهر جلاهما مع الماء أو مع آخر قطر الماء قال حتى يخرج نقياً من الذنوب

وظفر بكسرهما وقرئ بهما في الشواذ وجعه أطفار وجع الجمع أظافر ويقال في الواحد أيضاً أظفور والله أعلم

* (باب خروج الخطايا مع ماء الوضوء) *

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها يداه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتهر جلاهما مع الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب) (الشرح) أما قوله المسلم أو المؤمن فهو شك من الراوي وكذا قوله مع الماء أو مع آخر قطر الماء هو شك أيضاً والمراد بالخطايا الصغائر دون الكبائر كما تقدم بيانه وكما في الحديث الآخر ما لم تغسل الكبائر قال القاضي والمراد بخروجها مع الماء المجاز والاستعارة في غفرانها لأنها ليست بأجسام فتخرج حقيقة

ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر إذا انقطعت السبل (من كثرة المطر) * وبالسند قال (حدثنا سميع بن أبي أويس) (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام خال اسمعيل المذكور (عن شريك بن عبد الله بن أبي نجر عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال جاء رجل الى رسول الله) ولا يذرو الاصيل الى النبي (صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت المواشي بسبب قحوط المطر (وانقطعت السبل) بالنون بعد ألف الوصل ولا يذرو الاصيل والسبل وهلكت المواشي ولا يذرو عساكر وتقطعت السبل بالمشاة وتشديد الطاء (فادع الله) لنا يغثنا (فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فخر وامن جمعة الى جمعة فجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تهدمت البيوت وتقطعت السبل) بالمشاة وتشديد الطاء وفي رواية جيدة عن ابن خزيمة واحتبس الركبان (وهلكت المواشي) من كثرة المطر فادع الله أن يصرفه عنا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم) أنزله (على رؤس الجبال و) على (الآكام و) بطون الأودية ومناكب الشجر فأتجابت (أي السحب المعطرة) (عن المدينة) المقدسة (انجباب الثوب) وأصل الجوبة من جاب إذا قطع ومنه قوله تعالى وعمود الذين جابوا الخضر وموضع التربة قوله يا رسول الله تهدمت البيوت الخ أي من كثرة المطر * (باب ما قيل إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول رداءه في الاستسقاء يوم الجمعة) قيده بالجمعة لئلا ينحصر في الباب السابق أول كتاب الاستسقاء خاص بالمصلي * وبالسند قال (حدثنا الحسن بن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة الجلي الكوفي (قال حدثنا معاني) بضم الميم وفتح العين المهملة والفاء (ابن عمران) الموصلي يافوته العلماء (عن الأوزاعي) (عبد الرحمن) (عن اسحق بن عبد الله) ولا يذرو ياداه ابن أبي طحمة (عن) (أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن رجلاً شكالى النبي صلى الله عليه وسلم هلاك المال) الماشية لا الصامت من فقد الكلاب بسبب قحوط المطر (وجهد العيال) بفتح الجيم أي مشقتهم بسبب ذلك (فدعا الله) رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه (يستسقي) لهم (ولم يذكر) أي أنس أو غيره ممن دونه ولهذا التردد عبر المصنف في الترجمة بقوله باب ما قيل (أنه) عليه الصلاة والسلام (حول رداءه ولا استقبل القبلة) أي في استساقته يوم الجمعة ونعقب الاسماعيلي المؤلف فقال لا أعلم أحداً ذكر في حديث أنس تحويل الرداء وإذا قال المحدث لم يذكر أنه حول لم يجز أن يقال إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول لأن عدم ذكر الشيء لا يوجب عدم ذلك الشيء فكيف يقول البخاري لم يحول اه وعساكر بهذا الحديث أبو حنيفة فقال لا صلاة ولا تحويل في الاستسقاء ولعله لم تبلغه الأحاديث المصروفة بذلك * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الاستسقاء والاستئذان ومسلم في الصلاة وكذا النسائي والله أعلم * هذا (باب) بالتثوين (إذا استشفعوا) أي الناس (الى الامام) عند الحاجة الى المطر (ليستسقي لهم) أي لأجلهم (لم يردهم) بل عليه أن يجيب سؤالهم فيستسقي لهم وان كان ممن يرى تفويض الامر الى الله تعالى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن شريك بن عبد الله بن أبي نجر) بفتح النون وكسر الميم (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أنه قال جاء رجل) هو كعب بن مرة وقيل غيره (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت المواشي وتقطعت السبل) بالمشاة الغوقية وتشديد الطاء من تقطعت والسبل بضمين جمع سبل وهو الطريق يذكر ويؤثقال تعالى وان ير واسيل الرشد لا يتخذ وسبيلاً وقال قل هذه سبيلي وانقطع اعلمي الماء التي يعتاد المسافر ونور ودها واما باستغال الناس وشدة القحط عن الضرب في الارض (فادع الله) لنا (فدعا الله فطرنا من الجمعة الى الجمعة) الاخرى (جاء رجل)

والله أعلم وفي هذا الحديث دليل على الرافضة وإبطال لقولهم الواجب مسح الرجلين وقوله صلى الله عليه وسلم بطشتها يداه ومشتها

محمد بن المنكدر عن جسر عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطاياه من جسده حتى تخرج من تحت أظفاره **حدثني أبو كريب محمد بن العلاء والقاسم بن زكريا ابن دينار وعبد بن حميد قالوا حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بسال قال حدثني عمار بن غزية الأنصاري**

رجلاه معناه كسبها (قوله) حدثنا محمد بن معمر بن ربيعة القيسي حدثنا أبو هشام المخزومي هكذا هو في جميع الأصول التي بلادنا أبو هشام وهو الصواب وكذا حكاه القاضي عياض رحمه الله تعالى عن بعض روايتهم قال ووقع لأكثر الرواة أبو هشام قال والصواب الأول واسمه المغيرة بن سلمة وكان من الأخيار المتعبدين المتواضعين رضي الله تعالى عنه

* (باب استحباب اطالة الغرة والتججيل في الوضوء) *

اعلم أن هذه الأحاديث مصروفة باستحباب تطويل الغرة والتججيل أما تطويل الغرة فقال أصحابنا هو غسل شيء من مقدم الرأس وما يجاوز الوجه زائد عن الجزء التي يجب غسله لاستيقان كمال الوجه وأما تطويل التججيل فهو غسل ما فوق المرفقين والكعبين وهذا مستحب بلا خلاف بين أصحابنا واختلفوا في قدر المستحب على أوجه أحدها أنه يستحب الزيادة فوق المرفقين والكعبين من غير بوقيت والثاني يستحب إلى نصف العضد والساق والثالث يستحب إلى المنكبين والر كبتين وأحاديث

هو الأول (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تهدمت البيوت من كثرة المطر وتقطعت السبل) بالمشاة الفوقية وتشديد الطاء أي تعذر سبلوها (وهلكت المواشي) فادع الله بحسبها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم) أي يا الله أنزل المطر (على ظهور الجبال والأكام) بكسر الهمزة جمع أكمة بفتحها ما غلظ من الأرض ولم يبلغ أن يكون جبلا وكان أكبر ارتفاعا مما حوله ويرى الأكام بفتح الهمزة ومدوها بالأكام بضم الهمزة والكاف جمع إكام ككتاب وكتب (وبطون الأودية ومنايا الشجر) جمع منبت بكسر الموحدة أي ما حولها مما يصلح أن ينبت فيه لأن نفس المنبت لا يقع عليه المطر (فالتجيب) أي السحب الممطرة (عن المدينة انجيب الشوب) فان قلت تقدم باب سؤال الناس الإمام إذا فخطوا الفرق بينه وبين هذا الباب أجاب الزين بن المنير بأن الأولى لبيان ما على الناس أن يفعلوه إذا احتاجوا للاستسقاء والثانية لبيان ما على الإمام من اجابة سؤالهم وأجاب ابن المنير أيضا عن السرفى كونه عليه الصلاة والسلام لم يبدأ بالاستسقاء حتى سأله مع أنه عليه الصلاة والسلام أشفق عليهم منهم وأولى بهم من أنفسهم بأن مقامه عليه الصلاة والسلام التوكل والصبر على البأساء والضراء ولذلك كان أصحابه الخواص يقتدون به وهذا المقام لا يصل إليه العامة وأهل البوادي ولهذا والله أعلم كان السائل في الاستسقاء يدعو بالفال سألوه أجاب رعاية لهم واقامة لسنة هذه العبادة فيمن بعدهم من أهل الأزمنة التي يغلب على أهلها الخزع وقلة الصبر على اللأواء فيؤخذ منه أن الأفضل للأمة الاستسقاء ولن يفرد بنفسه بصحراء وسفينة الصبر والتسليم للقضاء لأنه عليه الصلاة والسلام قبل السؤال فوض ولم يستسق **هذا (باب) بالتنوين (إذا استشفع المشركون بالمسلمين عند القطع) * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) (العبدى البصرى) (عن سفيان) (الثوري) قال (حدثنا منصور والأعمش) سليمان بن مهران كلاهما (عن أبي الغضن) مسلم بن صبيح بالتصغير (عن مسروق) هو ابن الأجدع (قال أنس بن مسعود) عبد الله رضي الله عنه وفي سورة الروم من التفسير عن مسروق قال بينما رجل يحدث في كندة فقال يحيى دخان يوم القيامة فيأخذ بأسماع المنافقين وأبصارهم يأخذ المؤمن كهية الزكام ففرغنا فأنبت ابن مسعود (فقال ان قريشا أبطوا) أي تأخروا (عن الاسلام) ولم يبادر واليه (فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم) فقال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف (فأخذتهم سنة) بفتح السين أي جدد ونقط (حتى هلكوا فيها وأكلوا الميتة والعظام) ويرى الرجل ما بين السماء والأرض كهية الدخان من ضعف بصره بسبب الجوع (خافه أبو سفيان) حذر من حرب (فقال يا محمد جئت تأمر بصلوة الرحم وإن قومك) ذوي رحل (هلكوا) وللكشمة بني قدهم كوا أي بدعائك عليهم من الجدب والجوع (فادع الله تعالى) لهم فان كشف عناؤهم بك (فقرا) عليه الصلاة والسلام (فارتقب) أي انتظر لهم (يوم تأتي السماء بدخان مبين) زاد أبو ذر الآية (ثم عادوا) لما كشف الله عنهم (إلى كفرهم) فابتلاهم الله تعالى بيوم البطشة (فذلك قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى يوم بدر) أو يوم القيامة زاد الأصلي أنا منتقمون والعامل في يوم فعل دل عليه أنا منتقمون لأن إن مانع من عمله فيما قبله أو بدل من يوم تأتي وهذا يدل على أن محبي أبي سفيان إليه صلى الله عليه وسلم كان قبل الهجرة لأنه لم ينقل أن أباسفيان قدم المدينة قبل بدر (قال) أي البخاري (وزاد) ولا بن عباس كرا قال أبو عبد الله وسقط ذلك كله لاني ذكر واقصر على قوله وزاد (أسباط) بفتح الهمزة وسكون المهملة وبالموحدة آخره طاء مهملة ابن نصر لا أسباط بن محمد (عن منصور) عن أبي الغضن يعني بإسناده السابق (فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقوا القعيت) بضم السين والقاف مبنيا للمفعول**

الباب تقتضي هذا كله وأما دعوى الإمام أبي الحسن بن بطل المالكي والقاضي عياض اتفاق الغلاء على أنه لا يستحب الزيادة ونصب

عن نعيم بن عبد الله المجر قال رأيت أباه يرة يتوضأ فغسل وجهه فأسبغ الوضوء ثم غسل (٢٤٧) يده اليمنى حتى أشرف في العضد ثم يده

اليسرى حتى أشرف في العضد ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى حتى أشرف في الساق ثم غسل رجله اليسرى حتى أشرف في الساق ثم قال لي هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم الغر المحجلون يوم القيامة من أسبغ الوضوء فغن استطاع منكم فليطبل غرته وتجميله * وحدثنى هرون بن سعيد الأيلي قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن نعيم بن عبد الله أنه رأى أباه يرة يتوضأ فغسل وجهه ويديه حتى كاد يبلغ المنكبين ثم غسل رجله حتى رفع إلى الساقين ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أمتي يأتون يوم القيامة

فوق المرقق والكعب فباطلة وكيف تصح دعواهما وقد ثبت فعل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي هريرة رضي الله عنه وهو مذهبا لا خلاف فيه عندنا كما ذكرناه. ولو خالف فيه مخالف كان محجوجا بهذه السنن الصحيحة الصريحة وأما احتجاجهما بقوله صلى الله عليه وسلم من زاد على هذا أو نقص فقد أساء وظلم فلا يصح لأن المراد من زاد في عدد المرات والله أعلم (قوله عن نعيم بن عبد الله المجر) هو بضم الميم الأولى واسكان الجيم وكسر الميم الثانية ويقال المجر بفتح الجيم وتشديد الميم الثانية المكسورة وقيل له المجر لأنه كان يجر مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم أي يجره والمجر مصفة لعبد الله ويطلق على ابنه نعيم مجازا والله أعلم (قوله أشرف في العضد وأشرف في الساق) معناه أدخل الغسل فيهما (قوله صلى الله عليه وسلم أنتم الغر المحجلون يوم القيامة من أسبغ الوضوء) قال أهل

ونصب الغيث مفعوله الثاني (فأطبقت) أي دامت وتواترت (عليهم سبعا) أي سبعة أيام وسقطت التاء لعدم ذكر الميرة لأنه يجوز فيه الأمران حينئذ وفي تفسير سورة الدخان من رواية أبي معاوية عن الأعمش عن أبي الخثعمي في هذا الحديث فقيل يارسول الله استسقى الله لمضر فأنهم قد هلكوا قال لمضر إنك لجرى فاستسقى فسقوا اه والقائل يارسول الله الظاهر أنه أبو سفيان لما ثبت في كثير من طرق هذا الحديث في الصحيحين فجاء أبو سفيان وانما قال لمضر لأن غالبهم كان بالقرب من مياه الحجاز وكان الدعاء بالقط على قر يش وهم سكان مكة فسرى القحط إلى من حولهم ولعل السائل عذر عن التعبير بقر يش ثلاثا يكره بجر مهم فقال لمضر لئلا يندرجوا فيهم ويشير أيضا إلى أن غير المدعو عليهم قد هلكوا بجر يرتهم وقوله لمضر إنك لجرى أي أن طلب أن استسقى لهم مع ما هم عليه من معصية الله والأشراك به وفي دلائل اليه في عن كعب بن مرة أو مرة بن كعب قال دعار رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر فأتاه أبو سفيان بمكة فقال ادع الله لقومك فأنهم قد هلكوا ورأه أجدوا ابن ماجة عن كعب بن مرة قال جاءه رجل فقال استسقى الله لمضر فقال إنك لجرى المضر قال يارسول الله استنصرت الله فنصرته ودعوت الله فأجابك فرفع يديه فقال اللهم اسقنا غيثا مغشيا مريعا طيبا عابجا لا غير رائث نافع لا غير ضار الحديث فظهر بذلك أن هذا الرجل المجهل المقول له إنك لجرى هو أبو سفيان وأخرج أحمد أيضا والحاكم عن كعب بن مرة أيضا قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر فأنته فقلت يارسول الله إن الله قد نصرته وأعطاك واستجاب لك وإن قومك قد هلكوا الحديث فظهر أن فاعل قال يارسول الله في الحديث الذي قبل هذا هو كعب بن مرة وأبو علي هذا فكا أن أباسفيان وكعبا حضرا جميعا فكلما أبو سفيان بشي وكعب بشي فدل على اتحاد قصتهما وقد ثبت في هذه ما ثبت في تلك من قوله إنك لجرى أو غير ذلك وسياق كعب بن مرة مشعر بأن ذلك وقع بالمدينة لقوله استنصرت الله فنصرته ولا يلزم من هذا اتحاد هذه القصة مع قصة أنس السابقة فهي واقعة أخرى لأن في رواية أنس فلم ينزل عن المنبر حتى مطر وافي هذه فإكان الاجعة أو نحوها حتى مطر والسائل في هذه القصة غير السائل في تلك فهما قصتان وقع في كل منهما مطلب الدعاء بالاستسقاء ثم طلب الدعاء بالاستسقاء كذا قرره الحافظ ابن حجر رآه على من غلط أسباط بن نصر في هذه الزيادة ونسبه إلى أنه أدخل حديثا في آخر وأن قوله فسقوا الغيث انما كان في قصة المدينة التي رواها أنس لا في قصة قر يش. وأجاب البرماوي بأن المعنى أن سفيان يروي عن منصور واقعة مكة وسؤال أهل مكة وهو بهما قبل الهجرة وزاد عليه أسباط عن منصور ذكر الواقعتين لأن الثانية مسببة عن الأولى ولأن السؤال فيهما معا كان بالمدينة اه (وشكا الناس) إليه صلى الله عليه وسلم (كثرة المطر قال) ولأربعة فقال (اللهم) أنزل المطر (حوالينا ولا) تنزلنا (علينا) فأنحدرت السحابة عن رأسه فسقوا الناس حولهم برفع الناس على البدل من الضمير أو فاعل على لغة أكلوني البراغيث ويجوز النصب على الاختصاص أي أغنى الناس الذين في المدينة وحولها (باب الدعاء إذا كثرت المطر حوالينا ولا علينا) بإضافة باب لتاليه * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر وأبي الوقت بالتوحيد (محمد بن أبي بكر) (المقدمي الثقي البصري) قال (حدثنا) (معتز) هو ابن سليمان التيمي (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص بن عاصم العمري (عن ثابت) (البناني) (عن أنس) (ولابي ذر أنس بن مالك) رضي الله عنه أنه (قال كان النبي) ولابي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يخطب يوم الجمعة (بالتنكير) ولابي ذر في نسخة وابن عساكر يوم الجمعة (فقام) إليه (الناس) فصاحوا فقالوا يارسول الله قط المطر (بفتح القاف والحاء والطاء أي احتبس) (واجرت الشجر) أي تغير لونهما من الخضرة إلى الجفرة من اليبس وأنت الفعل باعتبار

غرا محجلين من أثر الوضوء في استطاع (٢٤٨) منكم أن يطيل غرته فليفعل * حدثنا سويد بن سعيد وابن أبي عمر جميعا عن مروان

الفراري قال ابن أبي عمر حدثنا مروان عن أبي مالك الأشجعي سعد ابن طناز عن أبي حازم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان حوضي أبعد من أية من عيدين لهو أشد بياضا من الثلج وأحلى من العسل باللبن ولا تنه أكثر من عدد النجوم وإني لأصد الناس عنه كما يصد الرجل ابل الناس عن حوضه قالوا يا رسول الله أتعرفنا يومئذ قال نعم لكم سيما ليست لأحد من الأمم تردون علي غرا محجلين من أثر الوضوء وحدثنا أبو كريب وواصل بن عبد الأعلى والقطر واصل قالوا حدثنا ابن فضيل عن أبي مالك الأشجعي

اللغة الغرة بياض في جهة الفرس والتجليل بياض في يديها ورجليها قال العلماء سمي النور الذي يكون على مواضع الوضوء يوم القيامة غرة وتجيلا تشبها بغرة الفرس والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لكم سيما ليست لأحد من الأمم تردون علي غرا محجلين من أثر الوضوء) أما السيماء فهي العلامة وهي مقصورة وتمدودة لغتان ويقال السيماء بياء بعد الميم مع المد وقد استبدل جماعة من أهل العلم بهذا الحديث على أن الوضوء من خصائص هذه الأمة زادها الله تعالى شرفا وقال آخرون ليس الوضوء مختصا ولما الذي اختصت به هذه الأمة الغرة والتجليل واحتجوا بالحديث الآخر هذا وضوء وضوء الانبياء قبل وأجاب الأولون عن هذا الجوابين أحدهما أنه حديث ضعيف معروف الضعف والثاني لو صح احتمل أن يكون الانبياء اختصت بالوضوء دون أمهم

جنس الشجر (وهلكت البهائم) بفتح اللام ومضارعه يهلك بكسر هاء وفيه لغة قليلة بالعكس ويروي هلكت المواشي أي الانعام والدواب (فادع الله يسقينا) ولا يويذر والوقت وابن عساكر أن يسقينا (فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم اسقنا مرتين) ظرف للقول لا للشيء أي قال ذلك مرتين (وايم الله) همزة الوصل (ما نرى في السماء قرعة) بفتح القاف والزاى والعين المهملة قطعة (من سحاب) قال أبو عبيدوا كثيرا يكون القرع في الخريف (فنبسات صحابة وأمطرت) بالواو ولا يذرى نسخة فأمطرت (وزل) عليه الصلاة والسلام (عن المنبر فضلى) الجمعة (فلما انصرف لم تزل غطر) بضم المشنة القوقية وسكون الميم وكسر الطاء ولا يذرى لم تزل المطر (الى الجمعة التي تليها فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم يحط صاحبوا اليه تهديمت السيوت وانقطع السبل) بالنون قبل القاف (فادع الله يحبسها عنا) بالجرم على الطلب وبالرفع على الاستئناف (فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال) ولا يذرى وابن عساكر فقال ولا يويذر والوقت وقال (اللهم) أمطر في الاماكن التي (حوالينا ولا) غطر (علينا) قال الشافعي في الاماكن اذا كثرت الامطار وتضر الناس فالسنة أن يدعى برفعها اللهم حوالينا ولا علينا ولا يشرع لذلك صلاة لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل لذلك (فكشطت المدينة) بفتح الفاء والكاف والشين المحجمة والطاء المهملة وفي الفتح فكشطت مبنيا للفعل ولا يويذر والوقت وابن عساكر وتكشطت بالواو والمثناة القوقية والكاف والمجمة المشددة المفتوحات أي تكشفت (فعلت غطر) بفتح أوله وضم ثالثه ويجوز غطر بضم ثم كسر وهي رواية أبي ذر (حولها ولا) ولا يذرى عن الجوى والمستلى وابن عساكر وما (غطر) بفتح المشنة القوقية وضم الطاء (بالمدينة فطرة فنظرت الى المدينة وإنها في مثل الاكليل) بكسر الهمزة وهوما أحاط بالنبي وروضة ميكاة محفوفة بالنور وعصابة تزين بالجواهر ويسمى التاج اكليل (باب الدعا في الاستسقاء) حال كونه (فأما) في الخطبة وغيره ايام الناس فيقصدوا به * وبالسند الى المؤلف قال (وقال لنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (عن زهير) بضم الزاى وفتح الهاء ابن معاوية الكوفي (عن أبي اسحق) مجزوء بن عبد الله السبيعي قال (خرج عبد الله بن زيد) من الزيادة (الانصاري) الاوسى الخطمي الى الصحراء ليستسقى في سنة أربع وستين حين كان أميراً على الكوفة من جهة عبد الله بن الزبير (وخرج معه البراء بن عازب وزيد بن أرقم رضی الله عنهم فاستسقى فقام) أي عبد الله بن زيد (بهم) ولا يويذر والوقت وابن عساكر لهم (على رجليه على غير منبر فاستغفر) كذا الابن الوقت وابن عساكر وأبي ذر وللكشمتي والجوى والمستلى فاستسقى (ثم صلى ركعتين) حال كونه (بجهر بالقراءة) فنهما وظاهره أنه أحر الصلاة عن الخطبة وصرح بذلك الثوري في روايته والذي عليه الجمهور تقديمها (ولم يؤذن ولم يقيم قال أبو اسحق) السبيعي (ورأى) بالهمز من الرؤية (عبد الله بن زيد الانصاري النبي) وثبت الانصاري لابن عساكر والجمهور وحده وروى بالواو من الرواية عبد الله بن زيد عن النبي (صلى الله عليه وسلم) وكذا هو في نسخة الصغافى روى من الرواية وعلى هذا فان أريذبه رواية ما صدر عنه من الصلاة وغيرها كان مرفوعا وان أريذبه روى عنه في الجملة فيكون موقوفاً وهو ثبت له العجبة وقد ذكره ابن طاهر في الصحابة الذين خرج لهم في الصحابين أما سماع هذا الحديث بخصوصه فلا يثبت وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي وبه قال (حدثنا أبو البان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة الحمصي (عن) ابن شهاب (الزهرى قال حدثني) بالافراد (عبد بن عيم) المازني (أن عمه) عبد الله بن زيد المازني (وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج بالناس

الحوض وأنا أذود الناس عنه كما يذود
الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا
يا بني الله أتعرفنا قال نعم لكم سيما
ليست لأحد غيركم تردون على أغرا
محبين من انار الوضوء وليصدن
عني طائفة منكم فلا يصلون فأقول
يارب هؤلاء من أصحابي فيحبيني
ملك فيقول وهل تدري ما أحدثوا
بعدك * وحدثننا عثمان بن أبي
شبة قال حدثنا علي بن مسهر عن
سعد بن طارق عن ربيع بن حراش
عن جديفة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان حوضي لا بعد من
أيلة من عدن

وفي الرواية الاخرى وأنا أذود الناس
عنه) هـ ما معنى أطرد وأمنع
(قوله صلى الله عليه وسلم فيحبيني
ملك) هكذا هو في جميع الاصول
فيحبيني بالباء الموحدة من الجواب
وكذا نفعه القاضي عياض عن
جمع الرواة الا ابن أبي جعفر من
رواتهم قاله عنده فيحبيني بالهمز
من المحي عوالا أول أظهر ولشاني
وجه والله أعلم (قوله وهل تدري
ما أحدثوا بعدك وفي الرواية
الاخرى قد بدلوا بعدك فأقول
سحتما محققا) هـ انما اختلف
العلماء في المراد به على أقوال أحدها
أن المراد به المنافقون والمردون
فيحوز أن يحشروا بالغرة والتجويل
فيناديهم النبي صلى الله عليه وسلم
للسيما التي عليهم فيقال ليس هؤلاء
من وعدت بهم ان هؤلاء بدلوا بعدك
أي لم يعوتوا على ما ظهر من اسلامهم
والثاني أن المراد من كان في زمن

يستسقى لهم فقام) على رجله لا على منبر (فدعا الله) حال كونه (فأعنا ثم وجه قبل القبلة) بكسر
القاف وفتح الموحدة أي جهتها (وحول رداءه فأسقوا) بهمزة وقاف مضمومتين بينهما موهمة
ساكنة ولا بن عساكر فسقوا بقاء فسين فقفاف مضمومتين وكلاهما مبني للفعول (باب
الظهر بالقراءة في) صلاة (الاستسقاء) * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) (الفضل بن دكين) (قال حدثنا
ابن أبي ذئب) (محمد بن عبد الرحمن) (عن) (ابن شهاب) (الزهري) (عن عباد بن تميم) (عن عمه) (عبد الله بن
زيد المازني) (رضي الله عنه) (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم) (بالناس الى المصلى) (يستسقى) (لهم
(فتوجه الى القبلة) في أثناء الخطبة الثانية (يدعو وحول رداءه) فجعل عطا فاه الايمن على عاتقه
الايسر وجعل عطا فاه الايسر على عاتقه الايمن رواه أبو داود باسناد حسن (ثم صلى) (بالناس
(ركعتين) حال كونه (جهرا) بلفظ الماضي ولا يوي ذروا الوقت يحجر (فيهما بالقراءة) كصلاة
العيد ونقل ابن بطال الاجماع عليه (باب) (بالتنوين) كيف حول النبي صلى الله عليه
وسلم ظهره الى الناس) وبه قال (حدثنا آدم) (بن أبي ياس) (قال حدثنا ابن أبي ذئب) (محمد بن عبد
الرحمن) (عن) (ابن شهاب) (الزهري) (عن عباد بن تميم) (عن عمه) (عبد الله بن زيد) (رضي الله عنه) (قال
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم خرج) (بالناس الى المصلى) (يستسقى) (لهم) (قال فحول الى الناس
ظهره) (عند ارادة الدعاء بعد فراغه من الموعظة فالتفت بجانبه الايمن لانه كان يعجه التيامن في
شأنه كله (١) استشكل قوله فحول الى الناس ظهره لان الترجمة لكيفية التحويل والتحديث
دال على وقوع التحويل فقط وأجاب الكرماني بأن معناه حوله حال كونه داعيا ووجه الزين بن
الميز قوله كيف على الاستفهام فقال لما كان التحويل المذكور لم يقين كونه في ناحية اليمن أو
اليسار احتاج الى الاستفهام اه منه (واستقبل القبلة) حال كونه (يدعو ثم حول رداءه) (ظاهرة
أن الاستقبال وقع سابقا لتحويل الرداء وهو ظاهر كلام الشافعي ووقع في كلام كثير من الشافعية
أنه يحوله حال الاستقبال والفرق بين تحويل الظهر والاستقبال أنه في ابتداء التحويل وأوسطه
يكون منحرفا حتى يبلغ الانحراف غاية فيصير مستقبلا قاله في الفتح (ثم صلى لركعتين) حال
كونه (جهرا) (باب) (بالتنوين) (استقبل القبلة) (واستدل ابن بطال من التعبير بشم في قوله ثم حول رداءه أن الخطبة قبل
الصلاة لان ثم للترتيب وأجيب بأنه معارض بقوله في حديث الباب التالي استسقى فصلى ركعتين
وقلب رداءه لانه اتفق على أن قلب الرداء انما يكون في الخطبة وتعقب بأنه لا دلالة فيه على تقديم
الصلاة لاحتمال أن تكون الواو في قلب الحال أو للعطف ولا ترتيب فيه نعم في سنن أبي داود باسناد
صحيح أنه صلى الله عليه وسلم خطب ثم صلى ويدل له ما وقع في حديث الباب فلو قدم الخطبة جاز
كما نقله في الروضة عن صاحب التمه لكنه في حقنا أفضل لان رواية تأخير الخطبة أكثر رواة
ومعتضدة بالقياس على خطبة العيد والكسوف وعن الشيخ أبي حامد ما نقله في المجموع عن
أصحابنا تقديم الخطبة للتحدث يعني حديث الباب السابق وغيره ٢

الجواز في بعض المواضع (باب صلاة الاستسقاء ركعتين) أراد به بيان كيفيتها وأشار اليها بقوله
ركعتين على طريق عطف البيان على سابقه المحرور بالاضافة * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد)
الثقفي البخني (قال حدثنا سفيان) (بن عيينة) (عن عبد الله بن أبي بكر) (أي ابن محمد بن عمرو بن حزم
(عن عباد بن تميم) (ولا يذري نسخة ولا يذري الوقت سمع عباد بن تميم) (عن عمه) (عبد الله بن زيد) (رضي
الله عنه) (أن النبي صلى الله عليه وسلم استسقى فصلى ركعتين) كصلاة العيد فيما لها كالتكبير في
أول الاولى سماعا في أول الثانية خمسا ورفع يديه وغير ذلك الا في تسعة أشياء في المناداة قبلها بأن
يا أمرا الامام من يندى بالاجتماع لها في وقت معين وفي صوم يومها لان له أثر في رياضة النفس
وفي اجابة الدعاء وصوم ثلاثة قبله وتركة الزينة فيها بأن يلبس عند خروجه لها ثياب بذلة وهي التي

(١) قوله استشكل قوله الخ
هذه الجملة الى قوله انتهى منه
موجودة في نسخ الطبع جميعها
وليس في نسخ الخط التي بأيدينا اه مصححه ٢ كذا يفاض في الاصل

والذي نفسي بيده اني لأدود عنه الرجال (٢٥٠) كما يذود الرجل الابل الغريبة عن حوضه قالوا يا رسول الله وتعرفنا قال نعم تردون

على غرا محجلين من آثار الوضوء
ليست لاحد غيركم * حدثنا يحيى بن
أيوب وسريج بن يونس وقتيبة بن
سعيد وعلي بن حجر جميعا عن
اسماعيل بن جعفر قال قال ابن أيوب
حدثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء
عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله
النبى صلى الله عليه وسلم ثم ارتد
بعده فناديهم النبى صلى الله عليه
وسلم وأن لم يكن عليهم سيما الوضوء
لما كان يعرفه صلى الله عليه وسلم
في حياته من اسلامهم فيقال
ارتدوا بعد ذلك والثالث أن المراد به
أصحاب المعاصي والكبائر الذين
ما توا على التوحيد وأصحاب البدع
الذين لم يخرجوا ببدعتهم عن
الاسلام وعلى هذا القول لا يقطع
لهؤلاء الذين يذادون بالنار بل
يجوز أن يذادوا عقوبة لهم ثم
يرجعهم الله سبحانه وتعالى فيدخلهم
الجنة بغير عذاب قال أصحاب هذا
القول ولا يتنع أن يكون لهم غرة
وتحجيل ويحتمل أن يكون كانوا في
زمن النبى صلى الله عليه وسلم
وبعده لكن عرفهم بالسيما وقال
الامام الحافظ أبو عمرو بن عبد البر
كل من أحدث في الدين فهو من
المطرودين عن الخوض كالخوارج
والرافض وسائر أصحاب الأهواء
قال وكذلك الظلمة المسرفون في
الجور وطمس الحق والمعلنون
بالكبائر قال وكل هؤلاء يخاف
عليهم أن يكونوا ممن عنوان هذا
الخبر والله أعلم (قوله صلى الله عليه
وسلم والذي نفسي بيده) فيه حواز
الحلف بالله تعالى من غير اختلاف
ولا ضرورة ودلائله كثيرة (قوله
سريج بن يونس) هو بالسين المهملة
وبالجيم وتقدم أن يونس بضم

تلبس حال الشغل للاتباع رواه الترمذى وصححه وينزعها بعد فراغه من الخطبة واكثر الاستغفار
في الخطبة بدل اكثر التكبير الذي في خطبة العيد وقراءة آية الاستغفار فقلت استغفروا ربكم
انه كان عفارا الآية في الخطبة ويسر بعض الدعاء فيها ويستقبل القبلة بالدعاء ويرفع ظهر يديه
الى السماء ويحول رداءه كما أشار اليه بقوله (وقلب رداءه) عطف على قوله فصلى ركعتين بالواو
وهي لا تدل على الترتيب بل لمطلق الجمع (باب صلاة الاستسقاء في المصلى) التي في الصحراء لافي
المسجد حيث لا عذر كرض للاتباع كما سألني ولانه يحضرها غالب الناس والصبيان والحض
وبهائم وغيرهم فالصحراء أوسع لهم وأبقى واستثنى صاحب الخصال المسجد الحرام وبيت المقدس
قال الا ذرعى وهو حسن وعليه عمل السلف والخلف لفضل البقعة واتساعها كما مر في العيد اه
لكن الذي علمه أصحابنا استحبابها في الصحراء مطلقا للاتباع والتعليل السابق * وبه قال (حدثنا
عبد الله بن محمد) المسندى (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبد الله بن أبي بكر) أي ابن محمد بن
عمرو بن حزم أنه (سمع عباد بن تميم عن عمه) عبد الله بن زيد رضى الله عنه (قال خرج النبى صلى
الله عليه وسلم الى المصلى) بالصحراء حال كونه (يستسقى) الناس (واستقبل القبلة قصلى ركعتين
وقلب رداءه قال سفيان) بن عيينة (فاخبرني المسعودي) عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله
ابن مسعود (عن أبي بكر) والد عبد الله المذکور (قال) مفسر اقلب رداءه (جعل اليمين) من رداءه
(على) عاتقه (الشمال) والشمال منه على عاتقه اليمين وليس قوله قال سفيان تعليقا كما زعمه
المرى حيث علم على المسعودي في التهذيب علامة التعليق بل هو موصول عند المؤلف معطوف
على حديث عبد الله بن محمد المسندى عن سفيان قاله الحافظ ابن حجر في المقدمة (باب استقبال
القبلة) في الدعاء (في الاستسقاء) في أثناء الخطبة الثانية وهو نحو ثلثها كما قاله النووي في دقائقه
لان الدعاء مستقبلا أفضل فان استقبل له في الاولى لم يعده في الثانية قال النووي ويلحق
باستحباب استقبال القبلة للدعاء الوضوء والغسل والاذكار والقراءة وسائر الطاعات الا ما خرج
بدليل كالخطبة * وبه قال (حدثنا محمد) غير منسوب ولا يذرى نسخة محمد بن سلام (قال أخبرنا)
ولابي ذروان عساكر حدثنا ولا يذرى نسخة وأبى الوقت حدثني (عبد الوهاب) بن عبد المجيد
الثقفي (قال حدثنا يحيى بن سعيد) الانصارى (قال أخبرني) بالتوحيد (أبو بكر بن محمد) أي ابن
عمرو بن حزم (ان عباد بن تميم أخبره أن) عمه (عبد الله بن زيد الانصارى) رضى الله عنه (أخبره
أن النبى صلى الله عليه وسلم خرج) بهم (الى المصلى) بالصحراء حال كونه (يصلى) بالمشاة التحية
أوله وكسر اللام ولان عساكر فصلى بالفاء وفتح اللام وللمصلى يدعو (وانه لما دعا أو أراد أن
يدعو) شد الراوى (استقبل القبلة) واستدبر الناس (وخول رداءه) فجعل ماعلى كل جانب من
الأيمن واليسر على الآخر (قال أبو عبد الله) البخارى (ابن زيد هذا) راوى حديث الباب (ما زنى)
أنصارى ولا يذرى عبد الله بن زيد الخ (والاول) السابق في باب الدعاء في الاستسقاء قائما (كوفى
هو ابن زيد) عبد الله بالمشاة التحية في آوله من الزيادة قال في فتح الباري كذا في رواية الكشميهنى
وحده هنا اه وفي الفرع وأصله ساقط لابي ذروان عساكر قال وثبت عند أبي الهيثم لابي ذر
والوقت واستشكل اثباته هنا لانه لا ذكر لعبد الله بن زيد هنا وأجيب باحتمال أن يكون مراده
بالاول المذکور فيما مضى في باب الدعاء في الاستسقاء قائما كما مر وبالجملة فلو ذكره في باب الدعاء
في الاستسقاء قائما حيث ذكر فيه عن عبد الله بن زيد حديثا وعن عبد الله بن زيد حديثا لكان
أثيق ليطهر تغايرهما حيث ذكرهما جميعا وعل هذا من تصرف الكشميهنى كأنه رأى ورقة
مفردة فكتبها هنا احتياطا (باب رفع الناس أيديهم مع) رفع (الامام) يديه في الدعاء (في
الاستسقاء) وسقط لابن عساكر مع الامام (قال) ولا يذرى وقال (أيوب بن سليمان) بن بلال شيخ

وبالجيم وتقدم أن يونس بضم النون وكسرها وفتحها مع الهمزة فيمن وتركه والله أعلم (قوله ان رسول الله المؤلف

صلى الله عليه وسلم أتى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا ان شاء الله (٢٥١) بكم لاحقون وددت أنا قدر أربنا أخواننا

قالوا أولسنا أخوانك يا رسول الله
قال أنتم أصحابي وأخواننا الذين
لم يأتوا بعد

صلى الله عليه وسلم أتى المقبرة فقال
السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا
ان شاء الله بكم لاحقون) أما المقبرة
فبضم الباء وفتحها وكسر هاء ثلاث
لغات الكسر قليل وأما دار قوم فهو
بنصب دار قال صاحب المطالع هو
منسوب على الاختصاص أو النداء
المضاف والاول أظهر قال ويصح
الخفض على البذل من الكاف
والميم في عليكم والمراد بالدار على
هذين الوجهين الأخيرين الجماعة
أو أهل الدار وعلى الاول مثله
أو المنزل وأما قوله صلى الله عليه وسلم
وانا ان شاء الله بكم لاحقون فأنى
بالاستثناء مع أن الموت لاشك فيه
وللعلماء فيه أقوال أظهرها أنه
ليس للشك ولكنه صلى الله عليه
وسلم قاله للتبرك وأمثال أمر الله
تعالى في قوله ولا تقولن لشيء انى
فاعل ذلك غدا الآن يشاء الله
والثانى حكاية الخطابي وغيره أنه
عادة للمتكلم يحسن به كلامه
والثالث أن الاستثناء عائدى الى
الحق فى هذا المكان وقيل
معناه ان شاء الله وقيل أقوال آخر
ضعيفة جدا تركتها لضعفها وعدم
الحاجة اليها منها قول من قال
الاستثناء منقطع راجع الى
استصحاب الايمان وقول من قال
كان معه صلى الله عليه وسلم
مؤمنون حقيقة وآخرون يظن بهم
النفاق فعاد الاستثناء اليهم
وهذان القولان وان كانا
مشهورين فهم خطأ ظاهر والله
أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
وددت أنا قدر أربنا أخواننا الذين لم يأتوا بعد) قال العلماء فى هذا

المؤلف مما وصله أبو نعيم (حدثني) بالافراد (أبو بكر بن أبي أويس) الاصحح المدنى أخو اسمعيل
ابن أبي أويس (عن سليمان بن بلال) التميمي مولا لهم (قال يحيى بن سعيد) الانصارى ولا يذرعن
يحيى بن سعيد قال (سمعت أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال أتى رجل اعرابي) ولا بن عسار كأتى
أعرابى (من أهل البدو) فيه تضعيف قول من قال انه العباس (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم الجمعة) وهو قائم يخطب فاستقبله قائما (فقال) وللاصلي قال (يا رسول الله هلكت الماشية)
وسبق فى باب الدعاء اذا كثر المطر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام الناس
فصاحوا فقالوا يا رسول الله سقط المطر والجمع بين الرويتين أن الرجل قام أولا فتبعه الناس وكذا
فى الجمعة الاخرى وأنتهم صاحوا فقام الرجل فتكلم عنهم أو المراد بالناس الرجل لانه لما كان
قائما عنهم عبر عنه بهم وكأنتهم هم الذين صاحوا قاله ابن التين واذا قلنا بتخصيص الرجل الاعرابى
بالكلام فقله خواص الصحابة لذلك لان مقامهم العلى يقتضى الرضا والتسليم بخلاف مقام السائل
فانه مقام فقر وتسكن (هلكت العيال) ولا بن عسار هلكت العيال بتأنيث الضمير (هلكت الناس
فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه) حال كونه (يدعو ورفع الناس أيديهم معه) ولا يوى ذر
والوقت وابن عسار كرمع رسول الله صلى الله عليه وسلم (يدعون) استدلل به على استحباب رفع
اليدى فى الدعاء للاستسقاء ولذا لم يرو عن الامام مالك رحمه الله أنه رفع يديه الا فى دعاء الاستسقاء
خاصة وهل ترفع فى غيره من الادعية أم لا الصحيح الاستحباب فى سائر الادعية رواه الشيخان وغيرهما
وأما حديث أنس المروى فى الصحيحين وغيرهما الآتى فى الباب التالى ان شاء الله تعالى أنه
صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه فى شيء من الدعاء الا فى الاستسقاء فانه كان يرفع يديه حتى
يرى بياض ابطنه فقول على أنه لا يرفعهما رفعا بليغا ولذا قال فى المستثنى حتى يرى بياض ابطنه
نعم ورد رفع يديه عليه الصلاة والسلام فى مواضع كرفع يديه حتى يرى عفرة ابطنه حين استعمل
ابن التبية على الصدقة كما فى الصحيحين ورفعهما أيضا فى قصة خالد بن الوليد قائلا اللهم انى أبرأ
الك بمما صنع خالد رواه البخارى والنسائى ورفعهما على الصغار وامسك وأبو داود ورفعهما انلا نا
بالبقيع مستغفرا لاهله رواه البخارى فى رفع اليدين ومسلم وحين تلا قوله تعالى انهن أضلان
كثيرا من الناس الآية قائلا اللهم أمتى أمتى رواه مسلم ولما بعث جيسافهم على قائلا اللهم
لا تقتنى حتى تربنى علما رواه الترمذى ولما جمع أهل بيته وألقى عليهم الكساء قائلا اللهم هؤلاء
أهل بيتي رواه الحاكم وقد جمع النووي فى شرح المذهب نحو من ثلاثين حديثا فى ذلك من
الصحيحين وغيرهما وللتدري فيه جزء قال الرويانى ويكره رفع اليد النجسة فى الدعاء قال ويحتمل
أن يقال لا يكره بمجائى وفى مسلم وأبى داود عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم كان يستسقى هكذا
ومثله وجعل بطونهم مائلى الارض حتى رأيت بياض ابطنه فقال أصحابنا الشافعية وغيرهم
السنن فى دعاء القحط ونحوه من رفع بلاء أن يجعل ظهره كفيه الى السماء وهى صفة الرهبة وان
سأل شيئا يجعل بطونهم الى السماء والحكمة أن القصد رفع البلاء بخلاف القاصد حصول شيء أو
تفادى لقلب الحال ظهرا لبطن وذلك نحو صنيعه فى تحويل الرداء وإشارة الى ما يسأله وهو أن
يجعل بطن السحاب الى الارض لينصب ما فيه من المطر (قال) أنس (فما خرجنا من المسجد
حتى مطرنا) بدون همزة مبني للمفعول (فما زلنا نطر) بضم النون وفتح الطاء (حتى كانت الجمعة
الاخرى فأنى الرجل) أى الاول لان الالف واللام للعهد الذى كرى وقد مر ما فيه لكن رواية ابن
عسار كرفأتى رجل صارقة لتعيينه مثبتة للتردد (الى نبي الله) ولا يوى ذرو الوقت وابن عسار ك
رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بشق) بالموحدة المفتوحة والمججمة المكسورة
وبالقاف كذا قيده كراع فى المنضد ولا يوى ذرو الوقت بشق بفتح المججمة وقيده الاصلي أى مل

وددت أنا قدر أربنا أخواننا الذين لم يأتوا بعد) قال العلماء فى هذا

الحديث جواز التمني لاسيما في الخير ولقاء الفضلاء (٣٥٣) وأهل الصلاح والمراد بقوله صلى الله عليه وسلم وددت أنا قدرنا بناخواننا أي

رأيناهم في الحياة الدنيا قال القاضي عياض وقيل المراد تمنى لقائهم بعد الموت قال الامام الساجي قوله صلى الله عليه وسلم بل أنتم أصحابي ليس نفيا لاختوتهم ولكن ذكر من يتهم الزائدة بالصحة فهو لاء اخوة صحابة والذين لم يأتوا اخوة ليسوا بصحابة كما قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة قال القاضي عياض ذهب أبو عمرو بن عبد البر في هذا الحديث وغيره من الاحاديث في فضل من يأتي آخر الزمان الى أنه قد يكون فمين يأتي بعد الصحابة من هو أفضل ممن كان من جملة الصحابة وان قوله صلى الله عليه وسلم خيركم قرني على الخصوص معناه خير الناس قرني أي السابقون الاولون من المهاجرين والانصار ومن سلك مسلكهم فهو لاء أفضل الامة وهم المرادون بالحديث. وأما من خلط في زمنه صلى الله عليه وسلم وان رآه وصحبه أو لم يكن له سابقة ولا أثر في الدين فقد يكون في القرون التي تأتي بعد القرن الاول من يفضلهم على ما دلت عليه الآثار قال القاضي وقد ذهب الى هذا أيضا غيره من المتكلمين على المعاني قال وذهب معظم العلماء الى خلاف هذا وأن من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ورآه مرة من عمره وحصلت له منزلة الصحة أفضل من كل من يأتي بعد فان فضيلة الصحة لا يعدها عمل قالوا وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مدأ بعدهم ولا ينصفه هذا كلام القاضي والله أعلم

أو تأخر أو اشتد عليه الضرر أو حبس (المسافر ومنع الطريق وقال الاويسى) عبد العزيز بن عبد الله عما وصله أبو نعيم في مستخرج (حدثني) بالافراد (محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المدني (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (وشريك) هو ابن عبد الله بن أبي غر (سمعا أنساعن النبي صلى الله عليه وسلم رفع) لابن عسا كراهه رفع (يديه حتى رأيت بياض ابطيه) استدلل به غير واحد على خصوصيته عليه الصلاة والسلام بياض ابطيه وعورض بقول عبد الله بن أقرم الخزاعي كنت أنظر الى عفرة ابطيه اذا سجد رواه الترمذي وحسنه غيره والعفرة بياض ليس بالناصع نعم الذي يعتقد فيه عليه الصلاة والسلام أنه لم يكن لابطة رائحة كريهة بل كان عطر الرائحة كما ثبت في الصحيحين وفي رواية ابن عسا كراهه حتى يرى بياض ابطيه وقول الاويسى هذا ثابت للمستمل وابن عسا كراهه في الوقت قال في الفتح وثبت لابي الوقت وكراهه في آخر الباب الذي بعده وسقط للباقيين رأسا لانه مذكور عند الجميع في كتاب الدعوات (باب رفع الامام يده في الاستسقاء) كذا للحموي والمستمل ولا تكرار في هاتين التبرجتين هذه وسبقها لان الاولى ليسان اتباع المؤمنين الامام في رفع اليدين وهذه لاثبات رفعهما في الاستسقاء قاله ابن المنير * وبه قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (محمد بن بشار) بموحدة مفتوحة ومجمة مشددة ابن عثمان العبدى البصرى يقال له بندار (قال حدثني يحيى) بن سعيد القطان (وابن أبي عدي) محمد بن ابراهيم (عن سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك) وفي رواية يزيد بن زريع عند المؤلف في صفته عليه الصلاة والسلام عن سعيد عن قتادة أن أنسا حدثهم وسقط عند ابن عسا كراهه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء وانه يرفع يديه حتى يرى بياض ابطيه) بسكون الموحدة وظاهره في الرفع في كل دعاء غير الاستسقاء وهو معارض بما ذكرته من الاحاديث السابقة في الباب السابق فليحمل النفي في هذا الحديث على صفة مخصوصة اما الرفع البليغ كما يدل عليه قوله حتى يرى بياض ابطيه كما هو واقع على صفة الدين في ذلك كما في مسلم استسقى عليه الصلاة والسلام فأشار بظهر كفيه الى السماء كما مر أو على نفي رؤية أنس لذلك وهو لا يستلزم نفي رؤية غيره ورواية الميثب مقدمة على النافي والحاصل استحباب الرفع في كل دعاء الا ما جاء من الادعية مقيدا بما يقتضى عدمه كدعاء الركوع والسجود ونحوهما * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في صفة النبي صلى الله عليه وسلم ومسلم والنسائي وابن ماجه في الاستسقاء (باب ما يقال اذا أمطرت) أي السماء وما يعنى الذي أو موصوفة أي شيء يقال فكون ما الذي يعنى شيء قد اتصف بقوله يقال أو استقيها مة أي أي شيء يقال وأمطرت بالهمزة المفتوحة من الرباعي ولا يذرمطرت بفتح من غير همزة من الثلاثي المجرد وهو ما يعنى أو الاول للشر والثاني للخير (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما وصله الطبري من طريق علي بن طلحة في تفسير قوله تعالى أو (كصيب) هو (المطر) وهو قول الجمهور (وقال غيره) غير ابن عباس (صاب وأصاب بصوب) راجع الى صاب أي مضارعه يصوب فهو أجوف وأوى وأما صاب بالهمزة فيقال فيه يصيب والظاهر أن التساخ قد مو الفظه أصاب على يصوب وانما كان صاب يصوب وأصاب وأشار به الى الثلاثي المجرد والمزيد فيه * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن مقاتل أبو الحسن المروزي) بفتح الواو والمجاور عكة وسقطت الكنية والنسبة عند أبي ذر الوقت وابن عسا كراهه (قال أخبرنا عبد الله) بن المبارك (قال أخبرنا عبد الله) بن عمر العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن القاسم بن محمد) هو ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة) رضى الله عنها (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى المطر قال اللهم) استسقا وأجعل (صيبا) بفتح الصاد

فقالوا كيف تعرف من لم يأت بعد من أمتك يا رسول الله قال رأيت لو أن رجلا له خيل (٢٥٣) غرمحجلة بين ظهري خيل دهمهم ألا

يعرف خيله قالوا بلى يا رسول الله قال فأنهم بأن غرا تخجلين من الوضوء وأنظرطهم على الخوض ألا لئذا دن رجال عن خوضي كما يذاذ البعير الضال أناديهم ألا هلم فيقال لهم قد بدلوا بعدل فأقول سحقا سحقا * وحدنا فقتب من سعيد حدثنا عبد العزيز يعني الدراوردي ح

(قوله لو أن رجلا له خيل غرمحجلة بين ظهري خيل دهمهم) أما بين ظهري فمعناه بينهم وهو يفتح الظاء واسكان الهاء وأما الدهم فجمع أدهم وهو الأسود والدهمة السوداء وأما بهم ففعل السود أيضا وقيل بهم البهم الذي لا يخالط لونه لو ناسواه سواء كان أسود أو أبيض أو أحر بل يكون لونه خالصا وهذا قول ابن السكيت وأبي حاتم السخيتاني وغيرهما (قوله صلى الله عليه وسلم وأنظرطهم على الخوض)

قال الهروي وغيره معناه أنا أتقدمهم على الخوض يقال فرطت القوم إذا تقدمتهم لترتاد لهم الماء وتتهيأ لهم الدلاء والرشاء وفي هذا الحديث بشارة لهذه الأمة زادها الله تعالى شرفا فهنا لمن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرطه (قوله صلى الله عليه وسلم أناديهم ألا هلم) معناه تعالى قال أهل اللغة في هلم لغتان أفصحهما هلم للرجل والرجلين والمرأة والجماعة من الصنفين بصيغة واحدة وهذه اللغة جاء القرآن في قوله تعالى هلم شهداءكم والقائلين لأخوانهم هلم النساء واللغة الثانية هلم يارجل وهلم يارجلان وهلموا يارجل وللمرأة هلمي ولأنا هلمنا وهلمنا للنسوة هلمن قال ابن السكيت وغيره الأولى أفصح

المهملة وتشديد المشناة التحتية وهو المطر الذي يصب أي ينزل ويقع وفيه مبالغات من جهة التركيب والبناء والتكثير فدل على أنه نوع من المطر شديد هائل ولذا تمه بقوله (نافعا) صيانة عن الأضرار والفساد ونحوه قول الشاعر

فسقي ديارك غير مفسدها * صوب الربيع ودعة تهمي

لكن نافعا في الحديث أوقع وأحسن وأنفع من قوله غير مفسدها قال في المصايح وهذا أي قوله صيبا نافعا كالجبر الموطى في قولك زيد رجل فاضل إذا الصفه هي المقصودة بالأخبارها ولولا هي لم تحصل الفائدة هذا إن بنيينا على قول ابن عباس أن الصيب هو المطر وإن بنيينا على أنه المطر الكثير كما نقله الواحد في فكل من صيبا ونافاعا مقصودا والاقتصار عليه محصل للفائدة اه ولست على اللهم صيبا بالموحدة المشددة من غير مشناة من الصب أي بالله أصيبه صيبا نافعا (تابعه القاسم بن يحيى) ابن عطاء المقدمي الهلالي الواسطي المتوفى سنة سبع وتسعين ومائة (عن عبيد الله) العمري المذكور يعني بأسناده قال الحافظ بن حجر ولم أقف على هذه الرواية موصولة (ورواه) أي الحديث المذكور (الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو وفيما أخرجه النسائي في عمل يوم وليلة وأحمد لكن بلفظ هنيا بدل نافعا (ورواه) (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد في ذكره الذارقطني (عن نافع) مولى ابن عمر كذلك وغيره بين قوله تابعه ورواه لافادة العموم في الثاني لأن الرواية أعم من أن تكون على سبيل المتابعة أم لا أوله تفنن في العبارة * والحديث فيه رازيان والثلاثة مدنيون وفيه رواية تالبي عن تابعي عن صحابة والتحديث والأخبار والغنة والقول وأخرجه النسائي في عمل يوم وليلة وابن ماجه في الدعاء (باب من تطرف المطر) بتشديد الطاء كتفعل أي تعرض للطر وتطلب نزوله عليه (حتى يتحادر) المطر (على لحيته) لانه حديث عهد بربه كما في مسلم أي قريب العهد بتكوين ربه ولم تمسه الأيدي الخاطئة ولم تذكره ملافاة أرض عبد عليه غير الله تعالى ولله در القائل

تضوع أرواح نحمد من ثيابهم * عند القدوم لقرب العهد بالدار

* وبالسند قال (حدثنا محمد) ولا بوي ذرو الوقت وإن عساكر محمد بن مقاتل (قال أخبرنا عبد الله) ولا بوي ذرو عبد الله بن المبارك (قال أخبرنا الأوزاعي) أبو عمرو عبد الرحمن (قال حدثنا اسحق بن عبد الله بن أبي طحمة الأنصاري) المدني (قال حدثني) بالافراد (أنس ابن مالك) رضى الله عنه (قال أصابت الناس سنة) بفتح السين أي شدة وجهه من الجذب فأعمل مؤخر (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا) بغير ميم بعد النون (رسول الله) ولا بوي ذرو النبي (صلى الله عليه وسلم بخطب على المنبر يوم الجمعة قام أعرابي) من أهمل البدو لا يعرف اسمه (فقال يا رسول الله هلك المال) ألفه منقلبة عن واو بدليل ظهورها في الجمع وانما جمع وإن كان اسم جنس لا اختلاف أنواعه وهو كل ما يملك وينتفع به والمراد به هنا مال خاص وهو ما يتضرر بعدم المطر من الحيوان والنبات لكن لا مانع من جملة على عمومته على معنى أن شدة الغلاء تذهب أموال الناس في شراء ما يقتاتون فقد هلكت الأموال وإن اختلف السبب (وجاع العمال) لقلة الأوقات أو عدمها بحبس المطر (فادع الله لنا أن يسقينا قال) أنس (فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه) أي حتى روى بياض ابطنه (وما في السماء قرعة) بفتحات قطعة من سحب (قال) أنس (فتأثر السحاب) بالثلثة وفي نسخة اليونانية سحب أي هاج (أمثال الجبال) لكثرة (ثم لم ينزل) عليه الصلاة والسلام (عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيته) المقدسة وهذا موضع الترجمة لأن تفعل في قوله تطر كما قال في الفتح الألبق به هنا أن يكون بمعنى مواصلة العمل في مهمة نحو تفكر وكأن المؤلف أراد أن يبين أن تحادر المطر على لحيته عليه

كأقدمناه (قوله صلى الله عليه وسلم فأقول سحقا سحقا) هكذا هو في الروايات سحقا سحقا مرتين ومعناه بعد أبعدا والمكان السحيق

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا ان شاء الله بكم لاحقون بمثل حديث اسمعيل بن جعفر غير أن حديث مالك فلذا ذن رجال عن حوضي حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا خالد يعني ابن خليفة عن أبي مالك الأشجعي عن أبي حازم قال كنت خلف أبي هريرة وهو يتوضأ للصلاة فكان يديده حتى يبلغ ابطه فقلت له يا أبا هريرة ما هذا الوضوء فقال يابني فروخ أتمم ههنا لو علمت أنكم ههنا ما توضأت هذا الوضوء سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء

البعيد وفي نسخة اسحق الغتان قرئ بهما في السبع اسكان الحاء وضهما قرا الكسائي بالضم والباقيون بالاسكان ونصب على تقدير أنهم الله سبحانه وسحقهم سحقا (قوله) فقلت يا أبا هريرة ما هذا الوضوء فقال يابني فروخ أتمم ههنا لو علمت أنكم ههنا ما توضأت هذا الوضوء سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء) أما فروخ ففتح الفاء وتشديد الراء وبالحاء المعجمة قال صاحب العين فروخ بلغنا أنه كان من ولد إبراهيم صلى الله عليه وسلم من ولد كان بعد اسمعيل واسحق كثر نسله ونما عده فولد العجم الذين هم في وسط البلاد قال القاضي عياض رجه الله أراد أبو هريرة هنا الموالي وكان خطابه لابي حازم قال القاضي وإنما أراد أبو هريرة بكلامه هذا انه لا ينبغي لمن يقتدي به اذا

الصلاة والسلام لم يكن اتفاقا اذ كان يمكنه التوقي منه بشوب ونحوه كما قاله في المصابيح أو بنزوله عن المنبر أول ما وكف السقف لكنه عماد في خطبته حتى كنز زوله بحمت تحادر على لحته كما قاله في الفتح فترك فعل ذلك قصد التمطر وتعبقه الغني بأن تفعل يأتي لمعان للتكلف كتشجع لان معناه كاف نفسه الشجاعة وللا تخاذل نحو توسدت التراب أي اتخذته وسادة وللتجنب نحو تأتم أي جانب الاثم ولا عمل يعني فيدل على أن أصل الفعل حصل مرة بعد مرة نحو تجر عثه أي شربته جرعة بعد جرعة قال ولا دليل في قوله حتى رأيت المطر يتحادر على لحته على التمر الذي هو من التفعل الدال على التكلف ودعوى أنه قصد التمر لا يبرهان عليها وليس في الحديث ما يدل لها واستدل له بقوله لانه لو لم يكن باختياره لنزل عن المنبر لا يساعده لان لقائل أن يقول عدم نزوله عن المنبر انما كان لثلا يقطع الخطبة كذا قال فليتا مل (قال) أنس (فطرنا يومنا) طرف أي في يومنا (ذلك وفي الغد) ولاوي ذرو الوقت والاصيلي وابن عساكر ومن الغد (ومن بعد الغد) والذي يليه الى الجمعة الاخرى فقام ذلك الاعرابي أو قال أنس قام (رجل غيره) ولا منافاة بين تردد أنس ههنا وبين قوله في الرواية الاخرى فأتى الرجل بالالف واللام المفيدة للعهد الذي ذكرى اذ ربحنا سي ثم تذكر أو كان ذا كرا ثم نسي (فقال يا رسول الله تهذم البناء وغرق المال) من كثرة المطر (فادع الله لنا) بمسكهاعنا (فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه وقال) بالواو ولا يذر وابن عساكر وأبى الوقت فقال (اللهم) أي يا الله أنزل المطر (حوالنا ولا) تنزل (علينا) وفي بعض الروايات حولنا من غير ألف وهما معني وهو في موضع نصب اما على الظرف واما على المفعول به والمراد بحوالي المدينة مواضع النبات أو الزرع لاني نفس المدينة وبيوتهما ولا فيما حوالى المدينة من الطرق والام تزل بذلك شكواهم جميعا ولم يطلب عليه الصلاة والسلام رفع المطر من أصله بل سأل رفع ضرره وكشفه عن السيوت والمرافق والطرق بحيث لا يتضرر به ساكن ولا ابن سبيل بل سأل ابقاءه في مواضع الحاجة لان الجبال والصحارى مادام المطر فيها كثرت الفائدة فيها في المستقبل من كثرة المرحى والمياه وغير ذلك من المصالح وفي هذا دليل على قوة ادراكه عليه الصلاة والسلام للخير على سرعة البديهة (قال) أنس (فاجعل) عليه الصلاة والسلام (يشير بيده) ولا يذر فاجعل يشير رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده (الى ناحية من السماء الاتفرجت) بفتح المثناة الفوقية والفاء وتشديد الراء بالجيم أي تقطع السحاب وزال عنها امثال لا امره صلى الله عليه وسلم وفيه دلالة على عظم محبته عليه الصلاة والسلام وهو أن سخرت له السحب كلما أشار اليها امثلت بالاشارة دون كلام (حتى صارت المدينة في مثل الجوبة) بفتح الجيم وسكون الواو وبالواحدة أي تقطع السحاب عن المدينة وصار مستندرا حوالها وهي خالصة منه (حتى سال الوادي وادي قناة) بفتح القاف والنون الخفيفة واد من أودية المدينة عليه حرت ومزارع وأضافه هنا الى نفسه أي جرى فيه الماء من المطر (شبرا) وهو من أبعد أمدا المطر الذي يصلح الارض التي هي متوعدة جبلية لانه يتمكن في تلك الايام بطولها الري فيها لانها بارئافاع أقطارها لا يثبت الماء عليها فتبقى فيها حرارة فاذا دام سكب المطر عليها قلت تلك الحرارة وخسبت الارض (قال) أنس (فلم ينجي أحد من ناحية الا حدث بالجوهر) بفتح الجيم وسكون الواو أي بالمطر الكثير (باب) بالتنوين (اذا هبت الريح) ماذا يفعل أو يقول وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مرزوق (قال أخبرنا محمد بن جعفر) المدني (قال أخبرني) بالافراد (جيد) الطويل (انه سمع أنسا) رضي الله عنه زاد أبو داود والوقت ابن مالك حال كونه (يقول كانت الريح الشديدة اذا هبت عرف ذلك في وجه النبي صلى الله عليه وسلم) أي ظهر فيه أثر الخوف وخافة أن يكون في ذلك الريح ضرر وحذر أن يصيب أمته العقبوبة بذنوب

حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر جميعاً عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب (٢٥٥) حدثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن

أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أدلكم على ما يعجز الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط حدثني أميحي بن موسى الأنصاري حدثنا معن حدثنا مالك ح وحدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة جميعاً عن العلاء بن عبد الرحمن بهذا الإسناد وليس في حديث شعبة ذكر الرباط

لثلاثين خصوصاً برخصته لغير ضرورة أو يعتقداً وأن ما تشددت فيه هو الفرض اللازم هذا كلام القاضي رحمه الله والله أعلم

(باب فضل اسباغ الوضوء على المكاره) *

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يعجز الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط) قال القاضي عياض رحمه الله محو الخطايا كناية عن غفرانها قال ويحتمل محوها من كتاب الحفظه ويكون دلالة على غفرانها ورفع الدرجات أعلاء المنازل في الجنة واسباغ الوضوء أتمامه والمكاره تكون بشدة البرد وألم الجسم ونحو ذلك وكثرة الخطا تكون ببعد الدار وكثرة التكرار وانتظار الصلاة بعد الصلاة قال القاضي أبو الوليد الباجي هذا في المشتركين من الصلوات في الوقت وأما غيرهما فلم يكن من عمل الناس وقوله فذلكم الرباط

العاصين منهم رافعة ورجة منه عليه الصلاة والسلام ولمسلم من حديث عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا عصفت الريح قال اللهم اني أسألك خيراً وخيراً ما فيها وخيراً ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به قالت وإذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فإذا أمطرت سرى عنه فعرفت ذلك عائشة فسألته فقال لعلة يا عائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضاً مستقبلاً أودبتهم قالوا هذا عارض ممطرنا وعصف الريح اشتد اهبوبها وريح عاصف شديدة الهموب وتحميل السماء عنا عني السحاب وتخيبت إذا ظهر في السحاب أثر المطر وسرى عنه أي كشف عنه الخوف وأزيل والتشديد فيه للبالغة وعارض سحاب عرض لمطر وقوله في حديث الباب الريح الشديدة مخرج الخفيفة * وروى الشافعي ما هبت الريح الأجنا النبي صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وقال اللهم اجعلها رجاة ولا تجعلها عذاباً اللهم اجعلها راحة ولا تجعلها عذاباً (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا) بفتح الصاد والموحدة والقصر * وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) بفتحين هو ابن عتيبة (عن مجاهد) هو ابن جابر المفسر (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا) الريح التي تجي من قبل ظهرك إذا استقبلت القبلة وأنت بمصر ويقال لها القبول بفتح القاف لأنها تقابل باب الكعبة أدمها من مشرق الشمس وقال ابن الأعرابي مهب من مطلع الثريا إلى نبات نعش وفي التفسير أنها التي جلت ريح يوسف إلى يعقوب قبل البشير إليه فاليها يستريح كل محزون ونصرت به عليه الصلاة والسلام بالصبا كانت يوم الأحزاب وكافوا زهاء اثني عشر ألفاً حين حاصر والمدينة فأرسل الله عليهم ريح الصبا باردة في ليلة شاتية فسفت التراب في وجوههم وأطفأت نيرانهم وقطعت خيامهم فانهم لم يروا من غير قتال ومع ذلك فلم يهلك منهم أحد ولم يستأصلهم لما علم الله من رافعة نبيه عليه الصلاة والسلام بقومه رجاء أن يسلموا (وأهلكك) بضم الهمزة وكسر اللام (عاد) قوم هود (بالدبور) بفتح الدال التي تجي من قبل وجهك إذا استقبلت القبلة أضافه في تأتي من دبرها وقال ابن الأعرابي الدبور من مسقط النسر الطائر إلى سهل وهي الريح العقيم وسميت عقيم لأنها أهلكتهم وقطعت دابرهم وروى شهر بن حوشب مما ذكره السمرقندي عن ابن عباس قال ما أنزل الله قطرة من ماء إلا بثقال ولا أنزل سفة من ريح إلا بكمال الأقوم نوح وقوم عاد فأما قوم نوح طغى على خزانه الماء فلم يكن لهم عليه سبيل وعنت الريح يوم عاد على خزائهم فلم يكن لهم عليه سبيل وقال غيره كانت تقلع الشجر وتهدم البيوت وترفع الطعنة بين السماء والأرض حتى ترى كأنها جرادة وترميهم بالحجارة فتصدق أعناقهم وعن ابن عباس دخلوا البيوت وأغلقت أبوابها فجاءت الريح ففتحت الأبواب وسفت عليهم الرمل فبقوا تحت سبع ليل وثمانية أيام فكان يسمع أنينهم تحت الرمل وبقية مباحث الحديث تأتي إن شاء الله تعالى في بدء الخلق واستنبط منه ابن بطال تفضيل الخلقات بعضها على بعض من جهة إضافة النصر للصبا والاهلال للدبور وتعقب بأن كل واحدة منهم ما أهلكك أعداء الله ونصرت أنبياءه وأوليائه اه وأما الريح التي مهبها من جهة عين القبلة فالجنوب والتي من جهة شمالها الشمال ولكل من الاربعة طبع فالصباحارة بآسة والدبور باردة رطبة والجنوب حارة رطبة والشمال باردة بآسة وهي ريح الجنة التي تهب عليهم رواه مسلم (باب ما قيل في الزلازل والآيات) * وبه قال (حدثنا أبو البان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة (قال أخبرنا) ولا يوزر والوقت وابن عسار (حدثنا) أبو الزناد (عبد الله بن ذكوان) (عن عبد الرحمن) بن هريرة (الأعرج) عن أبي هريرة (رضي الله عنه) (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة) أي القيامة

الرباط أي الرباط المرغ فيه وأصل الرباط الحبس على الشيء كأنه حبس نفسه على هذه الطاعة قبل ويحتمل أنه أفضل الرباط كإقيل

وفي حديث مالك ثنتين فذلكم الرباط (٢٥٦) فذلكم الرباط ❦ حدثنا قتيبة بن سعيد وعمر والنقاد وزهير بن حرب قالوا حدثنا

سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

الجهاد جهاد النفس ويحتمل أنه الرباط المتبسر الممكن أي أنه من أنواع الرباط هذا آخر كلام القاضي وكلامه حسن الأقول الباسجى في انتظار الصلاة فإن فيه نظرا والله أعلم (وقوله وفي حديث مالك ثنتين فذلكم الرباط فذلكم الرباط) هكذا هو في الأصول ثنتين وهو صحيح ونصبه بتقدير فعل أي ذكر ثنتين أو كررتين ثم أنه كذا وقع في رواية مسلم تكراره مرتين وفي الموطأ ثلاث مرات فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط وأما حكمة تكراره ففيل للاهتمام به وتعظيم شأنه وقيل كرهه صلى الله عليه وسلم على عادته في تكرار الكلام ليفهم عنه والاول أظهر والله أعلم

* (باب السوالة) *

قال أهل اللغة السوالة بكسر السين وهو يطلق على الفعل وعلى العود الذي يتسول به وهو مذكر قال الليث وتوثقه العرب أيضا قال الأزهري هذا من عدد الليث أي من أغاليطه القبيحة وذكر صاحب المحكم أنه يؤثب ويذكر والسوالة فعل بالسوالة ويقال سال فيه يسوكة سو كافان قلت استألت لم يذكر الفهم وجمع السوالة سول يضمن كتابا وكتب وذكر صاحب المحكم أنه يجوز أيضا سول بالهمزة ثم قيل إن السوالة مأخوذة من سال إذا دلل وقيل من جاءت الأبل تساول أي تناسل هز الأوهو في اصطلاح العلماء استعمال عود أو نحوه في

(حتى يقبض العلم) موت العلماء وكثرة الجهلاء (وتكثر الزلازل) جمع زلزلة وهي حركة الأرض واضطرابها حتى ربما يسقط البناء القائم عليها (ويتقارب الزمان) فتكون كما في الترمذي من حديث أنس مرفوعا السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم واليوم كالساعة والساعة كالضربة بالنار أي كزمان اتقاد الضربة وهي ما توقعه النار أولا كالفقرب والكبريت أو يحمل ذلك على قلة بركة الزمان وذهاب فائدته أو على أن الناس لكثرة اهتمامهم بمآذهم من النوازل والشدائد وشغل قلوبهم بالفتن العظام لا يدرون كيف تنقضي أيامهم ولياليهم فإن قلت العرب تستعمل قصر الأيام واليالي في المسرات وطولها في المكاره أجيب بأن المعنى الذي يذهبون إليه في القصر والطول مفارقة للمعنى الذي ذهب إليه هنا فان ذلك راجع إلى غنى الإطالة للرخاء أو إلى غنى القصر للشدّة والذي ذهب إليه ثم راجع إلى زوال الاحساس بما هم عليه من الزمان لشدّة ما هم فيه وذلك أيضا صحيح نعم جملة الخطابي على زمان المهدي لوقوع الأمن في الأرض فيستلذ العيش عند ذلك لا نبساط هذه فستقصرون مدته لأنهم يستقصرون مدة أيام الرخاء وإن طالت ويستطيلون أيام الشدة وإن قصرت وتعقبه الكرماني بأنه لا يناسب أخواته من ظهور الفتن وكثرة الهرج وغيرهما قال في الفتح وإنما احتاج الخطابي إلى تأويله بما ذكرناه لم يقع نقص في زمانه والا فإلّا الذي تضمنه الحديث قد وجد في زماننا هذا فإنا نجد من سرعة من الأيام ما لم تكن نحده في العصر الذي قبل عصرنا هذا وإن لم يكن هنالك عيش مستلذ والحق أن المراد نزع البركة من كل شيء حتى من الزمان وذلك من علامة قرب الساعة وجملة بعضهم على تقارب الليل والنهار في عدم ازدياد الساعات وانقضاءها بأن يتساوى باطولا وقصرا * قال أهل الهيئة تنطبق دائرة منطقة البروج على دائرة معدل النهار فينشد يلزم تساويها مضرورة (وتظهر الفتن) أي تكثر وتشهر (ويكثر الهرج) بفتح الهاء واسكان الراء وبالجمجمة (وهو القتل القتل) مرتين وهو صريح في أن تفسير الهرج مرفوع ولا يعارض ذلك بحججه في روايته أخرى موقوفة أو قد سبق الحديث في كتاب العلم من طريق سالم بن عبد الله بن عمر سمعت أبا هريرة في آخره قيل يا رسول الله وما الهرج فقال هكذا يدمر غيرها كأنه يريد القتل فيجمع بأنه جمع بين الإشارة والنطق فحفظ بعض الرواة ما لم يحفظ بعض (حتى يكفر فيكم المال) لقلة الرجال وقلة الرغبات وقصر الآمال للعلم بقرب الساعة (فيفيض) بفتح حرف المضارعة وبالضاد المحجمة والرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو يفيض ولا يذرف فيفيض بالنصب عطفا على يكفر وهو غاية لكثرة الهرج أو معطوف على ويكثر باسقاط العاطف كالتحيات المباركات أي والمباركات ويفيض استعاره من فيض الماء لكثرة كقوله

شكوت وما الشكوى لمثل على عادة * ولكن تفيض الكاس عند امتلائها

يقال فاض الماء يفيض إذا كثر حتى سال على ضفة الوادي أي جانبه وأفاض الرجل إناءه أي ملاء حتى فاض والمعنى يفيض المال حتى يكثر فيفضل منه بأيدي مالكه ما لا حاجة لهم به وقيل بل ينتشر في الناس ويجمعهم * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرف نسخة حدثني (عبد بن المثنى) العنزي الزم البصري (قال حدثنا حسين بن الحسن) بتصغير الاول مع التنكير ابن يسار ضد البين البصري (قال حدثنا ابن عون) عبد الله بن أربطبان بفتح الهمزة البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب أنه (قال اللهم) ولا يذرف قال قال اللهم أي يا الله (بارك لنا في شامنا وفي عننا) كذا بصورة الموقوف على ابن عمر من قوله لم يرفعوه إلى النسي عليه الصلاة والسلام ولا بد من ذكره كونه عليه القاسي لأن مثله لا يقال بالراء أي وقد جاء مصرحاً برفعه في رواية أزهر السمان ووافقه عليه بعضهم كما سيأتي إن شاء الله تعالى في الفتن والمراد بشامنا

ولافي غيرها باجماع من يعتد به في الاجماع وقد حكى الشيخ أبو حامد الاسفرايني إمام (٢٥٧) أصحابنا العراقيين عن داود الظاهري أنه

أوجب للصلاة وحكاها الماوردي
عن داود وقال هو عنده واجب
لوتركه لم تبطل صلاته وحكى عن
اسحق بن راهويه أنه قال هو واجب
فان تركه عمدًا نطقت صلاته وقد
أنكر أصحابنا المتأخرون على الشيخ
أبي حامد وغيره نقل الوجوب عن
داود وقالوا مذهبهم أنه سنة
كالجماعة ولو صح إيجابه عن داود لم
تضر مخالفتهم في انعقاد الاجماع على
المختار الذي عليه المحققون
والأكثر وأما اسحق فلم يصح
هذا المحكى عنه والله أعلم ثم إن
السؤال مستحب في جميع الاوقات
ولكن في خمسة أوقات أشد
استحبًا أحدها عند الصلاة سواء
كان متطهرًا بغير ماء أو بتراب أو غير
متطهر بكن لم يحد ماء ولا ترابا الثاني
عند الوضوء الثالث عند قراءة
القرآن الرابع عند الاستيقاظ من
النوم الخامس عند تغير القم وتغيره
يكون بأشياء منها ترك الأكل
والشرب ومنها كل ماله رائحة
كريحه ومنها طول السكوت ومنها
كثرة الكلام ومذهب الشافعي أن
السؤال يكره للصائم بعد زوال
الشمس ثلاثين راحة الخاف
المستحب ويستحب أن يستاك
بعود من أرك وبأى شئ استاك
مما يزيل التغير حصل السؤال
كالخرقة الخشنة والسعد والاشنان
وأما الأصبع فان كانت لينة لم
يحصل بها السؤال وان كانت
خشنة ففيها ثلاثة أوجه لأصحابنا
المشهور لا تجزئ والثاني تجزئ
والثالث تجزئ ان لم يجدها غيرها
ولا تجزئ ان وجد والمستحب أن
يستاك بعود متوسط لاشديد

وعننا الاقلية المعروفة أن البلاد التي عن يميننا وشمالنا أعم منها (قال قالوا) أي بعض
الصحابة (وفي نجدنا) وهو خلاف الغور وهو تهامة وكل ما ارتفع من بلاد تهامة إلى أرض العراق
(قال قال) ولا يذرف قال (اللهم بارك لنا في شأمننا وفي عيئنا قال قالوا وفي نجدنا قال قال هناك
الزلازل) ولا يذرف الوقت وابن عساكر هناك بلام قبل الكاف (و) هناك (الفتن وبها) أي
بجند (يطلع قرن الشيطان) أي أمته وخرجه وانما ترك الدعاء لأهل المشرق لانه علم العاقبة وأن
القدر سبق بوقوع الفتن فيها والزلازل ونحوها من العقوبات والادب أن لا يدعى بخلاف القدر
مع كشف العاقبة بل يحرم حينئذ والله أعلم (تكبيل) ويستحب لكل أحد أن يتضرع بالدعاء
عند الزلازل ونحوها كالصواعق والريح الشديدة والخسف وأن يصلي منفردا ثلاثا يكون غافلا
لان عمر رضى الله عنه حدث على الصلاة في زلزلة ولا يستحب فيها الجماعة وما روى عن علي أنه صلى
في زلزلة جماعة قال النووي لم يصح ولو صح قال أصحابنا لم يحول على الصلاة منفردا قال في الروضة
قال الحلبي وصفها عند ابن عباس وعائشة كصلاة الكسوف ويحتمل أن لا تغير عن المعهود
الابتوقيف قال الزركشي وبهذا الاحتمال جزم ابن أبي الدم فقال تكون كهيئة الصلوات ولا
تصلي على هيئة الكسوف قول واحد وبسن الخروج إلى الصحراء وقت الزلزلة قاله العبادي
ويقاس بها نحوها وتقدم ما كان عليه الصلاة والسلام بقوله اذا عصفت الريح قريبا والله أعلم
(باب قول الله تعالى وتجمعون رزقكم) الرزق بمعنى الشكر في لغة أورد اشكر رزقكم
الذي هو المطر ففيه اضممار (أنكم تكذبون) بمعطية وتقولون مطر نابتوء كذا أو تجمعون
حظكم ونصيبكم من القرآن تكذبكم به (قال ابن عباس) رضى الله عنهما (شكركم) روى
منصور بن سعيد باسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه كان يقرأ وتجمعون شكركم
أنكم تكذبون ولا يقرأ به لمخالفة السواد نعم روى نحوه ابن عباس مرفوعا من حديث علي
عند عبد بن جبر لكنه يدل على التفسير لا على القراءة ولفظه وتجمعون رزقكم قال تجمعون
شكركم تقولون مطر نابتوء كذا * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني)
بالافراد (مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة (عن صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله)
بضم العين في الاول (ابن عتبة بن مسعود عن زيد بن خالد الجهني أنه قال صلى لنا) أي لاجلنا
وهو من باب المحازر والافعال لله لا غيره أو اللام بمعنى الباء أي صلى بنا (رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية) مخففة الباء كما في الفرع وأصله وعليه المحققون
مشددة عند الاكثر من الحديث سميت بشجرة حذاء كانت بيعة الرضوان تحتها حال كون
صلاته (على اترسماء) بكسر الهمزة وسكون المثناة على المشهور رأى عقب مطر وأطلق
عليه سماء لكونه ينزل من جهتها وكل جهة علوتسمى سماء (كانت) أي السماء (من الليلة)
بالافراد ولا يصلي والكشميه من الليل (فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم) من صلاته
أو مكانه (أقبل على الناس) بوجهه الكريم (فقال) لهم (هل تدررون ماذا قال ربكم) لفظه لفظ
الاستفهام ومعناه التنبيه وللنساء من رواية سفيان عن صالح ألم تسمعوا ما قال ربكم الليلة
(قالوا الله ورسوله أعلم) قال (قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر) كفر أشرك لمقابلته للإيمان
أو كفر نعمة بدلالة ما في مسلم قال الله ما أنعمت على عبادي من نعمة إلا أصبح فريق منهم بها
كافرين والاضافة في عبادي للملك لا للتشريف (فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك
مؤمن بي كافر بالكوكب) وللحموى وابن عساكر وأبي الوقت مؤمن بي وكافر بالكوكب (وأما
من قال مطرنا بنوء كذا وكذا) بفتح النون وسكون الواو والهمزة بكوكب كذا معتقدا ما كان

قال لولا أن أشق على المؤمنين وفي حديث (٣٥٨) زهير على أمي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة • حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء

حدثنا ابن بشر عن مسعر عن المقدم
ابن شريح عن أبيه قال سألت
عائشة قلت بأى شئ كان يبدأ النبي
صلى الله عليه وسلم إذا دخل
بيته قالت بالسواك • وحدثني أبو
يكر بن نافع العبدى حدثنا عبد
الرحمن عن سفيان عن المقدم
ابن شريح عن أبيه

فان خالف واستاك طولا حصل
السواك مع الكراهة ويستحب
أن يترك السواك أيضا على طرف
أسنانه وكراسى أرضه وسقف
حلقه امرار الطيفاء ويستحب أن
يبدأ في سواكه بالجانب الايمن من
فيه ولا بأس باستعمال سواك غيره
بأذنه ويستحب أن يعود الصبي
السواك ليعتاده (قوله صلى الله
عليه وسلم لولا أن أشق على المؤمنين
أو على أمي لأمرتهم بالسواك
عند كل صلاة) فيه دليل على أن
السواك ليس بواجب قال الشافعي
رحمه الله تعالى لو كان واجبا
لامرهم به شق أو لم يشق قال
جماعات من العلماء من الطوائف
فيه دليل على أن الأمر للوجوب
وهو مذهب أكثر الفقهاء وجماعات
من المتكلمين وأصحاب الأصول
قالوا وجه الدلالة أنه مستنون
بالاتفاق فدل على أن المتروكة إيجابه
وهذا الاستدلال يحتاج في تعلمه
الى دليل على أن السواك كان
مستنونا حاله قوله صلى الله عليه
وسلم لولا أن أشق على أمي لأمرتهم
وقال جماعة أيضا فيه دليل على
أن المنذور ليس مأمورا به وهذا
فيه خلاف لأصحاب الأصول
ويقال في هذا الاستدلال ما قدمناه
في الاستدلال على الوجوب والله

عليه بعض أهل الشرك من إضافة المطر الى التوءم وأن المطر كان من أجل أن الكوكب ناهى
سقط وغاب أو نهض وطلع وأنه الذى حاجه (فذلك كافر به) لان التوءم وقت والوقت مخلوق ولا
عكس لنفسه ولا لغيره شيئا (مؤمن بالكوكب) ومن قال مطرنا في وقت كذا فلا يكون كفرا قال
الامام الشافعي وغيره من الكلام أحب الى يعنى حسما للمادة فمن زعم أن المطر يحصل عند
سقوط الثريا مثلا فاعلموا اعلام الوقت والقصور فلا يحذرو فيه وانس من وقت ولا زمن الا وهو
معروف بنوع من مرافق العباد يكون فيه دون غيره وحكى عن أبي هريرة أنه كان يقول
مطرنا بنوء الله تعالى وفي رواية مطرنا بنوء الفتح ثم يتلو ما يفتح الله للناس من رحمة فلا تمسك لها
وقال ابن العربي أدخل الامام مالك هذا الحديث في أبواب الاستسقاء لوجهين أحدهما أن
العرب كانت تنتظر السقيا في الأنواء فقطع النبي صلى الله عليه وسلم هذه العداقة بين القلوب
والكواكب الوجه الثاني أن الناس أصابهم القمط في زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال
للعباس رضى الله عنه كم بقي من أنواء الثريا فقال له العباس زعموا يا أمير المؤمنين أنها تعترض في
الافق سبع عاشرت حتى نزل المطر فانظروا الى عمر والعباس وقد ذكر الثريا ونواها وتو كذا في
وقتها ثم قال ان من انتظر المطر من الأنواء على أنها فاعله من دون الله فهو كافر ومن اعتقد أنها
فاعله بما جعل الله فيها فهو كافر لانه لا يصح الخلق والامر الله كإقال الله تعالى آله الخلق
والامر ومن انتظرها وتو كف المطر منها على أنها إعادة أجزائها لله تعالى فلا شئ عليه لان الله تعالى
قد أجرى العوائد في السحاب والرياح والأمطار لعل ترتب في الخلقة وجاءت على نسق في العادة
هـ وقوله كذا وكذا هنا كلمة مركبة من كاف التشبيه والاشارة مكنيا بها عن العدد وتكون
كذلك مكنيا بها عن غير عدد كما في الحديث أنه يقال للعبد يوم القيامة أتذكر يوم كذا وكذا ففعلت
كذا وكذا وتكون أيضا كلمتين باقتين على أصلهما من كاف التشبيه والاشارة كقوله رأيت
زيدا فاضلا ورأيت عمرا كذا وتدخل عليها التثنية كقوله تعالى أهكذا عرشك فهذه الثلاثة
الأوجه المعروفة في ذلك • ووجه المطابقة بين الترجمة والحديث من جهة أنهم كانوا ينسبون
الافعال الى غير الله تعالى فيظنون أن النجم يطرهم ويرزقهم فهم الله تعالى عن نسبة الغيوث
التي جعلها الله تعالى حياة لعباده وبلاده الى الأنواء وأمرهم أن يصفوا ذلك اليه لانه من نعمته
عليهم وأن يقرؤوه بالشكر على ذلك • ولما كان هذا الباب متضمنا أن المطر انما ينزل بقضاء الله وأنه
لا تأثر للكوكب في نزوله وقضية ذلك أنه لا يعلم أحد متى يحىء المطر الا هو عقب المصنف رحمه
الله هذا الباب بقوله (باب بالنون) لا بدري (أحد) متى يحىء المطر (الله) تعالى (وقال أبو
هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) في سؤال جبريل عليه السلام يااه عن
الإيمان والاسلام (جس لا يعلمن الا الله) رواه المؤلف في الإيمان وتفسير لقمان لكن بلفظ في
جس مو بالسند قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرطبي (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الله
ابن دينار عن) عبد الله (بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهم (قال قال رسول الله) ولا ي الوقت في
نسخة وأبي ذر وابن عساكر النسي (صلى الله عليه وسلم مفتاح الغيب جس لا يعلمها الا الله) قال
الزجاج فمن ادعى علم شئ منها فقد كفر بالقرآن العظيم والمفتاح بكسر الميم وسكون الفاء والكشمهني
مفتاح بوزن مساجد أى خزائن الغيب جمع مفتاح مفتاح الميم وهو الخزن ويؤيده تفسير السدي فيما
رواه الطبري قال مفتاح الغيب خزائن الغيب والمراد ما يتوصل به الى المغيبات مستعار من المفاتيح
الذي هو جمع مفتاح بالكسر وهو المفتاح ويؤيده قراءة ابن السميع وعنده مفاتيح الغيب والمعنى
انه الموصل الى المغيبات المحبط علم بها لا يعلمها الا هو فاعلم أوقاتها وما في تعجيلها وتأخيرها من
الحكم فيظهرها على ما اقتضته حكمته وتعلقته به مشيئته والحاصل أن المفتاح يطلق على ما كان

عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل بيته بدأ بالسؤال (٢٥٩) * حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا جاد

ابن زيد عن غيلان وهو ابن جرير
المعولي عن أبي بردة عن أبي موسى
قال دخلت على النبي صلى الله عليه
وسلم وطرف السوال على لسانه
* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
هشيم عن حصين عن أبي وائل عن
حذيفة قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا قام ليلته جدد
يشوص فاه بالسوال

أكثر الفقهاء وأصحاب الأصول
وهو الصحيح المختار وفيه بيان
ما كان عليه النبي صلى الله عليه
وسلم من الرفق بأمته صلى الله عليه
وسلم وفيه دليل على فضيلة السوال
عند كل صلاة وقد تقدم بيان
وقت استحبابه (قوله حدثنا يحيى
ابن حبيب الحارثي حدثنا جاد بن
زيد عن غيلان وهو ابن جرير
المعولي عن أبي بردة عن أبي موسى
رضي الله عنه) هذا الأسناد كله
بصريون إلا أبا بردة فانه كوفي وأما
أبو موسى الأشعري فكوفي بصري
وأسم أبي بردة عامر وقيل الحرث
والمعولي (١) بفتح الميم وأسكان العين
المهملة وفتح الواو ومنسوب إلى
المعاول بطن من الأزد وهذا الذي
ذكرته من ضبطه متفق عليه عند
أهل العلم بهذا الفن وكلهم
مصرحون به والله أعلم (قوله إذا
دخل بيته بدأ بالسوال) فيه بيان
فضيلة السوال في جميع الاوقات
وشدة الاهتمام به وتكراره والله
أعلم (قوله إذا قام ليلته جدد
ياه بالسوال) أما التهجد فهو
الصلاة في الليل ويقال هجد الرجل
إذا نام وتهجد إذا خرج من
الهجوم وهو النوم بالصلاة كما
يقال تحنث وتأنم ويحرج إذا
اجتنب الحنث والام والخرج وأما
قوله يشوص فاه بالسوال فهو بفتح
الباء وضم الشين المعجمة وبالضاد
المهملة والشوص ذلك الاسنان

محسوسا مما يحل غلقا كالقفل وعلى ما كان معنويا وذكر خساوان كان الغيب لا يتناهى لان
العدد لا ينفي زائدا عليه أو لان هذه الخمس هي التي كانوا يدعون عليها (لا يعلم أحد) غيره تعالى
(ما يكون في غد) شامل لعلم وقت قيام الساعة وغيره وفي رواية سالم عن أبيه في سورة الانعام
قال مفاتيح الغيب خمس ان الله عنده علم الساعة الى آخر آية سورة لقمان (ولا يعلم أحد ما يكون في
الارحام) أذكر أم أنى شئ أم سعيد الا حين أمره الملك بذلك (ولا تعلم نفس ماذا تكسب غدا)
من خيرا وشرا وربما تعزم على شئ وتفعل خلافه (وما تدرى نفس بأى أرض تموت) كما لا تدرى
في أى وقت تموت روى أن ملك الموت مر على سليمان بن داود عليها الصلاة والسلام فجعل ينظر
الى رجل من جلسائه فقال الرجل من هذا فقال ملك الموت فقال كأنه يريدنى فرأى أن
تحملى وتلقينى بالهند ففعل ثم أتى ملك الموت سليمان فسأله عن نظره ذلك قال كنت متعجباً منه
إذا مرت أن أقبض روحه بالهند في آخر النهار وهو عندك (وما تدرى أحد متى يمجي المطر)
زاد الاسماعيلى الا الله أى الا عند أمر الله به فانه يعلم حينئذ وهو يرد على القائل ان لتزول المطر
وقتما معنا لا يتخلف عنه وعبر بالنفس في قوله وما تدرى نفس بأى أرض تموت وفي قوله ولا تعلم
نفس ماذا تكسب غدا وفي الثلاثة الاخرى بلفظ أحد لان النفس هي الكاسية وهي التي تموت
قال الله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة وكل نفس ذائقة الموت فلو عبر بأحد لا حتمل أن
يفهم منه لا يعلم أحد ماذا تكسب نفسه أو بأى أرض تموت نفسه فتقوت المبالغة المقصودة
بنفي علم النفس أحوالها فكيف غيرها وعدل عن لفظ القرآن وهو تدرى الى لفظ تعلم في ماذا
تكسب غدا لارادة زيادة المبالغة اذ نفي العام مستلزم نفي الخاص من غير عكس فكأنه قال
لا تعلم أصلا سواء احتملت أم لا وبقيّة مباحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في سورة الانعام
والرعد ولقمان

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا ثبتت البسملة هنا في رواية كريمة وسقطت لغيرها وهي ثابتة
في اليونانية

(كتاب الكسوف)

هو بالكاف للشمس والقمر أو بالخاء للقمر وبالكاف للشمس خلاف يأتي قريبا ان شاء الله تعالى
حيث عقد المؤلف بابا والكسوف هو التغير الى السواد ومنه كسف وجهه اذا تغير والخسوف
بالخاء المعجمة النقصان قاله الاصمعي والخسف أيضا الذل والجهور على أنهما يكونان لذهاب ضوء
الشمس والقمر بالكسوف وقيل بالكاف في الابتداء وبالخاء في الانتهاء وقيل بالكاف لذهاب
جميع الضوء وبالخاء لبعضه وقيل بالخاء لذهاب كل اللون وبالكاف لتغيره وزعم بعض علماء
الهيئة أن كسوف الشمس لا حقيقة له فانها لا تتغير في نفسها وانما القمر يحول بينها وبينها ونورها
باق وأما كسوف القمر فحقيقة فان ضوءا من ضوء الشمس وكسوفه بحيلولة ظل الارض بين
الشمس وبينه بنقطة التقاطع فلا يبقى فيه ضوء البتة فكسوفه ذهاب ضوءه حقيقة اه وأبطله
ابن العربي بانهم زعموا أن الشمس أضعاف القمر فكيف يحجب الا بصغرها لا كبرها اذا قبله * وفي
أحكام الطبى في الكسوف فوائد ظهور التصرف في هذين الخلقين العظيمين وازعاج القلوب
العاقلة وايقاظها وليرى الناس غودج القيامة وكونهم ما يفعل بهم ما ذلك ثم يعادان فيكون تنبيها
على خوف المكرور جاء العفو والاعلام بانه قد يدور اخذ من لاذنبله فكيف من له ذنب
* ولستملى أبواب الكسوف بدل كتاب الكسوف ﴿باب﴾ مشروعية (الصلاة في كسوف
الشمس) وهي سنة مؤكدة لفعله صلى الله عليه وسلم وأمره كما سيأتى ان شاء الله تعالى والصارف

(١) قوله بفتح الميم لعله تحريف من التناسخ والافال صواب الكسر كما في الخلاصة كتبه مصححه

كلاهما عن أبي وائل عن
حذيفة قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا قام من الليل عثله
ولم يقولوا اليه محمد ﷺ حدثنا محمد
ابن المنثري وابن بشار قال حدثنا عبد
الرحمن حدثنا سفيان عن منصور
وحصين والاعمش عن أبي وائل
عن حذيفة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان اذا قام من الليل
يشوص فاه بالسؤال * حدثنا
عبد بن جمد حدثنا أبو نعيم حدثنا
اسماعيل بن مسلم حدثنا أبو المتوكل
أن ابن عباس حدثه أنه بات عند
نبي الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة
بالسؤال عرضا قال ابن الاعرابي
واراهيم الحارثي وأبو سليمان
الخطابي وآخرون وقيل هو الغسل
قاله الهروي وغيره وقيل التنقية
قاله أبو عبيد والداودي وقيل هو
الحل قاله أبو عمر بن عبد البر وتأوله
بعضهم أنه باصمعه فهذه أقوال
الأئمة فيه وأكثرها مقاربة
وأظهرها الأول وما في معناه والله
أعلم (قوله حدثنا أبو المتوكل أن
ابن عباس حدثه الى آخره) هذا
الحديث فيه فوائد كثيرة ويستنبط
منه أحكام نفيسة وقد ذكره مسلم
رحمه الله تعالى هنا مختصرا وقد
يسطر طرفه في كتاب الصلاة وهناك
ينسب شرحه وفوائده ان شاء الله
تعالى ونذكر هنا آخر فاتهعلق بهذا
القدر منه هنا فاسم أبي المتوكل على
ابن داود ويقال ابن داود البصري
وقوله نخرج فظنر الى السماء ثم تلا
هذه الآية في آل عمران ان في خلق
السموات والارض الآيات فيه انه
يستحب قراءتها عند الاستيقاظ في
الليل مع النظر الى السماء لما في

عن الوجوب ما سبق في العبد وقول الشافعي في الام لا يجوز تركها جلوه على الكراهة لتأكدها
ليوافق كلامه في مواضع آخر والمكروه قد يوصف بعدم الجواز من جهة اطلاق الجائز على
مستوى الطرفين وصرح أبو عوانة في صحيحه بوجوبها والله ذهب بعض الخنفية واختاره
صاحب الاسرار * وبه قال (حدثنا عمرو بن عون) بفتح العين فيهما الواسطي (قال حدثنا خالد)
هو ابن عبد الله الواسطي (عن يونس) بن عبيد (عن الحسن عن أبي بكره) نفع بن الحرث رضي
الله عنه والحسن هو البصري كما عند البخاري وشيخه ابن المديني خلا فالدارقطني حيث انتقد
على المؤلف بأن الحسن البصري اخباري عن الاحنف عن أبي بكره وتأوله أنه الحسن بن علي
وأجيب بأنه قد وقع التصريح بسماع الحسن البصري من أبي بكره في باب قول النبي صلى الله
عليه وسلم يخوف الله عباده بالكسوف حيث قال وتابعه موسى عن مبارك عن الحسن قال أخبرني
أبو بكره وفي باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي ابني هذا سيد حيث قال فيه فقال
الحسن ولقد سمعت أبا بكره يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال المؤلف فيه قال لي
علي بن عبد الله أي المديني انما ثبت لنا سماع الحسن من أبي بكره بهذا الحديث يعني لتصريحه
فيه بالسماع (قال كما عند رسول الله ﷺ ولا يذرع عند النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم فانكسفت الشمس)
بوزن ان فعلت وهو يرتد على القرأ حيث أنكره (فقام النبي ﷺ) ولا يذرع عند النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم فانكسفت الشمس)
الله عليه وسلم) حال كونه (يجز رداءه) من غير عجب ولا خيلاء عاشاه الله من ذلك زاد في اللباس
من وجه آخر عن يونس مستحجلا والنسائي من العجالة (حتى دخل المسجد فدخلنا معه) (فصلى بنا
ركعتين) زاد النسائي كما تصلون واستدل به الخنفية على أنها كصلاة النافلة وأيده صاحب عمدة
القاري منهم بحديث ابن مسعود عند ابن خزيمة في صحيحه وابن سمرة عبد الرحمن عند مسلم
والنسائي وسمرة بن جندب عند أصحاب السنن الاربعة وعبد الله بن عمرو بن العاص عند
الطحاوي وصححه الحارثي وغيرهم وكلها مصرية بأشهر ركعتان وحمله ابن حبان والبيهقي من
الشافعية على أن المعنى كما كانوا يصلون في الكسوف لان أبا بكره خاطب بذلك أهل البصرة وقد
كان ابن عباس عليهم أشهر ركعتان في كل ركعة ركوعان كما روى ذلك الشافعي وابن أبي شيبة
وغيرهما ويؤيد ذلك أن في رواية عبد الوارث عن يونس الآتية في أواخر الكسوف ان ذلك وقع
يوم مات ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم وقد ثبت في حديث جابر عند مسلم مثله وقال فيه ان
في كل ركعة ركوعين فدل ذلك على اتحاد القصص وظهر أن رواة أبي بكره مطلقه * وفي رواية
جابر زيادة بيان في صفة الركوع والاخذ بها أولى ووقع في أكثر الطرق عن عائشة أيضا ان
في كل ركعة ركوعين قاله في فتح الباري وتعبه العيني بأن حنبل والبيهقي على أن المعنى
كما كانوا يصلون في الكسوف بعيد وظاهر الكلام برده بأن حديث أبي بكره عن الذي شاهده من
صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وليس فيه خطاب أصلا ولئن سلمنا أنه خاطب بذلك من الخارج
فليس معناه كما حمله ابن حبان والبيهقي لان المعنى كما كانت عادتكم فيما اذا صلتم ركعتين
بركوعين وأربع سجعات على ما تقرر من شأن الصلاة نعم مقتضى كلام أصحابنا الشافعية كما
في المجموع أنه لو صلاها كسنة الظهر صحت وكان نارا كالأفضل أخذنا من حديث قبيصة أنه صلى
الله عليه وسلم صلاها بالمدينة ركعتين وحديث النعمان أنه صلى الله عليه وسلم جعل يصلي ركعتين
ركعتين ويسأل عن حاجتي انجلت رواهما أبو داود وغيره بأسنادين صحيحين وكانهم لم ينتظروا الى
احتمال أنه صلاها ركعتين بزيادة ركوع في كل ركعة كما في حديث عائشة وجابر وابن عباس
وغيرهم حملا للمطلق على المقيد لانه خلاف الظاهر وفيه نظر فان الشافعي لما نقل ذلك قال يحمل
المطلق على المقيد وقد نقله عنه البيهقي في المعرفة وقال الأحاديث على بيان الجواز ثم قال وذهب

فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم من آخر الليل فخرج فنظر الى السماء ثم تلا هذه (٢٦١) الآية في آل عمران إن في خلق السموات

والارض واختلاف الليل والنهار حتى بلغ فقنا عذاب النار ثم رجع الى البيت فتنسؤك وتوضأ ثم قام فصلى ثم اضطجع ثم قام فخرج فنظر الى السماء فتلا هذه الآية ثم رجع فتنسؤك فتوضأ ثم قام فصلى **حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب جميعا عن سفيان قال أبو بكر حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفطرة خمس أو خمس من الفطرة الختان والاستحداد وتقليم الاظفار ونتف الابط وقص الشارب** • وحدثني أبو الطاهر وحرملة بن يحيى قال احداثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الفطرة خمس الاختتان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الابط

في الحديث والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب خصال الفطرة)

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم الفطرة خمس أو خمس من الفطرة) هذا شئ من الراوي هل قال الاول أو الثاني وقد جزم في الرواية الثانية فقال الفطرة خمس ثم فسر صلى الله عليه وسلم الخمس فقال الختان والاستحداد وتقليم الاظفار ونتف الابط وقص الشارب وفي الحديث الآخر عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم وتنف الابط وحلق

جماعة من أئمة الحديث منهم ابن المنذر الى تصحيح الروايات في عدد الركعات وجملوها على أنه صلاها مرات وأن الجميع جائز والذي ذهب اليه الشافعي ثم البخاري من ترجيح أخبار الركوعين بأنها أشهر وأصح أولى لما مر من أن الواقعة واحدة اه لكن روى ابن حبان في الثقات أنه صلى الله عليه وسلم صلى لحسوف القمر فعليه الواقعة متعددة وجرى عليه السبكي والاذرعي وسبقهما الى ذلك النووي في شرح مسلم فنقل فيه عن ابن المنذر وغيره أنه يجوز صلاتها على كل واحد من الأنواع الثابتة لأنها جرت في أوقات واختلاف صفاتها محمول على جواز الجميع قال وهذا أقوى اه وقد وقع لبعض الشافعية كالسند بنجي أن صلاتها ركعتين كلنا فله لا تجزى (حتى انحلت الشمس) بالنون بعد همزة الوصل أي صفت وعاد نورها واستدل به على اطالة الصلاة حتى يقع الانجلاء ولا تكون الاطالة الابتكار الركعات وعدم قطعها الى الانجلاء وزاد ابن خزيمة فلما كشف عنا خطبنا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر) آيتان من آيات الله (لا ينكسفان) بالكاف (لموت أحد) قاله عليه الصلاة والسلام لما مات ابنه ابراهيم وقال الناس انما كسفت لموته ابطلا لما كان أهل الجاهلية يعتقدونه من تأثير الكواكب في الارض (فاذا رأيتوهما) عيم بعد الهاء بتثنية الضمير أي الشمس والقمر ولا ي الوقت رأيتوهما بالافراد أي الكسفة التي يدل عليها قوله لا ينكسفان والآية لان الكسفة آية من الآيات (فصلوا ودعوا) الله (حتى ينكشف ما بكم) غاية للجموع من الصلاة والدعاء * وفي هذا الحديث التحديث والعنونة ورواته كلهم بصريون الا خالد وأخرجه المؤلف أيضا في صلاة الكسوف واللباس والنسائي في الصلاة والتفسير • وبه قال (حدثنا شهاب بن عباد) العبدى الكوفي المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين (قال حدثنا) ولا يذرى نسخة أخبرنا (ابراهيم بن حنبل) الرازي بضم الراء ثم همزة خفيفة وسين مهملة (عن اسمعيل) ابن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم (قال سمعت أبا مسعود) عقبه بن عمرو بن ثعلبة الانصاري رضي الله عنه حال كونه (يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر لا ينكسفان) بالكاف بعد النون الساكنة (لموت أحد من الناس) لم يقل في هذه ولا حياته وسيأتي قريبان شاء الله تعالى ما فيها (ولكنهما) أي انكسافهما (آيتان) علامتان (من آيات الله) الدالة على وحدانيته وعظيم قدرته أو على تخويف عباده من بأسه وسطوته (فاذا رأيتوهما) كذا بالتنوين للكشميين أي كسوف كل واحد منهما على انفراده لاستحالة وقوعهما معاً في وقت واحد عادة واستدل به على مشروعية صلاة كسوف القمر ولغير الكشميين فاذا رأيتوهما بالافراد أي الآية التي يدل عليها قوله آيتان (فقوموا فصلوا) انتفتت الروايات على أنه صلى الله عليه وسلم يبادر إليها فلا وقت لها معين الا رؤية الكسوف في كل وقت من النهار وبه قال الشافعي وغيره لان المقصود ايقاعها قبل الانجلاء وقد اتفقوا على أنها لا تقضى بعد الانجلاء فلما انحصرت في وقت لا يمكن الانجلاء قبله فيفوت المقصود واستثنى الحنفية أوقات الكراهة وهو مشهور مذهب أحمد وعن المالكية وقتها من وقت حل النافلة الى الزوال كالعبد بن فلا تصلي قبل ذلك لكراهة النافلة حينئذ نص عليه الساجي ونحوه في المدونة * ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون وفيه التحديث والعنونة والقول وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرجه المؤلف في الكسوف أيضا وبه خلق ومسلم في الحسوف وكذا النسائي وابن ماجه • وبه قال (حدثنا أصبغ) بن الفرج المصري باليم (قال أخبرني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري باليم أيضا (قال أخبرني) بالافراد أيضا (عمرو) بفتح العين ابن الحرث المصري أيضا (عن عبد الرحمن بن القاسم) أنه (حدثه عن أبيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم

العانة وانتقاص الماء قال مصعب نسبت العاشرة الآن تكون المضمضة (الشرح) أما قوله صلى الله عليه وسلم الفطرة خمس

الى عدم انحصارها فيها بقوله من الفطرة والله أعلم وأما الفطرة فقد اختلف في المراد بها هنا فقال أبو سليمان الخطابي ذهب أكثر العلماء الى أنها السنة وكذا ذكره جماعة غير الخطابي قالوا ومعناه أنهم امن سن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وقيل هي الدين ثم ان معظم هذه الخصال ليست بواجبة عند العلماء وفي بعض ما خلا في وجوبه كالختان والمضمضة والاستنشاق ولا يتبع قرن الواجب بغيره كما قال الله تعالى كلوا من ثمره اذا آثم - رواه احمد يوم حصاده والابتداء واجب والا كل ليس بواجب والله أعلم وأما تفصيلها فالتحنيان واجب عند الشافعي وكثير من العلماء سنة عند مالك وأكثر العلماء وهو عند الشافعي واجب على الرجال والنساء جميعا ثم ان الواجب في الرجل أن يقطع جميع الجلدة التي تغطي الحشفة حتى ينكشف جميع الحشفة وفي المرأة يجب قطع أدنى جزء من الجلدة التي في أعلى الفرج والصحيح من مذهبه الذي عليه جمهور أصحابنا أن الختان جائز في حال الصغر ليس بواجب ولنا وجه أنه يجب على الولي أن يحنن الصغير قبل بلوغه ووجه أنه يحرم ختانه قبل عشرين سنين واذا قلنا بالصحيح استحب أن يحنن في اليوم السابع من ولادته وهل يحسب يوم الولادة من السبع أم تكون سبعة سواء فيه وجهان أظهرهما محسب واختلف أصحابنا في الخنثى المشكل فقيل يجب ختانه بعد البلوغ وقيل لا يجوز حتى يتبين وهو الاظهر وأما

(عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما أنه كان يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر لا ينكسفان بانحاء المجمة مع فتح أوله على أنه لازم ويجوز الضم على أنه متعذر لكن نقل الزركشي عن ابن الصلاح أنه حكى منعه ولم يبين لذلك دليلا والذي في اليونانية فتح التحنية والسين وكسرها فلينظر أي لا يذهب الله نورهما (لموت أحد) من العظام (ولا الحياة) تيمم التقسيم والا فلم يدع أحد أن الكسوف لحياة أحد أو ذكر دفع توهم من يقول لا يلزم من نفي كونه سببا للفقد أن لا يكون سببا لايجاد فعم الشارع النفي لدفع هذا التوهم (ولكنهما) أي خسوفهما (آتان من آيات الله) يخوف الله بخسوفهما عباده (فاذا رأيتوهما) بالثنية والكسوفين والاصلي فاذا رأيتموهما بالافراد (فصلوا) ركعتين في كل ركعة ركوعان أو ركعتين كسنة الظهر • ورواه هذا الحديث ثلاثة مصريون بالميم والباقي مديون وفيه التحديث والاخبار والعنفة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في بدء الخلق ومسلم في الصلاة وكذا النسائي • وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا هاشم بن القاسم) هو أبو النضر الليثي (قال حدثنا شيبان أبو معاوية) النحوي (عن زياد بن علاقة) بكسر العين المهملة وتخفيف اللام وبالقاف (عن الغيرة بن شعبة) رضي الله تعالى عنه (قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات) ابنه من مارية القبطية (ابراهيم) بالمدينة في السنة العاشرة من الهجرة كما عليه جمهور أهل السير في ربيع الأول أو في رمضان أو ذي الحجة في عاشر الشهر وعليه الأكثر وفي رابعة أو رابع عشره ولا يصح شيء منها على قول ذي الحجة لانه قد ثبت أنه عليه الصلاة والسلام شهد وفاته من غير خلاف ولا ريب أنه عليه الصلاة والسلام كان اذا ذك بحكمة في حجة الوداع لكن قيل انه كان في سنة تسع فان ثبت صح ذلك وجزم النووي بأنها كانت سنة الحديبية وبأنه كان حينئذ بالحديبية وبجواب بأنه رجع منها في آخر القعدة فلعلها كانت في أواخر الشهر وفيه رد على أهل الهيشة لانهم يزعمون أنه لا يقع في الاوقات المذكورة (فقال الناس كسفت الشمس لموت ابراهيم) بفتح الكاف والسين والفاء (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر لا ينكسفان) بسكون النون بعد المثناة التحتية المفتوحة وكسر السين (لموت أحد ولا حياة فاذا رأيتهم) شيأ من ذلك فخذف المفعول (فصلوا وادعوا الله) تعالى وانما ابتدأ المؤلف بالحديث المطلقة في الصلاة بغير قيد بصفة إشارة منه الى أن ذلك يعطى أصل الامتنال وان كان ايقاعها على الصفة المخصوصة عنده أفضل والله أعلم • ورواه هذا الحديث ما بين بخاري وخراساني وبغدادى وبصرى وكوفي وفيه التحديث والعنفة والقول وشيخ المؤلف من أفراده وأخرجه أيضا في الادب ومسلم في الصلاة • (باب الصدقة في) حالة (الكسوف) وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب القعنبي (عن مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (انها قالت كسفت الشمس) بفتح الخاء وتاليها (في عهد رسول الله) أي زمنه (صلى الله عليه وسلم) يوم مات ابنه ابراهيم (فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس) صلاة الخسوف (فقام فاطال القيام) لطول القراءة فيه وفي رواية ابن شهاب الآتية قريمان شاء الله تعالى فاقرأ فراءة طويلة (ثم ركع فاطال الركوع) بالتسبيح وقد روي عنه أنه أتته من البقرة (ثم قام) من الركوع (فاطال القيام وهو دون القيام الاول) الذي ركع منه (ثم ركع) ثانيا (فاطال الركوع) بالتسبيح أيضا (وهو دون الركوع الاول) وقد روي بهما نية (ثم سجد فاطال السجود) للركوع (ثم فعل) عليه الصلاة والسلام (في الركعة الثانية) ولا يولى ذلك الوقت وابن عساكر في الركعة الاخرى (مثل ما فعل في الاولى) من اطالة الركوع لكنهم قد روي في الثالث بسبعين آية بتقديم

وجهان أحدهما بالبول والآخر بالجماع ولومات انسان غير مختون ففيه (٢٦٣) ثلاثة أوجه لاصحابنا الصحيح المشهور أنه

لا يختن صغيرا كان أو كبيرا والثاني يختن والثالث يختن الكبير دون الصغير والله أعلم وأما الاستحداد فهو حلق العانة سمي استحدادا لاستعمال الحديدة وهي الموي وهو سنة والمراد به نظافة ذلك الموضع والافضل فيه الحلق ويجوز بالقص والنتف والنورة والمراد بالعانة الشعر الذي فوق ذكر الرجل وحواله وكذا الشعر الذي حوالى فرج المرأة ونقل عن أبي العباس ابن سريج أنه الشعر النابت حول حلقة الدبر فيحصل من مجموع هذا استحباب حلق جميع ما على القبل والدبر وحولهما وأما وقت حلقة المختار أنه يضبط بالحاجة وطوله فإذا طال حلق وكذلك الضبط في قص الشارب ونتف الابط وتقليم الاظفار وأما حديث أنس المذكور في الكتاب وقت لنافى قص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الابط وحلق العانة أن لا تترك أكثر من أربعين ليلة فبعناه لا تترك تركا يتجاوز به أربعين لأنهم وقت لهم الترك أربعين والله أعلم وأما تقليم الاظفار فسنة ليس بواجب وهو تقصير من القلم وهو القطع ويستحب أن يبدأ باليدين قبل الرجلين فيبدأ بمسحة يده اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم الخنصر ثم الإبهام ثم يعود إلى اليسرى فيبدأ بخنصرها ثم بينصرها إلى آخرها ثم يعود إلى الرجل اليمنى فيبدأ بخنصرها ويختم بخنصر اليسرى والله أعلم وأما نتف الابط فسنة بالاتفاق والافضل فيه النتف لمن قوى عليه ويحصل أيضا بالحلق وبالنورة وحكى عن يونس

السبن على الموحدة وفي الرابع بخمسين تقر يباقي كالهالثوث التطويل من الشارع بلا تقدير لكن قال الفاسكهاني ان في بعض الروايات تقدير القيام الاول بنحو سورة البقرة والثاني بنحو سورة آل عمران والثالث بنحو سورة النساء والرابع بنحو سورة المائدة واستشكل تقدير الثالث بالنساء مع كون المختار أن يكون القيام الثالث أقصر من القيام الثاني والنساء أطول من آل عمران ولكن الحديث الذي ذكره غير معروفا وإنما هو من قول الفقهاء نعم قالوا يطول القيام الاول نحو من سورة البقرة لحديث ابن عباس الآتي في باب صلاة الكسوف جماعة وان الثاني دونه وان القيام الاول من الركعة الثانية نحو القيام الاول وكذا الباقي نعم في الدارقطني من حديث عائشة أنه قرأ (١) في الاولى بالعنكبوت والروم وفي الثاني بيس (ثم انصرف) عليه الصلاة والسلام من الصلاة (وقد انجلت الشمس) بنون بعد ألف الوصل أي صفت وعاد نورها ولا يذرتجلت بالمشاة الفوقية وتشديد اللام (فخطب الناس) خطبتين كالجمعة (فحمد الله وأثنى عليه) زاد النسائي من حديث سمرة وشهد أنه عبد الله ورسوله (ثم قال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان) بنون ساكنة بعد المشاة التحيمة وبانحاء مع كسر السين ولاوى ذرو الوقت وابن عساكر لا يخسفان باسقاط النون (لموت أحد) من الناس (ولا حياته) وإنما يخوف الله بكسوفهم ما عباده (فإذا رأيتم ذلك) الكسوف في أحدهما (فادعوا الله) وللحموى والمستمل فاذكروا الله بدل رواية الكشميهني فادعوا الله (وكبروا واصلوا) كما هم (وتصدقوا) وهذا موضع الترجمة (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (يا أمة محمد والله ما من أحد غير من الله أن يرني عبده أو يرني أمته) برفع أغير صفة لاحد باعتبار المحل والخبر محذوف منصوب أي موجودا على أن ما حجازية أو يكون أحد مبتدأ أو أغير خبره على أن ما تميمية ويجوز نصب أغير على أنها خبر ما الحجازية ومن زائدة للتأكيد وأن يكون مجرورا بالفتحة على الصفة للجبرور باعتبار اللفظ والخبر المحذوف مرفوع على أن ما تميمية وقوله أن يرني متعلق بأغير وحذف من قبل أن قياس مستمر واستشكل نسبة الغيرة إلى الله لكونها ليست من الصفات اللائقة به تعالى اذهى هيجان الغضب بسبب هتك من يذب عنه والله تعالى منزعه عن كل تغير وأجيب بتأويله بلازم الغيرة وهو المنع وزيادة الغيرة معناها زيادة المنع والزيادة هنا حقيقة لان صفات الأفعال حادثة عندنا تقبل التفاوت أو يؤول بارادة الانتقام ليكون من صفات الذات أو التفضيل هنا مجازي لان القديم لا يتفاوت إلا براد اعتبار المتعلق وتأوله ابن فورل على الزجر والتحريم وابن دقيق العيد على شدة المنع والحاجة فهو من مجاز الملازمة ومجاز الملازمة يحتمل كلامنا من التأويلين لان ذلك إما من اطلاق اللازم على المألوم أو المألوم على اللازم وعلى كل حال فاستعمل هذا اللفظ جاريا على ما ألف من كلام العرب قال الطيبي ووجه اتصال هذا المعنى بما تقدم من قوله فاذكروا الله الخ هو أنه صلى الله عليه وسلم لما خوف أمته من الكسوفين وحرضهم على الفرع والاتجاه إلى الله تعالى بالتكبير والدعاء والصلاة والصدقة أراد أن يردعهم عن المعاصي التي هي من أسباب حدوث البلاء وخص منها الزنا لانه أعظمها والنفس اليه أميل وخص العبد والامة بالذكور رعاية لحسن الادب * ثم كرر النذبة فقال (يا أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم) من عظمة الله وعظم انتقامه من أهل الجرائم وشدة عقابه وأحوال القيامة وما بعدها (الضحكتكم قليلا وليكنتم كثيرا) لتفكركم فيما علمتموه والقلة هنا بمعنى العدم كافي قوله قليل التشكي أي عديده وقوله تعالى فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا أي غير منقطع واستدل بهذا الحديث على أن صلاة الكسوف هيئة تخصها من التطويل الزائد على العادة في القيام وغيره ومن زيادة ركوع في كل ركعة وقد وافق عائشة على رواية ذلك عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر ومثله عن أسماء بنت أبي بكر كما مر

ابن عبد الاعلى قال دخلت على الشافعي رحمه الله وعنده المزين يخلق إبطه فقال الشافعي علت أن السنة النتف ولكن لأقوى

على الوجه ويستحب أن يبدأ بالابطالين (٢٦٤) وأما قص الشارب فسنة أيضا ويستحب أن يبدأ بالجانب الايمن وهو مخير بين القص

بنفسه وبين أن يولى ذلك غيره لمحصل
المقصود من غير هتك مروءة ولا
حرمة بخلاف الاط والعانة وأما
حدما يقصه فالمختار أنه يقص حتى
يبدو طرف الشفة ولا يحفه من
أصله وأما روايات أحفوا الشوارب
فمعناها أحفوا ما طال على الشفتين
والله أعلم وأما اغفاء اللحية فمعناه
توفيرها وهو معنى أوفوا للحي في
الرواية الاخرى وكان من عادة
الفرس قص اللحية فهى الشارع
عن ذلك وقد ذكر العلماء فى اللحية
اثنتي عشر خصلة مكر وهه بعضها
أشد قبحا من بعض احداها خضاها
بالسواد لا لغرض الجهاد الثانية
خضاها بالصفرة تشبها بالصالحين
للاتباع السنة الثالثة تبيضها
بالكبريت أو غـيره استحلالا
للسخوخة لاجل الرياسة والتعظيم
وايهام أنه من المشايخ الرابعة تنفها
أو حلقها أول طـلوعها ايثارا
للمروءة وحسن الصورة الخامسة
تنف الشيب السادسة تصفيفها
طاقة فوق طاقة تصنعاً ليستحسنه
النساء وغيرهن السابعة الزيادة فيها
والنقص منها بالزيادة فى شعر العذار
من الصدين أو أخذ بعض العذار
فى حلق الرأس وتنف جانبي العنقفة
وغير ذلك الثامنة تسريحها تصنعاً
لاجل الناس التاسعة تركها شعبة
مليدة اظهاراً للرهادة وقلة المبالاة
بنفسه العاشرة النظر الى سوادها
وبياضها عجا وبوخيلة وغرة
بالشباب ونحر بالمشيب وتطاولا
على الشباب الحادية عشرة عقدها
وضفرها الثانية عشرة حلقها اذا
نبت للمرأة لحمة فيستحب لها
حلقها والله أعلم وأما الاستنشاق
فقد قدم بيان صفته واختلاف العلماء فى وجوبه واستحبابه وأما غسل البراجم فليس مستقلة ليست مخصوصة بالوضوء

فى صفة الصلاة وعن جابر عند مسلم وعن على عند أحمد وعن أبي هريرة عند النسائي وعن ابن عمر
عند البزار وعن أم مسفيان عند الطبراني وفى رواياتهم زيادة رواها الحفاظ الثقات فالأخذ بها
أولى من الغائها وقد وردت الزيادة فى ذلك من طرق أخرى فعند مسلم من وجه آخر عن عائشة
وأخر عن جابر أن فى كل ركعة ثلاث ركوعات وعند من وجه آخر عن ابن عباس أن فى كل
ركعة أربع ركوعات ولا يداود من حديث أبي بن كعب والبزار من حديث على أن فى كل ركعة
خمس ركوعات ولا يخلو اسناد منها عن علة ونقل ابن القيم عن الشافعى وأحمد والنخارى أنهم كانوا
يعدون الزيادة على الركوع فى كل ركعة غلطاً من بعض الرواة فإن أكثر طرق الحديث يمكن رد
بعضها الى بعض ويجمعها أن ذلك كان يوم مات ابراهيم وإذا التحدث بالقصة تعين الأخذ بالراجح قاله
فى فتح البارى (باب النداء بالصلاة جامعة فى الكسوف) بنصب الصلاة جامعة على الحكاية فهما
أى بهذا اللفظ وحروف الجر لا يظهر عملها فى باب الحكاية ومعولها محذوف تقديره باب النداء
بقوله الصلاة جامعة ونصب الصلاة فى الاصل على الاغراء وجامعة على الحال ويجوز رفع الصلاة على
الابتداء وجامعة على الخبر أى الصلاة تجمع الناس فى المسجد الجامع ويجوز أن تكون الصلاة ذات
جماعة أى تصلى جماعة لا منفردة كسنة الرواتب فالاسناد مجازى كنه جارا وطريق سائر وبالسند
قال (حدثنا) بالجمع ولا يوزى ذر والوقت حدثنى (اسحق) غير منسوب فقال الجاني هو ابن منصور
الكوسج وقال أبو نعيم هو ابن راهويه (قال أخيراً يحيى بن صالح) الوحاظى بضم الواو والحاء المهملة
نسبة الى وحاظ بطن من حير وهو حصى من شيوخ البخارى وربما أخرج عنه بالواسطة كما هنا (قال
حدثنا معاوية بن سلام بن أبي سلام) بفتح السين وتشديد اللام فهما (الحبشى) بفتح الحاء المهملة
والموحدة وكسر الشين المحجمة نسبة الى بلاد الحبشة أوحى من حير ونسب الى الاصلي ضبطها هنا
بضم الحاء وسكون الموحدة كجمع بفتحيتين وجمع بضم العين وسكون الجيم قال الحافظ ابن حجر وهو
وهم (الدمشقى) قال أخيراً يحيى بن أبي كثير (بالملثثة) (قال أخيراً) بالافراد (أوسلة بن عبد الرحمن
ابن عوف الزهرى عن عبد الله بن عمرو) هو ابن العاص (رضى الله عنهم) قال لما كسفت الشمس
بفتح الكاف والسين (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نودى) بضم أوله مبتدأ للمفعول وفى
الصحيحين من حديث عائشة أن النبى صلى الله عليه وسلم بعث منادياً نادى (ان الصلاة جامعة)
بفتح الهمزة وتخفيف النون وهى المفسرة وفى رواية ان الصلاة بكسر الهمزة وتشديد النون
والخبر محذوف تقديره ان الصلاة ذات جماعة حاضرة وروى برفع جامعة على أنه الخبر وهو الذى فى
الفرع وأصله ولكشمه بنى نودى بالصلاة جامعة وفيه ما تقدم فى لفظ الترجمة وجوز بعضهم فى
الصلاة جامعة النصب فهما والرفع فهما ورفع الاول ونصب الثانى والعكس وظاهر الحديث أن
ذلك كان قبل اجتماع الناس وليس فيه أنه بعد اجتماعهم نودى بالصلاة جامعة حتى يكون ذلك
عنزلة الإقامة التى يعقبها الفرض ومن ثم لم يعول فى الاستدلال على أنه لا يؤذن لها وأنه يقال فيها
الصلاة جامعة الاعلى ما أرسله الزهرى قال فى الام ولا أذان لكسوف ولا لعبد ولا صلاة غير مكتوبة
وان أمر الامام من يفتح الصلاة جامعة أحببت ذلك له فان الزهرى يقول كان النبى صلى الله عليه
وسلم يأمر المؤذن فى صلاة العيدين أن يقول الصلاة جامعة * وفى حديث الباب رواية تابعى عن
تابعى عن صحابى والتحديث بالجمع والافراد والاخبار بالافراد والقول وأخرجه المؤلف أيضاً فى
الكسوف ومسلم فى الصلاة وكذا النسائي (باب خطبة الامام فى الكسوف) وقالت
عائشة وأسماء بنتا أبي بكر الصديق رضى الله عنهم (خطب النبى صلى الله عليه وسلم)
فى الكسوف وحديث عائشة سبق موصولاً فى باب الصدقة فى الكسوف وحديث أسماء يأتى

* حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد كلاهما عن جعفر قال يحيى أخبرنا (٢٦٥) جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني عن

أنس بن مالك قال قال أنس وقت

لنا في قص الشارب

والبراجم بفتح الباء وبالجم جمع
برجة بضم الباء والجم وهي عقد
الاصابع ومفاصلها كلها قال
العلماء ويلحق بالبراجم ما مجتمع
من الوسخ في معاطف الأذن
وقعر الصماخ فيزيله بالمسح لانه
ربما أضرت كثرت بالسمع وكذلك
ما مجتمع في داخل الأنف وكذلك
جميع الوسخ المجتمع على أى موضع
كان من البدن بالعرق والغبار
ونحوهما والله أعلم وأما انتقاص
الماء فهو بالقاف والصاد المهملة
وقد فسره وكيع في الكتاب بأنه
الاستنجاء وقال أبو عبيدة وغيره
معناه انتقاص البول بسبب
استعمال الماء في غسل مذا كبره
وقيل هو الانتضاح وقد جاء في
رواية الانتضاح بدل انتقاص
الماء قال الجمهور الانتضاح نضح
الفرج بماء قليل بعد الوضوء لينفي
عنه الوساوس وقيل هو الاستنجاء
بالماء وذكر ابن الأثير أنه روى
انتقاص الماء بالغاء والصاد المهملة
وقال في فصل الغاء قيل الصواب
انه بالغاء قال والمراد نضجه على
الذكر من قولهم نضح الدم القليل
نفضة وجعها انتقص وهذا الذي
نقله شاذ والصواب ما سبق والله
أعلم وأما قوله ونسيت العاشرة الا
أن تكون المضمضة فهذا شك منه
فيها قال القاضي عياض ولعلها
اختار المذكر مع الخمس وهو
أولى والله أعلم فهذا مختصر
ما يتعلق بالفطرة وقد أشبع
القول فيها بدلائلها وفروعها في
شرح المهذب والله أعلم (قوله

إن شاء الله تعالى بعد أحد عشر باباً وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير
بضم الموحدة وفتح الكاف المصرى وللأصلي حدثنا ابن بكير (قال حدثني) بالافراد (الليث)
ابن سعد المصرى (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (ح)
للخويل (وحدثني) بالافراد (أحمد بن صالح) أبو جعفر البصرى عرف بابن الطبراني (قال
حدثني عتبة) بفتح العين والموحدة بينهما نون ساكنة والسين مهملة ابن خالد بن يزيد الايلي
(قال حدثنا يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال حدثني) بالافراد (عروة) بن
الزبير (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت خسفت الشمس) بفتح الخاء والسين
(في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فخرج) من الحجرة (الى المسجد) لا الصخر والخوف الفوت
بالانجلاء والمبادرة الى الصلاة مشروعة (فصف) بالغاء ولا بن عساكر وصف (الناس وراءه) برفع
الناس فاعل صف (فكبر) تكبيرة الاحرام (فاقرأ) بالغاء فهما (رسول الله صلى الله عليه وسلم
قراءة طويلة) في قيامه نحو من سورة البقرة بعد الفاتحة والتعوذ ولاي داود قالت فقام فحزرت
قراءة فقرأت أنه قرأ سورة البقرة (ثم كبر فركع ركوعاً طويلاً) مسجافه قدر مائة آية من
البقرة (ثم قال سمع اللهلى حمده) ربنا ولك الحمد (فقام) من الركوع (ولم يسجد وقرأ قراءة
طويلة) في قيامه (هي أدنى من القراءة الاولى) نحو من سورة آل عمران بعد قراءة الفاتحة
والتعوذ ولاي داود قالت فحزرت قراءته فقرأت أنه قرأ سورة آل عمران (ثم كبر وركع ركوعاً
طويلاً وهو) بالواو ولاي ذرفي نسخة وأبي الوقت هو باسقاطها (أدنى من الركوع الاول) مسجاف
فيه قدر ثمانين آية (ثم قال سمع الله من حمده ربنا ولك الحمد) كذا ثبتت ربنا ولك الحمد هنادون
الاولى ولاي داود فافترأ قراءة طويلة ثم كبر فركع ركوعاً طويلاً ثم رفع رأسه فقال سمع الله من
حمده ربنا ولك الحمد ثم قام فافترأ قراءة طويلة هي أدنى من القراءة الاولى ثم كبر فركع ركوعاً طويلاً
هو أدنى من الركوع الاول ثم قال سمع الله من حمده ربنا ولك الحمد الحديث (ثم سجد) مسجاف قدر
مائة آية (ثم قال) أى فعل (في الركعة الآخرة) بعد الهمزة من غيرياء بعد الخاء (مثل ذلك) أى
مثل ما فعل في الركعة الاولى لكن القراءة في أولهما كالنفس في ثانيهما كالمائدة وهذا نص
الشافعي في البويطي قال السبكي وقد ثبتت بالاخبار تقدير القيام الاول بنحو البقرة وتطويله على
الثاني والثالث ثم الثالث على الرابع وأما نقص الثالث عن الثاني أو زيادته عليه فلم يرد فيه شيء فيما
أعلم فلاحظه لا بعد في ذكر سورة النساء فيه وآل عمران في الثاني نعم اذا قلنا بزيادة ركوع ثالث فيكون
أقصر من الثاني كما ورد في الخبر اه والتسبيح في أولها قدر سبعين والرابع خسين قال الأذري
وظاهر كلامهم استحباب هذه الاطالة وان لم يرض بها المؤمنون وقد يفرق بينها وبين المكتوبة
بالندرة أو أن يقال لا يطيل بغير رضا المحصورين لعموم حديث اذا صلى أحدكم بالناس فليخفف
وتحمل اطالته صلى الله عليه وسلم على أنه علم رضاً بغيره أو أن ذلك معتذر لبيان تعليم الكل بالفعل
(فاستكمل) عليه الصلاة والسلام (أربع ركعات في) ركعتين و (أربع سجادات) وسمى الزائد
ركوعاً باعتبار المعنى اللغوي وان كانت الركعة الشرعية انما هي الكاملة قياماً وركوعاً
وسجوداً (والنخلت الشمس) نون قبل الجيم أى صفت (قبل أن ينصرف) من صلاته (ثم قام)
أى خطيباً (فأتى على الله بما هو أهله) وهذا موضع الترجمة ولم يقع التصريح في هذا الحديث
بالخطبة نعم صرح بها في حديث عائشة من رواية هشام العلقى هنا الموصول قبل بياض وأورد
المؤلف حديثها هذا من طريق ابن شهاب ليسين أن الحديث واحد وان الشاء المذكور في طريق
ابن شهاب هذه كان في الخطبة واختلف فيها فيه فقال الشافعي يستحب أن يخطب لها بعد الصلاة

وتقليم الاطفار وتنف الابط وحلق العانة ان (٢٦٦) لا تترك أكثر من أربعين ليلة * وحدثننا محمد بن المثنى حدثنا يحيى يعني ابن

سعيد ح وحدثننا ابن عمر
حدثنا أبي جهم عن غنيد الله
عن نافع عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال أحفوا
الشوارب وأعفوا اللحى * وحدثننا
قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس
عن أبي بكر بن نافع عن أبيه عن
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
(١) أنه قال أمرنا بأحفاء الشوارب
وأعفاء اللحى * حدثنا سهل بن
عثمان حدثنا زيد بن زريع عن عمر
ابن محمد حدثنا نافع عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خالفوا المشركين أحفوا الشوارب
وأوفوا اللحى * حدثني أبو بكر
ابن اسحق خبرنا ابن أبي مرزوق
أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني
العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب
مولى الحرقة عن أبيه عن أبي هريرة

وتقليم الاطفار وتنف الابط وحلق
العانة ان لا تترك أكثر من أربعين
ليلة) قد تقدم بيانه وان معناه
أن لا تترك تركا يتجاوز به الأربعين
وقوله وقت لنا هو من الأحاديث
المرفوعة مثل قوله أمرنا بكذا
وقد تقدم بيان هذا في الفصول
المذكورة في أول هذا الكتاب وقد
حاء في غير صحيح مسلم وقت لنا رسول
أنه صلى الله عليه وسلم والله أعلم
قال القاضي عياض قال العقيلي
في حديث جعفر هذا نظر قال وقال
أبو عمر يعني ابن عبد البر لم يروه إلا جعفر
ابن سليمان وليس بحجة لسوء
حفظه وكثرة غلطه (قلت) وقد
وثق كثير من الأئمة المتقدمين
جعفر بن سليمان ويكنى في توثيقه
احتجاج مسلم به وقد تابعه غيره
(قوله صلى الله عليه وسلم أحفوا
الشوارب وأعفوا اللحى وفي الرواية
الأخرى وأوفوا اللحى) هو
يقطع الهمزة في أحفوا وأعفوا

وقال ابن قدامة لم يبلغنا عن أحد ذلك وقال الحنفية والمالكية لا خطبة فيها وعمله صاحب
الهداية من الحنفية بأنه لم ينقل وأجيب بأن الأحاديث ثابتة فيه وهي ذات كثرة على ما لا يخفى
وعمله بعضهم بأن خطبته عليه الصلاة والسلام إنما كانت للرد عليهم في قولهم ان ذلك لموت
ابراهيم فغير فهم أن ذلك لا يكون لموت أحد ولا لحياته وعورض بما في الأحاديث الصحيحة من
التصريح بالخطبة وحكاية شرا ئطها من الحمد والثناء والموعظة وغير ذلك مما تضمنته الأحاديث
فلم يقتصر على الإعلام بسبب الكسوف والاصل مشروع عية الاتباع والخصائص لا تثبت
الابدليل والمستحب أن تكون خطبتين كالجمعة في الاركان فلا تجزئ واحدة (ثم قال) عليه
الصلاة والسلام في الخطبة (هما) أي كسوف الشمس والقمر (آيتان من آيات الله لا يخسفان
لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتوهما) أي كسوف الشمس والقمر ولا يؤدى ذرو الوقت والاصلي
وابن عساكر رأيتوهما بالافراد أي الكسفة (فأفرعوا) بفتح الزاى أي التجأوا وتوجهوا (الى
الصلاة) المعهودة الخاصة السابق فعلها منه عليه الصلاة والسلام قبل الخطبة لانها ساعة خوف
* ورواه هذا الحديث كلهم مصرون بالميم الا الزهري وعروة قديان وفيه التحديث والغنة
والقول وأخرجه أيضا في الصلاة ومسلم في الكسوف وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه قال
الزهري عطفوا على قوله حدثني عروة (وكان يحدث كثيرين عباس) بن عبد المطلب الهاشمي أبو
تمام صحابي صغير وهو بالثلثة والرفع اسم كان وخبرها يحدث مقدا أي وكان كثير يحدث (أن)
أناه لابيه (عبد الله بن عباس رضي الله عنهما كان يحدث يوم خسفت الشمس) بفتح الخاء
والسين (عن حديث عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها في مسلم عن عروة عنها أنه
صلى الله عليه وسلم جهر في صلاة الخسوف بقراءته فصلى أربع ركعات في ركعتين وأربع
سجعات قال الزهري وأخبرني كثير بن عباس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى
أربع ركعات في ركعتين وأربع سجعات الحديث قال الزهري (فقلت لعروة) بن الزبير بن العوام
الفقهاء التابعي المتوفى سنة أربع وتسعين ومائة (ان أحال) أي عبد الله بن الزبير بن العوام الصحابي
رضي الله عنه (يوم خسفت) الشمس (بالمدنية) بفتح الخاء والسين (لم يرد على) صلاة (ركعتين
مثل) صلاة (الصبح) في العدد والهيئة (قال) عروة (أجل) يعني نعم صلى كذلك (لأنه أخطأ
السنة) ولا يلى الوقت من غير اليونينية انه أخطأ السنة أي جاوزها سهوا أو عمدا بأن أدى اجتهاده
الى ذلك لان السنة أن يصلى في كل ركعة ركوعان نعم ما فعله عبد الله يتأدى به أصل السنة وان كان
فيه نقصير بالنسبة الى كمال السنة * فان قلت الاولى الاخذ بفعل عبد الله لكونه صحابيا لا يقول
أخيه عروة التابعي أجيب بأن قول عروة السنة كذا وان قلنا انه مرسل على الصحيح لكن قد
ذكر عروة مستنده في ذلك وهو خبر عائشة المرفوع فانتفى عنه احتمال كونه موقوفا أو منقطعاً
فترح المرفوع على الموقف فلذلك حكم على صنيع أخيه بالخطأ بالنسبة الى الكمال والله أعلم
هذا (باب) بالتونين (هل يقول) القائل (كسفت الشمس) بالكاف (أو) يقول (خسفت)
بالخاء المعجمة زاد ابن عساكر فقال أو خسفت الشمس * قيل أو رده رداعلى المانع من اطلاقه
بالكاف على الشمس رواه سعيد بن منصور بإسناد صحيح موقوف عن عروة من طريق الزهري
بلفظ لا تقولوا كسفت الشمس ولكن قولوا خسفت والاصح أن الكسوف والخسوف
المضافين للشمس والقمر بمعنى يقال كسفت الشمس والقمر وخسفاً بفتح الكاف والخاء مبنيا
للفاعل وكسفاً وخسفاً بضمهما مبنيا للفعل وانكسفاً وانخسفاً بصيغة أنفعل ومعنى المادتين
واحد أو يختص ما بالكاف بالشمس وما بالخاء بالقمر وهو المشهور على السنة الفقهاء واختاره
نعلب وادعى الجوهرى أفصحته ونقل عياض عكسه وعورض بقوله تعالى وخسف القمر ويدل

* حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا وكيع عن زكريا بن أبي زائدة عن مصعب بن شيبة عن طلق بن حبيب عن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الأظفار وغسل البراجم وتنف الأبط وحلق العانة وانتقاص الماء قال زكريا قال مصعب ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة زاد قتيبة قال وكيع انتقاص الماء يعني الاستنجاء * وحدثناه أبو بكر بن أبي زائدة عن أبيه عن مصعب بن شيبة في هذا الأسناد مثله غير أنه قال قال أبووه ونسيت العاشرة

وأوفوا وقال ابن دريد يقال أيضا حفا الرجل شارب يحفوه حفوا إذا استأصل أخذ شعره ففعل هذا تكون همزة أحفوا همزة وصل وقال غيره عفوت الشعر وأعفيتها لغتان وقد تقدم بيان معنى أحفاء الشوارب واعفاء اللحي وأما أوفوا فهو بمعنى أعفوا أي أتركها وافية كاملة لا تنقصوها قال ابن السكيت وغيره يقال في جمع اللحية لحى ولحى بكسر اللام وضمها لغتان الكسر أفصح (وأما قوله صلى الله عليه وسلم وأرخوا) فهو أيضا بقطع الهمزة وبالحاء المعجمة ومعناه أتركوها ولا تتعرضوا لها بتغيير وذكر القاضي عياض أنه وقع في رواية الأكثرين كما ذكرناه وأنه وقع عند ابن مآهان أرجوا بالجمع قيل هو بمعنى الأول وأصله أرجوا بالهمز فحذفت الهمزة تخفيفا ومعناه

للقول الأول اطلاق اللفظين في المحل الواحد في الأحاديث قال الحافظ عبد العظيم المنذرى ومن قبله القاضي أبو بكر بن العربي حديث الكسوف رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم سبعة عشر تفسيراً رواه جماعة منهم بالكاف وجماعة بالحاء وجماعة باللفظين جميعاً اهـ ولا ريب أن مدلول الكسوف لغة غير مدلول الخسوف لأن الكسوف بالكاف التغير إلى سواد والخسوف بالحاء النقص والذل كما مر في أول كتاب الكسوف فإذا قيل في الشمس كسفت أو خسفت لانها تتغير ويحذفها النقص ساغ ذلك وكذلك القمر ولا يلزم من ذلك أن الكسوف والخسوف مترادفان (وقال الله تعالى) في سورة القيامة (وخسف القمر) في إيرادها شعار باختصاص القمر بخسف الذي بالحاء واختصاصها بالذي بالكاف كما اشتهر عند الفقهاء وأنه يجوز الخاء في الشمس كالقمر لا اشتراكهما في التغير الحاصل لكل منهما * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن عفيرة) هو سعيد بن كثير بالمثلثة ابن عفيرة بضم العين وفتح الفاء الانصاري البصري (قال حدثنا الليث) بن سعد (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين المصري (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام التابعي (أن عائشة) رضي الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن رسول الله) وللاصلي أن النبي (صلى الله عليه وسلم صلى يوم خسفت الشمس) بالحاء المفتوحة (فقام فكبر) للإحرام (فقرأ) بعد الفاتحة (قراءة طويلة ثم ركع) بعد أن كبر (ركوعاً طويلاً ثم رفع رأسه) من الركوع (فقال سمع الله لمن حمده) ربنا لك الحمد (وقام) بالواو ولا يذرف في نسخة فقام (كما هو ثم قرأ قراءة طويلة وهي أدنى من القراءة الأولى ثم ركع) ثانياً (ركوعاً طويلاً وهي) أي الركعة (أدنى من الركعة الأولى ثم سجد سجوداً طويلاً ثم فعل في الركعة الآخرة) بعد الهمزة بغير ياء قبل الراء (مثل ذلك) من طول القراءة وزيادة الركوع بعد لكنه أدنى قراءة وركوعاً من الأولى والرابعة أدنى من الثالثة فيستحب أن يقرأ في الأربع السور الأربع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة ويسبح في الركوع الأول والسجود في كل منهما قدر مائة آية من البقرة وفي الثاني قدر عشرين وفي الثالث قدر سبعين وفي الرابع قدر خمسين تقريرا كما مر ولا يطيل في غير ذلك من الاعتدال بعد الركوع الثاني والتشهد والجلوس بين السجدين لكن قال في الروضة بعد نقله عن قطع الرافعي وغيره أنه لا يطيل الجلوس وقد صح في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فلم يكدير رفع ثم رفع فلم يكدير سجد فلم يكدير رفع ثم فعل في الركعة الأخرى مثل ذلك ومقتضاه كما قال في شرح المذهب استحباب اطالته واختاره في الأذكار (ثم سلم وقد تجلت الشمس) بالمشناة الفوقية وتشديد اللام (فخطب الناس فقال في كسوف الشمس والقمر) بالكاف (انهما آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته) بفتح المشناة التحتية وكسر السين بينهما عاء معجمة وهذا موضع الترجمة لأنه استعمال كل واحد من الكسوف والخسوف في كل واحد من القمرين وقول ابن المنير متعباً المصنف في استدلاله بقوله يخسفان على جواز اطلاق ذلك على كل من الشمس والقمر حيث قال أما الاستشهاد على الجسواز في حال الانفراد بالاطلاق في التثنية فغير متجه لأن التثنية باب تغليب فلعله غلب أحد الفعلين كما غلب أحد الاسمين تعقبه صاحب مصابيح الجامع بأن التغليب مجاز فدعاه على خلاف الأصل فالاستدلال بالحديث متأق وقوله كما غلب أحد الاسمين ان أراد في هذا الحديث الخاص فمنوع وان أراد فيما هو خارج كالقمرين فلا يفيد بل ولو كان في هذا الحديث ما يقتضي تغليب أحد الاسمين لم يلزم منه تغليب أحد الفعلين اهـ (فاذا رأيتوهما) بضمير التثنية ولا يذرف في نسخة فاذا رأيتوهما بالافراد (فاقرعوا إلى الصلاة) بفتح الزاي وبالعين

آخرها وائر كوها وجاء في رواية البخاري وفسروا اللحي فحصل خمس روايات أعفوا وأوفوا وأرخوا وأرجوا ووفروا ومعناها كلها تركها

* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية (٢٦٨) ووكيع عن الأعمش ح وحدثننا يحيى بن يحيى واللفظ له أخبرنا أبو معاوية

عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد

على حالها هذا هو الظاهر من الحديث الذي تقتضيه ألفاظه وهو الذي قاله جماعة من أصحابنا وغيرهم من العلماء وقال القاضي عياض رحمه الله تعالى يكره حلقها وقصها وتجر يقها وأما الأخذ من طولها وعرضها فحسن وتكره الشهرة في تعظيمها كما تكرر في قصها وجزها قال وقد اختلف السلف هل لذلك حد فنه من لم يحد شيئا في ذلك إلا أنه لا يتركها لحد الشهرة وبأخذ منها وكره مالك طولها جاد ومنهم من حدد بما زاد على القصة فزال ومنهم من كره الأخذ منها إلا في حج أو عمرة قال وأما الشارب فذهب كثير من السلف إلى استئصاله وحلقه بظاهر قوله صلى الله عليه وسلم أحفوا وانهم كوا وهو قول الكوفيين وذهب كثير منهم إلى منع الحلق والاستئصال وقاله مالك وكان يرى حلقه مثله وبأمر بأدب فاعله وكان يكره أن يأخذ من اعلاه ويذهب هو لا على أن الاحفاء والجوز والقص بمعنى واحد وهو الأخذ منه حتى يبد وطرف الشفة وذهب بعض العلماء إلى التخيير بين الأمرين هذا آخر كلام القاضي والمختار ترك اللحية على حالها وأن لا يتعرض لها بتقصير شيء أصلا والمختار في الشارب ترك الاستئصال والاقتصار على ما يبدو به طرف الشفة والله أعلم

(باب الاستطابة)

وهو مشتمل على النهي عن استقبال القبلة في الحجرا بغائط أو بول وعن

المهملة أي توجهوا إليها واستنبط منه أن الجماعة ليست شرطاً في صحتها لأن فيه اشعاراً بالمبادأة إلى الصلاة والمساورة إليها وانتظار الجماعة قد يؤدي إلى فواتها أو إلى إخلاء بعض الوقت من الصلاة نعم يستحب لها الجماعة وفي قوله ثم سجد سجوداً طويلاً الرد على من زعم أنه لا يسن تطويل السجود في الكسوف ويأتي البحث فيه حيث ذكره المؤلف في باب مفرد (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يخوف الله عباده بالكسوف قاله أبو موسى) كذا اللاربعة وغيرهم وقال أبو موسى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله المؤلف بعد ثمانية أبواب وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء الثقفي البغلاني وسقط ابن سعيد لا يذري نسخة ولا يذري الوقت وابن عساكر والأصيلي (قال حدثنا جاد بن زيد) بن درهم الأزدي الجهضمي البصري (عن يونس) بن عبيد (عن الحسن) البصري (عن أبي بكر) نفع بن الحرث رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما كسفت الشمس وقالوا انما كسفت لموت إبراهيم (ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله) أي كسوفهما لأن التخويف اتماها بخسوفهما لا بذاتهما وان كان كل شيء من خلقه آية من آياته ولذا قال الشافعي فيما رأيت في سنن البيهقي في قوله ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر الآية وقوله ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في العرابة مع ما ذكر الله من الآيات في كتابه ذكر الله الآيات ولم يذكر معها سجود الامع الشمس والقمر فأمر بان لا يسجد لهما وأمر بان يسجد له فاحتمل أمره أن يسجد له عند ذكر حادث في الشمس والقمر واحتمل أن يكون انما نهى عن السجود لهما كانهى عن عبادة ما سواه فدل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يصلى لله عند كسوفهما ولا يفعل ذلك في شيء من الآيات غيرهما اهـ (لا ينكسفان لموت أحد) اذهب ما خلقان مسخران ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة على الدفع عن أنفسهما وزاد أبو ذر هنا ولا حياته بل لا قبل الحاء وله في أخرى ولا حياته بخذفها (ولكن الله تعالى يخوف بها) أي بالكسفة وللأصيلي وابن عساكر بهما (عبادة) ولا يذري عن الجوى والمستمل ولكن يخوف الله بهما عباده ولا يذري عن الكشمهني ولكن الله يخوف بهما عباده فالكسوف من آياته تعالى المخوفة أما أنه آية من آيات الله فلا ان الخلق عاجزون عن ذلك وأما أنه من الآيات المخوفة فلا ان تبديل النور بالظلمة تخويف والله تعالى انما يخوف عباده ليعتروا المعاصي ويرجعوا للطاعة التي بها فوزهم وأفضل الطاعات بعد الايمان الصلاة وفيه رد على أهل الهيئة حيث قالوا ان الكسوف أمر عادي لا تأخيره ولا تقديمه لأنه لو كان كازعوا لم يكن فيه تخويف ولا فزع ولم يكن للأمر بالصلاة والصدقة معنى ولئن سلمنا ذلك فالتخويف باعتبار أنه يذكر القيامة لكونه انموذجاً قال الله تعالى فاذا برق البصر وكسفت القمر الآية ومن ثم قام عليه الصلاة والسلام فرعان في أن تكون الساعة كما في رواية أخرى وكان عليه الصلاة والسلام اذا اشتد هبوب الرياح تغير ودخل وخرج خشية أن تكون كريح عاد وان كان هبوب الرياح أمر أعادي وقد كان أرباب الخشمة والمراقبة يفرعون من أقل من ذلك اذ كل ما في العالم علويه وسفليه دليل على نفوذ قدرة الله تعالى وتعام قهره فان قلت التخويف عبارة عن احداث الخوف بسبب ثم قد يقع الخوف وقد لا يقع وحينئذ يلزم الخلف في الوعيد فالجواب كما في المصايح المنع لان الخلف وضده من عوارض الاقوال وأما الافعال فلا انما هي من جنس المعارض والصحيح عندنا فيما يميزه الواجب أنه التخويف ولهذا لم يلزم الخلف على تقدير المغفرة فان قيل الوعيد لفظ فكيف يخلص من الخلف فالجواب أن لفظ الوعيد عام أريد به الخصوص غير أن كل واحد يقول لعلى داخل في العموم فيحصل له التخويف فيحصل الخوف وان كان الله تعالى لم يرده في العموم ولكن أراد تخويفه بإيراد العموم وستر العاقبة عنه في بيان أنه

الاستنباء بالبين وعن مس الذكر بالبين وعن التخلي في الطريق والظل وعن الاقتصار على أقل من ثلاثة أحجار وعن الاستنجاء خلع

عن سلمان قال قيل له قد علمكم نبيكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراءة (٢٦٩) قال فقال أجل لقد نهانا أن نستقبل القبلة

لغائط أو بول أو أن نستنجي باليمين أو أن نستنجي بأقل من ثلاثة أحجار أو أن نستنجي برجيع أو بعظام

بالرجيع والعظم وعلى جوار الاستنجاء بالماء (في الباب حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه أنه قيل له قد علمكم نبيكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراءة قال فقال أجل لقد نهانا أن نستقبل القبلة لغائط أو بول أو أن نستنجي باليمين أو أن نستنجي بأقل من ثلاثة أحجار أو أن نستنجي برجيع أو بعظم وفيه حديث أبي أيوب إذا أتيت الغائط فلا تستقبل القبلة ولا تستدبرها ببول ولا غائط ولكن شرفوا أو غزبوا وفيه حديث أبي هريرة إذا جلس أحدكم على حاجته فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها وفيه حديث ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا على لبنتين مستقبلا بيت المقدس لحاجته وفي رواية مستقبل الشام مستدبر القبلة وفيه غير ذلك من الأحاديث الشرح * أما الخراءة فبكسر الخاء المعجمة وتخفيف الراء وبالمد وهي اسم لهيئة الحدث وأما نفس الحدث فيحذف التاء وبالمد مع فتح الخاء وكسرها وقوله أجل معناه نعم وهي تخفيف اللام ومراد سلمان رضي الله عنه أنه علمنا كل ما يحتاج إليه في ديننا حتى الخراءة التي ذكرت أيها القائل فإنه علمنا آدابها فنهانا فيها عن كذا وكذا والله أعلم وقوله نهانا أن نستقبل القبلة لغائط أو بول كذا ضبطناه في مسلم لغائط باللام وروى في غيره بغائط وروى للغائط باللام والباء وهما بمعنى وأصل الغائط المطنن من الأرض ثم صار عبارة عن الخارج المعروف من دبر الآدمي وأما النهي عن الاستقبال للقبلة بالبول

خارج منه فيجتمع حينئذ الوعيد والمغفرة ولا خلف ومصادقه في قوله تعالى وما ترسل بالآيات إلا تخويفا قاله الدماميني (وقال أبو عبد الله) أي البخاري وسقط ذلك كله للاربعة (لم) ولا في الوقت والاصلي وابن عساكر ولم (يذكر عبد الوارث) بن سعيد التنوري بفتح المثناة الفوقية وتشديد النون البصري فيما أخرجه المؤلف في صلاة كسوف القمر (وشعبة) بن الحجاج مما سأني أن شاء الله تعالى في كسوف القمر (وخالد بن عبد الله) الطحان الواسطي مما سئني في أول الكسوف (وحاد ابن سلمة) بفتح اللام ابن دينار الرقي مما وصله الطبراني من رواية حجاج بن منهال عنه (عن يونس) ابن عبيد المذكور (يخوف الله بها) وللحموي بهما (عبادة) وسقطت الجلالة لغير أبي ذر (وتابعه) أي تابع يونس في روايته عن الحسن (أشعث) بفتح الهزمية وسكون المعجمة وفتح المهملة وباء المثناة ابن عبد الملك الجرافي بضم الحاء المهملة البصري مما وصله النسائي (عن الحسن) البصري يعني في حذف قوله يخوف الله بهم ما عباده (وتابعه موسى) هو ابن اسمعيل التبوذكي كما جزم به المزني أو هو ابن داود الضبي كما قاله الدمياطي لكن رجح الحافظ ابن حجر الأول بان ابن اسمعيل معروف في رجال البخاري بخلاف ابن داود (عن مبارك) بضم الميم وفتح الموحدة هو ابن فضالة بن أبي أمية القرشي العدوي البصري وقد روى هذا الطبراني من رواية أبي الوليد وقاسم بن أصبغ من رواية سليمان بن حرب كلاهما عن مبارك (عن الحسن قال أخبرني) بالأفراد (أبو بكر) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يخوف بهما) أي بالكسوف ولابن عساكر بها أي بالكسفة ولا في الوقت عن النبي صلى الله عليه وسلم يخوف الله بهما ولا في ذلك إلا أنه قال يخوف بهما (عبادة) فاسقط لفظ الجلالة بعد يخوف ولفظ أن الله تعالى قبلها كأي الوقت وفي هذه المتابعة الرد على ابن أبي خيثمة حيث نفي سماع الحسن من أبي بكر فانه قال فيها أخبرني أبو بكر والمثبت مقدم على النافي وقد سبق مزيد لذلك قريبا ووقع في اليونينية في رواية غير أبي ذر متابعة أشعث عن الحسن عقب قوله في آخر متابعة موسى يخوف بهم ما عباده قال في الفتح والصواب تقديمها للخلو رواية أشعث من قوله يخوف بهم ما عباده نعم في بعض النسخ سقط متابعة أشعث وثبتت في هامش اليونينية لابو ذر والوقت والاصلي وابن عساكر متقدمة على متابعة موسى والله أعلم (باب التعوذ) بالله (من عذاب القبر) صلاة (الكسوف) حين يدعوفها أو بعد الفراغ منها * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح اللام القعني (عن مالك) امام الأئمة الاصبغ (عن يحيى بن سعيد) القطان (عن عمرة) بفتح العين وسكون الميم (بنت عبد الرحمن) ابن سعد بن زرارة الانصارية المدنية (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) رضي الله عنها (ان) امرأة (يهودية) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمها (جاءت تسألها) عطية (فقاتلها) أعاذك الله (أي أبارك) (من عذاب القبر) فسألت عائشة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم مستفهمة منه عن قول اليهودية ذلك لكونها لم تعلمه قبل (أي عذب الناس في قبورهم) بضم الباء بعد همزة الاستفهام وفتح الذا الموحدة المشددة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عائذ بالله) على وزن فاعل وهو من الصفات القائمة مقام المصدر وناصبه محذوف أي أعوذ بعبادته كقولهم عوفي عافية أو منصوب على الحال المؤكدة النائية مناب المصدر والعامل فيه محذوف أي أعوذ حال كوني عائذ بالله (من ذلك) أي من عذاب القبر وفي رواية مسروق عن عائشة عند المؤلف في الجنائز فسألت عائشة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر فقال نعم عذاب القبر حتى قالت عائشة فمأرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلى صلاة الانعوذ من عذاب القبر ومناسبة التعوذ عند الكسوف أن ظلمة النهار بالكسوف تشابه ظلمة القبر وإن كان نهارا وهما بمعنى وأصل الغائط المطنن من الأرض ثم صار عبارة عن الخارج المعروف من دبر الآدمي وأما النهي عن الاستقبال للقبلة بالبول

والغائط فقد اختلف العلماء فيه على مذاهب (٣٧٠) أحدها مذهب مالك والشافعي ورجهما الله تعالى أنه يجوز استقبال القبلة في

والشيء بالشئ يذكر فيخاف من هذا كما يخاف من هذا فيحصل الاتعاط بهذا في التسليم بما ينبغي
من غائلة الآخرة قاله ابن المنير في الحاشية فان قلت هل كان عليه الصلاة والسلام يعلم ذلك ولا يتعوذ
أو كان يتعوذ ولم تشعر به عائشة أو سمع ذلك عن اليهودية فتعوذ أجاب التوربشتي بان الطحاوي
نقل أنه عليه الصلاة والسلام سمع اليهودية بذلك فارتاع ثم أوحى اليه بعد ذلك بفتنة القبر وأنه عليه
الصلاة والسلام لما رأى استغراب عائشة حين سمعت ذلك من اليهودية وسألته عنه أعلن به بعد
ما كان يسر ليسخ ذلك في عقائد أمته ويكونوا منه على خيفة اهـ (ثم ركب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذات غداة مراكبا) بفتح الكاف وذات غداة هو من إضافة المسمى الى اسمه أو ذات زائدة
(ففسفت الشمس) بالناء والسبب المفتوحين (فرجع ضحى) بضم الضاد المعجمة مقصورا منقونا
ارتفاع أول النهار ولادلالة فيه على أنهم لا تفعل في وقت الكراهة لان صلاته لها في الضحى وقع
اتفاقا فلا يدل على منع مساواة (فرس رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ظهراني الخجر) بفتح الظاء
المعجمة والنون على التثنية والخجر بضم الحاء المهملة وفتح الجيم جمع حجرة بسكون الجيم والالف
والنون زائدتان أى ظهر الخجر والكلمة كلها زائدة (ثم قام يصلي) صلاة الكسوف (وقام
الناس وراءه) يصلون (فقام قياما طويلا) قرأ فيه نحو سورة البقرة (ثم ركع ركوعا طويلا)
نحو مائة آية (ثم رفع) من الركوع (فقام قياما طويلا) نحو آل عمران ولا يذرى نسخة
والاصيلي ثم قام قياما وسطا في رواية ابن عساكر ثم رفع (وهو) أى القيام (دون القيام) وفي
نسخة دون قيام (الأول ثم ركع) ثانيا (ركوعا طويلا) نحو غنابن آية (وهو دون الركوع
الأول ثم رفع) منه (فسجد) بقاء التعقيب وهو يدل على عدم اطالة الاعتدال بعد الركوع
الثاني وتقدم (ثم قام) من سجوده ولا يذرى ثم رفع (فقام قياما طويلا) نحو سورة النساء
(وهو دون القيام الأول ثم ركع) ثالثا (ركوعا طويلا) نحو سبعين آية (وهو دون الركوع
الأول ثم رفع فسجد) ظاهره أن الثانية لم يقم فيها قيامين ولا ركع ركوعين والظاهر أن الراوى
اختصره نعم في فرع اليونينية كهى مما رقم عليه علامة السقوط (ثم قام) أى من الركوع ولا ي
ذرى ثم رفع فقام (فقاما طويلا) نحو من المائدة «وهو دون القيام الأول» اختلف هل المراد
به الأول من الثانية أو يرجع الى الجميع فيكون كل قيام دون الذى قبله ومن ثم اختلف في القيام
الأول من الثانية وركوعه وبأى من ذلك ان شاء الله تعالى في باب الركعة الأولى في الكسوف
أطول «ثم ركع» رابعا «ركوعا طويلا» نحو خسين آية «وهو دون الركوع الأول ثم رفع
فسجد» بقاء التعقيب أيضا (وانصرف) من صلاته بعد التشهد بالسalam (فقال) عليه الصلاة
والسلام (ما شاء الله أن يقول) مما ذكر في حديث عزرة من أمره لهم بالصلاة والصدقة والذكر
وغير ذلك (ثم أمرهم أن يتعوذوا من عذاب القبر) وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى *
وفي الحديث أن اليهودية كانت عارفة بعذاب القبر ولعله من كونه في التوراة أو شئ من كتبهم
وأن عذاب القبر حتى يجب الايمان به وقد دل القرآن في مواضع على أنه حق فخرج ابن حبان
في صحيحه من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله فان له معيشة ضنكا قال
عذاب القبر وفي الترمذي عن علي قال ما زلت فى شئ من عذاب القبر حتى نزلت ألهام التكاثر
حتى زرت المقابر وقال قتادة والربع بن أنس في قوله تعالى سنعذبهم مرتين إن أحدهما في الدنيا
والآخر عذاب القبر * وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في الجنائز وكذا مسلم والنسائي
* (باب طول السجود في) صلاة (الكسوف) أراد به الرد على من نفي تطويله * وبه قال (حدثنا
أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بفتح المعجمة والموحدة بينهما شنة تحتية ساكنة

الصخرة بالبول والغائط ولا يجزى ذلك في البنيان وهذا مروى عن
العباس بن عبد المطلب وعبد الله بن عمر رضى الله عنهما والشعبي
واسحق بن راهويه واجد بن حنبل في إحدى الروايتين رجهم الله
والمذهب الثاني أنه لا يجوز ذلك لافى البنيان ولا فى الصخرة وهو قول
أبي أيوب الأنصارى الصحابي رضى الله عنه ومجاهد وابراهيم النخعي
وسفيان الثوري وأبو ثور وأحمد في رواية والمذهب الثالث جواز
ذلك فى البنيان والصخرة جميعا وهو مذهب عروة بن الزبير وربيعة
شيخ مالك رضى الله عنهم وداود الظاهري والمذهب الرابع لا يجوز
الاستقبال لافى الصخرة ولا فى البنيان ويجوز الاستدبار فيهما
وهى إحدى الروايتين عن أبي حنيفة وأحمد رجهما الله تعالى
واحتج المانعون مطلقا بالأحاديث الصحيحة الواردة فى النهى مطلقا
كحديث سلمان المذكور وحديث أبي أيوب وأبي هريرة وغيرهما
قالوا ولأنه انما منع حرمة القبلة وهذا المعنى موجود فى البنيان
والصخرة ولأنه لو كان الحائل كافيا لجازى الصخرة لان بيننا وبين
الكعبة جبالا وأودية وغير ذلك من أنواع الحائل واحتج من أباح
مطلقا بحديث ابن عمر رضى الله عنهما المذكور فى الكتاب أنه رأى
النبي صلى الله عليه وسلم مستقبلا بيت المقدس مستدبرا القبلة
وبحديث عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم بلغه أن
أناسا يكبرهون استقبال القبلة يفر وجههم فقال النبي صلى الله
عليه وسلم أوقفوا حولها حولوا بغيري أى الى القبلة رواء أحمد بن حنبل فى مسنده وابن ماجه واسناده حسن واحتج من أباح آخره

الاستدبار دون الاستقبال بحديث سلمان واحتج من حرم الاستقبال والاستدبار في (٢٧١) الصغراء وأباحهما في البنيان بحديث ابن عمر

رضي الله عنهما المذكور في الكتاب
وبحديث عائشة الذي ذكرناه
وبحديث جابر قال نهى رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن نستقبل
القبلة يقول فرأيت أنه قبل أن يقبض
بعمام يستقبلها رواه أبو داود
والترمذي وغيرهما وإسناده حسن
وبحديث مروان الأصغر قال
رأيت ابن عمر رضي الله عنهما أتاخ
راحلته مستقبل القبلة ثم جلس
يقول بها فقلت يا أبا عبد الرحمن
أليس قد نهى عن هذا فقال بلى
إنما نهى عن ذلك في الفضاء فإذا
كان بينك وبين القبلة شيء يسترك
فلا بأس رواه أبو داود وغيره فهذه
أحاديث صحيحة مصرحة بالجواز
في البنيان وحديث أبي أيوب
وسلمان وأبي هريرة وغيرهم وردت
بالنهي فيحمل على الصغراء ليجمع
بين الأحاديث ولا خلاف بين
العلماء أنه إذا أمكن الجمع بين
الأحاديث لا يصر إلى ترك بعضها
بل يجب الجمع بينها والعمل
بجمعها وقد أمكن الجمع على
ما ذكرناه فوجب المصير إليه وفرقوا
بين الصغراء والبنيان من حيث
الغنى بأنه يلحقه المشقة في البنيان
في تكليفه ترك القبلة بخلاف
الصغراء وأما من أباح الاستدبار
فبيحج على رده مذهبه بالأحاديث
الصحيحة المصرحة بالنهي عن
الاستقبال والاستدبار جميعا
كحديث أبي أيوب وغيره والله أعلم
• (فرع) * في مسائل تتعلق
باستقبال القبلة لقضاء الحاجة
على مذهب الشافعي رضي الله عنه
(أحاديثها) المختار عند أصحابنا أنه إذا
يجوز الاستقبال والاستدبار في

آخره نون ابن عبد الرحمن التميمي البصري سكن الكوفة (عن يحيى) بن أبي كثير البجلي (عن
أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن عبد الله بن عمرو) هو ابن العاص وللشكسمة بن عمرو بن
العين أي ابن الخطاب قال الحافظ ابن حجر وهو وهم (أنه قال لما كسفت الشمس) بالكاف المفتوحة
(على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي زمنه (نودي) بضم النون مبنيًا للفعل (أن الصلاة
جامعة) بالرفع خبران والصلاة اسمها ولا ي الوقت أن الصلاة بفتح الهمزة وتخفيف النون ورفع
الصلاة وجامعة وقد مر من يدل ذلك قريباً (فركع النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين في سجدة) أي في
ركعة وقد يعبر بالسجود عن الركعة من باب إطلاق الجزء على الكل (ثم قام) من السجود (فركع
ركعتين في سجدة) أي في ركعة كذلك (ثم جلس ثم جلى عن الشمس) بضم الجيم وتشديد اللام
المكسورة مبنيًا للفعل من التحلية أي كشف عنها بين جلوسه في التشهد والسلام ولا يذر
في نسخة ثم جلس حتى جلى أي إلى أن جلى عنها (قال) أبو سلمة أو عبد الله بن عمرو (وقالت عائشة
رضي الله عنها ما سجدت سجوداً قط كان أطول منها) عبرت بالسجود عن الصلاة كلها كأنها
قالت ما صليت صلاة قط أطول منها غير أنها أعادت الضمير المستكن في كان على السجود اعتباراً
بلفظه وهو مذكور وأعادت ضمير منها عليه اعتباراً بعينه اذ هو مؤنث أو يكون قولها منها على
حذف مضاف أي من سجودها قاله في المصابيح ولا يقال هذا لا يدل على تطويل السجود لاحتمال
أن يراد بالسجدة الركعة كما مر لأن الأصل الحقيقة وانما حملنا لفظ السجدة فيما مر أولاً على
الركعة للقرينة الصارفة عن ارادة الحقيقة اذ لا يتصور ركعتان في سجدة وههنا لا ضرورة في
الصرف عنها قاله الكرماني واختلف في استحباب إطالة السجود في الكسوف وصحح الرافي عدم
إطالته كسائر الصلوات وعليه جمهور أصحاب الشافعي وصحح النووي التطويل وقال أنه المختار بل
الصواب وعليه المحققون من أصحابنا للأحاديث الصحيحة الصريحة وقد نص عليه الشافعي في
مواضع قال وعليه فالمختار ما قاله البغوي أن السجدة الأولى كركوع الأول والثانية كالثاني وهو
مشهور مذهب المالكية (باب) مشروعية (صلاة الكسوف جماعة) وصلى ابن عباس رضي
الله عنهما (٣٣) أي بالقوم ولا يورى ذرو الوقت والأصلي وصلى لهم ابن عباس (في صفة زمزم)
وصلى الإمام الأعظم الشافعي وسعيد بن منصور بلفظ كسفت الشمس فصلى ابن عباس في صفة
زمزم ست ركعات في أربع سجرات (وجمع) بتشديد الميم وفي اليونينية بالتخفيف (على بن
عبد الله بن عباس) التابعي المدعو بالسجاد لأنه كان يسجد كل يوم ألف سجدة وهو جسد الخلفاء
العباسيين ولدليله قتل علي بن أبي طالب فسمي باسمه أي جمع الناس لصلاة الكسوف (وصلى ابن
عمر) بن الخطاب صلاة الكسوف بالناس وهذا وصله ابن أبي شيبة بمعناه ومراد المؤلف بذلك أنه
الاستشهاد على مشروعية الجماعة في صلاة الكسوف وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة)
القعنبي (عن مالك) الإمام (عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار) بمناء تحية وسين هملة مخففة
(عن عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (قال انكسفت الشمس) بنون بعد ألف الوصل ثم خاء
(على عهد رسول الله) أي زمنه ولا يذر في نسخة والأصلي وأبي الوقت على عهد النبي (صلى الله
عليه وسلم فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي بالجماعة ليدل على الترجعة (فقام قياماً طويلاً نحووا
من قراءه سورة البقرة) وهو يدل على أن القراء كانت سروراً إذا قالت عائشة كفي بعض الطرق
عنما خذرت قراءته فرأيت أنه قرأ سورة البقرة وأما قول بعضهم أن ابن عباس كان صغيراً فقامه
آخر الصفوف فلم يسمع القراءة فخر المذمة فعارض بأن في بعض طرقه قت إلى جانب النبي صلى الله
عليه وسلم فاستمع منه حرفاً ذكره أبو عمر (ثم ركع ركوعاً طويلاً) نحواً من مائة آية (ثم رفع) من

البنيان إذا كان قريباً من سائر من جدران ونحوها بحيث يكون بينه وبينه ثلاثة أذرع فأدونها وبشرط آخر وهو أن يكون الحائل مرتفعاً

بحيث يستألف الانسان وقدره بأخرة (٢٧٢) الرجل وهي نحو ثلث ذراع فان زاد ما بينه وبينه على ثلاثة أذرع أو قصر الخائل عن

الركوع (فقيام طويلا) نحو من قراءة سورة آل عمران (وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا) نحو من ثمانين آية (وهو دون الركوع الاول ثم سجد) أي سجدتين (ثم قام قياما طويلا) نحو من النساء (وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا) نحو من سبعين آية (وهو دون الركوع الاول ثم رفع فقيام طويلا) نحو من المائدة (وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا) نحو من خمسين آية (وهو دون الركوع الاول ثم سجد) سجدتين (ثم انصرف) من الصلاة (وقد تجلت الشمس) أي بين جلوسه في التشهد والسلام كما دل عليه قوله في الباب السابق ثم جلس ثم جلى عن الشمس (فقال) بالفاء والاصلي وقال (صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر) كسوفهما (آيتان من آيات الله لا يخسفان) يفتح الياء وسكون الخاء وكسر السين (لموت أحد ولا لحياة فاذا رأيت ذلك فاذكر الله) قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك (كذلك لاكثر تناولت بصيغة الماضي والكشمتني تناول بخذف إحدى التاءين تخفيفا وضم اللام بالخطاب والمستمل تناول بآياتها (ثم رأيناك كعكعت) بالكافين المفتوحةين والمهملةتين الساكنتين والكشمتني تكعكت بزيادة مشاة فوقية أوله أي تأخرت أو تفهقرت وقال أبو عبيدة كعكعته فتكعكع وهو يدل على أن كعكع متعد وتكعكع لازم وكعكع يقتضى مفعولا أي رأيناك كعكعت نفسك ولمسلم رأيناك كعفت نفسك من الكف وهو المنع (قال) ولا يذرى ذر في نسخة فقال (صلى الله عليه وسلم اني رأيت الجنة) أي رؤيا عين كشف له عنها فراها على حقيقتها وطوبت المسافة بينهما كبيت المقدس حين وصفه لقريش وفي حديث أسماء الماضي في أوائل صفة الصلاة ما يشهد له حيث قال فيه دنت من الجنة حتى لو اجترأت عليها لجنحتكم بقطاف من قطافها أو مثلثه في الحائط كقطاف الصور في المرأة فرأى جميع ما فيها وفي حديث أنس الآتي ان شاء الله تعالى في التوحيد ما يشهد له حيث قال فيه عرضت على الجنة والنار أن نفاي عرض هذا الحائط وأنا أصلي وفي رواية لقد مثلت ولمسلم صوّرت ولا يقال الانطباع انما هو في الاحسام الصلبة لان ذلك شرط عادي فيجوز أن تغرق العادة خصوصه صلى الله عليه وسلم (فتناولت) أي في حال قيامه الثاني من الركعة الثانية كما رواه سعيد بن منصور من وجه آخر عن زيد بن أسلم (عنقودا) منها أي من الجنة أي وضعت يدي عليه بحيث كنت قادرا على تحويله لكن لم يقدر لي قطفه (ولو أصبته) أي لو تمكنت من قطفه وفي حديث عقبة بن عامر عن ابن خزيمة ما يشهد لهذا التأويل حيث قال فيه أهوى بيده لينناول شيئا (لا كلمته) أي من العنقود (ما بقيت الدنيا) وجه ذلك أنه يخلق الله تعالى مكان كل حبة تنطف حبة أخرى كما هو المروي في خواص ثمر الجنة والخطاب عام في كل جماعة يتألف منهم السماع والا كل الى يوم القيامة لقوله ما بقيت الدنيا وسب تركه عليه الصلاة والسلام تناول العنقود قال ابن بطلان لانه من طعام الجنة وهو لا يقنى والدنيا فانية لا يجوز أن يؤكل فيها ما لا يقنى وقال صاحب المظهر لانه لو تناوله ورآه الناس لكان إيمانهم بالشهادة لا بالغيب فيخشى أن يقع رفع التوبة قال تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت وقال غيره لان الجنة جزاء الأعمال والجزاء لا يقع الا في الآخرة (وأريت النار) بضم الهمزة وكسر الراء منبسطا للفعول وأقيم المفعول الذي هو الراء في الحقيقة مقام الفاعل والنار نصب مفعول ثان لأن أريت من الأراءة وهو يقتضى مفعولين وغير أي ذر كافي الفتح ورأيت بتقديم الراء على الهمزة مفتوحين وكانت رؤيته النار قبل رؤيته للجنة كما يدل له رواية عبد الرزاق حيث قال فيها عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم النار فتأخر عن مصلاه حتى ان الناس ليركب بعضهم بعضا واذ رجعت عرضت عليه الجنة فذهب عني حتى وقف في مصلاه ويؤيده حديث مسلم حيث قال فيه قد جئ عابثا وذاك حين رأيتوني تأخرت بخافة أن يصيبني

أخرة الرجل فهو حرام كالصحراء الا اذا كان في بيت بني ذلك فلا جزيه كيف كان قالوا ولو كان في الصحراء وتستبرئ على الشرط المذكور زال التحريم فالاعتبار بوجود السائر المذكور وعدمه فيجعل في الصحراء والبنيان بوجوده ويحرم فيهما لعدمه وهذا هو الصحيح المشهور وعند أصحابنا ومن أصحابنا من اعتبر الصحراء والبنيان مطلقا ولم يعتبر الخائل فاباح في البنيان بكل حال وحرم في الصحراء بكل حال والصحيح الاول وفرعوا عليه فقالوا لا فرق بين أن يكون السائر دابة أو جدارا أو وهدة أو كتب رمل أو جملا ولوارخي ذيله في قبالة القبلة ففي حصول الستروجهان لأصحابنا أحكمهما عندهم وأشهرهما أنه سائر لحصول الخائل والله أعلم (المسئلة الثانية) حيث يجوزنا الاستقبال والاستدبار قال جماعة من أصحابنا هو مكروه لم يذكر الجمهور الكراهة والمختار أنه لو كان عليه مشقة في تكلف التحرف عن القبلة فلا كراهة وان لم تكن مشقة فالاولى بحجبه للخروج من خلاف العلماء ولا تطلق عليه الكراهة للاحاديد الصحيحة فيه (المسئلة الثالثة) يجوز الجماع مستقبل القبلة في الصحراء والبنيان هذا مذهبنا ومذهب أبي حنيفة وأحمد ودود الطاهري واختلف فيه أصحاب مالك بخوزه ابن القاسم وكرهه ابن حبيب والصواب الجواز فان التحريم انما يثبت بالشرع ولم يرد فيه نهى والله أعلم (المسئلة الرابعة) لا يحرم استقبال بيت المقدس والاستدبار بالبول والغائط لكن يكره (المسئلة الخامسة) اذا تجنب استقبال القبلة أو استدبارها حال خروج البول والغائط ثم أراد الاستقبال أو الاستدبار حال الاستنجاء جاز

والله أعلم (قوله أو أن نستحي باليمن) هو من أدب الاستعجاب وقد أجمع العلماء على أنه منهي (٢٧٣) عن الاستعجاب باليمن ثم الجاهل على أنه

من لفحها وفيه ثمجى بالجنة وذلك حين رأيتوني تقدمت حتى قمت مقامى الحديث واللام في النار للعهد أى رأيت نار جهنم (فلم أرم نظراً كالיום قط) منظر انصب بأر وقط بشديد الطاء وتخفيفها ظرف لما مضى وقوله (أفطع) أفجع وأشنع وأسوأ صفة للنصب وكالיום قط اعتراض بين الصفة والموصوف وأدخل كاف التشبيه عليه لبساعة ما رأى فيه وجوز الخطأ في أفطع وجهين أن يكون بمعنى فطيع كأ كبرعنى كبير وأن يكون أفعل تفضيل على بابه على تقدير منه فصفة أفعل التفضيل محذوفة قال ابن السيد العرب تقول ما رأيت كالיום رجلاً وما رأيت كالיום منظرًا والرجل والمنظر لا يصح أن يشبها باليوم والنحو تقول معناه ما رأيت كرجل أراه اليوم رجلاً وما رأيت كنظر رأيت اليوم منظرًا وتخصيه ما رأيت كرجل اليوم رجلاً وكنظر اليوم منظرًا حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وجازت إضافة الرجل والمنظر إلى اليوم لعلقهما به وملا بينهما له باعتبار رؤيتهما فيه وقال غيره الكاف هنا اسم وتقديره ما رأيت مثل منظر هذا اليوم منظرًا ومنظرًا تميز ومراوده باليوم الوقت الذى هو فيه ذكره الدماميني والبرماوى لكن تعقب الدماميني الأخير وهو قوله وقال غيره الخ بأن اعتباره في الحديث يلزم منه تقدم التمييز على عامله والصحيح منعه فالظاهر في إعرابه أن منظرًا مفعول أر وكالיום ظرف مستقر صفة له وهو بتقدير مضاف محذوف كما تقدم أى كنظر اليوم قط ظرف لأر وأفطع حال من اليوم على ذلك التقدير والمفضل عليه وجاز محذوف أن أى كنظر اليوم حال كونه أفطع من غيره انتهى والحموى والمستمل فلم أنظر كالיום قط أفطع (ورأيت أ كثر أهلها النساء) استشكل مع حديث أبى هريرة أن أدنى أهل الجنة منزلة من له زوجتان من الدنيا ومقتضاه أن النساء ثلثا أهل الجنة وأجيب بحمل حديث أبى هريرة على ما بعد خروجهم من النار وأنه خرج مخرج التغليظ والتخويف وعورض باختاره عليه الصلاة والسلام بالرؤية الحاصلة وفي حديث جابر وأ كثر من رأيت فيها النساء إلا أني انتمن أفشين وان سئمن بخن وان سألن ألحقن وان أعطين لم يشكرن فدل على أن المرئى في النار منهن من اتصف بصفات ذميمة (قالوا يا رسول الله) أصله عبا بالاف وحذفت تخفيفاً (قال بكفرن قيل يكفرن بالله) ولا أربعة يكفرن بالله ثابتة حمزة الاستفهام (قال) عليه الصلاة والسلام (يكفرن العشير) الزوج أى احسانه لأذاته وعدى الكفر بالله بالسؤال لم يعد كفر العشير بها لأن كفر العشير لا يتضمن معنى الاعتراف ثم فسر كفر العشير بقوله (ويكفرن الاحسان) فالجمله مع الواو مبنية للجملة الاولى على طريق أعجبني زيد ذكره وكفر الاحسان تعظيظه وعدم الاعتراف به أو بحمده وانكراهه كما يدل عليه قوله (لو أحسنت الى احداهن الدهر كله) عمر الرجل أو الزمان جمعه لقصد المبالغة نصب على الظرفية (ثم رأيت منكم شيئاً) قليلاً لا يوافق غرضها في أى شئ كان (قالت ما رأيت منكم خيراً قط) وليس المراد من قوله أحسنت خطاب رجل بعينه بل كل من يتأتى منه الرؤية (١) فهو خطاب خاص لفظاً عام معنى (باب صلاة النساء مع الرجال في الكسوف) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة) بن الزبير بن العوام (عن امرأته فاطمة بنت المنذر) بن الزبير بن العوام (عن أسماء بنت أبى بكر) الصديق جده فاطمة وهشام لأبويهما (رضى الله عنهما) أنها قالت أتيت عائشة بنت أبى بكر الصديق رضى الله عنهما (زوج النبی صلى الله عليه وسلم حين خسفت الشمس) بالخاء المفتوحة (فإذا الناس قيام يصاون وإذا) بالواو والابى ذرق نسخة فإذا (هى قائمة تصلى فقلت ما للناس) قائمين فرعين (فأشارت) عائشة (بيدها الى السماء) تعنى انكسفت الشمس (وقالت سبحان الله فقلت آية) أى علامة لعذاب الناس (فأشارت أى نعم)

(١) قوله الرؤية صوابه الاحسان كتبه مصححه

لكل واحد ثلاث مسحات والافضل أن يكون بسنة أحجار فان اقتصر على حجر واحد له ستة أحرف أجره وكذلك الخرقه الصفيقة التي اذا مسح بأحد جانبيها لا يصل البلل الى الجانب الآخر يجوز أن يمسح بجانبها والله أعلم قال أصحابنا واذا حصل الانقاع بثلاثة أحجار فلاز يادة عليها فان لم يحصل بثلاثة وجب رابع فان حصل الانقاع لم تجب الزيادة ولكن يستحب الايتار بخامس فان لم يحصل بالرابعة وجب خامس فان حصل به فلا زيادة وهكذا فيما زاد متى حصل الانقاع يوتر فلاز يادة والاوجب الانقاع واستحب الايتار والله أعلم وأما نصه صلى الله عليه وسلم على الاحجار فقد تعلق به بعض أهل الظاهر وقالوا الحجر متعين لا يجزئ غيره وذهب العلماء كافة من الطوائف كلها الى أن الحجر ليس متعينا بل تقوم الخرق والخشب وغير ذلك مقامه وان المعنى فيه كونه من بلا وهذا يحصل بغير الحجر وانما قال صلى الله عليه وسلم ثلاثة أحجار ليكونها الغالب المتيسر فلا يكون له مفهوم كافي قوله تعالى ولا تقتلوا أولادكم من املاق ونظاره ويدل على عدم تعين الحجر نبيه صلى الله عليه وسلم عن العظام والبعر والرجيع ولو كان الحجر متعينا لتهي عما سواه مطلقا قال أصحابنا والذي يقوم مقام الحجر كل جامد طاهر من بل للعين ليس له حرمة ولا هو جزء من حيوان قالوا ولا يشترط اتحاد جنسه فيجوز في القبل أحجار وفي الدبر خرق ويجوز في أحدهما حجر مخرقتين أو مع خرقه وخشبة ونحو ذلك والله أعلم

والكسمة من أن نعم بالنون بدل الياء (قالت) أسماء (فممت حتى تجلاني) بالجيم وتشديد اللام أي غطاني (الغشى) من طول تعب الوقوف بفتح الغين وسكون الشين المجهتين آخره مشناة تحتية مخففة وبكسر الشين وتشديد المشناة مرض قريب من الانغماء (بفعلت) أصب فوق رأسي الماء (لذهب الغشى وهو يدل على أن حواسها كانت مجتمعة والافلا انغماء الشديد المستغرق ينقض الوضوء بالاجماع) فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة (حمد الله وأثنى عليه) من عطف العام على الخاص (ثم قال ما من شيء) من الأشياء (كنت لم أراه الا قد) ولا يذرا الا وقد (رأيت) رؤيا عين (في مقامى هذا) بفتح الميم الاولى وكسر الثانية (حتى الجنة والنار) بالرفع فهما على أن حتى ابتدائية والجنة مبتدأ حذف خبره أي حتى الجنة مرتبة والنار عطف عليه والنصب على أنها عاطفة عطف الجنة على الضمير المنصوب في رأيت به والجرح على أنها جارة واستشكل في المصايح الجرح بأنه لا وجه له الا العطف على الجرح والمتقدم وهو متنع لما يلزم عليه من زيادة من مع المعرفة والصحيح منه (ولقد أوحى الى أنكم) بفتح الهمزة (تفتنون) أي تتخفون (في القبور مثل) فتنة (أو قربا من فتنة) المسج (الدجال) بغير تنوين في مثل واثباته في قربا قالت فاطمة (لا أدري أيتهما) بالمشناة التحتية والفوقية أي لفظ مثل أو قربا (قالت أسماء يؤتى أحدكم) في قبره (فيقال له ما علمك) مبتدأ آخره (٣) قوله (هذا الرجل) محمد صلى الله عليه وسلم ولم يقل رسول الله لأنه يصير تلقينا لجنته (فأما المؤمن أو المؤمن) ولا يذرا الا أصلي أو قال المؤمن (لا أدري أي ذلك قالت أسماء) الشئ من فاطمة بنت المنذر (فيقول) هو (محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو (جاءنا بالبينات) بالمعجزات الدالة على نبوته (والهدى) الموصل الى المراد (فاجبنا وأمانا) بحذف ضمير المفعول العلم به أي قبلنا نبوته معتقدين مصدقين (وابنينا فيقال له نعم) حال كونك (صالحا فقد علمنا ان كنت) بكسر الهمزة (لوقنا) ولا يذرا الوقت والاصلي لمؤمننا (وأما المنافق) الغير المصدق بقلبه لنبوته (أو المرتاب) الشاك قالت فاطمة (لا أدري أيتهما) بالمشناة الفوقية بعد التحتية ولا يذرا في نسخة ولا يذرا الوقت والاصلي أيهما باسقاط الفوقية (قالت أسماء فيقول لأدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت) قال ابن بطال فيما ذكره في المصايح فيه ذم التقليد وأنه لا يستحق اسم العلم التهام على الحقيقة ونازع ابن المنير بان ما حكى عن حال هذا الحبيب لا يدل على أنه كان عنده تقليد معتبر وذلك لان التقليد المعتبر هو الذي لا وهن عند صاحبه ولا حصول شك وشرطه أن يعتقد كونه عالما ولو شعر بأن مستنده كون الناس قالوا شيئا فقال له لا تحل اعتقاده ورجع شكاف على هذا لا يقول المعتقد المصمم يومئذ سمعت الناس يقولون لأنه يموت على ما عاش عليه وهو في حال الحياة قد قرر رأاه لا يشعر بذلك بل بعبارة هناك ان شاء الله مثلها ههنا من التصميم والحقيقة فلا بد أن يكون للمصمم أسباب حليته على التصميم غير مجرد القول وربما لا يمكن التعبير عن تلك الأسباب كما تقول في العلوم العادية أسبابها لا تنضب انتهى (باب من أحب العتاقة في) حال (كسوف الشمس) بالكاف والعتاقة بفتح العين تقول عتق العبد يعتق بالكسر عتقا وعتاقا وعتانة وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرا في نسخة ولا يذرا الوقت والاصلي حدثني (ربيع بن يحيى) البصري المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين (قال حدثنا زائدة) بن قدامة (عن هشام) هو ابن عروة بن الزبير بن العوام (عن) زوجته (فاطمة) بنت المنذر بن الزبير بن العوام (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها (قالت لقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم) أمر (نذب) بالعتاقة في (كسوف الشمس) بالكاف ليرفع الله بها البلاء عن عباده ولا يذرا بالعتاقة

* حدثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد الرحمن بن حاتم ثنا سفيان عن الأعمش ومنصور (٢٧٥) عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن

سلمان قال قال لنا المشركون اني أرى صاحبكم يعلمكم حتى يعلمكم الخراءة فقال أجل انه نهانا أن يستنجي أحدنا بيمينه أو يستقبل القبلة ونهانا عن الروث والعظام وقال لا يستنجي أحدكم بدون ثلاثة أحجار * حدثنا زهير بن حرب حدثنا روح بن عبادة حدثنا زكريا ابن اسحق حدثنا أبو الزبير انه سمع جابر يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتسمع بعظم أو بيعة * حدثنا زهير بن حرب وابن غيرهما قال حدثنا سفيان بن عيينة ح وحده ثنا يحيى بن يحيى واللفظ له قال قلت لسفيان بن عيينة سمعت الزهري يذكر عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها يقول ولا غائط

ونبهه صلى الله عليه وسلم بالرجيع على جنس النجس فان الرجيع هو الروث وأما العظم فلكونه طعاما للجن فنهى عن جميع المطعومات وتلقبته المحترقات كاجزاء الحيوان وأوراق كتب العلم وغير ذلك ولا فرق في النجس بين المائع والجامد فان استنجي بنجس لم يصح استنجاءه ووجب عليه بعد ذلك الاستنجاء بالماء ولا يجزئه الحجر لان الموضوع صار نجسا بنجاسة أجنبية ولو استنجي عطعم أو غيره من المحترقات الطاهرات فلا يصح أنه لا يصح استنجاءه ولكن يجزئه الحجر بعد ذلك أن لم يكن نقل النجاسة من موضعها وقيل ان استنجاءه الاول يجزئه مع المعصية والله أعلم (قوله عن سلمان رضي

في الكسوف وهل يقتصر على العتاقة أو هي من باب التنبية بالا على على الادنى الظاهر الثاني لقوله تعالى وما نرسل بالآيات الا تخويفا واذا كانت من التخويف فهي داعية الى التوبة والمشاركة الى جميع أفعال البركل على قدر طاقته ولما كان أشد ما يتوقع من التخويف النار جاء الندب بأعلى شيء يتق به النار لانه قد جاء من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار فمن لم يقدر على ذلك فليعمل بالحديث العام وهو قوله عليه الصلاة والسلام اتقوا النار ولو بشق تمر أو يأخذ من وجوه البرما أمكنه قاله ابن أبي جرة (باب صلاة الكسوف في المسجد) * و بالسند قال (حدثنا سمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عمرة) بنغ العيز وسكون الميم (بنت) ولابي ذر في نسخة ولابي الوقت ابنة (عبد الرحمن) بن سعد الانصارية (عن عائشة رضي الله عنها أن يهودية جاءت تسألها) عطية (فقال) لها (أعاذك الله من عذاب القبر فسألت عائشة) رضي الله عنها (رسول الله صلى الله عليه وسلم أيعذب الناس في قبورهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عاذا) أي أعوذ عياذا أو أعوذ حال كوني عاذا (بالله) ولابي ذر في نسخة عاذا بارفع خبر لمحمد أو أنا عاذا بالله (من ذلك) أي من عذاب القبر (ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداه مر كبا) بسبب موت ابنه إبراهيم (فكسفت الشمس) بفتح الكاف كركبا (فرجع) من الجنابة (ضحى) بالتنوين قال في الصحاح تقول لقيته ضحى وضحى اذا أردت به ضحى يومك لم تنوّه ثم بعده الفخاء ممدود مذكرو وهو عند ارتفاع النهار الا على (فرسول الله صلى الله عليه وسلم بين ظهراني الحجر) بفتح النون ولا تقل ظهرانيهم بكسر هاء الالف والنون زائدتان والحجر بضم الحاء وفتح الجيم بيوت أزواجه عليه الصلاة والسلام وكانت لاصقة بالمسجد وعند مسلم من رواية سليمان بن بلال عن يحيى عن عمرة فخرجت في نسوة بين ظهراني الحجر في المسجد فأقنى النبي صلى الله عليه وسلم من مركبه حتى انتهى الى مصلاه الذي كان يصلي فيه الحديث فصرح بكونها في المسجد ودل على سنيتها فيه كونه رجع الى المسجد ولم يصلها في الصحراء ولولا ذلك لكانت صلاتها في الصحراء أحسن رؤية الانجلاء وهذا موضع الترجعة على ما لا يخفى (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (فصلى) صلاة الكسوف (وقام الناس وراءه) يصلون (فقام قياما طويلا ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع فقام) ولابي ذر في نسخة وقام (قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول) من الركعة الاولى (ثم رفع فسجد) ولابي ذر في نسخة ثم سجد (سجودا طويلا ثم قام) الى الركعة الثانية (فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول) من الركعة الاولى (ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول) من الركعة الاولى (ثم قام قياما طويلا وهو دون القيام الاول) من هذه الثانية (ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول) من هذه الثانية وسقط لابي ذر من قوله ثم ركع الى قوله (ثم سجد وهو دون السجود الاول) من الركعة الاولى وندب قراءة البقرة بعد الفاتحة ثم موالياتها في القيامات كما مر (ثم انصرف) من الصلاة بعد التشهد بالتسليم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقول) من أمره لهم بالصدقة والعتاقة والذكر والصلاة (ثم أمرهم أن يتعدوا من عذاب القبر) لعظم هوله وإضافان ظلمة الكسوف اذا غمت الشمس تناسب ظلمة القبر (باب) بالتنوين (لأن تنكسف الشمس) بالكاف (لموت أحد ولا) تنكسف (لحياته رواه) أي قوله لا تنكسف الشمس لموت أحد ولا لحياته هؤلاء الاحياء (أبو بكره) نفع بن الحرث (والمغيرة) بن شعبة كما تقدم حديثهما في أول باب الكسوف (وأبو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري كما سيأتي في الباب التالي (وابن عباس) عبد الله كما تقدم

الله عنه قال قال لنا المشركون اني أرى صاحبكم هكذا هو في الاصول وهو صحيح تقديره قال لنا قائل المشركين وجعه لكون باقهم

ولكن شرفوا أو غربوا قال أبو أيوب فقد منا (٢٧٦) الشام فوجدنا من احض قد بنيت قبل القبلة فتنحرف عنها ونستغفر

الله قال نعم * وحدنا أحمد بن الحسن بن خراش حدثنا عن ابن عبد الوهاب حدثنا يزيد يعني ابن زريع حدثنا روح عن سهيل عن القعقاع عن أبي صالح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جلس أحدكم على حاجته فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها

بوافقونه (قوله صلى الله عليه وسلم ولكن شرفوا أو غربوا) قال العلماء هذا خطاب لاهل المدينة ومن في معناهم بحيث اذا شرق أو غرب لا يستقبل الكعبة ولا يستدبرها (قوله فوجدنا من احض) هو بفتح الميم وبالحاء المهملة والضاد المعجمة جمع مرحاض بكسر الميم وهو البيت المتخذ للقضاء حاجة الانسان أى للتغوط (قوله فتنحرف عنها) هو بالنون معناه منحرف على اجتنبها بالميل عنها بحسب قدرتنا (قوله قال نعم) هو جواب لقوله أو لا قلت لسفيان بن عيينه سمعت الزهري يذكر عن عطاء وقوله (حدثنا أحمد بن الحسن بن خراش حدثنا عن ابن زريع حدثنا روح عن سهيل عن القعقاع عن أبي صالح عن أبي هريرة عن رسول الله عنه) قال الدارقطني هذا غير محفوظ عن سهيل وإنما هو حديث ابن عجلان حدث به عن روح وغيره وقال أبو الفضل حفيد أبي سعيد الهروي الخطأ فيه من عمر بن عبد الوهاب لانه حديث يعرف بعهد ابن عجلان عن القعقاع وليس لسهيل في هذا الاسناد ذكر رواه أمية بن بسطام عن يزيد بن زريع على الصواب عن روح عن ابن

في باب صلاة الكسوف جماعة (وابن عمر) عبد الله بن عمر بن الخطاب كما تقدم في الباب الاول (رضي الله عنهم) * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) القطان البصري وللأصيلي يحيى بن سعيد (عن اسمعيل) بن أبي خالد الاحمسي الكوفي (قال حدثني) بالافراد (فيس عن أبي مسعود) عقبه بن عامر الانصاري البصري رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشمس والقمر لا ينكسفان) بالنون بعد المثناة التحتية ثم الكاف (لموت أحد ولا لحياة) لما كانت الجاهلية تعتقد أنهما أنما ينكسفان لموت عظيم والمنحمون يعتقدون تأثيرهما في العالم وكثير من الكفرة يعتقد تعظيمهما لكونهما أعظم الانوار حتى أفضى الحال الى أن عبدهما كثير منهم خصهما صلى الله عليه وسلم بالذكر تنبيها على سقوطهما عن هذه المرتبة لما يعرض لهما من النقص وذهاب ضوئهما الذي عظموا في النفوس من أجله وسقط لاربعه لفظ ولا لحياة وقد مر أنه من باب التثنية والافالم يدع أحد أن الكسوف لحياة أحد (ولكنهما) أى كسوفهما (آيتان من آيات الله فإذا رأيتموهما) بالتثنية ولا يذر رأيتموهما بالافراد أى كسفة أحدهما (فصلوا) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المستدي (قال حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (قال أخبرنا عمر) بفتح الميم وسكون العين المهملة بينهما ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري وهشام بن عروة) بن الزبير كلاهما (عن عروة) أبي هشام (عن عائشة رضي الله عنها قالت كسفت الشمس) بفتح الكاف والسين (على عهد رسول الله) ولا يذر والأصيلي على عهد النبي (صلى الله عليه وسلم) أى زمنه (فقام النبي صلى الله عليه وسلم فصلي بالناس) صلاة الكسوف (فأطال القراءة ثم ركع فأطال الركوع ثم رفع رأسه) من الركوع قائما (فأطال القراءة وهي) أى القراءة للكسوف (والمستلى وهو أى القيام والمقروء) دون قراءته الاولى ثم ركع (فأطال الركوع) وهو (دون ركوعه الاول ثم رفع رأسه) قائما (فمسجد سجدين ثم قام فصنع في الركعة الثانية مثل ذلك) المذكور من الركوعين وطولهما وطول القراءة في القيامين ثم انصرف من صلاته (ثم قام) خطيبا (فقال) بعد الحمد والثناء (ان الشمس والقمر لا ينكسفان) بفتح أوله وسكون الخاء وكسر السين (لموت أحد) من الناس (ولا لحياة) فيجب تكذيب من زعم أن الكسوف علامة على موت أحد أو حياته (ولكنهما آيتان من آيات الله يربهما عباده) يستغروا لعبادته ويتقربوا اليه بأنواع قرباته ولذا قال (فإذا رأيتم ذلك فافزعوا) بفتح الزاي أى الفزعوا (الى الصلاة) وغيرهما من الخيرات كالصدقة وفك الرقاب لانها تقي أليم العذاب (باب الذكر في الكسوف رواه) أى الذكر عند كسوف الشمس (ابن عباس رضي الله عنهما) عن النبي صلى الله عليه وسلم كما سبق في صلاة كسوف الشمس جماعة ولفظه فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله * وبالسند قال (حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة الكوفي (عن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء (بن عبد الله) بن أبي بردة بن أبي موسى الاشعري الكوفي (عن أبي بردة) الحرث بن أبي موسى (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (قال خسفت الشمس) بفتح الخاء والسين (فقام النبي صلى الله عليه وسلم فرعا) بكسر الزاي صفة مشبهة أو بفتحهما مصدر بمعنى الصفة أو مفعول لمقدر (يخشى) أى يخاف (أن تكون) في موضع نصب مفعول يخشى (الساعة) رفع على أن تكون تامة أو على أنها ناقصة والخبر محذوف أى أن تكون الساعة قد حضرت أو نصب على أنها ناقصة واسمها محذوف أى تكون هذه الآية الساعة أى علامة حضورها واستشكل هذا يكون الساعة لها مقدمات كثيرة لم تكن وقعت كفتح البلاد واستخلاف الخلفاء وخروج الخوارج ثم الاشراف كطالع الشمس من مغربها

بح لان عن القعقاع عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بطوله والدابة

حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا سليمان بن يحيى (٢٧٧) بن سعيد عن محمد بن يحيى عن عمه واسع بن

حبان قال كنت أصلي في المسجد وعبد الله بن عمر مسند ظهره إلى القبلة فلما قضيت صلاتي انصرفت إليه من شقي فقال عبد الله يقول ناس اذا وقعت الحاجة تكون لك فلا تقعد مستقبل القبلة ولا بيت المقدس فقال عبد الله ولقد رقت على ظهر بيت فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا على لبنتين مستقبل بيت المقدس لحاجته * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر العبدي حدثنا عبد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن ابن عمر قال رقت على بيت أختي حفصة فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا للحاجته مستقبل الشام مستدبر القبلة

وحدثني عمر بن عبد الوهاب مختصر (قلت) ومثل هذا لا يظهر قدحه فإنه محمول على أن سهيلا وابن عجلان سمعاه جميعا واشتهرت روايته عن ابن عجلان وقلت عن سهيل ولم يذكره أبو داود والنسائي وابن عجلان عن ابن عجلان وابن ماجه الامن جهة ابن عجلان فرواه أبو داود عن ابن المبارك عن ابن عجلان عن القعقاع والنسائي عن يحيى بن عجلان وابن ماجه عن سفيان بن عيينة والمغيرة بن عبد الرحمن وعبد الله بن رجا المكي ثلاثهم عن ابن عجلان والله أعلم وأحمد بن خراش المذکور بالخاء المعجمة (قوله عن حبان) هو بفتح الحاء وباء الموحدة (قوله لقد رقت على ظهر بيت فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا على لبنتين مستقبل بيت المقدس) أما رقت فبكسر القاف ومعناه

والدابة والدجال والدخان وغير ذلك وأجيب باحتمال أن يكون هذا قبل أن يعلم الله تعالى بهذه العلامات فهو يتوقع الساعة كل لحظة وعورض بأن قصة الكسوف متأخرة جدا فقد تقدم أن موت ابراهيم كان في العاشرة كما اتفق عليه أهل الاخبار وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بكثير من الاشراف والحوادث قبل ذلك وقيل هو من باب التمثيل من الراوى كأنه قال فزعا كالخاشي أن تكون القيامة والا فهو صلى الله عليه وسلم عالم بأن الساعة لا تقوم وهو بين أظهرهم أو أن الراوى ظن أن الخشية لذلك لقرينة قامت عنده لكن لا يلزم من ظنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خشي ذلك حقيقة قال في المظهر لم يعلم أبو موسى ما في قلبه صلى الله عليه وسلم اه وأجيب بأن تحسين الظن بالعجائب يقتضى أنه لا يجرم بذلك الاتوقيف وقيل انه عليه الصلاة والسلام جعل ماسيق كالمواقع اظهارا لتعظيم شأن الكسوف وتنبيهها لأمته أنه اذا وقع لهم ذلك كيف يخشون ويفزعون الى ذكر الله والصلاة والصدقة ليدفع عنهم البلايا (فأتى المسجد فصلى بأطول قيام وركوع وسجود رأيت قط يفعل) بدون كلمة ما وقط بفتح القاف وضم الطاء لكن لا يقع قط الا بعد الماضي المنفي خرف النفي هنا مقرر كقوله تعالى تفتتو ذكر يوسف أى لا تفتتو ولا تزال تذكره تفجعا خذف لأن لفظ أطول فيه معنى عدم المساواة أى عالم يساوق قياما رأيت يفعل أو قط بمعنى حسب أى صلى في ذلك اليوم حسب بأطول قيام رأيت يفعل أو تكون بمعنى أبدا لكن اذا كانت بمعنى حسب تكون القاف مفتوحة والطاء ساكنة قال في المصايح وموضع رأيت جرعلى الصفة أما المعطوف الاخير وهو وسجود وأما المعطوف عليه أولا وهو قيام وخذف رأيت من الأول الذى هو القيام دلالة الثانى أو بالعكس قال وانما قلنا ذلك لأنه ليس في هذه الجملة ضمير غيبة الا ما هو للواحد المذكور وقد تقدمت ثلاثة أشياء فلا تصلح من حيث هي ثلاثة أن تكون معادله وضمير الغيبة فى رأيت به احتمال عوده على النبي صلى الله عليه وسلم كما أن فاعل يفعل عود الضمير عليه ويحتمل أن يعود على ما عاد عليه المنصوب من يفعل فان قلت لم يجعل الجملة صفة لأطول قيام وركوع وسجود وأطول مفرد مذكر يصح عود الضمير المذكر عليه ولا حاجة الى الخذف اذن قلت لأنه يلزم أن يكون المعنى أنه فعل في قيام الصلاة فكسوف الشمس وركوعها وسجودها مثل أطول شئ كان يفعل في ذلك في غيرهما من الصلوات ولم يفعل طولاً اذ على ما عهد منه في سواها وليس كذلك اللهم الا أن يكون صلى قبل هذه المرة ككسوف آخر فيصدق حينئذ أنه فعل مثل أطول شئ كان يفعل لكنه يحتاج الى ثبت فخره اه قلت في أوائل الثقات لابن حبان ان الشمس كسفت في السنة السادسة فصلى عليه الصلاة والسلام صلاة الكسوف وقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله الحديث ثم كسفت في السنة العاشرة يوم مات ابنه ابراهيم (وقال) عليه الصلاة والسلام (هذه الآيات) أى كسوف النيرين والزلزلة وهبوب الريح الشديدة (التي يرسل الله لا تكون لموت أحد ولا حياته ولكن يخوف الله به) أى بالكسوف والاربعة بها أى بالكسفة أو الآيات (عباده) قال الله تعالى وما ترسل بالآيات الا تخويفا (فاذا رأيت شأمن ذلك فافزعوا الى ذكره) بفتح زاي افزعوا والحموى والمستمل الى ذكر الله وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى (ودعائه واستغفاره * باب الدعاء في الكسوف) كذا بالخاء وعزاه الحافظ ابن حجر لكرامة وأبى الوقت وفي الفرع وأصله عن أبى ذر والاصيلي في الكسوف بالكاف (قوله) أى الدعاء فيه (أبو موسى) الاشعري في حديثه السابق قريبا (وعائشة) في حديثها الا ترى ان شاء الله تعالى في الباب الآتى (رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا زائدة) بن قدامة الثقفي الكوفي (قال حدثنا يزيد بن علقمة) بكسر العين وبالقاف الثعلبي بالمثلثة ثم المهملة الكوفي والاصيلي عن

صعدت هذه اللغة الفصيحة المشهورة وحكى صاحب المطالع لغتين آخرين احدهما بفتح القاف بغير همزة والثانية بفتحها مع الهمزة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسكن أحدكم ذكراً بهيمة

والله تعالى أعلم وأما رؤيته فوقعت اتفاقاً بغير قصد ذلك وأما البنية فعروفة وهي بفتح اللام وكسر الباء ويجوز اسكان الباء مع فتح اللام ومع كسرها وكذا كل ما كان على هذا الوزن أعنى مفتوح الاول مكسور الثاني يجوز فيه الأوجه الثلاثة ككتف فان كان ثانيه أو ثالثة حرف حلق جاز فيه وجه رابع وهو كسر الاول والثاني كفتخ وأما بيت المقدس فتقدم بيان لغاته واشتقاقه في أول باب الاسراء والله أعلم (قوله حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا عبد الرحمن بن مهيدي عن همام عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال مسلم رحمه الله تعالى وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا وكيع عن هشام المستوأي عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) هكذا هو في الأصول التي رأيناها في الاول همام بالميم عن يحيى بن أبي كثير وفي الثاني هشام بالشين وأطن الاول تحكيما من بعض الناقلين عن مسلم فان البخاري والنسائي وغيرهما من الأئمة ورووه عن هشام المستوأي كإرواه مسلم في الطريق الثاني وقد أوضح ما قلته الامام الحافظ أبو محمد خلف الواسطي فقال رواه مسلم عن يحيى بن يحيى عن عبد الرحمن بن مهيدي عن هشام وعن يحيى بن يحيى عن وكيع عن هشام عن يحيى بن أبي كثير فصرح الامام خلف بأن مسلم رواه في الطريقين عن هشام المستوأي فدل هذا على أن هماما بالميم تحريف وقع في نسخنا من بعد مسلم والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا يسكن أحدكم ذكراً بهيمة)

زياد بن علاقة (قال سمعت المغيرة بن شعبه) الثقي المتوفى سنة خمسين عند الاكثر رضى الله عنه حال كونه (يقول انكسفت الشمس) بنون سا كنة بعد ألف الوصل ثم كاف (يوم مات ابراهيم) ابنه عليه الصلاة والسلام (فقال الناس انكسفت لموت ابراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) راداعليهم (ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله) مخلوقتان له لا صنع لهما (لا ينكسفان) بنون بعد المشناة التحتية ثم كاف (لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيتوهما) بضم التثنية أى الشمس والقمر باعتبار كسوفهما والحموى والمستمل رأيتوهما بالافراد أى الآيات (فادعوا الله) ولاي داود من حديث أبي بن كعب ثم جلس كما هو مستقبل القبلة يدعو وقد ورد الامر بالدعاء أيضا في حديث أبي بكر وغيره كما هنا وقد حله بعضهم على الصلاة لكونه كالذكر من أجزائها والاول أولى لانه جمع بينهم في حديث أبي بكر كما هنا حيث قال (وصلوا حتى تجلي) بالمشناة التحتية لا يذرى يصفو وفي الفرع تجلي بالفوقية من غير عزو وعند سعيد بن منصور من حديث ابن عباس فاذا كروا الله وكبروه وسجوه وهلاوه وهو من عطف الخاص على العام (باب قول الامام في خطبة الكسوف أما بعد) هي من الظروف المقطوعة المبنية على الضم (وقال أبو أسامة) حماد ابن أسامة اللبني مازا كرهه موصولا مطولا في كتاب الجمعة (حدثنا هشام) هو ابن عروة بن الزبير بن العوام (قال أخبرني) بتا التأنيث والافراد (فاطمة بنت المنذر) بن الزبير بن العوام ووقع عند ابن السكن حدثنا هشام عن عروة بن الزبير عن فاطمة قال الجناني وهو وهشم والصواب حذف عروة بن الزبير لكن اعذر الحافظ ابن حجر عن ابن السكن باحتمال أنه كان عنده هشام بن عروة بن الزبير فتخففت من التناسخ فصارت عن والا فان السكن من كبار الحفاظ اه (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما (قالت فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم) من الصلاة (وقد تجلت الشمس) بالمشناة الفوقية وتشديد اللام (خطب) عليه الصلاة والسلام (لحمد الله بما هو أهله ثم قال أما بعد) ليفصل بين الحمد السابق وبين ما يريد من الموعظة والإعلام بما يقع السامع وقد قال أبو جعفر النحاس عن سيبويه ان معنى أما بعد مهم ما يكن من شيء بعد (باب) مشروعية (الصلاة في كسوف القمر) بالكاف * وبالسند قال (حدثنا محمود) المروزي ولا يصلي محمود بن غيلان بفتح الغين المحجمة وسكون المشناة التحتية (قال حدثنا سعيد بن عامر) بكسر العين بعد السين الضمعي بضم الصاد المحجمة وفتح الموحدة البصرية (عن شعبه) بن الحاج (عن يونس) بن عبيد (عن الحسن) البصري (عن أبي بكر) نفي عن بن الحارث (رضي الله عنه قال انكسفت الشمس) بنون بعد ألف والكاف (على عهد رسول الله) أى زمنه ولا يورى ذكر الوقت والاصلي على عهد النبي (صلى الله عليه وسلم فصلى ركعتين) بن يادة ركوع في كل ركعة منهما كما مر واعترض الاسماعيلي على المؤلف بأن هذا الحديث لا مدخل له في هذا الباب لانه لا ذكر للقمر فيه لا بالتخصيص ولا بالاحتمال وأجيب بأن ابن التين ذكر أن في رواية الاصلي في هذا الحديث انكسفت القمر بدل قوله الشمس لكن نوزع في ثبوت ذلك وحينئذ فيجيب بأن هذا الحديث مختصر من الحديث الاخر له فأراد المؤلف أن يبين أن المختصر بعض المطول والمطول يؤخذ منه المقصود كما سيأتي قريبا ان شاء الله تعالى وقد روى ابن أبي شيبة هذا الحديث بلفظ انكسفت الشمس أو القمر وفي رواية هشيم انكسفت الشمس والقمر * وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميمين عبد الله بن عمرو المقعد النخعي بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف البصري (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنويري (قال حدثنا يونس) بن عبيد (عن الحسن) البصري (عن أبي بكر) نفي عن بن الحارث رضى الله عنه (قال خسفت الشمس) بالخاء المقفوحة

حدثنا وكيع عن هشام الدستوائي عن

وهو يبول ولا يتمسح من الخلاء
بيمينه) أما امسالك الذكر باليمين
فكفر وهكرهة تزيه لا تحريم كما
تقدم في الاستنجاء وقد قدمنا هناك
انه لا يستعين باليمين في شيء من
الاستنجاء وقد قدمنا ما يتعلق بهذا
الفصل وأما قوله صلى الله عليه وسلم
ولا يتمسح من الخلاء بيمينه فليس
التقييد بالخلاء إلا احتراز عن البول
بل هما سواء والخلاء بالمد هو الغائط
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
ولا يتنفس في الاناء) معناه لا يتنفس
في نفس الاناء وأما التنفس ثلثا
خارج الاناء فسنمعه معروفة قال
العلماء والنهي عن التنفس في الاناء
هو من طر يق الادب مخافة من
تقذيره ونثته وسقوط شيء من الفم
والانف فيه ونحو ذلك والله أعلم
(قوله كان صلى الله عليه وسلم
يجب التين في طهوره اذا تطهر
وفي ترحله اذا ترحل وفي

انتعاله اذا انتعل) هذه قاعدة مستمرة في الشرع وهي أن ما كان من باب التكريم والتشريف

• وحدثننا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي (٢٨٠) حدثنا شعبة عن الأشعث عن أبيه عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يحب التيمن في شأنه كله في نعله وترجله وطهوره ودخول المسجد والسواك والاكتحال وتقليم الأظفار وقص الشارب وترجيل الشعر وهو مشطه وتنشف الأبط وحلق الرأس والسلام من الصلاة وغسل أعضاء الطهارة والخروج من الخلاء في الأكل والشرب والمصافحة واستلام الحجر الأسود وغير ذلك مما هو في معناه يستحب التيمن فيه وأما ما كان بضده كدخول الخلاء والخروج من المسجد والامتناء والاستنجاء وخلع الثوب والسر اويل والخلف وما أشبه ذلك فيستحب التيسر فيه وذلك كله لكرامة التيمن وشرفها والله أعلم وأجمع العلماء على أن تقديم التيمن على اليسار من البدن والرجلين في الوضوء سنة لو خالفها فإنه الفضل وصح وضوءه وقالت الشيعة هو واجب ولا اعتداد بخلاف الشيعة وأعلم أن الابتداء باليسار وإن كان مجزئاً فهو مكروه نص عليه الشافعي في الام وهو ظاهر وقد ثبت في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما بأسانيد جيدة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا لبستم أو توضأتم فابدؤا بأيمنكم فهذا نص في الامر بتقديم اليمن ومخالفته مكروهة أو محرمة وقد انعقد إجماع العلماء على أنها ليست بمحرمة فوجب أن تكون مكروهة ثم أعلم أن من أعضاء الوضوء ما لا يستحب فيه التيمن وهو الاذنان والكفان والخذلان بل يطهران دفعة واحدة فان تعذر ذلك كافي حتى الاقطع ونحوه قدم اليمن والله أعلم (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيمن في شأنه كله في نعله وترجله) هكذا وقع في بعض

ورواية الاسماعيلي تعين هذا الثاني ويرجح أيضاً أنه لو كان المراد من قوله القيام الاول اول قيام من الاولى فقط لكان القيام الثاني والثالث مسكوتاً عن مقدارهما فالاول أكثر فائدة قاله في فتح الباري وفي رواية أبي ذر والاصيلي وابن عساكر كفي فرع اليونينية وعزاها في فتح الباري لرواية الاسماعيلي الاولى فالاولى بضم الهمزة فهم ما أي الركعة الاولى أطول من الثانية ووقع في رواية المستملي باب صب المرأة على رأسها الماء إذا أطال الامام القيام في الركعة الاولى يدل قوله الركعة الاولى في الكسوف أطول الثابت في رواية الكشميني والجوى وانظروا أن المصنف ترجم لها وأخلى بيضاً لذكر لها حديثاً كعادته فلم يفتق فضم بعضهم الكتابة بعضها الى بعض فوقع الخلط ووقع في رواية أبي علي بن شويه عن الفربري أنه ذكر باب صب المرأة أولاً وقال في الحاشية ليس فيه حديث ثم ذكر باب الركعة الاولى أطول وأورد فيه حديث عائشة هذا وكذا في مستخرج الاسماعيلي قال الحافظ ابن حجر فعلى هذا فالذي وقع من صنيع شيوخ أبي ذر من اقتصار بعضهم على احدى الترجمتين ليس بجيداً ما من اقتصر على الاولى وهو المستملي لخطأ محض اذ لا تعلق لها بحديث عائشة وأما الآخران فن حيث انهما حذفاً لدرجة أصلاً وكانتهما استشكلاهما حذفاً فها هو كذا حذف من رواية كريمة أيضاً عن الكشميني وكذا من رواية الاكثر (باب الجهر بالقراءة في صلاة الكسوف) بالكاف وبه قال (حدثنا محمد بن مهران) بكسر الميم الحال بالخير الرازي (قال حدثنا الوليد) القرشي الاموي الدمشقي ولا يذر والاصيلي ابن مسلم (قال أخبرنا) ولا يذر والاصيلي حدثنا (ابن عمر) بفتح النون وكسر الميم عبد الرحمن الدمشقي وثقه دحيم الذهلي وابن البرقي وضعفه ابن معين لأنه لم يرو عنه غير الوليد وليس له في الصحيحين غير هذا الحديث وقد تابعه عليه الاوزاعي وغيره أنه (سمع ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت (جهر النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف) بالخاء (بقراءته) جل الشافعية والمالكية وأبو حنيفة وجهور الفقهاء هذا الاطلاق على صلاة خسوف القمر لا الشمس لانها نارية بخلاف الاولى فانها ليلية وتعقب بأن الاسماعيلي روى حديث الباب من وجه آخر عن الوليد بلفظ كسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث واحتج الامام الشافعي بقول ابن عباس قرأنحو من قراءة سورة البقرة لأنه لو جهر لم يحجج الى التقدير وعورض باحتمال أن يكون بعيداً منه وأجيب بأن الامام الشافعي ذكر تعليقاً عن ابن عباس أنه صلى بحجب النبي صلى الله عليه وسلم في الكسوف فلم يسمع منه حرفاً ووصله البيهقي من ثلاثة طرق أساسين لها وهي وأجيب على تقدير صحة ما بأن مثبت الجهر معه قدر زائد فلا خذبه أولى وإن ثبت التعدد فيكون عليه الصلاة والسلام فعل ذلك لبيان الجواز * قال ابن العربي والجهر عندى أولى لانها صلاة جامعة ينادى لها ويخطب فاشبهت العيد والاستسقاء وقال أبو يوسف ومحمد بن الحسن وأحمد بن حنبل يجهر فيها وتمسكوا بهذا الحديث (فاذا فرغ من قراءته كبر فركع وإذا فرغ) رأسه (من الركعة قال سمع الله لمن جده ر بناولك الحمد) بالواو (ثم يعاود القراءة في صلاة الكسوف أربع ركعات في ركعتين وأربع سجودات) بنصب أربع عطف على أربع السابق (وقال الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمر وهو معطوف على قوله حدثنا ابن عمر لأنه مقول الوليد (وغيره) أي وقال غير الاوزاعي أيضاً (سمعت) ابن شهاب (الزهري) فيما وصله مسلم عن محمد بن مهران عن الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي عن الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها أن الشمس خسفت) بفتح الخاء المعجمة والسين (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث منادياً يقول (الصلاة جامعة) كذا الكشميني أي احضروا الصلاة حال كونها جامعة وروى برفعها مبتدأ وخبر

ولغير (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيمن في شأنه كله في نعله وترجله) هكذا وقع في بعض

حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر جميعاً عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب (٢٨١) حدثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن

أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا اللعانين قالوا وما اللعانان يا رسول الله قال الذي يتخلى في طريق الناس أو في ظلمهم

الاصول في فعله على افراد النعل وفي بعضها فعليه بزيادة التنبيه وهما صحيجان أى فى لبس نعليه أو فى لبس نعله أى جنس النعل ولم يرفى شئ من نسخ يلاذنا غير هذين الوجهين وذكر الجسدي والحافظ عبد الحق في كتابيهما الجمع بين الصحيجين في تنعله بناءً منبهة فوق ثمنون وتشديد العين وكذا هو في روايات البخاري وغيره وكذا صحيح ووقع في روايات البخاري يحب التمين ما استطاع في شأنه كله وذكر الحديث الخ وفي قوله

أما استطاع إشارة إلى شدة المحافظة على التمين والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا اللعانين قالوا وما اللعانان يا رسول الله قال الذي يتخلى في طريق الناس أو في ظلمهم) أما اللعانان فكذا وقع في مسلم ووقع في رواية أبي داود اتقوا اللعانين والراوتان صحيجتان ظاهران قال الامام أبو سليمان الخطابي رحمه الله تعالى المراد باللاعنين الامران الجالبان للعين الحاملان الناس عليه والداعيان اليه وذلك أن من فعلهما شتم ولعن يعنى عادة الناس لعنه وشمه فلما صار اسباب ذلك أضيف اللعن اليهما قال وقد يكون اللاعن بمعنى الملعون والملاعن مواضع اللعن قلت فعلى هذا يكون التقدير اتقوا الامرين الملعون فاعلهم وهذا على رواية أبي داود وأما رواية مسلم فعنها والله أعلم اتقوا فاعل

ولغيره الكشميهني مناديا بالصلاة جامعة بادخال الموحدة مع الوجهين على الحكاية (فتقدم) عليه الصلاة والسلام (فصلى أربع ركعات في ركعتين وأربع سجعات) بنصب أربع عطف على السابق وليس في رواية الأوزاعي تصريح بالجهر نعم ثبت الجهر في رواية عند أبي داود والحاكم بلفظ قرأ قراءة طويلة فجهر بها (قال الوليد) ثبت قال الوليد في نسخة (وأخبرني عبد الرحمن بن عمر) بكسر الميم بعد النون المفتوحة بكذا وأخبرني أنه (مع ابن شهاب) الزهري (مثله) أى مثل الحديث الأول (قال الزهري) بن شهاب (فقلت) لعروة (ما صنع أخوك ذلك عبد الله بن الزبير) رفع عبد الله عطف بيان لقوله أخوك المرفوع على الفاعلية لصنع والإشارة في قوله ذلك لفعل أخيه المشار اليه بقوله (ما صلى الاربعين مثل الصبح إذ) أى حين (صلى بالمدينة) النبوية في الكسوف بركتين (قال أجل) بفتح الجيم وسكون اللام أى نعم (أنه) بكسر الهمزة للابتداء (أخطأ السنة) وللكشميهني قال من أجل أنه بسكون الجيم وفتح الهمزة للاضافة (تابعه) أى تابع ابن عمر (سفيان بن حسين) فيما وصله الترمذي (وسليمان بن كثير) بالمثلثة العبدى بالموحدة الساكنة فيما وصله أحمد (عن الزهري في الجهر) وسفيان وسليمان ضعيفان لكن تابعهما على ذكر الجهر عن الزهري عقيل عند الطحاوى واسحق بن راشد عند الدارقطنى وغيرهما فاعتصدا وقوا بالله الحمد

(بسم الله الرحمن الرحيم أبواب سجود القرآن) كذا المستمل وسقطت البسملة لأبي ذر وغير المستمل باب ما جاء في سجود القرآن (وسنتها) بناءً التأنيد أى سجدة التلاوة ولا يصلى وسنته بتذكير الضمير مع تاء التأنيد أى سنة السجود وهى من السنن المؤكدة عند الشافعية لحديث ابن عمر عند أبي داود والحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ علينا القرآن فإذا أمر بالسجدة تبرؤ وسجد وسجدنا معه وقال المالكية وهل هى سنة أو فضيلة قولان مشهوران وقال الحنفية واجبة لقوله تعالى واسجدوا لله وقوله واسجدوا قريب ومطلق الامر للوجوب ولنا أن زيد بن ثابت قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم والنجم فلم يسجد رواه الشيخان وقول عمر أمرنا بالسجود يعنى للتلاوة فنسجد فقد أصاب ومن لم يسجد فلاثم عليه رواه البخاري ووردت في القرآن في خمسة عشر موضعاً الحديث عمرو بن العاص عند أبي داود والحاكم بإسناد حسن أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس عشرة سجدة في القرآن من ثلاث في المفعول وفي الحج سجدة تان واتقت الشافعية والحنفية على السجود في أربع عشرة منها إلا أن الشافعية قالوا في الحج سجدة تان وليس سجدة ص سجدة تلاوة والحنفية عدوها لثانية الحج فيسجد في الأعراف عقب آخرها وفي الرعد عقب والآصال وفي النحل ويقعون ما يؤمرون وفي الأسراء يؤمرهم خشوعاً وفي مريم وبكيا وأولى الحج يفعل ما يشاء وثانيتها لعلكم تغفحون وفي الفرقان وزادهم نفورا وفي النمل العرش العظيم وعند الحنفية وما يعلنون والم سجدة لا يسكبون وص وأناب وفصلت يسأمون وعند المالكية تعبدون وآخر النجم والانشقاق لا يسجدون والعلق آخرها فلو سجد قبل تمام الآية ولو جرح لم يصح لأن وقتها إنما يدخل بتمامها والمشهور عند المالكية وهو القول القديم لا شافعي أنها أحد عشر فلم يعدوا ثالثة الحج ولا ثالثة المفصل لحديث لم يسجد النبي صلى الله عليه وسلم في شئ من المفصل منذ تحول إلى المدينة وأجيب بأنه ضعيف وناف وغيره صحيح ومثبت وفي حديث أبي هريرة عند مسلم سجدة نامع النبي صلى الله عليه وسلم في إذا السماء انشقت وأقرأ باسم ربك وكان اسلام أبي هريرة سنة سبع من الهجرة اهـ وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا محمد بن بشر) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة بن دار البصري (قال حدثنا غندر) بضم الغين المعجمة وسكون النون وفتح الدال المهملة محمد بن جعفر (قال حدثنا شعبه) بن الجراح (عن أبي اسحق) السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله (٢٨٣) عن خالد بن عطاء بن أبي ميمونة عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

دخل حائطاً وتبعه غلام معه ميضأة وهو أصغرنا فوضعهما عند سدره ففضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته فخرج علينا وقد استنجى بالماء * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثننا وكيع وغندر عن شعبة ح وحدثننا محمد بن المثنى واللفظ له وحدثننا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عطاء بن أبي ميمونة أنه سمع أنس ابن مالك يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الخلاء فأجل أنا وغلام نحوى إداوة من ماء وعذرة فيستنجي بالماء * وحدثننا زهير بن حرب وأبو كريب واللفظ لزهير حدثنا اسمعيل يعني ابن عليه قال حدثني روح بن القاسم عن عطاء بن أبي ميمونة عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبرز لحاجته فأتيه بالماء فيغسل به

العلماء المراد بالظلم هنا مستظلل الناس الذي اتخذوه مقبلاً ومناخاً ينزلونه ويقعدون فيه وليس كل ظل يحرم القعود تحته فقد روى النبي صلى الله عليه وسلم تحت حائش النخل لحاجته وله ظل بلا شئ والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم الذي يتخلى في طريق الناس فعنه يتغوط في موضع يمر به الناس وانما همى عنه في الظل والطريق لمافيه من اذى المسلمين بتنجيس من يمر به ونهيه واستقذاره والله أعلم (قوله دخل حائطاً وتبعه غلام معه ميضأة فوضعهما عند سدره ففضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته فخرج علينا وقد استنجى بالماء) وفي الرواية الأخرى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الخلاء فأجل أنا وغلام نحوى إداوة من ماء وعذرة فيستنجي بالماء وفي رواية أخرى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قال سمعت الأسود) بن يزيد النخعي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم النجم) أي سورتها حال كونه (بكرة فسجد فيها) أي في آخرها (وسجد من معه غير شيخ) هو أمية بن خلف كما يأتي في سورة النجم ان شاء الله تعالى أو الوليد بن المغيرة أو عتبة بن ربيعة أو أبو أحيحة سعيد بن العاصي أو أبو لهب أو المطالب بن أبي ذؤاعة والاول أصح (أخذ كفامن حصي أو تراب فرفعه الى جبهته) وفي سورة النجم فسجد عليه (وقال يكفيني) بفتح المشنة التحتية أول يكفيني (هذا) قال عبد الله بن مسعود (قرأ آيته) أي الشيخ المذكور (بعد ذلك قتل كافراً) أي بيدر ولا بوى ذر الوقت والاصلي بعد قتل كافراً فان قلت لم يبدأ المؤلف بالنجم أوجب لانها أول سورة أنزلت فيها سجدة كما عند المؤلف في رواية إسرائيل وعورض بان الاجماع بأن سورة اقرأ أول ما نزل وأوجب بأن السابق من اقرأ وأثلها وأما بقية ما في هذا الكتاب بدليل قصة أي جهل في نهيه النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة * ورواة الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه رواية الرجل عن زوج أمه لأن غندرا ابن امرأة شعبة والتحديث والغنعة والقول وآخر حه المؤلف أيضاً في هذا الباب وفي مبعث النبي صلى الله عليه وسلم والمغازي والتفسير وأبو داود والنسائي فيه أيضاً * (باب سجدة تنزيل السجدة) بالجر على الاضافة وبارفع على الحكاية * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني قال (حدثنا شافعيان) الثوري (عن سعد بن ابراهيم) يسكون الغين بن عبد الرحمن بن عوف (عن عبد الرحمن) بن هرمن الأعرج (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الجمعة في صلاة الفجر) في الركعة الاولى بعد الفاتحة (الم تنزيل السجدة) بضم اللام على الحكاية والسجدة نصب عطف بيان (و) في الثانية (هل أتى على الانسان) ولم يصرح بالسجود هنا نعم في المعجم الصغير للطبراني باسناد ضعيف من حديث علي أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد في صلاة الصبح في تنزيل السجدة * ورواة حديث الباب ما بين كوفي ومديني وفيه التحديث والغنعة والقول وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه وسبق مباحثته في كتاب الجمعة * (باب) حكم (سجدة) سورة (ص) * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) بفتح الحاء المهملة وسكون الراء آخره موحدته (وأبو النعمان) بضم النون محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا حماد) ولاي الوقت والاصلي حماد ابن زيد ولاي ذر هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتي (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال) السجود في سورة (ص) ليس من عزائم السجود أي ليست من المأمور بها والعزم في الاصل عقد القلب على الشئ ثم استعمل في كل أمر محتموم وفي الاصطلاح ضد الرخصة وهي ما ثبت على خلاف الدليل لعذر (وقدرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها) موافقة لأخيه داود صلوات الله وسلامه عليهم ما شكر القبول توبته والله سألني من حديث ابن عباس قال ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد في ص وقال سجد هاداً ودتوبه وسجد هاشكراً وفي حديث أبي سعيد الخدري عند أبي داود باسناد صحيح على شرط البخاري خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فقرأ ص فلما أمر بالسجود تشربنا تشديد الزاى والنون أي تهياً بالله فلما أن قال انما هي توبة نبي ولكن قد استعذرتكم بالسجود فقبل وسجد فاستحب السجود لص في غير الصلاة لما ذكر ويحرم فيها لان سجود الشكر لا يشرع داخل الصلاة فان سجد فيها غامداً لم يجرعها بلطت صلاته بخلاف فعلها سهواً أو جهلاً للعذر ولكنه يسجد للسهو ولو سجد هاداً لم يجرعها ما دام باعقاد منه كمن لم يتبعه بل يفارقه أو ينتظره قائماً وإذا انتظره لا يسجد للسهو على الأصح قال في الروضة لان المأموم لا يسجد للسهو أي لا يسجد عليه في فعل يقتضى سجود السهو لأن الامام يتعمله عنه فلا يسجد لا ينتظره ووجه السجود أنه

يدخل الخلاء فأجل أنا وغلام نحوى إداوة من ماء وعذرة فيستنجي بالماء وفي رواية أخرى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعقده

يتوضأ به كالركوة والابريق وشبههما أو أماً الحائط فهو البستان وأماً العنزة فيفخ العين والزاي وهي عصا طويلة في أسفلها زج ويقال رمح قصير وإنما كان يستحبها النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان إذا توضأ صلى فيحتاج إلى نصيب من يديه لتكون حائلاً يصلي إليه وأما قوله يتبرر فغناه يأتي البراز بفخ الباء وهو المكان الواسع الظاهر من الأرض ليخبر لحاجته ويستتر ويبعد عن أعين الناظرين وأما قوله فيغتسل به فغناه يستحب به ويغسل محل الاستنجاء والله أعلم وأما فقه هذه الأحاديث ففيها استحباب التباعد لقضاء الحاجة عن الناس والاستئذان عن أعين الناظرين وفيها جواز استخدام الرجل الفاضل بعض أصحابه في حاجته وفيها خدمة الصالحين وأهل الفضل والتبرك بذلك وفيها جواز الاستنجاء بالماء واستحبابه ورخصه على الاقتصار على الحجر وقد اختلف الناس في هذه المسئلة فالذي عليه الجماهير من السلف والخلف وأجمع عليه أهل الفتوى من أئمة الأمصار أن الأفضل أن يجمع بين الماء والحجر فيستعمل الحجر أولاً لتخفيف النجاسة وتقليل مباشرتها بيده ثم يستعمل الماء فان أراد الاقتصار على أحدهما جاز الاقتصار على أيهما شاء سواء وجد الآخر أو لم يجده فيجوز الاقتصار على الحجر مع وجود الماء ويجوز عكسه فان اقتصر على أحدهما فالأفضل من الحجر لأن الماء يطهر المحل طهارة حقيقية وأما الحجر فلا يطهره وإنما يخفف

يعتقد أن امامه زاد في صلاته جاهلاً وأن سجود السهو توجه عليهما فإذا لم يسجد الإمام سجد المأموم ذكره في المجموع وغيره ووقع عند المؤلف في تفسير سورة ص من طريق مجاهد قال سألت ابن عباس من أين سجدت فقال أو ما تقرأ من ذرئته داود وسليمان أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ففي هذا أنه استنبط مشروعية السجود فيها من الآية وفي حديث الباب أنه أخذ عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا تعارض بينهما لاحتمال أن يكون استفاده من الطريقتين وزاد في أحاديث الانبياء من طريق مجاهد أيضاً فقال ابن عباس نبيكم ممن أمر أن يقتدى بهم فاستنبط منه وجه سجود النبي صلى الله عليه وسلم فيها من الآية والمعنى إذا كان نبيكم مأموراً بالاقتداء بهم فأنتم أولى وإنما أمره بالاقتداء بهم ليستكمل بجميع فضائلهم الجميلة وخصائصهم الجميدة وهي نعمة ليس وراءها نعمة فيجب عليه الشكر لذلك وفي الحديث التحديد والغنة والقول وأخرجه أيضاً في أحاديث الانبياء وأبو داود والترمذي في الصلاة والنسائي في التفسير (باب سجدة) سورة (النجم) قاله أي روى السجود في سورة النجم (ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) كما سيأتي في الباب التالي لهذا الباب * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين الخوضي الأزدي البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن الأسود) بن يزيد النخعي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم فسجد بها) ولا يابى الوقت في نسخة فسجد فيها أي لما فرغ من قراءتها (فأبى أحد من القوم) الذين اطلع عليهم عبد الله بن مسعود (الاسجد) معه عليه الصلاة والسلام (فأخذ رجل من القوم) الحاضر بن أمية بن خلف أو غيره (كفأ من حصي أو تراب) شك الراوي (فرفعه إلى وجهه وقال يكفيني هذا) بفتح أول يكفيني (فلقد) زاد أبو داود والوقت والأصلي قال عبد الله أي ابن مسعود فلقد (رأيت) أي الرجل (بعد قتل كافراً) فيه أن من سجد معه من المشركين أسلم (باب سجود المسلمين مع المشركين والمشرك نجس) بفتح الجيم (ليس له وضوء) صحيح لأنه ليس أهلاً للعبادة (وكان ابن عمر) ابن الخطاب (رضي الله عنهما يسجد) في غير الصلاة (على غير وضوء) لم يوافق أحد عليه لأن السجود في معنى الصلاة فلا يصح إلا بالوضوء أو بدله بشرطه نعم وافق ابن عمر الشعبي فيما رواه ابن أبي شيبة عنه بسند صحيح واعترض على الترجمة بأنه إن أراد المؤلف الاحتجاج لابن عمر بسجود المشركين فلا حجة فيه لأن سجودهم لم يكن للعبادة وإن أراد الرد على ابن عمر بقوله والمشرك نجس فهو أشبه بالصواب * وفي رواية الأصل يسجد على وضوء فأسقط لفظ غير والاولى ثبوتها لانطباق تبويب المصنف واستدلاله عليه ويؤيده ما عند ابن أبي شيبة أن ابن عمر كان ينزل عن راحلته فيريق الماء ثم يركب فيقرأ السجدة فيسجد وما يتوضأ * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسرهد (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (قال حدثنا أيوب) هو السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم) زاد الطبراني في معجمه الصغير بمكة وفيه تنبيه على اتحاد قصة ابن مسعود السابقة وابن عباس هذه قيل وإنما سجد عليه الصلاة والسلام لما وصفه الله تعالى في مفتتح السورة من أنه لا ينطق عن الهوى وذكر بيان قربه منه تعالى وأنه رأى من آيات ربه الكبرى وأنه ما زاغ البصر وما طغى شكر الله تعالى على هذه النعمة العظمى (وسجد معه المسلمون والمشركون) أي الحاضر منهم أي لما سمعوا ذكر طواغيتهم اللات والعزى ومنات الثلاثة الأخرى لا لما قيل مما لا يصح أنه أنثى على آلهتهم وكيف يتصور ذلك وقد أدخل همزة الانكار على الاستخبار بعد الفاء في قوله في السورة

النجاسة ويصح الصلاة مع النجاسة المعفوعة وبعض السلف ذهبوا إلى أن الأفضل هو الحجر وربما وهم كلام بعضهم أن الماء لا يجزى

أبو معاوية وو كيع واللفظ ليحيى
قال أخبرنا أبو معاوية عن الأعشى
عن ابراهيم عن همام قال بال جرير
ثم توساً ومسح على خفيه فقبل
أتفعل هذا قال نعم رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم بال ثم توساً
ومسح على خفيه قال الأعشى قال
ابراهيم

وقال ابن حبيب المالكي لا يجزى
الحجر الامن عدم الماء وهذا خلاف
ما عليه العلماء من السلف والخلف
وخلاف ظواهر السنن المتظاهرة
والله أعلم وقد استدلل بعض العلماء
بهذه الاحاديث على أن المستحب
أن يتوسأ من الاواني دون المشارع
والبرك ونحوها اذ لم ينقل ذلك عن
النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الذي
قاله غير مقبول ولم يوافق عليه أحد
فيما نعلم قال القاضي عياض هذا
الذي قاله هذا القائل لأصله ولم
ينقل أن النبي صلى الله عليه وسلم
وجدناه فعدل عنها الى الاواني والله
أعلم

(باب المسح على الخفين)

أجمع من يعتد به في الاجماع على
جواز المسح على الخفين في السفر
والخضر سواء كان الحاجة أو لغيرها
حتى يجوز للمرأة المسلازمة بينها
والزمن الذي لا يمشي وانما أنكرته
الشيعة والخوارج ولا يعتد
بخلافهم وقد روى عن مالك رحمه
الله تعالى روايات كثيرة فيه
والمنهور من مذهبه كذهب
الجاهلير وقد روى المسح على
الخفين خلائق لا يحصون من
الصحابة قال الحسن البصري رحمه
الله تعالى حدثني سبعون من أصحاب

أقرأتم المستدعية لانكار فعل الشرك والمعنى أتحمون هؤلاء أي اللات والعزى ومناة شركاء
فأخبروني بأسماء هؤلاء ان كانت آلهة وما هي الأسماء سميتوها مجرد متابعة الهوى لا عن حجة
أنزل الله تعالى بها اه ملخصاً من شرح المشكاة وليكن لنا الى تحرير المبحث في هذه القصة عودة
في سورة الحج ان شاء الله تعالى وفي كتاب المواهب اللدنية من ذلك ما يكتفي ويشفي ولله الحمد والمنة
(و) كذا سجد معه عليه الصلاة والسلام (الجن والانس) هو من باب الاجال بعد التفصيل
كما في قوله تعالى تلك عشرة كاملة قاله الكرماني وزاد صاحب اللامع الصريح أو تفصيل بعد
اجال لان كلام من المسلمين والمشر كين شامل للانس والجن فان قلت من أين علم ابن عباس سجود
الجن جوزنا جواز رؤيتهم بطريق الكشف لكن ابن عباس لم يحضر القصة لصغر سنه أحجب
باحتمال استناده في ذلك الى اخباره عليه الصلاة والسلام اما بالمشافهة له أو بواسطة (ورواه) أي
الحديث (ابن طهمان) بفتح الطاء وسكون الهاء آخره نون ولا في الوقت في نسخة وأبي ذر
والاصيلي ابراهيم بن طهمان (عن أيوب) السخيتاني • والحديث أخرجه أيضاً في التفسير
والترمذي في الصلاة (باب من قرأ السجدة) أي آيتها (و) الحال انه (لم يسجد) * وبه قال
(حدثنا سليمان بن داود أبو الربيع) الزهراني البصري (قال حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري
المدني (قال أخبرنا) ولا في الوقت والاصيلي حدثنا (يزيد بن خصيفة) من الزيادة وخصيفة بضم
المججمة وفتح المهملة والفاء (عن ابن قسيط) بضم القاف وفتح السين المهملة مصغر اهـ يزيد بن
عبد الله بن قسيط الليثي الأعرج المدني (عن عطاء بن يسار) بالمشاة التحتية وتخفيف المهملة
(أنه أخبره) أي عطاء أخبر ابن قسيط (أنه سأل زيد بن ثابت) الانصاري (رضي الله عنه) عن
السجود في آخر النجم (فرغم) أي فأخبر (أنه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم والنجم) أي سورتها
(فلم يسجد فيها) لبيان الجواز لانه لو كان واجباً لأمره بالسجود وقدر روى البزار والدارقطني
باسناد رجاله ثقات عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد في سورة النجم وسجد نامعه
وعند ابن مردويه في التفسير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه رأى أبا هريرة يسجد في خاتمة النجم
فسأله فقال انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها وأبو هريرة إنما أسلم بالمدينة وأما قول
ابن القصار ان الامر بالسجود في النجم ينصرف الى الصلاة فردد وبفعله * ورواه حديث الباب
مدينون الاشيج المؤاف وفيه التحديث والاخبار والعنقة والسؤال وآخره المؤلف في سجود
القرآن ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي * وبه قال (حدثنا
آدم بن أبي ياس) بكسر الهمزة وتخفيف التحتية (قال حدثنا ابن أبي ذئب) بالذال المعجمة هو
محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة القرشي المدني (قال حدثنا يزيد بن عبد الله بن قسيط عن عطاء بن
يسار) الهلالي وهو المذكور قريباً (عن زيد بن ثابت) الانصاري رضي الله عنه أنه (قال قرأت
على النبي صلى الله عليه وسلم والنجم فلم يسجد فيها) (تسلب به المالكية ونحو حديث عطاء بن يسار
سألت أبي بن كعب فقال ليس في الفصل سجدة قال الشافعي في القديم قال مالك في القرآن إحدى
عشرة سجدة ليس في الفصل منها شيء قال الشافعي وأبي بن كعب وزيد بن ثابت في العلم بالقرآن كلاً
يجهله أحد زيد قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم عامات وقرأ أبي على النبي صلى الله عليه وسلم مرتين
وقرأ ابن عباس على أبي وهم عن لا يشك ان شاء الله أنهم لا يقولونه الا بالاحاطة مع قول من لقينا
من أهل المدينة وكيف يجهل أي بن كعب سجود القرآن وقد بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا بى ان الله أمرني ان أقرأ القرآن قال البيهقي ثم قطع الشافعي في الحديث باثبات السجود
في الفصل في رواية المزني ومختصر البويطي والربيع وابن أبي الجارود (باب سجدة اذا

كان يعجبهم هذا الحديث لان اسلام جرير كان بعد نزول المائدة وحديثه (٣٨٥) اسحق بن ابراهيم وعلي بن خشرم قالوا اخبرنا

عيسى بن يونس ح وحدثناه محمد بن أبي عمر حدثنا سفيان ح وحدثناه منجاب بن الحارث هـ والتميمي أخبرنا بن مسهل كلهم عن الاعمش في هذا الاسناد يعني حديث أبي معاوية غير أن في حديث عيسى وسفيان قال فكان أصحاب عبد الله يعجبهم هذا الحديث لأن اسلام جرير كان بعد نزول المائدة وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا أبو خزيمة عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة

الذين رووه ورضي الله عنهم في شرح المذهب وقد ذكرت فيه جلال نفيسة مما يتعلق بذلك وبالله التوفيق واختلف العلماء في أن المسبح على الخفين أفضل أم غسل الرجلين فذهب أصحابنا إلى أن الغسل أفضل لكونه الأصل وذهب إليه جماعة من الصحابة منهم عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وأبو أيوب الأنصاري رضي الله عنهم وذهب جماعة من التابعين إلى أن المسبح أفضل وذهب إليه الشعبي والحكم وحاد وعن أحمد روايتان أحدهما المسبح أفضل والثانية هما سواء واختاره ابن المنذر والله أعلم (قوله) كان يعجبهم هذا الحديث لان اسلام جرير كان بعد نزول المائدة معناه ان الله تعالى قال في سورة المائدة فاعسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم فلو كان اسلام جرير متقدما على نزول المائدة لاحتمل كون حديثه في مسح الخف منسوخا بآية المائدة فلما كان اسلامه متأخرا علمنا أن حديثه يعمل به وهو مبين أن المراد بآية المائدة غير

السماء انشقت) وبه قال (حدثنا مسلم) ولا يذو مسلم بن ابراهيم أي القصاب البصري (ومعاذ ابن فضالة) بفتح الفاء والمججمة ابن زيد الزهراني البصري (قالا أخبرنا هشام) هو ابن أبي عبد الله الدستواي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن بن عوف (قال رأيت أبا هريرة رضي الله عنه قرأ) سورة (إذا السماء انشقت فسجد بها) الباء ظرفية ولكشمهني وأبي الوقت في نسخة فيها قال أبو سلمة (فقلت يا أبا هريرة ألم أراك تسجد قال لولم أر النبي صلى الله عليه وسلم يسجد لم أسجد) ولا يذو الوقت يسجد بلفظ الماضي بدل يسجد المضارع والهمزة في ألم أراك للاستفهام الانكارى المشعر بأن العمل استقر على خلاف السجود فيها كما روى أنه لم يسجد في المفصل منذ تحول إلى المدينة وكذلك أنكر عليه أبو رافع كافي حديثه الآتي ان شاء الله تعالى في باب من قرأ السجدة في الصلاة فسجد فيها حيث قال لهما هذه السجدة لكن أبو سلمة وأبو رافع لم ينازعا بأهريرة بعد أن أعلمهما أنه صلى الله عليه وسلم يسجد فيها ولا احتج عليه بالعمل وحينئذ فلا دلالة فيه لمن لا يرى السجود فيها في الصلاة ولا لمن قال ان النظر أن لا يسجد فيها لانها اخبار بأنه اذا قرأ عليهم القرآن لا يسجدون (باب من سجد) للتلاوة (لسجود القارئ) وقال ابن مسعود (عبد الله مما وصله سعيد بن منصور) التميمي بن حذلم (بفتح الحاء المهملة واسكان الذال المججمة وفتح اللام وفتح تاء تميم وكسر ميمه أبو سلمة الضبي (وهو غلام) جملة حاله (فقرأ عليه سجدة فقال) أي ابن مسعود (سجد) أنت تسجد نحن أيضا (فإنك امامنا) أي متبوعنا تعلق السجدة بنا من جهتك وزاد الجوى فيها أي امامنا في السجدة وليس معناه ان لم تسجد لا تسجد لأن السجدة كما تتعلق بالقارئ تتعلق بالسامع غير القاصد السماع والمستمع القاصد ولولقراءة محدث وصبي وكفروا مرة ومصل وتارك لها لكان في المستمع والسامع عند سجود القارئ أكد منها عند عدم سجودهما قبل ان يسجدوا يتوقف على سجوده وإذا سجد معه فلا يرتبطان به ولا ينوان الاقتداء به ولهما الرفع من السجود قبله ذكره في الروضة قال القاضي ولا يسجد لقراءة جنب وسكران أي لانها غير مشروعة لهما زاد الأسنوي في الكوكب ولا ساءونا ثم لعدم قصد هما التلاوة وقال الزركشي وينبغي السجود لقراءة ملك أو جني لا لقراءة درة ونحوها لعدم القصد انتهى وسقط قوله وقال ابن مسعود الخ عند الاصيلي وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) القطان (عن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ولا يذو الوقت والاصيلي حدثنا عبيد الله (قال حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ علينا السورة فيها السجدة فيسجد ونسجد معه (حتى ما يجد أحدا) أي بعضنا (موضع جبهته) لكثرة الساجدين وضيق المكان (باب ازدحام الناس اذا قرأ الامام السجدة) وبه قال (حدثنا بشر بن آدم) بكسر الموحدة وسكون المججمة الضمير وليس له في البخاري الا هذا الحديث فقط (قال حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء (قال أخبرنا عبيد الله) بن عمر العمري (عن نافع عن ابن عمر) بضم العين (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ السجدة ونحن عنده) جملة حاله (فيسجد) عليه الصلاة والسلام (ونسجد) نحن (معه فتزدحم) لضيق الموضع وكثرتنا (حتى ما يجد أحدا) ليس المراد كل واحد بل البعض غير المعين (لجبهته موضع يسجد عليه) جملة في محل نصب لانها وقعت صفة لموضع المنصوب على المفهومية ليجد وقد روى البيهقي باسناد صحيح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال اذا اشتد الزحام فليسجد أحدكم على ظهر أخيه أي ولو غير ذاته مع أن الامر فيه يسير قاله

صاحب الخف فتكون السنة مخصصة للآية والله أعلم وروينا في سنن البيهقي عن ابراهيم بن أدهم رضي الله عنه قال ما سمعت في المسبح

قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم (٢٨٦) فانتهى الى سباطة قوم فبال قائما فتحييت فقال أدنه فدنوت حتى قف عند

عقبه فتوضأ فسمع على خفيه
حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا جرير
عن منصور عن أبي وائل قال كان
أبو موسى يشتد في البول ويبول
في قارورة ويقول ان بني اسرائيل
كان اذا أصاب جلد أحدكم بول
قرضه بالمقاريض

على الخفين أحسن من حديث
جرير رضي الله عنه والله أعلم
(قوله كنت مع النبي صلى الله
عليه وسلم فانتهى الى سباطة قوم
فبال قائما فتحييت فقال أدنه
فدنوت حتى قف عند عقبه فتوضأ
فسمع على خفيه) أما السباطة
فضم السين المهملة وتخفيف
الباء الموحدة وهي ملق القمامة
والقرب ونحوهما تكون بفاء
الدور مرفقا لأهلها قال الخطابي
ويكون ذلك في الغالب سهلا
مثلا يجذ فيه البول ولا يرتد على
البائل وأما سب بوله صلى الله عليه
وسلم قائما فذكر العلماء فيه أوجها
حكاهما الخطابي والبيهقي وغيرهما
من الأئمة أحدها قال وهو مروي
عن الشافعي أن العرب كانت
تستشفى لوجع الصلب بالبول قائما
قال قري أنه كان به صلى الله عليه
وسلم وجع الصلب اذ ذاك والثاني
أن سببه ما روي في رواية ضعيفة
رواها البيهقي وغيره أنه صلى الله
عليه وسلم بال قائما لعله بما بفضه
والمأبض همزة ساكنة بعد الميم ثم
باه موحدة وهو باطن الركبة
والثالث انه لم يجد مكانا للقيود
فاضطرب الى القيام لكون الطرف
الذي يليه من السباطة كان عاليا
مرتفعا ذكر الامام أبو عبد الله
المازري والقاضي عياض رحمهما

في المطلب ولا بد من امكانه مع القدرة على رعاية هيئة الساجد بأن يكون على مرتفع والمسجود
عليه في منخفض وبه قال أحد الكوفيين وقال مالك عسل فاذا رفعوا سجدا واذ قلنا بجواز
السجود في الفرض فهو أجوز في سجود القرآن لانه سنة وذلك فرض (باب من رأى أن الله
عز وجل لم يوجب السجود) لحديث الباب الا في ان شاء الله تعالى ولحديث زيد بن ثابت السابق
قربا أنه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم والجم فلم يسجد فيها وأما قوله تعالى فاسجدوا لله
واعبدوا وقوله واسجدوا اقرب فمحمول على التذنب أو على أن المراد به سجود الصلاة أو في الصلاة
المكتوبة على الوجوب وفي سجود التلاوة على التذنب على قاعدة الشافعي في حمل المشترك على
معنیه وأوجه الخفية لأن آيات السجدة كلها دالة على الوجوب لاشتغال بعضها على الأمر
بالسجود لان مطلق الأمر للوجوب واحتواء بعضها على الوعيد الشديد على تركه وانطواء بعضها
على استنكاف الكفرة عن السجود والتحريض عن التشبه بهم واجب وذلك بالسجود وانظام بعضها
على الإخبار عن فعل الملائكة والاقتراب منهم لازم لأن فيه تبرا من الشيطان حيث لم يقتضيه
وحديث زيد لا يني الوجوب لانه لا يقتضي الا تركها متصلة بالتلاوة والأمر في الايتين للوجوب
لتجرده عن القرينة الصارفة عن الوجوب وحله على سجود الصلاة محتاج الى دليل واستعماله في
الصلاة المكتوبة على الوجوب وفي سجدة التلاوة على التذنب استعمال لفه من مختلفين في حالة
واحدة وهو منقطع اه واجتنب الطحاوي للتدنية بأن الآيات التي في سجود التلاوة منها ما هو
بصيغة الخبر ومنها ما هو بصيغة الأمر وقد وقع الخلاف في التي بصيغة الأمر هل فيها سجود أو لا
وهي نائفة الج وخاتمة التجم وأقرأ فلو كان سجود التلاوة واجبا لكان ما ورد بصيغة الأمر أولى أن
يتفق على السجود فيه مما ورد بصيغة الخبر (وقيل لعمران بن حصين) مما وصله ابن أبي شيبة
باسناد صحيح عنه (الرجل يسمع السجدة ولم يجلس لها) أي لقراءة السجدة أي لا يكون مستمعا
(قال) عمران (أرايت) أي أخبرني (لوقعد لها) وهم ما رأيت الاستسقاء الانكارى قال
المؤلف (كأنه) أي عمران (لا يوجب) أي السجود (عليه) أي الذي قعد لها للاستماع وإذا
لم يجب على المستمع فعدمه على السامع أولى (وقال سلمان) الفارسي مما وصله عبد الرزاق باسناد
صحيح من طريق أبي عبد الرحمن السلمي قال مر سلمان على قوم فعود فقرؤا السجدة فسجدوا
فقبل له فقال (ما لهذا) أي السماع (غذونا) أي لم نقصد السجدة (وقال عثمان) ابن
عقمان (رضي الله عنه) إنما السجدة على من استمعها أي قصد سماعها وأضفى اليها الأعلى سماعها
وهذا وصله عبد الرزاق بعنه باسناد صحيح عن معمر بن الزهري عن ابن المسيب عنه (وقال) ابن
شهاب (الزهري) مما وصله عبد الله بن وهب عن يونس عنه (لا يسجد إلا أن يكون) بالثناء
التيحة فيها ما ورفع اليد ولا يورى ذر والوقت لا يسجد إلا أن تكون بالقوة فيها ما وسكون الدال
(طاهر) فإذا حدثت وأنت في حضرة فاستقبل القبلة فانه كذا (أما في سبب لانه قسم
الحضر (فلا عليك حيث كان وجهك) أي لا بأس عليك أن لا تستقبل القبلة عند
السجود وهذا موضع الترجمة لان الواجب لا يؤدى على الدابة في الأمن (وكان السائب بن
يزيد) بن سعيد الكندي أو الأزدي المعروف بابن أختم النمر والنمر حال أسبه من يدهو النمرين
حلى وتوفي السائب فيما قاله أبو نعيم سنة اثنتين وثمانين وهو آخر من ماتت للمدينة من الصحابة
(لا يسجد لسجود القاص) يشهد بالصاد المهمة الذي يقرأ القصص والأخبار والمواظ على كونه
ليس قاصدا للتلاوة القرآن أولا لا يكون قاصدا للسماع أو كان يسمعه ولم يكن يستمع أو كان لم
يجلس له فلا يسجد قال الحافظ ابن حجر ولم أقف على هذا الا بموصولا اه * وبه قال
(حدثنا ابراهيم بن موسى) بن زيد التيمي الرازي المعروف بالصغير (قال أخبرنا هشام بن

أنه صلى الله عليه وسلم فعله بياناً للجواز في هذه المرة وكانت عادته المستمرة البول قائداً ويدل عليه حديث عائشة رضي الله عنها قالت من حدثكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبول قائماً فلا تصدقوه ما كان يبول الاقاعدا رواه أحمد بن حنبل والترمذي والنسائي وآخرون واسنادهم جيد والله أعلم وقدرى في النهي عن البول قائماً أحاديث لا تثبت ولكن حديث عائشة هذا ثابت فلهذا قال العلماء يكره البول قائماً الا لعذر وهي كراهة تنزيه لا تحريم قال ابن المنذر في الاشراف اختلفوا في البول قائماً فثبت عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وزيد بن ثابت وابن عمر وسهل بن سعد أنهم بالواقف ما قال وروى ذلك عن أنس وعلي وأبي هريرة رضي الله عنهم وفعل ذلك ابن سيرين وعروة بن الزبير وكرهه ابن مسعود والشعبي وأبراهيم بن سعد وكان إبراهيم بن سعد لا يجيز شهادة من بال قائماً قال وفيه قول ثالث ان كان في مكان يتطأ إليه من البول شيء فهو مكروه فان كان لا يتطأ فلا بأس به وهذا قول مالك قال ابن المنذر البول جالساً أحب الي وقائماً مباح وكل ذلك ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا كلام ابن المنذر والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم في سباطة قوم فيحتمل أوجهها أظهرها أنهم كانوا يؤثرون ذلك ولا يكرهونه بل يفرحون به ومن كان هذا حاله حاز البول في أرضه والأكل من طعامه ونظائر هذا في السنة أكثر من أن تحصى وقد أشرنا إلى هذه القاعدة في كتاب

يوسف الصنعاني (أن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز المكي (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (أبو بكر بن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام عبد الله بن عبيد الله واسم أبي مليكة زهير ابن عبد الله الأحول (عن عثمان بن عبد الرحمن) بن عثمان (التميمي) القرشي (عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير) بضم الهاء وفتح الدال المهملية وسكون المثناة التحتية ثم راء (التميمي) القرشي المديني التابعي الجليل (قال أبو بكر) أي ابن أبي مليكة (وكان ربيعة) بن عبد الله بن الهدير (من خيار الناس عما حضر ربيعة من عمر بن الخطاب رضي الله عنه) الجار متعلق بأخبرني والاول وهو عن عثمان متعلق بمخدوف لا بأخبرني لان حرفي جر بمعنى لا يتعلقان بفعل واحد والتقدير أخبرني أبو بكر راوياً عن عثمان عن ربيعة عن قصة حضوره مجلس عمر أنه (قرأ يوم الجمعة على المنبر بسورة النحل حتى اذا جاء السجدة) ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون (زل) عن المنبر (فسجد) على الارض (وسجد الناس) معه (حتى اذا كانت الجمعة القابلة قرأها) أي بسورة النحل (حتى اذا جاء السجدة) ولا يذرجات السجدة (قال يا أيها الناس إنا) وللكسمي بني اتمان زيادة ميم بعد النون (عمر بالسجود) أي بآيته (فن سجد فقد أصاب) السنة (ومن لم يسجد فلاثم عليه) ظاهر في عدم الوجوب لان انتفاء الاثم عن ترك الفعل مختار ايدل على عدم وجوبه وقد قاله بعض من الصحابة ولم ينكره عليه أحد فكان اجماعاً سكوتياً (ولم يسجد عمر رضي الله عنه وزاد نافع) مولى ابن عمر أي وقال ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة بالاسناد السابق أن نافع زاد (عن ابن عمر رضي الله عنهما) مما هو موقوف عليه (ان الله لم يفرض السجود) ولا يذرم يفرض علينا السجود أي بل هو سنة وأجاب بعض الحنفية بالتفرقة بين الفرض والواجب على قاعدتهم بأن في الفرض لا يستلزم في الوجوب وأجيب بأن انتفاء الاثم عن الترك مختار ايدل على الندبية (الا أن نساء) السجود فالمرء مخير ان شاء سجد وان شاء تركه وحينئذ فلا وجوب وادعاء المرزى كالجدي أن هذا متعلق غير موصول وهم ويشهد لاتصاله أن عبد الرزاق قال في مصنفه عن ابن جريج أخبرني أبو بكر بن أبي مليكة فذكره وقال في آخره قال ابن جريج وزاد نافع عن ابن عمر أنه قال لم يفرض علينا السجود الا أن نساء وكذلك رواه الاسماعيلي والبيهقي وغيرهما قاله في الفتح (باب من قرأ السجدة في الصلاة فسجد بها) أي بتلك السجدة لا يكره له ذلك خلافاً لما لاك حيث قال بكرهه ذلك في الفريضة الجهرية والسرية منفرداً أو في جماعة وسقط لفظها الاصيلي * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا معمر) بضم الميم الاولى وكسر الثانية ابن سليمان التيمي (قال سمعت) ولا يذرح حدثني بالافراد (أبي) سليمان بن طرخان التيمي (قال حدثني) بالافراد أيضاً (بكر) هو ابن عبد الله المزني (عن أبي رافع) نفع (قال صليت مع أبي هريرة) رضي الله عنه (العمرة) أي صلاة العشاء (فقرا) سورة (اذا السماء انشقت فسجد) أي عند آخر السجدة منها (فقلت) له (ما هذه) السجدة التي سجدتها في الصلاة (قال سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم) أي داخل الصلاة كما في رواية أبي الأشعث عن معمر (فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه) أي حتى أموت * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحديث والعننة والقول وأخرجه المؤلف أضاف الصلاة وكذا مسلم وأبو داود والنسائي (باب من لم يجد موضعاً للسجود من الزحام) ولا يذرو الوقت والاصيلي للسجود مع الامام من الزحام * وبالسند قال (حدثنا صدقة) ولا يذرو الوقت والاصيلي صدقة بن الفضل (قال أخبرنا يحيى) القطان ولا يذرو الوقت والاصيلي يحيى بن سعيد (عن عبيد الله) بضم العين بن عمر بن حفص العمري (عن نافع عن ابن

الايان في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال احتفرت كما يحتقر الثعلب والوجه الثاني أنهم لم تكن مختصة بهم بل كانت بقاء

دورهم للناس كلهم فأضيفت إليهم أقرها (٢٨٨) منهم والثالث أن يكونوا أذنوا لمن أراد قضاء الحاجة إما بصريح الأذن وإما بما في

معناه والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم في السباطة التي يقرب الدور مع أن المعروف من عاداته صلى الله عليه وسلم التباعد في المذهب فقد ذكر القاضي عياض رضي الله عنه أن سببه أنه صلى الله عليه وسلم كان من الشغل بأمر المسلمين والنظر في مصالحهم بالحل المعروف فلهذا طال عليه مجلس حتى حفره البول فلم يمكنه التباعد ولو أبعد لتضرر وارتاد السباطة لدنسا وأقام حذيفة بقربه ليستريحه عن الناس وهذا الذي قاله القاضي معنى حسن ظاهر والله أعلم وأما قوله فتحت فقال أدنه فدنوت حتى قت عند عقبه فقال العلماء إنما استدناه صلى الله عليه وسلم ليستريح به عن أعين المارين وغيرهم من الناظرين لكونها حالة يستحق بها ويستحي منها في العادة وكانت الحاجة التي يقضيها بولاً من قيام يؤمن معها خروج الحديث الآخر والرائحة الكريهة فلهذا استدناه وجاء في الحديث الآخر لما أراد قضاء الحاجة قال تنج لكونه كان يقضيها قاعداً ويحتاج إلى الحديث جمعاً فخصص الرائحة الكريهة وما يتبعها ولهذا قال بعض العلماء في هذا الحديث من السنة القرب من البائل إذا كان قائماً فإذا كان قاعداً فالسنة الإبعاد عنه والله تعالى أعلم. واعلم أن هذا الحديث مشتمل على أنواع من الفوائد تقدم بسطاً أكثرها فيما ذكرناه ونشير إليها هنا مختصرة ففيه اثبات المسح على الخفين وفيه جواز المسح في الخضر وفيه جواز البول قائماً وجواز قرب الإنسان من البائل وفيه جواز طلب البائل من صاحبه الذي يدل عليه القرب منه ليستريحه وفيه استحباب السترو وفيه جواز البول بقرب الديار

عمر رضي الله عنهم ما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ السورة التي فيها السجدة زاد علي بن مسهر في روايته عن عبيد الله ونحن عنده (في سجدة) عليه الصلاة والسلام (ونسجد) نحن (حتى) واليكشمهني ونسجد معه حتى (ما يجد أحداً مكاناً لموضع جبهته) من الزحام أي في غير وقت صلاة كما في رواية مسلم وزاد الطبراني من طريق مصعب بن ثابت عن نافع في هذا الحديث حتى يسجد الرجل على ظهر أخيه وله أيضاً من رواية المسور بن مخرمة عن أبيه قال أظهر أهل مكة الإسلام يعني في أول الأمر حتى إن كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ السجدة فيسجد وما يستطيع بعضهم أن يسجد من الزحام حتى قدم رؤساء أهل مكة وكانوا في الطائف فرجعوا منهم عن الإسلام

(بسم الله الرحمن الرحيم * أبواب التقصير) كذلك استملى وسقطت البسلة لابي ذر ولابي الوقت أبواب تقصير الصلاة (باب ما جاء في التقصير) مصدر قصر بالتشديد أي تقصير الفرض الرباعي إلى ركعتين في كل سفر طويل مباح طاعة كان كسفر الحج أو غيرها ولو مكرها كسفر تجارة تخفيفاً على المسافر لما يلحقه من تعب السفر والاصل فيه مع ما سألني أن شاء الله تعالى قوله تعالى وإذا ضربتم في الأرض الآية قال يعلى بن أمية قلت لعمران قال قال الله تعالى إن خفتهم وقد آمن الناس فقال عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته رواه مسلم فلا قصر في الصبح والمغرب ولا في سفر معصية خلافاً لابي حنيفة حيث أحازه في كل سفر وفي شرح المسند لابن الأثير كان قصر الصلاة في السنة الرابعة من الهجرة وفي تفسير الثعلبي قال ابن عباس أول صلاة قصرت صلاة العصر قصرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفات في غزوة أعمار (وكم يقيم حتى يقصر) وفي نسخة البيهقي يقصر بالتشديد أي وكم يوماً يمكث المسافر لاجل القصر فكذلك هنا استفهامية بمعنى أي عدد ولا يكون تمييزاً لا مفرداً خلافاً للكوفيين ويكون منصوباً ولفظة حتى هنا للتعليل لأنها تأتي في كلام العرب لأحد ثلاثة معان انتهاء الغاية وهو الغالب والتعليل ومعنى الاستثنائية وهذا أقلها ولفظة يقيم معناه يمكث وجواب كم محذوف تقديره تسعة عشر يوماً كما في حديث الباب قاله العيني وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبوذكي (قال حدثنا أبو عوانة) الوضاح البشكري (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (وحصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلمي كلاهما (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال أقام النبي) ولابي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في فتح مكة (تسعة عشر) بتقديم الفوقية على السين أي يوماً بليته حال كونه (يقصر) الصلاة الرباعية لأنه كان متردداً متى نهياً له فراغ حاجته وهو أن يجلاء حرب هو أذن أن يحل ويقصر بضم الصاد وضبطها المنذري بضم الباء وتشديد الصاد من التقصير وقد أخرج الحديث أبو داود ومن هذا الوجه بلفظ تسعة عشر بتقديم السين على الموحدة وله أيضاً من حديث عمران بن حصين غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح أقام بمكة ثمانين ليلة لا يصلي إلا ركعتين قال في المجموع في سننه من لا يحتج به لكن رجحه الشافعي على حديث ابن عباس تسعة عشر ولابي داود أيضاً عن ابن عباس أقام صلى الله عليه وسلم بمكة عام الفتح خمسة عشر يقصر الصلاة وضعفها النووي في الخلاصة قال ابن حجر وليس بجيد لأن رواها ثقات ولم ينسرد بها ابن اسحق فقد أخرجها النسائي من رواية عمار بن مالك عن عبيد الله كذلك وإن ثبت أنها صحيحة فليعمل على أن الراوي ظن أن الاصل رواية سبعة عشر فحذف منها يومياً الدخول والخروج فذكر أنها خمسة عشر اه وقال البيهقي أصح الروايات فيه رواية ابن عباس وهي التي ذكرها البخاري ومن ثم اختارها ابن الصلاح والسبكي ويمكن الجمع كما قاله البيهقي بأن راوى تسعة عشر عدوى

فقال حذيفة لوددت أن صاحبكم لا يشدد هذا التشديد فلقد رأيتني أنا ورسول (٢٨٩) الله صلى الله عليه وسلم نتماشي فأتني

سباطة قوم خلف حائط فقام كما يقوم أحدكم فقال فانتبذت منه فأشار إلى جثث فقامت عند عقبه حتى فرغ * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث بن سعد بن محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث عن يحيى بن سعيد عن سعد بن إبراهيم عن نافع بن جبير عن عروة ابن المغيرة عن أبيه المغيرة بن شعبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه خرج لحاجته فاتبعه المغيرة بأداة فيها ماء فصب عليه حين فرغ من حاجته فتوضأ ومسح على الخفين وفي رواية ابن ربح مكان حين حتى

وفيه غير ذلك والله أعلم (قوله فقال حذيفة لوددت أن صاحبكم لا يشدد هذا التشديد فلقد رأيتني أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نتماشي فأتني سباطة قوم خلف حائط فقام كما يقوم أحدكم فقال الخ) مقصود حذيفة أن هذا التشديد خلاف السنة فإن النبي صلى الله عليه وسلم نال قاعاً ولا شك في كون القيام معرضاً للرشاش ولم يلتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى هذا الاحتمال ولم يتكف البسول في قارورة كما فعل أبو موسى رضي الله عنه والله أعلم (قوله أخبرنا الليث عن يحيى بن سعيد عن سعد بن إبراهيم عن نافع بن جبير عن عروة ابن المغيرة عن أبيه المغيرة) هذا الاسناد فيه أربعة تابعون يروى بعضهم عن بعض وهم يحيى بن سعيد وهو الانصاري وسعد ونافع وعروة وقد تقدم أن ميم المغيرة تضم وتكسر والله أعلم (قوله عن عروة بن المغيرة عن أبيه المغيرة بن شعبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

الدخول والخروج ورواوى سبعة عشر لم يعد هما ورواوى ثمانى عشرة عدد أحدهما وهذا الجمع يشكل على قولهم بقصر ثمانية عشر غير يوى الدخول والخروج اه * قال ابن عباس (فحين إذا سافرنا) فأقمنا (تسعة عشر) يوماً (قصرنا) الصلاة الرباعية وذلك عند توقع الحاجة يوماً فوما (وان زدنا) في الإقامة على تسعة عشر يوماً (أقمنا) الصلاة أربعاً * ورواه هذا الحديث ما بين بصرى وواسطى وكوفى ومدنى وفيه ثلاثة من التابعين عاصم وحسين وعكرمة وفيه الحديث والعنقة والقول وأخرجه أيضاً المغازى وأبو داود والترمذى وابن ماجه في الصلاة * وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميمين عبد الله بن عمرو المقرئ المقعد (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنويرى (قال حدثنا يحيى بن أبي اسحق) الحضرمى (قال سمعت أنساً) رضى الله عنه (يقول خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة) يوم السبت بين الظهر والعصر خمس إيال بقين من ذى القعدة (الى مكة) أى إلى الحج كما في رواية شعبة عن يحيى بن أبي اسحق عند مسلم (فكان) عليه الصلاة والسلام (يصلى) الفرائض (ركعتين ركعتين) أى الإمام المغرب رواه البيهقى (حتى رجعنا الى المدينة) قال يحيى (قلت) لأنس (أقمتم) بحذف همزة الاستفهام (بمكة) شيئاً قال أقمنا بها) أى وبضواحيها (عشراً) أى عشرة أيام وانما حذف التاء من العشرة مع أن اليوم مذكور لأن المميز إذا لم يذكرك في العدد التذكير والتأنيث واستدش كل إقامته عليه الصلاة والسلام المدة المذكورة بقصر الصلاة مع ما تقرر أنه لو نوى المسافر إقامة أربعة أيام بموضع عينه انقطع سفره بوضو له ذلك الموضع بخلاف ما لو نوى دونها وان زاد عليه لحديث يقيم المهاجر بعد قضاء نسكه ثلاثاً وكان يحرم على المهاجرين الإقامة بمكة ومساكنة الكفار رواهما الشيخان فالترخيص في الثلاث يدل على بقاء حكم السفر بخلاف الأربعة ولا ريب أنه عليه الصلاة والسلام في حجة الوداع كان جازماً بالإقامة بمكة المدة المذكورة وأجيب بأنه عليه الصلاة والسلام قدم مكة لأربع خلون من ذى الحجة فأقام بها غير يوى الدخول والخروج إلى منى ثم بات بمنى ثم سار إلى عرفات ورجع فبات بمزدلفة ثم سار إلى منى ففضى نسكه ثم إلى مكة فطاف ثم رجع إلى منى فأقام بها ثلاثاً بقصر ثم نفر منها بعد الزوال في ثالث أيام التشريق فزل بالمحصب وطاف في ليلته للوداع ثم رحل من مكة قبل صلاة الصبح فلم يقيم بها أربعاً في مكان واحد وقال أبو حنيفة يجوز القصر ما لم ينو الإقامة خمسة عشر يوماً * ورواه هذا الحديث الأربعة كلهم بصريون وفيه التحديث والسماع والقول وأخرجه أيضاً المغازى ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذى وابن ماجه وأخرجه النسائى فيها والجمع (باب) حكم (الصلاة بمنى) بكسر الميم يذكروا يؤث فان قصد الموضع فبذكر ويكتب بالالف وينصرف وان قصد البقعة فتؤث ولا ينصرف ويكتب بالماء والمختار تذكيره وسعى منى لما معنى فيه أى براق من الدماء والمراد الصلاة بها في أيام الرمي واختلف في المقيم بها هل يقصر أو يتم ومذهب المالكية القصر حتى أهل مكة وعرفة ومزدلفة للسنة والأفليس ثم مسافة قصر فيتم أهل منى بها ويقصرون بعرفة ومزدلفة وضابطه عندهم أن أهل كل مكان يتوهم به ويقصرون فيما سواه وأجيب بحديث أنه عليه الصلاة والسلام كان يصلى بمكة ركعتين ويقول يا أهل مكة أتموا فأنافهم سفرهم رواه الترمذى فكأنه ترك إعلامهم بذلك معنى استغناء عما تقدم بمكة وأجيب بأن الحديث ضعيف لانه من رواية علي بن جدعان سلمنا صحته لكن القصة كانت في الفتح ومنى كانت في حجة الوداع فكان لا بد من بيان ذلك بعد العهد * وبه قال (حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص (قال أخبرني) بالافراد (نافع عن عبد الله رضى الله عنه) ولا يوى ذرو الوقت والاصبلى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما (قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم منى) أى وغيره كما عند مسلم من رواية سالم عن أبيه الرباعية

* وحدثننا محمد بن المثني حدثنا عبد الوهاب (٢٩٠) قال سمعت يحيى بن سعيد بهذا الاسناد وقال فغسل وجهه ويديه ومسح برأسه ثم

مسح على الخفين * حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا أبو الاحوص عن اشعث عن الاسود بن هلال عن المغيرة بن شعبة قال بينا أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة اذ نزل ففرض حاجته ثم جاء فصبت عليه من اداوة كانت معي فتوضأ ومسح على خفيه * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال أبو بكر حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن المغيرة بن شعبة قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقال يا مغيرة خذ الادوة فأخذتها ثم خرجت معه فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توارى غنى ففرض حاجته ثم جاء وعليه جبة شامية ضيقة الكفين فذهب بخروج يده من كمها فضاقت فأخرج يده من أسفلها فصبت عليه فتوضأ وضوءه للصلاة ثم مسح على خفيه ثم صلى * وحدثننا اسحق بن ابراهيم وعلي بن خنيس جميعا عن عيسى ابن يونس قال اسحق أخبرنا عيسى ابن يونس حدثنا الاعمش عن مسلم عن مسروق عن المغيرة بن شعبة

وفي رواية حتى مكان حين) أما قوله فاتبعه المغيرة فهو من كلام عروة عن ابنه وهذا كثير يقع مثله في الحديث فنقل الراوي عن المروي عنه لفظه عن نفسه بلفظ الغيبة وأما الادوة فهي والر كوة والمطهرة والميضة بمعنى متقارب وهو اناة الوضوء وأما قوله فصب عليه حين فرغ من حاجته فعناه بعد انفصاله من موضع قضاء حاجته وانتقاله الى موضع آخر فصب عليه في وضوئه وأما واية حتى فرغ

(ركعتين) السفر (و) كذا مع (أبي بكر) الصديق (وعمر) الفاروق (ومع عثمان) ذي النورين رضى الله عنهم (صدرا من امارته) بكسر الهمزة أى من أول خلافة وكانت مدتها ثمان سنين أو ست سنين (ثم أتمها) بعد ذلك لان الاتمام والقصر جائزان ورأى ترجيح طرق الاتمام لموافقه من المشقة * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا) وللأصلي أخبرنا (شعبة) بن الحجاج (قال أنبأنا) من الانباء وهو في عرف المتقدمين بمعنى الاخبار والتحديث ولم يذكر هذا اللفظ فيما سبق (أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت حارثة بن وهب) بالحاء المهملة والمثناة الخراعى أخا عبيد الله بن عمر بن الخطاب لامه (قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم آمن) بعد الهمزة وفتحها أفعل تفضيل من الأمن ضد الخوف (ما كان) والعمود والكشميني ما كانت زيادة تاء التأنيث (بني) الرباعية (ركعتين) وكلمة ما مصدرية ومعناه الجمع لان ما أضيف اليه أفعل التفضيل يكون جمعا والعنى صلى بنا والحال أنا أكثر كوننا في سائر الاوقات أمتنا من غير خوف واسناد الامن الى الاوقات مجاز والباء في بني ظرفية تتعلق بقوله صلى وفيه دليل على جواز القصر في السفر من غير خوف وان دل ظاهر قوله تعالى ان خفتم على الاختصاص لان ما في الحديث رخصة وما في الآية عزيمة يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام المروى في مسلم صدقة تصدق الله بها عليكم * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه التحديث والانباء والسماع والقول وأخرجه أيضا في الحج ومسلم في الصلاة وأبو داود في الحج وكذا الترمذي والنسائي * وبه قال (حدثنا قتيبة) ولا يذروا الاصلي قتيبة ابن سعيد (قال حدثنا عبد الواحد) العبدى ولا يذران زياد (عن الاعمش) سليمان بن مهران (قال حدثنا) بالجمع ولا بن عساكر حدثني (ابراهيم) النخعي لا التيمي (قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد) من الزيادة النخعي (يقول صلى بنا عثمان بن عفان رضى الله عنه) المكتوبة الرباعية (بني) في حال اقامته بها أيام الرمي (أربع ركعات ففعل ذلك) وللأصلي وأبي ذر ففعل في ذلك أى فيما ذكر من صلاة عثمان أربع ركعات (لعبد الله بن مسعود رضى الله عنه فاسترجع) قال ان الله وانا اليه راجعون لما رأى من تفويت عثمان لفضيلة القصر لانه لا يكون الاتمام لا يجزى (ثم قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) المكتوبة (عني ركعتين وصليت مع أبي بكر) ولا يذروا الوقت والاصلي زيادة الصديق (رضي الله عنه عني ركعتين وصليت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه عني ركعتين) وسقط قوله بنى عند أبي ذر في أصل وثبت في غيره (فأليت حظي) بالحاء المهملة والنطاء المعجمة أى فليت نصبي (من أربع ركعات ركعتان) وللأصلي من أربع ركعتان (من قبلتان) من في قوله من أربع البدلية كهى في أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة وفيه تعريض بعثمان أى ليته صلى ركعتين بدل الأربع كما صلى النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه وهو اظهار لكرهه مخالفتهم لا يقال ان ابن مسعود كان يرى القصر واجبا كما قال الحنفية والالما استرجع ولا أنكر بقوله صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره لانه يقول قوله ليت حظي من أربع ركعات يرتد ذلك لان ما لا يجزى لاحظه فيه لانه فاسد ولو لا جواز الاتمام لم يتابع هو والملا من الصحابة عثمان عليه ويؤيده ما روى أبو داود أن ابن مسعود صلى أربعاً ففعل له عبت على عثمان ثم صليت أربعاً فقال الخلاف شر اذ لو كان بدعة لكان مخالفتها خيرا وصلاحا * ورواه هذا الحديث ما بين بلخي وبصري وكوفي وفيه التحديث والعنعنة والسماع والقول وأخرجه أيضا في الحج ومسلم في الصلاة وأبو داود في الحج وكذا النسائي (باب) بالتونين (كم أقام النبي صلى الله عليه وسلم في حجة) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقرى التبوذكى البصري (قال حدثنا وهيب) بنضم الواو وفتح الهاء ابن خالد (قال حدثنا أيوب) السخيتاني (عن أبي العالية البراء) بتشديد الراء وكان يبرى

فعل معناها فصب عليه في وضوئه حتى فرغ من الوضوء فيكون المراد بالحاجة الوضوء وقد جاء في الرواية الاخرى مبينا أن التبل

قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقضى حاجته فلما رجع تلقته بالادوة فصبت (٢٩١) عليه فغسل يديه ثم غسل وجهه ثم ذهب

لغسل ذراعيه فضاقت الجبة فأخرجهما من تحت الجبة فغسلهما ومسح رأسه ومسح على خفيه ثم صلى بنا * حدثني محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا زكرياء عن عامر قال أخبرني عروة ابن المغيرة عن أبيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في مسير فقال لي أمعل ماء قلت نعم فترل عن راحلته فشي حتى توارى في سواد الليل ثم جاء فأفرغت عليه من الادوة فغسل وجهه وعليه جبة من صوف فلم يستطع أن يخرج ذراعيه منها

صبه عليه كان بعد رجوعه من قضاء الحاجة والله أعلم وفي هذا الحديث دليل على جواز الاستعانة في الوضوء وقد ثبت أيضا في حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه أنه صب على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وضوئه حين انصرف من عرفة وقد جاء في أحاديث ليست بشابة النهي عن الاستعانة قال أصحابنا الاستعانة ثلاثة أقسام أحدها أن يستعين بغيره في احضار الماء فلا كراهة فيه ولا نقص والثاني أن يستعين به في غسل الاعضاء ويأمر الاجنب بنفسه غسل الاعضاء فهذا مكره والا لحاجة والثالث أن يصب عليه فهذا الاولى تركه وهل يسمى مكرهها فيه وجهان قال أصحابنا وغيرهم وإذا صب عليه وقف الصاب على يسار المتوضئ والله أعلم (قوله) فأخرجهما من تحت الجبة) فيه جواز مثل هذا الحاجة وفي الخلوة وما بين الناس فينبغي أن لا يفعل لغير حاجة لان فيه اخلا لا بالمروءة

النبل أو القصب واسمه زياد بن فيروز على المشهور وليس هو أبا العالية الرياحي (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه) مكة يوم الأحد (الصبح رابعة) من ذي الحجة وخرج الى منى في الثامن فصلى بمكة إحدى وعشرين صلاة من أول ظهر الرابع الى آخر ظهر الثامن فهي أربعة أيام مملوغة وهذا موضع الترجة وأن لم يصرح في الحديث بغاية فانها معروفة في الواقع أو المراد اقامته الى أن توجه الى المدينة وهي عشرة أيام سواء كما في حديث أنس وكئي بقوله (يلبون بالبح) عن الاحرام والحلة حاله أي قدم عليه السلام وأصحابه حال كونهم محررين بالبح (فأمرهم) عليه الصلاة والسلام (أن يجعلوها) أي حجتهم (عمرة) وليس هذا من باب الاضمار قبل الذكر لأن قوله بالبح يدل على الحجة (الامن معه) ولكن كشمهني (الامن كان معه) (الهدى) بفتح الهاء وسكون الدال ما يهدي من النعم تقربا الى الله تعالى ووجه استثناء المهدي أنه لا يجوز له التحلل حتى يبلغ الهدى محله وفتح الحج خاص بالصحاب الذين حجوا معه عليه الصلاة والسلام كما رواه ابوداود وابن ماجه ولا يوجب ذرو الوقت والاصلي هدى بالتكثير * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم والنسائي في الحج (تابعه) أي تابع أبا العالية (عطاء) أي ابن أبي رباح في روايته (عن جابر) أي ابن عبد الله وهي موصولة عند المؤلف في باب التمتع والقران والافراد من كتاب الحج (باب) بالتنوين (في كم يقصر) المصلي (الصلاة) بفتح المثناة التحتية وسكون القاف وضم الصاد ولا يوجب ذرو الوقت تقصر الصلاة بضم المثناة الفوقية وفتح القاف والصاد مخففة مبني للمفعول فيهما والصلاة رفع نائب عنه فهم ما أيضا (وسمي النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث هذا الباب (يوما وليلة سفرا) ولا أربعة وعزأنا في الفتح لابي ذر فقط السفر يوما وليلة أي وسمى مدة اليوم واليلة سفرا (وكان ابن عمر) بن الخطاب (وابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله البيهقي بسند صحيح (يقصران) بضم الصاد (ويقطران) بضم أوله وكسر الطاء (في أربعة برد) بضم الموحدة والراء وقد تسكن ذهابا غير الاياب ومثله انما يفعل عن توقيف فلو قصد مكانا على مرحلة بنية أن لا يقيم فيه فلا قصر له ذهابا ولا ايابا وان نالته مشقة مرحلتين متواليتين لم يروى الشافعي بسند صحيح عن ابن عباس أنه سئل أتقصر الصلاة الى عرفة فقال لا ولكن الى عسفان والى جدة والى الطائف فقد رها بالذهاب وحده * وقد روى عنه مرفوعا بلفظ يا أهل مكة لا تقصروا الصلاة في أدنى من أربعة برد من مكة الى عسفان رواه الدارقطني وابن أبي شيبة لكن في اسناده ضعف من أجل عبد الوهاب بن مجاهد قال البخاري (وهي) أي الاربعة برد (ستة عشر فرسخا) يقينا أو ظنا ولو اجتهد اذ كل بريرة أربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة أميال فهي ثمانية وأربعون ميلا هاشمية نسبة لابي هاشم لتقديرهم لها وقت خلافتهم بعد تقدير بني أمية لها هاشم نفسه كما وقع للرافعي والميل من الارض منتهى مد البصر لان البصر عيل عنه على وجه الارض حتى يقنى ادراكه وبذلك جزم الجوهري وقيل أن ينظر الى شخص في أرض مصطبة فلا يدرى أهو رجل أو امرأة أو هو ذهاب أو أت وهو أربعة آلاف خطوة والخطوة ثلاثة أقدام فهو اثنا عشر ألف قدم وبالذراع ستة آلاف والذراع أربعة وعشرون اصبعاً معترضات والاصبع ست شعيرات معتدلات معترضات والشعيرة ست شعرات من شعر البرذون وقد حرر بعضهم الذراع المذكور بذراع الحديد المستعمل الآن عصر والحجاز في هذه الاعصار فوجدته ينقص عن ذراع الحديد بقدر النقص فعلى هذا فالميل بذراع الحديد على القول المشهور خمسة آلاف ذراع ومائتان وخمسون ذراعا اه فسافة القصر بالبرد أربعة وبالفراسخ ستة عشر وبالاميال ثمانية وأربعون ميلا وبالأقدام خمسمائة ألف وستة وسبعون ألفا وبالأذرع مائتا ألف وثمانية

(قوله) حدثني محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا زكرياء عن عامر قال أخبرني عروة بن المغيرة عن أبيه) هذا الاسناد كله كوفيون

طاهرتين ومسح عليهما * وحدثنى محمد بن حاتم أخبرنا اسحق بن منصور أخبرنا عمر بن أبي زائدة عن الشعبي عن عروة بن المغيرة عن أبيه أنه وضأ النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ ومسح على خفيه فقال له فقال اني أدخلتهما طاهرتين

(قوله صلى الله عليه وسلم فاني أدخلتهما طاهرتين) فيه دليل على ان المسح على الخفين لا يجوز الا اذا لبسهما على طهارة كاملة بأن يفرغ من الوضوء بكامله ثم يلبسهما لان حقيقة ادخالهما طاهرتين أن تكون كل واحدة منهما أدخلت وهي طاهرة وقد اختلف العلماء في هذه المسئلة فذهبنا أنه يشترط لبسهما على طهارة كاملة حتى لو غسل رجله اليمنى ثم لبس خفيها قبل غسل اليسرى ثم غسل اليسرى ثم لبس خفيها لم يصح لبس اليمنى فلا بد من نزعهما واعادة لبسها ولا يحتاج الى نزع اليسرى لكونها ألبست بعد كمال الطهار وشذ بعض أصحابنا فأوجب نزع اليسرى أيضا وهذا الذي ذكرناه من اشتراط الطهارة في اللبس هو مذهب مالك وأحمد واسحق وقال أبو حنيفة وسفيان الثوري ويحيى ابن آدم والمزني وأبو ثور وداود ويجوز اللبس على حدث ثم يكمل طهارته والله أعلم (قوله وحدثنى محمد بن حاتم حدثنا اسحق بن منصور حدثنا عمر بن أبي زائدة عن الشعبي عن عروة بن المغيرة عن أبيه) قال الحافظ أبو على النيسابوري هكذا روى لنا عن مسلم اسناد هذا الحديث عن عمر بن أبي زائدة من جميع الطرق ليس بينه وبين الشعبي أحد ذكر أبو مسعود

وثمانون ألفا وبالاصابع ستة آلاف وتسعمائة ألف واثنا عشر ألفا والشعيرات أحد وأربعون ألف ألف حبة وأربعمائة ألف واثنا وسبعون ألفا والشعيرات مائتا ألف ألف وثمانية وأربعون ألف ألف وثمانمائة ألف واثنا وثلاثون ألفا بالزمن يوم وليلة مع المعتادم النزول والاستراحة والاكل والصلاة ونحوها وعن ابن عباس قال تقصر الصلاة في مسيرة يوم وليلة رواه ابن أبي شيبة باسناد صحيح وذلك من حلتان بسرا الا يقال وديب الاقدام وضبطها بذلك تحديد لثبوت تقديرها بالأميال عن الصحابة كما مر ولان القصر والجمع على خلاف الاصل فيجتمعا فيه بتحقيق تقدير المسافة بخلاف تقدير القلتين ونحوهما والبركة الجرف لوقطع المسافة فيه في ساعة قصر انتهى ولا يذعن الجوى والمستمل وهو ستة عشر بالتدبير وهو وسقط ذلك كله الى آخر قوله فرسخا لأن عساكر * وبالسند قال (حدثنا اسحق بن ابراهيم) المعروف بابن راهويه (الحنظلي) بفتح الحاء المهملة والطاء المعجمة أو هو ابن نصر السعدي أو ابن منصور الكوسج والاول هو الرازي وسقط ابراهيم الحنظلي لابي ذر والاصيلي (قال قلت لابي اسامة) حماد ابن اسامة البلي (حدثكم عبيد الله) بن عمر بن عاصم العمري واستدل به على أنه اذا قيل للشيخ حدثكم فلان بكذا مع القرينة صح التحمل لكن في مسند اسحق في آخره فأقر به أبو اسامة وقال نعم (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسافر المرأة) بكسر الراء لا لتقاء الساكتين سفرا مباحا أو لحج فرض (ثلاثة أيام) لياليها ولمسلم ثلاث ليال أي بأيامها ولا كشبههني فوق ثلاثة أيام وللاصيلي لا تسافر المرأة ثلاثا (الامع ذي محرم) بفتح الميم وسكون الحاء الذي لا يحل له نكاحها وتمسك به الخنفيه في أن سفر القصر ثلاثة أيام لان المرأة يجوز لها الخروج في أقل من القصر المسافة وخفة الامر وانما الرخصة في طول بل فيه مشقة وتعب وأجيب بأنه لو كانت العلة ذلك لخاز المرأة السفر فيما دون ذلك بلا محرم لكنه لم يجز والنهي للراءة عن السير وحدها متعلق بالزمان فلو قطعت مسيرة ساعة واحدة مثلا في يوم تام تعلق بها النهي بخلاف المسافر فانه لو قطع مسيرة نصف يوم مثلا في يومين لم يقصر فافترقا * ورواه هذا الحديث ما بين مري وزي وكوفي ومدني وفيه التحديث والغنة وأخرجه مسلم * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد بن مغربل الاسدي البصري (قال حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان (عن عبيد الله) العمري (عن نافع) ولا يذو والاصيلي أخبرني بالافراد نافع (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسافر المرأة) محج ومبلا الناهية والكسرة لا لتقاء الساكتين (ثلاثا الامع ذي محرم) جعلها كالاولى تابعة وللاصيلي الامعها ذو محرم فجعلها متبوعة ولا فرق بينهما في المعنى ولا يذو الا ومعها ذو محرم بالواق قبل معها وليس في اليونانية واو ولمسلم وابي داود من حديث أبي سعيد الا ومعها أبوها أو أخوها أو زوجها أو ابنها أو ذو محرم منها (تابعه) أي تابع عبيد الله ٢ (أحمد) بن محمد المروزي أحد شيوخ المؤلف وليس أحمد بن حنبل حيث رواه (عن ابن المبارك) عبد الله (عن عبيد الله) العمري (عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اساس (قال حدثنا ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحرث بن أبي ذئب واسم أبي ذئب هشام العامري المدني (قال حدثنا) وللاصيلي أخبرنا (سعيد) هو ابن أبي سعيد (المقبري) بضم الموحدة نسبة الى مقبرة بالمدينة كان مجاورا بها (عن أبيه) أي سعيد كيسان (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي) وللاصيلي عن النبي (صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر) خرج مخرج الغالب وليس المراد اخراج سوى المؤمنة لان الحكم بعدم كل امرأة مسلمة أو كافرة كتابية كانت أو خريبة أو هو وصف لنا كيد التحريم لانه تعريض انها اذا سافرت بغير محرم فانها مخالفة

وحدثني محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا يزيد يعني ابن زريع حدثنا حميد الطويل (٢٩٣) حدثنا بكر بن عبد الله المزني عن عمرو بن

المغيرة بن شعبة عن أبيه قال تخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخلفت معه فلما قضى حاجته

وهكذا قال أبو بكر الجوزي في كتابه الكبير وذكر البخاري في تاريخه أن عمر بن أبي زائدة قد سمع من الشعبي وأنه كان يبعث ابن أبي السفرور كريا إلى الشعبي يسأله أنه هذا آخر كلام أبي علي (قلت) وقد ذكر الحافظ أبو محمد خلف الواسطي في أطرافه أن مسبارا واه عن ابن حاتم عن اسحق عن عمر بن أبي زائدة عن الشعبي كما هو في الأصول ولم يذكر ابن أبي السفرور والله أعلم (قوله وحدثني محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا يزيد يعني ابن زريع حدثنا حميد الطويل حدثنا بكر بن عبد الله المزني عن عمرو بن المغيرة بن شعبة عن أبيه) قال الحافظ أبو علي الغساني قال أبو مسعود الدمشقي هكذا يقول مسلم في حديث ابن زريع عن يزيد بن زريع عن عمرو بن المغيرة وخالفه الناس فقالوا فيه حجة من المغيرة بدل عروة وأما أبو الحسن الدارقطني فنسب الوهم فيه إلى محمد بن عبد الله ابن زريع لا إلى مسلم هذا آخر كلام الغساني قال القاضي عياض حجة ابن المغيرة هو الصحيح عندهم في هذا الحديث وانما عروة بن المغيرة في الأحاديث الأخر وحجة عروة ابنان للمغيرة والحديث مروى عنهم جميعا لكن رواية بكر بن عبد الله المزني انما هي عن حجة بن المغيرة وعن ابن المغيرة غير مسمى ولا يقول بكر عروة ومن قال عروة عنه فقد وهم وكذلك اختلف عن بكر فرواه معتمر في أحد الوجهين عنه عن بكر

شرط الايمان بالله واليوم الآخر لان التعريض الى وصفها بذلك اشارة الى التزام الوقوف عند ما نهيت عنه وأن الايمان بالله واليوم الآخر يقضى لها بذلك (أن تسافر) أي لا يحمل لامرأة مسافرتها (مسيرة يوم وليلة) حال كونها (ليس معها حرمه) يضم الحاء وسكون الراء أي رجل ذو حرمه منها ينسب أو غير نسب ومسيرة مصدر ميمي بمعنى السير كالمعيشة بمعنى العيش وليست التاء فيه لامرأة واستشكل قوله في رواية الكشمهني في الحديث الأول فوق ثلاثة أيام حيث دل على عدم جواز سفرها وحدها فوق ثلاثة والحديث الثاني على عدم جواز ثلاثة والثالث على عدم جواز يومين ففهوم الأول ينافي الثاني والثاني ينافي الثالث وأجيب بأن مفهوم العدد لا اعتبار به قاله الكرماني لكن قوله والثالث على عدم جواز يومين فيه نظر لأن يقدر في الحديث يوم بليته وليلة بيومها قال واختلاف الأحاديث لاختلاف جواب السائلين (تابعه) أي ابن أبي ذئب في لفظ متن روايته السابقة (يحيى بن أبي كثير) بالثلثة مما وصله أحمد (وسهل) هو ابن أبي صالح مما وصله أبو داود وابن حبان (ومالك) الإمام مما وصله مسلم وغيره (عن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه) قال ابن حجر واختلف على سهيل وعلى مالك وكان الرواية التي جزم بها المصنف أرجح عنده عنهم رجح الدارقطني أنه عن سعيد عن أبي هريرة ليس فيه عن أبيه كإرواه معظم واه الموطأ لكن الزيادة من الثقة مقبولة ولا سيما إذا كان حافظا وقد وافق ابن أبي ذئب على قوله عن أبيه الليث بن سعد عند أبي داود والليث وابن أبي ذئب من أثبت الناس في سعيد وأما رواية سهيل فذكر ابن عبد البر أنه اضطرب في استنادها ومتمتها هذا (باب) بالتقوى (يقصر) الرابعة (إذا خرج من موضعه) قاصدا سفرًا طويلا (وخرج على) من الكوفة ولا يذروا الأصلي على بن أبي طالب (رضي الله عنه فقصر) الصلاة الرابعة (وهو يرى البيوت) أي والحال أنه يرى بيوت الكوفة (فلما رجع) من سفره هذا (فيل له هذه الكوفة) فهل تتم الصلاة أو تقصر وسقط لفظه في رواية أبي ذر (قال لا) تنها (حتى ندخلها) لانا في حكم المسافرين حتى ندخلها وهذا التعليق وصله الحاكم من رواية الثوري عن ٣٠ رقا عن أبياس بكسر الواو وبعد الراء قاف ثم مدته عن علي بن زبيدة قال خرجنا مع علي فذكره فوضع الترجمة من هذا الأمر ظاهر واختلف متى يحصل ابتداء السفر حتى يباح القصر فعند الشافعية يحصل ابتداءه من بلده سور بخارفة سورة البلد المختص به وإن كان داخله مواضع خربة ومزارع لأن جميع ما هو داخله معدود من البلدة فإن كان وراءه دور متلاصقة صحح النووي عدم اشتراط مجاوزتها لأنها لا تعد من البلدة فإن لم يكن له سور فبذوّه مجاوزة العمران حتى لا يبق بيت متصل ولا منفصل لا الخراب الذي لا عمارة وراءه ولا البساتين والمزارع المتصلة بالبلد والقرية كبلد فيشترط مجاوزة العمران فيها لا الخراب والبساتين والمزارع وإن كانت محوطة وأول سفر ساكن الخيام كالاعراب محاوره الحيلة وقال الحنفية إذا فارق بيوت مصر وفي المبسوط إذا خلف عمران المصر وقال المالكية يشترط في ابتداء القصر أن يجاوز البلد والبساتين المسكونة التي في حكمها على المشهور وهو ظاهر المدونة وعن مالك أن كانت قرية جعة حتى يجاوز ثلاثة أميال وأن يجاوز ساكن البادية حلتها وهي البيوت التي ينصبها من شعر أو غيره وأما الساكن بقرية لا بناء بها ولا بساتين فبمجرد الانفصال عنها وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا سفيان) الثوري كماله عليه المزني في الأطراف (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله القرشي التيمي (وأبراهيم بن ميسرة) بفتح الميم وسكون التخمية الطائي المكي (عن أنس) ولا يذروا الأصلي عن أنس بن مالك (رضي الله عنه قال صليت الظهر مع النبي) ولا يذروا الوقت مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم بالمدينة أربعين) أي أربع ركعات (وبنى الخليفة) بضم المهملة وفتح اللام

عن الحسن عن ابن المغيرة وكذا رواه يحيى بن سعيد عن التيمي وقد ذكر هذا مسلم وقال غيرهم عن بكر عن المغيرة قال الدارقطني وهو وهم

قال أعمل ماء فأنثته بمطهرة فغسل كفيه (٢٩٤) ووجهه ثم ذهب يحسره عن ذراعيه فضايق كم الحبة فأخرج يده من تحت الجبة

وألقى الجبة على منكبيه وغسل ذراعيه ومسح بياضته وعلى العمامة وعلى خفيه ثم ركب وربت فأنثتها إلى القوم وقد قاموا في الصلاة يصلي بهم عبد الرحمن بن عوف وقد ركع بهم رعة فلما أحس بالنبي صلى الله عليه وسلم ذهب يتأخر فأومأ إليه

هذا آخر كلام القاضي عياض والله أعلم (قوله فأنثته بمطهرة) قد تقدم قريبا أن فيها لغتين فتح الميم وكسرها وانما الاء الذي يظهر منه (قوله) ثم ذهب يحسره عن ذراعيه (هو) بفتح الباء وكسر السين أى يكشف والله أعلم (قوله) ومسح بياضته وعلى العمامة (هذا مما احتج به أصحابنا على أن مسح بعض الرأس يكفي ولا يشترط الجميع لانه لو وجب الجميع لما كفى بالعمامة عن الباقي فان الجمع بين الاصل والبدل في عضو واحد لا يجوز كما لو مسح على خف واحد وغسل الرجل الأخرى وأما التيمم بالعمامة فهو عند الشافعي وجاعة على الاستحباب لتكون الطهارة على جميع الرأس ولا فرق بين أن يكون لبس العمامة على طهرا أو على حدث وكذا لو كان على رأسه قلنسوة ولم ينزعها مسح بياضته ويستحب أن يتم على القلنسوة كالعمامة ولو اقتصر على العمامة ولم يمسح شيئا من الرأس لم يجزه ذلك عندنا بخلاف وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وأكثر العلماء جهم الله تعالى وذهب أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى إلى جواز الاقتصار ووافقه عليه جماعة من السلف والله أعلم والناسفة هي مقدم الرأس (قوله فأنثتها إلى القوم

والكشمهني والعصر بذى الخليفة أى وصلت صلاة العصر بذى الخليفة (ركعتين) قصرا لا يقال انه يدل على استحابة قصر الصلاة في السفر القصير لان بين المدينة وذى الخليفة ستة أميال لان ذا الخليفة لم تكن غاية سفره وانما خرج قاصدا مكة فنزل بها فحضر العصر فصلاها بها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) (المسند) (قال حدثنا سفيان) (بن عيينة) (عن) (ابن شهاب الزهري عن عروة) (بن الزبير) (عن عائشة رضی الله عنها قالت الصلاة) (بالأفراد) (أول ما فرضت ركعتان) (أى لمن أراد الاقتصار عليهما) (والصلاة مبتدأ وأول بدل منه) (أو مبتدأ ثان خبره ركعتان) (والجمله خبر المبتدأ الاول) (ويجوز نصب لفظ أول على الظرفية والصلاة مبتدأ والخبر محذوف أى فرضت ركعتين فى أول فرضها وأصل الكلام الصلاة فرضت ركعتين فى أول أزمته فرضها فهو ظرف للخبر المقدر وما مصدرية والمضاف محذوف كما تقرر ولغير أبوى ذر والوقت والاصلي ركعتين بالياء نصب على الحال السادسة مستد الخبر والكشمهني كفى الفرع ولم يعرفها صاحب المصابيح الصلوات بالجمع واستشكلها من حيث اقتصار عائشة رضی الله عنها سماعها على قولها ركعتين لو جوب التكرير في مثله وقد وجدت في رواية كريمة وهى من رواية الكشمهني ركعتين ركعتين بالتكرير وحينئذ فزال الاشكال والله الحمد (فاقرت صلاة السفر) (قال النووي أى على جواز الاتمام) (وأتم صلاة الحضر) (على سبيل التحتم وقد استدل بظاهره الحنفية على عدم جواز الاتمام في السفر وعلى أن القصر عزية لأرخصة) (ورد بقوله تعالى فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة لانه يدل على أن الاصل الاتمام لان القصر انما يكون عن تمام سابق ونفي الجناح يدل على جوازه دون وجوبه) (فان قلت فما الجواب عن تقييد الآية بالخوف أجيب بانهم اوان دلت بمفهوم المخالفة على أنه لا يجوز القصر في غير حالة الخوف لكن من شرط مفهوم المخالفة ان لم يخرج من مرجح الأغلب فلا اعتبار بذلك الشرط كفى الآية فان الغالب من أحوال المسافرين الخوف اه وقال البيضاوى شريطة باعتبار الغالب في ذلك الوقت ولذلك لم يعتبر بمفهومها وقد تظاهرت السنن على جوازه أيضا في حالة الأمن أى في السفر ولا حاجة في القصر الى تأويل الآية كما أوله الحنفية نصرته لمدحهم بأنهم ألفوا الأربع فكان مظنة لان يحظر بهم أن عليهم نقصا في القصر فسمي الاثنان بها قصر على ظنهم ونفي الجناح فيه لتطيب أنفسهم بالقصر قاله البيضاوى ورأيت في بعض شروح الهداية ويؤيد القول بالرخصة حديث صدقة تصدق الله بها عليكم لان الواجب لا يسمى رخصة وقول عائشة المروى عن عبد الله بن مسعود باسناد صحيح يارسول الله قصرت وأتممت وأفطرت وصمت قال أحسنت يا عائشة وحديث الباب من قولها غير مرفوع فلا يستدل به كما أنهم لم تشهد زمان فرض الصلاة واعتقب بأنه مما لا مجال للرأى فيه فله حكم الرفع ولئن سلمنا أنهم لم تشهد فرض الصلاة لكنه مرسل صحابى وهو حجة لاحتمال أخذه هاله عنه عليه الصلاة والسلام أو عن أحد من أصحابه ممن أدرك ذلك وأجاب في القبح بأن الصلوات فرضت ليلة الاسراء ركعتين ركعتين المغرب ثم زيدت بعد الهجرة عقب الهجرة الا الصحيح كما روى من طريق الشيعى عن مسروق عن عائشة قالت فرضت صلاة الحضر والسفر ركعتين ركعتين فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وأطمأن بذى صلاة الحضر ركعتان ركعتان وترك صلاة الفجر لطول القراءة فيها وصلاة المغرب لانها وارتها رواه ابن خزيمة وحبان وغيرهما ثم بعد أن استقر فرض الرباعية خفف منها في السفر عند نزول قوله تعالى فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ومن هذا المجتمع الأدلة ويؤيده أن في شرح المسند أن قصر الصلاة كان في السنة الرابعة من الهجرة (قال) (ابن شهاب) (الزهري فقلت لعروة) (بن الزبير) (ما) (ولأبوى ذر والوقت والاصلي) (قال) (بالعائشة) (رضى الله عنها) (تم) (بضم أوله الصلاة) (قال)

وقد قاموا في الصلاة يصلي بهم عبد الرحمن بن عوف وقد ركع ركعة بهم فلما أحس بالنبي صلى الله عليه وسلم ذهب يتأخر فأومأ إليه تناولت

ومحمد بن عبد الأعلى قال حدثنا
المعتمر عن أبيه حدثني بكر بن
عبد الله عن ابن المغيرة عن أبيه أن نبي
الله صلى الله عليه وسلم مسح على
الخفين ومقدم رأسه وعلى عمامته
* وحدثنا محمد بن عبد الأعلى

فصلي بهم فلما سلم قام النبي صلى الله
عليه وسلم وقت فركعنا الركعة التي
سبقتنا) أعلم أن هذا الحديث فيه
فوائد كثيرة منها جواز اقتداء
الفاضل بالمتفوض وجواز صلاة
النبي صلى الله عليه وسلم خلف
بعض أمته ومنها أن الأفضل تقديم
الصلاة في أول الوقت فاتهم فعلوها
أول الوقت ولم ينتظروا النبي صلى
الله عليه وسلم ومنها أن الإمام إذا
تأخر عن أول الوقت استحسب للجماعة
أن يقدموا أحدهم فيصلّي بهم
إذا وثقوا بحسن خلق الإمام وأنه
لا يتأذى من ذلك ولا يترتب عليه
مفسدة فاما إذا لم يأمنوا إذا فاتهم
يصلون في أول الوقت فرادى ثم إن
أدركوا الجماعة بعد ذلك استحسب
لهم أعادتها معهم ومنها أن من سبقه
الإمام ببعض الصلاة أتى بما أدرك
فإذا سلم الإمام أتى بما بقي عليه ولا
يسقط ذلك عنه بخلاف قراءة
الفتحة فإنها تسقط عن المسبوق
إذا أدرك الإمام راكعا ومنها اتباع
المسبوق للإمام في فعله في ركوعه
وسجوده وجلوسه وإن لم يكن ذلك
موضع فعله للأمووم ومنها أن
المسبوق إنما يفارق الإمام بعد
سلام الإمام والله أعلم وأما بقاء عبد
الرحمن في صلاته وتأخر أبي بكر
الصدّيق رضي الله عنهما لما تقدم
النبي صلى الله عليه وسلم فالفارق
بينهما أن في قضية عبد الرحمن كان
قد ركع ركعة فتركها النبي صلى الله عليه وسلم

تأولت ما تأول عثمان بن عفان رضي الله عنه من جواز القصر والتمام فأخذ بأحد الجائزتين
وهو الاتمام أو أنه كان يرى القصر مختصا بمن كان سائرا أو أمانا من أقام في مكان في أثناء سفره فله
حكم المقيم فيتم فيه والحجة فيه ما رواه أحمد بإسناد حسن عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال لما قدم
علينا معاوية حاجا صلى بنا الظهر ركعتين بركة ثم انصرف إلى دار الندوة فدخل عليه مروان وعمر
ابن عثمان فقالا لقد عبت أمر ابن عمك لأنه كان قد أتم الصلاة قال وكان عثمان حيث أتم الصلاة
إذا قدم مكة يصلّي بها الظهر والعصر والعشاء أربعين ركعة ثم إذا خرج إلى منى وعرفة قصر الصلاة
فإذا فرغ من الحج وأقام يعني أتم الصلاة وهذا القول رجحه في الفتح لنصر يرخ الراوي بالسبب وقيل
غير ذلك مما يطول ذكره * ورواه حديث الباب ما بين بخاري ومكي ومدي وفيه تابعي عن تابعي
عن صحابة وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم والنسائي في الصلاة وتقدم شيء من
مباحثه فيها هذا (باب بالنسب) (بصلّي) المسافر (المغرب) ولا يصلي المغرب (ثلاثا في
السفر) كالخضر لا يهاجر النهار ويجوز في فصلي ففتح اللام مع المشنة القوقية والمغرب بالرفع نائبها
عن الفاعل فإن قلت ما وجه تسمية صلاة المغرب بوتر النهار مع كونها ليالية أجب بأنهم لما كانت
عقب آخر النهار ونذب إلى تعجيلها عقب الغروب أطلق عليها وتر النهار لقربها منه * وبالسند قال
(حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم
(قال أخبرني) بالافراد (سالم عن) أبيه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) قال رأيت
رسول الله (وللاصلي النبي) صلى الله عليه وسلم إذا أعجله السير في السفر قيد يخرج به ما إذا أعجله
السير في الحضر كأن كان خارج البلد في بستان مثلا (يؤخر المغرب) أي صلاة المغرب (حتى يجمع
بينها وبين العشاء) جمع تأخير وهو الأفضل للسائر أي فيصلها ثلاثا كما سألني أن شاء الله تعالى قريبا
(قال سالم وكان) أبي (عبد الله يفعل) أي التأخير المذكور ولا يذّر وكان عبد الله بن عمر يفعل
(إذا أعجله السير وزاد اللث) بن سعد على رواية شعيب في قصة صفية وفعل ابن عمر خاصة وفي
التصريح بقوله قال عبد الله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقطع ما وصله السماء على كافي الفتح
والذهلي في الزهرات كافي مقدمته (قال خذني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب)
الزهري (قال سالم كان ابن عمر رضي الله عنهما يجمع بين المغرب والعشاء بمنزلة دفعه) ورواه أسامة
عنه صلى الله عليه وسلم بلفظ جمع بين المغرب والعشاء بمنزلة دفعه في وقت العشاء (قال سالم وأخبر ابن
عمر المغرب) حتى دخل وقت العشاء (وكان استصرخ) بضم التاء أخوه مجمعة مبني للمفعول من
الصراخ وهو الاستغاثة بصوت مرتفع (على) أمر أنه صفية بنت أبي عبيد) أخت المختار بن أبي
عبيد الثقفي أي أخبر عموها بطريق مكة قال سالم (فقلت له الصلاة) بالنصب على الأغراء أو
بالرفع على الابتداء أي الصلاة حضرت أو أخبر به أي هذه الصلاة أي وقتها (فقال) عبد الله لسالم
(سر) أمر من سار يسير قال سالم (فقلت الصلاة) بالرفع والنصب كما مر ولا يصح في ذلك الصلاة
(فقال) عبد الله (سر) حتى سار ميلين أو ثلاثة (والميل أربعة آلاف خطوة وهو ثلث فرسخ كما مر
والشك من الراوي) ثم نزل (أي بعد غروب الشفق) (فصلي) أي المغرب والعمة جمع بينهما ما رواه
المؤلف في كتاب الجهاد (ثم قال) عبد الله بن عمر (هكذا رأيت النبي) ولا يصح في ذلك الصلاة
الله (صلى الله عليه وسلم) صلى إذا أعجله السير وقال عبد الله بن عمر (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
إذا أعجله السير يؤخر المغرب) من التأخير وللمسكن والكسمين يعتم بعين مهملة ساكنة ثم فوقية
مكسورة بدل يؤخر أي يدخل في العمة وللاربعة يقيم بالقاف بدل العين من الإقامة (فيصلها) أي
المغرب (ثلاثا) أي ثلاث ركعات إذا دخل القصر فيها وقد نقل ابن المنذر وغيره في ذلك الاجماع
قدر ركع ركعة فتركها النبي صلى الله عليه وسلم التقدم ثلاثا يخلل ترتيب صلاة القوم بخلاف قضية أبي بكر رضي الله عنه والله أعلم وأما قوله

وحدثنا محمد بن بشار ومحمد بن حاتم جميعا عن يحيى القطان قال ابن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن النبي عن بكر بن عبد الله عن الحسن عن ابن المغيرة بن شعبة عن أبيه قال بكر وقد سمعت من ابن المغيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم توطأ فسمع بناصيته وعلى العمامة وعلى الخفين وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن العلاء قال حدثنا أبو معاوية ح وحدثنا الصحيح بن إبراهيم أخبرنا عيسى بن يونس كلاهما عن الأعمش عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن مجرة عن بلال

فركعنا الركعة التي سبقتنا فكذا ضبطناه وكذا هو في الأصول بفتح السين والباء والقاف وبعدها مثناة من فوق ساكنة أى وجدت قبل حضورنا والله أعلم (قوله حدثنا المعتمر عن أبيه عن بكر عن الحسن عن ابن المغيرة عن أبيه) هذا الاسناد فيه أربعة تابعيون يروى بعضهم عن بعض وهم أبو المعتمر سليمان بن طرخان وبكر بن عبد الله والحسن البصري وابن المغيرة واسمهم حمزة كما تقدم وهؤلاء التابعيون الأربعة بصريون إلا ابن المغيرة فإنه كوفي (قوله قال بكر وقد سمعت من ابن المغيرة) هكذا ضبطناه وكذا هو في الأصول بسلامة سمعت بالتاء في آخره ليس بعدها هاء وقال القاضي هو عند جميع شيوخنا سمعته يعنى بالهاء في آخره بعد التاء قال وكذا ذكره ابن أبي خيثمة والدارقطني وغيرهما قال ووقع عند بعضهم ولم أروه وقد سمعت من ابن المغيرة يعنى بحذف الهاء

وأما جواب أبي الخطاب بن دحية للملك الكامل حين سأله عن حكمها بجواز قصرها إلى ركعتين فباطل كالحديث الذي رواه فيه بل قيل أنه واضعه والمختلق له وقد رمى مع غرارة عليه وكثرة حفظه بالمجازفة في النقل وذكر أشياء لا حقيقة لها (ثم يسلم) عليه الصلاة والسلام منها (ثم قلما يلبث) بفتح أوله والموحدة وآخره مثناة وما مصدرية أى قل لبثه (حتى يقيم العشاء فيصليها ركعتين ثم يسلم) منها (ولا يسبح) أى لا يتطوع بالصلاة (بعد العشاء حتى يقوم من جوف الليل) وإنما خص ابن عمر صلاة المغرب والعشاء بالذكر لوقوع الجمع له بينهما (باب صلاة التطوع على الدواب) بالجمع ولا يذروا لأصلي الدابة (وحيثما توجهت) زاد غير أبي ذر به وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني (قال حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى (قال حدثنا معمر) بفتح الميم ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري عن عبد الله بن عامر) ولا يذرع امرئ بربيعة الغزى بفتح المهملة والنون والراي (عن أبيه) عامر بن ربيعة (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي) النافلة (على راحلته) ناقته التي تصلح لأن ترحل (حيث توجهت) ولغير أبي ذر حيثما توجهت (به) أى في جهة مقصده إلى قبل القبلة أو غيره فصبوب الطريق بدل من القبلة فلا يجوز له الانحراف عنه كالأجوز الانحراف في الفرض عن القبلة * ورواه ما بين مديني وبصري ومديني وفيه رواية صحابي عن صحابي قال الذهبي لعبد الله ولا يه صحبة وفيه التحديث والقول والرؤية وآخره أضافي تقصير الصلاة ومسلم في الصلاة * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن النخعي (عن يحيى) بن أبي بشر (عن محمد بن عبد الرحمن) بن ثوبان بفتح المثناة العامري المديني (ان جابر بن عبد الله) الانصاري (أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي التطوع وهو راكب في غير القبلة) يتناول الدابة وراحلة والدابة أعم فاختر المؤلف في الترجمة لفظاً أعم ليتناول اللفظين المذكورين وفي المغلوي من طريق عثمان بن عبد الله بن سراقه عن جابر أن ذلك كان في غزوة أنمار وكانت أرضهم قبل المشرق لم يخرج من المدينة فتكون القبلة على يسار القاصد اليهم * وبه قال (حدثنا عبد الأعلى بن حماد) الترمذي الباهلي البصري (قال حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد البصري (قال حدثنا موسى بن عقبة) بن أبي عياش الاسدي (عن نافع) قال كان ابن عمر رضي الله عنهما يصلي على راحلته في السفر (وبوتر) أى يصلي (عليها) الوتر (ويحجر) ابن عمر (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله) أى ما ذكره لكن يشك في صلاته عليه الصلاة والسلام الوتر على الراحلة مع كونه واجبا عليه وأجيب بأن من خصائصه فعله عليها كما في شرح المذهب فان قلت ما الجمع بين ما رواه أحمد بإسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة أن ابن عمر كان يصلي على الراحلة تطوعا فإذا أراد أن يوتر نزل فأوتر على الأرض وبين قوله في حديث الباب ويوتر على الراحلة أجيب بأنه محمول على أنه فعل كلام من الأمرين ويؤيد رواية الباب ما سبق في أبواب الوتر أنه أنكر على سعيد بن يسار نزوله على الأرض ليوتر وإنما أنكره عليه مع كونه كان يفعله لأنه أراد أن يبين له أن النزول ليس بحتم ويحتمل أن ينزل فعل ابن عمر على حالين فثبت أوتر على الراحلة كان مجزا في السير وحيث نزل فأوتر على الأرض كان بخلاف ذلك قاله في فتح الباري وفي الحديث جواز الوتر كغيره من النوافل على الراحلة وبه قال الشافعي ومالك وأحمد ولو صلى مندورة أو حجازة على الراحلة لم يجز لسواكهم بالأولى مسلكت واجب السرعة ولأن الركن الأعظم في الثانية القيام وفعلها على الدابة السائرة بمجوس صورته ولو فرض اتعاهم عليها فكذلك كما اقتضاه كلامهم لأن الرخصة في النقل إنما كانت لكثرة وتكراره وهذه نادرة وصرح الامام بالجواز وصوبه الاسنوي قال وكلام الرافي يقتضيه وقيس بالراكب الماشي ولا يشترط طول السفر فيجوز في القصير قال الشيخ أبو حامد وغيره مثل أن يخرج إلى ضيعة مسيرته يميل وأنحوه لكن

حدثني الحكم قال حدثني بلال

وحدثني سويد بن سعيد حدثنا
علي يعني ابن مسهر عن الأعمش
بهذا الاسناد وقال في الحديث
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
مسح على الخفين والجرار يعني
بالجرار العمامة لانها تخمر الرأس
أي تغطي (قوله وحدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة ومحمد بن العلاء قالا
حدثنا أبو معاوية ح وحدثنا
اسحق أخبرنا عيسى بن يونس كلاهما
عن الأعمش عن الحكم عن عبد
الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن
عجرة عن بلال رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مسح على الخفين والجرار وفي حديث
عيسى حدثني الحكم حدثني بلال
وهذا الذي قاله في الاخير من دقيق
علم الاسناد أعني قوله وفي حديث الخ
ومعنى هذا أن الأعمش روى عنه
هنا ثمان أبو معاوية وعيسى بن
يونس فقال أبو معاوية في روايته
عن الأعمش عن الحكم وقال
عيسى بن أبي ليلى في روايته عن
الأعمش قال حدثني الحكم فأني
بحدثني بدل عن ولاشك أن حدثنا
أقوى لاسيما من الأعمش الذي هو
معروف بالتدليس وقال أيضا أبو
معاوية في روايته عن الأعمش عن
الحكم عن ابن أبي ليلى عن بلال
عن كعب بن عجرة وقال عيسى في
روايته عن الأعمش حدثني الحكم
عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة
قال حدثني بلال فأني بحدثني
بلال موضع عن بلال والله أعلم ثم
أعلم أن هذا الاسناد الذي ذكره
مسلم رحمه الله تعالى مما تكلم عليه

خصه مالك بالسفر الذي تقصر فيه الصلاة وحجته أن هذه الاحاديث انما وردت في أسفاره عليه
الصلاة والسلام ولم ينقل أنه سافر سفر اقصر اقصع ذلك وحجة الجمهور مطلق الاخبار في ذلك
وقال الحنفية لا يجوز الا على الارض ﴿باب الاعماء﴾ في صلاة النفل (على الدابة) الركوع
والسجود لم يتمكن منهما * وبه قال (حدثنا موسى) التبوذ كى ولأبي ذر موسى بن اسمعيل قال
حدثنا عبد العزيز بن مسلم (القسامي) قال حدثنا عبد الله بن دينار (العدوي المديني) قال كان
عبد الله بن عمر (بن الخطاب) رضي الله عنهما يصلي (النفل) في السفر (حال كونه) على راحلته
أي نائمًا توجهت (حال كونه) (يومئذ) بالهمزة أي يشير برأسه الى الركوع والسجود من غير أن يضع
جبهته على ظهر الراحلة وكان يومئذ للسجود أخفض من الركوع تمييزا بينهما وليكون البدل على
وفق الأصل لكن ليس في هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام فعل ذلك ولا أنه لم يفعله نعم في
حديث جابر المروزي في أبي داود والترمذي بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة فثبت وهو
يصلي على راحلته نحو المشرق والسجود أخفض من الركوع قال الترمذي حسن صحيح وانما جاز
ذلك في النافلة تيسير التكثير فان ما اتسع طريقه سهل فعله ولكشمهني وأبي الوقت توجهت
به يومئذ (وذكر عبد الله) بن عمر (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله) أي الاعماء الذي يدل عليه
قوله يومئذ وهذا الحديث تقدم في أبواب الوتر في باب الوتر في السفر ﴿هذا﴾ (باب) بالتثنية (ينزل)
الراكب (المكتوبة) أي لأجل صلاتها * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحد وفتح
الكاف (قال حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الأيلي (عن ابن
شهاب) الزهري (عن عبد الله بن عامر بن ربيعة أن) أبا (عامر بن ربيعة) أخبره قال رأيت رسول
الله (ولأبي ذر النبي) صلى الله عليه وسلم وهو (أي حال كونه) (على الراحلة) حال كونه (يسبح)
يصلي النفل حال كونه (يومئذ برأسه) الى الركوع والسجود والسجود أخفض (قبل) بكسر القاف
وفتح الموحدة أي مقابل (أي وجهه توجه ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك في
الصلاة) وللأصلي في صلاة (المكتوبة) أي المفروضة قال الشيخ تقي الدين فديمتسببه على أن
صلاة الفرض لا تصلي على الراحلة وليس بقوى في الاستدلال لأنه ليس فيه الاترك الفعل
المخصوص وليس الترك دليل على الامتناع وقد يقال ان دخول وقت الفريضة مما يكره على
المسافر فترك الصلاة على الراحلة دأبهم مع فعل النوافل على الراحلة يشعر بالفرق بينهما في الجواز
وعدمه اه وقد حكى ابن بطال اجماع العلماء على أنه لا يجوز لأحد أن يصلي الفريضة على الدابة
من غير عذر الا ما ذكر من صلاة شدة الخوف (وقال الليث) بن سعد مما وصله الاسماعيلي (حدثني
يونس) بن زيد (عن ابن شهاب) الزهري (قال قال سالم كان عبد الله يصلي) ولأبي ذر والاصلي
كان عبد الله بن عمر يصلي (على دابته من الليل وهو مسافر) جملة حاله (ما يبالى حيث كان) كذا
في رواية أبي ذر والاصلي والكشمهني وغيرهم حينما كان (وجهه قال ابن عمر) بن الخطاب (وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح) يصلي النافلة (على الراحلة قبل) بفتح الموحدة بعد القاف
المكسورة (أي وجهه توجه ويوتر عليهم غير أنه لا يصلي عليها المكتوبة) أي وهي سائرة فلو صليت على
هودج عليها وهي واقفة صحت وكذا لو كان في سرير يحمله رجال وان مشوا به بخلاف الدابة السائرة
لأن سيرها منسوب اليه بدليل جواز الطواف عليها وفرق المتولي بينهما وبين الرجال السائرين بالسري
بأن الدابة لا تكاد تثبت على حالة واحدة فلا تراعى الجهة بخلاف الرجال قال حتى لو كان للدابة
من يلزم لحامها ويسيرها بحيث لا تختلف الجهة جاز ذلك اه * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا
معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المعجمة الزهراني (قال حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى) بن

ابن عتيبة عن القاسم بن مخيمرة عن شريح بن هانئ قال أتيت عائشة أسأله عن المسح على الخفين فقالت عليك يا بن أبي طالب فأسأله فانه كان يسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام ولياليهن للسافر ويوما ولييلة للقيم قال وكان سفيان اذا ذكر عمر أثنى عليه * وحدثنا اسحق أخبرنا زكريا ابن عدي عن عبيد الله بن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن الحكم بهذا الاسناد مثله * وحدثني زهير بن حرب حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن الحكم عن القاسم بن مخيمرة عن شريح بن هانئ قال سألت عائشة عن المسح على الخفين فقالت ائت عليا فانه أعلم بذلك مني فأتيت عليا فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه

عند بعض الرواة واقتصر على كعب ابن عجرة وأن بعضهم عكسه فأسقط كعبا واقتصر على بلال وأن بعضهم زاد البراء بين بلال وابن أبي ليلى وأكثر من رواه ورواه كاهن في مسلم وقدر رواه بعضهم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن بلال والله أعلم

* (باب التوقيت في المسح على الخفين) *

(فيه عمرو بن قيس الملائي عن الحكم بن عتيبة عن القاسم بن مخيمرة عن شريح بن هانئ قال أتيت عائشة رضي الله عنها أسأله عن المسح على الخفين فقالت عليك يا بن أبي طالب فأسأله فانه كان يسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام

ولياليهن للسافر ويوما ولييلة للقيم وفي الرواية الأخرى عن الأعمش عن الحكم عن القاسم بن مخيمرة عن شريح عن عائشة ومصري

أبي كثير (عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان) بالمشقة المفتوحة العامري (قال حدثني) بالافراد (جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي التطوع على راحته) وهي سائرة (نحو المشرق فاذا أراد أن يصلي المكتوبة نزل) عن راحته (فاستقبل القبلة) قال ابن بطلان أجمع العلماء على اشتراط ذلك وقال المهلب هذه الأحاديث تخص قوله تعالى وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره وتبين أن قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله في النافلة (باب) حكم (صلاة التطوع على الحمار) * وبه قال (حدثنا أحمد بن سعيد) بكسر العين ابن صخر الدارمي المروزي (قال حدثنا جابر) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة ابن هلال البصري (قال حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن يحيى العوذى بفتح العين المهملة (قال حدثنا أنس بن سيرين) أخو محمد بن سيرين (قال استقبلنا) بسكون اللام (أنس) ولا يذروا الا يصلي أنس بن مالك رضي الله عنه (حين قدم من الشام) أي لما سافر اليها يشكوا الحجاج النخعي الى عبد الملك بن مروان وكان ابن سيرين خرج اليه من البصرة قال (فلقيناه بعين التمر) بالمشقة وسكون الميم موضع بطرف العراق مما يلي الشام (فرأيتني يصلي التطوع على حمار) (ووجهه من ذا الجانب يعني عن يسار القبلة) وفي الموطن يعني يحيى بن سعيد قال رأيت أنسا وهو يصلي على حمار وهو متوجه الى غير القبلة يركع ويسجد اعاء من غير أن يضع وجهه على شيء (فقلت له) (أرايتني تصلي لغير القبلة) أنكر عليه عدم استقباله القبلة فقط لا الصلاة على الحمار (فقال) أنس يجنبه (ولا أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلة) أي ترك الاستقبال الذي أنكره عليه أو أعم حتى يشمل صلاته على الحمار ولا يذري فعله مضارعا (لم أفعله) وروى السراج باسناد حسن من طريق يحيى بن سعيد عن أنس أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو ذاهب الى خيبر ولمسلم من طريق عمرو ابن يحيى المازني عن سعيد بن يسار عن ابن عمر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو متوجه الى خيبر * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون الا شيخ المؤلف فروزي وفيه التحدث بصيغة الجمع والقول وأخرجه مسلم (رواه ابن طهمان) بفتح المهملة وسكون الهاء الهروزي ولا يذروا الا يصلي ابراهيم بن طهمان (عن حجاج) هو ابن حجاج الباهلي البصري الملقب برق العسل (عن أنس بن سيرين عن أنس) ولا يذروا الوقت والا يصلي زيادة ابن مالك (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال في الفتح لم يسبق المصنف المتن ولا وقفنا عليه موصولا من طريق ابراهيم نعم وقع عند السراج من طريق عمرو بن عامر عن حجاج بلطف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي على ناقته حيث توجهت به قال فعلى هذا كأن أنسا فاس الصلاة على الرحلة بالصلاة على الحمار اه * (باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلاة) بالافراد ويجوز الجمع وكلاهما في اليونانية وزاد النجوى وقبلها وسقط لابن عساكر دبر الصلاة كما في متن فرع اليوناني وزاد في الهامش سقوطه أيضا عند الاصيلي وأبي الوقت وثبوته عند أبي ذر ودر بضم الدال والموحدة وباسكانها أيضا * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي (قال حدثني) بالافراد ولا يذروا (ابن وهب) عبد الله (قال حدثني) بالافراد (عمر بن محمد) بضم العين ابن يزيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العسقلاني (أن حفص بن عاصم) هو ابن عمر بن الخطاب (حدثه قال سافر ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) والكشميني والاصيلي وابن عساكر وأبي الوقت سألت ابن عمر (فقال صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أره) حال كونه (يسج) يصلي الرواتب التي قبل الفرائض وبعدها (في السفر وقال الله جل ذكره لقد كان لكم في رسول الله أسوة) أي قدوة (حسنة) وسنة صالحة فافتدوا به * ورواه هذا الحديث ما بين كوفي ومصري

أما أسانيد الملائى بضم الميم وبالمد كان يبيع الملاء وهو نوع من الثياب معروف (٢٩٩) الواحدة ملاءة بالمد وكان من الاخبار

ومصرى بالميم ومدنى وأخرجه أيضا في هذا الباب وأخرجه مسلم في الصلاة وكذا أبو داود وابن ماجه * وبه قال (حدثنا مسدد) الاسدى البصرى (قال حدثنا يحيى) القطان (عن عيسى بن حفص بن عاصم) هو ابن عزم بن الخطاب (قال حدثني) بالافراد (أبى) حفص بن عاصم (أنه سمع ابن عمر) بن الخطاب (يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان لا يزيد في السفر) في عدد ركعات الفرض (على ركعتين) أو مراده لا يزيد نفلا ويدل له ما رواه مسلم بلفظ سمعت ابن عمر في طريق مكة فصلى لنا الظهر ركعتين ثم أقبل وأقبلنا معه حتى جاء رحله وجلسنا معه فحانت منه التفاتة فرأى ناسا قياما فقال ما يصنع هؤلاء قلت يسجدون قال لو كنت مسجدا لأتممت يعني أنه لو كان مخيرا بين الاتمام وصلاة الراتبة لكان الاتمام أحب اليه لكنه فهم من القصر التخفيف فلذلك كان لا يصلي الراتبة ولا يتم (و) سمعت (أبا بكر) الصديق (وعمر) بن الخطاب (وعثمان) بن عفان (كذلك) أي سمعتهم كما سمعتهم صلى الله عليه وسلم في السفر (رضي الله عنهم) وكأول الأبريدون في السفر على ركعتين واستشكل ذكر عثمان لأنه كان في آخر أمره يتم الصلاة كما مر وأجيب بأنه جاء فيه في مسلم وصدر من خلافته قال في المصابيح وهو الصواب وأنه كان يتم إذا كان نازلا وأما إذا كان سائرا فيقصر قال الزركشى ولعل ابن عمر أراد في هذه الرواية أيام عثمان في سائر أسفاره في غير منى لأن اتمامه كان عني وقدرى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري مرسل أن عثمان إنما أتم الصلاة لأنه نوى الإقامة بعد الحج ورد بأن الإقامة بمكة للمهاجرين أكثر من ثلاث لا تجوز كما سيأتي إن شاء الله تعالى في المغازي في الكلام على حديث العلامة بن الحضرمي وقد سبق أنه انما فعل ذلك متأولا جوازا مهما فآخذ بأحد الجائزين (باب من تطوع في السفر في غير دبر الصلاة وقبلها) وسقط عند أبي الوقت وابن عساكر والأصلي في غير دبر الصلاة وقبلها وثبت عند أبي ذر (ورفع النبي صلى الله عليه وسلم ركعتي الفجر) السنة (في السفر) ولا يذري السفر ركعتي الفجر رواه مسلم من حديث أبي قتادة في قصة النوم عن صلاة الصبح ففيه أنه صلى ركعتين قبل الصبح ثم صلى الصبح * وبالسند قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عمرو) بن قنقش العيني ولا يذري عمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء ابن عبد الله الجلي بفتح الجيم والميم الكوفي الأعشى (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن الانصارى المدنى الكوفي اختلف في سماعه من عمر (قال ما أتينا) ولا يذري ما أخبرنا (أحد) أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم صلى الضحى غير أم هانئ) بالهمز ورفع غير بدل من أحد وذلك أنها (ذكرت أن النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة اغتسل في بيتهما فصلى ثمان ركعات) وليس فيه دلالة على نفي الوقوع لأن ابن أبي ليلى انما نفي ذلك عن نفسه فلا ترد عليه الاحاديث الواردة في الاثبات وقوله ثمان بفتح المثناة والنون وكسرها من غيرياء استغناء بكسرة النون ولا يذري ثمانى بابتائها قالت (فأرأيت) صلى الله عليه وسلم (صلى صلاة أخف منها) أي من هذه الثمان (غير أنه) عليه الصلاة والسلام (يتم الركوع والسجود) قالته دفعا لتوهم من يفهم أنه نقص منها ما حيث عبر بأخف * وموضع الترجمة من حيث انه عليه الصلاة والسلام صلى الضحى في السفر ولم تكن في دبر صلاة من الصلوات وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذى والنسائى (وقال الليث) بن سعد الامام فيما وصله الذهلي في الزهريات (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن عامر) العنزي ولا يذري الوقت في نسخة وأبى ذر والأصلي زيادة بن ربيعة (أن أباه) عامر بن ربيعة (أخبره أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم صلى) وفي نسخة يصلي (السجدة) النافلة

على طهارة بخلاف ما لو تبحست رحله في الخف فغسلها فيه فإن له المسح على الخف بعد ذلك والله أعلم

حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي (٣٠٠) حدثنا سفيان عن علقمة بن مرثد ح وحدثني محمد بن حاتم والفظ له

حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصلوات يوم الفتح بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال له عمر لقد صنعت اليوم شيئا لم تكن صنعته قال عمدا صنعته يا عمر

العلماء انه يستحب للحدث وللعلم والمفتي اذا طلب منه ما يعلمه عند أجل منه أن يرشده إليه وإن لم يعرفه قال أسأل عنه فلانا قال أبو عمر بن عبد البر واختلف الرواة في رفع هذا الحديث ووقفه على علي قال ومن رفعه أحفظ وأضبط والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب جواز الصلوات كلها بوضوء واحد)

(فيه بريدة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصلوات يوم الفتح بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال له عمر رضي الله عنه لقد صنعت اليوم شيئا لم تكن صنعته قال عمدا صنعته يا عمر) الشرح في هذا الحديث أنواع من العلم منها جواز المسح على الخف وجواز الصلوات المفروضة والنوافل بوضوء واحد ما لم يحدث وهذا جائز باجماع من يعتد به وحكى أبو جعفر الطحاوي وأبو الحسن بن بطلان في شرح صحيح البخاري عن طائفة من العلماء أنهم قالوا يجب الوضوء لكل صلاة وإن كان متظهرا واحتجوا بقول الله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية وما أظن هذا المذهب يصح عن أحد ولعلمهم أرادوا استحباب تجديد الوضوء عند كل صلاة ودليل الجمهور الأحاديث الصحيحة منها هذا الحديث وحدث أنس في صحيح البخاري كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(بالليل في السفر على ظهر راحلته حيث توجهت به) سقط قوله به عند الاصيل * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد ولا يذروا الاصيل أخبرنا (سالم بن عبد الله عن ابن عمر) بضم العين (رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسبح) أي يتنفل (على ظهر راحلته حيث كان وجهه) حال كونه (يومئذ برأسه) الى الركوع والجمود وهو أخفض وهذا لا ينافي ما مر من قوله لم يسبح اذ معناه لم أره يصلي النافلة على الارض في السفر لأنه روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يقوم جوف الليل في السفر ويتهجد فيه فغير ابن عمر رآه فيقدم المنيث على النافي ويحتمل أنه تركه صلى الله عليه وسلم ليمان التخفيف في نفل السفر (وكان ابن عمر يقول) عقب المرفوع بالموقوف إشارة الى أن العمل به مستمر لم يلحقه معارض ولا ناسخ (باب الجمع في السفر) الطويل لا القصير (بين المغرب والعشاء) والظهر والعصر لا الصبح مع غيرها والعصر مع المغرب لعدم وروده ولا في القصير لأن ذلك إخراج عبادة عن وقتها فاختص بالطويل ولو لم يكن لأن الجمع للسفر لا للنسيك ويكون تقدما وتأخيرا فيجوز في الجمعة والعصر تقدما كما نقله الزركشي واعتمده لا تأخيرا لان الجمعة لا يأتى تأخيرها عن وقتها ولا تجمع المتخيرة تقدما والافضل تأخير الاولى الى الثانية للسائر وقت الاولى ولم يأت بغير دلفة وتقدم الثانية الى الاولى للنازل في وقتها والواقف بعرفة كما سيأتي ان شاء الله تعالى والى جواز الجمع ذهب كثير من الصحابة والتابعين ومن الفقهاء الثوري والشافعي وأحمد واسحق وأشب ومثله قوم مطلقا لا بعرفة فيجمع بين الظهر والعصر ومن دلفة فيجمع بين المغرب والعشاء وهو قول الحسن والنخعي وأبي حنيفة وصاحبيه وقال المالكية يختص بن يجتدي السيرة وبه قال الليث وقيل يختص بالسائر دون النازل وهو قول ابن حبيب وقيل يختص بمن له عذر وحكى عن الأوزاعي وقيل يجوز جمع التأخير دون التقديم وهو مروي عن مالك وأحمد واختاره ابن حزم * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت) محمد بن مسلم بن شهاب (الزهري عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء) جمع تأخير (اذا جئته السير) أي اشتد أو عزم وترد الهويين ونسبة السير الى الفعل مجاز وانما اقتصر ابن عمر على ذكر المغرب والعشاء دون جمع الظهر والعصر لأن الواقع له جمع المغرب والعشاء وهو ما سئل عنه فاجاب به حين استصرخ على امرأته صفية بنت عبيد فاستجمل فجمع بينهما جمع تأخير كما سبق في باب يصلي المغرب ثلاثا * والحديث أخرجه مسلم في الصلاة وكذا النسائي (وقال ابراهيم بن طهمان) فما وصله البيهقي (عن الحسين) بالتعريف ابن ذكوان العوذى ولا يذروا الاصيل عن حسين (المعلم) بكسر اللام المشددة من التعليم (عن يحيى بن أبي كثير) بالثلثة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة الظهر والعصر) جمع تأخير (إذا كان على ظهر سير) باضافة ظهر الى سير ولا يصلي وابن عساكر وأبي الوقت وأبي ذر عن الكشمي ظهر بالتمون يسير بلفظ المضارع أي حال كونه يسير وعزاني الفتح الاولى للاصيل والثانية للكشمي ولفظ ظهر مقحم كقوله الصدقة عن ظهر غنى وقدر اذ في مثل هذا الكلام اتساعا كأن السير مستند الى ظهر قوى من المطى مثلا وفيه جناس التحريك بين الظهر والظهر (ويجمع بين المغرب والعشاء) قال ابراهيم بن طهمان (عن حسين) المعلم كما جزمه أبو نعيم أو هو تعليق عن الحسين لا بقيد كونه من رواية ابن طهمان (عن يحيى بن أبي كثير عن حفص بن عبيد الله بن أنس عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة المغرب والعشاء في السفر) لم يقيده بجدي السير ولا بعدهم لكن من يشترط الحد فيه يقول هو

يتوضأ عند كل صلاة وكان أحدهما يكفيه الوضوء عالم يحدث وحديث سويد بن (٣٠١) النعمان في صحيح البخاري أيضاً أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر ثم أكل سوياً ثم صلى المغرب ولم يتوضأ وفي معناه أحاديث كثيرة كحديث الجمع بين الصلاتين برفة والمزدلفة وسائر الأسفار والجمع بين الصلوات الفائتات يوم الخندق وغير ذلك وأما الآية الكريمة فالمراد بها والله أعلم إذا قمتم حدثين وقيل إنها منسوخة بفعل النبي صلى الله عليه وسلم وهذا القول ضعيف والله أعلم قال أصحابنا ويستحب تجديد الوضوء وهو أن يكون على طهارة ثم يتطهر ثانياً من غير حدث وفي شرط استحباب التجديد أوجه أحدها أنه يستحب لمن صلى به صلاة سواء كانت فريضة أو نافلة والثاني لا يستحب إلا لمن صلى فريضة والثالث يستحب لمن فعل به ما لا يجوز الإبطهارة كس المحض وسجود التلاوة والرابع يستحب وإن لم يفعل به شيئاً أصلاً بشرط أن يتخلل بين التجديد والوضوء زمن يقع بمثله تفریق ولا يستحب تجديد الغسل على المذهب الصحيح المشهور وحكى إمام الحرمين وجهاً أنه يستحب وفي استحباب تجديد التيمم وجهان أشهرهما لا يستحب وصورته في الجرح والمرىض ونحوهما من يتيمم مع وجود الماء ويتصور في غيره إذا قلنا لا يجب الطلب لمن تيمم ثانياً في موضعه والله أعلم وأما قول عمر رضي الله عنه صنعت اليوم شيئاً لم تكن صنعتة ففيه تصریح بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يواطب على الوضوء لكل صلاة عملاً بالأفضل وصلى الصلوات في هذا اليوم بوضوء واحد بياناً للجواز كما قال صلى الله عليه وسلم عمداً صنعتها يا عمر وفي هذا الحديث جواز سؤال المفضول الفاضل عن بعض

مطلق فيحمل على المقيد وأجيب بأن هذا عام وذلك ذكر بعض أفرادها فلا يخص به وقال ابن بطال كل راو يروي ما رآه وكل سنة (وتابعه) بالواو أي حسين المعلم ولأبوي ذر الوقت والأصلي تابعه (علي بن المبارك) البصري مما وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق عثمان بن عمر بن فارس عنه (وحر) هو ابن شداد البصري (عن يحيى) القطان البصري (عن حفص) هو ابن عبيد (عن أنس) هو ابن مالك (جمع النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط قوله وحرب في رواية أبي ذر كما في فرع اليونينية والله الموفق (باب) بالتونين (هل يؤذن) المصلي (أو يقيم) من غير أذان أو معه (إذا جمع بين المغرب والعشاء) وبين الظهر والعصر في السفر الطويل * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهرى قال أخبرني) بالافراد (سالم عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعجله) استخذه (السير في السفر) الطويل (يؤخر صلاة المغرب) أي إلى أن يغيب الشفق كما رواه مسلم كالمؤلف في الجهاد ولعبد الرزاق عن نافع فأخر المغرب بعد ذهاب الشفق حتى ذهب هوى من الليل (حتى يجمع بينهما وبين) صلاة (العشاء قال سالم) بالسند المذكور (وكان عبد الله يفعلها) أي التأخير والجمع بين الصلاتين ولأبوي ذر الوقت وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يفعلها (إذا أعجله) استخذه (السير ويقيم) ولأبوي ذر يقيم باسقاط الواو (المغرب) يحتمل الإقامة وحدها أو يريد ما تقام به الصلاة من أذان وإقامة وليس المراد نفس الأذان وعن نافع عن ابن عمر عند الدارقطني فنزل فأقام الصلاة وكان لا ينادي بشيء من الصلاة في السفر (فيصلها) أي المغرب (ثلاثاً ثم يسلم) منها (ثم قلما يلبث) أي ثم قل مدة لبثه وذلك اللبث لقضاء بعض حوائجها هو ضروري كما وقع في الجمع عز دلفة في إناخة الرواحل (حتى يقيم العشاء فيصلها ركعتين ثم يسلم) منها (ولا يسبح) ولا يتنفل (بينها) ولأبوي ذر الوقت والأصلي بينهما أي بين المغرب والعشاء (بركعة) من إطلاق الجزء على الكل (ولا) يسبح أيضاً (بعد) صلاة (العشاء بسجدة) أي بركعتين كما في قوله بركعة (حتى) إلى أن يقوم من خوف الليل (يتشهد وروى ابن أبي شيبة عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يتطوع في السفر قبل الصلاة ولا بعدها وكان يصلي من الليل وفي حديث حفص بن عاصم السابق في باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلوات قال سافر ابن عمر فقال صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أره يسبح في السفر وهو شامل لرواتب الفرائض وغيرها قال النووي لعل النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الرواتب في رحله ولا يراه ابن عمر وأولعله تركها لبعض الأوقات لبيان الجواز انتهى وإذا قلنا بمنع رعية الرواتب فيه وهو مذاهبنا فإن جمع الظهر والعصر قدم سنة الظهر التي قبلها وله تأخيرها سواء جمع تقديمها أو تأخيرها وتوسطها إن جمع تأخيرها سواء قدم الظهر أم العصر وأخرستها التي بعدها وله توسطها إن جمع تأخيرها أو قدم الظهر وأخرعها من العصر وله توسطها وتقديمها إن جمع تأخيرها سواء قدم الظهر أم العصر وإذا جمع المغرب والعشاء أخرستهما مرتبة سنة المغرب ثم سنة العشاء ثم الوتر وله توسط سنة المغرب إن جمع تأخيرها أو قدم المغرب وتوسط سنة العشاء إن جمع تأخيرها أو قدم العشاء وما سوى ذلك ممنوع قاله في شرح الروض * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولأن عساكر حدثني (اسحق) هو ابن راهويه كجزم به أبو نعيم أو اسحق بن منصور الكوسج كما قاله أبو علي الجبائي قال (حدثنا) ولأبوي ذر الوقت والأصلي أخبرنا (عبد الصمد) التنوري ولأبوي ذر عبد الصمد ابن عبد الوارث قال (حدثنا حرب) بالمهملة المفتوحة واسكان الراء آخره موحدة ابن شداد الشكري قال (حدثنا يحيى) بن أبي كثير (قال حدثني) بالافراد (حفص بن عبيد الله) بضم

اليوم بوضوء واحد بياناً للجواز كما قال صلى الله عليه وسلم عمداً صنعتها يا عمر وفي هذا الحديث جواز سؤال المفضول الفاضل عن بعض

شقيق عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغسل يده في الأنا حتى يغسلها ثلاثا فإنه لا يدري أين باتت يده

أعماله التي في ظاهرها مخالفة للعادة لأنها قد تكون عن نسيان فيرجع عنها وقد تكون تعمدا لمعنى خفي على المفضل فيستفده والله أعلم * وأما اسناد الباب ففيه ابن غير قال حدثنا سفيان عن علقمة بن مرثد وفي الطريق الآخر يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني علقمة بن مرثد أنما فعل مسلم رحمه الله تعالى هذا وأعاد ذكر سفيان وعلقمة لفوائد منها أن سفيان رحمه الله تعالى من المدلسين وقال في الرواية الأولى عن علقمة والمدلس لا يحتج بعنقته بالتفريق إلا أن ثبت سماعه من طريق آخر فذكره مسلم الطريق الثاني المصريح بسماع سفيان من علقمة فقال حدثني علقمة والفائدة الأخرى أن ابن غير قال حدثنا سفيان ويحيى بن سعيد قال عن سفيان فلم يستخرج مسلم رحمه الله تعالى الرواية عن الاثنين بصيغة أحدهما فإن حدثنا متفق على جله على الاتصال وعن مختلف فيه كما قدمناه في شرح المقدمة

(باب كراهة غس المتوضي وغيره) يده المشكوك في نجاسته في الأناء قبل غسلها ثلاثا

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغسل يده في الأناء حتى يغسلها ثلاثا فإنه لا يدري أين باتت يده) قال الشافعي

وغيره من العلماء رحمهم الله تعالى في معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يدري أين باتت يده أن أهل الحجاز كانوا يستنجون بالأجار

العين (ابن أنس أن أنس رضي الله عنه حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين هاتين الصلاتين في السفر يعني المغرب والعشاء) يحتل جمع التقديم والتأخير وأورد المؤلف هذا الحديث مفسرا بحديث ابن عمر السابق لأن في حديث أنس إجمالا والمفسر بالفتح تابع للمفسر بالكسر * ورواه هذا الحديث الستة ما بين بصري وبغداد ومروزي * هذا (باب) بالتنوين (بؤخر) المسافر (الظهر إلى العصر إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس) بزي وغين معجمة أي قبل أن تميل وذلك إذا فاء التي (فيه ابن عباس) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) رواه أحمد بلفظ كان إذا زاغت في منزله جمع بين الظهر والعصر قبل أن يركب وإذا لم ترغ له في منزله سار حتى إذا كانت العصر نزل فجمع بين الظهر والعصر * وبه قال (حدثنا حسان) بن عبد الله بن سهل الكندي (الواسطي) أبو قدم مصر فولد له بها حسان المذكور واستمر بها إلى أن توفي سنة ثنتين وعشرين ومائتين (قال حدثنا المفضل) بضم الميم وفتح الفاء والضاد المعجمة المشددة (ابن فضالة) بفتح الفاء والضاد المعجمة المخففة (عن عقيل) بضم العين بن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه قال كان رسول الله (ولابى ذر النبي) صلى الله عليه وسلم إذا ارتحل قبل أن تزيغ أي تميل (الشمس) آخر الظهر إلى وقت العصر ثم يجمع بينهما في وقت العصر (وإذا زاغت) أي الشمس قبل أن يرتحل (صلى الظهر) أي والعصر كإرواه اسحق ابن راهويه في هذا الحديث عند الاسماعيلي كما يأتي قريبا إن شاء الله تعالى (ثم ركب) وقد جعل أبو حنيفة أحاديث الجمع على الجمع المعنوي الصوري وهو أنه آخر الظهر مثلا إلى آخر وقتها وعمل العصر في أول وقتها وأجيب بأنه صرح بالجمع في وقت إحدى الصلاتين حيث قال آخر الظهر إلى وقت العصر * ورجال هذا الحديث الخمسة ما بين مصري بالميم وأيلي ومدني وفيه التحديث والعنعنة والقول وشيخه من أفراده وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الصلاة (باب) بالتنوين (إذا ارتحل) المسافر (بعد ما زاغت الشمس) أي مالت (صلى الظهر) أي والعصر جمع تقديم (ثم ركب) * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) ولا بوي ذر والوقت قتيبة بن سعيد (قال حدثنا المفضل بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المعجمة فيهما (عن عقيل) بضم العين الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال كان رسول الله) ولا بوي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم) إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر إلى وقت العصر ثم نزل (عن راحته) (جمع بينهما) فإن (ولا بوي ذر والوقت) فاذا (زاغت الشمس) قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب (كذا في الكتب المشهورة) عن عقيل بغير ذكر العصر وقد تمسك به من منع جمع التقديم وقد قال أبو داود وليس في تقديم الوقت حديث قائم انتهى وقد روى اسحق بن راهويه حديث الباب عن شبابة بن سوار فقال إذا كان في سفر فزال الشمس صلى الظهر والعصر جميعا ثم ارتحل أخرجه الاسماعيلي ولا يقدح تفرد اسحق به عن شبابة ولا تفرد جعفر البصري به عن اسحق لأنهم إمامان حافظان والمشهور في جمع التقديم حديث أبي داود والترمذي من طريق الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر حتى يجمعها إلى العصر فيصليهما جميعا وإذا ارتحل بعدد زبيغ الشمس صلى الظهر والعصر جميعا الحديث لكنه أعل بتفرد قتيبة عن الليث بل أشار البخاري إلى أن بعض الضعفاء أدخله على قتيبة كما حكاهما في علوم الحديث وله طريق أخرى عن معاذ بن جبل أخرجه أبو داود ومن رواية هشام بن سعيد عن أبي الزبير عن أبي الطفيل لكن هشام مختلف فيه فقد ضعفه ابن معين وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقد خالف الحفاظ من أصحاب أبي

وغيره من العلماء رحمهم الله تعالى في معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يدري أين باتت يده أن أهل الحجاز كانوا يستنجون بالأجار

* حدثنا أبو كريب وأبو سعيد الأشج قال حدثنا وكيع ح وحدثنا أبو كريب (٣٠٣) حدثنا أبو معاوية كلاهما عن الأعشى

عن أبي رزين وأبي صالح عن أبي هريرة في حديث أبي معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث وكيع قال يرفعه عنه

وبلادهم حارة فإذا نام أحدهم عرق فلأيا من النائم أن تطوف يده على ذلك الموضع نجس أو على ثبته أو قملته أو قدر غير ذلك وفي هذا الحديث دلائل لمسائل كثيرة في مذهبننا ومذهب الجمهور منها أن الماء القليل إذا وردت عليه نجاسة نجسته وإن قلت ولم تغيره فإنها تنجسه لأن الذي تعلق باليد ولا يرى قليل جدا وكانت عاداتهم استعمال الاواني الصغيرة التي تقصر عن قلتين بل لا تقاربهما ومنها الفرق بين ورود الماء على النجاسة وورودها عليه وأنها إذا وردت عليه نجسته وإذا ورد عليها أزالها ومنها أن الغسل سباعا ليس عاما في جميع النجاسات وإنما ورد الشرع به في ولوغ الكلب خاصة ومنها أن موضع الاستنجاء لا يظهر بالاجبار بل يبقى نجسا معفوا عنه في حق الصلاة ومنها استحباب غسل النجاسة ثلاثا لأنه إذا أمر به في المتوهمة ففي الحقيقة أولى ومنها استحباب الغسل ثلاثا في المتوهمة ومنها أن النجاسة المتوهمة يستحب فيها الغسل ولا يؤثر فيها الرش فإنه صلى الله عليه وسلم قال حتى يغسلها ولم يقل حتى يغسلها أو يرشها ومنها استحباب الأخذ بالاحتياط في العبادات وغيرها ما لم يخرج عن حد الاحتياط إلى حد الوسوسة وفي الفرق بين الاحتياط والوسوسة كلام طويل أوضحته في باب الآنية من شرح المذهب ومنها استحباب

الزبير كالك والثوري وقره بن خالد فلم يذكر في روايتهم جمع التقديم وقد ورد فيه حديث عن ابن عباس أخرجه أحمد وتقدم أول الباب السابق وأورده أبو داود وتعليقا والترمذي في بعض الروايات عنه وفي اسناده حسين بن عبد الله الهاشمي وهو ضعيف لكن له شاهد من طريق جاد عن أيوب عن أبي قلابة عن ابن عباس لا أعلمه إلا مرفوعا أنه كان إذا نزل منزلا في السفر فأجبعه أقام فيه حتى يجمع بين الظهر والعصر ثم يرتحل فإذا لم ينهأ له المنزل مد في السير فسار حتى ينزل فيجمع بين الظهر والعصر أخرجه البيهقي ورجاله ثقات إلا أنه مشكوك في رفعه والمحفوظ أنه موقوف وقد أخرجه البيهقي من وجه آخر مجزوم ما يوقفه على ابن عباس ولفظه إذا كنتم سائرين فذكر نحوه قاله في فتح الباري وقد روى مسلم عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر بعرفة في وقت الظهر فلولم يرد من فعله إلا هذا لكان أدل دليل على جواز جمع التقديم في السفر قال الزهري سألت سألما هبل يجمع بين الظهر والعصر في السفر فقال نعم ألا ترى إلى صلاة الناس بعرفة ويشترط لجمع التقديم ثلاثة شروط تقديم الأولى على الثانية لأن الوقت لها والثانية تبع فلا تتقدم على متبوعها وأن ينوي الجمع في الأولى وأن يوالي بينهما لأن الجمع يجعلهما كصلاة واحدة ولأنه عليه الصلاة والسلام لما جمع بينهما بمكة والى بينهما مؤثر الرواتب وأقام الصلاة بينهما رواه الشيخان نعم لا يضر فصل يسير في العرف وإن جمع تأخير فلا يشترط الآنية التأخير للجمع في وقت الأولى ما بقي قدر ركعة فإن أخرها حتى فات وقت الاداء بلانية للجمع عصي وقضى (باب صلاة القاعد) متفلا لعذر أو غيره ومفترضا عند العجز إماما كان المصلي أو مأموما أو منفردا * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) وسقط قوله ابن سعيد عند الاصيلي وأبي الوقت (عن مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته وهو) أي والحال أنه (شاك) بتخفيف الكاف والتنوين أي موجه يشكو من مزاجه انحرافا عن الاعتدال ولابي الوقت والاصيلي وابن عساكر شاكي بانبات الباء وفيه شذوذ (فصلي جالسا) لكونه خدش شقه (وصلى وراءه قوم قياما فأشار اليهم) عليه الصلاة والسلام (أن اجلسوا) وهذا منسوخ بصلاته صلى الله عليه وسلم في مرض موته جالسا والناس خلفه قياما كما مر في باب انما جعل الامام ليؤتم به (فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام من صلاته (قال انما جعل الامام ليؤتم به) أي ليقبض به (فإذا ركع فاركعوا وإذا رفع) من الركوع (فارفعوا) منه * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن ابن شهاب) الزهري عن أنس (ولا يذروا الاصيلي أنس بن مالك) رضي الله عنه قال سقط رسول الله صلى الله عليه وسلم من (ولابن عساكر عن) (فرس فخدش) بضم الخاء المعجمة وكسر الدال أي انقشر جلده (أو فخدش شقه الأيمن) بكسر الشين المعجمة وفتح الجيم وكسر المهملة وبالمعجمة آخره شاك من الراوي وهما بمعنى (فدخلنا عليه نعوذ فحضرت الصلاة فصلى) الفرض (قاعدا) لمشقة القيام (فصلينا فعودا) اقتداء به لكنه منسوخ كما مر قريبا (وقال انما جعل الامام ليؤتم به) أي ليقبض به (فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا رفع) رأسه من الركوع (فارفعوا) منه (وإذا قال سمع الله لمن حده فقولوا ربنا) ولا يذروا الوقت فقولوا اللهم ربنا (ولك الحمد) بالواو أي بعد قولهم سمع الله لمن حده * وبه قال (حدثنا اسحق بن منصور) الكوسج (قال أخبرنا روح بن عبادة) يفتح الراء في الاول وضم العين وتخفيف الموحدة قال (أخبرنا حسين) المعلم (عن عبد الله بن بريدة) بضم الموحدة (عن عمران بن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة (عن) رضي الله عنه أنه سأل نبي الله صلى الله عليه وسلم * وبه قال (ح وأخبرنا اسحق) وللعموي والمستلي والكشميهني في نسخة وحدثنا بالجمع ولابن عساكر وحدثني والكشميهني والمستلي في

استعمال ألفاظ الكتابات فيما ينهش من التصريح به فانه صلى الله عليه وسلم قال لا يدري أين باتت يده ولم يقل فعل يده وقعت على

أبي سلمة وحديثه محمد بن رافع
حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن
الزهري عن ابن المسيب كلاهما
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم عليه * وحدثنى سلمة بن
شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا
معقل عن أبي الزبير عن جابر عن
أبي هريرة أنه أخبره أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال إذا استيقظ
أحدكم فليفرغ على يديه ثلاث
مرات قبل أن يدخل يده في آثائه
فإنه لا يدري فيه ما ثبت يده * وحدثننا
قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة يعني
الجراحي عن أبي الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة ح وحدثننا نصر بن
علي حدثنا عبد الأعلى عن هشام عن
محمد عن أبي هريرة ح وحدثنى أبو
كرتب حدثني خالد يعني ابن مخلد عن
محمد بن جعفر عن العلاء عن أبيه
عن أبي هريرة ح وحدثننا محمد بن
رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر
عن همام بن منبه عن أبي هريرة ح
وحديثي محمد بن حاتم حدثنا محمد
ابن بكر ح

نسخة وزاد اسحق هوشبحة ابن منصور السابق كما قاله ابن حجر وأما عن أبي هريرة
الكلا بادي والمزني في الأطراف فمناقلة العيني (قال أخبرنا عبد الصمد) التنوري (قال سمعت
أبي) عبد الوارث بن سعيد (قال حدثنا الحسين) بالالف واللام للجملة لأنهم لا يدخلان في
الأعلام وهو المعلم السابق (عن ابن بري) بضم الموحدة عبد الله وفي اليونانية عن أبي بريدة
وقال في هامشها ان ضوابة بالنون بدل الباء (قال حدثني) بالافراد (عمران بن حصين) بضم
الحاء مع التنكير ولا يذرا الحصين وفيه التصريح بالتحديث عن عمران واستغنى به عن تكلف ابن
حبان في اقامة الدليل على أن ابن بريدة عاصر عمران (وكان) ابن حصين (مبسورا) بفتح الميم
وسكون الموحدة وبعدها سين مهملة أي كان به بواسير وهي في عرف الأطباء نفاطات
تحدث في نفس المقعدة ينزل منها مادة (قال سالت) ولا يذروا الأصيلي وأبي الوقت في نسخة
أنه سأل (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الرجل) أي النقل أو الفرض حال كونه
(قاعدا فقال) عليه الصلاة والسلام (إن صلى) حال كونه (قائما فهو أفضل ومن صلى) نفلا حال
كونه (قاعدا فهو نصف أجر القائم ومن صلى) حال كونه (نائما) بالنون يعني مضطجعا على هيئة
النائم كما يدل عليه قوله في رواية أبي داود فان لم تستطع فاعلى جنب وكذا في رواية الترمذي وابن
ماجه وأحمد في سننه وفيما عن عمران بن حصين قال كنت رجلا ذا أسقام كثيرة وبالاضطجاع فسره
به المؤلف كما يأتي في الباب التالي ان شاء الله تعالى وهذا كله برّد على الخطأ بحيث حمل النوم على
الحقيق الذي اذا وجده يقطع الصلاة وادعى أن الرواية ومن صلى باعما على أنه جالس ومجروح ورأى
المجروح مصدر أو ما أغلظ فيه النسائي وقال انه صحفه (فله نصف أجر القاعد) الا النبي صلى الله
عليه وسلم فان صلاته قاعدا لا ينقص أجرها عن صلاته قائما الحديث عبد الله بن عمرو والمروى في
مسلم وأبي داود والنسائي قال بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل قاعدا على نصف
أجر الصلاة فأتيت فوجدته يصلي جالسا فوضعت يدي على رأسي فقال مالك يا عبد الله فأخبرته
فقال أجل ولكنني لست كأحد منكم وهذا ينبغي على أن المتكلم داخل في عموم خطابه وهو
الصحيح وقد عدا الشافعية هذه المسئلة في خصائصه وسؤال عمران بن حصين عن الرجل خرج مخرج
الغالب فلا يفهمه فالمروءة الرجل في ذلك سواء والنساء شقائق الرجال وهل ترتب الاجر فيما
ذكر في المتنفل أو المفترض حمله بعضهم على المتنفل القادر ونقله ابن التين وغيره عن أبي عبيدة وابن
الماجشون واسماعيل القاضي وابن شعبان والاسماعيلي والداودي وغيرهم ونقله الترمذي عن
الثوري وحمله آخرون منهم الخطابي على المفترض الذي يمكنه أن يتعامل فيقوم مع مشقة وزيادة
ألم فجعل أجره على النصف من أجر القائم ترغيبا له في القيام وزيادة الاجر وان كان يجوز قاعدا
وكذا في الاضطجاع وعند أحمد بسند رجاله ثقات من طريق ابن جرير عن ابن شهاب عن أنس قال
قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهي حجة فم الناس فدخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد
والناس يصلون من قعود فقال صلاة القاعد نصف صلاة القائم وصنع المؤلف بدل على ذلك
حيث أدخل في الباب حديث عائشة وأنس وهما في صلاة المفترض قطعاً ورواه هذا الحديث
بطريقه كلهم بصريون الأشج المؤلف وابن بريدة فروزيان وفيه التحديث والاخبار والعنعنية
والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الباين التاليين لهذا لو أوداود الترمذي والنسائي وابن ماجه
(باب صلاة القاعد بالاماء) ظاهره أن المؤلف يختار جواز الاماء وهو أحد الوجهين للشافعية
والموافق للشهور عند المالكية من جوازه قاعدا مع القدرة على الركوع والسجود والأصح
عند المتأخرين عدم الجواز للقادر وان جاز التنفل مضطجعا لا بد من الاتيان بهما حقيقة
* وبالسند قال (حدثنا أبو معمر) بيمين مفتوحة بين ما عني مهملة ساكنة (قال حدثنا

دبره أو ذكره أو نجاسة أو نحو ذلك
وان كان هذا معنى قوله صلى الله
عليه وسلم ولهذا نظر كثير في
القرآن العزيز والاحاديث الصحيحة
وهذا اذا علم أن السامع يفهمهم
بالكتابة المقصود فان لم يكن كذلك
فلا بد من التصريح بلبس اللبس
والوقوع في خلاف المطالب وعلى
هذا يحمل ما جاء من ذلك مصرحاً به
والله أعلم هذه فوائد من الحديث
غير الفائدة المقصودة هنا وهي
التهني عن غمس اليد في الاناء قبل
غسلها وهذا الجمع عليه لكن الجماهير

وحدثنا الحلواني وابن رافع قالاحد ثنا عبد الرزاق قالاجيعا أخبرنا ابن جريح قال (٣٠٥) أخبرني زباد أن نابتا مولى عبد الرحمن بن زيد

أخبره أنه سمع أباه ريرة في روايتههم
جميعا عن النبي صلى الله عليه وسلم
بهذا الحديث كلهم يقول حتى
يغسلها ولم يقل واحد منهم ثلاثا
ما قدمنا من رواية جابر وابن المسيب
وأبي سلمة وعبد الله بن شقيق وأبي
صالح وأبي رزين فإن في حديثهم
ذكر الثلاث

عن الحسن البصري رحمه الله تعالى
أنه ينحس أن كان قام من نوم الليل
وحكوه أيضا عن اسحق بن راهويه
ومحمد بن جرير الطبري وهو ضعيف
جدا فإن الأصل في الماء والله
الطهارة فلا ينحس بالشك وقواعد
الشرع متظاهرة على هذا ولا يمكن
أن يقال الظاهر في اليد النجاسة
وأما الحديث فمحمول على التنزيه
ثم مذهبنا ومذهب المحققين أن
هذا الحكم ليس مخصوصا بالقيام
من النوم بل المعتبر فيه الشك في
نجاسة اليد فتي شك في نجاستها كره
له غسها في الأنا قبل غسلها سواء
قام من نوم الليل أو النهار أو شك في
نجاستها من غير نوم وهذا مذهب
جمهور العلماء وحكي عن أحمد بن
حنبل رحمه الله تعالى رواية أنه إن
قام من نوم الليل كره كراهة تحريم
وإن قام من نوم النهار كره كراهة
تنزيه ووافقه عليه أود الظاهري
اعتمادا على لفظ الميت في الحديث
وهذا مذهب ضعيف جدا فإن
النبي صلى الله عليه وسلم نبه على
العلة بقوله صلى الله عليه وسلم فإنه
لا يدري أين باتت يده ومعناه أنه
لا يأمن النجاسة على يده وهذا عام
لوجود احتمال النجاسة في نوم الليل
والنهار وفي اليقظة وذكر الليل أولا
لكونه الغالب ولم يقتصر عليه

عبد الوارث قال حدثنا حسين المعلم بكسر اللام المشددة (عن عبد الله بن بريدة) بضم الموحدة
(أن عمران بن حصين وكان رجلا مبسورا) بالموحدة الساكنة (وقال أبو معمر) شيخ المؤلف (مرة
عن عمران) بدل قوله أن عمران ولا يذري زيادة ابن حصين (قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن
صلاة الرجل وهو) أي والحال أنه (فاعد فقال من صلى) حال كونه (فأعما فهو أفضل) من القاعد
(ومن صلى) حال كونه (فاعد فله نصف أجر القائم ومن صلى) حال كونه (نائما) بالنون
(فله نصف أجر القاعد) ليس فيه ذكر ما ترجمه له من الأعياء أعما فيه ذكر النوم وقد اعترضه
الاسماعيلي فنسبه إلى تحريف نائما الذي بالنون بمعنى اسم الفاعل بإعما بالموحدة التي بعدها
مصدرا أو مأ فلا ترجمه وليس كما قال الاسماعيلي فقد وقع في رواية غير أبي ذر والوقت
والاصلي هنا (١) قال أبو عبد الله أي البخاري قوله نائما عندى أن معناه مضطجعا واطلاق عليه النوم
لكثرة ملازمته وهذا التفسير وقع مثله في رواية عفان عن عبد الوارث في هذا الحديث عند
الاسماعيلي قال عبد الوارث النائم المضطجع وهذا رد على الاسماعيلي كما ترى وكان البخاري
كوشفه وحكا ابن رشيد عن رواية الاصلي بإعما بالموحدة على التحريف ولا يخفى ما فيه والله
الموفق ﴿ هذا (باب) بالتنوين (أذا لم يطق) أي المصلي أن يصلي (فاعد اصلي على جنب وقال
عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريح عنه معناه (أن) وللمستلي والحموى
إذا (لم يقدر) لما نفع شرعى من مرض أو غيره (أن يتحول إلى القبلة يصلي حيث كان وجهه)
مطابقته للترجمة من حيث العجز لكن الأول من حيث العجز عن القعود وهذا عن التحول إلى القبلة
وبالسند قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله (عن عبد الله) بن المبارك (عن إبراهيم بن طهمان
قال حدثني) بالافراد (الحسين المكتب) بضم الميم واسكان الكاف وكسر المثناة الفوقية مخففة
وقيل بتشديد هاء مع فتح الكاف وهي رواية أبي ذر كما في الفرع وأصله وهو ابن ذكوان المعلم الذي
يعلم الصبيان الكتابة (عن ابن بريدة عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال كانت بي بواسير فسألت
النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة) أي صلاة المريض كما رواه الترمذي ودل عليه قوله في أوله
وكانت بي بواسير (فقال) عليه الصلاة والسلام (صل) حال كونك (فأعما فان لم تستطع) بأن
وجدت مشقة شديدة بالقيام أو خوف زيادة مرض أو هلاك أو غرق ودوران رأسك سقيمة
(فقاعد) أي فصل حال كونك قاعدا كيف شئت نعم قعوده مفترشا أفضل لأنه قعود لا يعقبه
سلام كالقعود للتشهد الأول والاقعاء وهو أن يجلس على وركبيه وينصب نخذه وزاد أبو عبيدة
ويضع يديه على الأرض مكره للنبي عنه في الصلاة كما رواه البخاري وقال صحيح على شرط البخاري
(فان لم تستطع) أي القعود للمشقة المذكورة (فعلى) أي فصل على (جنب) وجوبه باستقبال
القبلة بوجهك رواه الدارقطني من حديث علي واضطجاعه على الأيمن أفضل ويكره على الأيسر
بلا عذر كما جزمه في المجموع وزاد النسائي فان لم تستطع فستلقيا أي وأخصاه القبلة ورأسه أرفع
بأن ترفع وسادته ليتوجه بوجهه للقبلة لكن هذا كما قاله في المهمات في غير الكعبة أما فيها فالمتمجه
جواز الاستلقاء على ظهره وعلى وجهه لأنه كيفما توجه متوجه لجزء منها ويركع ويسجد بقدر
امكانه فان قدر المصلي على الركوع فقط كره للسجود ومن قدر على زيادة على أكمل الركوع
تعينت تلك الزيادة للسجود لأن الفرق بينهما واجب على المتمكن ولو عجز عن السجود الآن يسجد
بعقد رأسه أو صدغه وكان بذلك أقرب إلى أرض وجب لأن الميسور لا يسقط بالمعسور فان عجز عن
ذلك أيضا وأما برأسه والسجود أخفض من الركوع فان عجز عن أعيائه فبصره فان عجز عن الأعياء
بصره إلى أفعال الصلاة أجزاها على قلبه بسننها ولا إعادة عليه ولا تسقط عنه الصلاة وعقله ثابت

(١) في نسخة عبد الله بن سالم البصري قال أبو عبد الله نائما عندى مضطجعا هنا اه كتبه مصححه

(٣٩) قسطلاني - ثاني) خوفا من توهم أنه مخصوص به بل ذكر العلة بعده والله أعلم هذا كله إذا شك في نجاسة اليد أما إذا اتقن

في حق معظم الناس فسد الباب
لثلاث ساهل فيه من لا يعرف
والأصح الذي ذهب إليه الجاهل
من أصحابنا أنه لا كراهة فيه بل هو
في خيار بين الغسل أو لا والغسل
لأن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر
التوم ونبه على العلة وهي الشك
فاذا انتفت العلة انتفت الكراهة
ولو كان النهي عاما لقال إذا أراد
أحدكم استعمال الماء فلا يغسل
يده حتى يغسلها وكان أعم وأحسن
والله أعلم قال أصحابنا وإذا كان
الماء في إناء كبيرا وصغرة بحيث
لا يمكن الصب منه وليس معه إناء
صغير يغترف به فطريقه أن يأخذ
الماء بقمحه ثم يغسل به كفيه أو يأخذه
بطرف ثوبه النظيف أو يستعين
بغيره والله أعلم وأما أسانيد الباب
ففيه الجهمي بفتح الجيم والضاد
المججمة وتقدم بيانه في المقدمة وفيه
حامد بن عمر البكر أوى بفتح الباء
الموحدة واسكان الكاف وهو
حامد بن عمر بن حفص بن عمر بن
عبد الله بن أبي بكر نفع بن الحرث
الصحابي فنسب حامدا إلى جده
وفيه أبو رزين اسمه مسعود بن
مالك الكوفي كان عالما فهما وهو
مولي أبي وائل شقيق بن سلمة وفيه
قول مسلم رحمه الله تعالى في حديث
أبي معاوية قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وفي حديث
وكيع رفعه وهذا الذي فعله مسلم
رحمه الله تعالى من احتياطه ودقيق
نظره وغزير علمه وثقوب فهمه فإن أبا
معاوية وكيعا اختلفت روايتهما
فقال أحدهما قال أبو هريرة قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
الآخر عن أبي هريرة رفعه وهذا

لوجود مناط التكليف وهذا الترتيب قال به معظم الشافعية لقوله عليه الصلاة والسلام إذا
أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم هكذا استدله الغزالي وتعبه الرافعي بأن الخبر أمر بالأتين
بما يشتمل عليه الأمور والقعود لا يشتمل على القيام وكذا ما بعده إلى آخر ما ذكره وأجاب عنه
ابن الصلاح بأننا نقول إن الاستدلال بالعود آت بما استطاعه من القيام مثلا ولكننا نقول يكون
آتيا بما استطاعه من الصلاة لأن المذكورات أنواع لجنس الصلاة بعضها أدنى من بعض فاذا عجز
عن الأعلى وأتى بالادنى كان آتيا بما استطاع من الصلاة وتعب بأن كون هذه المذكورات من
الصلاة فرع لشرعية الصلاة بها وهو محل النزاع انتهى واستدل بقوله في حديث النسائي فإن لم
تستطع فستلقيا أنه لا ينتقل المريض بعد عجزه عن الاستلقاء إلى حالة أخرى كالإشارة إلى آخر ما مر
وهو قول الحنفية والمالكية وبعض الشافعية (باب) بالتنوين (إذا صلى) المريض العاجز
عن القيام فرضا ونفلا (قاعدان) صح في أثناء صلاته بأن عوفي (أو وجد خفة) في مرضه بحيث
وجد قدرة على القيام (تم ما بقى) من صلاته ولا يستأنفها خلا فالحمدين الحسن والشمس بن يثم
بضم المثناة العتمة وكسر الفوقية والاصيلي يتم بفتح الفوقية وكسر الميم الأولى (وقال الحسن)
المصري مما وصله ابن أبي شيبة بجماعه (أن شاء المريض صلى) الفرض (ركعتين) حال كونه (قائما)
وركعتين (حال كونه) (قائدا) عند عجزه عن القيام ولفظ ابن أبي شيبة يصلي المريض على الحالة
التي هو عليها انتهى ونازع العيني في كونه معنى ما ذكره المؤلف ولا يصلي ركعتين قاعدا
وركعتين قائما بالتقديم والتأخير وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا
مالك) بن أنس أمام دار الهجرة (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة
رضي الله عنها أم المؤمنين أنها أخبرته أنها لم تر رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الليل)
حال كونه (قائدا) حتى (أسن) أي دخل في السن وسيأتي في أثناء صلاة الليل من هذا الوجه
حتى إذا كبر وعند مسلم من رواية عثمان بن أبي سلمة عن عائشة لم يمت حتى كان أكثر صلاته
جالسا وعنده أيضا من حديث حفصة ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في سجته قاعدا
حتى كان قبل وفاته بعام فكان يصلي في سجته قاعدا (فكان يقرأ) حال كونه (قائدا) حتى إذا
أراد أن يركع قام فقرا نحو من ثلاثين آية أو أربعين آية (قائما) ثم ركع (ولا يصلي ركعة بصيغة
المضارع وسقط عند أبو ذر الوقت والاصيلي لفظ آية الأولى وقوله أو أربعين آية شك من الراوي
أن عائشة قالت أحدهما أو هما معا بحسب وقوع ذلك منه مرة كذا ومرة كذا أو بحسب طول
الآيات وقصرها وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا مالك) أمام الأئمة
(عن عبد الله بن زيد) من الزيادة المخروجة الأعور المديني (وأبي النضر) بفتح النون وسكون
الضاد المعجمة سالم بن أبي أمية القرشي المديني (مولي عمر بن عبد الله) بضم العين فهما ابن معمر
النبسي (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يصلي جالسا فيقرأ وهو جالس فاذا بقي من قراءته نحو (بالرفع وهو واضح مع التنوين
وفي اليونانية بغير تنوين وروى نحو بالنصب مفعول به على أن من زائدة في قول الاخفش
مفعول به بالمصدر المضاف إلى الفاعل وهو قراءته (١) ومن زائدة على قول الاخفش أو على
أن من قراءته صفة لفاعل بقى قامت مقامه لفظا ونوى ثبوته وانتصب نحو على الحال أي فاذا بقي
باق من قراءته نحو (من ثلاثين) زاد أبو ذر والاصيلي آية (أو أربعين آية قام فقراها وهو قائم ثم
ركع) ولا يصلي ركعة بصيغة الماضي (ثم سجد) (يفعل في الركعة الثانية
مثل ذلك) المذكور كقراءة ما بقي قائما وغيره (فاذا قضى صلاته) وقرع من ركعتي الفجر (نظر

(١) قوله ومن زائدة على قول الاخفش كذا في الاصل وهو مكرر مع ما سبق كتبه مصححه

وحدثني علي بن حجر السعدي حدثنا علي بن مسهر أخبرنا الأعمش عن أبي رزين (٣٠٧) وأبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم إذا ولغ الكلب في أناء أحدكم فليرقه ثم يغسله سبع مرار

بالمعنى حرام عند جماعات من العلماء وجائزة عند الآخرين إلا أن الأولى اجتنابها والله أعلم وفيه معقل عن أبي الزبير هو معقل بفتح الميم وكسر القاف وأبو الزبير هو محمد بن مسلم بن ندر بن تقدم بيانه في مواضع وفيه المغيرة الحزامي بالزاي والمغيرة بضم الميم على المشهور ويقال بكسرها تقدم ذكرهما في المقدمة والله أعلم

• (باب حكم ولوغ الكلب) •

فيه قوله صلى الله عليه وسلم إذا ولغ الكلب في أناء أحدكم فليرقه ثم يغسله سبع مرار وفي الرواية الأخرى طهور أناء أحدكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرات أولاًهن بفتح الهمزة وفي الرواية الأخرى طهور أناء أحدكم إذا ولغ الكلب فيه أن يغسله سبع مرات وفي الرواية الأخرى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم قال ما بالهم وبالكلاب ثم رخص في كلب الصيد وكناب الغنم وقال إذا ولغ الكلب في الأناء فاعسلوه سبع مرات وعفروه الشائمة في التراب وفي رواية ورخص في كلب الغنم والصيد والزرع (الشرح) أما أسانيد الباب ولغاته ففيه أبو رزين تقدم ذكره في الباب قبله وفيه ولغ الكلب قال أهل اللغة يقال ولغ الكلب في الأناء بلغ بفتح اللام فيه ما ولو غا إذا شرب بطرف لسانه قال أبو زيد يقال ولغ الكلب بشرابنا وفي شرابنا ومن شرابنا وفيه طهور أناء أحدكم

فإن كنت يقظي تحدث معي وإن كنت نائمة اضطجع) للراحة من تعب القيام والشرط مع الجزاء جواب الشرط الأول ولا منافاة بين قول عائشة كان يصلي جالساً وبين نفي حفصة المروية في الترمذي ما رأيته صلى في سجته قاعداً حتى كان قبل وفاته بعام فكان يصلي في سجته قاعداً إلا أن قول عائشة كان يصلي جالساً لا يلزم منه أن يكون يصلي جالساً قبل وفاته بأكثر من عام لأن كان لا تقتضي الدوام بل ولا التكرار على أحد القولين عند أهل الأصول ولئن سلمنا أنه صلى قبل وفاته بأكثر من عام جالساً لاتفى لأنها انما نفت رؤيتها لا وقوع ذلك في الجملة قال في الفتح ودل حديث عائشة على جواز القعود في أثناء صلاة النافلة لمن افتتحها قائماً كما يباح له أن يقتحمها قاعداً ثم يقوم إذا فرق بين الحالتين ولا سيما مع وقوع ذلك منه صلى الله عليه وسلم في الركعة الثانية خلافاً لما في ذلك واستدل به على أن من افتتح صلاته مضطجعا ثم استطاع الجلوس أو القيام أتمها على ما أدت إليه حاله

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا بائناً في غير رواية أبي ذر (باب التهجد) أي الصلاة (بالليل) وأصله ترك الهجود وهو النوم قال ابن فارس التهجد المصلي ليلاً ولا تكسيمي من الليل وهو أوفق للفظ القرآن (وقوله عز وجل) بالجر عطف على سابقه المجرور بالإضافة وبالرفع على الاستئناف (ومن الليل) أي بعضه (فتهجد به) أي أتى ترك الهجود للصلاة كالنائم والنائم والضمير للقرآن (نافلة لك) فريضة زائدة لك على الصلوات المفروضة خصصت بهما من بين أمتك روى الطبراني بإسناد ضعيف عن ابن عباس أن النافلة للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة لأنه أمر بقيام الليل وكتب عليه دون أمته لكن صحح النووي أنه نسخ عنه التهجد كما نسخ عن أمته قال ونقله الشيخ أبو حامد عن النص وهو الأصح أو الصحيح ففي مسلم عن عائشة ما يدل عليه أو فضيلة لك فإنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحينئذ لم يكن فعل ذلك يكفر شيئاً وترجع التكليف كلها في حقه عليه الصلاة والسلام قرع عين والهام طبع وتكون صلاته في الدنيا مثل تسبيح أهل الجنة في الجنة ليس على وجه الكلفة ولا التكليف وهذا كله مفرع على طريقة إمام الحرمين وأما طريقة القاضي حيث يقول لو أوجب الله شيئاً لوجب وإن لم يكن وعيد فلا يمنع حينئذ بقاء التكليف في حقه عليه الصلاة والسلام على ما كانت عليه مع طمأنينته عليه الصلاة والسلام من ناحية الوعيد وعلى كلا التقديرين فهو معصوم ولا عتب ولا ذنب لا يقال أنه لم يأمره أن يستغفر في قوله تعالى فسبح بحمدهم ولا تستغفروا ونحوه إلا ما يغفره له لأننا نقول استغفاره تعبد على الفرض والتقدير أي استغفرك مما عساه أن يقع ولا عصمتك إياي وزاد أبو ذر في رواية تفسير قوله تعالى فتهجد به أي أسهر به * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا سليمان بن أبي مسلم) المكي (عن طائوس) هو ابن كيسان أنه (سمع ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل) حال كونه (يتهجد) أي من جوف الليل كما في رواية مالك عن أبي الزبير عن عائشة (قال) في موضع نصب خبر كان أي كان عليه الصلاة والسلام عند قيامه من الليل تهجداً يقول وقال الطيبي الظاهر أن قال جواب إذا والجملة الشرطية خبر كان (اللهم لك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن) وفي رواية أبي الزبير المذكورة قيام بالالف ومعناه والسابق والقيوم معنى واحد وقيل القيم معناه القائم بأمر الخلق ومديرهم ومدير العالم في جميع أحواله ومنه قيم الطفل والقيوم هو القائم بنفسه مطلقاً لا بغيره ويقوم به كل موجود حتى لا يتصور وجود شيء ولا دوام وجوده إلا به قال التوربشتي والمعنى أنت الذي تقوم بحفظها وحفظ من أحاطت به واشتملت عليه تؤتي كلاً ما به قوامه وتقوم على كل شيء من خلقك بما تراهم من تديرك وعبر بقوله

الأسهر فيه ضم الطاء ويقال بفتحها الغتان تقدمت في أول كتاب الوضوء وفيه قوله في صحيفه همام فذكر أحاديث منها وقد تقدم في الفصول

• وحدثنى محمد بن الصباح حدثنا سمعيل (٣٠٨) بن زكريا عن الاعشى بهذا الاسناد مثله ولم يذكر طريقه • وحدثنى يحيى بن يحيى

قال قرأت على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا شرب الكلب في آناء أحدكم فليغسله سبع مرات

وغيرها بيان فائدة هذه العبارة وفيه قوله في آخر الباب وليس ذكر الزرع في الرواية غير يحيى هكذا هو في الأصول وهو صحيح وذكر بفتح الذال والكاف والزرع منصوب وغير مرفوع معناه لم يذكر هذه الرواية إلا يحيى وفيه أبو التياح بفتح المثناة فوق وبعدها منسأة تحت مشددة وآخره حاء مهملة

واسمه بن يدين حميد الضبي البصري العبد الصالح قال شعبة كنا نكنيه بأبي حماد قال وبلغني أنه كان يكنى بأبي التياح وهو غلام وفيه ابن المغفل بضم الميم وفتح الغين المعجمة والفاء وهو عبد الله بن المغفل المزني (وقول مسلم حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن أبي التياح سمع مطرف ابن عبد الله عن ابن المغفل قال

مسلم وحدثنه يحيى بن حبيب الحرثي حدثنا خالد يعني ابن الحرث وحديثي محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد ح وحديثي محمد ابن الوليد حدثنا محمد بن جعفر كلهم عن شعبة في هذا الاسناد مثله) هذه الأسانيد من جميع هذه الطرق رجالها بصريون وقد قدمنا مررات أن شعبة واسطى ثم بصري ويحيى بن سعيد المذكور هو القطان والله أعلم • أما أحكام الباب ففيه دلالة ظاهرة لمذهب الشافعي وغيره رضي الله عنه ممن يقول بنجاسة الكلب لأن الطهارة

من في قوله ومن فهمت دون ما تغليبا للعقل على غيرهم (ولك الحمد لك السموات والارض ومن فهمن ولك الحمد نور السموات والارض) ولا بوى ذرو الوقت والاصيلي وابن عساكر ولك الحمد أنت نور السموات والارض بزيادة أنت المقدرة في الرواية الاولى فيكون قوله فيها نور خير مبتدا محذوف وازداده النور الى السموات والارض للدلالة على سعة اشراقه وفشوا ضاءه وعلى هذا فسر قوله تعالى الله نور السموات والارض أي منورهما يعني أن كل شيء استنار منهما واستضاء فبقدرتك وجودك والاجرام النيرة بدائع فطرتك والعقل والحواس خلقك وعطيتك قبل وسمي بالنور لما اختص به من اشراق الجلال وسبحات العظمة التي تضجّل الانوار وتوّها ولما هيأ للعالم من النور لم تدو به في عالم الخلق فهذا الاسم على هذا المعنى لا استحقاق لغيره فيه بل هو المستحق له المدعوه ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وزاد في رواية أبوى ذرو الوقت والاصيلي ومن فهمن (ولك الحمد أنت ملك السموات والارض) كذا الحموي والمستمل وفي رواية الكشمهني لك ملك السموات والارض والاول أشبه بالسياق (ولك الحمد أنت الحق) المتحقق وجوده وكل شيء ثبت وجوده وتحقق فهو حق وهذا الوصف الرب جل جلاله بالحقيقة والخصوصية لا ينبغي لغيره اذ وجوده بذاته لم يسبقه عدم ولا يلحقه عدم ومن عداه ممن يقال فيه ذلك فهو بخلافه (ووعده الحق) الثابت المتحقق فلا يدخله خلف ولا شك في وقوعه وتحققه (ولقاؤك حق) أي رؤيتك في الدار الآخرة حيث لا مانع ألقاه جزائل لاهل السعادة والشقاوة وهو داخل فيما قبله فهو من عطف الخاص على العام وقبل ولقاؤك حق أي الموت وأبطله النوروى (وقولك حق) أي مدلوله ثابت (والجنة حق والنار حق) أي كل منهما موجود (والنيون حق) ومحمد صلى الله عليه وسلم حق (والساعة حق) أي يوم القيامة وأصل الساعة الجزء القليل من اليوم أو الليلة ثم استعمل للوقت الذي تقام فيه القيامة يريد أنها ساعة خفيفة يحدث فيها أمر عظيم وتكرر الحمد للاهتمام شأنه وليناط به كل مرة معنى آخر وفي تقديم الجار والمجرور افادة التخصيص وكأني عليه الصلاة والسلام لما خص الحمد بالله قيل لم خصصته بالحمد قال لا لك أنت الذي تقوم بحفظ الخلقوقات الى غير ذلك فان قلت لم عرف الحق في قوله أنت الحق ووعده الحق ونكر في البواق قال الطيبي عرفها الحصر لان الله هو الحق الثابت الدائم الباقي وما سواه في معرض الزوال قال لمبيد

• ألا كل شيء ما خلا الله باطل • وكذا وعده مختص بالانحياز دون وعده غيره وقال السهيلي التعريف للدلالة على أنه المستحق لهذا الاسم بالحقيقة اذ هو مقتضى هذه الاداة وكذا في وعده الحق لان وعده كلامه وتركت في البواق لانها أمور محدثة والمحدث لا يجب له البقاء من جهة ذاته وبقاء ما يدوم منه علم بالخبر الصادق لا من جهة استحالة فنائه وتعقبه في المصايح بأنه يرد عليه قوله في هذا الحديث وقولك حق مع أن قوله كلامه القديم فينظر وجهه اه قال الطيبي وههنا سر دقيق وهو أنه صلى الله عليه وسلم لما نظر الى المقام الالهى ومقر بي حضرة الربوبية عظم شأنه وقيم منزلته حيث ذكر النبيين وعرفها باللام الاستغراق ثم خص محمد صلى الله عليه وسلم من بينهم وعطفه عليهم ايدانا بالتعاير وانه فائق عليهم باوصاف مختصة به فان تغير الوصف بمنزلة التغير في الذات ثم حكم عليه استقلا لانه حق وجرده عن ذاته كانه غيره وأوجب عليه تصديقه ولما رجع الى مقام العبودية ونظر الى افتقار نفسه نادى بلسان الاضطرار في مطاوى الانكسار (اللهم لك أسلمت) أي انقذت لأمرك ونهيك (وبك آمنت) أي صدقت بك وبما أنزلت (وعليك توكلت) أي فوضت أمري اليك (واليك أنبت) رجعت اليك مقبلا بقلبي عليك (وبك أي بما آتيتني من البراهين والحجج) (خاسمت) من خاصمتي من الكفار وأبتأ بيدك وانصرتك قالت (واليك ما كت) كل من أبي قبول ما أرسلتني به وقدم جميع صلات هذه الافعال عليها اشعارا بالتخصيص واغادة

• وحد ثنا زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين (٣٠٩) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم طهورا ناء أحدكم اذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرات أولا هن بالتراب * حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم طهورا ناء أحدكم اذا ولغ الكلب فيه أن يغسله سبع مرات * وحد ثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن أبي التياح سمع مطرف بن عبد الله يحدث عن ابن المغفل قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم قال ما بالهيم وبال الكلاب ثم رخص في كلب الصيد وكتب الغنم وقال اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات وغفروا الثامنة في التراب

على حقيقة الشريعة مقدم على اللغوية وفيه أيضا نجاسة ما ولغ فيه وانه ان كان طعاما مائعا حرم أكله لان اراقته اضاعته فلو كان طاهرا لم يأمرنا براقته بل قد نهينا عن اضاعته المال وهذا مذهبنا ومذهب الجماهير انه ينجس ما ولغ فيه الكلب ولا فرق بين الكلب المأذون في اقتنائه وغيره ولا بين كلب البدوي والحضري لعموم اللفظ وفي مذهب مالك أربعة أقوال طهارته ونجاسته وطهارة سائر المأذون في اقتنائه دون غيره وهذه الثلاثة عن مالك والرابع عن عبد الملك بن الماجشون المالكي انه يفرق بين البدوي والحضري وفيه الأمر براقته وهذا متفق عليه عندنا ولكن هل

للحصر (فاغفر لي ما قدمت) قبل هذا الوقت (وما آخرت) عنه (وما أسررت) أخفيت (وما أعلنت) أظهرت أي ما حدثت به نفسي وما تحرك به لساني قاله تواضعا واجلا لالله تعالى وتعلينا لامته وتعقب في الفتح الاخير بأنه لو كان للتعليم فقط لكتفي فيه أمرهم بأن يقولوا فالاولى أنه للجموع (أنت المقدم) لي في البعث في الآخرة (وأنت المؤخر) لي في البعث في الدنيا وراذان بن جريح في الدعوات أنت الهى (لا اله الا أنت وألا اله غيرك) * قال سفيان بن عيينة بالاسناد السابق كما بينه أبو نعيم وهو من تعاليقه ولذا علم عليه المزني علامة التعليق لكن قال الحافظ ابن حجر انه ليس بجيد (وزاد عبد الكريم أبو أمية) بن أبي المخارق البصري (والاحول ولا قوة الا بالله * قال سفيان) ابن عيينة بالاسناد السابق ايضا (قال سليمان بن أبي مسلم) الاحول حال أي نجح (سمعه) ولا يصلي سمعته (من طأوس عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) صرح سفيان بسماع سليمان له من طأوس لأنه أوردته قبل بالنعنة ولم يقل سليمان في روايته ولا حول ولا قوة الا بالله ولا يذروا وحده قال علي بن خشرم يفتح الحاء وسكون الشين المعجمتين وفتح الراء آخره ميم قال سفيان وليس ابن خشرم من شيوخ المؤلف نعم هو من شيوخ القسري قالنا طهر أنه من روايته عنه (باب فضل قيام الليل) في مسلم من حديث أبي هريرة أفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وهو يدل على أنه أفضل من ركعتي الفجر وقواه النووي في الروضة لكن الحديث اختلف في وصله وارساله وفي رفعه ووقفه ومن ثم لم يخرجه المؤلف والمعتد تفضيل الورع على الرواتب وغيرها كالنهي اذ قيل بوجوبه ثم ركعتي الفجر لحديث عائشة المروي في الصحيحين لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من النوافل أشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر وحديث مسلم ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها وهما أفضل من ركعتين في جوف الليل وجلا وحديث أبي هريرة السابق على أن النفل المطلق المفعول في الليل أفضل من المطلق المفعول في النهار وقد مدح الله المتجهدين في آيات كثيرة كقوله تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما تتجافى جنوبهم عن المضاجع ويكفي فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين وهي الغاية فن عرف فضيلة قيام الليل بسماع الآيات والخبار والآثار الواردة فيه واستحكم رجاءه وشوقه الى ثوابه ولذة مما جانه لربه وخلوته به حاجه الشوق وباعث التوق وطرد عنه النوم قال بعض الكبراء من القدماء أوحى الله تعالى الى بعض الصديقين ان لي عبادا يحبوني وأحبهم ويستاقون الى وأستاق اليهم ويذكرونني وأذكروهم فان حدثت طريقهم أحبتك قال يارب وما علاماتهم قال يحنون الى غروب الشمس كما تحن الطير الى أوكارها فاذا خيم الليل نصبوا الى أقدامهم واقترشوا الى وجوههم وناجوني بكلامي وتلقوا بانعامي فبين صارخ وبالك ومثاؤه وشاك بعيني ما يتحملون من أحلي وسمعي ما يستكون من حي أول ما أعطهم أن أقذف من نوري في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (قال أخبرنا معمر) هو ابن راشد (ح) انحويل السند وليست في اليونانية (وحدثني) بالافراد (محمود) هو ابن غيلان المروزي (قال حدثنا عبد الرزاق) بن همام (قال أخبرنا معمر) المذکور (عن) ابن شهاب (الزهري عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (قال كان الرجل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى رؤيا كفعل بالضم من غير تنوين أي في النوم) قصصا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمت أن أرى والله كشمني اني أرى (رؤيا) زادني التعبير من وجه آخر فقلت في نفسي لو كان قبل خير لرأيت مثل ما يرى هؤلاء (فاقصها) بالنصب وفاء قبل الهمة أي أخبر بهما ولا يفي الوقت في نسخة والاصلي وابن عسار أقصها (على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت غلاما شابا وكنت أنا م

الاراقة واجبة لعينها أم لا يحب الا اذا أراد استعمال الاناء اراقه فيه خلاف ذكرنا كثيرا منها بالاراقة لا يحب لعينها بل هي مستحبة

وحدثني محمد بن الوليد حدثنا محمد
ابن جعفر كلهم عن شعبة في هذا
الأسناد بثله غيران في رواية يحيى
ابن سعيد من الزيادة ورخص في
كتاب الغنم والصيد والزرع وليس
ذكر الزرع في الرواية غير يحيى
فان أراد استعمال الاناء أراقه وذهب
بعض أصحابنا الى أنها واجبة على
الغور ولو لم يرد استعماله حكاها الماوردي
من أصحابنا في كتابه الخاوي ويحتج له
بمطلق الامر وهو يقتضي الوجوب
على المختار وهو قول أكثر الفقهاء
ويحتج الاول بالقياس على باقي
المياه النجسة فإنه لا يجب اراقتها
بلا خلاف ويمكن أن يجب عنها
بان المراد في مسئلة الولوع الزجر
والتغليظ والمبالغة في التفسير عن
الكلاب والله أعلم وفيه وجوب
غسل نجاسة ولو غلب الكلب سبع
مرات وهذا مذهبنا ومذهب مالك
وأحمد والجمهور وقال أبو حنيفة
يكفي غسله ثلاث مرات والله أعلم
وأما الجمع بين الروايات فقد جاء في
رواية سبع مرات وفي رواية سبع
مرات أو لاهن بالتراب وفي رواية
أخراهن أو أولاهن وفي رواية سبع
مرات السابعة بالتراب وفي رواية
سبع مرات وعفروه الثامنة
بالتراب وقد روى البيهقي وغيره هذه
الروايات كلها وفيها دليل على أن
التقييد بالاولى وبغيرها ليس على
الاشتراط بل المراد احداهن وأما
رواية وعفروه الثامنة بالتراب
فذهبنا ومذهب الجمهور أن المراد
اغسلوه سبعا واحدة منهن بالتراب
مع الماء فكل من التراب قائم مقام
غسله فسميت ثامنة لهذا والله
أعلم • والله أعلم أنه لا فرق عندنا بين ولوع

في المسجد على عهد رسول الله) ولا يذرنني (صلى الله عليه وسلم قرأت في النوم كأن ملكين
أخذاني فذهبا إلى النار فاذا هي مطوية) أي مبنية الجوانب (كطي الثوب إذا هاق رنان) يفتح
القاف أي جانبان (وإذا فيها أناس) بضم الهمزة (قد عرفتهم فجعلت أقول أعوذ بالله من النار قال
فلقينا ملكا آخر فقال لي لم ترع) بضم المشاء الفوقية وفتح الراء وجرم المهمة أي لم تحف والمعنى
لا خوف عليك بعد هذا (والكشمهني في التعبير لن تراعي ثبات الالف واللقابى لن ترع بحذف
الالف واستشكل من جهة أن لن حرف نصب ولم تنصب هنا وأجيب بأنه مجزوم بلن على اللغة
القليلة المحكية عن الكسائي أو سكنت العين لا وقف ثم شبهه بسكون المجزوم بحذف الالف قبله
ثم أجرى الوصل مجرى الوقف فانه ابن مالك وتعليقه في المصابيح فقال لا نسلم أن فيه اجراء الوصل
مجري الوقف اذ لم يصله الملك بشئ بعده ثم قال فان قلت انما وجه ابن مالك بهذا في الرواية
التي فيها لم ترع وهذا يتحقق فيه ما قاله من اجراء الوصل مجرى الوقف وأجاب عنه فقال لا نسلم اذ
يحتمل أن الملك نطق بكل جملة منها منفردة عن الأخرى ووقف على آخرها فحكاها كما وقع اه
(فقصصنا على حفصة فقصةها حفصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله)
وفي التعبير من رواية نافع عن ابن عمر ان عبد الله رجل صالح (لو كان يصلي من الليل) لولتني
لالشروط ولذا لم يذكر الجواب قال سالم (فمكنا) بالفاء أي عبد الله ولا يذروا الوقت والاصلي
وكان (بعد الانام من الليل الا قليلا) فان قلت من أين أخذ عليه الصلاة والسلام التفسير بقيام
الليل من هذه الرؤيا أجاب المهلب بأنه انما فسر عليه الصلاة والسلام هذه الرؤيا بقيام الليل لانه
لم يرشأ يغفل عنه من الفرائض فيذكر بالنار وعلم ميته بالمسجد فغير عن ذلك بأنه منبه على قيام
الليل فيه • وفي الحديث أن قيام الليل ينجي من النار وفيه كراهة كثرة النوم بالليل وقد روى
سند عن يوسف بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر مر فوعا قات أم سليمان سليمان يابني
لا تكثر النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل تدع الرجل فقيرا يوم القيامة وكان بعض الكبراء يقف
على المسألة كل ليلة ويقول معاشي المردين لا تأكلوا كثيرا فتشربوا كثيرا فترقدوا كثيرا
فتمحسروا عند الموت كثيرا وهذا هو الاصل الكبير وهو تخفيف المعدة عن ثقل الطعام • وفي
هذا الحديث التحديث والغنة والقول وأخرجه أيضا في باب نوم الرجال في المسجد كما سبق
وفي باب فضل من تعار من الليل ومناقب ابن عمر ومسلم في فضائل ابن عمر (باب طول السجود
في قيام الليل) للدعاء والتضرع الى الله تعالى اذ هو أبلغ أحوال التواضع والتذلل ومن ثم كان
أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد • وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال
أخبرنا) وللاصلي حدثنا (شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) ولا ي
ذر والاصلي حدثني بالافراد فيهما (عروة) بن الزبير (أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي) من الليل (احدى عشرة ركعة كانت تلك) أي الاحدى عشرة
ركعة (صلاته) بالليل قال البيضاوي بنى الشافعي عليه مذهب في الوتر وقال ان أكثر الوتر احدى
عشرة ركعة ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى (يسجد السجدة من ذلك) الالف واللام
لتعريف الجنس فيشمل سجود الاحدى عشرة والثناء فيه لاننا في ذلك والتقدير يسجد سجدة
تلك الركعات طويلا (قدر) أي بقدر ويصح جعله وصفا لمصدر محذوف أي يسجد أو قدر أو يحكى
مكتا قدر (ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه) من السجدة وكان يكثر أن يقول في
ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي رواه المؤلف فيما سبق في صفة الصلاة من
حديث عائشة وعنها كان صلى الله عليه وسلم يقول في صلاة الليل في سجوده سبحانك لا اله الا انت

عليه ما ينطقه والافضل أن يكون في الاولى (٣١٣) ولولوغ الكلب في ماء كثير بحيث لم ينقص ولو غمغ عن قلبين لم يفسد ولو وقع في ماء قليل

أو طعام فأصاب ذلك الماء أو الطعام
توباً أو بدناً أو آناً آخر وجب غسله
سواء أجداهن بالتراب ولو وقع في آناه فيه
طعام جامد ألقى ما أصابه وما حوله
وانتفع بالباقي على طهارته السابقة
كفي الفارة تموت في السمن الجامد
والله أعلم وأما قوله أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب
ثم قال ما بالهم وبال الكلاب ثم
رخص في كلب الصيد وكنب الغنم
وفي الرواية الأخرى وكنب الزرع
فهذا انتهى عن اقتنائها وقد اتفق
أصحابنا وغيرهم على أنه يحرم اقتناء
الكلب لغير حاجة مثل أن يقتنى
كلباً لعباً بصورته أو للفاخرة به
فهذا حرام بلا خلاف وأما الحاجة
التي يجوز الاقتناء لها فقد ورد هذا
الحديث بالترخيص فيه لأحد
ثلاثة أشياء وهي الزرع والماشية
والصيد وهذا جائز بلا خلاف
واختلف أصحابنا في اقتنائه لحراسة
الدور والدواب وفي اقتناء الجرول يعلم
فهم من حرمة لأن الرخصة إنما
وردت في الثلاثة المتقدمة ومنهم
من أباحه وهو الأصح لأنه في معناه
واختلفوا أيضاً في اقتنى كلب
صيده وهو رجل لا يصد والله أعلم
وأما الأمر بقتل الكلاب فقال
أصحابنا إن كان الكلب عقوراً قتل
وإن لم يكن عقوراً لم يجز قتله سواء
كان فيه منفعة من المنافع
الذكورة أو لم يكن قال الإمام أبو
المعالى إمام الحرمين والأمر بقتل
الكلاب منسوخ قال وقد صح أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر
بقتل الكلاب مرة ثم صح أنه نهى
عن قتلها قال واستقر الشرع عليه
على التخصيص الذي ذكرناه قال
وأمر بقتل الأسود إليهم وكان هذا في الابتداء وهو الآن منسوخ هذا الكلام إمام الحرمين ولا مزيد على تحقيقه والله أعلم

ابن المبارك (قال أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري عن هند بنت الحارث)
لم يتوفى في اليونانية هند (عن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ ليلة فقال)
متعباً (سبحان الله) نصب على المصدر (ماذا أنزل الآية) كالتفسير والبيان لسابقه لأن
ما استفهامة متضمنة لغنى التعجب والتعظيم واليلة ظرف لا زال أى ماذا أنزل في الليلة (من
الفتنة) بالافراد والعموم والكسيمي من الفن قال في المصباح أى الجزئية القريبة المأخذ
أو المراد ماذا أنزل من مقدمات الفن وإنما التجأ إلى هذا التأويل لقوله عليه الصلاة والسلام أنا
أمة لا صحابي فإذا ذهب جاء أصحابي ما وعدون فزمانه عليه الصلاة والسلام جدير بأن يكون حجي
من الفن وأيضاً فقوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي وآنمات النعمة أمان من
الفن وأيضاً فقول حذيفة لعمر إن بينك وبينها باباً مغلقاً يعنى بينه وبين الفن التي تخرج كوج
البحر وتلك إنما استحققت بقتل عمر رضي الله عنه * وأما الفن الجزئية فهي كقوله فتنة الرجل في
أهله وماله يكفرها الصلاة والصيام والصدقة (ماذا أنزل) بالهمزة المضمومة ولا يصلي نزل (من
الخرائن) أى خرائن الاعطية أو الأفضية مطلقاً وقال في شرح المشكاة عبر عن الرحمة بالخرائن
لكن كثرتم وعزتهم قال تعالى قل لو أتممت عليكم خرائن رحمة مني وعن العذاب بالفن لأنها أسباب
مؤدية إليه وجمعها لكثرة ما وسعتهما (من يوقظ) بنيه (صواحب الجحرات) زاد في رواية شعيب
عن الزهري عند المصنف في الأدب وغيره في هذا الحديث يدأزواجه حتى يصلين وبذلك تظهر
المطابقة بين الحديث والترجمة فإن فيه التحريض على صلاة الليل وعدم الإيجاب يؤخذ من ترك
الزامه بذلك وفيه جرى على قاعدته في الحوالة على ما وقع في بعض طرق الحديث الذي يورده (باب)
قوم (رب) نفس (كاسية) من ألوان الثياب عرفتها (في الدنيا عارية) من أنواع الثياب (في الآخرة)
وقيل عارية من شكر المنعم وقيل نهى عن لبس ما يشف من الثياب وقيل نهى عن التبرج وقال في
شرح المشكاة هو كاليان لموجب استنشاط الأزواج للصلاة أى لا ينبغي لهن أن يتغافلن عن العبادة
ويعتمدن على كونهن أهالي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله عارية بالحرصة لكاسية أو بالرفع
خبر مبتدأ مقدر أى هي عارية ورب التكثير وإن كان أصلها التقليل متعلقة وجواباً بفعل ماض
مما قرأ في عرفها ونحوه كما مر وهذا الحديث وإن خص بأزواجه صلى الله عليه وسلم لكن العبرة
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالتقدير رب نفس كما مر أو نسمة * وبه قال (حدثنا أبو اليمان)
الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني)
بالافراد (علي بن حسين) بضم الحاء المشهور بزين العابدين (أن) أباه (حسين بن علي) أخبره أن
علي بن أبي طالب أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة بنت النبي صلى الله عليه
وسلم (وفي اليونانية عليه السلام بدل التصلية وفاطمة نصب عطفاً على الضمير المنصوب في سابقه
(ليلة) من الليالي ذكرها تائيداً أو لا بطريق هو الأتيان ليلاً (فقال) عليه الصلاة والسلام لهما
حشاوحر يضاً (الأصليان فقلت يا رسول الله أنفسنا بيد الله) هو من المشابه وفيه طريقان
التأويل والتفويض وفي رواية حكيم بن حكيم عن الزهري عن علي بن الحسين عن أبيه عند النساء
قال علي فقلت وأنا أحرل عني وأنا أقول والله ما نصلي إلا ما كتب الله لنا إنما أنفسنا بيد الله (فإذا
شاء أن يبعثنا بعثنا) بفتح المثناة فيهما أى إذا شاء الله أن يوقظنا أيقظنا (فانصرف) عليه الصلاة
والسلام عنهما معرضاً عنهما (حين قلنا) ولأربعة حين قلته (ذلك ولم يرجع إلى شيء) بفتح أول
برجع أى لم يجزئني شيء (ثم سمعته وهو) أى وأحال أنه (مول) معرض مدبر حال كونه بضرب
نخذه متعجباً من سرعة جوابه وعدم موافقته له على الاعتذار بما اعتذبه قاله النووي (وهو يقول

وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن هشام بن ابن سيرين عن أبي هريرة (٣١٣) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن

أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه * وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبل في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل منه

باب النهي عن البول في الماء الراكد *

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه وفي الرواية الأخرى لا تبل في الماء الدائم الذي لا يجري ثم تغتسل منه وفي الرواية الأخرى نهى أن يبال في الماء الراكد) (الشرح) الرواية تغتسل مرفوع أي لا تبل ثم أنت تغتسل منه وذكر شيخنا أبو عبد الله بن مالك رضي الله عنه أنه يجوز أيضاً جزمه عطفاً على موضع يبولن ونصبه باضماراً واعطاء ثم حكم وأوالج جمع فأما الجزم فظاهر وأما النصب فلا يجوز لأنه يقتضي أن المنهى عنه الجمع بينهما دون أفراد أحدهما وهذا لم يقله أحد بل البول فيه منهي عنه سواء أراد الاغتسال فيه أو منه أم لا والله أعلم وأما الدائم فهو الراكد وقوله صلى الله عليه وسلم الذي لا يجري تفسير للدائم وإيضاح لمعناه ويحتمل أنه احتراز به عن راكد لا يجري بعضه كالبرك ونحوها وهذا النهي في بعض المياه للتحريم وفي بعضها للكرهية ويؤخذ ذلك من حكم المسئلة فان كان الماء كثيراً جارياً لم يحرم البول فيه لمفهوم الحديث ولكن الأولى اجتنابه وإن كان قليلاً جارياً فاغتر

وكان الإنسان أكثر شئ جدلاً قيل قاله تسليماً لعذره وأنه لا عيب عليه قال ابن بطال ليس للإمام أن يشدد في النوافل فإنه صلى الله عليه وسلم قنع بقوله أنفسنا بيد الله فهو عذر في النافلة لا في الفريضة * ورواهذا الحديث الستة ما بين حصي ومدني واستندازين العابدين من أصح الأسانيد وأشرفها الواردة فمن روى عن أبيه عن جده وفيه التحديث والأخبار والغنة والقول وأخرجه المؤلف أيضاً في الاعتصام والتوحيد ومسلم في الصلاة وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا مالك) (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر همزة أن مخففة من الثقيلة وأصله أنه كان خذف ضمير الشأن وخفف النون) (ليدع العمل) بفتح لام ليدع التي للتأكيدي لترك العمل (وهو يجب أن يعمل به خشية) أي لأجل خشية (أن يعمل به الناس فيفرض عليهم) ينصب فيفرض عطف على أن يعمل وليس مراد عائشة أنه كان يترك العمل أصلاً وقد فرضه الله عليه أو نذبه بل المراد ترك أمرهم أن يعملوا معه بدليل ما في الحديث لا في أنهم لما اجتمعوا إليه في الليلة الثالثة أو الرابعة ليصلاوا معه التهجيد لم يخرج إليهم ولا ريب أنه صلى عليه خزيه تلك الليلة (وما سيج) وما تنقل (رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة الضحى قط وافي لأصحابها) أي لأصليها ولكشميهن والأصلي وافي لأصحابها من الاستحباب وذكر هذه الرواية العيني ولم يعزها والبرماوي والدمايني عن الموطأ وهذا من عائشة إخبار عمارات وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلاها يوم الفتح وأوصى بها أبوي ذر وهريرة بل عدها العلماء من الواجبات الخاصة به * ووجهه مطابقة هذا الحديث للترجمة من قول عائشة إن كان ليدع العمل وهو يجب أن يعمل به لأن كل شئ أحبه استلزم التحريض عليه لولا ما عارضه من خشية الافتراض * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الليل) (ذات ليلة) أي في ليلة من ليالي رمضان (في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى من) الليلة (القابلة) أي الثانية وللمستلم ثم صلى من القابل أي من الوقت القابل (فكثر الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة فلم يخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد أحمد في رواية ابن جريح حتى سمعت ناساً منهم يقولون الصلاة والشك ثابت في رواية مالك ومسلم من رواية يونس عن ابن شهاب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليلة الثانية فصلاوا معه فأصبح الناس يذكرون ذلك فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج فصلاوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله ولأحمد من رواية سفيان ابن حسين عنه فلما كانت الليلة الرابعة غص المسجد بأهله (فلما أصبح) عليه الصلاة والسلام (قال قد رأيت الذي صنعتكم) أي من حرصكم على صلاة التراويح وفي رواية عقيل فلما قضى صلاة الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال أما بعد فإنه لم يخف على مكاتكم (ولم يمنعني من الخروج إليكم إلا أني خشيت أن تفرض عليكم) زاد في رواية يونس صلاة الليل فتعجز واغنها أي يشق عليكم فتعجزوا كوها مع القدرة وليس المراد العجز الكلي فإنه يسقط التكليف من أصله قالت عائشة (وذلك) أي ما ذكر كان (في رمضان) واستشكل قوله أني خشيت أن تفرض عليكم مع قوله في حديث الاسراء هن خمس وهن خمس لا يبدل القول لدى فإذا أمن التبديل فكيف يقع الخوف من الزيادة وأجاب في فتح الباري باحتمال أن يكون المخوف افتراض قيام الليل بمعنى جعل التهجد في المسجد جماعة شرطاً في صحة التنفل بالليل ويومئ إليه قوله في حديث زيد بن ثابت حتى

وغير غير مغيسته مع أنه نجس وان كان (٣١٤) الماء كثيرا كذا فقال أصحابنا يكره ولا يحرم ولو قيل يحرم لم يكن بعيدا فان النهى

يقضى التحريم على المختار عند المحققين والا كثيرين من أهل الأصول وفيه من المعنى أنه يقدره ورعا أدى الى تنجيسه بالاجماع لتغيره وأولى تنجسه عند أى خنيفة ومن وافقه في أن العذير الذى يتحرك طرفه يتحرك طرفه الآخر نجس بوقوع نجس فيه وأما الراى كذا القليل فقد أطلق جماعة من أصحابنا أنه مكروه والصواب المختار أنه يحرم البول فيه لأنه نجس ويتلف ماله فيه ويغير غيره باستعماله والله أعلم قال أصحابنا وغيرهم من العلماء والتغوط في الماء كالبول فيه وأقبح وكذلك اذا بال في اناء ثم صبه في الماء وكذا اذا بال بقرب النهر بحيث يجري اليه البول فكله مذموم فبيع منه على التفصيل المذكور ولم يخالف في هذا أحد من العلماء الا ما حكى عن داود بن علي الظاهري ان النهى مختص ببول الانسان بنفسه وأن الغائط ليس كالبول وكذا اذا بال في اناء ثم صبه في الماء أو بال بقرب الماء وهذا الذى ذهب اليه خلاف اجماع العلماء وهو من أقبح ما نقل عنه في الجود على الظاهر والله أعلم قال العلماء ويكره البول والتغوط بقرب الماء وان لم يصل اليه لعموم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن البراز في الموارد ولمافيه من ايداء المنارين بالماء ولما يخاف من وصوله الى الماء والله أعلم وأما انعماس من لم يستنج في الماء ليستنج فيه فان كان قليلا بحيث نجس بوقوع التجاسة فيه فهو حرام لمافيه من تلطجه بالتجاسة وتنجيس الماء وان كان كثيرا لا ينجس بوقوع التجاسة فيه فان كان جاريا فلا بأس به وان كان را

خشيت أن يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما فقهه فصلوا أيها الناس في بيوتكم فنعهم من التجميع في المسجد اشفاقا عليهم من اشتراطه وأمن مع اذنه في الموطأة على ذلك في بيوتهم من افتراضه عليهم أو يكون المخوف افتراض قيام الليل على الكفاية لا على الأعيان فلا يكون ذلك زائدا على الخمس أو يكون المخوف افتراض قيام رمضان خاصة كما سبق أن ذلك كان في رمضان وعلى هذا يرتفع الاشكال لأن قيام رمضان لا يتكرر كل يوم في السنة فلا يكون ذلك قدرا زائدا على الخمس اه (باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم) زاد الجوى في نسخة والمستمل والكشمهني والاصلي الليل وسقط عند أبي الوقت وابن عساكر (حتى ترم قدما) بفتح المشاة القوقية وكسر الراء من الورم وسقط ذلك أى حتى ترم قدما من رواية أبى ذر الوقت والاصلي والكشمهني في نسخة والجوى والمستمل باب قيام الليل للنبي صلى الله عليه وسلم (وقالت عائشة رضى الله عنها) مما وصله في سورة الفتح من التفسير (حتى) للكشمهني كان يقوم ولا يذر عن الجوى والمستمل قام حتى (نظر قدما) بحذف إحدى التاءين وتشديد الطاء وفتح الراء بضمها المضارع وللاصلي قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تنفطر قدما بمناتين فوقيتين على الأصل وفتح الراء (والفطور الشقوق) كما سهر به أبو عبيدة في الجاز (انفطرت انشقت) كذا فسره الخالك فيارواه ابن أبي حاتم عنه موصولا به قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون السين المهملة ابن كدام العامري الهلالي (عن زياد) بكسر الزاى وتخفيف الباء ابن علاقة النعلى (قال سمعت المغيرة) بن شعبه (رضى الله عنه يقول ان كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم ليصلي) بكسر همزة ان وتخفيف النون وحذف ضمير الشأن تقديره انه كان ويقفح لا لم يقوم لتأ كيد وكسر لام يصلي ولكرمة يقوم يصلي بحذف لام يصلي وللا ربعة أليصلي مع فتح اللام على الشك (حتى ترم قدما) بكسر الراء وتخفيف الميم منصوبة بلفظ المضارع ويجوز رفعها (أو ساقاه) شك من الراوى وفي رواية خلا دين يحيى حتى ترم أو تنتفخ قدما (فيقال له) غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وفي حديث عائشة لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك (فيقول أفلا) الفاء مسبب عن محذوف أى أترك قبايحى وتهجدى لما غفر لي فلا (أكون عبد اشكور) يعنى غفران الله لى سبب لأن أقوم وأتهجد شكر الله فكيف أتركه كأن المعنى ألا أشكره وقد أنعم على وخصني بخير الدارين فان الشكور من ابنة المبالغة يستدعى نعمة خطيرة وتخصيص العبد بالذكر مشعر بغاية الاكرام والقرب من الله تعالى ومن ثم وصفه به في مقام الاسراء ولان العبودية تقتضى صحة النسبة وليست الا بالعبادة والعبادة عين الشكر وفيه أخذ الانسان على نفسه بالشدة في العبادة وان أضر ذلك ببدنه لكن ينبغي تقييد ذلك بما اذا لم يفض الى الملل لان حالة النبي صلى الله عليه وسلم كانت أكمل الاحوال فكان لا عمل من العبادة وان أضر ذلك ببدنه بل صح أنه قال وجعلت قرعة عيني في الصلاة رواه النسائي فأما غيره عليه الصلاة والسلام فاذا خشى الملل ينبغي له أن لا يكذب نفسه حتى يعمل نعم الأخذ بالشدة أفضل لانه اذا كان هذا فعل المغفورة ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكيف من جهل حاله وأثقلت ظهره الاوزار ولا يأمن عذاب النار ورواه هذا الحديث كوفيون وهو من الربايات وفيه التحديث والنعته والسماع والقول وأخرجه أيضا في الرقاق والتفسير ومسلم في آخر الكتاب والترمذى في الصلاة وكذا النسائي وابن ماجه (باب من نام عند السحر) بفتح السين قبل الصبح والكشمهني والاصلي عند السحور بفتح السين وضم الحاء ما يتسحر به ولا يكون الا قبل الصبح أيضا به قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا عمر بن دينار أن عمر بن أوس) بفتح الهمزة وسكون الواو والثقفى الطائفي التابعى الكبير وليس بصحابي نعم أبو بصحابي وعمر في الموضوعين بالواو (أخبره أن عبد الله

وحدثني هرون بن سعيد الأيلي وأبو الطاهر وأحمد بن عيسى جميعاً عن ابن وهب (٣١٥) قال هرون بن خديث بن وهب قال أخبرني عمرو

ابن الحرث عن بكير بن الأشج أن أبا السائب مولى هشام بن زهرة حدثه أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب فقال كيف يفعل يا أبا هريرة قال يتناوله تناولا

الإنسان هذا كان أحسن والله أعلم

* (باب التيمم عن الاغتسال في

الماء الراكد) *

فيه أبو السائب أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب فقال كيف يفعل يا أبا هريرة قال يتناوله تناولا (الشرح) أما أبو السائب فلا يعرف اسمه وأما أحكام المسئلة فقال العلماء من أصحابنا وغيرهم يكره الاغتسال في الماء الراكد قليلاً كان أو كثيراً وكذا يكره الاغتسال في العين الجارية قال الشافعي رحمه الله تعالى في البوطي أكره للجنب أن يغتسل في البئر معينة كانت أو دائمة وفي الماء الراكد الذي لا يجري قال الشافعي وسواء قليل الراكد وكثيره أكره الاغتسال فيه هذا نصه وكذا صرح أصحابنا وغيرهم عنه وهذا كله على كراهة التنزيه لا التحريم وإذا اغتسل فيه من الجنابة فهل يصير الماء مستعملاً فيه تفصيل معروف عند أصحابنا وهو أنه إن كان الماء قلتين فصاعداً لم يصير مستعملاً ولو اغتسل فيه جماعات في أوقات متكررات وأما إذا كان الماء دون القلتين فإن انغمس فيه الجنب بغيرنية ثم لم يصر تحت الماء

ابن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له (أي لابن عمرو) (أحب الصلاة) أي أكثر ما يكون محبوباً (إلى الله صلاة داود عليه السلام وأحب الصيام) أي أكثر ما يكون محبوباً (إلى الله صيام) وفي رواية وأحب الصوم إلى الله صوم (داود) واستعمال أحب بعني محبوب قليل لأن الأكثر في الفعل التفضيل أن يكون بمعنى الفاعل ونسبة المحبة فهما إلى الله تعالى على معنى إرادة الخير لفاعلهما (وكان) داود عليه الصلاة والسلام (ينام نصف الليل ويقوم ثلثه) في الوقت الذي ينأى فيه الرب تعالى هل من سائل هل من مستغفر (وينام سدسه) ليستريح من نصب القيام في بقية الليل وإنما كان هذا أحب إلى الله تعالى لأنه أخذ بالرفق على النفوس التي يخشى منها السائمة التي هي سبب إلى ترك العباداة والله تعالى يحب أن يوالى فضله ويدم أحسانه قاله الكرماني وإنما كان ذلك أرفق لأن النوم بعد القيام يريح البدن ويذهب ضرر السهر وذبول الجسم بخلاف السهر إلى الصباح وفيه من المصلحة أيضاً استقبال صلاة الصبح وأذكر النهار بنشاط وإقبال ولأنه أقرب إلى عدم الرياء لأن من نام السدس الأخير أصبح ظاهر اللون سليم القوى فهو أقرب إلى أن يخفى عمله الماضي على من يراه أشار إليه ابن دقيق العيد (ويصوم يوماً ويفطر يوماً) وقال ابن المنير كان داود عليه الصلاة والسلام يقسم ليله ونهاره لحق ربه وحق نفسه فأما الليل فاستقام له ذلك في كل ليلة وأما النهار فلما تعذر عليه أن يحزنه بالصيام لأنه لا يتبعض جعل عوضاً من ذلك أن يصوم يوماً ويفطر يوماً فابتذل ذلك منزلة أنجزته في شخص اليوم * ورواه هذا الحديث مكيون الأشج المؤلف حدثني وفيه رواية تالفي عن تابعي عن حماد بن أبي سليمان والتحديث والاختار وأخرجه أيضاً في أحاديث الانبياء ومسلم في الصوم وكذا أبو داود وابن ماجه والنسائي وفيه وفي الصلاة أيضاً * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يوزن ذر والوقت والأصلي حدثنا (عبدان) هو لقب عبد الله (قال أخبرني) بالافراد (أبي) عثمان بن جبلة بفتح الجيم والموحدة الأزدي العتكي (عن شعبة) بن الجراح (عن أشعث) بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة آخره مثله قال (سمعت أبي) أبا الشعثاء سليم بن أسود المحاربي (قال سمعت مسروقاً) هو ابن الأجدع (قال سألت عائشة رضي الله عنها أي العمل كان أحب إلى النبي) ولا يوزن والأصلي إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم قالت) هو (الدائم) الذي يستمر عليه عامله والمراد بالدوام العرفي لا شمول الأزمنة لأنه متعذر قال مسروق (قلت) لعائشة متى كان يقوم عليه الصلاة والسلام (قالت يقوم) فيصلح ولا يذوق قالت كان يقوم (إذا سمع الضارخ) وهو الديك لأنه يكثر الصباح في الليل قال ابن ناصر وأول ما يصح نصف الليل غالباً وهذا موافق لقول ابن عباس نصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل وقال ابن بطال يصرخ عند ثلث الليل وروى الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه عن زيد بن خالد الجهني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الديك فإنه يوقظ للصلاة واستناد جيد وفي لفظ فإنه يدعو إلى الصلاة وليس المراد أن يقول بصراخه حقيقة الصلاة بل العادة جرت أنه يصرخ صرخات متتابعة عند طلوع الفجر وعند الزوال فطرة قطره الله عليها فيذكر الناس بصراخه الصلاة وفي مجمع الطبراني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله ديكاً أبيض جناحه موشيمان بالزبرجد والياقوت واللؤلؤ جناح بالمشرق وجناح بالمغرب رأسه تحت العرش وقوائم في الهواء يؤذني في كل سحر فيسمع تلك الصيحة أهل السموات والأرضين الا الثقلين الجن والانس فعند ذلك تحبسه ديوك الأرض فإذا دنوا يوم القسامة قال الله تعالى ضم جناحيك وعض صوتك فيعلم أهل السموات والأرض الا الثقلين أن الساعة قد اقتربت وعند الطبراني والبيهقي في الشعب عن محمد بن المنكدر عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله ديكاً رجلاه في الخوم وعنقه تحت العرش مطوية فإذا كان هنية من الليل صاح نوى ارتفعت جنباته وصار الماء مستعملاً وإن نزل فيه إلى ركبته مثلاً ثم نوى قبل انغماس باقيه صار الماء في الحال مستعملاً بالنسبة

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
دعوه لا تزموه قال فلما فرغ دعا
بدلوه من ماء فصبه عليه * حدثنا
محمد بن المنثري حدثنا يحيى بن سعيد
القطان عن يحيى بن سعيد
الانصاري ح

الى غيره وارتفعت الحنابة عن ذلك
القدر المنعس بلا خلاف
وارتفعت أيضا عن القدر الباقي
اذا تم انغماسه على المذهب الصحيح
المختار المنصوص المشهور لان الماء
انما يصير مستعملا بالنسبة الى
المتطهر اذا انفصل عنه وقال أبو
عبد الله الحضري من أصحنا وهو
بكسر الخاء واسكان الضاد المجهتين
لا يرتفع عن باقيه والصواب الأول
وهذا اذا تم الانغماس من غير
انفصال فلما انفصل ثم عاد اليه لم
يجزئه ما يغسله به بعد ذلك بلا
خلاف ولو انغمس رجلا ن تحت
الماء الناقص عن قلتي أن تصور
ثم نويا دفعة واحدة ارتفعت
جنابتهم و صار الماء مستعملا فان
نوى أحدهما قبل الآخر ارتفعت
جنابة النواوي و صار الماء مستعملا
بالنسبة الى رفيقه فلا ترتفع جنابته
على المذهب الصحيح المشهور وفيه
وجه شاذ أنها ترتفع وان تلافيه
الى ركبتهما فنو يا ارتفعت
جنابتهم عن ذلك القدر و صار
مستعملا فلا ترتفع عن باقيهما
الاعلى الوجه الشاذ والله أعلم

* (باب وجوب غسل البول وغيره
من التجمسات اذا حصلت في المسجد
وان الارض تظهر بالماء من غير
حاجة الى حفرها) *

(فيه حديث أنس رضي الله عنه أن
عرابيا قال في المسجد فقام اليه بعض

سبح قدوس فصاحت الديكة وهو في كامل ابن عدى في ترجة على بن علي اللهم قال وهو يرى
أحاديث منكورة عن جابر * وفي حديث الباب الاقتصاد في العبادة وترك التعق فيها * ورواه ما بين
مرزوى واسطى وكوفي وفيه رواية الابن عن الأب والتابعي عن الصحابة والتحديث والاخبار
والعنينة والسماع والقول وأخرجه أيضا في هذا الباب وفي الرقاق ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود
والنسائي * وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) تخفيف اللام ولا يذرعن السرخسي وهو في اليونينية
لابن عساكر محمد بن سالم بتقديم الالف على اللام وهو سهو من السرخسي لانه ليس في شيوخ
المؤلف أحد يقال له محمد بن سالم وضبط عليها في اليونينية ولا يذرعن الوقت والاصلي حدثنا محمد (قال
أخبرنا أبو الأحوص) سلام بن سليم الكوفي (عن الأشعث) بن أبي الشعثاء باسناد المذکور (قال
اذا سمع الصارخ) الديك في نصف الليل أو ثلثه الاخير لانه انما يكثر الصياح فيه (قام فضلي)
لانه وقت نزول الرحمة والسكون وهذا الأصوات وأفادت هذه الرواية ما كان يصنع اذا قام وهو
قوله قام فضلي بخلاف رواية شعبة فانما الجملة وللمستلي والحوى ثم قام الى الصلاة * وبه قال
(حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي (قال حدثنا ابراهيم بن سعد) هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن
ابن عوف الزهري (قال ذكر أبي) سعد بن ابراهيم ولا يذرعن داود حدثنا ابراهيم بن سعد عن أبيه
(عن) عمه (أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن عائشة رضي الله عنها قالت ما ألفاه) بالفاء أي
وجده عليه الصلاة والسلام (السحر) بالرفع فاعل أني (عندي الانما) بعد القيام الذي مبدؤه
عند سماع الصارخ جمع بينه وبين رواية مسروق السابقة وهل المراد حقيقة النوم أو اضطجاعه
على جنبه لقولها في الحديث الآخر فان كنت يقطي حدثني والاضطجع أو كان نومه خاصا
بالليل الطوال وفي غير رمضان دون القصار لكن يحتاج اخراجها الى دليل (تعني) عائشة
(التي صلى الله عليه وسلم) فسر الضمير المنصوب في ألفاه بالنبي صلى الله عليه وسلم وليس باضممار
قبل الذكرا لان أم سلمة كانت سألت عائشة عن نوم النبي صلى الله عليه وسلم وقت السحر بعد
ركعتي الفجر وكانت في ذكره عليه الصلاة والسلام * وفي هذا الحديث رواية التابعي عن التابعي
والتحديث والرواية بطريق الذكر والعنينة والقول ورواية الابن عن الأب وأخرجه مسلم في
الصلاة وكذا أبو داود وابن ماجه * (باب من تسحر فلم) بالفاء ولكشمهني ولم (ينم حتى صلى
الصبح) والعموي والمستلي من تسحر ثم قام الى الصلاة * وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم)
الدوري (قال حدثنا روح) بفتح الراء بن عبادة بضم العين وتخفيف الموحدة (قال حدثنا
سعيد) ولا يذرعن سعد بن أبي عروبة بفتح العين وضم الراء مخفقا (عن قتادة) بن دعامة (عن
أنس بن مالك رضي الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت رضي الله عنه تسحرا)
أ كلا السحور (فلما فرغ من سحورهما) بفتح السين اسم لما يتسحرون به وقد انضم كالوضوء
والوضوء (قام نبي الله صلى الله عليه وسلم الى الصلاة) أي صلاة الصبح (فصلى قلنا) ولا يذرعن
والوقت والاصلي فقلنا (لأنس) كم كان بين فراغهما من سحورهما ودخولهما في الصلاة قال
كقدر ما يقرأ الرجل خمسين آية (قال التوربشتي هذا تقدير لا يجوز اجموع المسلمين الأخذ به وانما
أخذ به عليه الصلاة والسلام لا اطلاع الله اياه وقد كان عليه الصلاة والسلام معظوما من
الخطافي أمر الدين وسبق هذا الحديث في باب وقت الفجر * (باب طول القيام في صلاة
الليل) والعموي والمستلي طول الصلاة في قيام الليل وهي توافق حديث الباب لانه يدل
بظاهره على طول الصلاة لا على طول القيام بخصوصه لكنه يلزم من طولها طوله على ما لا يخفى
وللكشمهني باب القيام في صلاة الليل * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي الأزدي

وحدثني يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد جميعا عن الدراوردي قال يحيى بن يحيى (٣١٧) أخبرنا عبد العزيز بن محمد المدني عن يحيى

ابن سعيد أنه سمع أنس بن مالك يذكر أن أعرابيا قام إلى ناحية في المسجد فبال فيها فصاح به الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فلما فرغ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذنوب فصب على بوله • حدثني زهير بن حرب حدثنا عمر ابن يونس الحنفي حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا اسحق بن أبي طلحة قال حدثني أنس بن مالك وهو عم اسحق قال بينما نحن في المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاء أعرابي فقام يسأل في المسجد فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مه مه

وفي الرواية الأخرى فصاح به الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فلما فرغ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذنوب فصب على بوله (الشرح الأعرابي هو الذي يسكن البادية وقوله صلى الله عليه وسلم لا ترموه هو يضمن التاء واسكان الزاي وبعدها راء أي لا تقطعوا ولا تزرعوا القطع وأما الدلو ففيها الغتان التذكير والتأنيث والذنوب بفتح الذال وضم النون وهي الدلو الملوئة ماء أما أحكام الباب ففيه اثبات نجاسة بول الأدمي وهو جمع عليه ولا فرق بين الكبير والصغير باجماع من يعتد به لكن بول الصغير يكفي فيه النضح كما سنوضحه في الباب الآتي ان شاء الله تعالى وفيه احترام المسجد وتزيينه عن الاقذار وفيه أن الأرض تطهر بصب الماء عليها ولا يشترط حفرها وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور وقال أبو حنيفة رجه الله تعالى لا تطهرها لا تحفرها

البصري (قال حدثنا شعبه بن الحجاج (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) شقيق ابن سلمة الأزدي (عن عبد الله بن مسعود) رضي الله عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة (من الليالي) فلم يزل قائما حتى هممت (فصعدت (بأمر سوء) بفتح السين وإضافة أمر إليه (قلنا وما) ولأبي الوقت ما (هممت قال هممت أن أقعد) من طول قيامه (وأذرنبي صلى الله عليه وسلم) بالمعجزة أي أتركه وأنا جعله سوا وأن كان القعود في النفل جائزا لأن فيه ترك الأدب معه عليه الصلاة والسلام وصورة مخالفته وقد كان ابن مسعود قويا محافظا على الاقتداء به صلى الله عليه وسلم فلولا أنه طول كثيرا لم يهمل بالقعود وقد اختلف هل الأفضل في صلاة النفل كثرة الركوع والسجود أو طول القيام فقال بكل قوم فأما القائلون بالأول فتمسكوا بنحو حديث ثوبان عند مسلم أفضل الأعمال كثرة الركوع والسجود وتمسك القائلون بالثاني بحديث مسلم أيضا أفضل الصلاة طول القنوت والذي يظهر أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال • ورواه هذا الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه التحديث والغنة والقول وآخره مسلم وابن ماجه في الصلاة والترمذي في السائل * وبه قال (حدثنا حنظلة بن عمر) بضم العين الخوضي (قال حدثنا خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن عبد الرحمن السلمي (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن حذيفة) بن اليمان (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قام للتهجد) أي إذا قام لعادته (من الليل يشوص) يشين مجعومة وصاد مهملة أي يبدل (فاه بالسواك) استشكل ابن بطلان هذا الحديث حتى عدّه كرههنا غلطا من ناسخ أو أن المؤلف اخترمته المنية قبل تنقيحه وأجيب باحتمال أنه أراد حديث حذيفة في مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قرأ البقرة والنساء وآل عمران في ركعة لكن لم يذكر أنه ليس على شرطه وإن رؤية شوصه بالسواك هي ليلة صلى فيها فكي البخاري بعضها تنبيه على بقيته أو تنبيهها بأحد حديثي حذيفة على الآخر وقال ابن المنير يحتمل عندي أن يكون أشار إلى معنى الترجعة من جهة أن استعمال السواك حينئذ يدل على ما يناسبه من كمال الهيئة والتأهب للعبادة وأخذ النفس حينئذ بما تؤخذ به في النهار وكان ليلة عليه الصلاة والسلام نهارا وهو دليل طول القيام فيه ويدفع أيضا وهم من لعله يتوهم أن القيام كان خفيفا بما ورد من حديث ابن عباس فتوضأ وتوضأ خفيفا وابن عباس إنما أراد وضوؤا شيقا مع كل واسباغ يدل على كماله اه وتعبه في المصايح فقال أطل الخطابة ولم يكشف الخطب والحق أحق أن يتبع اه وقال ابن رشيد انما أدخله لقوله إذا قام للتهجد أي إذا قام لعادته وقد بينت عادته في الحديث الآخر ولفظ التهجد مع ذلك مشعر بالسهر ولا شغل أن في السواك عونا على دفع النوم فهو مشعر بالاستعداد لا لإطالة قال في الفتح وهذا أقرب هذه التوجيهات • ورواه الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه التحديث والغنة والقول وأخرجه أيضا في السواك كما سبق في الوضوء • هذا (باب) بالتسوية كيف كان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وكما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل (ولأبي الوقت في نسخة وأبي ذر وابن عساكر بالليل وسقط كان الأولى عند أبوي ذر والوقت والأصلي والتسوية كله عند الأصلي والمستمل باب كيف صلاة الليل وكيف ولا يذعن الكشمهني وكما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل • وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد وللأصلي أخبرنا (سالم بن عبد الله أن) أباه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم قال ان رجلا) في الحجيم الصغير للطبراني أن ابن عمر هو السائل لكن يعكر عليه ما في مسلم عن ابن عمر أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم وأبانيته وبين السائل وفي أبي داود أن رجلا من أهل البادية (قال

وفيه أن غسالة النجاسة ظاهرة وهذه المسئلة فيها خلاف بين العلماء ولا يصح بانها ثلاثة أوجه أحدها أنها ظاهرة والثاني نجاسة

هذه المساجد لا تصلح لشي من هذا
البول ولا القذر انما هي لذكر الله
والصلاة وقراءة القرآن أو كما قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
فأمر رجلا من القوم فجاء بدلو من
ماء فشنه عليه

والثالث ان انفصلت وقد طهر
المحل فهي طاهرة وان انفصلت
ولم يطهر المحل فهي نجسة وهذا
الثالث هو الصحيح وهذا الخلاف
اذا انفصلت غير متغيرة أما اذا
انفصلت متغيرة فهي نجسة باجماع
المسلمين سواء تغير طعمها أو لونها
أو ريحها وسواء كان التغير قليلا
أو كثيرا وسواء كان الماء قليلا
أو كثيرا والله أعلم وفيه الفرق
بالجاهل وتعليمه ما يلزمه من غير
تعنيف ولا ايداء اذ لم يأت بالخالفه
استخفافا أو عنادا وفيه دفع أعظم
الضررين باحتمال أخفهم ما لقوه
صلى الله عليه وسلم دعوه قال العلماء
كان قوله صلى الله عليه وسلم دعوه
لمصليتين احدهما أنه لو قطع عليه
بوله تضرر وأصل التحجيس قد
حصل فكان احتمال زبادته أولى
من ايقاع الضرر به والثانية أن
التحجيس قد حصل في جزء يسير من
المسجد فلو أقاموه في اثناء بوله
لتنجست ثيابه وبدنه ومواقع كثيرة
من المسجد والله أعلم (قوله صلى
الله عليه وسلم ان هذه المساجد
لا تصلح لشي من هذا البول ولا
القذر انما هي لذكر الله تعالى
والصلاة وقراءة القرآن أو كما قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه
صيانة المساجد وتنزيهها عن
الآفاد والقذو والبصاق ورفع
الاصوات والخصومات والبيع

يارسول الله كيف صلاة الليل (أي عدها) (قال مني مني) يسلم من كل ركعتين ومني في محل رفع
خبر مبتدأ وهو قوله صلاة الليل والتكرير لئلا يكيد لان الأول مكررمعني لأن معناه اثنان اثنان
ولذلك امتنع من الصرف وقال الزحشرى وانما لم ينصرف لتكرار العدل فيه وزعم سيمويه
أن عدم صرفه للعدل والصفة وتعقبه في الكشف بأن الوصفية لا يعرج عليها لأنها لو كانت مؤثرة
في المنع من الصرف لقلت مرت بنسوة أربع مفتوحا فلما صرف علم أنها ليست مؤثرة والوصفية
ليست بأصل لان الواضع لم يضعها للتعقب وصفها بل عرض لها ذلك نحو مرت بحجة ذراع ورجل أسد
فالذراع والأسد ليسا بصفتين للحية والرجل حقيقة (فاذا خفت الصبح) أي دخول وقته (فأوتر
بواحدة) ركعة مفردة وهو حجة للشافعية على جواز الايتار بركعة واحدة قال النووي وهو مذهب
الجمهور وقال أبو حنيفة لا يصح بواحدة ولا تكون الركعة الواحدة صلاة قط والأحاديث الصحيحة
ترد عليه ومباحث ذلك سبقت في باب الوتر وهذا الحديث يطابق الجزء الأول من الترجمة وبه احتج
أبو يوسف ومحمد ومالك والشافعي وأحمد أن صلاة الليل مني مني وهو أن يسلم في آخر كل ركعتين
وأما صلاة النهار فقال أبو يوسف ومحمد أربع وعند أبي حنيفة أربع في الليل والنهار وعند
الشافعي مني مني فيهما واحتج بعمار وإله الأربعة من حديث ابن عمر فروعا صلاة الليل والنهار
مني مني نعم له أن يحرم بركعة وبمائة مثلا وفي كراهة الاقتصار على ركعة فيما لو أحرمت مطلقا
وحدها أحد ههنا مكره بناء على القول بأنه اذا نذر صلاة لا تكفيه ركعة والشافعي لا بل قال في
المطلب الذي يظهر استحبابه خروج من خلاف بعض أصحابنا وان لم يخرج من خلاف أبي حنيفة
من أنه يلزمه بالشرع ركعتان فان لم يتوعدداً وأوجهد كم صلى جازما في مستند الدارمي أن أباذر
صلى عددا كثيرا فلما سلم قال له الأحنف بن قيس هل تدري انصرفت على شفع أو على وتر فقال ان
لا كن أدري فان الله يدري فان نوى عددا فله أن ينوي الزيادة عليه والنقصان منه والعدد عند
الحاجة ما وضع لكمية الشيء فالواحد عدد قد دخل فيه الركعة وعند جمهور الحساب ما ساوى نصف
مجموع حاشيته القريبتين أو البعيدتين على السواء فالواحد ليس بعدد فلا تدخل فيه الركعة
لكنه يدخل في حكمه هنا بالاولى لانه اذا جاز التغير بالزيادة في الركعتين ففي الركعة التي قبل
يكراه الاقتصار عليها في الجملة أولى ومعلوم أن تغييرها بالنقص ممنوع فان نوى أربعاً وسلم من ركعتين
أو من ركعة أو قام الى خامسة عامدا قبل تغيير النية بطلت صلاته لمخالفته ما نواه بغير نية لان الزائد
صلاة فتحتاج الى نية ولو قام اليها ناسيا فقد ذكر وأراد الزيادة ولم يرد هالزمه العود الى القعود لان
المأني به سهو الغلو وسجد السهو آخر صلاته لزيادة القيام ومن نوى عددا فله الاقتصار على تشهد
آخر صلاته وله أن يتشهد بلا سلام في كل ركعتين ككافي الرباعية وفي كل ثلاث أو أكثر ككافي
التحقيق والمجموع لأن ذلك معه هود في الفرائض في الجملة لاني ركعة لانه اختراع صورة في الصلاة
لم تعهد قاله في أسنى المطالب وبه قال (حدثنا مسدد قال حدثني يحيى) القطن (عن شعبة) بن
الحجاج (قال حدثني) بالأفراد (أبو جرة) بالجيم والراء المهملة نصرت بن عمران الضبعي (عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال كان) ولا يذرك كانت (صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة
ركعة) أي يسلم من كل ركعتين كما صرح به في رواية طلحة بن نافع (يعني بالليل) وسبق الحديث
في أول أبواب الوتر وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرك حدثني (اسحق) هو ابن راهويه كما جزم به
أبو نعيم لابن سيار النصيبي ولا رواية في الكتب الستة (قال حدثنا) ولا يذرك الوقت والاصيلي
أخبرنا (عبيد الله) بنضم العين ولا يذرك الوقت والاصيلي عبيد الله بن موسى أي ابن باذام (قال
أخبرني اسراييل) بن يونس بن اسحق السبيعي (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة
عثمان بن عاصم الأسدي (عن يحيى بن وثاب) بفتح الواو وتشديد المثناة وبعد الألف موحدة (عن

أحداها أجمع المسلمون على جواز الجلوس في المسجد للحدث فإن كان جلوسه لعبادة (٣١٩) من اعتكاف أو قراءة علم أو سماع موعظة

أو انتظار صلاة أو نحو ذلك كان مستحباً وإن لم يكن لشئ من ذلك كان مباحاً وقال بعض أصحابنا إنه مكروه وهو ضعيف الثانية يجوز النوم عندنا في المسجد نص عليه الشافعي رحمه الله تعالى في الأم قال ابن المنذر في الاشراف رخص في النوم في المسجد ابن المسيب والحسن وعطاء والشافعي وقال ابن عباس لا تتخذوه مرقدًا وروى عنه أنه قال إن كنت تنام فيه لصلاة فلا بأس وقال الاوزاعي يكره النوم في المسجد وقال مالك لا بأس بذلك للغرباء ولا أرى ذلك للحاضر وقال أحمد إن كان مسافراً أو شبهه فلا بأس وإن اتخذته مقبلاً أو مبيتاً فلا وهذا قول اسحق هذا ما حكاه ابن المنذر واحتج من جوزه بنوم علي بن أبي طالب رضي الله عنه وابن عمرو وأهل الصفة والمرأة صاحبة الوشاح والعربين وثمالة ابن أنال وصفوان بن أمية وغيرهم وأحاديثهم في الصحيح مشهورة والله أعلم ويجوز أن يمكن الكافر من دخول المسجد باذن المسلمين ويمنع من دخوله بغير اذن والله أعلم الثالثة قال ابن المنذر باح كل من يحفظ عنه العلم الوضوء في المسجد إلا أن يتوضأ في مكان يبله أو يتأذى الناس به فإنه مكروه ونقل الامام أبو الحسن بن بطلال المالكي هذا عن ابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس والنخعي وابن القاسم المالكي وأكثر أهل العلم وعن ابن سيرين ومالك وسحنون أنهم كرهوه تنزيهاً للمسجد والله أعلم الرابعة قال جماعة من أصحابنا يكره ادخال البهائم والمجانين والصبيان الذين

مسروق) هو ابن الأجدع (قال سألت عائشة رضي الله عنها عن) عدد (صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت) نارة (سبع و) نارة (تسع و) أخرى (أحدى عشرة) وقع ذلك منه في أوقات مختلفة بحسب اتساع الوقت وضعفه أو عذر من مرض أو غيره أو كبر سنه وفي النسائي عنها أنه كان يصلي من الليل تسعاً فلما أسن صلى سبعاً قيل وحكمة اقتضاه على إحدى عشرة ركعة أن التهجد والوتر يختص بالليل وفرائض النهار الظهر أربع والعصر أربع والمغرب ثلاث وتر النهار فناسب أن تكون صلاة الليل كصلاة النهار في العدد جلة وتفصيلاً قاله في فتح الباري ويعكر عليه صلاة الصبح فإنها نهارية لآية وكلاهما شر بواحي يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود والمغرب ليلية لحديث إذا قبل الليل من ههنا فقد أظطر الصائم فليتلأمل (سوى ركعتي الفجر) فالمجموع ثلاث عشرة ركعة وأما ما رواه الزهري عن عروة عنها كما سيأتي أن شاء الله تعالى في باب ما يقرأ في ركعتي الفجر بلفظ كان يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة ثم يصلي إذا سمع النداء للصبح ركعتين خفيفتين وظاهره يخالف ما ذكر فأجيب باحتمال أن تكون أضافت إلى صلاة الليل سنة العشاء ليكون كان يصليها في بيته أو ما كان يقتضيه صلاة الليل فقد ثبت في مسلم عنها أنه كان يقتضيهما بركعتين خفيفتين ويؤيد هذا الاحتمال رواية أبي سلمة عند المصنف وغيره يصلي أربعاً ثم أربعاً ثلاثاً فدل على أنهم لم يتعرض للركعتين الخفيفتين وتعرض لهما في رواية الزهري والزيادة من الحافظ مقبولة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن موسى) يضم العين مصغراً العيسى الكوفي (قال أخبرنا حنظلة) بن أبي سفيان الأسدي بن عبد الرحمن (عن القاسم بن محمد) بن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة) بالنساء على الفتح وسكون شين عشرة كما أجازها الفقهاء (منها) أي من ثلاث عشرة (الوتر ركعتا الفجر) وفي بعض النسخ وركعتي الفجر نصب على المفعول معه وفي رواية مسلم من هذا الوجه كانت صلاته عشر ركعات ويوتر بسجدة ويركع ركعتي الفجر فتلك ثلاث عشرة وهذا كان غالب عادته عليه السلام (باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم) أي صلاته (بالليل ونومه) (بوالعطف ولأبي ذر من نومه) (و) (باب) (ما نسخ من قيام الليل وقوله تعالى) بالجر عطف على قوله وما نسخ (بأيها المزمحل) أصله المزمحل وهو الذي يتمل في الثياب أي يلتف فيها فلبت التاء زايًا أو دغمت في الأخرى أي بأيها الملتقى في ثيابه * وروى ابن أبي حاتم عن عكرمة عن ابن عباس قال بأيها المزمحل أي يا محمد قد زملت القرآن (قم الليل الأقبليلا) منه (نصفه) أو انقص منه قليلاً أو زد عليه (أي على النصف وهو بدل من الليل والأقبليلا استثناء من النصف كأنه قال قم أقل من نصف الليل والضمير في منه للنصف والمعنى التخير بين أمرين أن يقوم أقل من النصف على البت وبين أن يختار أحد الأمرين النقصان من النصف والزيادة عليه قاله في الكشف وتعبقه في البحر بأنه يلزم منه التكرار لأنه على تقديره قم أقل من نصف الليل يكون قوله أو انقص من نصف الليل تكراراً أو بدلاً من قليلاً وكان في الآية تخيير بين ثلاث بين قيام النصف بتمامه أو قيام أنقص منه أو أزيد ووصف النصف بالقلة بالنسبة إلى الكل قال في الفتح وهذا أي الأخير جزم الطبري وأسند ابن أبي حاتم معناه عن عطاء الخراساني وفي حديث مسلم من طريق سعد بن هشام عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت افترض الله تعالى قيام الليل في أول هذه السورة يعني بأيها المزمحل فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حوله حتى أنزل الله في آخر هذه السورة التخفيف فصار قيام الليل تطوعاً بعد فرضه وبه قال البرهان النسفي في الشفاء أمره أن يختار على الهجود التهجد وعلى التزمّل التشمير للعبادة والمجاهدة في الله تعالى فلا جرم أنه عليه السلام قد تشمّر لذلك وأصحابه حق التشمير وأقبلوا على أحياء ليلهم ورفضوا الرقاد والدعة وجاهدوا في الله حتى انتفخت أقدامهم

لا يميزون المسجد لغير حاجة مقصودة لأنه لا يؤمن بتعظيم المسجد ولا يحرم لأن النبي صلى الله عليه وسلم طاف على البعير ولا ينفى هذا

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال (٣٢٠) حدثنا عبد الله بن غير حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

الكرهه لانه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بيانا للحوار وليظهر ليقندي به صلى الله عليه وسلم والله أعلم الخامسة يحرم ادخال التجاسة الى المسجد وأما من على بدنه نجاسة فان خاف تنجيس المسجد لم يحزله الدخول فان آمن ذلك جاز وأما اذا اقتصد في المسجد فان كان في غير اناه فحرام وان قطردمه في اناه فكرهه وان بال في المسجد في اناه ففيه وجهان أحدهما أنه حرام والثاني أنه مكروه السادسة يجوز الاستلقاء في المسجد ومد الرجل وتشبيك الاصابع للاحاديث الصحيحة المشهورة في ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم السابعة يستحب استحبابا متما كذا كنس المسجد وتنظيفه للاحاديث الصحيحة المشهورة فيه والله أعلم (قوله فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مه مه) هي كلمة جر ويقال به به بالباء أيضا قال العلماء هو اسم منى على السكون معناه اسكت قال صاحب المطالع هي كلمة جر قيل أصلها ما هذا ثم حذف تخفيفا قال وتقال مكررة مه مه وتقال قردة مه ومثله به به وقال يعقوب هي لتعظيم الامر كخ بخ وقد تنون مع الكسر وينون الاول ويكسر الثاني بغير تنوين هذا كلام صاحب المطالع وذكره أيضا غيره والله أعلم (قوله بخاء بدو لفشنة عليه) يروى بالشين المعجمة والمهملة وهو في أكثر الأصول والروايات بالمعجمة ومعناه صبه وافر بعض العلماء بينهما فقال هو بالمهملة الصب في سهولة وبالمعجمة التفريق في صبه والله أعلم

واصغرت ألوانهم وظهert السباع على وجوههم حتى رحهم بهم تخفف عنهم وحكى الشافعي عن بعض أهل العلم أن آخر السورة نسخ اقتراض قيام الليل الاما تيسر منه بقوله فافروا ما تيسر منه ثم نسخ فرض ذلك بالصلوات الخمس (ورتل القرآن ترتيلا) أي أقرأه مرتلا بتبيين الحروف وإشباع الحركات من غير افراط وقال أبو بكر بن طاهر تدبر لطائف خطابه وطالب نفسك بالقيام بأحكامه وقلبك بفهم معانيه وسرك بالاقبال عليه (اناسنقى عليك قولنا ثقيل) أي القرآن لثقل العمل به أخرجه ابن أبي حاتم عن الحسن أو ثقيل في الميزان يوم القيامة أخرجه عنه أيضا من طريق أخرى (ان ناشئة الليل) مصدر من نشأ اذا قام ونهض (هي أشد وطاء) بكسر الواو وفتح الطاء محدودا كما في قراءة أبي عمرو وابن عامر والباقون بفتح الواو وسكون الطاء من غير مد أي قياما (وأقوم قبيلا) أشد مقالا وأثبت قراءة تلهذا والاصوات وقيل أجعل اجابة للدعاء (ان لك في النهار سجا طويلا) تصرفا وقلبا في مهماتك وشواغلك وعن السدي تطوعا كثيرا وقال السمرقندي فرا غاطو يلا تقضى حوائجك فيه ففزع نفسك لصلاة الليل (وقوله تعالى علم أن لن تحصوه) أي علم الله أن لن تطيقوا قيام الليل أو الضمير المنصوب فيه يرجع الى مصدر مقدر أي علم أن لا يصح منكم ضبط للاوقات ولا يتأتى حسابها بالتسوية بالاحتياط وهو شاق عليكم (فتاب عليكم) رخص لكم في ترك القيام المقدّر (فافروا ما تيسر من القرآن) فصولا ما تيسر عليكم من قيام الليل وهو نسخ للاول ثم نسخا جميعا بالصلوات الخمس أو المراد قراءة القرآن بعينها ثم بين حكمه النسخ بقوله (علم أن سيكون منكم مرضى) لا يقدر على قيام الليل (وأخرون يضربون) يسافرون (في الارض ينتعون من فضل الله) في طلب الرزق منه تعالى (وأخرون يقاتلون في سبيل الله) يجاهدون في طاعة الله (فافروا ما تيسر منه) أي من القرآن قيل في صلاة المغرب والعشاء (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) الواجبين أو المراد صدقة الفطر لأنه لم يكن بمكة زكاة ومن فسرهما جعل آخر السورة من المديني (وأقروا الله قرضا حسنا) بسائر الصدقات المستحبة وسماه قرضا كيد الجزاء (وما تقدموا لأنفسكم من خير) عمل صالح وصدقة بنية خالصة (تجدوه) أي ثوابه (عند الله) في الآخرة (هو خيرا) نصب ثاني مفعولي وجد (وأعظم أجرا) زاد في نسخة واستغفر والله لذنوبكم ان الله غفور لمن تاب رحيم لمن استغفر (قال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله عبد بن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبير عنه ولا يذروا الاصيلي قال أبو عبد الله أي المؤلف قال ابن عباس (نشأ) بفتح مهموزا معناه (قام) يتهدد (بالخشية) أي بلسان الخشية وليس في القرآن شيء بغير العربية وان ورد من ذلك شيء فهو من توافق اللغتين وعلى هذا فانشئة كما مر مصدر بوزن فاعلة من نشأ اذا قام أو اسم فاعل أي النفس الناشئة بالليل أي التي تنشأ من مضجعتها الى العبادة أي تنهض وفي الغريبين لأبي عبيد كل ما حدث بالليل وبدافهوناشئ * وفي الجاز لأبي عبيدة ناشئة الليل آناء الليل ناشئة بعد ناشئة (وطاء) بكسر الواو (قال) المؤلف مما وصله عبد بن حميد من طريق مجاهد معناه (مواطاة القرآن) ولا يوزر الوقت مواطاة القرآن بالتنوين واللام (أشد موافقة لسمعه وبصره وقلبه) ثم ذكر ما يؤيد هذا التفسير فقال في قوله تعالى في سورة براءة يحاونه عاما ويحرمونه عاما (ليواطوا) معناه (ليوافقوا) وقد وصله الطبري عن ابن عباس لكن بلفظ ليسابها و * وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى القرشي العامري (قال حدثني) بالافراد (محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المديني (عن حميد) الطويل (أنه سمع أنسا) ولا يذروا الاصيلي أنس بن مالك (رضي الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر من الشهر حتى تظن أن لا يصوم منه) أي من الشهر زاد الاصيلي وأبو ذر شيا (و) كان عليه الصلاة والسلام

(باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله) * (فيه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم (يصوم)

كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحسبهم فأتى بصبي فقال عليه فدعا بآباءه فأتبعه بوله (٣٢١) ولم يغسله * حدثنا زهير بن حرب حدثنا

جرير عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بصبي يرضع فبال في حجره فدعا بآباءه فأتبعه بوله * وحدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا عيسى حدثنا هشام بهذا الاسناد مثل حديث ابن عمر * حدثنا محمد بن ربح عن المهاجر أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عيسى عن أم قيس بنت محسن أنها أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بابتها لهام يأكل الطعام فوضعت في حجره فبال فلم يزد على أن نضح بالماء * وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر ابن أبي شيبة وعمر بن القادور زهير ابن حرب جميعاً عن ابن عيسى عن الزهري بهذا الاسناد وقال فدعا بآباءه فأتبعه بوله * وحدثنا حمزة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني نونس بن بزيد أن ابن شهاب أخبره قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود أن أم قيس بنت محسن وكانت من المهاجرات الأولى التي أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أخت عكاشة بن محسن أحد بني أسد بن خزيمة

كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحسبهم فأتى بصبي فقال عليه فدعا بآباءه فأتبعه بوله ولم يغسله وفي الرواية الأخرى أتى النبي صلى الله عليه وسلم بصبي يرضع فبال في حجره فدعا بآباءه فأتبعه بوله وفي رواية أم قيس رضي الله عنها أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم بابتها لهام يأكل الطعام فوضعت في حجره فبال فلم يزد على أن نضح بالماء وفي رواية فدعا بآباءه فأتبعه بوله

٣ قوله ولا يذبح كذا في بعض

(يصوم) منه (حتى نطق أن لا يقطر) بالنصب والاصلي أنه لا يقطر بالرفع منه شيئاً (وكان) عليه الصلاة والسلام (لا تشاء أن تراه من الليل مصلباً) (ولا) تشاء أن تراه من الليل (نأماً إلا أريته) نأماً أي ما أردنا منه عليه الصلاة والسلام أمراً الا وجدناه عليه ان أردنا أن يكون مصلباً وجدناه مصلباً وان أردنا أن نراه نأماً وجدناه نأماً وهو يدل على أنه ربحاً من كل الليل وهذا سبيل التطوع فلو استمر الوجوب في قوله قم الليل لما أخل بالقيام وفيه أيضاً أن صلاته ونومه كانا تحتلفان بالليل وأنه لا يرتب وقتاً معيناً بل بحسب ما تيسر له من قيام الليل لا يقال يعارضه قول عائشة كان اذا سمع الصارخ قام فان كلاماً عن عائشة وأنس أخبر بها اطلع عليه * ورواه ما بين مدني وبصري وفيه الحديث والعنونة والسماع والقول وأخرجه المؤلف يضاف في الصوم (تابعه) أي تابع محمد بن جعفر عن حميد (سليمان) هو ابن بلال كما جزم به خلف (وأبو خالد) سليمان ابن حيان (الأجر) أو الواو زائدة في وأبو من النسخ فان أبا خالد اسمه سليمان (عن حميد) الطويل * ومتابعة أبي خالد وصلها المؤلف في الصوم (باب عقد الشيطان على قافية الرأس) أي قفاه أو مؤخر العنق أو مؤخر الرأس أو وسطه (إذا) نام و (لم يصل) صلاة الغشاء (بالليل) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعقد الشيطان إبليس أو أحد أعوانه (على قافية رأس أحدكم) ظاهره التعميم في مخاطبين ومن في معناهم ويمكن أن يخص منه من صلى العشاء في جماعة كما مر ومن ورد في حقه أنه يحفظ من الشيطان كالأنبياء ومن يتناوله قوله ان عبادي ليس للشيطان سلطان ولكن قرأ آية الكرسي عند نومه فقد ثبت أنه يحفظ من الشيطان حتى يصبح (إذا هونام) وللعموي والمستمل إذا هونام بوزن فاعل قال الحافظ ابن حجر والأول أصوب وهو الذي في الموطأ وتعبه العيني بأن رواية الموطأ لا تدل على أن ذلك أصوب بل الظاهر أن رواية المستمل أصوب لانها جلة اسمية والخبر فيها اسم (ثلاث عقد) نصب مفعول يعقد وعقد بضم العين وفتح القاف جمع عقدة (يضرب) بيده (كل عقدة) منها ٣ ولا يذرع على مكان كل عقدة ولا يصلي أو يذرع عن الكشمهني عند مكان كل عقدة تأكيداً كما لما يفعله قائلاً باق (عليك ليل طويل) (عليك ليل مبتدأ) وخبر مقدم قليل رفع على الابتداء أي باق عليك أو اضمار فعل أي بقي عليك (فارقد) كأن الفاعل ابطة شرط مقدر أي وإذا كان كذلك فارقد ولا تعجل بالقيام في الوقت منسحق وهل هذا العقد حقيقة فيكون من باب عقد السواحر النغاث في العقد وذلك بأن يأخذن خيطاً فيعقدن عليه منه عقدة ويتكلمن عليه بالسحر فمتأثر المسحور حينئذ يعرض أو تحريك قلب أو نحوه وعلى هذا فالمعقود شئ عند قافية الرأس لا قافية الرأس نفسها وهل العقد في شعر الرأس أو غيره الأقرب أنه في غيره لانه ليس لكل أحد شعر وفي رواية ابن ماجه على قافية رأس أحدكم حمل فيه ثلاث عقد ولا تجد ادانام أحدكم عقد على رأسه بحريز وهو بفتح الجيم الحبل وقيل العقد مجاز كأنه شبه فعل الشيطان بالنائم بفعل الساحر بالمسحور فلما كان الساحر ينع بعقده ذلك تصرف من يحاول عقده كان هذا مثله من الشيطان للنائم وقيل معنى يضرب يحجب الحسن عن النائم حتى لا يستيقظ ومنه قوله تعالى فاضربنا على آذانهم أي حجبنا الحسن أن يبلغ في آذانهم فينتبهوا فالمراد تثقيله في النوم وطالته فكأنه قد شد عليه شداً وعقد عليه ثلاث عقد والتقييد بالثلاث املأ كيداً وأن الذي يثقل به عقده ثلاثة الذكروا والوضوء والصلاة كما أشار اليه بقوله (فان استيقظ) من نومه (فذكر الله) بكل ما صدق عليه الذكركتلاوة القرآن وقراءة الحديث والاستغفار بالعلم الشرعي (انحلت عقدة) واحدة من الثلاث (فان توضع انحلت عقدة) أخرى ثالثة (فان صلى) الفريضة أو النافلة (انحلت عقدة)

(٤١) قسطلاني ثاني) النسخ وكتب بهامشه مانصه كذا في أحد فروغ اليونانية وفي بعضها ويستمل وهو موافق لما في الفتح اه

قال أخبرني أنها أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بل إنهم لم يبلغ أن يأكل الطعام قال عبيد الله أخبرني أن ابنه ناذك بال في

حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فتنه على نوبه ولم يغسله غسلا

وفي رواية فتنه عليه ولم يغسله غسلا (الشرح) الصبيان بكسر الصاد هذه اللغة المشهورة وحكي ابن دريد ضمها قوله فيبرك عليهم أي يدعو لهم ويسبح عليهم وأصل البركة ثبوت الخبر وكثرته وقولها فيحنكهم قال أهل اللغة التحنك أن يعضغ التراب ونحوه ثم يدل به حنك الصغير وفيه لغتان مشهورتان حنكته وحنكته بالتخفيف والتشديد والرواية هنا فيحنكهم بالتشديد وهي أشهر اللغتين وقولها فقال في حجره يقال بفتح الحاء وكسرها لغتان مشهورتان وقولها بصبي يرضع هو بفتح الباء أي يرضع وهو الذي لم يقطم أما أحكام الباب ففيه استحباب تحنك المولود وفيه التبرك بأهل الصلاح والفضل وفيه استحباب جل الاطفال الى أهل الفضل للتبرك بهم وسواء في هذا الاستحباب المولود في حال ولادته وبعد عنها وفيه النذب الى حسن المعاشرة واللين والتواضع والرفق بالصغار وغيرهم وفيه مقصود الباب وهو أن بول الصبي يكفي فيه النضج وقد اختلف العلماء في كيفية طهارة بول الصبي والحاراية على ثلاثة مذاهب وهي ثلاثة أوجه لا أصحابنا الصحيح المشهور واختاره بكفي النضج في بول الصبي ولا يكفي في بول الحاراية بل لابد من غسله كسائر النجاسات والثاني أنه يكفي النضج فيهما والثالث لا يكفي النضج فيهما وهذا الوجهان حكاهما صاحب التتمة وغيره من أصحابنا وهذا ضعيفان ومن قال بالفرق على بن أبي طالب كرم الله وجهه وعطاء بن أبي رباح

الثلاث كلها وظاهره أن العقد كلما تحل بالصلاة وهو خاصة كذلك في حق من لم يحج الى الطهارة كمن نام متمكنا مثلاً ثم انتبه فصل من قبل أن يذكر أو يتطهر لأن الصلاة تستلزم الطهارة وتتضمن الذكر وقوله عقده ضبطها في اليونانية بلفظ الجمع والافراد كما ترى قال ابن قرقول في مطالعة كعباض رحمه الله في مشاركته اختلف في الآخرة منها فقط فوقع في الموطأ لأن وضاح على الجمع وكذا ضبطناه في البخاري وكلاهما يعني الجمع والافراد صحيح والجمع أوجه لأسماء وقد جاء في رواية مسلم في الأولى عقدة وفي الثانية عقدتان وفي الثالثة العقداه فقد تبين أن قول من قال انه في اليونانية بلفظ الجمع مع نصب الدال ناشئ عن عدم تأمله لما في اليونانية ولعله لم يقف على اليونانية نفسها بل على ما هو مقابل عليها أو مكتوب منها وخصي على الكاتب أو المقابل ذلك لادقة ذلك كواضع فيها بحيث لا تدرك الا بالتأمل التام ويؤيد ما قلته قول القاضي السابق فتأمله وأما تحريم النصب على الاختصاص أو غيره فلا يصار اليه الا عند ثبوت الرواية ولا عرفه ومن ادعى أن النصب مع الجمع رواية فعلية البيان وقوله (فأصبح نشيطاً) أي لسروره بما وفقه الله له من الطاعة وما وعد به من الثواب وما زال عنه من عقد الشيطان (طيب النفس) لما بارك الله له في نفسه من هذا التصرف الحسن كذا قيل قال في الفتح والظاهر أن في صلاة الليل سرا في طيب النفس وإن لم يستحضر المصل شيأ مما ذكر (والا) بأن تركه الذكر والوضوء والصلاة (أصبح خبيث النفس) بتركه ما كان اعتاده أو قصده من فعل الخير ووصف النفس بالخبيث وإن كان وقع النهي عنه في قوله عليه الصلاة والسلام لا يقولن أحدكم خبيث نفسى للتغيير والتحذير أو النهي لمن يقول ذلك وهنا انما أخبر عنه بأنه كذلك فلا تضاد (كسلان) لبقاء أثر تنبيط الشيطان ولشؤم تفریطه وظفر الشيطان به بتفويته الحظ الأوفر من قيام الليل فلا يكاد يخف عليه صلاة ولا غيرها من القربات وكسلان غير منصرف للوصف وزيادة الالف والنون مذكر كسلي ومقتضى قوله والا أصبح أنه ان لم يجمع الامور الثلاثة دخل تحت من يصبح خبيثا كسلان وإن أتى ببعضها لكن يختلف ذلك بالقوة والخفة فنذكر الله مثلاً كان في ذلك أخف ممن لم يذكر أصلاً وهذا الذم مختص بمن لم يقم الى الصلاة وضيعها أما من كانت له عادة فغلبته عينه فقد ثبت أن الله يكتب له أجر صلاته ونومه عليه صدقة ولا يبعد أن يحكي عمثل ما ذكر في نوم النهار كالنوم حالة الارادة مثلاً ولا سيما على تفسير البخاري من أن المراد بالحديث الصلاة المفروضة قاله في الفتح فان قلت الحديث مطلق يدل على عقده رأس جميع المكلفين من صلى ومن لم يصل وانما تحل عن أتى بالثلاث والترجمة مقيدة برأس من لم يصل فما وجه المطابقة أجيب بأن مراده أن استدامة العقد انما تكون على من ترك الصلاة وجعل من صلى وانحلت عقده كمن لم يعقد عليه لوال أثره قاله المازري وقوله في الترجمة اذ لم يصل أعمر من أن لا يصل العشاء وغيرها من صلاة الليل ولا قرينة التقييد بالعشاء وظاهر الحديث يدل على أن العقد يكون عند النوم سواء صلى قبله أو لم يصل قاله في عمدة القاري راداعلى صاحب الفتح حيث قال ويحتمل أن تكون الصلاة المنضفة في الترجمة صلاة العشاء فيكون التقدير اذ لم يصل العشاء فكانه يرى أن الشيطان انما يفعل ذلك عن نام قبل صلاة العشاء بخلاف من صلاها لاسمافي الجماعة فانه كمن قام الليل في حل عقد الشيطان وهذا الحديث أخرجه أبو داود وبه قال (حدثنا مؤمل بن هشام) بفتح الميم الثانية المشددة البصري (قال حدثنا اسمعيل) ولا يذر والاصميلي اسمعيل بن علي بن بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد التحتية اسم أمه واسم أبيه ابراهيم بن سهم الأسدي البصري (قال حدثنا عوف) الأعرابي (قال حدثنا أورجاء) عمران ابن ملحان العطاردي (قال حدثنا سمرة بن جندب) بفتح الدال وضمها (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرواية قال أما الذي يبلغ رأسه بالحجر) بثلاثة ساكنة ولا مفتوحة بعدها غين

مَعْمُومَةً مَبْنِيًّا لِلْفِعْلِ أَيْ يَشْقَى أَوْ يَجْدُش (قَالَ) الرَّجُلُ (بِأَخْذِ الْقُرْآنِ فَيَرُفُضُهُ) بِكَسْرِ الْفَاءِ وَضَمِّهِ
وَبِالضَّادِ الْمَعْمُومَةِ أَيْ يَتْرُكُ حِفْظَهُ وَالْعَمَلُ بِهِ (وَيَنَامُ) ذَاهِلًا (عَنِ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ) الْعِشَاءِ حَتَّى
يَخْرُجَ وَقْتُهَا أَوْ الصُّبْحِ لِأَنَّهَا الَّتِي تَفُوتُ بِالنَّوْمِ غَالِبًا (هَذَا) (بَابُ) بِالْتَمَتِينَ (إِذَا نَامَ وَلَمْ يَصِلْ بِالنَّوْمِ
الشَّيْطَانُ فِي أَذْنِهِ) قَالَ فِي الْفَتْحِ كَذَا الْمُسْتَمَلَى وَحْدَهُ وَلِغَيْرِهِ بَابُ فَقَطْ وَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْفَصْلِ مِنْ سَابِقِهِ وَفِي
الْيُونَنِيَّةِ بَابُ إِذَا نَامَ وَلَمْ يَصِلْ بِالنَّوْمِ الشَّيْطَانُ فِي أَذْنِهِ فَلْيَتَأَمَّلْ مَعَ مَا قَبْلَهُ * وَبِالسَّنَدِ قَالَ (حَدَّثَنَا) مَسَدُ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ (سَلَامٌ مِنْ سَلِيمٍ) قَالَ حَدَّثَنَا (وَلَا بِي ذِرَاخِرْنَا) (مَنْصُورٌ) (هُوَ ابْنُ الْمَعْمُومَةِ) (عَنْ
أَبِي وَائِلٍ) (شَقِيقٌ بِنُ سَلْمَةَ) (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ) (بْنِ مَسْعُودٍ) (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ ذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَجُلٌ (قَالَ) الْخَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ لَمْ أَقِفْ عَلَى اسْمِهِ لَكِنْ أَخْرَجَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
يَزِيدٍ النَّخَعِيِّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مَا يُؤْخَذُ مِنْهُ أَنَّهُ هُوَ وَلَفْظُهُ بَعْدَ سِيَاقِ الْحَدِيثِ بِخَوِّهِ وَابْنُ اللَّهِ لَقَدْ بَالَ فِي
أُذُنِ صَاحِبِكُمْ كَلِمَةً يَعْنِي نَفْسَهُ (فَقِيلَ) أَيْ قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْحَاضِرِينَ (مَا زَالَ) الرَّجُلُ الْمَذْكُورُ
(نَامًا) حَتَّى أَصْبَحَ مَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ (الْإِلَامُ لِلْجَنَسِ أَوْ الْمُرَادُ الْمَكْتُوبَةُ فَتَكُونُ الْعَهْدُ وَبَدَلُهَا قَوْلُ
سَفْيَانَ فِيمَا أَخْرَجَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ هَذَا عَبْدُ نَامٍ عَنْ الْفَرِيضَةِ (فَقَالَ) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
(بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أَذْنِهِ) بَضْمُ الْهَمْزَةِ وَالدَّالُ وَسُكُونُهَا وَلَا اسْتِحْوَاحَ أَنْ يَكُونَ بُولُهُ حَقِيقَةً لِأَنَّهُ ثَبَتَ
أَنَّهُ يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ وَيَنْكُحُ فَلَا مَانِعَ مِنْ بُولِهِ أَوْ هَوَاكَ بِيَهُ عَنْ صَرْفِهِ عَنِ الصَّارِخِ بِمَا يَفْرُهُ فِي أَذْنِهِ حَتَّى
لَا يَنْتَبِهَ فَكَأَنَّهُ أَلْقَى فِي أَذْنِهِ بُولَهُ فَاعْتَلَّ سَمْعُهُ بِسَبَبِ ذَلِكَ وَقَالَ التَّوْبَرِشِيُّ يَحْتَمَلُ أَنْ يَقَالَ أَنَّ
الشَّيْطَانَ مَلَأَ سَمْعَهُ بِالْبَاطِلِ فَأُحْدِثَ فِي أَذْنِهِ وَقَرَأَ عَنِ اسْتِمَاعِ دَعْوَةِ الْحَقِّ وَقَالَ فِي شَرْحِ الْمَشْكَاتِ
خَصَّ الْأُذُنَ بِالذِّكْرِ وَالْعَيْنَ أَنْتَسَبَ بِالنَّوْمِ إِشَارَةً إِلَى ثِقَلِ النَّوْمِ فَإِنَّ الْمَسَامِعَ هِيَ مَوَارِدُ الْإِنْتِبَاهِ
بِالْأَصْوَاتِ وَنَدَاءِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فُضِرَ بِنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ أَيْ أَعْنَاهُمْ أُنَامَةً
ثَقِيلَةً لَا تَنْتَبِهُهُمْ فِيهَا الْأَصْوَاتُ وَخَصَّ الْبُولَ مِنْ بَيْنِ الْأَخْبَثِينَ لِأَنَّهُ مَعَ خَبَائِثِهِ أَسْهَلُ مَدْخَلًا فِي
تَحَاوُفِ الْخُرُوقِ وَالْعُرُوقِ وَنَفُودِهِ فِيهَا فَيُورِثُ الْكَسْلَ فِي جَمِيعِ الْأَعْضَاءِ * وَرَوَاهُ هَذَا الْحَدِيثُ
كُوفِيُونَ الْأَشْخَافُ الْمُؤَلَّفُ فَصَرَّى وَفِيهِ التَّحْدِيثُ وَالْإِخْبَارُ وَالْعِنْفَةُ وَالْقَوْلُ وَأَخْرَجَهُ الْمُؤَلَّفُ فِي
صِفَةِ ابْلِيسَ وَمُسْلِمٍ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ فِي الصَّلَاةِ (بَابُ الدَّعَاءِ وَالصَّلَاةِ) (بَابُ) الْوَاوِ الْعُطْفِ وَلَا بِي ذِرْفِي
الصَّلَاةِ (مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ) وَهُوَ الثَّلَاثُ الْآخِرُ مِنْهُ (وَقَالَ) (وَلَا بُوِي ذِرْوَالِ الْوَقْتِ) وَقَالَ اللَّهُ (عَزَّ وَجَلَّ)
وَالْأَصِيلِيُّ وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ) (رَفَعَ بِقَلِيلًا عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ) (أَيْ
مَا يَنَامُونَ) (وَالْحَمْدُ مَا يَهْجَعُونَ يَنَامُونَ وَمَا زَانِدُهُمْ يَهْجَعُونَ خَيْرُكَانٍ وَقَلِيلًا مَا طَرَفَ أَيْ زَمَانًا
قَلِيلًا وَمِنْ اللَّيْلِ أَمَا صِفَةُ أَوْ مَتَعَلَّقٌ بِهِ يَهْجَعُونَ وَإِمَامُ مَفْعُولٍ مُطْلَقٌ أَيْ هَجُوعًا قَلِيلًا وَلَوْ جَعَلْتَ مَا
مَصْدَرِيَّةً فَيَا يَهْجَعُونَ فَاعِلٌ قَلِيلًا وَمِنْ اللَّيْلِ بَيَانُ أَوْحَالٍ مِنَ الْمَصْدُورِ مِنَ الْإِبْتِدَاءِ وَلَا يَجُوزُ أَنْ
تَكُونَ نَاقِصَةً لِأَنَّ مَا بَعْدَهَا لَا يَعْمَلُ فِيمَا قَبْلُهَا وَلَا بِنِ عَسَا كَرَمَا يَنَامُونَ وَعِنْدَ الْأَصِيلِيِّ يَهْجَعُونَ
الْآيَةَ (وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) (أَيْ) أَنَّهُمْ مَعَ قَلْبِهِ هَجُوعُهُمْ وَكَثْرَةُ تَهَجُّدِهِمْ إِذَا أَسْحَرُوا وَأَخَذُوا
فِي الِاسْتِغْفَارِ كَأَنَّهُمْ أَسْلَفُوا فِي لَيْلِهِمْ الْجَرَائِمَ وَسَقَطَ فِي رِوَايَةِ الْأَصِيلِيِّ مَا بَعْدَهُمْ يَهْجَعُونَ إِلَى
يَسْتَغْفِرُونَ وَسَقَطَ عِنْدَ أَبِي ذِرْوَالِ الْأَصِيلِيِّ وَأَبِي الْوَقْتِ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ * وَبِالسَّنَدِ قَالَ
(حَدَّثَنَا) عَبْدِ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ (الْقَعْنَبِيُّ) (عَنْ) (إِمَامِ الْأَعْمَةِ) (مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ) (الزَّهْرِيُّ) (عَنْ أَبِي سَلَمَةَ) (عَنْ
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) (وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ) (سَلْمَانَ) (الْأَعْرَنِي) (بَغِيْنٌ مَعْمُومَةٌ وَرَأَى مَسْدُودَةَ الشَّقِيِّ كِلَاهُمَا) (عَنْ أَبِي
هَرِيرَةَ) (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى (نَزْلُ رُوحَةٍ
وَمِنْ يَدِ لَطْفٍ وَاجِبَةٍ دَعْوَةٍ وَقَبُولِ مَعْذَرَةٍ كَمَا هُوَ دِينَ الْمَوْلَى الْكَرَمَاءُ وَالسَّادَةُ الرَّجَاءُ إِذَا نَزَلُوا بِقُرْبِ
قَوْمٍ مُحْتَاجِينَ مُلْهُوْفِينَ فَقَرَأَهُمْ مُسْتَغْفِرِينَ لَا نَزْلَ حَرَكَةٍ وَانْتِقَالَ لِسْتِحْوَاحَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ
نَزْلٌ مَعْنَوِي نَعْمٌ يَجُوزُ جَلُّهُ عَلَى الْحَسِيِّ وَيَكُونُ رَاجِعًا إِلَى أَعْمَالِهِ إِلَى ذَاتِهِ بَلْ هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ مَلِكِهِ

وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
وَأَسْحَقُ بْنُ رَاهُوَيْهَ وَجَاعَةُ مِنْ
السَّلَفِ وَأَصْحَابُ الْحَدِيثِ وَابْنُ
وَهْبٍ مِنْ أَصْحَابِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمْ وَرَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَمَنْ
قَالَ بِوَجوبِ غَسْلِهِمَا أَبُو حَنِيفَةَ
وَمَالِكٌ فِي الْمَشْهُورِ عَنْهُمَا وَأَهْلُ
الْكُوفَةِ (وَأَعْلَمُ) أَنَّ هَذَا الْخِلَافَ إِنَّمَا
هُوَ فِي كَيْفِيَّةِ تَطْهِيرِ الشَّيْءِ الَّذِي بَالَ
عَلَيْهِ الصَّبِي وَلَا خِلَافَ فِي نَجَاسَتِهِ
وَقَدْ نَقَلَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا إِجْمَاعَ
الْعُلَمَاءِ عَلَى نَجَاسَةِ بَوْلِ الصَّبِيِّ وَإِنَّهُ
لَمْ يَخَالَفَ فِيهِ الْأَدَاوِدُ الظَّاهِرِيُّ
قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَغَيْرُهُ وَلَيْسَ بِتَجْوِيزٍ
مِنْ حِوْزِ النَّضْعِ فِي الصَّبِيِّ مِنْ أَجْلِ
أَنَّهُ بُولُهُ لَيْسَ بِنَجَسٍ وَلَكِنَّهُ مِنْ أَجْلِ
التَّخْفِيفِ فِي إِزَالَتِهِ فَهَذَا هُوَ
الصَّوَابُ وَأَمَّا مَا حَكَاهُ أَبُو الْحَسَنِ
ابْنُ بَطَالٍ ثُمَّ الْقَاضِي عِيَّاضُ عَنْ
الشَّافِعِيِّ وَغَيْرِهِ أَنَّهُمْ قَالُوا بَوْلُ الصَّبِيِّ
طَاهِرٌ فَهَذَا ضَعْفٌ لِحُكَايَةِ بَاطِلَةٍ قَطْعًا
وَأَمَّا حَقِيقَةُ النَّضْعِ هَذَا فَقَدْ اخْتَلَفَ
أَصْحَابُنَا فِيهَا فَذَهَبَ الشَّيْخُ أَبُو مُحَمَّدٍ
الْجُوَيْنِيُّ وَالْقَاضِي حُسَيْنٌ وَابْنُ الْبُغَوِيِّ
إِلَى أَنَّ مَعْنَاهُ أَنَّ الشَّيْءَ الَّذِي أَصَابَهُ
الْبَوْلُ يَغْتَسِرُ بِالمَاءِ كَسَائِرِ النَجَاسَاتِ
بِحَيْثُ لَوْ عَصَرَ لَا نَعَصَرَ قَالُوا وَإِنَّمَا
يَخَالَفُ هَذَا غَيْرُهُ أَنَّ فِي غَيْرِهِ يَشْتَرِطُ
عَصْرُهُ عَلَى أَحَدِ الْوَجْهَيْنِ وَهَذَا
لَا يَشْتَرِطُ بِالْإِتِّفَاقِ وَذَهَبَ إِمَامُ
الْحَرَمَيْنِ وَالْمُحَقِّقُونَ إِلَى أَنَّ النَّضْعَ
أَنَّ يَغْتَسِرُ بِكَثَرِ الْمَاءِ مَكَثَرَةً لَا يَبْلُغُ
جَرِيَانُ الْمَاءِ وَتَرْدَدُهُ وَتَقَاطُرُهُ بِخِلَافِ
الْمَكَثَرَةِ فِي غَيْرِهِ فَاتَّهَمَ بِشَرْطِهَا
أَنَّ يَكُونَ بِحَيْثُ يَجْرِي بَعْضُ الْمَاءِ
وَيَتَقَاطَرُ مِنَ الْحُلِّ وَانْ لَمْ يَشْتَرِطْ
عَصْرُهُ وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ الْمَحْتَضَرُّ

وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُمَا فَتَحْنَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ وَقَوْلُهُمَا فَرَشَهُ أَيْ نَضَحَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ثُمَّ انْ نَضَحَ إِنَّمَا يَجْزِي مَا دَامَ الصَّبِيُّ يَقْتَصِرُ بِهِ عَلَى الرِّضَاعِ أَمَا إِذَا كَانَ كُلُّ

أن رجلاً انزل بعائشة رضي الله عنها فأصبح (٣٢٤) يغسل ثوبه فقالت عائشة انما كان يجزئك ان رأيت أنه يغسل مكانه فان لم تره

نخعت حوله لقد رأيتني أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركا فيصلي فيه * وحديثنا عن ابن حفص بن غياث حدثنا أي عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود وهمام عن عائشة في المني قالت كنت أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم

الطعام على جهة التغذية فانه يجب الغسل بلا خلاف والله أعلم

* (باب حكم المني) *

(فه أن رجلاً انزل بعائشة فأصبح يغسل ثوبه فقالت عائشة انما كان يجزئك ان رأيت أنه يغسل مكانه فان لم تره نخعت حوله لقد رأيتني أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركا فيصلي فيه وفي الرواية الاخرى كنت أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الرواية الاخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغسل المني ثم يخرج الى الصلاة في ذلك الثوب وفي الرواية الاخرى أن عائشة قالت للذي احتمل في ثوبه وغسلهما هل رأيت فيما شأ قال لا قالت فلو رأيت شيئاً غسلته لقد رأيتني واني لأحكمه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسباظ فري) الشرح اختلف العلماء في طهارة مني الآدمي فذهب مالك وأبو حنيفة الى نجاسته الآن أما حنيفة قال يكفي في تطهيره فركه اذا كان بإسبا وهو رواية عن أحمد وقال مالك لا بد من غسله وطباو بإسبا وقال الليث هو نجس ولا تعداد الصلاة منه وقال الحسن لا تعداد الصلاة من المني في الثوب وان كان كثيراً وتعدا منه في

الذي ينزل بأمره ونهيه وقد حكى ابن فورك أن بعض المشايخ ضبطه بضم الياء من ينزل قال القرطبي وكذا أفيد به بعضهم فيكون معذري الى مفعول محذوف أي ينزل الله ملكا قال ويدل له رواية النسائي ان الله عز وجل يهل حتى غشي شطر الليل الاول ثم يأمر مناديا يقول هل من داع فيستجاب له الحديث وبهذا يرتفع الاشكال قال الزركشي لكن روى ابن جبان في صحيحه ينزل الله الى السماء فيقول لأسأل عن عبادي غيري وأجاب عنه في المصايح بأنه لا يلزم من انزاله الملك أن يسأله عما صنع العباد ويجوز أن يكون الملك مأمورا بالمناداة ولا يستل البتة عما كان بعد هاهو سبحانه وتعالى أعلم بما كان وما يكون لا تخفى عليه خافية وقوله تبارك وتعالى جلتان معترضان بين الفعل وظرفه وهو قوله (كل ليلة الى السماء الدنيا) لأنه لما أسند ما يليق اسناده بالحقيقة أتى بما يدل على التنزيه (حين يبق ثلث الليل الآخر) منه بالرفع صفة لثالث وتخصيصه بالليل وبالثلث الأخير منه لأنه وقت التهجيد وغفلة الناس عن يتعرض لنفحات رحة الله وعند ذلك تكون النية خالصة والرغبة الى الله تعالى وافرة وذلك مظنة القبول والاجابة ولكن اختلفت الروايات في تعيين الوقت على ستة أقوال يأتي ذكرها ان شاء الله تعالى في كتاب الدعاء في باب الدعاء نصف الليل بعون الله (يقول من يدعوني فأستجيب له) بالنصب على جواب الاستفهام وبالرفع على تقدير مبتدأ أي فانا أستجيب له وكذلك حكم فأعطيه فأغفر له وليست السين للطلب بل أستجيب بمعنى أجيب (من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له) وزاد حجاج بن أبي منيع عن جده عن الزهري عند الدارقطني في آخر الحديث حتى الفجر والثلاثة الدعاء والسؤال والاستغفار اما بمعنى واحد فذكرها للتوكيد وإمالا لان المطلوب لدفع المضار وجلب المسار وهذا إما دنيوي أو ديني ففي الاستغفار اشارة الى الاول وفي السؤال اشارة الى الثاني وفي الدعاء اشارة الى الثالث وانما خص الله تعالى هذا الوقت بالنزول الالهى والتفضل على عباده باستجابة دعائهم واعطائهم سؤالهم لأنه وقت غفلة واستغراق في النوم واستلذذ به ومفارقة اللذة والدعة صعب لاسباب أهل الرفاهية وفي زمن البرد وكذا أهل التعب والاسماف في قصر الليل فن أثر القيام لمناجاة به والتضرع اليه مع ذلك دل على خلوص نيته وصحة رغبته فيما عند ربه تعالى * ورواة الحديث مدنيون الآن ابن مسلمة سكن البصرة وفيه التحديث والغتنة وأخرجه أيضا في التوحيد والدعوات ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب من نام أول الليل وأحيا آخره) بالصلاة أو القراءة أو الذكر ونحوها (وقال سلمان) الفارسي (لأبي الدرداء رضي الله عنهما) وفي نسخة وقاله سلمان وضرب في اليونينية على الهاء مما وصله المؤلف في حديث طويل في كتاب الأدب عن جحيفة لما زاره وأراد أن يقوم للتهجد (ثم) فنام (فلما كان من آخر الليل قال) سلمان له (قم) قال فصلينا فقال له سلمان ان لربك عليك حقا ولنفسك عليك حقا ولأهلك عليك حقا فأعط كل ذي حق حقه فأني النبي صلى الله عليه وسلم فذكره ذلك (قال النبي صلى الله عليه وسلم صدق سلمان) أي في جميع ما ذكره وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي ولأبي ذر قال أبو الوليد (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال المؤلف (وحدثني) بالافراد (سليمان) بن حرب الواسطي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن الأسود) بن يزيد (قال سألت عائشة رضي الله عنها كيف صلاة النبي) وللأصلي كيف كانت ولأي الوقت كيف كان صلاة النبي ولأي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم بالليل قالت كان ينام أوله ويقوم آخره فيصلي ثم يرجع الى فراشه) فان كان به حاجة الى الجماع جامع ثم ينام (فاذا أذن المؤذن وثب) بواو ومثلثة وموحدة مفعولات أي نهض (فان كان) ولأبي ذر فان كانت (به حاجة) للجماع قضى حاجته و (اغسل) بخواب الشرط محذوف وهو قضى حاجته كما مر ولفظ اغتسل يدل عليه وليس بجواب (والا) بأن لم يكن جامع

الحسد وان قل وزهد كثيرون الحان المني طاهر روى ذلك عن علي بن أبي طالب وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وعائشة وداود (توضأ

* وحدثنى قتبية بن سعيد حدثنا حماد يعني ابن زيد عن هشام بن حسان ح وحدثننا (٣٢٥) اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد بن سليمان

حدثنا ابن أبي عروبة جميعا عن
أبي معشر ح وحدثننا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا هشيم عن مغيرة
ح وحدثنى محمد بن حاتم حدثنا
عبد الرحمن بن مهدي عن مهدي بن
ميمون عن واصل الأحدب ح
وحديثي محمد بن حاتم حدثنا اسحق
ابن منصور أخبرنا اسرائيل عن
منصور ومغيرة كل هؤلاء عن
ابراهيم عن الأسود عن عائشة في
حث النبي من ثوب رسول الله صلى
الله عليه وسلم نحو حديث خالد عن
أبي معشر * وحدثنى محمد بن حاتم
حدثنا ابن عيينة عن منصور عن
ابراهيم عن همام عن عائشة بنحو
حديثهم

وأحمد في أصح الروايتين وهو
مذهب الشافعي وأصحاب الحديث
وقد غلط من أوهم أن الشافعي
رحمه الله تعالى منفرد بطهارته
ودليل القائلين بالتجاسة رواية
الغسل ودليل القائلين بالطهارة
رواية الفرق فلو كان تجسالم يكف
فركه كالدم وغيره قالوا ورواية
الغسل محمولة على الاستحباب
والتنزه واختيار النظافة والله أعلم
هذا حكم مني الأدبي ولنا قول
شاذ ضعيف أن منى المرأة نجس
دون منى الرجل وقول أشد منه أن
منى المرأة والرجل نجس والصواب
أنهما طاهران وهل يحل أكل المنى
الطاهر فيه وجهان لأصحابنا
أظهرهما لا يحل لأنه مستقذر فهو
داخل في جملة الخبائث المحرمة
علينا وأما منى باقي الحيوانات غير
الآدمي فيها الكلب والخنزير
والموتل من أحدهما وحيوان
طاهر ومنها نجس بلا خلاف

(توضاً وخروجاً) إلى المسجد للصلاة ولمسلم قالت كان ينام أول الليل ويحيي آخره ثم ان كانت له حاجة
إلى أهله فضى حاجته ثم ينام فإذا كان عند النداء الأول قالت وثب ولا والله ما قالت قام فأفاض
عليه الماء ولا والله ما قالت اغتسل وأنا أعلم ما تريد وان لم يكن جنباً توضأ وتوضأ الرجل للصلاة ثم
صلى ركعتين فصّر ح بجواب ان الشرطية وفي التعبير بشم في حديث الباب فائدة وهي أنه عليه
السلام كان يقضى حاجته من نسائه بعد احياء الليل بالتهجد فان الجدي به عليه السلام أداء
العبادة قبل قضاء الشهوة قال في شرح المشكاة ويمكن أن يقال ان ثم هنالتراخي الاخبار أخبرت
أولاً أن عادته عليه السلام كانت مستمرة بنوم أول الليل وقيام آخره ثم ان اتفق أحياناً أن يقضى
حاجته من نسائه فيقضى حاجته ثم ينام في كلتا الحالتين فإذا انتبه عند النداء الأول ان كان جنباً
اغتسل والا توضأ * ورواة الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه حديثنا أبو الوليد وفي الرواية
الأخرى قال لنا بصورة التعليق وقد وصله الاسماعيلي وفيه التحديث والسؤال والقول والعنونة
وأخرجه مسلم والنسائي * (باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم) أي صلاته (بالليل في) ليالي
(رمضان وغيره) وسقط قوله بالليل عند المسيلى والحوي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
التيبسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن سعيد بن أبي سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبي سلمة
ابن عبد الرحمن أنه أخبره أنه سأل عائشة رضي الله عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه
وسلم في) ليالي (رمضان فقالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على
احدى عشرة ركعة) أي غير ركعتي الفجر وأما ما رواه ابن أبي شيبة عن ابن عباس كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر فاستاده ضعيف وقد عارضه حديث
عائشة هذا وهو في الصحيحين مع كونها أعلم بحاله عليه الصلاة والسلام ليلا من غيرها (يصلي أربعاً)
أي أربع ركعات وأما ما سبق من أنه كان يصلي مثنى مثنى ثم واحدة فمحمول على وقت آخر
فالأمران جائزان (فلا تسلم عن حسنهن وطولهن) لأنهن في نهاية من كمال الحسن والطول
مستغنيات لظهور حسنهن وطولهن عن السؤال عنه والوصف (ثم يصلي أربعاً فلا تسلم عن
حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً قالت عائشة) رضي الله عنها (فقلت) بقاء العطف على السابق
وفي بعضها قلت (يا رسول الله أتنام) بهمزة الاستفهام الاستخباري (قبل أن توتر فقال يا عائشة ان
عيني تنامان ولا ينام قلبي) ولا يعارض بنومه عليه الصلاة والسلام بالوادى لان طلوع الفجر
متعلق بالعين لا بالقلب وفيه دلالة على كراهة النوم قبل الوتر لاستفهام عائشة عن ذلك كأنه
تقرر عندها منع ذلك فأجابها بأنه صلى الله عليه وسلم ليس هو في ذلك كغيره * وهذا الحديث
أخرجه في أواخر الصوم وفي صفة النبي صلى الله عليه وسلم ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذي
والنسائي * وبه قال (حدثنا محمد بن المنني) بن عبد الله الزمعي (قال حدثنا يحيى بن سعيد) القطان
(عن هشام قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروبة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها
قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في شيء من صلاة الليل) حال كونه (جالساً حتى اذا
كبر) بكسر الموحدة أي أسن وكان ذلك قبل موته بعام (قرأ) حال كونه (جالساً) فاذا بقي عليه
من السورة ثلاثون (زاد الاصيلي آية) (أو أربعون آية) شئ من الراوي (قام فقرأهن ثم ركع)
فيه رد على من اشترط على من افتتح النافلة قاعداً أن يركع قاعداً أو قائماً أن يركع قائماً وهو محكي
عن أشهب وبعض الحنفية وحديث مسلم الذي احتجوا به لا يلزم منه منع ما رواه عروة عن افاقة كان
يفعل كلاماً من ذلك بحسب النشاط * ورواه ما بين بصري ومدني وفيه التحديث والاخبار والعنونة
والقول وأخرجه مسلم * (باب فضل الطهور بالليل والنهار) بضم الطاء وزاد أبو ذر عن الكشميهني

وماعداها من الحيوانات في منيه ثلاثة أوجه الأصح أنها كلها طاهرة من مأكول اللحم وغيره والثاني أنها نجسة والثالث منى مأكول

* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد (٣٣٦) بن بشر عن عمرو بن ميمون قال سألت سليمان بن يسار عن النبي يصيب ثوب الرجل

أي يغسله أم يغسل الثوب فقال أخبرني عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغسل النبي ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب وأنا أنظر إلى أثر الغسل فيه * وحدثنا أبو كامل الجحدري حدثنا عبد الواحد بن زبادة عن ابن زبادة عن أبي بكر بن أبي شيبة عن ابن زبادة عن أبي زائدة عن كلهم عن عمرو بن ميمون بهذا الإسناد أما ابن أبي زائدة فحديثه كما قال ابن بشر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغسل النبي وأما ابن المبارك وعبد الواحد ففي حديثهما قالت كنت أغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم

الجمع طاهر ومنى غيره نجس والله أعلم وأما ألفاظ الباب ففيه خالد بن عبد الله عن خالد عن أبي معشر وأسمه زياد بن كليب التميمي الحنظلي الكوفي وأما خالد الأول فهو الواسطي الطحان وأما خالد الثاني فهو الحذاء وهو خالد بن مهران أبو المنازل بضم الميم البصري وفيه قولها كان يحترئك هو بضم الياء وبالهمزة وفيه أحد بن جواس هو بضم الميم مفتوحة ثم واو مشددة ثم ألف ثم سين مهملة وفيه شبيب بن غرقدة هو بفتح الغين المعجمة واسكان الراء وفتح القاف وفيه قولها فلو رأيت شيئا غسلته هو استفهام إنكار حذف منه الهمزة تقديره ما كنت غاسله معتقدا وجوب غسله وكيف تفعل هذا وقد كنت أحكمه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس ينظري ولو كان نجسا لم يتركه النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكتف بحمكه والله أعلم وقد استدل جماعة

وفضل الصلاة عند الطهوء بالليل والنهار وهي المناسبة لحديث الباب وفي بعض النسخ وهي رواية أبي الوقت بعد الوضوء بدله عند الطهوء وبالسند قال (حدثنا إسحاق بن نصر) نسبه إلى جده والأفوه وإسحاق بن إبراهيم بن نصر السعدي المروزي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن أبي حبان) المهملة المفتوحة والمثناة التحتية المشددة يحيى بن سعيد (عن أبي زرعة) هرم بن جرير الجلي (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبلال) مؤذنه (عند صلاة الفجر) في الوقت الذي كان عليه الصلاة والسلام يقص فيه رؤياه ويعبر ما رآه غيره من أصحابه (يا بلال حدثني بأرجى عمل علمته في الإسلام) أرجى على وزن أفعل التفضيل المبنى من المفعول وهو سماعي مثل أشغل وأعذر أي أكثر مشغولية ومعذورية فالعمل ليس براج للشواب وانما هو مرجو الثواب وأضيف إلى العمل لأنه السبب الداعي إليه والمعنى حدثني بما أنت أرجى من نفسك من أعمالك (فأني سمعت) أي الليلة كما في مسلم في النوم لأنه لا يدخل أحد الجنة وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخلها بقطعة كما وقع له في المعراج إلا أن بلال لا يدخل وقال التوربشتي هذا شيء كوشف به صلى الله عليه وسلم من عالم الغيب في نومه أو يقظته وزرى ذلك والله أعلم عبارة عن مسارعة بلال إلى العمل الموجب لتلك الفضيلة قبل ورود الأمر عليه وبلوغ النذب إليه وذلك من قبيل قول القائل لعبدته تسبقني إلى العمل أي تعمل قبل ورود أمرى إليك انتهى لكنهما كان ما استنبطه موافقا لمرضا الله ورسوله أقروه واستعمله عليه (دف نعليك) بفتح الدال المهملة والفاء المشددة أي صوت مشيل فيهما (بين يدي في الجنة) ظرف للسماع (قال ما علمت عملا أرجى عندي) من (أني) بفتح الهمزة ومن المقدرة قبلها صالحة لأفعل التفضيل وثبتت في رواية مسلم ولكن شيبني أن بنون خفيفة بدل أني (لم أتطهر طهورا) زاد مسلم تأما والظاهر أنه لا مفهوم له أي لم أتوضأ وضوا (في ساعة ليل أو نهار) بغير تنوين ساعة على الإضافة كما في بعض الأصول المقابل على اليونانية ورأيتها كذلك وفي بعضها ساعة بالتنوين وجرليل على البدل وهو الذي ضبطه به الحافظ ابن حجر والعيني ولم يتعرض لضبطه البرماوى كالكرماني وتكرساعة لإفادة العموم فتجوز هذه الصلاة في الاوقات المكروهة وعورض بأن الأخذ بعموم هذا ليس بأولى من الأخذ بعموم النهي عن الصلاة في الاوقات المكروهة وأجيب بأنه ليس فيه ما يقتضي الفورية فيحمل على تأخير الصلاة قليلا للخروج وقت الكراهة ورددانه في حديث بريده عند الترمذي وابن خزيمة في نحو هذه القصة ما أصابني حدثت قط الاوضأت عندها ولا جسد من حديثه الاوضأت وصلت ركعتين فدل على أنه كان يعقب الحدث بالوضوء والوضوء بالصلاة في أي وقت كان (الاصليت) زاد الاسماعيل لربي (بذلك الطهور) بضم الطاء (ما كتب لي أن أصلي) أي ما قدر عليّ أعم من النوافل والفرائض ولأني ذرما كتب اليّ بتشديد الباء وكتب على صفة الجهول والجملة في موضع نصب وأن أصلي في موضع رفع قال ابن التين انما اعتقد بلال ذلك لأنه علم من النبي صلى الله عليه وسلم أن الصلاة أفضل الاعمال وأن عمل السر أفضل من عمل الجهر قال في الفتح والذي يظهر أن المراد بالاعمال التي سأله عن أراجها الاعمال المتطوع بها والافالمفروض أفضل قطعاه والحكمة في فضل الصلاة على هذا الوجه من وجهين أحدهما أن الصلاة عقب الطهوء أقرب إلى اليقين منها اذا تابعت لكثرة عوارض الحدث من حيث لا يشعر المكلف فانهم ما طهروا أثر الطهوء باستعماله في استحاحة الصلاة واطهار آثار الاسباب مؤكدها ومحقق وتقدم بلال بين يدي الرسول عليه الصلاة والسلام في الجنة على عادته في القطة لا يستدعي أفضليته على العشرة المبشرة بالجنة بل هو سبق خدمة كما يسبق العبد سيده وفيه إشارة إلى بقاءه على ما هو عليه في حال حياته واستمراره على قرب منزلته وذلك منقبسة

* وحدثننا أحمد بن جواس الحنفي أبو عاصم حدثنا أبو الاحوص عن شبيب بن غرقدة (٣٢٧) عن عبد الله بن شهاب الخولاني قال كنت

نأزلا على عائشة فاحتلت في ثوبي فغمسهم ما في الماء فأتني جارية لعائشة فأخبرتها فبعثت الى عائشة فقالت ما جعلك على ما صنعت بشي بيك قال قلت رأيت ما يرى الناس في منامه قالت هل رأيت فيه ما شئت قلت لا قالت فلورأيت شيئا غسلته لقد رأيتني وإني لأحكه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بسا نظفري وحديثنا أبو بكر بن أي شعبة حدثنا وكيع حدثنا هشام بن عروة ح وحدثني محمد بن جاتم واللفظ له حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة قال حدثتني فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر قالت جاءت امرأة الى النبي

وتعلق المحتجون بهذا الحديث بان قالوا الاحتلام مستحيل في حق النبي صلى الله عليه وسلم لانه من تلاعب الشيطان بالنائم فلا يكون المني الذي على ثوبه صلى الله عليه وسلم الامن الجماع ويزنم من ذلك مرور المني على موضع أصاب رطوبة الفرج فلو كانت الرطوبة نجسة لتنجس بها المني ولما تركه في ثوبه ولما اتقى فيه بالفرك وأجاب القائلون بنجاسة رطوبة فرج المرأة بجوابين أحدهما جواب بعضهم أنه يمنع استحالة الاحتلام منه صلى الله عليه وسلم وكونها من تلاعب الشيطان بل الاحتلام منه جائز صلى الله عليه وسلم وليس هو من تلاعب الشيطان بل هو فيض زيادة المني يخرج في وقت والثاني أنه يجوز أن يكون ذلك المني حصل بمقدمات جماع فسقط منه شيء على الثوب وأما المتلطف بالرطوبة فلم يكن على

عظيمة لبلال والظاهر أن هذا الثوب وقع بذلك العمل ولا معارضة بينه وبين ما في حديث لن يدخل أحد الجنة بعمله لان أصل الدخول انما يقع برحمة الله تعالى واقتسام المنازل بحسب الاعمال قال أبو عبد الله البخاري مفسرا (دف نعليك يعني تحريك نعليك يقال دف الطائر اذا حرك جناحيه وسقط قول أبي عبد الله هذا الى تحريك عند أبي ذر والوقت والاصيلي كذا في حاشية الفرع وفي أصله علامة السقوط أيضا لابن عساكر * ورواه الحديث كوفيون الاشجيه وفيه التحديث والعنونة وأخرجه مسلم في الفضائل والنسائي في المناقب (باب ما يكره من التشديد في العبادة) خشية الملل المفضي الى تركها فيكون كأنه رجع فيما بذله من نفسه وتطوع به * وبالسند قال (حدثنا أبو عمر) عبد الله بن عمرو والمنقري (قال حدثنا عبد الوارث) ابن سعيد التنوري (عن عبد العزيز بن صهيب) البناني ولا يورى ذر والوقت والاصيلي حدثنا عبد العزيز بن صهيب (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد (فاذا حبل ممدود بين السارين) الاسطوانتين (فقال ما هذا الحبل قالوا) أي الحاضرون من الصحابة وللأصيلي فقالوا (هذا حبل لزينب) بنت جحش أم المؤمنين رضي الله عنها (فاذا فترت) بالغاء والفوقية والراء المفتوحات أي كسبت عن القيام (تعلقت) به (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا) يكون هذا الحبل أولاً وأيضاً ولا تفعلوه وسقطت هذه الكلمة عند مسلم (حلوه ليصل أحدكم نشاطه) يكسر لام ليصل وفتح نون نشاطه أي ليصل أحدكم وقت نشاطه أو الصلاة التي نسلطها وقال بعضهم يعني ليصل الرجل عن كمال الارادة والذوق فانه في مناجاة ربه فلا تجوز له المناجاة عند الملل انتهى وللأصيلي بنشاطه من زيادة الموحدة أوله أي متلبس به (فاذا فتر) في أثناء القيام (فليقعد) ويتم صلاته قاعداً أو اذا فتر بعد فراغ بعض التسليمات فليقعد لا يقاع ما بقي من نوافله قاعداً أو اذا فتر بعد انقضاء البعض فليترك بقية النوافل جملة الى أن يحدث له نشاط أو اذا فتر بعد الدخول فيها فليقطعها خلافاً لما لا يكتفي حيث منعه من قطع النافلة بعد التلبس بها (قال وقال عبد الله بن مسleme) القعني (عن مالك) قال الحافظ ابن حجر كذا لا كثر وفي رواية الجوى والمستمل حدثنا عبد الله وكذا روينا في الموطأ من رواية القعني قال ابن عبد البر تفرد القعني بروايته عن مالك في الموطأ دون بقية روايته فانهم اقتصر وعلى طرف منه مختصر (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت عندى امرأة من بنى أسد فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من هذه قلت) وللأصيلي فقلت (فلانة) غير منصرف وهى الخولا بنت ثوبت (لاتنام من الليل) ولا يورى ذر والاصيلي لاتنام الليل بالنصب على الظرفية قال عروة (فذكر من صلاتها) بقاء العطف وضم الذال مبنياً للمفعول والمستمل تذكر بفتح أوله وضم ثالثه بلفظ المضارع والحموى يذكّر بضم أوله وفتح ثالثه مبنياً للمفعول ويحتمل أن يكون على هاتين الروايتين من قول عائشة وعلى كل من الثلاث تفسيراً لوقوعها لاتنام الليل (فقال) عليه الصلاة والسلام (مه) بفتح الميم وسكون الهاء بمعنى اكفف (عليكم) أي الزموا (ما) ولا يورى الوقت بما (تطبقون من الاعمال) صلاة وغيرها (فان الله لا يعل حتى تعلموا) بفتح الميم فيها قال البيضاوى الملل فتور يعرض للنفس من كثرة مزاولته شيء فيورث الكلال في الفعل والاعراض عنه وأمثال ذلك على الحقيقة انما تصدق في حق من يعتريه التغير والانكسار فأما من تنزه عن ذلك فيستحيل تصوره هذا المعنى في حقه فاذا أسند اليه أول ما هو متمناه وغاية معناه كاسناد الرحمة والغضب والحياء والضحك الى الله تعالى والمعنى والله أعلم اعمالوا حسب وسعكم وطاقتكم فان الله تعالى لا يعرض عنكم اعراض الملل ولا ينقص ثواب اعمالكم ما بقي لكم نشاط فاذا فترتم

* (باب نجاسة الدم وكيف يغسله) *

الثوب والله أعلم

(فيه أسماء رضي الله عنها قالت جاءت امرأة الى النبي

صلى الله عليه وسلم فقالت احدا ان يصيب (٣٢٨) ثوبها من دم الحيضة كيف تصنع به قال تحته ثم تقرضه بالماء ثم تنفضه ثم تصلي فيه

حدثنا ابو بكر بن حدثنا ابن عمر
وحدثني ابو الطاهر قال اخبرنا ابن
وهب قال اخبرني يحيى بن عبد الله
ابن سالم ومالك بن أنس وعمرو بن
الحرث كلهم عن هشام بن عروة بهذا
الاسناد مثل حديث يحيى بن سعيد

صلى الله عليه وسلم فقالت احدا ان
يصيب ثوبها من دم الحيضة كيف
تصنع به قال تحته ثم تقرضه بالماء ثم
تنفضه ثم تصلي فيه الشرح
الحيضة بفتح الحاء أى الحيض
ومعنى تحته تقرضه وتحكه وتحته
ومعنى تقرضه تقطعه بأطراف
الاصابع مع الماء ليتمل وروى
تقرضه بفتح التاء واسكان القاف
وضم الراء وروى بضم التاء وفتح
القاف وكسر الراء المشددة قال
القاضي عياض رويناه بهما جميعا
ومعنى تنفضه تغسله وهو بكسر
الضاد كذا قاله الجوهرى وغيره
وفي هذا الحديث وجوب غسل
النجاسة بالماء ويؤخذ منه أن من
غسل بالخل أو غيره من المساتعات
لم يجزئه لانه ترك المأمور به وفيه أن
الدم نجس وهو باجتماع المسلمين
وفيه أن إزالة النجاسة لا يشترط
فيها العسل بدليل يكتفي فيها بالانقاء
وفيه غير ذلك من الفوائد واعلم
أن الواجب في إزالة النجاسة الانقاء
فان كانت النجاسة حكمة وهى
التي لا تشهد بالعين كالبول وبحوه
وجب غسلها مرة ولا تجب الزيادة
ولكن يستحب الغسل ثالثة
وثالثة لقوله صلى الله عليه وسلم اذا
استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس
يده في الاناء حتى يغسلها ثلاثا وقد
تقدم بيانه وأما اذا كانت النجاسة
عينية كالدم وغيره فلا بد من إزالة
عينها ويستحب غسلها بعد زوال العين ثالثة وثالثة وهل يشترط عصر الثوب اذا غسله فيه وجهان الاصح أنه لا يشترط

فأقعدوا فانكم لاداملتم من العبادة وأتيتم بها على كلال وقتور كانت معاملته الله معكم حينئذ
معاملة الملول وقال التوربشتي اسناد الملل الى الله على طريقة الازدواج والمساكلة والعرب
تذكر احدى اللغظة من موافقة للآخرى وان خالفها معنى قال الله تعالى وجزا عسيئة سيئة مثلها
(باب ما يكره من ترك قيام الليل لمن كان يقومه) لا شعاره بالاعراض عن العبادة * وبالسند
قال (حدثنا عباس بن الحسين) بالموحدة والمهملة والحسين مصغر البغدادى القنطري وليس له
في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في الجهاد قال (حدثنا مبشر) بضم الميم وفتح الموحدة
وتشديد المعجمة ضد المنذر الحلبي ولا يذروا الاصيلي مبشر بن اسمعيل (عن الأوزاعي) عبد الرحمن
ابن عمرو قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (محمد بن مقاتل أبو الحسن) المروزي (قال اخبرنا
عبد الله) بن المبارك (قال اخبرنا الأوزاعي قال حدثني) بالافراد ولا يذروا الاصيلي اخبرنا
(يحيى بن أبي كثير قال حدثني) بالافراد (أبوسلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (قال حدثني) بالافراد
(عبد الله بن عمرو بن العاصي رضى الله عنهما قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله
لا تكن مثل فلان) لم يسم (كان يقوم الليل) أى بعضه ولا يذروا الاصيلي في نسخة ولا يذروا الليل
أى فيه كذا نودى للصلاة من يوم الجمعة أى فيها (فترك قيام الليل وقال هشام) هو ابن عمار
الدمشقي مما وصله الاسماعيلي وغيره (حدثنا ابن أبي العشرين) بكسر العين والراء بينهما معجمة
ساكنة عبد الحميد بن حبيب الدمشقي البيروني كاتب الاوزاعي تكلم فيه (قال حدثنا الأوزاعي
قال حدثني) بالافراد ولا يذروا الاصيلي وأبى ذر حدثنا (يحيى) بن أبي كثير (عن عمر) بضم العين وفتح الميم
(ابن الحكم) بفتح الكاف (ابن ثوبان) بفتح المثناة (قال حدثني) بالافراد (أبوسلمة) بن عبد الرحمن
(مثله) ولا يذروا الوقت بهذا مثله وفائدة ذكر المؤلف لذلك التنبيه على أن زيادة عمر بن الحكم
ابن ثوبان بين يحيى وأبى سلمة من المزبني متصل الاسانيد لان يحيى قد صرح بسماعه من أبى سلمة
ولو كان بينهما واسطة لم يصرح بالتحديث (وثابعه) بواو العطف ولا يذروا تبعه باسقاطها أى تابع
ابن أبي العشرين على زيادة عمر بن الحكم (عمر بن أبى سلمة) بفتح اللام أبو حفص الشامي (عن
الأوزاعي) وقد وصل هذه المتابعة مسلم (باب) بالتنوين من غير رجة وهو كالفصل من سابقه
* وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح
العين وسكون الميم ابن دينار (عن أبى العباس) بالموحدة المشددة آخره مهملة السائب بن
فروخ بفتح الفاء وضم الراء المشددة وبالحاء المعجمة الشاعر الأعشى التابعي المشهور (قال سمعت
عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصي (رضي الله عنهما قال قال لى النبي) ولا يذروا رسول الله (صلى
الله عليه وسلم ألم أخبر) بضم الهمزة وسكون المعجمة وفتح الموحدة مبنيًا للمفعول والهمزة فيه
للاستفهام ولكنه خرج عن الاستفهام الحقيقي ومعناه هنا جل الخطاب على الاقرار بأمر قد
استقر عنده ثبوته (أنك) بفتح الهمزة لانه مفعول ثان للاخبار (تقوم الليل وتصوم النهار) نصب
على الظرفية كالليل قال عبد الله (قلت اني أفعل ذلك) القيام والصيام (قال) عليه الصلاة
والسلام (فانك اذا فعلت ذلك هجمت) بفتح الهاء والجيم والميم أى غارت أى دخلت (عينك) في
موضعها وضعف بصرها لكثرة السهر ولا يذروا اذا فعلت هجمت عينك وزاد الداودي ونحل
جسمك (ونفخت) بفتح النون وكسر الفاء وعن القطب الحلبي فتحها أى كلت وأعييت (نفسك)
من مشقة التعب (وان لنفسك) عليك (حق) رفع على الابتداء ولنفسك خبره مقدما والجملة
خبر ان واسمها ضمير الشأن محذوف أى ان الشأن لنفسك حق وهذه رواية كريمة وابن عساكر
وفي رواية أبى ذر والوقت والاصيلي حقا نصب على انه أسم ان أى تعطيها ما تحتاج اليه ضرورة

حدثنا أبو سعيد الأشج وأبو كريب محمد بن العلاء واسحق بن إبراهيم (٣٢٩) قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا

وكيع حدثنا الاعمش قال سمعت مجاهد يحدث عن طاوس عن ابن عباس قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال أما إنهما لعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان يمشي بالنعيم وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله قال فدعا بعبس برطب فشقه باثنين ثم غرس على هذا واحد وعلى هذا واحد ثم قال لعله أن يخفف عنهم ما لم يبسا * وحدثني أحمد بن يوسف الأزدي حدثنا معلى بن أسد حدثنا عبد الواحد عن سليمان الاعمش بهذا الاسناد غير أنه قال وكان الآخر لا يستتره عن البول أو من البول

وإذا غسل الخساسة العينية ففي لونها لم يضره بل قد حصلت الطهارة وإن بقي طعمها فالثوب نجس فلا بد من إزالة الطعم وإن بقيت الرائحة ففيه قولان للشافعي رضي الله عنه أحدهما يطهر والثاني لا يطهر والله أعلم

(باب الدليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه)

(فيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال إنهما لعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان يمشي بالنعيم وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله قال فدعا بعبس برطب فشقه باثنين ثم غرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا ثم قال لعله أن يخفف عنهم ما لم يبسا وفي الرواية الأخرى كان لا يستتره عن البول أو من البول) الشرح أما العيسب فبفتح العين وكسر السين المهملة وهو الجريد والغصن من التخل ويقال له العشكال وقوله باثنين هذه الباء

البشرية مما أباحه الله لها من الأكل والشرب والراحة التي يقوم بها البدن ليكون أعون على الطاعة نعم من حقوق النفس قطعها عما سوى الله تعالى بالكليّة لكن ذلك يختص بالعلقة القلبية (ولأهلك) زوجها أو أعم من يلزمك نفقته عليك (حق) رفع أيضا ولا يورى ذر الوقت فقط حقا بالنصب ومروجهما أي تنظر لهما فيما لا بد لهما منه من أمور الدنيا والآخرة وسقط لفظ عليك هنا في الموضوعين وزاد في الصيام من وجه آخر وإن لعينك عليك حقا وفي رواية وإن لزورك عليك حقا لرائك (فصم) في بعض الأيام (وأفطر) بقطع الهمة في بعض التجمع بين المصلحتين وفيه إشارة إلى ما سبق من صوم داود (وقم) صل في بعض الليل (ونم) في بعضه والامر فيها للتدب واستنبط منه أن من تكلف الزيادة وتحمل المشقة على ما طبع عليه يقع له الخلل في الغالب وربما يغلب ويحجز * ورواه سفيان وعمرو وأبو العباس مكيون وشيخه من أفراد وفيه التحديث والنعنة والسماع والقول وأخرجه أيضا في الصوم وأحاديث الأنبياء ومسلم في الصوم وكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه * (باب فضل من تعار) بفتح المشنة الفوقية والعين المهملة وبعد ألفراء مشددة أي انتبه (من الليل فصي) مع صوت من استغفار أو تسبيح أو نحوه وإنما استعمله هنا دون الانتباه والاستيقاظ لزيادة معنى وهو الاخبار بأن من هب من نومه إذا كر الله تعالى مع الهبوب فسأل الله تعالى خيرا أعطاه فقال تعازيل على المعنيين * وبالسند قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي وسقط لابي ذر ابن الفضل (قال أخبرنا الوليد) زاد أبو ذر هو ابن مسلم (عن الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو وللأصلي أخبرنا ولابي ذر حدثنا الأوزاعي (قال حدثني) بالافراد ولابي ذر والأصلي حدثنا (عمر بن هانئ) بضم العين مصغرا الدمشقي (قال حدثني) بالافراد أيضا (جنادة بن أبي أمية) بضم الجيم وتخفيف النون والدال المهملة وهاء التانيث مختلف في صحبته قال (حدثني) بالافراد أيضا (عبادة بن الصامت) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تعار من الليل فقال) لما كان التعار اليقظة مع صوت احتمل أن تكون الفاء تفسيرية لما يصوت به المستيقظ لانه قد يصوت بغير ذكر نفسه عن صوت بقوله (لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك له الحمد) زاد أبو نعيم في الحلية من وجهين عن علي بن المديني يحيى ويميت (وهو على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان الله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله) زاد النسائي وابن ماجه وابن السني العلي العظيم وسقط قوله لا اله الا الله عند الأصميلي وأبو ذر والوقت (ثم قال اللهم اغفر لي أو دعا استجيب) زاد الأصميلي له وأول الشك وعند الأصمعي ثم قال رب اغفر لي غفرله أو قال فدعا استجيب له شك الوليد واقتصر النسائي على الشق الأول (فان توشأ قبلت) ولا يورى ذر والوقت وصلى قبلت (صلاته) ان صلى والغاء في فان توشأ للعطف على دعا أو على قوله لا اله الا الله والأول أظهر قاله الطيبي وترك ذكر الثواب ليدل على ما لا يدخل تحت الوصف كما في قوله تعالى تجابى جنوبهم عن المضاجع إلى قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وهذا انما يتفق لمن تعود الذكر واستأنس به وغلب عليه حتى صار الذكر له حديث نفسه في نومه ويقظته فأكرم من اتصف بذلك بإجابة دعوته وقبول صلاته وقد صرح صلى الله عليه وسلم باللفظ وعرض بالمعنى بجوامع كله التي أوتيتها حيث قال من تعار من الليل إلى آخره * ورواه كلهم شاميون الأشيخه فروزي وفيه رواية صحابي عن صحابي على قول من يقول بحجة جنادة والتحديث والاخبار والنعنة والقول وأخرجه أبو داود في الأدب والنسائي في اليوم والليلة والترمذي في الدعوات وابن ماجه في الدعاء * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير (قال حدثنا الليث)

زائدة للموكيد واثنتين منصوب على
السين و يحوز كسرهما لغتان
وأما التهمة فحقيقة نقل كلام
الناس بعضهم الى بعض على جهة
الافساد وقد تقدم في باب غلط
تحريم النعمة من كتاب الاعيان
بيانها واخفاها مستقصى وأما قول
النبي صلى الله عليه وسلم لا يستتر
من بوله فروى ثلاث روايات يستتر
بتاءين مشتاتين ويستتره بالزاي
والهاء ويستترى بالباء الموحدة
و بالهمزة بعد الراء وهذه الثالثة
في البخاري وغيره وكلها صحيحة
ومعناها لا يتجنبه ويتحرز منه
والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه
وسلم وما يعذبان في كبر فقد جاء
في رواية البخاري وما يعذبان في
كبر وانه لكبير كان أحدهما
لا يستتر من البول الحديث ذكره
في كتاب الادب في باب النعمة من
الكبائر وفي كتاب الوضوء من
البخاري أيضا وما يعذبان في كبر
بلى انه كبير فثبت بهاتين الزادتين
الصحيتين أنه كبير فيجب تأويل
قوله صلى الله عليه وسلم وما يعذبان
في كبر وقد ذكر العلماء فيه
تأويلين أحدهما أنه ليس بكبير
في زعمهما والثاني أنه ليس بكبير
تركه علم ما وحكى القاضي عياض
رحمته الله تعالى تأويلنا أنه ليس
بأكبر الكبائر قلت فعلى هذا يكون
المراد بهذا الزجر والتحذير لغيرهما
أى لا يتوهم أحد أن التعذيب
لا يكون الا في أكبر الكبائر
الموبقات فانه يكون في غيرها والله
أعلم وسبب كونهما كبيرين أن عدم
التتره من البول يلزم منه بطلان
الصلاة فتركه كبيرة بلاشك والمشى
بالنيمة والسعي بالفساد من أقبح
القبائح لاسيما مع قوله صلى الله عليه وسلم

(٣٣٠) الحال وزيادة الباء في الحال صحيحة معروفة و يبساق مفتوح الباء الموحدة قبل

ابن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد
(الهيثم) بفتح الهاء وسكون المشاة التحتية بعدها مثلثة مفتوحة (ابن أبي سنان) بكسر المهملة
ونونين الاولى خفيفة (انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه وهو يقصص) بسكون القاف جملة حالية
ولا بوى ذر والوقت والاصلي وهو يقصص (في) جملة (قصصه) بكسر القاف جمع قصة والذي في
اليونانية وفروعها فتح قاف قصصه أى مواضعه (وهو) أى والحال أنه (يدكر رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن أحوالكم) هو قول أبي هريرة أومن قول النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى أن الهيثم سمع
أبا هريرة يقول وهو يعظ وانجز كلامه الذي ذكره عليه الصلاة والسلام وذكر ما قال من قوله عليه
السلام أن أحوالكم (لا يقول الرفث) يعنى الباطل من القول والفحش قال الهيثم أو قال الزهري
(يعنى بذلك عبد الله بن رواحة) بفتح الراء وتخفيف الواو وفتح الحاء الانصاري الخزرجي حيث
قال يدح النبي صلى الله عليه وسلم (وفينا رسول الله يتلو كتابه) القرآن والجملة حالية (إذا)
ولابى الوقت في نسخة ك (انشق معروف) فاعل انشق (من الفجر) بيان لمعروف (ساطع) (س)
مر ترفع صفة لمعروف أى أنه يتلو كتاب الله وقت انشقاق الوقت الساطع من الفجر (أرانا) ولابى
الوقت أنار (الهدى) مفعول ثان لأرانا (بعد العمى) بعد الضلالة (فقلوبنا به) صلى الله عليه
وسلم (موقنات أن ما قال) من الغيبات (واقع) (بيت) حال كونه (بحافى) يرفع (جنبه عن
فراشه) (كنايته عن صلاته بالليل) إذا استنقلت بالمشر كين المضاجع (وهذه الابيات من الطويل
وأجزأؤه عمانية فعولان مفاعيلن الى آخره والبيت الاخير منها يعنى الترجمة لان التعار هو السهر
والتقلب على الفراش وكان ذلك اما للصلاة أو لذكر أو القراءة وفي البيت الاول الاشارة الى علمه
صلى الله عليه وسلم وفي الثالث الى عمله وفي الثاني الى تكمله الغفر فهو صلى الله عليه وسلم كامل
مكمل (تابعه) أى تابع يونس بن يزيد (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد عن ابن شهاب فيما
أخرجه الطبراني في الكبير (وقال الزبيدي) بضم الزاي وفتح الواو الموحدة محمد بن الوليد الحصى مما
وصله البخاري في التاريخ الصغير والطبراني في الكبير قال (أخبرني) بالافراد محمد بن مسلم (الزهري
عن سعيد) هو ابن المسيب (والاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه
وأشار به الى أنه اختلف على الزهري في هذا الاسناد فاتفق يونس وعقيل على أن شيخه فيه الهيثم
وخالفهما الزبيدي فأبدله بسعيد بن المسيب والاعرج قال الحافظ ابن حجر ولا يبعد أن يكون
الطريقان صحيحين فانهم حفاظ ثقات والزهري صاحب حديث مكثر ولكن ظاهر صنيع
البخاري ترجيح رواية يونس لمتابعة عقيل له بخلاف الزبيدي (وبه قال) حدثنا أبو النعمان (محمد
ابن الفضل السبدي) قال حدثنا حماد بن زيد عن أيوب (السختياني) عن نافع عن ابن عمر (بن
الخطاب) رضى الله عنهم ما قال رأيت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كأن بيدي قطعة استبرق
بهمزة قطع وديباج غلظ فارسي معرب (فكأنى لأرى بدمكان من الجنة الاطارت اليه) في التعبير
الاطارت بي اليه (ورأيت كأن اثنين) بسكون المثلثة وفتح النون ولابى الوقت آتين على صيغة اسم
الفاعل من الاتيان (أنياني أرادا أن يذهبا بي الى النار فلقاهما ملاك فقال) لى (لم ترع) بضم
الفوقية وفتح الراء أى لا يكون بك خوف (خلياعه) فقصصتها على حفصة (فقصصت حفصة على
النبي صلى الله عليه وسلم إحدى رؤياي) اسم جنس مضاف الى باء المتكلم (فقال النبي صلى الله عليه
وسلم نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل) قال نافع (فكان عبد الله) بن عمر (رضى الله عنه
يصلى من الليل وكلوا) أى الصحابة (لا يزالون يقصون على النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا بها) أى
ليلة القدر (في الليلة السابعة من العشر الاواخر) من رمضان (فقال النبي صلى الله عليه وسلم

القبائح لاسيما مع قوله صلى الله عليه وسلم كان يمشى بلفظ كان التي الحالة المستمرة غالباً والله أعلم وأما وضعه صلى الله عليه وسلم ارى

الجريدتين على القبر فقال العلماء هو محمول على أنه صلى الله عليه وسلم سأل الشفاعة لهما (٣٣١) فأجبت شفاعته صلى الله عليه وسلم

بالتخفيف عنهم إلى أن يبسأ وقد ذكر مسلم رحمه الله تعالى في آخر الكتاب في الحديث الطويل حديث جابر في صاحب القبرين فأجبت شفاعتي أن يرفع ذلك عنهما مادام القضيان رطبين وقيل يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم كان يدعولهما تلك المدة وقيل لكونهما يسبحان مادام رطبين وليس للباس تسبيح وهذا مذهب كثير من أوالا كثير من من المفسرين في قوله تعالى وأن من شيء إلا يسبح بحمده قالوا معناه وأن من شيء حتى ثم قالوا حياة كل شيء بحسبه خياة الخشب مالم يبس والحجر مالم يقطع وذهب المحققون من المفسرين وغيرهم إلى أنه على عمومهم ثم اختلف هؤلاء على يسبح حقيقة أم فيه دلالة على الصانع فيكون مسجعا منزها بصورة حاله والمحققون على أنه يسبح حقيقة وقد أخبر الله سبحانه وتعالى وأن من الحجاره لما يهبط من خشية الله وإذا كان العقل لا يحيل جعل التمييز فيها وجاء النص به وجب المصير إليه والله أعلم واستحب العلماء قراءة القرآن عند القبر لهذا الحديث لأنه إذا كان يرجى التخفيف بتسبيح الجريدتين فتلاوة القرآن أولى والله أعلم وقد ذكر البخاري في صحيحه أن يريده من الحصى الأسلي الصحابي رضي الله عنه أو صلى أن يجعل في قبره جريدتان ففيه أنه رضي الله عنه تبرك بفعل مثل فعل النبي صلى الله عليه وسلم وقد أنكر الخطابي ما يفعله الناس على القبور من الاخواص ونحوها متعلقين بهذا الحديث وقال لا أصل له ولا وجه له والله أعلم وأما فقه الباب

أرى رؤيا كم قد توطأت) غيرهم زولا في ذر توطأت بالهم من وزن تفاعلت وكذا هو في أصل الديماطى أى توافقت (في العشر الاواخر) من رمضان (فن كان متحررها) يسكون التحية في اليونينية (فليتحررها) أى طالبها ومجتهدا لها فليطلبها (من العشر الاواخر) ولا كشمينى في العشر الاواخر (باب المداومة على) صلاة (ركعتي الفجر) التي قبل فرض الصبح سافرا وحضرا * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يزيد) من الزيادة (قال حدثنا سعيد هو ابن أبي أيوب) مقلص بكسر الميم وسكون القاف وبالصاد المهملة (قال حدثني) بالافراد (جعفر بن ربيعة) نسبة لجدّه وأبوه شرحبيل القرشي (عن عزال بن مالك) بكسر العين المهملة وتخفيف الراء آخره كاف القرشي (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن عائشة رضي الله عنها قالت صلى النبي) وللأصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم العشاء ثم صلى) ولا يذروا في الوقت عن الجوى والمستلي وصلى بواو العطف (ثمان ركعات) يفتح النون وهو شاذ ولا يذروا في ركعتي الفجر ثم ياء مفتوحة على الاصل (وركعتين) حال كونه (جالسا وركعتين بين النداءين) أذان الصبح واقامته ولمسلم ركعتين خفيفتين بين النداء والاقامة (ولم يكن) عليه الصلاة والسلام (يدعهما) يتركهما وفي اليونينية يسكون عين بدعها بديل فعل من فعل أى لم يدعها على حد قوله تعالى ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له (أثاما) نصب على الظرفية واستعمله للماضى وإن كان المقرر استعماله للمستقبل وقط للماضى للبالغة اجراء للماضى مجرى المستقبل كأن ذلك دأبه لا يتركه واستدل به القائل بالوجوب وهو مروى عن الحسن البصري كما أخرجه عنه ابن أبي شبة واستدل به بعض الشافعية للقديم في أنها أفضل التطوعات والجديد أن أفضلها الوتر * ورواته ما بين بصرى ومصرى ومدنى وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه أبو داود والنسائي في الصلاة (باب الضجعة على الشق الأيمن بعد ركعتي الفجر) بكسر الصاد من الضجعة لان المراد الهيئة ويجوز الفتح على ارادة المرة * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع وللأصلي وأبي ذر حدثني (عبد الله بن يزيد) من الزيادة (قال حدثنا سعيد بن أبي أيوب) مقلص (قال حدثني) بالافراد (أبو الأسود) محمد بن عبد الرحمن النوفلى يقيم عروة (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الايمن) لانه كان يحب التيامن في شأنه كله أو تشرىع لنا لان القلب في جهة اليسار فلو اضطجع عليه لاستغرق نومالكونه أبلغ في الراحة بخلاف اليمين فيكون معلقا فلا يستغرق وهذا بخلافه صلى الله عليه وسلم لان عينه تنام ولا ينام قلبه * وروى أبو داود بإسناد على شرط الشيخين إذا صلى أحدكم الركعتين قبل الصبح فليضطجع على يمينه فقال مروان بن الحكم أما يجزى أحدنا مشاه في المسجد حتى يضطجع على يمينه قال لا وأستدل به ابن خزم على وجوبها وأجيب بحمل الامر فيه على الاستحباب فان لم يفصل بالاضطجاع فحديث أو تحوّل عن مكانه أو نحوهما واستحب البغوى في شرح السنة الاضطجاع بخصوصه واختاره في شرح المهذب للحديث السابق وقال فان تعذر عليه فصل بكلام وأما انكار ابن مسعود الاضطجاع وقول ابراهيم النخعي هي ضجعة الشيطان كما أخرجه ابن أبي شبة فهو محمول على أنه لم يبلغهما الامر بفعله وكلام ابن مسعود يدل على أنه إنما أنكر تحتمه فانه قال في آخر كلامه إذا سلم فقد فصل (باب من تحدث بعد الركعتين) سنة الفجر (ولم يضطجع) * وبالسند قال (حدثنا بشر بن الحكم) بكسر الموحدة وسكون المعجمة وفتح الحاء والكاف من الحكم العبدى النيسابورى (قال حدثنا سفيان) ابن عيينة (قال حدثني) بالافراد (سالم أبو النضر) بن أبي أمية (عن أبي سلمة) ابن عبد الرحمن بن عوف (عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى) سنة

ففيه اثبات عذاب القبر وهو مذهب أهل الحق خلافا للمعتزلة وفيه نجاسة الابوال للرواية الثانية لا يستزمن البول وفيه غلط

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب (٣٣٢) واسحق بن إبراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا جري عن منصور

عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت احدا اذا كانت حائضا أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأثر بزار ثم يباشرها * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن الشيباني ح وحدثني علي بن حجر السعدي واللفظ له قال أخبرنا علي ابن مسهر حدثنا أبو اسحق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عائشة قالت كان احدا اذا كانت حائضا أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تأثر في فور حوضها ثم يباشرها قالت وأيكم علك اربيه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباشر نساءه فوق الازاروهن

حيض

تحريم النيمة وغير ذلك مما تقدم والله أعلم

(كتاب الحيض)
(باب مباشرة الحائض)
(فوق الازار)

(فيه عائشة رضي الله عنها قالت كان احدا اذا كانت حائضا أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تأثر في فور حوضها ثم يباشرها قالت وأيكم علك اربيه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباشر نساءه فوق الازاروهن

الاصول في الرواية الثانية في الكتاب

الفجر (فان كنت مستيقظة حدثني) ولا تضاد بين هذا وبين ما في سنن أبي داود من طريق مالك أن كلامه عليه الصلاة والسلام لعائشة كان بعد فراغه من صلاة الليل وقبل أن يصلي ركعتي الفجر لاحتمال أن يكون كلامه لها كان قبل ركعتي الفجر وبعدهما (والا) أي وان لم أكن مستيقظة (اضطجع) للراحة من تعب القيام أو ليفصل بين الفرض والنفل بالحديث أو الاضطجاع (حتى يؤذن بالصلاة) يضم المياء واسكان الهمزة وفتح المجبة مبنيا للمفعول كذا في الفرع وضبطه في الفتح يضم أوله وفتح المجبة الثقيلة والكشمية حتى تؤدى من النداء واستدل به على عدم استحباب الضجعة واجب بأنه لا يلزم من كونه ريمار كهاء عدم الاستحباب بل يدل تركه لها أحيانا على عدم الوجوب والامر بها في رواية الترمذي محمول على الارشاد الى الراحة والنشاط لصلاة الصبح وفيه أنه لا بأس بالكلام المباح بعد ركعتي الفجر قال ابن العربي ليس في السكوت في ذلك الوقت فضل مأثور انما ذلك بعد صلاة الصبح الى طلوع الشمس * ورواه ما بين نيسابوري ومكي ومدني وفيه التحديث والعنعنة وآخرجه أيضا مسلم والترمذي (باب ما جاء في التطوع مثني مثني) ركعتين ركعتين يسلم من كل ثنتين وهذا الباب ثابت هنا في الفرع وأصله وفي أكثر النسخ بعد باب ما يقرأ في ركعتي الفجر وعليه مثني في فتح الباري وغيره (ويذكر ذلك) أي ما ذكر من التطوع مثني مثني (عن عمار) أي ابن ياسر ولا يذر والاصيلي قال محمد يعني البخاري ويذكر ولا يترك الوقت قال ويذكر عن عمار (وأبي ذر وأنس) الصحابين (وجابر بن زيد) أبي الشعثاء البصري (وعكرمة والزهرى) التابعين (رضي الله عنهم وقال يحيى بن سعيد الانصاري ما أدركت فقهاء أرضنا) أي أرض المدينة وقد أدرك كبار التابعين كسعيد بن المسيب ولحق قليلا من صغار الصحابة كانس بن مالك (اليسلون في كل اثنتين) بناء التانيث أي ركعتين ولا يذرائن (من النهار) ولم يقف الحافظان حجر عليه موصولا كالذي قبله * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا عبد الرحمن بن أبي الموالي) بفتح الميم والواو واسمه كافي تهذيب الكمال زيد (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله (عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنهما (قال كان رسول الله) ولا يصلي النبي (صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة) أي صلاتها ودعاءها وهو طاب الخيرة بوزن الغنبة (في الامور) ولا يذر والاصيلي زيادة كلها جليلها وحقيقها كثيرها وقليلها ليسأل أحدكم حتى شمع نعله (كما يعلمنا السورة من القرآن) اهتماما بشأن ذلك (يقول اذا هم أحدكم بالامر) أي قصد أمراما لا يعلم وجه الصواب فيه أما ما هو معروف خيره كالعبادات وصنائع المعروف فلا نعم فديفعل ذلك لاجل وقتها المخصوص كالخج في هذه السنة لاحتمال عدو أو فتنة أو نحوهما (فليركع) فليصل ندبا في غير وقت كراهة (ركعتين) من باب ذكر الجزاء واردة الكل واحتز بزار ركعتين عن الواحدة فانها لا تجزئ وهل اذا صلى أربعين تسليمة تجزئ وذلك لحديث أبي انصارى المروى في صحيح ابن حبان وغيره ثم صل ما كتب الله لك فهو دال على أن الزيادة على الركعتين لا تضر وهذا موضع الترتبة لأمره عليه الصلاة والسلام بصلاة ركعتين (من غير الفريضة) بالتعريف فلا تحصل سنتها بوقوع دعائها بعد فرض ولا يصلي من غير فريضة (ثم لم يقل) ندبا بكسر لام الامر المعلق بالشرط وهو اذا هم أحدكم بالامر (اللهم اني استخيرك) أي أطلب منك بيان ما هو خير لي (بعلك وأستقدرك بقدرتك) أي طلب منك أن تجعل لي قدرة عليه والساء فهمم للتعليل أي بأنك أعلم وأقدر وألا استعانة أو الاستعطاف كافي رب بما أنعمت علي أي بحق قدرتك وعلك الشاملين (واسألك من فضلك العظيم) اذ لك عطائك فضل ليس لاحد عليك حق في نعمة (فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب) استأثرت بها لا يعلمها

غيره

عن عائشة كان احدا من غيرنا في كان وهو صحيح فقد حكى سيبويه في كتابه في باب ما جرى من الاسماء

غيرك الامن ارتضيته وفيه اذعان بالافتقار الى الله تعالى في كل الامور والزام لذة العبودية (اللهم ان كنت تعلم أن هذا الامر) وهو كذا وكذا ويسميه (خير لي في ديني ومعاشي) حياتي (وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وأجله) الشك من الراوي (فأفدره لي) بضم الدال في اليونينية وحكي عياض فأفدره بكسر هاء عن الاصيلي قال القرافي في آخر كتاب أنوار البروق من الدعاء المحترم الدعاء المرتب على استثناف المشيئة كمن يقول أفدر لي الخير لان الدعاء بوضعه الغوى اغنايتناول المستقبل دون الماضي لانه طلب وطلب الماضي محال فيكون مقتضى هذا الدعاء أن يقع تقدير الله في المستقبل من الزمان والله تعالى يستحيل عليه استثناف المشيئة والتقدير بل وقع جميعه في الازل فيكون هذا الدعاء مقتضى مذهب من يرى أن لا قضاء وأن الامر أنف كما أخرجه مسلم عن الخوارج وهو فسق بالاجماع وحينئذ فيجاء عن قوله هنا فأفدره لي بأن يتعين أن يعتقد أن المراد بالتقدير هنا التيسير على سبيل المجاز والداعي انما أراد هذا المجاز وانما يحرم الاطلاق عند عدم النية (و يسره لي ثم بارك لي فيه) أدمه وضاعفه (وان كنت تعلم أن هذا الامر) وهو كذا وكذا ويسميه (شر لي في ديني ومعاشي) حياتي (وعاقبة أمري أو قال) شك من الراوي (في عاجل أمري وأجله) فأصرفه عنى (فلا تعلق بالي بطلبه وفي دعاء بعض العارفين اللهم لا تتعب بدني في طلب ما لم تفدره لي ولم يكتف بقوله فأصرفه عنى لانه قد يصرف الله تعالى عن المستخير ذلك الامر ولا يصرف قلبه عنه بل يبقى متعلقا متشوقا الى حصوله فلا يطيب له خاطر فاذا صرفه الله وصرفه عنه كان ذلك اكمل ولذا قال (واقدر لي الخير حيث كان ثم أرضني به) بهمزة قطع أى اجمع لي راضيا به لانه اذا قدر له الخير ولم يرض به كان منكدا العيش آثما بعدم رضاه بما قدره الله له مع كونه خيرا له (قال ويسمى حاجته) أى في أثناء دعائه عند ذكرها بالكناية عنها في قوله ان هذا الامر كما سبق * وشيخ المؤلف البخني وعبد الرحمن ومحمد مديان وتفرد ابن أبي الموالى بروايته * وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه أيضا في التوحيد وأبو داود في الصلاة وكذا الترمذي وابن ماجه فيها والنسائي في النكاح والبعوث واليوم واليلة * وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) بن بشر بن فرقد البرجعي التميمي الحنفلي (عن عبد الله بن سعيد) بكسر العين بن أبي هند المديني (عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم) بفتح العين وضم السين وفتح اللام (الزرقى) أنه (سمع أبا قتادة) الحرب (بن ربيع) بكسر الراء واسكان الموحدة (الانصارى رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم المسجد) وللكشمي في المجلس (فلا يجلس حتى يصلي ركعتين) تحية المسجد ندبا والحديث سبق في باب اذا دخل المسجد فليركع ركعتين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) زيد بن سهل الانصارى (عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال صلى لى رسول الله صلى الله عليه وسلم) لمادعته ملكة جنة أنس لطعام صنعت له فأكل منه ثم قال قوموا فلا صل لكم قال أنس فقمتم الى حصير لتأقدا سودت من طول ما لبس فنخضته بماء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفت أنا واليتم والعجوز من ورائنا فصلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (ركعتين ثم انصرف) * وبه قال (حدثنا ابن بكير) وللاصيلي وأبي ذريح بن بكير (قال حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (سالم عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد الظهر وركعتين بعد الجمعة وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء) * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال أخبرنا) هو لابي ذر والاصيلي حدثنا (شعبة) بن الحجاج (قال أخبرنا) ولا بوى ذرو الوقت

الصيغة أنه يجوز حذف التاء من فعل ماله فرج من غير فصل وقد نقله أيضا الامام أبو الحسين ابن خروف في شرح الجمل وذكره آخرون ويجوز أن تكون كان هنا التي للشان والقصة أى كان الامر أو الحال ثم ابتدأت فقالت احدا أنا اذا كانت حائضا أمرها والله أعلم وقولها في فورحيضها هو بفتح الفاء واسكان الواو ومعناه معظمها ووقت كثرتها والحضة هنا بفتح الحاء أى الحيض وقولها أن تأتري معناه تشدد ازارا يسترسرتها وما تحتها الى الركبة فتاحتها وقولها وأيكم علك اربه أكثر الروايات فيه بكسر الهمزة مع اسكان الراء ومعناه عضوه الذي يستمتع به أى الفرج ورواه جماعة بفتح الهمزة والراء ومعناه حاجته وهى شهوة الجماع والمقصود أملككم أنفسه فأمّن مع هذه المباشرة الوقوع في المحرم وهو مباشرة فرج الحائض واختار الخطابي هذه الرواية وأنكر الاولى وعابها على المحدثين والله أعلم وأما الحيض فاصله في اللغة السيلان وحاض الوادى اذا سال قال الأزهرى والهروى وغيرهما من الأئمة الحيض جريان دم المرأة في أوقات معلومة يرخي رخم المرأة بعد بلوغها والاستحاضة جريان الدم في غير أوانه قالوا ودم الحيض يخرج من قعر الرحم ودم الاستحاضة يسيل من العاذل بالعين المهملة وكسر الذا ل المعجمة وهو عرق فيه الذى يسيل منه فى أدنى الرحم دون قعره قال أهل اللغة يقال حاضت المرأة تحيض حيضا ومحضوا ومحاضا فهى حائض بلا هاء هذه اللغة

الفصيحة المشهورة وحكى الجوهرى عن الفراء حاضته بالهاء ويقال حاضت وتحيضت ودرست وطمست وعركت وضجكت ونفست كله

عني واحد وزاد بعضهم كبرت
أن يباشرها بالجماع في الفرج فهذا
حرام باجماع المسلمين بنص القرآن
العزير والسنة الصحيحة قال
أصحابنا ولو اعتقد مسلم حل
جماع الحائض في فرجها صار كافرا
مردا ولو فعله إنسان غير
معتقد حله فإن كان ناسيا أو
جاهلا بوجود الحيض أو جاهلا
بغيره أو مكرها فلاثم عليه ولا
كفارة وإن وطئها عمدا عالما
بالحيض والتحریم مختارا فقد
ارتكب معصية كبيرة نص
الشافعي على أنها كبيرة وتجب عليه
التوبة وفي وجوب الكفارة قولان
للشافعي أحكمهما وهو الجديد وقول
مالك وأبي حنيفة وأحمد في إحدى
الروايتين وجاهير السلف أنه
لا كفارة عليه ومن ذهب إليه من
السلف عطاء وابن أبي مليكة
والشعبي والبخعي ومكحول والزهري
وأبو الزناد وربيعة وجاد بن أبي
سليمان وأيوب السخيتاني وسفيان
الثوري والليث بن سعد رجهم الله
تعالى أجمعين والقول الثاني وهو
القديم الضعيف أنه يجب عليه
الكفارة وهو مروى عن ابن
عباس والحسن البصري وسعيد
ابن جبير وقتادة والأوزاعي وإسحق
وأحمد في الرواية الثانية عنه
واختلف هؤلاء في الكفارة فقال
الحسن وسعيد عتق رقبة وقال
الباقر بن دينار أو نصف دينار على
اختلاف منهم في الحال الذي يجب
فيه الدينار ونصف الدينار هل
الدينار في أول الدم ونصفه في آخره
أو الدينار في زمن الدم ونصفه بعد
انقطاعه وتعلقوا بحديث ابن
عباس المرفوع من أني أمر أنه

(٣٣٤) وأعصرت بمعنى حاضت وأما أحكام الباب فاعلم أن مباشرة الحائض أقسام أحدها

والاصلي حدثنا (عمر بن دينار) بفتح العين وسكون الميم قال سمعت جابر بن عبد الله رضي
الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو (أي والحال أنه) (يخطب) يوم الجمعة إذا جاء
أحدكم والامام يخطب أو قد خرج فليصل ركعتين (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن
دكين (قال حدثنا سيف) الخزرجي وفي هامش الفرع وأصله من غير رقم ابن سليمان المكي (قال
سمعت مجاهدا) الامام المفسر (يقول أني ابن عمر) بن الخطاب بضم همزة أني مبنيا للفعل
(رضي الله عنهم في منزله) بمكة (فقبل له هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دخل الكعبة قال
فأقبلت فاجد) بصيغة المتكلم وحده من المضارع وكان القياس أن يقول فوجدت بعد فأقبلت
لكن عدل عنه لاستحضار صورة الوجدان وحكاية عنها (رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج)
من الكعبة (وأجد بالال) مؤذنه (عند الباب) والكشميني وابن عساكر على الباب حال كونه
(فأما فقلت بالال صلى) باسقاط همزة الاستفهام المنوية ولكشميني أصلي (رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الكعبة قال نعم) صلى فيها (قلت فأن) صلى فيها (قال بين هاتين الاسطوانتين) بضم
الهمزة والطاء (ثم خرج) من الكعبة (فصلى ركعتين في وجه الكعبة) أي مواجهة بابها أو في
جهتها فيكون أعم من جهة الباب * وسبق الحديث في باب قول الله واتخذوا من مقام إبراهيم
مصلى في أوائل الصلاة (قال أبو عبد الله) البخاري وفي الفرع وأصله علامة سقوط ذلك عن ابن
عساكر وفي هامشها التصريح بسقوطه أيضا عن أبي ذر والوقت والاصلي (قال أبو هريرة)
مما وصله في باب صلاة الفجر في الحضرة ولا يذر والاصلي وقال أبو هريرة (رضي الله عنه
أوصاني النبي صلى الله عليه وسلم بركعتي الفجر) وقال عتيان (بكسر العين وسكون الفوقية مما سبق
موصولا في باب المساجد في البيوت ولا يذر والاصلي عتيان بن مالك (غدا على رسول الله)
ولأبى ذر والوقت والاصلي النبي (صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) الصديق (رضي الله عنه بعدما
امتد النهار وصفقنا وراءه فركع ركعتين) قال في المصابيح قال ابن المنير رأي البخاري الاستدلال
بالاستحارة والتحية والافعال المستمرة أولى من الاستدلال بقوله صلاة الليل مثني لأنه لا يقوم
الاستدلال به على النهار بالقياس ويكون القياس حينئذ كالمعارض لمفهوم قوله صلاة الليل
فان ظاهرها أن صلاة النهار ليست كذلك والاسقطت فائدة تخصيص الليل والجواب أنه عليه
الصلاة والسلام انما خص الليل لأجل أن فيه الوتر خشية أن يقاس على الوتر فينتفل المصلي
بالليل أو تارافين أن الوتر لا يعاد وأن بقية صلاة الليل مثني مثني وإذا ظهرت فائدة التخصيص
سوى المفهوم صار حاصل الكلام صلاة النافلة مثني مثني فيم الليل والنهار فتأمل فانه لطيف
جدا اهـ (باب الحديث بعد ركعتي الفجر) وغير أبوى ذر والوقت والاصلي يعني بعد ركعتي
الفجر * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال أبو
النضر) سالم (حدثني) بالافراد (أبي) أبو أمية (عن أبي سلمة) بفتح اللام ولا يذر والوقت
والاصلي قال أبو النضر حدثني عن أبي سلمة (عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان يصلي ركعتين فان كنت مستيقظة حدثني والاضطجع) قال علي بن عبد الله المديني
(قلت لسفيان) بن عيينة (فان بعضهم) هو مالك بن أنس الامام كما أخرجه الدارقطني (رويه
ركعتي الفجر) اللتين قبل الفجر (قال سفيان هو ذلك) أي الامر ذلك (باب تعاهد ركعتي
الفجر ومن سماهما) أي الركعتين والعموى والكشميني سماها بالافراد أي سنة الفجر (نطوعا)
نصب مفعول ثان لسماهما * وبالسند قال (حدثنا بيان بن عمرو) بفتح الواو وحده وتخفيف
التحنية وبعد الافنون وعمرو بفتح العين وسكون الميم قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال

والله أعلم القسم الثاني المباشرة فيما فوق السرة وتحت الركبة بالذكرا وبالقبلة (٣٣٥) أو المعانقة أو الممس أو غير ذلك وهو حلال

باتفاق العلماء وقد نقل الشيخ أبو حامد الاسفراييني وجاعة كثيرة الاجماع على هذا وأما ما حكى عن عبيدة السلماني وغيره من أنه لا مباشر شيئا منها بشئ منه فشاذا منكر غير معروف ولا مقبول ولو صح عنه لكان مردودا بالا حاديث الصحيحة المشهورة المذكورة في الصحيحين وغيرهما في مباشرة النبي صلى الله عليه وسلم فوق الأزار واذنه في ذلك عليه وسلم فوق الأزار واذنه في ذلك باجماع المسلمين قبل المخالف وبعد ثم انه لا فرق بين أن يكون على الموضع الذي يستمتع به شئ من الدم أولا يكون هذا هو الصواب المشهور الذي قطع به جماهير أصحابنا وغيرهم من العلماء لا حاديث المطلقة وحكي المحاملي من أصحابنا وجه البعض أصحابنا أنه محرم مباشرة ما فوق السرة وتحت الركبة إذا كان عليه شئ من دم الخيض وهذا الوجه باطل لاشك في بطلانه والله أعلم القسم الثالث المباشرة فيما بين السرة والركبة في غير القبل والدبر وفيها ثلاثة أوجه لأصحابنا أحدها عند جماهيرهم وأشهرها في المذهب أنها حرام والثاني أنها ليست بحرام ولكن مكرهه كراهة تنزيه وهذا الوجه أقوى من حيث الدليل وهو المختار والوجه الثالث ان كان المباشر يضبط نفسه عن الفرج ويشق من نفسه باجتنابه اما لضعف شهوته واما للسدة ورعه حاز والا فلا وهذا الوجه حسن قاله أبو العباس البصري من أصحابنا وعن ذهب الى الوجه الأول وهو التحريم مطلقا ما لا وأبو خنيفة وهو قول أكثر العلماء منهم سعيد بن المسيب وشريح وطاوس وعطاء وسليمان والاوزاعي وأحمد بن حنبل ومحمد

(حدثنا ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن عبيد بن عمير) بضم العين فيهما على التصغير اللبني القاص (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على شئ من النوافل أشد منه) عليه الصلاة والسلام (تعاهدا) أي تفقدا وتحفظا ولا يؤذى الوقت والاصلي وأبو ذر (على ركعتي الفجر) وفيها مش الفرع مانصه منه الأولى ساقطة عند الاصلي وأبو ذر والوقت مكررة في أصل السماع (باب ما يقرأ) بضم أوله مبنيًا للمفعول والذي في اليونانية مبنيًا للفاعل (في) سنة (ركعتي الفجر) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة) منها الركعتان الخفيفتان اللتان يفتتح بهما صلاته (ثم يصلي إذا سمع النداء بالصبح) سنته (ركعتين خفيفتين) يقرأ فيهما بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد رواه مسلم ولا يداود وقل آمنا بالله وما أنزل علينا في الركعة الأولى وفي الثانية قرنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول وقد نوزع في مطابقة الحديث للترجمة لخلوه عن ذكر القراءة وأجيب بأن كلمة ما في الأصل للاستفهام عن ماهية الشئ مثلا إذا قلت ما الانسان أي ما ذاته وما حقيقة جواهره حيوان ناطق وقد يستفهم بها عن صفة الشئ كقوله تعالى وما تالك بيمينك يا موسى أي مالونها وههنا أيضا قوله ما يقرأ استفهام عن صفة القراءة هل هي طويلة أو قصيرة فقوله خفيفتين يدل على أنها كانت قصيرة * ورواة الحديث ما بين بخاري ومصري ومكي وفيه التحديث والغنة والقول ورأية تابعي عن تابعي وأخرجه مسلم في الصلاة وكذا أبو داود والنسائي * وبه قال (حدثنا محمد بن بشر) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة (قال حدثنا محمد بن جعفر) الملقب عند رقال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن محمد بن عبد الرحمن) بن سعد بن زرارَةَ الانصاري (عن عمته عمرة) بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارَةَ (عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم ح) مهملة التحويل السند (وحدثنا) ولا يذرقال وحدثنا (أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي اليربوعي (قال حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي (قال حدثنا يحيى هو ابن سعيد) بكسر العين الانصاري (عن محمد بن عبد الرحمن) بن زرارَةَ السابق (عن) عمته (عمرة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح) قراءة وأفعالا (حتى اني لأقول) بلام التأكيده (هل قرأ بأم الكتاب) أم لا وحتى لا ابتداء واني بكسر الهمزة والضم بأم القرآن وليس المعنى أنها شكت في قراءته بأم القرآن بل المراد أنه كان في غيرهما من النوافل يطول وفي هذه يخفف أفعالا وقرأتها حتى اذا نسبت الى قراءته في غيرها كانت كأنها لم يقرأ فيها * ورواه ما بين بصري وواسطي ومدني وكوفي وفيه التحديث والغنة والقول (أبواب) أحكام (التطوع) بالصلاة وهذه الترجمة ساقطة في غالب الاصول كفرع اليونانية * والتطوع عند الشافعية مارجح الشرع ففعله على تركه وجاز تركه فالتطوع والسنة والمستحب والمندوب والنافلة والمغرب فيه ألفاظ مترادفة (باب التطوع) بها (بعد) الصلاة (المكتوبة) المفروضة والحكمة في مشروعيته تكميل الفرائض به ان فرض فيها نقصان * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى ابن سعيد) القطان (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص بن عمر بن الخطاب (قال أخبرني) بالافراد ولا غير أبو ذر والوقت أخبرنا (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنهما (قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم سجدتين قبل) صلاة (الظهر) لا يعارضه ابن يسار وقتادة ومن ذهب الى الجواز عكرمة ومجاهد والشعبي والنخعي والخصم والثوري والاوزاعي وأحمد بن حنبل ومحمد

وحدثني أبو الطاهر أخبرنا بن وهب (٣٣٦) عن مخزومة ج وحدثنا هرون بن سعيد الأيلي وأحمد بن عيسى قالوا حدثنا بن وهب قال

قوله في حديث عائشة الآتي في باب الركعتين قبل الظهر كان لا يدع أر بعاقبل الظهر لانه كان تارة يصلي أر بعاً وتارة ركعتين أو كان يصلي ثنتين في بيته وثنتين في المسجد أو غير ذلك مما يأتي إن شاء الله تعالى (وسجدتين بعد) صلاة (الظهر) وقيل من الرواتب أر بع بعد الظهر لحديث الترمذي وصححه من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأر بع بعدها حرمة الله على النار (وسجدتين بعد) صلاة (المغرب وسجدتين بعد) صلاة (العشاء وسجدتين بعد) صلاة (الجمعة) هذا الذي أخذ به في الروضة وحدث مسلم إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أر بعاً كما في المنهاج والمراد بالسجدتين في كهاتركعتان وبع التسبحة في الاشتراك في فعلها لانه اقتدى به فيها (فأما المغرب والعشاء) أي سنتاهما (ففي بيته) المقدس كان يصلهما قبل لان فعل النوافل الليلية في البيوت أفضل من المسجد بخلاف النهارية وأجيب بأن الظاهر أنه عليه الصلاة والسلام إنما فعل ذلك لتشاغله بالناس في النهار غالباً وبالليل يكون في بيته اه وحدث الصحيحين صلوا أيها الناس في بيوتكم فإن أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة يدل لأفضلية النوافل في البيت مطلقاً نعم تفضل نوافل في المسجد من أرباب الجمعة ونوافل يومها الفضل التكبير والتأخير لطلب الساعة نص على نحوه في الامم وذكروه غيره وقسيم أما التفصيلية في قوله فأما المغرب والعشاء محذوف يدل عليه السياق أي وأما سنن المكتوبات الباقية ففي المسجد لا يقال إن بين قوله في حديث ابن عمر السابق في باب الصلاة بعد الجمعة انه عليه الصلاة والسلام كان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف وبين ما هنا تناف لان الانصراف أعم من الانصراف الى البيت ولئن سلنا فالاختلاف إنما كان لبيان جواز الامر من قال عبد الله بن عمر بن الخطاب (وحدثني أختي حفصة) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي سجدتين) وللكشميهني ركعتين (خفيفتين بعد ما يطلع الفجر) قال ابن عمر (وكانت) أي الساعة التي بعد طلوع الفجر (ساعة لا يدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فيها) لانه لم يكن يشتغل فيها بالخلق وهذا يدل على انه إنما أخذ عن حفصة وقت إيقاع الركعتين اللتين قبل الصبح لأصل مشروعيتهما وقد تقدم في أواخر الجمعة من رواية مالك عن نافع وليس فيه ذكر الركعتين اللتين قبل الصبح أصلاً قاله ابن حجر (وقال ابن أبي الزناد) بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الرحمن بن أبي الزناد اسمه عبد الله بن ذكوان (عن موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف (عن نافع) أي عن ابن عمر أنه قال (بعد العشاء في أهله) يدل قوله في الحديث في بيته (تابعه) أي تابع عبيد الله المذكور (كثير بن فرق) بفتح الفاء والقاف بينهما ما راه ساكنة (و) تابعه أيضاً (أيوب) السخيتاني (عن نافع) كذا عند أبي ذر والاصلي بتقديم قال ابن أبي الزناد على قوله تابعه وأغيره تأخيره ووقع في بعض النسخ بعد قوله فأما المغرب والعشاء في بيته قال ابن أبي الزناد الى آخره وبعده قوله تابعه كثيراً الى آخره (باب من لم يتطوع بعد المكتوبة) * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (قال سمعت أبا الشعثاء) بفتح الشين المعجمة وسكون المهملة وبالثلثة عمدودا (جابر) هو ابن زيد (قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما قال صليت مع رسول الله) وفي بعض الاصول مع النبي (صلى الله عليه وسلم ثمانياً) أي ثمان ركعات الظهر والعصر (جميعاً) لم يفصل بينهما بتطوع ولو فصل لزم عدم الجمع بينهما فاصدق أنه صلى الظهر ولم يتطوع بعدها (وسبعا) المغرب والعشاء (جميعاً) لم يفصل بينهما بتطوع فلم يتطوع بعد المغرب وأما التطوع بعد الثانية فسكوت عنه وكذا التطوع قبل الاولى محتمل قال عمرو بن دينار (قلت يا أبا الشعثاء أظنه) عليه الصلاة والسلام (آخر الظهر وعجل العصر وعجل العشاء وآخر المغرب قال) أبو الشعثاء (وأنا أظنه) عليه الصلاة

أخبرني مخزومة عن أبيه عن كريب مولى ابن عباس قال سمعت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضطجع معي وأنا حائض ويني وبينه نوب * وحدثنا محمد ابن المنفي حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن أن زينب بنت أبي سلمة حدثته أن أم سلمة حدثتها قالت بينما أنا مضطجعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيلة

ابن الحسن وأصبغ واسحق بن راهويه وأبو ثور وابن المنذر وداود وقد قدمنا أن هذا المذهب أقوى دليلاً واحتجوا بحديث أنس الآتي اصنعوا كل شيء إلا النكاح قالوا وأما اقتصار النبي صلى الله عليه وسلم في مباشرته على ما فوق الأزار فمحول على الاستحباب والله أعلم واعلم أن تحريم الوطء والمباشرة على قول من يحرمهما يكون في مدة الحيض وبعد انقطاعه الى أن تغتسل أو تنهم إن عذمت الماء بشرطه هذا مذهبنا ومذهب مالك وأحمد وجاهل السلف والخلف وقال أبو حنيفة إذا انقطع الدم لا كثر الحيض حل وطؤها في الحال واحتج الجمهور بقوله تعالى ولا تقر بهن حتى يطهرن فإذا طهرن فأتوهن من حيث أمركم الله والله أعلم

(باب الاضطجاع مع الحائض في لحاف واحد)

(فيه حديث ميمونة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضطجع معي وأنا حائض ويني وبينه نوب وفيه أم سلمة قالت بينما أنا مضطجعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيلة والسلام

اذحضت فانسالت فأخذت ثياباً حبيضي فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٣٧) أنفست قلت نعم فدعاني فاضطجعت معه

في الخيلة قالت وكانت هي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يغسلان في الاناء الواحد من الجنابة

اذحضت فانسالت فأخذت ثياباً حبيضي فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أنفست قلت نعم فدعاني فاضطجعت معه في الخيلة (الجملة) الشرح الخيلة بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم قال أهل اللغة الخيلة والخييل يحذف الهاء هي القطيفة وكل ثوب له خيل من أي شيء كان وقيل هي الاسود من الثياب وقولها انسالت أي ذهبت في خفته ويحتمل ذهابها أنها خافت ووصلتني من الدم اليه صلى الله عليه وسلم أو تقذرت نفسها ولم تر بصها المضاجعة صلى الله عليه وسلم أو خافت أن يطلب الاستمتاع بها وهي على هذه الحالة التي لا يمكن فيها الاستمتاع والله أعلم وقولها فأخذت ثياباً حبيضي هي بكسر الخاء وهي حالة الحيض أي أخذت الثياب المعدة لزمان الحيض هذا هو الصحيح المشهور المعروف في ضبط حضتي في هذا الموضع قال القاضي عياض ويحتمل فتح الخاء هنا أيضاً أي الثياب التي ألبسها في حال حضتي فإن الحيضة بالفتح هي الحيض (قوله صلى الله عليه وسلم أنفست) هو بفتح النون وكسر الفاء وهذا هو المعروف في الرواية وهو الصحيح المشهور في اللغة أن نفست بفتح النون وكسر الفاء معناه جاشت وأما في الولادة فيقال نفست بضم النون وكسر الفاء أيضاً وقال الهروي في الولادة نفست بضم النون وفتحها وفي الحيض بالفتح لا غير وقال القاضي

والسلام فعل ذلك وسبق الحديث في المواقيت في باب تأخير الظهر إلى العصر (باب) حكم (صلاة الضحى في السفر) أي هل يصلي فيه أم لا ويبدل للنبي حديث ابن عمر وللا ثبات حديث أم هانئ وهما حديثا الباب * وبه قال (جدينا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج (عن توبة) بفتح المثناة الفوقية وسكون الواو وفتح الموحدة ابن كيسان بن المورع بفتح الواو وكسر الراء المشددة العنبري التابعي الصغير المتوفى سنة إحدى وثلاثين ومائة (عن مورق) بضم الميم وفتح الواو وتشديد الراء المكسورة ابن المشرج بضم الميم وفتح الشين المعجمة وسكون الميم وفتح الراء وبكسر هاو بالجيم أبو المعتمر العجلي البصري (قال قلت لابن عمر رضي الله عنهما تصلي صلاة الضحى قال) ابن عمر (لا) أصليها قال (قلت) له (فصر قال لا) أي لم يصليها (قلت) فأبو بكر قال لا) أي لم يصليها (قلت) فالتبني صلى الله عليه وسلم قال لا حاله (رفع اللام وكسر الهمزة في الأشهر وفتحها قال في القاموس في لغة أي لا أظنه عليه الصلاة والسلام صلاها وكان سبب توقفه في ذلك أنه بلغه من غيره أنه صلاها ولم يثق بذلك عن ذكره نعم جاء عنه الجرم بكونها محدثة من حديث مسدد بن منصور بإسناد صحيح عن مجاهد عنه واستشكل إيراد المؤلف هذا الحديث هنا إذاً لأنني لم يصل الضحى وجوابه ظاهر بما قدرته كالعيني مهمل تصلي فيه أم لا واختلف رأي الشراح في ذلك فعمله الخطابي على غلط النسخ وابن المنير على أنه لما تعارضت عنده أحاديثها انفيا كحديث ابن عمر هذا وثابتاً بحديث أبي هريرة في الوصية به أنزل حديث النبي على السفر وحديث الأثبات على الحضر ويؤيد ذلك أنه ترجم حديث أبي هريرة بصلاة الضحى في الحضر مع ما بعضه من قول ابن عمر لو كنت مسجلاً لأتممت في السفر قاله ابن حجر * ورواه هذا الحديث بصريون إلا ابن الحجاج فإنه واسطي والأمور قافقيل كوفي وفيه التحديث والغفنة والقول ورواية تابعي عن تابعي عن صحابي وشيخ المؤلف من أفراد كالجديد * وبه قال (جدينا آدم) بن أبي إياس (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا عمرو بن مرة) بفتح العين في الأول وضم الميم وتشديد الراء في الثاني (قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى يقول ما حدثنا أحد أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى غير أم هانئ) فأخته شقيقة علي بن أبي طالب وهو يدل على إرادته صلاة الضحى المشهورة ولم يرد به الظرفية وغير بالرفع يدل من أحد واستفيد منه العمل بخبر الواحد (فأنها قالت إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاعتسل) أي في بيتها كما هو ظاهر التعدير بالفاء المقتضية للترتيب والتعقيب لكن في مسلم كالموطأ من طريق أبي مرة عنها أنها قالت ذهبت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بأعلى مكة فوجدته يغتسل فعمله تكرر ذلك منه (وصلى غماني) بالياء التحتية وللأصيلي وأبي ذر غمان (ركعتان) زاد كريب عنها فيمارواه ابن خزيمة مسلم من كل ركعتين (فلم أركض قط أخف منها غير أنه يتم الركوع والسجود) نعم قد ثبت في حديث حذيفة عند ابن أبي شيبة أنه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى فطول فيها فيحتمل أن يكون خففها ليتفرغ لمهمات الفتح لكثرة شغله به واستنبط منه سنة صلاة الضحى خلاف ما قال ليس في حديث أم هانئ دلالة لذلك بل هو اختيار منها بوقت صلاته فقط وكانت صلاة الفتح أو أنها كانت قضاء عما شغل عنه تلك الليلة من عزه فمأواجيب بأن الصواب صحة الاستدلال به لقوله في حديث أبي داود وغيره صلى سبعة الضحى ومسلم في الطهارة ثم صلى ثمان ركعات سبعة الضحى وفي الترمذي لابن عيسى البرقي قال قدم عليه الصلاة والسلام مكة فصلى ثمان ركعات فقلت ما هذه الصلاة قال هذه صلاة الضحى واستدل به أي بحديث الباب الترمذي على أن أفضلها ثمان ركعات وقد ورد فيها ركعتان وأربع وست وثمان وعشر وثلاث عشرة وهي أكثرها كما قاله الرويان وجزم به في المجرى والمناهج وفي حديث أبي ذر مر فوعا قال إن صليت

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك (٣٣٨) عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم

إذا اعتكف يدين إلى رأسه فأرجله وكان لا يدخل البيت إلا الحاجة الإنسان

أبو حاتم عن الأصمعي الوجهين في الخيض والولادة وذكر ذلك غير واحد وأصل ذلك كله خروج الدم والدم يسمى نفساً والله أعلم * أما أحكام الباب ففيه جواز النوم مع الحائض والاضطجاع معها في لحاف واحد إذا كان هناك حائل يمنع من ملاقاة البشرة فيما بين السرة والركبة أو يمنع الفرج وحده عند من لا يحرم إلا الفرج قال العلماء لا تكره مضاجعة الحائض ولا قبلتها ولا الاستمتاع بها فيما فوق السرة وتحت الركبة ولا يكره وضع يدها في شيء من المانعات ولا يكره غسلها رأس زوجها وغيره من محارمها وترجيله ولا يكره طبعها وبطنها وغير ذلك من الصنائع وسورها وعرقها طاهران وكل هذا متفق عليه وقد نقل الامام أبو جعفر محمد بن جرير في كتابه في مذاهب العلماء إجماع المسلمين على هذا كله ودلائله من السنة ظاهرة مشهورة وأما قول الله تعالى فاعتزلوا النساء في الحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فالمراد اعتزلوا وطأهن ولا تقربوا وطأهن والله أعلم

* (باب جواز غسل الحائض رأس زوجها وترجيله وطهارة سورها والاتكاء في حجرها وقراءة القرآن فيه) *

(فهو حديث عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اعتكف يدين إلى رأسه

فأرجله وكان لا يدخل البيت إلا الحاجة الإنسان وفي رواية فأغسله وفيه حديث مناوله الحجرة وغيره) الشرح قد تقدم (وصلاة

الضحى عشر الم يكتب لك ذلك اليوم ذنب وإن صليتها اثنتي عشرة ركعة بنى الله لك بيتاً في الجنة رواه البيهقي وقال في أسناده نظر وضعفه في شرح المذهب وقال فيه أكثرها عند الأكثرين ثمانية وقال في الروضة أفضلها ثمان وأكثرها اثنتا عشرة ففرق بين الأكثر والأفضل واستشكل من جهة كونه إذا زاد أربعا يكون مفضولاً وينقص من أجره والأفضل المداومة عليها الحديث أي هريرة في الأوسطان في الجنة باباً يقال له باب الضحى فإذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين كانوا يدعون صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوه برحمة الله وعن عقبة بن عامر قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نصلي الضحى بسورتها والشمس وضحاها والضحى ثمان وقتها فيما جزم به الرافعي من ارتفاع الشمس إلى الاستواء وفي شرح المذهب والتحقيق إلى الزوال وفي الروضة قال أصحابنا وقت الضحى من طلوع الشمس ويستحب تأخيرها إلى ارتفاعها * (باب من لم يصل صلاة الضحى رواه) أي الترتيب (واسعاً) مباحاً نصب مقعولاً نال رأي * وبه قال (حدثنا آدم) ابن أبي يونس (قال حدثنا) ولا يصلي أخبرنا (ابن أبي ذئب) (عبد الرحمن) (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت رسول الله) ولا يذو (والاصلي النبي) صلى الله عليه وسلم سبع سجدة الضحى (بفتح السين في الأولى) وضمتها في الثانية أي ماضية صلاتها أو صلها من التسبيح وخصت النافلة بذلك لأن التسبيح الذي في الفريضة نافلة فقبل لصلاة النافلة سجدة لأنها كالسجدة في الفريضة (وإنى لا سجدة) بضم الهمزة وكسر الموحدة المشددة وعدم رؤيتها لا يستلزم عدم الوقوع لاسيما وقد روي اثبات فعلها وأمره بها جماعة من الصحابة أنس وأبو هريرة وأبو ذر وأبو أمامة وعقبة بن عبد السلمي وابن أبي أوفى وأبو سعيد وزيد ابن أرقم وابن عباس وجابر بن عبد الله وجابر بن مطعم وحذيفة بن اليمان وابن عمر وأبو موسى وعبدان بن مالك وعقبة بن عامر وعلي بن أبي طالب ومعاذ بن أنس والنوايس بن سمعان وأبو بكر وأبو مرة الطائي وغيرهم والاثبات مقدم على النبي أو النبي المداومة عليها وقولها وإنى لا سجدة أي أداوم عليها وأما قولها في حديث مسلم كان عليه الصلاة والسلام يصلها أربعا ويريد ما شاء الله فمحمول على أنه كان يفعل ذلك بأخباره عليه الصلاة والسلام لها وأخبار غيره فرواه وأما قولها عند مسلم أيضاً ما سألتها عبد الله بن شقيق هل كان عليه الصلاة والسلام يصلها إلا الآن يحيى من مغيبه فالنفي مقيد بغير المحي عن مغيبه * (باب صلاة الضحى في الحضر قاله عتيان بن مالك) الانصاري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصله أحد بلطف أنه عليه الصلاة والسلام صلى في بيته سجدة الضحى فقاموا وراءه وصلىوا بصلاته * وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الأزدي القصاب (قال أخبرنا) ولا يصلي وأبي ذر حدثنا (شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا عباس) بفتح العين المهملة وتشديد الموحدة (الجريري) بضم الجيم وفتح الراء نسبة إلى جرير بن عباد بضم العين وتخفيف الموحدة (هو ابن فروخ) بفتح الفاء وضم الراء المشددة آخره خاء معجمة وذلك ساقط عند أبوي ذر والوقت والاصلي (عن أبي عثمان النهدي) بفتح النون وسكون الهاء (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم) الذي تخللت محبة قلمي فصارت في خلالي أي في باطني وقوله هذا لا يعارضه قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً لا غيري لا اتخذت أبابكر لأن الممتنع أن يتخذ هو عليه الصلاة والسلام غيره تعالى خليلاً لأن غيره يتخذ هو (بشلاث لأدعهن) بضم العين أي لا أتركهن (حتى) أي إلى أن (أموت صوم ثلاثة أيام) البيض (من كل شهر) فتمر بن النفس على جنس الصيام ليدخل في واجبه بالنسب وثناب ثواب صوم الدهر بانضمام ذلك لصوم رمضان إذا أحسنه بعشر أمثاله أو صوم بالجر بدل من ثلاث وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هي صوم وصلاة ونوم التاليفان معطوفان عليه فيجران أو يرفعان

(وصلاة

* وحدثننا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن (٣٣٩) شهاب عن عروة وعمره بنت عبد الرحمن

ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان كنت لادخل البيت للحاجة والمرضى فيه فما أسأل عنه الا وأنا مارة وان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لدخل على رأسه وهو في المسجد فأرجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة اذا كان معتكفا وقال ابن رمح اذا كانوا معتكفين * وحدثننا هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الى رأسه من المسجد وهو مجاور فأغسله وأنا حائض * وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خزيمة عن هشام أخبرنا عروة عن عائشة أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي الى رأسه وأنا حائض في حجرني فأرجل رأسه وأنا حائض * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي حدثنا زائدة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت أغسل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا حائض

مقصود فقه هذا الباب في الباب الذي قبله وترجيل الشعر تسريحه وهو نحو قولها فاغسله وأصل الاعتكاف في اللغة الحبس وهو في الشرع حبس النفس في المسجد خاصة مع النية وقولها وهو مجاور أي معتكف وفي هذا الحديث فوائد كثيرة تتعلق بالاعتكاف وسيأتي في بابها ان شاء الله تعالى ومما تقدمه أن فيه ان المعتكف اذا

(وصلاة الضحى) في كل يوم كزاده أجد ركعتين كما يأتي في الصيام وهما أقلها ويجزئان عن الصدقة التي تصح على مفاصل الانسان في كل يوم وهي ثلثمائة وستون مفصلا كما في حديث مسلم عن أبي ذر وقال فيه ويجزئ عن ذلك ركعتا الضحى (ونوم على وتر) ليمتن على جنس الصلاة في الضحى كالوتر قبل النوم في المواظبة اذ الليل وقت الغفلة والكسل فتطلب النفس فيه الراحة وقد روى أن أبا هريرة كان يختار درس الحديث بالليل على التهجد فأمره بالضحى بدلا عن قيام الليل ولهذا أمره عليه الصلاة والسلام أنه لا ينام الا على وتر ولم يأمر بذلك أبابكر ولا عمر ولا غيره هما من الصحابة لكن قد وردت وصيته عليه الصلاة والسلام بالثلاث أيضا لابي الدرداء كما عند مسلم ولا يذركا عند النسائي فقل خصهم بذلك لكونهم فقراء لا مال لهم فوصاهم بما يليق بهم وهو الصوم والصلاة وهما من أشرف العبادات البدنية فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجة أجب بأنه يتناول حالتي الحضر والسفر كما يدل عليه قوله لا أدعهن حتى أموت فحصل التطابق من أحد الجانبين وهو الحضر وذلك كاف في المطابقة * وفي الحديث استحباب تقديم الوتر على النوم لكنه في حق من لم يثق بالاستيقاظ أما من وثق به فالنا خير أفضل لحديث مسلم من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فان أوتر ثم تهجد لم بعده لحديث أبي داود وقال الترمذي حسن لا وتران في ليلة * ورواه حديث الباب بصريون الاشعبة فانه واسطى وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصوم ومسلم والنسائي في الصلاة * وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين (قال أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن أنس بن سيرين) أخى محمد بن سيرين مولى أنس بن مالك (قال سمعت أنس بن مالك) رضى الله عنه زاد في غير رواية أبوى ذر والوقت والاصيلي الانصارى (قال قال رجل من الانصار) هو عتبان بن مالك فيما قيل (وكان ضخما) سمينا (لنبي صلى الله عليه وسلم انى لا أستطيع الصلاة معك) في المسجد فصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فداه الى بيته ونضج له طرف حصير عبا تطهيره أو تلييناه (فصلى عليه) أي على الحصير وصلينا معه (ركعتين) وقال (بالواو ولا يذر فقال (فلان بن فلان) عبد الحميد بن المنذر (بن الحارود) ولغير أبي ذر والاصيلي ابن جارد (لأنس أ) كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة (الضحى) فقال (بالفاء ولا يذروا الاصيلي وأبى الوقت قال أنس (مارأيت صلى) الضحى (غير ذلك اليوم) فنفى رؤية أنس لا يستلزم نفى فعلها قبل فهو كمنى عائشة رؤيتها وإثباتها فعملها لها بطريق اخبار غير هالها كما هو في قول ابن جارد أ كان عليه الصلاة والسلام يصلي الضحى إشارة الى أن ذلك كان كالتعارف عندهم وقد سبق حديث عتبان في باب هل يصلى الامام من حضر من أبواب الامامة (باب الركعتين) للثنتين (قبل) صلاة (الظهر) ولغير أبوى ذر والوقت والاصيلي وابن عساكر باب بالتنوين الركعتان بالرفع بتقدير هذا باب يذكر فيه الركعتان * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) بفتح المهملة وسكون الراء (قال حدثنا جاد بن زيد) ولا يذروا ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات (رواتب الفرائض) (ركعتين قبل) صلاة (الظهر) وركعتين بعدها وركعتين بعد صلاة (المغرب) في بيته وركعتين بعد صلاة (العشاء) في بيته وركعتين قبل صلاة الصبح كانت باسقاط الواو ولا يذروا الوقت والاصيلي وكانت أي تلك الساعة (ساعة لا يدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فيها) لا اشتغاله فيها به لا بغيره (حدثني) عتبة فوقية بعد المثلثة والافراد (حفصة) زوجة صلى الله عليه وسلم (انه) عليه الصلاة والسلام (كان اذا أذن المؤذن وطلع الفجر صلى ركعتين) وهذا الحديث ظاهر فيما ترجمه المؤلف * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر

أخرج بعضهم من المسجد كبده ورجله ورأسه لم يطل اعتكافه وان من عطف أن لا يدخل دارا ولا يخرج منها فدخل أو أخرج بعضه

وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة (٣٤٠) وأبو كريب قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا أبو يحيى عن

الأعشى عن ثابت بن عبيد عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ناوليني الخمرة من المسجد قالت فقلت اني حائض فقال ان حوضك ليست في بلد

لا يمشى والله أعلم وفيه جد والاشهاد الزوجه في الغسل والطبخ والخبز وغيرهما رضاهما وعلى هذا تظاهرت دلائل السنة وعمل المتصنف واجماع الامية وأما غير رضاهما فلا يجزئ لان الواجب عليها تمكين الزوج من نفسه واملازمة بيته فقط والله أعلم (وقولها قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ناوليني الخمرة من المسجد فقلت اني حائض فقال ان حوضك ليست في بلد) أما الخمرة فيضم الحاء واسكان الميم قال الهروي وغيره هي هذه العبادة وهي عارض على الرجل حوجهه في سجوده من حصر أو نتيجة من خصوص هكنا قاله الهروي والاكثر من وصريح جماعة منهم بأنهم لا تكون الألهة القدر وقال الخطابي هي العبادة بسجود عليها المصلي وقد جاء في سنن أبي داود عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاءت فائدة فأخبرت فقهر الغيلة فجاءت بها فألقاها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخمرة التي كان يلقاها عليها فاحرقته منها مثل متوضع درهم فهذا فقهر جمع باطلاق الخمرة على ما زاد على قدر الوجه ونسبت خمر لانها تحرق الوجهة أي تعطسه وأصل الخمر الخلطة ومنه سكر والشراب والجرأ أنها تعطي العقل وقولها

(قال سعد ثنائي) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج (عن ابراهيم بن محمد بن المنصور) بضم الميم وسكون اللام ونون فتح المشقة فوقية وكسر اللين المحقة ابن أبي عمير عن الهادي (عن أبيه) محمد بن المنصور بن الاحدع (عن عائشة رضي الله عنها) ومحمد بن المنصور قد سمع من عائشة كما صرح في رواية وكيع عند الاسماعيلي وكذا وافق وكيع على ذلك محمد بن جعفر كما عند الاسماعيلي أيضا وحسنه رواية عثمان بن عمر عن شعبة بادخال مصروق بين محمد بن المنصور وعائشة مرودة فهو من الزيد بن منهل الاسماعيلي ونسب الاسماعيلي الوهم في ذلك إلى عثمان نفسه وبه جزم الادق في العلل (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يدع) أي لا يترك (أربع ما قبل) صلاة (الظاهر وكثير قبل) صلاة (الظاهر) ولا تعارض منه وبين سعد بن أبي عثمان لانه يحتمل أنه كان اذا صلى في بيته صلى أربع أو اذا صلى في المسجد فركعتين أو أنه كان يفعل هذا وهذا حكى كل من ابن عمر وعائشة ما رأى أو كان الأربع ورد استعلاء بعد الزوال حديث ثوبان عند الثوري أنه صلى الله عليه وسلم كان يستحب أن يصلي بعد نصف النهار وقال فيه انه لم يصلي فيها أبواب السماء وينظر الله إلى خلقه باربعة وأما استعلاء الظهر قال كذا في التي قال ابن عمر نعم صل في وجهه عند الشافعي ان الأربع قبلها أربعة عملا بعد (بابه) أي تابع يحيى بن سعيد (عن أبي عدي) محمد بن ابراهيم البصري (وعمر) بن قحط الغنم بن زروق (عن شعبة) باب الصلاة قبل صلاة (المغرب) وهو قال (حدثنا أبو عمر) بنح أمين عبد الله بن عمر بن أبي الحجاج الشافعي قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد أبو عبيدة (عن الحسين) بن ذكوان المعلم (عن ابن بريده) بضم الموحدة وفتح الراء ولا يورى ذكر الوقت والاصلي عن محمد بن ابن بريده (قال سعد ثنائي) بالافراد (عن الله) بن مغفل بضم الميم وفتح المحقة والفاء المشددة (المري) بضم الميم (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوا قبل صلاة (المغرب) أي ركعتين ثم بعد ذلك أو قال ذلك الصلاة كما يدل عليه قوله (قال) عليه الصلاة والسلام (في) (المغرب) الثالثة لمن شاء) صلاة (كراهية أن يخطها الناس سنة) لازمة أو طوبى عليها لم يرد في استحبابها لانه لا يأمر بها لا يستحب وكان المراد الخطا ردها عن روايت القرائن ومن لم يتركها أكثر الواقعية في الرواتب وبذلك أيضا حديث ابن عمر عند أبي داود بأسناد حسن قال ما رأيت أحدا يصلي ركعتين قبل المغرب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه معارض محمد بن عتبة بن عامر الثاني لهذا انهم كانوا يصومونها في العهد النبوي قال أس وكان يرانا صلوا لم ينهنا وقد عدها بعضهم من الرواتب وتعقب بأنه لم ينسب أنه عليه الصلاة والسلام وأطب عليها والذي جمعه النووي أم لا يفتي الأمر بها في حديثنا القاب وقال مالك بسلام السنة وعن أحمد الجواز وقال في المجموع واستحبها أهل الفروع في الإقامة فأنشأ شرع فيها كره الشرع في غير المكتوبة سلمت مسلم اذا أقمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة (قال) وقال الخليلي أنها بدعة لانه يؤتى إلى تأخير المغرب عن قوله وقتها وأجيب بأنه لا يفتي في تأخيرها ومنه ما يفسر لا تأخير به الصلاة عن أول وقتها وحكمة استحبابها ما جاء به الدعا لانه بين الاذانين لا يرد وكلما كان الوقت أشرف كان واجب العبادة فيه أكثر وعلى خروج الاحاديث يدل على استحباب تأخيرها كركعتي القبر وورد واقعة الطمست بغير فرق الا ان يرد بدهة فانه هو وروى وفيه التحديد بالجمع والافراد والعنف والقول والشرع والوقت أيضا في الاحتكام وأبو داود في الصلاة (وبه قال) (حدثنا عبد الله بن زيد) (حدثنا عبد الله بن زيد) (قال سعد ثنائي) (عن أبيه) الخزازي وعبد بن كثر الغنم (قال سعد ثنائي) بالافراد (عن ابن بريده) (أبو عبد الله) أبيه عريده (قال سعد ثنائي) بن زيد بن عبد الله (عن أبيه) بن كثر الغنم (عن أبيه) بن كثر الغنم

من المسجد قال النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا من المسجد

* حدثنا أبو كريب محمد بن العباس عن أبي زائدة عن عجاج وابن أبي غنية عن ثابت (٣٤١) بن عبيد عن القاسم بن محمد عن عائشة

قالت أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتأوله الحجر من المسجد فقلت إنني حائض فقال فإني ألبسها فان الحوض ليست في يدي * وحدثني زهير بن حرب وأبو كامل ومحمد بن حاتم كلهم عن يحيى بن سعيد قال زهير حدثنا يحيى عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فقال يا عائشة تأوليني الثوب فقلت إنني حائض فقال إن حيضتك ليست في يدي فناولته * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا وكيع عن مسعود بن سفينان عن المقدم بن شريح عن أبيه عن عائشة قالت كنت أشرب وأنا حائض ثم أتأوله النبي صلى الله عليه وسلم فيضع فاه على موضع في

أي وهو في المسجد لتأوله أياها من خارج المسجد لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن تخرجها من المسجد لأنه صلى الله عليه وسلم كان في المسجد معتكفا وكانت عائشة في حجرتها وهي حائض لقوله صلى الله عليه وسلم إن حيضتك ليست في يدي فإني ألبسها من إدخال يديها المسجد ولو كان أمرها بدخول المسجد لم يكن تخصيص اليد معنى والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم إن حيضتك ليست في يدي فهو بفتح الحاء هذا هو المشهور في الرواية وهو الصحيح وقال الامام أبو سليمان الخطابي المحدثون يقولونها بفتح الحاء وهو خطأ وصوابها بالكسر أي الحالة والهيئة وأنكر القاضي عياض هذا على الخطابي وقال الصواب هنا ما قاله المحدثون من الضم لأن المراد الدم وهو الحيض بالفتح ثلاث لقله صلى الله عليه وسلم ليست في يدي معناه أن النجاسة التي يصاب

التحية وبالزاي والنون نسبة إلى بز بن بطن من خيبر (قال أنبت عقبة بن عامر الجهني) بضم الجيم وإلى مصر رضى الله عنه (فقلت ألا عجبك) بضم الهمزة وسكون المهملة ولا بوي ذر والوقت والاصلي ألا عجبك بفتح العين وتشديد الجيم (من أبي عيم) بفتح المثناة الفوقية عبد الله بن مالك (ركع ركعتين قبل صلاة المغرب) زاد الاسماعيلي حين يسمع أذان المغرب (فقال عقبة) رضى الله عنه (انا كنا نفعله على عهد رسول الله) ولا بوي ذر والاصلي النبي (صلى الله عليه وسلم قلت) ولا بوي ذر قلت (فما نعمل الآن) من صلاتهما (قال الشغل) يسكون العين المعجمة وضمها * ورواة هذا الحديث مضر بن الاشج المؤلف وقد دخلها (باب صلاة النوافل جماعة ذكروا) أي حكم صلاتها جماعة (أنس) أي ابن مالك مما وصله المؤلف في باب الصلاة على الحصى (وعائشة رضى الله عنها) مما وصله أيضا في باب الصدقة في الكسوف من بابيه كلاهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بوي ذر والاصلي حدثنا (اسحق) هو ابن راهويه وأبو منصور والاول روى الحديث في مسنده بهذا الاسناد الآن في لفظه اختلافا يسيرا ويستأنس للقول بأنه الاول بقوله (أخبرنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري لأن ابن راهويه لا يعبر عن شيوخه الا بذلك لكن في روايته كريمة وأبي الوقت وغيرهما حدثنا يعقوب قال (حدثنا أبي) ابراهيم بن سعد يسكون العين (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (محمود بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة ابن سراقه (الانصاري أنه عقل) بفتحات أي عرف (رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقل بحجة مجها) أي روى بها حال كونها (في وجهه) يداعبه بها استئلا فالابويه واكراما للربيع (من بكر كانت) أي البئر والحموى والمستلي كان أي الدلو (في دارهم فرغم) أي أخبر (محمود) المذكور فهو من اطلاق الزعم على القول (أنه سمع عثمان بن مالك) بكسر العين (الانصاري رضى الله عنه وكان ممن شهد بدرا) أي وقعة بدر (مع رسول الله) ولا بوي ذر والاصلي مع النبي (صلى الله عليه وسلم يقول كنت) ولكسمة من يقول اني كنت (أصلي لقوى بني سالم) بموحدين والهروري بني سالم باسقاط الاولي منهما (وكان يحول بيني وبينهم واداء جاء الامطار فيشق) غمنا تخشيه بعد الفاء ولكسمة من فيشق بصيغة الماضي وفي رواية يشق ثيابات المثناة وحذف الفاء (على اجتيازها) بجمع ساكنة ومثناة وزاي (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة (مسجدهم) بفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت له اني) ولا اصلي قلت اني (أنكرت بصرى) يريد به العمى أضعف الابصار (وان الوادي الذي بيني وبين قومي يسيل اذا جاءت الامطار فيشق على اجتيازها فوددت أنك تأتي فتصلي من بيتي مكانا) بالنصب على الظرفية وان كان محدودا لتوغل في الابهام فأشبهه خلف ونحوها وهو على نزع الخافض (أخذهم صلى) برفع المعجمة والجله في محل نصب صفة لمكانا أو مستأنفة لاجل لها وهي مجزومة جوابا لا مرأى إن تصل فيه أخذه موضع الصلاة (فقال رسول الله) والهروري والاصلي فقال النبي (صلى الله عليه وسلم سأفعل) زاد في الرواية الآتية ان شاء الله تعالى قال عثمان (فعدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه بعدما أشد النهار) في الرواية السابقة حين ارتفع النهار (فأستاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذنت له) فدخل (فلم يجلس حتى قال) (لأن يحب أن أصلي) بضم الهمزة والهمزة والمستلي أن نصلي بنون الجمع (من بيتك) قال عثمان (فأشرفت له) صلى الله عليه وسلم (إلى المكان الذي أحب أن أصلي فيه) بهمزة مضمومة ولا بوي ذر والوقت والاصلي يصلي بمثناة تخشيه مضمومة مع كسر اللام (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فكب) وفي نسخة مكبر الصلاة (وصفنا) بفتح من (وراهه فضلي) بنا (ركعتين ثم سلم وسلمنا)

هنا ما قاله المحدثون من الضم لأن المراد الدم وهو الحيض بالفتح ثلاث لقله صلى الله عليه وسلم ليست في يدي معناه أن النجاسة التي يصاب

فیشرب وأتعرق العرق وأنحاءض ثم أناوله (٣٤٣) النبي صلى الله عليه وسلم فيضع فاه على موضع في ولم يذ كر زهر فيشرب * حدثنا

يحيى بن يحيى أخبرنا داود بن عبد الرحمن المكي عن منصور عن أمه عن عائشة أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكئ في حجرى وأنحاءض فيقرأ القرآن * وحدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن ابن مهدي حدثنا جادين سلمة قال حدثنا ثابت عن أنس ان اليهود كانوا اذا حاضت المرأة فيهم لم يؤا كواها ولم يجامعوها في البيوت فسأل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض الى آخر الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

المسجد عنها وهي دم الحيض ليست في ذلك وهذا بخلاف حديث أم سلمة فاخذت ثياب حيضتي فان الصواب فيه التكسر هذا كلام القاضي عياض وهذا الذي اختاره من الفتح هو الظاهر هنا ولما قاله الخطاى وجه والله أعلم (وقولها وأتعرق العرق) هو بفتح العين واسكان الراء وهو العظم الذي عليه بقية من لحم هذا هو الاشهر في معناه وقال أبو عبيد هو القدر من اللحم وقال الخليل هو العظم بلا لحم وجعه عراق بضم العين ويقال عرفت العظم وتعرقته وأعرقته اذا أخذت عنه اللحم باسنانك والله أعلم (قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكئ في حجرى وأنا حائض فيقرأ القرآن) فيه جواز قراءة القرآن مضطجعا ومكثا على الحائض وبقر موضع النجاسة والله أعلم (قوله ولم يجامعوها في البيوت) أى لم يجامعوها ولم يسكنوهن في بيت واحد (قوله تعالى ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض) أما

بالواو ولاي الوقت فسلمنا (حين سلم) عليه الصلاة والسلام (فبسته على خزر) بفتح الخاء وكسر الزاى المعجمتين طعام (يصنع) من لحم ودقيق (له) عليه الصلاة والسلام (فسمع أهل الدار) بالرفع أى أهل الحلة (رسول الله) ولاوى ذرو الوقت والاصلي ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في بيتي فتاب (بالمثلثة بعد الفاء وموحدة بعد الالف أى جاء) رجال منهم حتى كثر الرجال في البيت فقال رجل منهم ما فعل مالك (هو ابن الدخشن (الأراه) بفتح الهمزة أى لا أبصره (فقال رجل) آخر (منهم ذاك) أى مالك (منافق لا يحب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقل ذلك الأتراء) بفتح التاء (قال لاله الا الله يتغنى بذلك وجه الله) أى ذاته (فقال) بالافراد (ولكشمتني فقالوا) (الله ورسوله أعلم أما) بفتح الهمزة وتشديد الميم والهموى والمستملى اغما (نحن فوالله لا) وفي نسخة ما (رى وده ولا حديثه الا الى المنافقين قال) بغير فاء والله روى والاصلي فقال (رسول الله صلى الله عليه وسلم) فان الله قد حرم على النار من قال لا اله الا الله (مع قول محمد رسول الله) يتغنى بذلك وجه الله (أى ذاته وهذه شهادة من عليه الصلاة والسلام له بإيمانه وبانه تشهد مخلصا نافيها بهاتمة النفاق عنه (قال محمود) بالاسناد السابق زاد الهروى والاصلي ابن الربيع (فحدثنا قومنا) أى رجالا (فيهم أبو أيوب) خالد بن زيد الانصارى (صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوته) سنة خسين أو بعدها في خلافة معاوية ودخلوا فيها الى القسطنطينية وحاصروها (التي توفى فيها) وأوصى أن يدفن تحت أقدام الخيل وبغيت قبره فدفن الى جدار القسطنطينية كاذكره ابن سعد وغيره (وزيد بن معاوية) بن أبي سفيان أمير (عليهم) من قبل أبيه معاوية (بأرض الروم) وهي ما وراء البحر وبها مدينة القسطنطينية (فأنكرها) أى الحكاية أو القصة (على أبو أيوب) الانصارى (قال) والله ما أطن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما قلت قط قبل والباعث له على الانكار استنساكه قوله ان الله قد حرم على النار من قال لا اله الا الله لان ظاهره لا يدخل أحد من عصاة الموحدين النار وهو مخالف آيات كثيرة وأحاديث شهيرة وأجيب بحمل التحريم على الخلود قال محمود (فكبر) بضم الموحدة أى عظم (ذلك) الانكار من أبي أيوب (على جعلت لله على أن سلمى) ولاوى ذرو الوقت فجعلت ان سلمى (حتى أقفل) بضم الفاء أى أرجع وسقط لفظ حتى لا يذ (من غزوى) وللمسلمى عن غزوى (أن أسأل عنها عتيان بن مالك رضى الله عنه ان وجدته حيا في مسجد قومه) قال في الفتح وكان الحامل لمحمود على الرجوع الى عتيان لسمع الحديث منه ثانيا أن أبا أيوب لما أنكر عليه انهم نفسه بأن يكون ما ضبط القدر الذي أنكره عليه (فقفلت) أى فرجعت (فأهلت) أى أحرمت (بجحة أو بعجرة) بالموحدة وفي نسخة باسقاطها (ثم سرت حتى قدمت المدينة فأتيت بنى سالم فاذا عتيان) بن مالك (شيخ أعمى يصلى لقومه فلما سلم من الصلاة) ولاصلي من صلاته (سلمت عليه وأخبرته من أنا ثم سأله عن ذلك الحديث) الذي حدث به وأنكره أبو أيوب (على فحدثني) عتيان (بما حدثني أول مرة) ومطابقة الحديث للترجمة من قوله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفقنا ورائع ثم سلم وسلمنا حين سلم (باب) صلاة (التطوع في البيت) * وبه قال (حدثنا عبد الاعلى بن جاد) أى ابن نصر المتوفى فيما قاله المؤلف سنة سبع وثلاثين ومائتين قال (حدثنا وهيب) بالتصغير هو ابن خالد (عن أيوب) السخيتاني (وعبيد الله) بالتصغير والجر عطف على سابقة ابن عمر كلاهما (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا في بيوتكم شيئا (من صلاتكم) النافلة قال النووي ولا يجوز جملة على الفريضة وفي الصحيحين صلوا أيها الناس في بيوتكم

اصنعوا كل شيء الا الشكاح فبلغ ذلك اليهود فقالوا ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا (٣٤٣) شيئا الا خالفنا فيه ف جاء أسيد بن حضير

وعباد بن بشر فقال يا رسول الله ان اليهود تقول كذا وكذا فلا نجتمعهم فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننا أن قد وجد عليهما فخرجا فاستقبلتهما هدية من ابن ابي النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل في آثارهما فسقاها فعرفا أن لم يجد عليهما **حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة** **حدثنا وكيع** وأبو معاوية وهشيم عن الأعمش عن منذر بن يعلى ويكنى أبا يعلى عن ابن الحنفية عن علي رضي الله عنه قال كنت رجلا مذاء فكنت أستحي أن أسأل النبي صلى الله عليه وسلم لمكان ابنته فأمرت المقداد بن الأسود فسأله فقال يغسل ذكركه ويتوضأ المحض الاول فالمراد به الدم وأما الثاني فاختلف فيه فذهبنا أنه الحيض ونفس الدم وقال بعض العلماء هو الفرج وقال الآخرون هو زمن الحيض والله أعلم (قوله ف جاء أسيد بن حضير) هما بضم أولهما وحضير بالخاء المهملة وفتح الصاد المعجمة (قوله وجد عليهما) أي غضب

(باب المذي)

(فيه) محمد بن الحنفية عن علي رضي الله عنه قال كنت رجلا مذاء فكنت أستحي أن أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكان ابنته فأمرت المقداد بن الأسود فسأله فقال يغسل ذكركه ويتوضأ وفي الرواية الاخرى فقال منه الوضوء وفي الرواية الاخرى توضأ وانضح فرجك الشرح في المذي لغات مذي بفتح الميم واسكان الذال أفصحهما وأشهرهما والثالثة حكاهما

فان أفضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة وانما شرع ذلك لكونه أبعد من الرياء ولتنزل الرحمة فيه والملائكة وفي حديث ذكر ابن الصلاح أنه مرسل فضل صلاة النفل فيه على فعلها في المسجد كفضل صلاة الفريضة في المسجد على فعلها في البيت لكن قال صاحب قوت الاحياء ان ابن الاثير ذكره في معرفة الصحابة عن عبد العزيز بن ضمرة بن حبيب عن أبيه عن جده حبيب بن ضمرة ورواه الطبراني وأسنده مرفوعا بخوما تقدم عن ضبيب بن النعمان عنه صلى الله عليه وسلم ويستثنى من ذلك نفل يوم الجمعة وركعتا الطواف والاحرام والتراويح للجماعة (ولا تتخذوها قبورا) أي مثل القبور التي ليست محللا للصلاة بأن لا تصلا فيها كالميت الذي انقطعت عنه الاعمال أو المراد لا تجعلوا بيوتكم أو طنائكم لا تصلون فيها فان النوم أخو الموت (تابعه) أي تابع وهيبا (عبد الوهاب) الثقيي بما وصله مسلم عن محمد بن المثنى عنه (عن أيوب) السخيتاني لكن بلفظ صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا أثبتت السلسلة في نسخة الصغاني وهي لابي ذر في اليونانية مما صحح عليه (باب فضل الصلاة) مطلقا والمكتوبة فقط (في مسجد مكة و) مسجد (المدينة) وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين ابن الحرب بن سخرية بفتح المهملة وسكون المعجمة وفتح الموحدة الازدي الثوري بفتح النون والميم الحوضي البصري المتوفى سنة خمس وعشرين ومائتين قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج الواسطي (قال أخبرني) بالافراد (عبد الملك) زاد أبو ذر والاصيلي ابن عمر بالتصغير القبطي قاضي الكوفة بعد الشعبي المتوفى سنة ست وثلاثين ومائة وله مائة سنة وثلاث سنين (عن قزعة) بالقاف والزاي والعين المفتوحات وقد تسكن الزاي ابن يحيى ويقال ابن الاسود البصري مولى زياد (قال سمعت أبا سعيد) سعد بن مالك الانصاري الخدرى رضى الله عنه (قال أربعا) هي الآتية قريبا في باب مسجد بيت المقدس كما قاله ابن رشيد وهي لا تسافر المرأة يومين الا ومعها زجها أو ذو محرم ولا صوم في يومين الفطر والاضحى ولا صلاة بعد صلاتين بعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب ولا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد (قال سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم) قال قزعة (وكان) أبو سعيد (غرامع النبي صلى الله عليه وسلم) ثنتي عشرة غزوة (كذا) اقتصر المؤلف على هذا القدر لقصد الانحاض لنبهه غير الحافظ على فائدة الحفظ كما نبه عليه ابن رشيد وفي هذا السند التحديث والايخبار بالافراد والسماع والقول وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرج حديثه المؤلف في الصلاة والنسائي في الصوم وابن ماجه وفي الصلاة (ح) للتحويل من سند الى آخر كما مر قال المؤلف (حدثنا) ولابي ذر وابن عساكر وحدثنا (علي) هو ابن المديني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد) بكسر العين هو ابن المسيب (عن أبي هريرة رضى الله عنه) وليس هذان السندان للثلاث التالى لان حديث أبي سعيد اشتمل على أربعة أشياء كما مر ومتن أبي هريرة هذا اقتصر على شد الرحال فقط حيث روى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال لا تشد الرحال (بضم المثناة الفوقية وفتح المعجمة والرحال بالمهملة) جمع رحل للبعير كالسرج للفرس وهو أصغر من القتب وشده كناية عن السفر لانه لازم له والتعبير بشدها خرج مخرج الغالب في ركوبها للمسافر فلا فرق بين ركوب الر واحل وغيرها والمشي في هذا المعنى ويدل لذلك قوله في بعض طرقه انما يسافر أخرجه مسلم والنبي هنا بمعنى النهي أي لا تشد الرحال الى مسجد للصلاة فيه (الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام) بمكة يخفف دال المسجد بدل من ثلاثة أو بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هي المسجد الحرام والثلاثان عطف عليه والمراد هنا بالمسجد الحرام أرض الحرم كلها قيل ليعطاء فيمارواه الطيالسي هذا الفضل في المسجد وحده ومذى بكسر الذاو وتشديد الياء ومذى بكسر الذاو وتخفيف الياء فالاوليان مشهورتان وأولاهما

أبو عمر الزاهد عن ابن الاعراب قال معنى (٤٤٤) وأما في معنى الثالثة بالتبديد الذي إذا بغيره في كل شيء من هذه الشهوة

لأن الشهوة لا تدفق ولا يعقبه فتور
ورع لا يحسن بخروجه ويكون ذلك
للرجل والمرأة وهو في النساء أكثر
منه في الرجال والله أعلم وأما قوله
صلى الله عليه وسلم وانضح فرجله
فجهناه اغسله فان النضح يكون غسلا
ويكون رشاً وقد جاء في الرواية
الأخرى يغسل ذكره فبتعين جلي
النضح عليه وانضح بكسر الصاد
وقد تقدم بياناه (قوله كنت رجلاً
مذاً) أي كثير المذاي وهو يفتح الميم
وتشديد الدال وبالمد وأما حكم
خروج المذي فقد أجمع العلماء على
أنه لا واجب الغسل قال أبو حنيفة
والشافعي وأحمد والجمهور وجب
الوضوء لهذا الحديث وفي الحديث
من الفوائد أنه لا واجب الغسل
وأنه وجب الوضوء وأنه نجس ولهذا
أوجب صلى الله عليه وسلم غسل
الذكر والمراد به عند الشافعي
والجمهور غسل ما أصابه المذي
لأن غسل جميع الذكر وحكي عن
مالك وأحمد في رواية عنهما يجب
غسل جميع الذكر وقيل أن
الاستحاضة ما عدا ما يجوز الاقتصار
عليه في الخامسة المعتادة وهي
البول والغائط أما النادر كالدم
والمدى وغيرهما فلا بد فيه من الماء

قوله وفيه أجاب عنه الخ كذا في
النسخ والظاهر من كلامه أن الضمير
في قوله من أحماه يعود على ابن
تيمية وليس كسب للتلبي هو الذي على
مالك في عبادة أصحله ففتح الباري
ولفظها ومن جله ما استدله على
دفع ما لا يعلمه من الإجماع على
مشروعه من زيادة غيره صلى الله عليه
وسلم ما نقل عن مالك أنه كره أن يقول
زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم

وأجاب عنه المحققون من أحباه أنه كره المقتضيات الخ وبه يعلم ما تضمنه السبعة من هذا النسخ

أوفي الحرم قال بل في الحرم لأنه كله مسجد (ومسجد الرسول) محمد صلى الله عليه وسلم (مسجد غيره
به دون مسجد النبي العظيم) وهو من تصريف الرواية وروى أحمد بن حنبل وأبو داود الطيالسي
أنس رفعه من صلى في مسجد أبي ربيع صلاة لا تقربها صلاة كتبت له راحة من النار وبرأه من
العذاب ورافعة من النفاق (ومسجد الأقصى) بيت المقدس وهو من إضافة الموصوف إلى المصفة
عند الكوفيين والبصريين فيقولونه بأحد المكان أي ومسجد المكان الأقصى وسعى به ليعنه عن
مسجد مكة في المسافة أو لأنه لم يكن وراءه مسجد وقد نقل جماعة من التقدير بلا تشديد الرجال إلى
مسجد الصلاة فيه المعتضد بحديث أبي سعيد المرزوقي في مسنده أحد استناد حسن مرفوع لا ينحى
للحق أن تشديد رجاله إلى مسجد يتنفي فيه الصلاة في المسجد الحرام والأقصى ومسجد
هذا أقول ابن تيمية حيث منع من زيادة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو من أوسع المسائل
المنقولة عنه وقد أجاب عنه المحققون من أحباه أنه كره اللفظ أدباً لأصل الزيادة فأنها من
أفضل الأعمال وأجل القرب الموصلة إلى ذي الجلال وأن مشروعهما محمل الإجماع بالاتفاق
أما تشديد الرجال الزيادة ونحوها كطلب علم ليس إلى المكان بل إلى من فيه وقد التمس ذلك على
بعضهم كما قاله المحقق التقي السبكي فزعم أن تشديد الرجال إلى الزيادة في غير الثلاثة داخل في المنع
وهو خطأ لأن الاستثناء كما مر أعلاه يكون من جنس المستثنى منه كذا قالت ماريا بنت الأزد إذا كان
تقديره ماريا بنت رجلاً واحداً إلا زيداً لا ماريا بنت ثوبان أو حيويا إلا زيداً وقد استدل بطريقين
على أن من نذر أتيا واحداً من المساجد لم يزد ذلك عليه قال مالك وأحمد والشافعي في البويطي
واختاره أبو إسحق المرزوقي وقال أبو حنيفة لا يجب مطلقاً وقال الشافعي في الأم يجب في المسجد
الحرام لتعلق النسب به بخلاف المساجد الأخرى وهذا هو المنصوص لأحبابه واستدل به
أيضاً على أن من نذر أتيا من غير هذه الثلاثة صلاةً وغيره لا يلزمه لأنه لا فضل له على غيره على بعض
فكفي صلاته في أي مسجد كانت قال النووي لا اختلاف فيه إلا ما روى عن الشافعية قال
يجب الوضوء وعن الجاهلية رواية أنه يلزمه كفارة عين ولا ينقض نذره وعن المالكية رواية أنه إن
تعلق به عبادة تختص به كباطل زعم والأفلاذ ذكر عن محمد بن مسلمة أنه يلزمه في مسجد قبة لأنه
صلى الله عليه وسلم كان يأتيه كل سبته فان قلبه ما المطابقة بين التوجه والمطابقة بينه واجب بانه
من التعبير بالرحلة إلى المساجد لأن المراد بالرحلة إليها قصد الصلاة فيها لأن لفظ المساجد يشعر
بالصلاة وفي هذا السند الثاني التعميد والوضوء والقول ورد رواية تاتى عن تابعي عن حماد
وأخرج حديثه هذا مسلم وأبو داود في الحج والشافعي في الصلاة * وبه قال (جند نساء عبد الله بن
يوسف) التيميمي (قال أخبرنا مالك) (أما الأئمة الأصح) (عن زيد بن رباح) (يفتح الرأى وتخفيف
أبو حنيفة وبالجملة المهمة المتوفى سنة إحدى وثلاثين ومائة) (وعبد الله) (بالتبديد غير ما تخفف عطاها
على سابقه) (ابن أبي عبد الله الأغر) (كلاهما) (عن أبي عبد الله) (سئل) (الأغر) (يفتح الهجرة والعين
المعجمة) (وتبديد الرأى) (شيخ الزمري) (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي) (ولا يوزن الوقت
والإمبلي وابن عباس) (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة) (فرحنا ونفلا) (في مسجد
هذا خبر) (من جهة الثواب) (من ألف صلاة) (نظري) (لما سواه) (من المساجد) (إلا المسجد الحرام)
أي فإن الصلاة فيه خير من الصلاة في مسجد ويؤيده حديث أحمد وصححه ابن حبان من طريق
عطاء بن عبد الله بن الزبير وهو وصلا في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في هذا وعند الإمام
وقال استاذ حسن والطبراني في حديث أبي هريرة في صلاة في المسجد الحرام على ألف
صلاة والصلاة في مسجد أبي ألف صلاة والصلاة في بيت المقدس بمائة صلاة وألف الصلاة
ومن وافقه بأن الصلاة في مسجده تغفر له ما كان عليه من الذنوب قال ابن عبد البر لا بد من دخول الواحد

شعبة قال أخبرني سليمان قال سمعت منذرا عن محمد بن علي عن علي أنه قال استحييت أن أسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المذي من أجل فاطمة فأمرت المقداد فسأله فقال منه الوضوء * وحدثنني هرون بن سعيد الأيلي وأجد بن عيسى قال حدثنا ابن وهب أخبرني مخزومة بن بكير عن أبيه عن سليمان ابن يسار عن ابن عباس

وهذا أصح القولين في مذهبتنا وللقائل الآخر بجواز الاقتصار فيه على الجرقيناسا على المعتاد أن يحجب عن هذا الحديث بأنه خرج على الغالب فيمن هو في بلد أن يستحي بالماء أو يحمله على الاستحباب وفيه جواز الاستنابة في الاستغتاء وأنه يجوز الاعتماد على الخبر المظنون مع القدرة على المقطوع به ليكون على اقتصر على قول المقداد مع تمكنه من سؤال النبي صلى الله عليه وسلم إلا أن هذا قد ينزع فيه ويقال فلعل عليا كان حاضرا مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت السؤال وإنما استحي أن يكون السؤال منه بنفسه وفيه استحباب حسن العشرة مع الأصهار وأن الزوج يستحب له أن لا يذكر ما يتعلق بجماع النساء والاستمتاع به من بحضرة أبيها وأخها وابنها وغيرهم من أقاربهم ولهذا قال علي رضي الله عنه فكنت أستحي أن أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم لكان ابنته معناه أن المذي يكون غالبا عند ملاعبة الزوجة وقتلها ونحو ذلك من أنواع الاستمتاع والله أعلم (قوله في الاسناد الأخير من الباب وحدثنني هرون بن سعيد الأيلي وأجد بن

فلنزم أن تكون الصلاة في مسجد المدينة أفضل من الصلاة في مسجد مكة بتسعمائة وتسع وتسعين صلاة وأوله بعضهم على التساوي بين المسجدين ووجه ابن بطل معلل بأنه لو كان مسجد مكة فاضلا ومفضولا لم يعلم مقدار ذلك الا بدليل بخلاف المساواة وأجيب بأن دليله قوله في حديث أجد وابن حبان السابق وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في هذا وكأنه لم يقف عليه وهذا التضعيف يرجع الى الثواب كما هو ولا يتعدى الى الاجزاء بالاتفاق كما نقله النووي وغيره وعليه يحمل قول أبي بكر النقاش المفسر في تفسيره حسب الصلاة في المسجد الحرام فبلغت صلاة واحدة بالمسجد الحرام عشرين وخمسين سنة وستة أشهر وعشرين ليلة وهذا مع قطع النظر عن التضعيف بالجماعة فانها تزيد سبعا وعشرين درجة كما مر قال البدر بن الصاحب الا تاري ان كل صلاة بالمسجد الحرام فرادى بمائة ألف صلاة وكل صلاة فيه جماعة بألف صلاة وسبعمائة ألف صلاة والصلوات الخمس فيه ثلاثمائة ألف وخمسمائة ألف صلاة وصلاة الرجل منفردا في وطنه غير المسجدين العظيمين كل مائة سنة شمسية بمائة ألف وثمانين ألف صلاة وكل ألف سنة بألف صلاة وثمانمائة ألف صلاة فتلخص من هذا أن صلاة واحدة في المسجد الحرام جماعة يفضل ثوابها على ثواب من صلى في بلده فرادى حتى يبلغ عرونح بنحو التضعيف اهـ لكن هل يجمع التضعيفان أولا محل بحث وهل يدخل في التضعيف ما يزيد في المسجد النبوي في زمن الخلفاء الراشدين ومن بعدهم أم لا ان غلبنا اسم الإشارة في قوله مسجدى هذا انحصر التضعيف فيه ولم يعم ما زاد فيه لان التضعيف انما ورد في مسجده وقد أكد بقوله هذا وقد صرح بذلك النووي بخلاف المسجد الحرام فانه يعم الحرم كله كما هو واستنبط منه تفضيل مكة على المدينة لان الامكنة تشرف بفضل العبادة فيها على غيرها مما تكون العبادة فيه مرجوحة وهو قول الجمهور وحكى عن مالك وابن وهب ومطرف وابن حبيب من أصحابه لكن المشهور عن مالك وأكثر أصحابه تفضيل المدينة وقد رجع عن هذا القول أكثر المنصفين من المالكية واستثنى القاضي عياض البقعة التي دفن فيها النبي صلى الله عليه وسلم فحكى الاتفاق على أنها أفضل بقاع الارض بل قال ابن عقيل الحنبلي انها أفضل من العرش * ورواه هذا الحديث الستة مدينون الاشيج المؤلف فأصله من دمشق وهو من أفراد وفيه الحديث والاخبار والنعنة والقول وآخر جه مسلم في المناهل والترمذي وابن ماجه في الصلاة والنسائي في الحج (باب فضل مسجد قباء) بضم القاف ممدودا وقد يقصر ويندكر على أنه اسم موضع فيصرف ويؤنث على أنه اسم بقعة فلا وبينه وبين المدينة ثلاثة أميال أو ميلان وهو أول مسجد أسسه صلى الله عليه وسلم والمسجد المؤسس على التقوى في قول جماعة من السلف منهم ابن عباس وهو مسجد بنى عمرو بن عوف وسمي باسم نهره ناك وفي وسطه مبرك ناقته عليه الصلاة والسلام وفي محضته مما يلي القبلية شبه محراب هو أول موضع ركع فيه صلى الله عليه وسلم ثم * وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) بن كثير زاد الهروي هو الدور في نسبة الى ليس القلائس الدورقية قال (حدثنا ابن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد المثناة التحتية اسمعيل بن ابراهيم بن مقسم وعليه أنه قال (أخبرنا أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (ان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما كان لا يصلي من الضحى (أي في الضحى أو من جهة الضحى) الا في يومين يوم يقدم مكة (بجر يوم بدلا من يومين أو بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي أحدهما يوم ولله وروى الاصيلي يوم كالا حتى بالنصب على الظرفية ودال يقدم مفتوحة وقال العين مضمومة ومكة بموحدة ولا يؤذر الوقت والاصيلي وابن عساكر مكة بخذفها (فانه) أي ابن عمر (كان يقدمها) أي مكة (ضحى) أي في ضحوة النهار (فيطوف بالبيت) الحرام (ثم يصلي ركعتين) سنة الطواف (خلف المقام ويوم) عطف على يوم

قال قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه (٣٤٦) أرسلنا المقداد بن الأسود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن المذي يخرج

من الإنسان كيف يفعل به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم توطأ وانضح فرجك

السابق فيعرب اعرابه (يأتي مسجد قباء فانه كان يأتيه كل سبت فاذا دخل المسجد ذكره أن يخرج منه حتى يصلي فيه) ابتغاء الثواب * روى النسائي حديث سهل بن حنيف مرفوعاً من خرج حتى يأتي مسجد قباء فصلى فيه كان له عدل عمرة وعند الترمذي من حديث أسيد بن حضير رفعه الصلاة في مسجد قباء كعمرة وعند ابن أبي شيبة في أخبار المدينة باسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص قال لأن أصلي في مسجد قباء ركعتين أحب إلى من أن آتي بيت المقدس مرتين لو يعلمون ما في قباء لضربوا إليه أكباد الابل * وفيه فضل مسجد قباء والصلاة فيه لكن لم يثبت فيه تضعيف كالمساجد الثلاثة (قال) نافع (وكان) ابن عمر (يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزوره) أي مسجد قباء أي يوم السبت كما سيأتي قريباً من شأن الله تعالى في الباب اللاحق حال كونه (راكباً وما شيا قال وكان) أي ابن عمر ولا يذروا ما شيا وكان (يقول له) أي لنافع (انما صنع كما رأيت أصحابي يصنعون ولا أمتنع أحد أن يصلي) بفتح الهمزة أي لا أمتنع أحد الصلاة لله وروى والاصيلي وأبي الوقت أن صلى بكسر الهمزة وفي نسخة ن يصلي (في أي ساعة شاء من ليل أو نهار غير أن لا تتحروا) أي لا تقصدوا (طلوع الشمس ولا غروبها) فتصلوا في وقتيهما * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصري ومذني وكوفي وفيه التحديث والأخبار والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة ومسلم في الحج وأبو داود (باب من أتى مسجد قباء كل سبت) * وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني (موسى بن اسمعيل) المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف التبوذكي بفتح المثناة الفوقية وضم الموحدة وفتح المعجمة (قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم) القسمي بفتح القاف وسكون المهملة مخففاً البصري (عن عبد الله بن دينار) العدوي المدني مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قباء كل سبت) حال كونه (ماشياً) تارة (وراكباً) أخرى وأطلق في السابقة اتيانه عليه الصلاة والسلام مسجد قباء من غير تقييد بيوم وقيد هنا فيحمل المطلق على هذا المقيد لانه قيد في السابقة في الموقوف بخلاف المرفوع وخص السبت لأجل مواصلته لاهل قباء وتفقد حال من تأخر منهم عن حضور الجمعة معه في مسجده بالمدينة (وكان عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) والاصيلي والهروري وكان ابن عمر رضي الله عنهما (يفعله) أي الاتيان يوم السبت كما مر (باب اتيان مسجد قباء راكباً وماشياً) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) زاد الاصيلي ابن سعيد أي القطان (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر العبري (قال حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي قباء (والهروري والاصيلي وابن عساكر مسجد قباء) راكباً (وماشياً) أخرى بحسب ما يتيسر والواو بمعنى أو واستدل به ابن حبيب من المالكية كما نقله العيني على أن المدني إذا نذر الصلاة في مسجد قباء لم يمهله ذلك وحكاه عن ابن عباس (زاد ابن عمر) بضم النون وفتح الميم عبد الله ما وصله مسلم وأبو يعلى فقال (حدثنا عبيد الله) بالتصغير (عن نافع) أي عن ابن عمر (فيصلي فيه) أي في مسجد قباء (ركعتين) ادعى الطحاوي أن هذه الزيادة مدرجة قالها أحد الرواة من عنده لعله أنه عليه السلام كان من عادته أنه لا يجلس حتى يصلي واستدل به على أن صلاة النهار كصلاة الليل ركعتين وعورض بحديث سعد بن أبي يحيى بن كعب بن عميرة عن أبيه عن جده رفعه من توطأ فأصبح الوضوء ثم غدا إلى مسجد قباء لا يريد غيره ولا يحمله على الغدو إلا الصلاة في مسجد قباء فصل في فيه أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بأم القرآن كان له أجر المعتمر إلى بيت الله ورواه الطبراني لكن فيه يزيد بن عبد الملك النسوفي وهو ضعيف * ولما ذكر المؤلف

قال قال علي بن أبي طالب أرسلنا المقداد هذا الاسناد مما استدركه الدارقطني وقال قال حماد بن خالد سألت مخزومة هل سمعت من أبيك فقال لا وقد خالفه الليث عن بكير فلم يذكر فيه ابن عباس ونافعه مالك عن أبي النضر هذا كلام الدارقطني وقد قال النسائي أيضاً في سننه مخزومة لم يسمع من أبيه شيئاً وروى النسائي هذا الحديث من طرق وبعضها طريق مسلم هذه المسند كورة وفي بعضها عن الليث بن سعد عن بكير عن سليمان بن يسار قال أرسل علي المقداد هكذا أتى به مرسل وقد اختلف العلماء في سماع مخزومة من أبيه فقال مالك رضي الله عنه قلت لمخزومة ما حدثت به عن أبيك سمعته منه خلف بالله لقد سمعته قال مالك وكان مخزومة رجلاً صالحاً وكذا قال معمر بن عيسى إن مخزومة سمع من أبيه وذهب جماعات إلى أنه لم يسمعه قال أحمد بن حنبل لم يسمع مخزومة من أبيه شيئاً إنما روى من كتاب أبيه وقال يحيى بن معين وابن أبي خيثمة يقال وقع إليه كتاب أبيه فلم يسمع منه وقال موسى بن سلمة قلت لمخزومة حدثك أبوك فقال لم أدرك أبي ولكن هذه كتبه وقال أبو حاتم مخزومة صالح الحديث إن كان سمع من أبيه وقال علي ابن المديني ولا أظن مخزومة سمع من أبيه كتاب سليمان بن يسار ولعله سمع الشيء اليسير ولم أجد أحداً بالمدينة يخبر عن مخزومة أنه كان يقول في شيء من حديثه سمعت أبي

والله أعلم فهذا كلام أئمة هذا الفن وكيف كان فتن الحديث صحيح من الطرق التي ذكرها مسلم قبل هذه الطريق فضل

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا وكيع عن سفيان عن سلمة بن كهيل (٣٤٧) عن كريب عن ابن عباس أن النبي صلى

الله عليه وسلم قام من الليل ففضى حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام **حدثنا يحيى بن يحيى التميمي ومحمد بن ريمح** قال أخبرنا أليث ح وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة قبل أن ينام

ومن الطريق التي ذكرها غيره والله أعلم

• (باب غسل الوجه واليدين إذا استيقظ من النوم) *

(فيه ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قام من الليل ففضى حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام) الظاهر والله أعلم أن المراد بقضاء الحاجة الحدث وكذا قاله القاضي عياض والحكمة في غسل الوجه أذهب النعاس وآثار النوم وأما غسل اليدين فقال القاضي لعنه كان لشيئاً نالهما وفي هذا الحديث أن النوم بعد الاستيقاظ في الليل ليس بكمروه وقد عاين بعض زهاد السلف كراهة ذلك ولعلمهم أرادوا من لم يأمن استغراق النوم بحيث يفوته وظيفته ولا يكون محالاً لما فعله النبي صلى الله عليه وسلم فإنه صلى الله عليه وسلم كان يأمن من فوات أوراده ووظيفته والله أعلم

• (باب جواز نوم الجنب واستحباب الوضوء وغسل الفرج إذا أراد أن يأكل أو يشرب أو ينام أو يجامع) *

(فيه حديث عائشة رضي الله عنها

فضل الصلاة في المسجد الشريف النبوي المدينى شرع بنبه على أن بعض بقاعه أفضل من بعض فقال **• (باب فضل ما بين القبر الشريف والمذبر المنيف) •** وبه قال **• (حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال) (أخبرنا مالك) (الامام) (عن عبد الله بن أبي بكر) (الانصاري) (عن عباد بن تميم) (بفتح العين) وتشديد الموحدة بن زيد بن عاصم الانصاري) (عن) (عبد الله بن زيد المازني) (بكسر الزاي) بعد هانون الانصاري) (رضي الله عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري) الموصول مبتدأ أخبره قوله (روضة من رياض الجنة) منقولة منها كالحجر الأسود وتنقل بعينها إليها كالخزع الذي حق اليه صلى الله عليه وسلم أو توصل الملازم للطاعات فيها لها فهو محراز باعتبار المال كقوله الجنة تحت ظلال السيوف أي الجهاد ماله الجنة فهذه البقعة المقدسة روضة من رياض الجنة الآن وتعود إليها ويكون للعامل فيها روضة بالجنة والمراد بالبيت قبره أو مسكنه ولا تفاوت بينهما لأن قبره في حجرته وهي بيته و يأتي مزيد لذلك في أواخر فضل المدينة أن شاء الله بعونه وقوته * ورواه هذا الحديث مذيون الأشيخ المؤلف وهو من أفراده وفيه التحديث والاختبار والعنعنة وأخرجه مسلم في المناسك والنسائي فيسه وفي الصلاة * وبه قال **• (حدثنا مسدد) (هو ابن مسرهد) (عن يحيى) (بن سعيد القطان) (عن عبيد الله) (بالتصغير) زاد الاصيلي والهرروي ابن عمر أبي العري) (قال حدثني) (بالأفراد) (خبيب بن عبد الرحمن) (بضم الخاء المعجمة) وفتح الموحدة وسكون المشنة التحتية آخره موحدة) (عن حفص بن عاصم) (أي ابن عمر بن الخطاب) (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي) (ولابي ذرهما صح عند اليونيني أن النبي) (صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة) لم يثبت خبر عن بقعة أنها من الجنة بخصوصها إلا هذه البقعة المقدسة **• (ومنبري) (هذا بعينه) (على حوضي) (نهر الكوثر الكائن داخل الجنة) (لحوضه الذي خارجها بجانبها المستمد من الكوثر) (يعيده الله فيضعه عليه) (أو أن له هناك منبراً على حوضه يدعو الناس عليه إليه) (وعند النسائي ومنبري على ترعة من ترع الجنة) (ووقع في رواية أبي ذر الهروري سقوط ومنبري على حوضي) * ورواه الحديث مذيون الأشيخه فبصرى من أفراد وفيه التحديث بالجمع والأفراد والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضاً في أواخر الحج وفي الحوض والاعتصام ومسلم في الحج **• (باب) (فضل) (مسجد بيت المقدس) (بفتح الميم) (وسكون القاف) (وكسر الدال) (وبفتح القاف) (بعد ضم الميم مع تشديد الدال) (والقدس بغير ميم مع ضم القاف) (وسكون الدال) (وبضمها) (وله عدة أسماء) (تقرب من العشرين منها) (يلاء بالمد والقصر) (ويحذف الياء الأولى) * وبه قال **• (حدثنا أبو الوليد) (هشام بن عبد الملك الطيالسي) (قال) (حدثنا شعبة) (بن الحجاج) (عن عبد الملك) (بن عمير) (قال سمعت فرعة) (بالقاف والزاي) (والعين المهملة المفتوحة) (مولو زياد) (بالزاي) (وتخفيف المشنة التحتية) (قال سمعت أبا سعيد الخدري رضي الله عنه يحدث بأربع عن النبي صلى الله عليه وسلم) (كها حكم) (فأعجبني) (الأربع) (وهي بسكون الموحدة بصيغة الجمع للوث) (وأنقني) (بهمزة مدودة ثم نون مفتوحة ثم قاف ساكنة) (بعد هانون) (أي أفرحني) (وأسررتني) (أحداها) (قال لا تسافر المرأة يومين إلا معهاز وجهها) (ولا يوزر الوقت إلا معها) (بالواو) (أو ذو محرم) (وهو من النساء من حرم نكاحها على التأبيد بسبب مباح لحرمتها فاحترز بقوله على التأبيد من أخت المرأة بقوله بسبب مباح من أم الموطوءة بشبهة لأن وطء الشبهة لا يوصف بالباحة وبحرمتها من الملاعة فإن تحررها ليس لحرمتها بل عقوبة وتغليظاً) (و) (الثانية) (لأصوم في يومين) (يوم عيد) (الفطر) (ليحصل الفصل بين الصوم والفطر) (والأضحى) (لأن فيه دعوة الله التي دعا عباده إليها من تضييفه وإكرامه لأهل منى وغيرهم لما شرع لهم من ذبح النسك**********

إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة قبل أن ينام وفي رواية إذا كان جنباً فأراد أن يأكل

• وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٣٤٨) ابن غلبه وو كسيع وغندر عن شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة

قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان جنباً فاراد أن يأكل أو ينام توضأ وضوءاً للصلاة • حدثنا محمد بن المنثري وابن بشار قال جميعاً حدثنا محمد بن جعفر ح وحدثننا عبد الله بن مغاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة بهذا الاسناد قال ابن المنثري في حديثه حدثنا الحكم سمعت إبراهيم يحدث • وحدثنني محمد بن أبي بكر المقدسي وزهير بن حرب قال حدثنا يحيى وهو ابن سبعة عن عبد الله ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير واللفظ لهم قال ابن غير حدثنا أبي وقال أبو بكر حدثنا أبو أسامة قال حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر أن عمر قال يا رسول الله أرفق أحدنا وهو جنب قال نعم إذا توضأ

أو ينام توضأ وضوءاً للصلاة وفي رواية عمر رضي الله عنه يا رسول الله أرفق أحدنا وهو جنب قال نعم إذا توضأ وفي رواية نعم لم يتوضأ ثم لم يمت حتى يغتسل إذا شاء وفي رواية توضأ واغسل ذكره ثم نعم وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا كان جنباً عما اغتسل فنام وبعثوا فنام وفي رواية إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ بينهما وضوءاً وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه يغتسل (واحد) الشرح حاصل الأحاديث كلها أنه يجوز للجنب أن ينام ويأكل ويشرب ويجماع قبل الاغتسال وهذا مجمع عليه وأجمعوا على أن بدن الجنب وعرقه طاهران وفيها أنه يستحب أن يتوضأ ويغسل فرجه لهذه الأمور كلها ولا سيما إذا أراد

والأكل منها والاجتماع على تحريم صومهما لكن من ذهب إلى حنيفة لو نذر صوم يوم النحر أفطر وقضى يوماً مكانه (و) الثالثة (لا صلاة بعد صلاتين بعد) صلاة (الصبح حتى تطلع الشمس وبعد) صلاة (العصر حتى تغرب الشمس) (و) الرابعة (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد) الاستثناء مفرغ والتقدير لا تشد الرحال إلى موضع ولا زهرة لأن المستثنى منه في المفرغ بقدر باعم العام لكن المراد بالعموم هنا الموضع المخصوص وهو المسجد كما تقدم تقديره (مسجد الحرام) مكة (ومسجد) المكان (الأقصى) الأبعد عن المسجد الحرام في المسافة وعن الأقدار والجنب وهو مسجد بيت المقدس وقد روى ابن ماجه حديث أنس مرفوعاً وصلاة في المسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة وعند الطبراني عن أبي البرداء رفعه أيضاً والصلاة في بيت المقدس بخمسمائة صلاة وعند الترمذي وابن ماجه عن ابن عمر أن سليمان بن داود لما فرغ من بناء بيت المقدس سأل الله تعالى أن لا يأتي هذا المسجد أحد لا يريد إلا الصلاة فيه إلا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه الحديث (ومسجدى) بطيبة واختصاص هذه الثلاثة بالفضيلة لأن الأول فيه حج الناس وقبلتهم أحياء وأمواتاً والثاني قبله الأمم السالفة والثالث أسس على التقوى وبناء خير البرية زاده الله شرفاً والافضلية بينهم بالترتيب المذكور في الحديث الأول من الباب الأول واختلاف في شد الرحال إلى غيرها كالأدب إلى زيارة الصالحين أحياء وأمواتاً وإلى المواضع الفاضلة للصلاة فيها والتبرك بها فقال أبو محمد الجويني يحرم عملاً بظاهر هذا الحديث واختاره القاضي حسين وقال به القاضي عياض وطائفة والصحيح عند إمام الحرمين وغيره من الشافعية الجواز وخصوا النهي عن نذر الصلاة في غير الثلاثة وأما قصد غير هذا فلا يخل في النهي ويخص بعضهم النهي فيما حكاه الخطابي بالاعتكاف في غير الثلاثة لكن قال في الفتح ولم أر عليه دليلًا • ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه التحديث والغنعة والجماع والقول وأخرجه المؤلف في الصوم

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا ثبتت البسمة في غير رواية أبي ذر والوقت والأصلي وابن عساكر (أواب) حكم (العمل في الصلاة) كذا في نسخة الصاغاني مع اثبات البسمة (باب) حكم (استعانة اليد) أي وضعها على شيء (في الصلاة إذا كان) ذلك (من أمر الصلاة) اختر زيه عما يصدر عن قصد العبث فانه مكروه (وقال ابن عباس رضي الله عنهما يستعين الرجل في صلاته من جسده بما شاء) كيداه إذا كان من أمر الصلاة مثل نحوه عليه السلام ابن عباس إلى جهة عينه في الصلاة الآتي في الحديث التالي وإذا جازت الاستعانة بها للصلاة فكذلك ما شاء من جسده قياساً عليها (ووضع أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي التابعي المتوفى سنة عشرين ومائة وله من العمر ست وتسعون سنة (قلبتونه) بفتح القاف واللام وسكون النون وضم المهملة بيده حال كونه (في الصلاة ورفعها) بها كذا بالواو والنسفي وأبي ذر والأصلي وفي رواية القابسي أو رفعها على الشك (ووضع علي) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنه كفه) الإيمن (على رصغه الأيسر) أي في الصلاة والرضع بالصاد لغة في الرضع بالسين وهي أفصح من الصاد وهو المفصل بين الساعد والكف (الأن يحل) أي على (جلداً أو يصطغ ثوباً) كذا أخرجه في السفينة الخرائد بتمامه لكن قال إذا قام إلى الصلاة ضرب بذكر قوله وضع وزاد فلا زال كذلك حتى يركع وكذا أخرجه ابن أبي شيبة من هذا الوجه لكن بلفظ الآن يصطغ ثوبه أو يحل جسده وليس هذا الاستثناء من بقية ترجمة الباب كما توهمه الاسماعيلي وتبعه ابن رشيد ونقله مغطاي

جماع من لم يجامعها فله بتأكيده استحباب غسل ذكره وقد نص أصحابنا أنه يكره النوم والاكل والشرب والجماع قبل الوضوء في

* وحدثننا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق عن ابن جريج قال أخبرني نافع (٣٤٩) عن ابن عمر أن عمر استفتى النبي صلى الله

عليه وسلم فقال هل ينام أحدنا وهو جنب قال نعم ليتوضأ ثم ليسم حتى يغتسل إذا شاء * وحدثنني يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال ذكر عمر بن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تصبى جنباً من الليل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ واغسل ذكرك ثم تم

وهذه الأحاديث تدل عليه ولا خلاف عندنا أن هذا الوضوء ليس بواجب وبهذا قال مالك والجمهور وذهب ابن حبيب من أصحاب مالك إلى وجوبه وهو مذهب داود الظاهري والمراد بالوضوء وضوء الصلاة الكامل وأما حديث ابن عباس المتقدم في الباب قبله في الاقتصار على الوجه والمدين فقد قدمنا أن ذلك يمكن في الجنبية بل في الحدث الأصغر وأما حديث أبي اسحق السبيعي عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب ولا يمس ماء رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم فقال أبو داود عن يزيد بن هرون وهم أبو اسحق في هذا يعني في قوله لا يمس ماء وقال الترمذي يرون أن هذا غلط من أبي اسحق وقال البيهقي طعن الحفاظ في هذه اللفظة فإن عباد كراهه ضعف الحديث وإذا ثبت ضعفه لم يبق فيه ما يعترض به على ما قدمناه ولو صح لم يكن أيضاً مخالفاً بل كان له جوابان أحدهما جواب الإمامين الجليلين أبي العباس بن سريج وأبي بكر البيهقي أن المراد لا يمس ماء للغسل والشائي

في شرحه عن أولهما ويدخل في الاستعانة التعلق بالحبل والاعتماد على العصا ونحوهما * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) الإمام (عن مخزومة) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة (ابن سليمان) بضم السين وفتح اللام والواو (عن كريب) مصغراً (مولي ابن عباس أنه أخبره) أي أن كريباً أخبر مخزومة (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه بات ليلة (عند ميمونة) الهلالية (أم المؤمنين رضي الله عنها وهي حالته قال فاضطجعت على) وفي نسخة في (عرض الوسادة) بفتح العين على المشهور (واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله) زوجته ميمونة (في طولها) أي طول الوسادة (فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتصف الليل أو قبله) أي قبل انتصافه (بقليل أو بعده) أي بعد انتصافه (بقليل ثم استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس ففتح النوم عن وجهه بيده) بالافراد ولا يؤى ذرو الوقت والأصلي وابن عساكر بيده أي مسح بهما عينيه من باب إطلاق الحال وهو النوم على المحل وهو العين إذا لم يفتح (ثم قرأ) عليه الصلاة والسلام (العشر آيات) باسقاط أل ولأبوى ذرو الوقت والأصلي الآيات (خوانيم) بالثناة التحتية بعد الفوقية ولهم ولابن عساكر خوانتم باسقاط التحتية (سورة آل عمران) أن في خلق السموات والأرض إلى آخر السورة (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (إلى شن) بفتح المعجمة قر به خلقه (معلقة فتوضأ منها فأحسن وضوءه) بأن أتى به وبجندوباته (ثم قام يصلي قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما فمقت فصنعت مثل ما صنع) رسول الله صلى الله عليه وسلم من قراءة العشر الآيات والوضوء (ثم ذهبت فقممت إلى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي وأخذ بأذني اليمنى) حال كونه (بفتلها) بكسر المثناة أي يدها (بيده) لينبهه من غفلة أدب الائتمام وهو القيام على يمين الإمام إذا كان الإمام وحده أو ليؤنسه لتكون ذلك كان ليلاً وفي الرواية السابقة في باب التخفيف في الوضوء فقولني فجعلني عن يمينه * وقد استنبط المؤلف من هذا الاستعانة المصلي بما يتقوى به على صلاته فانه إذا جاز للصلي أن يستعين بيده في صلاته فيما يختص بغيره فاستعانت به في أمر نفسه ليتقوى بذلك على صلاته وينشط لها إذا احتاج أولى (فصلي) عليه الصلاة والسلام (ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين) الجملة ثنتا عشرة ركعة (ثم أوتر ثم اضطجع حتى جاءه المؤذن فقام فصلى ركعتين خفيفتين) سنة الصبح ولم يتوضأ لأن عينيه تنامان ولا ينام قلبه فلا ينتقض وضوءه (ثم خرج) عليه الصلاة والسلام إلى المسجد (فصلى الصبح) فيه * ورواه هذا الحديث الحنفية مدينون وفيه التحديث والاختبار والغنة وأخرجه المؤلف في اثني عشر موضعاً (باب ما ينهى من الكلام) وللأصلي ما ينهى عنه من الكلام (في الصلاة) * وبه قال (حدثنا ابن غير) بضم النون وفتح الميم محمد بن عبد الله ونسبه لجده لشهرته به الحمد إلى الكوفي (قال حدثنا ابن فضيل) بضم الفاء وفتح المعجمة محمد الضبي الكوفي (قال حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (عن إبراهيم) بن يزيد النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه أنه قال كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فردد علينا) السلام وفي رواية أبي وائل ويأمر بحاجتنا (فلما رجعنا من عند النجاشي) بفتح النون وقيل بكسر هاء مالك الحبشة إلى مكة من الهجرة الأولى أو إلى المدينة من الهجرة الثانية وكان النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ يتجهز لغزوة بدر (سلمان عليه فلم يرد علينا) أي باللفظ فقد روى ابن أبي شيبة من مرسل ابن سيرين أن النبي صلى الله عليه وسلم ردد على ابن مسعود في هذه القصة السلام بالإشارة وزاد مسلم في رواية ابن فضيل قلنا يا رسول الله كنا نسلم عليك في الصلاة فردد علينا الحديث (وقال) عليه الصلاة والسلام لما فرغ من الصلاة (أن في

وهو عندي حسن أن المراد أنه كان في بعض الأوقات لا يمس ماء أصلاً ليليان الجواز إذا لم يطب عليه لتوههم وجوبه والله أعلم وأما

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن معاوية (٣٥٠) بن صالح عن عبد الله بن أبي قيس قال سألت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله

عليه وسلم فذكر الحديث قلت كيف الصلاة شغلا عظيمًا لا تناماجاة مع الله تعالى تستدعي الاستغراق في خدمته فلا يصلح فيها الاشتغال بغيره أو التنوين للتوزيع أي كقراءة القرآن والذكر والدعاء وزاد في رواية أبي وائل أيضا أن الله يحدث من أمر ما يشاء وأن الله تعالى قد أحدث أن لا تكلموا في الصلاة وزاد في رواية كاشوم الخراحي الأبد ذكر الله وفي رواية أبي ذر كفي الفرع وعزاه في الفتح لأجد عن ابن فضال لشغلنا زيادة التأكيد * وبه قال (حدثنا ابن غير) محمد بن عبد الله قال (حدثنا اسحق بن منصور) زاد الهروي والأصمعي السلولي بفتح المهملة وضم اللام الأولى نسبة إلى سلول قبيلة من هوازن قال (حدثنا هريم بن سفيان) بضم الهاء وفتح الراء الجلي الكوفي (عن الأعشى) سليمان ابن مهران (عن إبراهيم) بن زيد النخعي (عن علقمة عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه أي نحو طريق محمد بن فضال عن الأعشى الخ ورجال الحديث من الطريقين كلهم كوفيون * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) بن يزيد بن زاذان التميمي الفراء قال (أخبرنا عيسى) زاد الهروي والأصمعي وابن عساكر هو ابن يونس (عن اسمعيل) بن أبي خالد بن سعد الأحمسي الجلي (عن الحرب بن شميل) بضم الشين المعجمة وفتح الموحدة آخره لأم بعد المثناة التحتية الساكنة الأحمسي (عن أبي عمرو) بفتح العين سعد بن أبي آس (الشيبياني) بفتح المعجمة الكوفي (قال قال لي زيد بن أرقم) بفتح المهملة والقاف الانصاري الخرزجي وليس للشيبياني عن ابن أرقم غير هذا الحديث (أن كنا لنسلكم) بتخفيف النون بعد الهمزة المكسورة ولام التأكيد (في الصلاة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يكلم أحدنا صاحبه بحاجته) وفي لفظ ويسلم بعضنا على بعض في الصلاة (حتى) أي إلى أن (نزل حافظوا) أي داوموا (على الصلوات الآية) ولأبوي ذر الوقت على الصلوات والصلاة الوسطى أي العصر وعليه لا ترون وقوموا لله قانتين أي ساكنين لأن لفظ الراوي يشعر به فعمله عليه أولى وأرجح لأن المشاهد للوحي والتنزيل يعلم سبب النزول وقال أهل التفسير خاشعين ذليلين بين يديه وحينئذ فالكلام منافي للخشوع إلا ما كان من أمر الصلاة وللأصمعي والصلاة الوسطى الآية (فأمرنا بالسكوت) بضم الهمزة أي عما كنا نفعله من ذلك وزاد مسلم ونهين عن الكلام وليس المراد مطلقه فإن الصلاة ليس فيها حالة سكوت حقيقة واستبدل بهذه الآية على أن الأمر بشئ ليس نهين عن ضده اذ لو كان كذلك لم يحتج إلى قوله ونهين عن الكلام وأجيب بأن دلالة التزام ومن ثم وقع الخلاف فلعله ذكر لكونه أصرح وقال ابن دقيق في العبد قوله ونهين عن الكلام يقتضي أن كل شئ يسمى كلاما فهو منهى عنه جملة للفظ على عمومته ويحتمل أن تكون اللام للعهد الرجوع إلى قوله يكلم الرجل مناصح بحاجته وظاهر هذا أن نسخ الكلام في الصلاة وقع في المدينة لأن الآية مدنية باتفاق فتعين أن المراد بقوله فلما رجعنا من عند الجاشي في الهجرة الثانية ولم يكونوا يحرمون بمكة إلا نادرا والذي تقرر أن الصلاة تبطل بالنطق عمدا من غير القرآن والذي ذكره الدعاء بخرفين أفهما أولا لنحو قوم وعن أو حرف مفهم بحوق من الوقاية وكذا مدة بعد حرف لانها ألف أو أو أو أو أباء الحديث مسلم أن هذه الصلاة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس والكلام يقع على المفهم وغيره الذي هو حرفان وتخصيصه بالمفهم اصطلاح النحاة واختلف في الناسي ومن سبق لسانه فلا يبطلها قليل كلاهما عند الشافعية والمالكية وأحمد والجمهور بخلاف الحنفية مطلقا * لنا حديث ذي الدين وكذا الجاهل للتحريم أن قرب عهده بالاسلام بخلاف بعيد العهد به لتقصيره بترك التعلم وهذا بخلاف الكثير فانه مطلق ويعذر في التنخخ وان ظهر به حرفان للغملة وتعذر قراءة الفاتحة لا الجهر لانه سنة لا ضرورة إلى التنخخ ولو أكره على الكلام بطلت لندرة الأكره ولا تبطل بالذكر والدعاء العاري عن مخاطبة فلو مخاطب كقوله

عليه وسلم فذكر الحديث قلت كيف كان يصنع في الجنابة؟ كان يغتسل قبل أن ينام أم ينام قبل أن يغتسل قالت كل ذلك قد كان يفعل ربما اغتسل فنام وربما توضأ فنام قلت الحمد لله الذي جعل في الأمر سرعة * وحدثنه زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ح وحدثنه هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب جميعا عن معاوية بن صالح بهذا الاسناد مثله

طوافه صلى الله عليه وسلم على نسائه يغتسل واحد فيحتمل أنه صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بينهما أو يكون المراد بمان جواز ترك الوضوء وقد جاء في سنن أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم طاف على نسائه ذات ليلة يغتسل عند هذه وعند هذه فقيل يا رسول الله ألا تجعله غسلا واحدا فقال هذا أزكى وأطيب وأطهر قال أبو داود والحديث الأول أصح قلت وعلى تقدير صحته يكون هذا في وقت وذلك في وقت والله أعلم واختلف العلماء في حكمة هذا الوضوء فقال أصحابنا لانه يخفف الحدث فانه يرفع الحدث عن أعضاء الوضوء وقال أبو عبد الله المازري رضي الله عنه اختلف في تعليقه فقيل ليبيت على إحدى الطهارتين خشية أن يموت في منامه وقيل بل لعله أن ينشط إلى الغسل إذا نال الماء أعضاء قال المازري ويجزى هذا الخلاف في وضوء الخائض قبل أن تنام فنعلل بالبيت على طهارة استحبابه لها هذا كلام المازري وأما أصحابنا فانهم متفقون على انه لا يستحب الوضوء للخائض والنفساء لأن

الوضوء لا يؤثر في حدثهما فان كانت الخائض قد انقطعت حيضتها صارت كالجنب والله أعلم وأما طواف النبي صلى الله عليه وسلم لعاطس

* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث ح وحدثننا أبو كريب (٣٥١) حدثنا ابن أبي زائدة ح وحدثننا عمرو

الناقد وابن غير قالوا حدثنا مروان ابن معاوية الفراري كلهم عن عاصم عن أبي المتوكل عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليمتوضأ زاد أبو بكر في حديثه بينهما وضوءاً وقال ثم إن أراد أن يعاود * وحدثننا الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحراني حدثنا مسكين يعني ابن بكير الحديث عن شعبة عن هشام بن زيد عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه بغسل واحد على نسائه بغسل واحد فهو محمول على أنه كان رضاهن أو رضا صاحبة النوبة إن كانت نوبة واحدة وهذا التأويل يحتاج إليه من يقول كان القسم واجباً على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدوام كما يجب علينا وأما من لا يوجهه فلا يحتاج إلى تأويل فإن له أن يفعل ما يشاء وهذا الخلاف في وجوب القسم هو وجهان لأصحابنا والله أعلم وفي هذه الأحاديث المذكورة في الباب ان غسل الجنابة ليس على الفور وإنما يتضيّق على الإنسان عند القيام إلى الصلاة وهذا باجماع المسلمين وقد اختلف أصحابنا في الموجب لغسل الجنابة هل هو حصول الجنابة بالتقاء الختانين أو أنزال المني أم هو القيام إلى الصلاة أم هو حصول الجنابة مع القيام إلى الصلوات فيه ثلاثة أوجه لأصحابنا ومن قال يجب بالجنابة قال هو وجوب موسّع وكذا اختلفوا في موجب الوضوء هل هو الحدث أم القيام إلى الصلاة أم المجموع وكذا

لعاطس رجلاً الله بطلت بخلاف رحمه الله بالهاء ولو تكلم بنظم القرآن قاصدا التفهيم كما يحجب خذ الكتاب مفهما به من يستأذن في أخذ شيء أن يأخذه ان قصد معه القراءة لم تبطل فان قصد التفهيم فقط بطلت وان لم يقصد شيئاً في التحقيق الجزم بالطلان وقوله ان كنا لتكلم حكمه حكم المرفوع وكذا قوله أمرنا لقوله فيه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حتى ولو لم يقيد بذلك لكان ذكر نزول الآية كافياً في كونه مرفوعاً * ورواه هذا الحديث الستة كوفيون الأشيخ المؤلف فرأى وفيه التحديث والاختبار والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضاً في التفسير وأخرجه مسلم في الصلاة وكذا أبو داود وأخرجه الترمذي فيها وفي التفسير (باب ما يجوز من التسبيح والحمد في أثناء الصلاة للرجال) اذا نأههم فيها شيء كتبه امام على سهواً وان لم يستأذن في الدخول وانذاراً أعمى أن يقع في بئرونجوها وقيد بالرجال ليخرج النساء وأتى بالحمد بعد التسبيح تنبيهاً على أن الحمد يقوم مقام التسبيح لان الغرض التنبيه على عروض أمر لا مجرد التسبيح والحمد * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام ابن قنبر قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم) بالمهملة والزاي واسمه سلمة (عن أبيه) سلمة بن دينار (عن سهل) بفتح المهملة واسكان الهاء (رضي الله عنه) زاد الاصيلي والهروي ابن سعد بسكون العين (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يصلح بين بني عمرو بن عوف) بسكون الميم زاد الاصيلي والهروي أيضاً بن الحرث (وحانت الصلاة) أي حضرت (جاء بلال) المؤذن (أبا بكر) الصديق (رضي الله عنه) ما فقال حبس النبي صلى الله عليه وسلم أي تأخر في بني عمرو (فقوم الناس) بحذف همزة الاستفهام (قال) أبو بكر (نعم) أؤمهم (ان شئتم) فيه أنه لا يؤم جماعة الا برضاهم وان كان أفضلهم (فأقام بلال الصلاة فتقدم أبو بكر رضي الله عنه فصلى) أي فشرع في الصلاة بالناس (جاء النبي صلى الله عليه وسلم) من بني عمرو وحال كونه (عشي في الصفوف) حال كونه (يشقه اشقاقاً) قام في الصف الاول فاخذ الناس بالتصفيح (بالموحدة والحاء المهملة واللام عسا) كرفي التصفيح وهو مأخوذ من صفعتي الكف وضرب احدهما على الاخرى (قال سهل) أي ابن سعد المذكور ولا يورى ذرو الوقت مما صح عند اليوناني فقال سهل (هل تدرون ما التصفيح) أي تفسيره (هو التصفيق) بالقاف بدل الحاء وهذا يؤيد قول الخطابي وأبي علي القاسمي والجوهري وغيرهم أنهم ما يعني واحد وفي الاكمال للقاضي عياض حكاية قول أنه بالحاء الضرب بظواهر إحدى اليدين على الاخرى بالقاف بباطنها على باطن الاخرى فبطل دعوى ابن حزم نفي الخلاف في أنهم ما يعني واحد وقيل بالحاء الضرب باصبعين لانذاراً والتنبيه بالقاف بجميعها للهو واللعب (وكان أبو بكر رضي الله عنه لا يلتفت في صلاته فلما أكثروا) من التصفيح (التفت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم في الصف فأشار) عليه السلام (إليه) رضي الله عنه (مكانك) أي الزمها ولا تتغير عما أنت فيه (فرفع أبو بكر) رضي الله عنه (يديه) بالتنمية للدعاء (فحمد الله) تعالى حيث رفع الرسول عليه الصلاة والسلام من رتبته بتفويض الامامة اليه (ثم رجع القهقري ورائه وتقدم) بالواو واللام عسا كرفق تقدم (النبي صلى الله عليه وسلم فصلى) بالناس فان قلت ما وجه مطابقة الحديث للترجمة فانه ذكر فيه اللفظ التسبيح وليس هو فيه أجيب من حيث انه ذكر هذا الحديث بتمامه في باب من دخل ليؤم الناس فجاء الامام الاول لان فيه قوله عليه الصلاة والسلام من نابه شيء في صلاته فليس تسبيح فانه اذا سجد التفت اليه وانما التصفيق للنساء فاكتفى به لان الحديث واحد ولا يقال علم التسبيح من الحمد بالقياس عليه لانا نقول جد أبي بكر انما كان على تأهيل الرسول له للامامة كما مر وقد صرح بذلك في رواية باب من دخل ليؤم الناس ولفظه فحمد الله على ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فان قلت

اختلفوا في الموجب لغسل الحيض هل هو خروج الدم أم انقطاعه والله أعلم وأما ما يتعلق بأسانيد الباب فقوله قال ابن المنني

وحدثني زهير بن حرب حدثنا عمر بن نوس (٣٥٣) الخنفي حدثنا عكرمة بن عمار قال قال اسحق بن أبي طلحة حدثني أنس بن مالك قال

جاءت أم سليم وهي جدة اسحق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له وعائشة عنده يا رسول الله المرأة ترى ما يرى الرجل في المنام فتري من نفسها ما يرى الرجل من نفسه فقالت عائشة بأم سليم فضمحت النساء تربت يمينك قولها تربت يمينك خير فقال لعائشة

في حديثه حدثنا الحكم سمعت ابراهيم يحدث معناه قال ابن المنني في روايته عن محمد بن جعفر عن شعبة قال شعبة حدثنا الحكم قال سمعت ابراهيم يحدث وفي الرواية المتقدمة شعبة عن الحكم عن ابراهيم والمقصود أن الرواية الثانية أقوى من الاولى فان الاولى بعن عن والثانية بحدثنا وسمعت وقد علم أن حدثنا وسمعت أقوى من عن وقد قالت جماعة من العلماء ان عن لا تقتضي الاتصال ولو كانت من غير مدلس وقد قدمنا ايضاح هذا في الفصول وفي مواضع كثيرة بعده والله أعلم وفيه محمد بن أبي بكر الملقب هو بفتح الدال المشددة منسوب الى جده مة قدم وقد تقدم بيانه مراراً وفيه أبو المتوكل عن أبي سعيد هو أبو المتوكل الناجي واسمه علي بن داود وقيل ابن داود بضم الدال منسوب الى بني ناجية قبيلة معروفة والله أعلم

* (باب وجوب الغسل على المرأة بخروج النوى منها) *

فيه أن أم سليم رضي الله عنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة رضي الله عنها يا رسول الله المرأة ترى ما يرى الرجل في المنام فتري من نفسها ما يرى

الرجل من نفسه فقالت عائشة رضي الله عنها يا أم سليم فضمحت النساء تربت يمينك قولها تربت يمينك خير فقال لعائشة

لم لا يكون المراد من الترجمة جواز التسبيح والحمد مطلقاً في الجملة من غير تقييد بتنبه وتحصل المطابقة بين الترجمة وما ساقه من الحديث ويكون التسبيح مقبلاً على الحمد والحديث مخصصاً لعموم قوله في الترجمة السابقة حيث قال باب ما ينهى من الكلام في الصلاة فالجواب لعلمهم انما جلا هذه الترجمة على ما ذكرناه بعد باب التصديق للنساء اذ مقابلة التسبيح وهما كما وقع التصريح به من الشارع عليه الصلاة والسلام لمن نابه شيء في صلاته وهذا الحديث أخرجه المؤلف في سبعة مواضع وترجم في كل منها بما يناسبه (باب) حكم (من سعى قوماً) في الصلاة (أو سلم في الصلاة على غيره مواجهة) بفتح الجيم والنصب على المصدرية (وهو) أي والحال أن المسلم (لا يعلم) حكم ذلك ابطالاً وصحة هل يكون حكمه حكم العامد أو حكم النامى وقد ثبتت لفظة مواجهة للحموى والكشمهني وعزاها في الفتح لكرية وسقطت لاني الوقت والاصبلي وابن عساكر وحي ابن رشيد اسقاطاً لها وغيره وازدادة مواجهة عن رواية أبي ذر عن الجوى والكرماني حكاية رواية أخرى وهي على غير مواجهه بلفظ اسم الفاعل المضاف الى الضمير وازدادة الغير اليه * وبه قال (حدثنا عمرو بن عيسى) بسكون الميم الضمعي بضم المعجمة قال (حدثنا أبو عبد الصمد) زاد الهروي العبي بفتح العين المهملة وتشديد الميم هو (عبد العزيز بن عبد الصمد) البصري ذكره بكنيته ثم باسمه قال (حدثنا حصين بن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال كنا نقول التحية) بالافراد والرفع مبتدأ خبره (في الصلاة) ويروي التحية بالنصب مفعول نقول واستشكل من حيث أن مفعول القول لا بد أن يكون جملة وقوله التحية مفرد وأجيب بأنه في حكم الجملة لانه عبارة عن قولهم السلام على فلان كقولهم قلت قصة وقلت خبراً (ونسى) أي نقول السلام على جبريل وميكائيل كما في حديث باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد (وبسليم بعضنا على بعض) في حديث باب ما ينهى من الكلام السابق قريباً كنا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فبرد علينا وهو في الصلاة الحديث وكان ابن مسعود قد هاجر الى الحبشة وعهد مواعيد أصحابه أن الكلام في الصلاة جائز فوقع السخ في غيبتهم ولم يبلغهم فلما قدموا فعلوا العادة في أول صلاة صلواها معه صلى الله عليه وسلم فلما سلم نهاهم في المستقبل وعذرهم لغيبهم وجهلهم بالحكم فلم يلزمهم الاعادة مع أن امكان العلم كان يتأتى في حقهم بأن يسألوا قبل الصلاة أحدث أمر أم لا وبهذا يجاب عن استشكل المطابقة بين الحديث والترجمة وقال في المصابيح انه الجواب الصحيح (فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ما ذكر من تسميتهم وتسليمهم (فقال قولوا التحيات) أي أنواع التعظيم (الله) المتفضل بها (والصلوات) الدعاء أو الخمس المعروفة وغيرها وألحجة (والطيبات) ما طاب من الكلام وحسن ومعناه أن التحيات وما بعدها مستحقة لله تعالى لا تصلح حقيقة الغير (السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) أي السلام الذي وجه الى الانبياء المتقدمه موجه اليك أيها النبي والسلام الذي وجه الى الامم السابقة من الصلوة علينا وعلى أخواننا فاتت تعريف العهد التقريري قاله الطيبي وقيل غير ذلك * وقوله وعلى عباد الله الصالحين بعد قوله السلام علينا من ذكر الخاص بعد العام (أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله) أمرهم بأفراد السلام عليه بالذكر لشرفه ومن يدقه عليهم وتخصيص أنفسهم فان الاهتمام بها أهم ثم أتبعه بشهادة التوحيد لله والرسالة لنبية عليه الصلاة والسلام لانه منبع الخبرات وأساس الكالات ثم قال (فأنكم اذا فعلتم ذلك) أي قلتم ما ذكر (فقد سلمتم على كل عبد لله صالح) بالجر صفة لعباد وما بينهما اعتراض (في السماء والارض) من ملك أو مؤمن * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصري وكوفي وفيه التحديث والنعنة والقول وشيخ المؤلف

الرجل من نفسه فقالت عائشة رضي الله عنها يا أم سليم فضمحت النساء تربت يمينك قولها تربت يمينك خير فقال لعائشة

بل أنت قتر بت عيّنك نعم فلتغتسل بأم سليم إذا رأت ذلك وفي الباب المذكور الروايات الباقية وستر عليها أن شاء الله تعالى (الشرح) اعلم أن المرأة إذا خرج منها المني وجب عليها الغسل كما يجب على الرجل بخروجه وقد أجمع المسلمون على وجوب الغسل على الرجل والمرأة بخروج المني أو إيلاج الذكر في الفرج وأجمعوا على وجوبه عليها بالحيض والنفاس واختلفوا في وجوبه على من ولدت ولم تردما أصلا والأصح عندنا وجوب الغسل وكذا الخلاف فيما إذا ألفت مضغة أو علقه والأصح وجوب الغسل ومن لا يوجب الغسل يوجب الوضوء والله أعلم ثم إن مذهبا أنه يجب الغسل بخروج المني سواء كان بشهوة ودفق أم ينظر أم في النوم أم في البقطة وسواء أحس بخروجه أم لا وسواء خرج من العاقل أم من المجنون ثم إن المراد بخروج المني أن يخرج إلى الظاهر أما ما لم يخرج فلا يجب الغسل وذلك بأن يرى الناسم أنه يتخامع وأنه قد أنزل ثم يستيقظ فلا يرى شيئا فلا غسل عليه بإجماع المسلمين وكذا لو اضطرب بدنه لمسأدى خروج المني فلم يخرج وكذا لو نزل المني إلى أصل الذكر ثم لم يخرج فلا غسل وكذا لو صار المني في وسط الذكر وهو في صلاة فأمسك بيده على ذكره فوق حائل فلم يخرج المني حتى سلم من صلاته صحّت صلاته فإنه ما زال متطهرا حتى خرج والمرأة كالرجل في هذا إلا أنها إذا كانت ثيابا فنزل المني إلى فرجها ووصل الموضع الذي يجب عليها غسله في الجنابة

من أفراد وأخرجه ابن ماجه في الصلاة (باب التصفيق للنساء) بإضافة باب لتأليه ولغير أبي ذر بالتنوين أي هذا باب يذكر فيه التصفيق للنساء * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (التسبيح) بأن يقول من نابه شيء في صلاته كتب عليه مائة وأنداره أعصى سبحانه الله لا يكون الا (للرجال والتصفيق) بالصاد والقف لا يكون الا (للنساء) إذا نابهن شيء في صلاتهن وهذا مذهب الجمهور ولا مرية في رواية جاد بن زيد عن أبي حازم في الأحكام بلفظ فليدسج الرجال وتصفيق النساء خلافا لما لا حيث قال التسبيح الرجال والنساء جميعا * وأما قوله والتصفيق للنساء أي من شأنهن في غير الصلاة وهو على جهة الذم ولا ينبغي فعله في الصلاة لرجل ولا امرأة ورواية حماد السابقة تعارض ذلك أذهي نص فيه وكأن منع المرأة من التسبيح لانهما مورة بخفض صوتهما مطلقا لما يخشى من الافتتان ومن ثم منعت من الاذان مطلقا ومن الإقامة للرجال ومنع الرجال من التصفيق لانه من شأن النساء وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الصلاة * وبه قال (حدثنا يحيى) قال ابن حجر هو ابن جعفر رأى البلخي وجوز الكرماني أن يكون يحيى بن موسى الختي بفتح الخاء المعجمة وتشديد المثناة الفوقية لانهم راووا عن وكيع في الجامع فيما قاله الكلاباذي قال (أخبرنا) ولا يوي ذر والوقت والأصلي وابن عساكر حدثنا (وكيع عن سفيان) الثوري (عن أبي حازم) بالخاء المعجمة والزاي سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين (رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق) بالخاء المعجمة ولا يوي ذر والوقت والأصلي وابن عساكر والتصفيق بالقاف بأن تضرب بطن اليمنى على ظهر اليسرى (للنساء) فلو ضربت على بطنها على وجه اللعب بطلت صلاتها وإن كان قليلا لما فاة اللعب للصلاة ولو وصف الرجل جاهلا بذلك فليس عليه إعادة صلاته لانه عليه الصلاة والسلام لم يأمر من صفق جاهلا بالعادة لانه عمل يسير لا يفسد الصلاة كما تقرر ويأتي في كلام المصنف باب من صفق من الرجال جاهلا في صلاته لم تفسد صلاته (باب من رجع القهقري) بفتح القافين بينهما ما هاء ساكنة وفتح الراء أي مشى إلى خلف من غير أن يعيد وجهه إلى جهة مشيه (في صلاته) ولا يي ذر مما صح عند اليونيني في الصلاة (أو تقدم بامر) أي لأجل أمر (ينزل به رواه) أي كل واحد من رجوع المصلي القهقري وتقدمه لا يمر ينزل به (سهل بن سعد) المذكور أنفا (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما رواه المؤلف في الصلاة على المنبر والسطوح من أوائل كتاب الصلاة بلفظ فاستقبل القبلة وكبر وقام الناس خلفه فقروا ركع فركع الناس خلفه ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري فسجد على الأرض ثم عاد إلى المنبر ثم قرأ ثم ركع ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري حتى سجد بالأرض الحديث * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (قال نونس) بن يزيد (قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (أخبرني) بالافراد (أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن المسلمين بينهم في) صلاة (الفجر يوم الاثنين وأبو بكر رضي الله عنه يصلي بهم ففجأهم) بفتح الجيم ولا يي ذر مما صح عند اليونيني ففجأهم بكسر هاء وضوئه وقال ابن التين كذا وقع في الأصل بالالف وحقه أن يكتب بالياء لان عينه مكسورة كوطئهم أي فجأهم (النبي صلى الله عليه وسلم قد كشف ستر حجرة عائشة) رضي الله عنها كذا في أصل الحافظ شرف الدين الديمياطي بخطه وهو الذي في اليونينية وقال القطب الحلبي الحافظ في سماعنا اسقاط لفظه حجرة (فقطر) عليه الصلاة والسلام (اليهم وهم

لانه في حكم الظاهر وان كانت بكر الم يلزمها (٣٥٤) ما لم يخرج من فرجها لان داخل فرجها كداخل احليل الرجل والله اعلم وأما اللفاظ

الباب ومعانيه ففيه أم سليم وهي أم أنس بن مالك واختلفوا في اسمها فقيل اسمها سهلة وقيل مليكة وقيل رمينة وقيل أنيفة ويقال الرميضاء والغميضاء وكانت من فضلات الصحابات ومشهوراتهن وهي أخت أم حرام بنت ملحان رضي الله عنهما والله أعلم وأما قول عائشة رضي الله عنها ففحخت النساء فعنه حكيت عنهن أمرا يستحيان من وصفهن به ويكتمنه وذلك أن نزول المني منهن يدل على شدة شهوتهن للرجال (وأما قولها تربت عيني) ففيه خلاف كثير منشرح جدد السلف والخلف من الطوائف كلها والاصح الاقوى الذي عليه المحققون في معناه أنها كلمة أصلها افتقرت ولكن العرب اعتادت استعمالها غير قاصدة حقيقة معناها الاصل في ذكره تربت يدك وقائله الله ما أشجعه ولا أمه ولا أب لك وثكاته أمه وويل أمه وما أشبهه هذا من ألفاظهم يقولونها عند انكار الشيء أو الزجر عنه أو الذم عليه أو الاستعظامه أو الحث عليه أو الإعجاب به والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة بل أنت فتربت عيني) فعنه أنت أحق أن يقال لك هذا فانها فعلت ما يجب عليها من السؤال عن دينها فلم تستحق الانكار واستحققت أنت الانكار لانكارك ما لا انكار فيه (وأما قولها تربت عيني خير) فكذا وقع في أكثر الاصول وهو تفسير ولم يقع هذا التفسير في كثير من الاصول وكذلك ذكر الاختلاف في اثباته وحذفه القاضي عياض

صفوف فتبسم بخجل فنكص) بالصاد المهملة وللحموى والمستلى فنكس بالسين المهملة أي رجع بحيث لم يستدبر القبلة أي رجع (أبو بكر رضي الله عنه) إلى وراء (على عقبه) بالثنية (وطن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن يخرج إلى الصلاة وهم المسلمون أن يفتتنوا في صلاتهم) بأن يخرجوا منها حال كون ذلك (فرحا) أي فرحين (بالنبي صلى الله عليه وسلم حين رأوه فأشار بيده أن أتوا) صلاتكم أي أشار بالانعام فأن مصدرية (ثم دخل الحجرة وأرخى الستر وتوفي) صلى الله عليه وسلم (ذلك اليوم) ولا يي الوقت في غير اليونينية في ذلك اليوم (باب) بالتثنية (إذا دعت الأم ولدها) وهو (في الصلاة) لا يجيبها فان أجابها بطلت صلاته على الاصح فهما وقيل تجب اجابته وتبطل صلاته وقيل تجب ولا تبطل كذا في البحر للرويات وقيل ان كانت فرضا وضاق وقتها لا يجيب والا فيحجب وقد روي في الوجوب حديث مرسل رواه ابن أبي شيبة عن حفص بن غياث عن ابن أبي ذئب عن محمد بن المنكدر عنه صلى الله عليه وسلم قال اذا دعتك أمك في الصلاة فأجبتها وان دعاك أبوك فلا تجبه وأول على اجابته بالتسبيح وقال ابن حبيب ان كان في نافله فليخفف ويسلم ويحجب (وقال الليث) بن سعد المصري مما وصله الاسماعيلي من طريق عاصم بن علي شيخ المؤلف عنه طولا قال (حدثني) بالافراد (جعفر) ولا يي ذرعا صريح عند اليونيني ابن ربيعة أي ابن شريحيل بن حسنة المصري (عن عبد الرحمن بن هرم) الاعرج المدني (قال قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله) وللاصلي قال النبي (صلى الله عليه وسلم) نادت امرأة ابنها جريجا (وهو) أي والحال انه (في صومعة) يفتح الصاد المهملة وزن فوعلة من صمعت اذا دقت لانها دقيقة الرأس ولا يي ذر والاصلي وابن عساكر وأبي الوقت في صومعته زيادة مشاة فوقية قبل الهاء وكان في صلاته قيل ولم يكن الكلام في الصلاة ممنوعا في شريعته (قالت يا جريج) بضم الجيم وفتح الراء وسكون المشاة التحتية ثم الجيم (قال) جريج ولا يي ذر والاصلي فقال (اللهم) قد اجتمع حق اجابة (أخي) حق اتعام (صلاتي) فوفقتي لافضلها ثم (قالت) نائيا (يا جريج قال اللهم) قد اجتمع حق اجابة (أخي) حق اتعام (صلاتي) ثم (قالت) في الثالثة (يا جريج قال اللهم) قد اجتمع حق اجابة (أخي) حق اتعام (صلاتي) وعدم اجابته لها مع ترديد نائيه يفهم ظاهره أن الكلام عنده يقطع الصلاة ولما لم يجيبها في الثالثة وأرا استمراره في صلاته ومناجاته على اجابته واختار التزام مراعاة حق الله على حقها (قالت) داعية عليه بلفظ النفي (اللهم لا يموت جريج حتى ينظر في وجهي) بالافراد ولا يي ذر في وجوه (المياميس) عيمين الاولى مفتوحة والثانية مكسورة بعد كل منهما مشاة الثانية ساكنة جمع مومسة بكسر الميم وهي الزانية وغلط ابن الجوزي اثبات المشاة الاخيرة وصوب حذفها وخرج على اشباع الكسرة * وقد كان من كرامة الله تعالى لجريج أن ألهم الله أمه الاقتصاد في الدعوة فلم تقل اللهم امتحنه انما قالت اللهم لا تمته حتى تراه وجوه المياميس فلم تقتض الدعوة الا كدرا يسيرا بل أعقبت سرورا كثيرا (وكانت تأوى إلى صومعته) امرأة (راعية تربي الغنم) الضأن فوق عليا رجل (فولدت) منه غلاما (فقيل لها من هذا الولد قالت من جريج) صاحب الصومعة (نزل من صومعته) وأجبتني هذا الولد (قال جريج) لما بلغه ذلك (أين هذه) المرأة (التي تزعم أن ولدها) ثم (قال) ولان عساكر فقال (بابابوس) بفتح الموحدة وبعد الالف موحدة أخرى مضمومة وبعد الواو والساكنة سين مهملة توزن فاعول هو الصغير واسم للرضيع ولذلك الولد بعينه (من أبوك) أي خلقت من ماء من فأنطق الله الغلام آية له و (قال راعي الغنم) وسماه بأبجاء أو يكون في شرعهم انه يلحقه واعلم انه لما تعارض عند جريج حق الصلاة وحق الصلة لا مخرج حق الصلاة وهو الحق لكن

* حدثنا عباس بن الوليد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة (٣٥٥) أن أنس بن مالك حدثهم أن أم سلمة

حدثت أنها سألت نبي الله صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأت ذلك المرأة فلتغتسل فقالت أم سلمة واستحييت من ذلك قالت وهل يكون هذا

وعن بعضهم أنه خبر بفتح الباء الموحدة قال القاضي عياض وهذا الثاني ليس بشئ قلت كلاهما صحيح فالاول معناه لم ترد بهذا شتمًا ولكنها كلمة تجرى على اللسان ومعنى الثاني أن هذا ليس بدعاء بل هو خير لا يراد حقيقة بقاء الله أعلم (قوله حدثنا عباس بن الوليد حدثنا يزيد بن زريع) هو عباس بالياء الموحدة والسين المهملة وصحفه بعض الزواة لكتاب مسلم فقال عياض بالياء المثناة والسين المعجمة وهو غلط صريح فان عياضًا بالمعجمة هو عياض بن الوليد الرقام البصري ولم يرو عنه مسلم شيئاً وروى عنه البخاري وأما عباس بالمهملة فهو ابن الوليد البصري التميمي وروى عنه البخاري ومسلم جميعاً وهذا مما لا خلاف فيه وكان غلط هذا القائل وقوله من حيث أنهم ما مشتركان في الأب والنسب والعصر والله أعلم (قوله فقالت أم سلمة واستحييت من ذلك) هكذا هو في الأصول وذكر الحافظ أبو علي الغساني أنه هكذا في أكثر النسخ وأنه غير في بعض النسخ فجعل فقالت أم سلمة والمحفوظ من طرق شتى أم سلمة قال القاضي عياض وهذا هو الصواب لأن السائلة هي أم سلمة والرادة عليها أم سلمة في هذا الحديث وعائشة في الحديث

حق الصلاة المرجوح لم يذهب هذرا ولذا أجيبت فيه الدعوة باعتبار الكونه ترك الصلاة وحسنت عاقبته وظهرت كرامته اعتبارا بحق الصلاة ولم يكن ذلك تناقضا بل هو من جنس قوله عليه الصلاة والسلام واحتجبي منه يا سودة اعتبارا للشبهة المرجوح وقول ابن بطلان أن سبب دعائها عليه لا ناحة الكلام إذ ذلك معارض بقول جريح المشهود له بالكرامة أمي وصلاحي إذ ظاهره عدم اباحتها كما مر وهو مصدق في ذلك ولا يقال أن كان جريح مصيبا في نظره وأخذ بابا جادة الدعوة فيه لزم التكليف بما لا يطاق لأن الحق أن المواخذة هنا ليست عقوبة وإنما هي تنبيه على عظم حق الامور أن كان مرجوحا قاله ابن المنير فيما نقله في المصابيح * ورواه هذا الحديث ما بين مصري ومدني وفيه التحدث بصيغة الافراد والعنونة والقول وأخرجه المؤلف في باب واذ كرفي الكتاب مريم وفي ذكر بني اسرائيل ومسلم في باب بر الوالدين ﴿باب مسح الحصى﴾ أو التراب أو غيرهما مما يصلى عليه ولا يذري ذرهما صح عند اليوناني الحصة (في الصلاة) * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا شيبان) بفتح المعجمة بن عبد الرحمن (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال حدثني) بالافراد (معقيب) بضم الميم وفتح المهملة وسكون المثناة التحتية وكسر القاف بعدها مثناة تحتانية ساكنة ثم موحدة بن أبي فاطمة الدوسي المدني رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في شأن الرجل) حال كونه (يسقوى التراب حيث) أي في المكان الذي (يسجد) فيه (قال) عليه الصلاة والسلام (ان كنت فاعلا) أي مسقيا بالتراب (فواحدة) بالنصب بتقدير فامسح واحدة أو فاعل واحدة أو فليكن واحدة أو بالرفع مبتدأ وحذف خبره أي فواحدة تكفيك أو خبر مبتدأ محذوف أي المشروع فعلة واحدة أي لا يلزم العمل الكثير المبطل أو عدم المحافظة على الخشوع أو لئلا يجعل بينه وبين الرحمة التي تواجهه حائلا وأبج له المرة لثلاثا ذي به في سجوده وفي حديث أبي ذر عند أصحاب السنن مرفوعا إذا قام أحدكم إلى الصلاة فإن الرحمة تواجهه فلا يمسه الحصى وقوله إذا قام أراد به الدخول في الصلاة ليوافق حديث الباب فلا يكون منه باع من المسح قبل الدخول فيها بل الأولى أن يفعل ذلك حتى لا يشتغل باله وهو في الصلاة والتعبير بالرجل خرج مخرج الغالب والافعال الحكم جازي جميع المكلفين وحكاية النووي الاتفاق على كراهة مسح الحصى وغيره في الصلاة معارضة بما في المعالم للخطابي عن مالك أنه لم يره بأسا وكان يفعله ولعله لم يبلغه الخبر * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي وبصري ومدني وفيه التحدث بالافراد والجمع والعنونة وليس لمعقيب في هذا الكتاب غير هذا الحديث وآخر جه مسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ﴿باب جواز (بسط الثوب) على الارض (في الصلاة للمجود) عليه لأنه عمل يسير * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة ابن الفضل باضاد المعجمة المشددة المفتوحة قال (حدثنا غالب) بالمعجمة وكسر اللام ولا يذري ذر غالب القطان (عن بكر بن عبد الله) بفتح الموحدة واسكان الكاف المزني البصري (عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كنا نصل مع النبي صلى الله عليه وسلم في شدة الحر فإذا لم يستطع أحدنا أن يمكن وجهه من الارض) من شدة الحر (بسط ثوبه) المنفصل عنه أو المتصل به غير المتحرك بحركته عمدا (فمسجد عليه) وانما لم تبطل الصلاة بذلك مع أنه من غير جنسها فقلت اذ كل عمل قليل كالخطوتين أو الضربتين غير مبطل بخلاف الكثير كالثلث المتواليات نعم يستثنى من القليل الأكل فبطل به لاشعاره بالاعراض عنها الآن يكون ناسيا أو جاهلا بخبره فلا تبطل به وأما الكثير فبطل به مع النسيان أو جهل التحريم في الاصح وقد

المتقدم ويحتمل أن عائشة وأم سلمة جميعا أنكرتا عليهما وان كان أهل الحديث يقولون الصحيح هذا أم سلمة لعائشة والله أعلم (قوله صلى الله

فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم (٣٥٦) نعم فمن أين يكون الشبهان ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر

عليه وسلم فمن أين يكون الشبه) معناه أن الولد متولد من ماء الرجل وماء المرأة فأهم ما غلب كان الشبه له وإذا كان للمرأة منى فأزله وخروجه منها يمكن ويقال شبه وشبه لغتان مشهورتان أحدهما بكسر الشين وإسكان الباء والثانية بفتحهما والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أن ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر) هذا أصل عظيم في بيان صفة المنى وهذه صفة في حال السلامة وفي الغالب قال العلماء منى الرجل في حال الصحة أبيض تخمين يتدفق في خروجه دفقة بعد دفقة ويخرج بشهوة ويتلذذ بخروجه وإذا خرج استعقب خروجه فتورا ورائحة كرائحة طلع النخل ورائحة الطلع قريبة من رائحة العجين وقيل تشبه رائحته رائحة الفصيل وقيل إذا يبس كانت رائحته كرائحة البول فهذه صفاته وقد يفارقه بعضها مع بقاء ما يستقل بكونه منيا وذلك بأن يعرض فيصير منه رقيقا أصفرا أو يسترخي وعاء المنى فيسيل من غير التلذذ وشهوة أو يستكثر من الجماع فيحمر ويصير كماء اللحم ويرى ما يخرج دماغيطا وإذا خرج المنى أحر فهو طاهر موجب للغسل كما لو كان أبيض ثم إن خواص المنى التي عليها الاعتماد في كونه منيا ثلاث أحدها الخروج بشهوة مع القصور عقبه والثانية الرائحة التي شه رائحة الطلع كما سبق والثالثة الخروج بريق ودفق ودفعات وكل واحدة من هذه الثلاث كافية

سبق الحديث في باب السجود على الثوب في شدة الحر في أوائل كتاب الصلاة (باب ما يجوز من العمل في الصلاة) غير ما تقدم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب القعنبي الحارثي قال (حدثنا مالك) (أما الأئمة بن أنس الأصمعي) (عن أبي النضر) سالم بن أبي أمية المدني (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني (عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت أمدرج لي بكسر اللام (في قبلة النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فإذا سجد غزني) يحمل أن يكون من غير مماسة بل بحائل من ثوب ونحوه (فرفعتها فإذا قام مدهتها) ولا يبي الوقت والاصلي عن الكشميني أمدرج لي ورفعتها ومدتها بالثنية في الثلاثة ومطابقة الترجعة للحديث من حيث أن التمر على يسير لا تبطل به الصلاة * وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان قال (حدثنا شاذان) (حدثنا شاذان) وموحدتين الأولى مخففة بينهما ألف ابن سوار المدائني الحارثي الأصل قال (حدثنا شاذان) بن الحجاج (عن محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف المشاة التخمينة الجمعي أبي الحرث المدني نزيل البصرة (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة قال) ولا بوي ذرو الوقت فقال (إن الشيطان عرض لي) في صفة هر وفي رواية شعبة السابقة من وجه آخر في باب ربط الغريم في المسجد أن عفر بن ثمان بن الجند تفلت على قضاها أن المراد بالشيطان في هذه الرواية غير ابليس كبير الشياطين (فشد) بالشين المحجمة أي حمل (على) حال كونه (يقطع الصلاة على) ولا غير الجوى والمستمل ليقطع بلام التعليل فإن قلت قد ثبت أن الشيطان يفر من ظل عمر وأنه يسلك في غير جفقه ففراره من النبي صلى الله عليه وسلم أولى فكيف شد عليه عليه الصلاة والسلام وأراد قطع صلاته عليه الصلاة والسلام أوجب بأنه ليس المراد حقيقة الفرار بل بيان قوة عمر رضي الله عنه وصلابته على قهر الشيطان وقد وقع التصريح بأنه صلى الله عليه وسلم قهره وطرده كما قال (فأمكنني الله منه) لكونه مشغوا في صورة يمكن أخذه معها وهي صورة الهر (فدعته) بالذال المحجمة والعين المهملة المفتوحين والمثناة الفوقية المشددة فعزل ماض للتكلم وحده والفاء عاطفة أي غزته غمرا شديدا وعند ابن أبي شيبة بالذال المهملة أي دفعته دفعا شديدا (ولقد هممت أن أوثقه) أي قصدت ربطه (إلى سارية) من سوارى المسجد (حتى تصبجوا فتنظروا إليه) وللعموي والمستمل أو تنظروا إليه بالشك (فذكرت قول) أخي (سليمان عليه السلام رب) اغفر لي (هبل ملك لا ينبغي لأحد من بعدي فرده الله) حال كونه (حاسنا) مطرودا مبعدا متخيلا زاد في رواية كريمة عن الكشميني هنا (ثم قال النضر بن شميل فدعته بالذال) المحجمة وتخفيفها (أي خففته) أما (فدعته) بالذال والعين المشددة المهملتين مع تشديد المثناة (من قول الله تعالى يوم يدعون) إلى نار جهنم دعا (أي يدفعون والصواب فدعته) بالمهملة وتخفيف العين (الأنه) يعني شعبة (كذا قال بتشديد العين والناء) وهذه الزيادة ساقطة عند أبي ذر والوقت والاصلي وابن عساكر ومطابقة الحديث للترجمة من قوله فدعته على معنى دفعته من حيث كونه عملا يسيرا * واستنبط منه أن العمل اليسير غير مبطل للصلاة كما مر هذا (باب) بالهمزة (إذا انفلت الدابة) وصاحبها (في الصلاة) ماذا يفعل (وقال قتادة) مما وصله عبد الرزاق عن معمر عنه معناه (أن أخذ ثوبه) بضم الهمزة أي المصلي (يتبع السارق ويدع الصلاة) أي يتركها والعين مضومة أو مكسورة وزاد عبد الرزاق في رواية صبا على بثري فتخوف أن يسقط فيها قال ينصرف له أي وجوبه أو مذهب الشافعية أن من أخذ ماله ظلما وهو في الصلاة يصلي صلاة شدة الخوف وكذا في كل مباح كهرب من حريق وسيل وسبع لا معدل عنه وغريم له عند اعساره وخوف حبسه بأن لم يصدق غريمه وهو الدائن في اعساره وهو عاجز عن بيته الاعسار * وبه قال (حدثنا آدم) بن

في اثبات كونه منيا ولا يشترط اجتماعها فيه وإذا لم يوجد شيء منها لم يحكم بكونه منيا وغلب على الظن كونه ليس منيا هذا كله

فن أيهما علأ أو سبق يكون منه الشبه * حدثنا داود بن رشيد حدثنا صالح بن عمر حدثنا (٣٥٧) أبو مالك الأشجعي عن أنس بن مالك قال

سألت امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل في منامه فقال إذا كان منها ما يكون من الرجل فلتغتسل * وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي حدثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة قالت جاءت أم سليم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت

في مني الرجل وأما مني المرأة فهو أصفر رقيق وقد يبيض بفضل قوتها وله خاصيتان يعرف بواحدة منهما أحدهما أن رائحته كرائحة مني الرجل والثانية التلذذ بخروجه وقتور شهوتها عقب خروجه قالوا ويجب الغسل بخروج المنى بأي صفة وحال كان والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فن أيهما علأ أو سبق يكون منه الشبه) وفي الرواية الأخرى إذا علأ ماؤها ماء الرجل وإذا علأ ماء الرجل ماءها قال العلماء يجوز أن يكون المراد بالعلو هنا سبق ويجوز أن يكون المراد الكثرة والقوة بحسب كثرة الشهوة وقوله صلى الله عليه وسلم فن أيهما علأ هكذا هو في الأصول فن أيهما بكسر الميم وبعد هانون ساكنة وهي الحرف المعروف وانما ضبطته لتلاي صحف بنى والله أعلم (قوله حدثنا داود بن رشيد) هو بضم الراء وفتح الشين (قوله صلى الله عليه وسلم إذا كان منها ما يكون من الرجل فلتغتسل) معناه إذا خرج منها المنى فلتغتسل كما أن الرجل إذا خرج منه المنى اغتسل وهذا من حسن العشرة

أي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا الأزرق بن قيس) بفتح الهمزة وسكون الزاي الحارثي البصري قال (كتاب الأهواز) بفتح الهمزة وسكون الهاء وبالزاي سبع كور بين البصرة وفارس لكل كورة منها اسم ويجمعها الأهواز ولا ينفرد واحد منها بهوز قاله صاحب العين وغيره (نقاتل الحرورية) بهملات أي الخوارج لأنهم اجتمعوا بحوزاء قرية من قرى الكوفة وبها كان التحكيم وكان الذي يقاثلهم اذذاك هو المهلب بن أبي صفرة كافي رواية عمرو بن مرزوق عن شعبة عند الاسماعيلي (فبيننا أنا) مبتدأ خبره (على جرف نهر) بضم الجيم والراء بعد هاء وقد تسكن الراء مكان أكله السبل والكشميني حرف نهر بالحاء المهملة المفتوحة وسكون الراء أي جانبه واسم النهر دجيل بالجيم مصغرا (أذا رجل) وللمستمل والجوى وعزاها العيني كان حجر للكشميني بدل المستمل إذا جاء رجل (يصل) العصر (وإذا الجم دابته) فرسه (بده فجعلت الدابة تنازعه وجعل يتبعها) قد أجمعوا على أن المشي الكثير المتوالي في الصلاة المكتوبة يبيطلها فيحمل حديث أبي برزة على القليل وفي رواية عمرو بن مرزوق ما يؤيد ذلك فإنه قال فأخذها ثم رجع القهقري فإن في رجوعه القهقري ما يشعر بأن مشيه إلى قصد هاما كان كثيرا فهو عمل يسير ومشي قليل ليس فيه استدبار القبلة فلا يضر (قال شعبة) بن الحجاج (هو) أي الرجل المصلي المتنازع (أوبرزة) فضلة بن عبيد (الاسلمى) نزيل البصرة (فجعل رجل) مجهول (من الخوارج يقول اللهم افعل بهذا الشيخ) بدو عليه ويسبه وفي رواية حماد انظروا إلى هذا الشيخ ترك صلاته من أجل فرس وزاد عمرو بن مرزوق في آخره قال فقلت للرجل ما أرى الله إلا مخزى شمت رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (فلما انصرف الشيخ) أوبرزة من صلاته (قال اني سمعت قولكم) الذي قلتموه آنفا (واني غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ست غزوات أو سبع غزوات أو ثمان) بغير ياء ولا تنوين ولعمري والمستمل ثمانى بياء مفتوحة من غير تنوين وخروجه ابن مالك في شرح التسهيل على أن الأصل ثمانى غزوات فحذف المضاف وأبقى المضاف إليه على حاله وحسن الحذف دلالة المتقدم أو أن الإضافة غير مقصودة وترك تنوينه لمشابهة جوارى لفظا وهو ظاهر معني دلالاته على جمع أو يكون في اللفظ ثمانيا بالنصب والتنوين لأنه كتب على اللغة الربعية فانهم يفتقرون على المتن المنسوب بالسكون فلا يحتاج الكاتب على لغتهم إلى ألف اه وتعقب الأخير في المصابع بأن التخريج انما هو لقوله ثمانى بلاء تنوين وقد صرح هو بذلك في التوضيح فلا وجه حينئذ للوجه الثالث وللكشميني أو ثمانيا وفي رواية عمرو بن مرزوق الجزم بسبع غزوات من غير شك (وشهدت تيسيره) أي تسهيله على أمته في الصلاة وغيرها وأشار به إلى الرد على من شدد عليه في أن يترك دابته تذهب ولا يقطع صلاته ولا يجوز أن يفعل أوبرزة من رأيه دون أن يشاهده من النبي صلى الله عليه وسلم (واني) بكسر الهمزة وتشديد النون والياء اسمها (ان كنت) بكسر الهمزة شرطية والتاء اسم كان (أن أراجع) بضم الهمزة وفتح الراء ثم ألف ولعمري والمستمل والأصلي وابن عساكر أراجع بفتح الهمزة وسكون الراء (مع دابتي) وأن بفتح الهمزة مصدرية بتقدير لام العلة قبلها أي ان كنت لأن أراجع وخبر كان (أحب إلى من أن أدعها) أي أتركها (ترجع إلى مألفها) بفتح اللام الذي ألفته واعتادته وهذه الجملة الشرطية سدت مسد خبران في أني وفي بعض الأصول بفتح همزة ان كنت على المصدرية ولا م العلة محذوفة والضمير المرفوع في كنت اسمها وان أراجع بفتح الهمزة بتأويل مصدر مرفوع بالابتداء خبره أحب إلى والجملة اسمية خبر كان وعلى هذا الخبر ان في محذوف دلالة الحال عليه أي واني ان فعلت ما رأيتوه من اتباع الفرس لأجل كون رجوعها أحب إلى من تركها (فبشق على) بنصب

ولطف الخطاب واستعمال اللفظ الجميل موضع اللفظ الذي يستحي منه في العادة والله أعلم (قوله ان الله لا يستحي من الحق) قال العلماء

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم (٣٥٨) اذارت الماء فقالت أم سلمة يا رسول الله وتحتلم المرأة فقال تربت يداك فيم يشبهها

ولدها * وحدثنا أبو بكر بن أبي شبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا وكيع ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان جميعا عن هشام بن عروة بهذا الاسناد مثل معناه وزاد قالت قلت فضحت النساء * وحدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب انه قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن أم سليم أم بني أبي طلحة دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عن حديث هشام غير أن فيه قال قالت عائشة فقلت لها

معناه لا يمتنع من بيان الحق وضرب المثل بالبعوضة وشبهها كما قال سبحانه وتعالى ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها فكذلك أنا لا أمتنع من سؤالي عما أنا محتاجة اليه وقيل معناه ان الله لا يأمر بالحياء في الحق ولا يبيحه وانما قالت هذا اعتذارا بين يدي سؤالها عما دعت الحاجة اليه مما تستحي النساء في العادة من السؤال عنه وذكروه بحضرة الرجال ففيه أنه ينبغي لمن عرض له مسألة أن يسأل عنها ولا يمتنع من السؤال حياء من ذكرها فان ذلك ليس بحياء حقيق لان الحياء خير كله والحياء لا يأتي الا بخير والامساك عن السؤال في هذه الحال ليس بخير بل هو شر فكيف يكون حياء وقد تقدم ايضا ح هذه المسئلة في أوائل كتاب الايمان وقد قالت عائشة رضي الله عنها نعم النساء نساء الانصار لم يمتنعن الحياء أن يتفقهن في الدين والله أعلم قال أهل العربية يقال استحي بياء قبل الانف يستحي بياء من ويقال أيضا يستحي بياء واحدة في المضارع والله أعلم قوله قالت عائشة فقلت لها لا

القاف عطفًا على المنصوب في قوله أحب الي من أن أدعها وبالرفع على معنى فذلك يشق على لسان منزله كان بعيدا فلوتر كها وصى لم يأت أهله الى الليل بعد المسافة * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) بضم الميم وكسر المثناة الفوقية المجاور عكة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا يونس بن يزيد عن) ابن شهاب (الزهري عن عروة) بن الزبير (قال قالت عائشة) رضي الله عنها (خسفت الشمس) بفتح الحاء والسين (فقام النبي) ولا يورى ذر والوقت والاصيلي وابن عساكر فقام رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقرأ سورة طويلة ثم ركع فاطال (الركوع) ثم رفع رأسه (من الركوع) ثم استفتح بسورة) بيا الجرح ولا يورى ذر والوقت والاصيلي سورة (أخرى ثم ركع حتى) وللکشميه والاصيلي وابن عساكر حين (قضاها) أي فرغ من الركعة (وسجد ثم فعل ذلك) المذكور من القيام والركوعين (في) الركعة (الثانية ثم قال انهما) أي الشمس والقمر (آيتان من آيات الله فإذا رأيتم ذلك) أي الخسوف الذي دل عليه قولها خسفت (فصلوا حتى يفرج عنكم) بضم المثناة التحتية والجيم مبنيًا للفعل من الافراج (لقد رأيت في مقامي هذا) بفتح الميم (كل شيء وعدته) بضم الواو وكسر العين مبنيًا للفعل جلة في محل خفض صفة لشيء (حتى لقد رأيت) وللکشميه والحواري رأيت بآيات الضمير ولمسلم لقد رأيتي قال ابن حجر وهو أوجه وقال الزركشي قيل وهو الصواب وتعقبه في المصايح فقال لانسلم انحصار الصواب فيه بل الأول صواب أيضا وعليه فالضمير المنصوب محذوف دلالة ما تقدم عليه والمعنى أبصرت ما أبصرت حال كوني (أريد أن آخذ قطعا) بكسر القاف ما يقطف أي يقطع ويحتج كالذئب بمعنى المذبوح والمراد به عنقود من العنب أي أريد أخذه (من الجنة حين رأيتوني جعلت) أي طفقت (أنتقدم ولقد رأيت جهنم يحطم) بكسر الطاء (بعضها بعضا حين رأيتوني تأخرت) لم يقل جعلت تأخر كما قال جعلت أنتقدم لان التقدم كاد أن يقع بخلاف التأخر فانه وقع قاله الكرماني واعترضه الحافظ أبو الفضل بأنه وقع التصريح بوقوع التقدم والتأخر جميعا في حديث جابر عند مسلم وأجاب العيني بأنه لا يرد على الكرماني ما قاله لان جعلت في قوله هنا بمعنى طفقت الذي وضع للدلالة على الشروع وقد نبى الكرماني السؤال والجواب عليه وأيضا لا يلزم أن يكون حديث عائشة مثل حديث جابر من كل الوجوه وان كان الاصل متحدا (ورأيت فيها) أي جهنم (عمرو ابن لحي) بفتح العين وسكون الميم وبضم اللام وفتح الحاء المهملة وتشديد المثناة التحتية مصغرا (وهو الذي سيب) أي سمي النوق التي تسمى (السوايب) جمع سائبة وهي ناقة لا تركب ولا تحبس عن كلا وماء لئذ صاحبها ان حصل ما أراد من شفاء المريض أو غيره أنها سائبة فان قلت من أين تؤخذ المطابقة بين الترجمة والحديث أجيب من التقدم والتأخر المذكورين وحلا على اليسير دون الكثير المبطل فافهم وسبق الحديث في باب الكسوف (باب ما يجوز من البصاق) بالصاد ويجوز ابدالها زاي (و) ما يجوز من (النفع في الصلاة ويذكر) بضم المثناة التحتية وفتح الكاف مما وصله أحد وصححه ابن خزيمة وجان من حديث عطاء بن السائب عن أبيه (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاصم في حديث قال فيه (نفع النبي صلى الله عليه وسلم في سجوده في كسوف) ولا يورى عساكر في الكسوف وهو محمول على أنه لم يظهر فيه حرفان فلونظرا أفهما أول يفهما بطلت الصلاة ان كان عامدا عالما بالتحريم وعورض بما ثبت في حديث ابن عمرو عند أبي داود فان فيه ثم نفع في آخر سجوده فقال أف أف فصرح بظهور الحرفين وهذه الزيادة من رواية حماد بن سلمة عن عطاء وقد سمع منه قبل الاختسلاط في قول يحيى بن معين وأبي داود والطحاوي وغيرهم وأجاب الخطاي بأن أف لا تكون كلا ما حتى تشدد الفاء قال والناسف في نفعه

يقال استحي بياء قبل الانف يستحي بياء من ويقال أيضا يستحي بياء واحدة في المضارع والله أعلم قوله قالت عائشة فقلت لها لا

أف لك أتري المرأة ذلك * وحد ثنا ابراهيم بن موسى الرازي وسهل بن عثمان وأبو كريب (٣٥٩) واللفظ لا ي كريب قال سهل حدثنا

وقال الآخران أخبرنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن مصعب بن شيبة عن مسافع بن عبد الله عن عروة بن الزبير عن عائشة أن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل تغسل المرأة إذا احتلمت وأبصرت الماء فقال نعم فقالت لها عائشة تربت يدك وأنت قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها وهل يكون الشبه الآمن قبل ذلك إذا علم ماؤها ماء الرجل أشبهه الولد أخواله وإذا علم ماء الرجل ماءها أشبهه أعمامه

أف لك) معناه استحقارها ولما تكلمت به وهي كلمة تستعمل في الاحتقار والاستقذار والانكار قال الباجي والمراد بها انكار وأصل الأف وسخ الاظفار وفي أف عشر لغات أف وأف وأف بضم الهمزة مع كسر الفاء وفتحها وضما بغير تنوين وبالتنوين فهذه ستة والسابعة أف بكسر الهمزة وفتح الفاء والثامنة أف بضم الهمزة واسكان الفاء والتاسعة أف بضم الهمزة وبالياء وأفه بالهاء وهذه اللغات مشهورات ذكرهن كلهن ابن الانباري وجماعات من العلماء ودلائلها مشهورة ومن أخصرها ما ذكره الزجاج وابن الانباري واختصره أبو البقاء فقال من كسبناه على الأصل ومن فتح طلب التخفيف ومن ضم أتبع ومن نون أراد التنكير ومن لم ينون أراد التعريف ومن خفف الفاء حذف أحد المثلي تخفيفا وقال الاخفش وابن الانباري في اللغة التاسعة بالياء كأنه أضافه الى نفسه والله أعلم (قوله عن مسافع بن عبد

لا يخرج الفاء صادقة من مخرجها وتعقبه ابن الصلاح بأنه لا يستقيم على قول الشافعية ان الحرفين كلاهما مبطل أفهما أول يفهما وعبر المصنف بلفظ ذكر المقتضى التبريض لان عطاء بن السائب مختلف في الاحتجاج به وقد اختلف في آخر عمره لكن أورده ابن خزيمة من رواية سفيان الثوري عنه وهو ممن سمع منه قبل اختلاطه وأبوه وثقه العجلي وابن حبان وليس هو ممن شرطه به قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الازدي الواسطي) بمجوعة ثم مهملة البصري قال (حدثنا جاد) بن زينب درهم الجهضمي البصري (عن أيوب) (السختياني) (عن نافع) (مولى ابن عمر) (عن ابن عمر) (ابن الخطاب) (رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في جدار (قبلة المسجد النبوي المدني) (فتغيط على أهل المسجد وقال ان الله) (أي القصد منه تعالى أو ثوبه عز وجل أو عظمته تعالى) (قبل) (بكسر القاف) وفتح الموحدة أي مواجهة (أحدكم فاذا) (ولا بوي ذر والوقت وابن عساكر والاصيلي اذا) (كان في صلاته فلا يبرقن) بضم الزاي ونون التوكيد الثقيلة (أو قال لا يتخمن) (بالميم) بعد الخاء من النخامة بضم النون لما يخرج من الصدر وفي رواية الأربعة فلا يتخمن بالعين وهو بمعنى الميم وقيل بالعين من الصدر بالميم من الرأس (ثم نزل فحتها) بالمشناة الفوقية وللكشميني فحكه بالكاف أي النخامة (بيده) سبق في رواية باب حل المخاط بالخصي فتناول حصاة فحكه (وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) اذا برق أحدكم فليبرق (بالزاي) فيهما (على) (وللكشميني عن) (يساره) (لا عن يمينه وهذا الموقوف قد روى مرفوعا من حديث أنس * وبه قال) (حدثنا محمد) هو ابن بشار بالوحدة والمجوعة المشددة العبدى بالوحدة البصري قال (حدثنا غندر) بضم الغين المجوعة محمد بن جعفر البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج بن الورد العتيكي الواسطي ثم البصري (قال سمعت قتادة) بن دعامة (عن أنس) زاد أبو ذر والوقت والاصيلي ابن مالك (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان المؤمن (في الصلاة) ولا بوي ذر والوقت اذا قام أحدكم في الصلاة (فانه) أي المصلي (يناجي ربه) من جهة مساررتة بالقرآن والذكر والباري سبحانه وتعالى بناحية من جهة لازم ذلك وهو ارادة الخير فهو ممن باب الجواز فان القرينة صارفة له عن ارادة الحقيقة اذا كلام محسوس الامن جهة العبد (فلا يبرقن) المصلي (بين يديه) في جهة القبلة المعظمة (ولا عن يمينه) فان عليه كاتب الحسنات (ولكن) يبرق (عن شماله تحت قدمه اليسرى) أي في غير المسجد أما فيه فلا يبرقن الا في ثوبه وهذا محمول على عدم النطق فيه بحرفين كما في النفخ أو التختم أو البكاء أو الضحك أو الانين أو التأوه أو التخنخ وكره مالك النفخ فيها وقال لا يقطعها كما يقطعها الكلام وهو قول أبي يوسف وأشهب وأحمد واسحق وفي المدونة النفخ بمنزلة الكلام فيقطعها وعن أبي حنيفة ومحمد ان كان يسمع فهو بمنزلة الكلام والا فلا وقال الحنفية ان كان البكاء من خشية الله لا تبطل به الصلاة مطلقا (باب) (حكم) (من صفق) حال كونه (جامعا من الرجال) لتبنيته اماما وغيره (في صلاته لم تفسد صلاته) لانه عليه الصلاة والسلام لم يأمر الناس باعادة الصلاة لما فعلوه فيها في قصة امامة الصديق وقيد بالجاهل ليخرج الامامدو بالرجال ليخرج النساء (فيه) أي فيما ترجمه (سهل بن سعد رضي الله عنه) وسقط عند الاصيلي سهل بن سعد (عن النبي صلى الله عليه وسلم) حيث قال لما أخذ الناس في التصفيح لتبنيته الصديق على مكانه عليه الصلاة والسلام التسبيح للرجال والتصفيح للنساء كما مر ولم يأمرهم بالاعادة لجهلهم بالحكم (هذا) (باب) بالتنوين (اذا قيل للمصلي تقدم أو انتظر فانتظر فلا بأس) * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة العبدى البصري قال (أخبرنا سفيان) (الثوري عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) باسكان الهاء والعين

الله

هو بضم الميم وبالسین المهملة وبكسر الفاء (قوله تربت يدك وأنت) هو بضم الهمزة وفتح اللام المشددة واسكان التاء هكذا الرواية

أخاه أنه سمع أباسلام قال حدثنا أبو أسماء الرحبي أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثه قال كنت قائما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء خبر من أحبار اليهود فقال السلام عليك يا محمد فدفعته دفعة كاد يصرع منها فقال لم تدفعني فقلت ألا تقول يا رسول الله فقال اليهودي إنما ندعوه باسمه الذي سماه به أهله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن اسمي محمد الذي سماني به أهلي فقال اليهودي جئت أسألك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أين فعلك شيء أن حدثتك قال أسمع بأذني فيه ومعناه أصابتها الالة بفتح الهمزة وتشديد اللام وهي الحربة وأنكر بعض الأئمة هذا اللفظ وزعم أن صوابه ألت بلامين الاولى مكسورة والثانية ساكنة بكسر التاء وهذا الانكار فاسد بل ما صححت به الرواية صحيح وأصله ألت بكسر اللام الاولى وفتح الثانية واسكان التاء كرددت أصله رددت ولا يجوز فل هذا الادغام الامع المخاطب وإنما وجد ألت مع ثنية بدل الوجهين أحدهما أنه أراد الجنس والثاني صاحبة السيدين أي وأصابت الالة فيكون جمعاً بين دعاءين والله أعلم

(باب بيان صفة منى الرجل والمرأة وإن الولد مخلوق من مائهما)

فيه حديث ثوبان رضي الله عنه في قصة الخبر اليهودي وقد تقدم في الباب الذي قبله بيان صفة النبي وأما الخبر فهو بفتح الحاء وكسرها لغتان مشهورتان وهو العالم (قوله

الساعدي) رضي الله عنه قال كان الناس يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم وهم عاقدون بالواو ولا في الوقت عاقدي أي وهم كانوا عاقدي (أزهرهم) بضمين جمع أزار وهو المحفة وفي الفرع أزهرهم يسكون الزاي (من الصغر) أي من صغر أزهرهم (على رقابهم) فكان أحد هم يعقد أزاره على رقبته وكان هذا في أول الاسلام حين قلّة ذات اليد (فقبل للنساء) إذا كن متأخرات عن صف الرجال قبل أن يدخلن في الصلاة ليدخلن فيها على علم أو هن فيها كما يقتضيه التعبير بقاء العطف في قوله فقبل للنساء (لا ترفعن رؤسكن) من السجود (حتى يستوى الرجال) حال كونهم (جلوساً) لما عرف من ضيق أزهر الرجال لثلاث تقع أعينهن على عوراتهم واستنبط منه التنبيه على جواز اصغاء المصلي في الصلاة إلى الخطاب الخفيف وتفهمه وهو مبني على أنه قبل لهن ذلك داخل الصلاة لكن جزم الاسماعيل بأنه خارجها وحينئذ فلا معنى لقول المؤلف في الترجمة للمصلي ولا وجه لجزمه بل الامر محتمل لأن يكون القول خارج الصلاة ودخلها ويكون القائل في غير الصلاة فلا يتعين أحد الاحتمالين لا بدليل نعم مقتضى التعبير بالفاء في قوله فقبل للنساء يعين وقوعه وهن داخلها كما مر لكن وقع عند المؤلف في باب إذا كان الثوب ضيقاً بدون التعبير بالفاء ولفظه وقال وفسر القائل به عليه الصلاة والسلام ولكنهم يني ويقال وهو أعم من أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أو غيره (هذا) (باب) بالنون (لا يرد) المصلي (السلام) باللفظ على المسلم (في الصلاة) لأنه خطاب آدمي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي شيبه) الكوفي الحافظ أخو عثمان (قال حدثنا ابن فضيل) بضم الفاء وفتح الضاد المعجمة محمد واسم جده غزوان (عن الاعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (قال كنت أسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فيرد على السلام) (فلما رجعتنا) من عند النجاشي ملك الحبشة إلى المدينة (سلبت عليه) وهو في الصلاة (فلم يرد على) السلام باللفظ (وقال) عليه الصلاة والسلام لما فرغ من الصلاة وللمسلمي قال (إن في الصلاة شغلاً) لا يمكن معه الاشتغال بغيرها ولكنهم يني والاصلي وابن عساكر وأبو الوقت لشغلا بزيادة لام التأكيد * وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم وسكون العين بينهما عبد الله بن عمرو التميمي المقعد المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري بفتح المثناة وتشديد النون البصري قال (حدثنا كثير بن شنظير) بكسر المعجمة وسكون النون بعد هاء طاء معجمة مكسورة وهو لغة السبي الخلق علم عليه (عن عطاء بن أبي رباح) بفتح الراء والموحدة آخره مهملة (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة له في غزوة بني المصطلق) فانطلقت ثم رجعت وقد قضيت ما فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فسلبت عليه فلم يرد على) السلام باللفظ (فوقع في قلبي) سقط من الحزن (ما الله أعلم به) بما لا أقدر قدره ولا يدخل تحت العبارة وما فاعل بقوله وقع والحالة التي رقيقة مبتدأ وخبره التالي (فقلت في نفسي لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد) بفتح الواو والجيم أي غضب (على آتي) ولكنهم يني أن (أبطأت عليه ثم سلبت عليه فلم يرد على) السلام باللفظ (فوقع في قلبي) من الحزن (أشد من) الذي وقع فيه في (المرّة الاولى) في رواية مسلم من طريق الزبير عن جابر فقال لي بيده هكذا وفي رواية أخرى فأشار إلى فيعمل قوله في رواية البخاري فلم يرد على أي باللفظ كما مر وكان جابر لم يعرف أولاً أن المراد بالاشارة الرد عليه فلذلك قال فوقع في قلبي ما الله أعلم به (ثم سلبت عليه فرد على) السلام بعد أن فرغ من صلاته باللفظ (فقال) وفي رواية وقال (انما معنى أن أرد عليك) السلام الا (أني كنت أصلي وكان) عليه الصلاة والسلام يصلي نفلًا وهو راكب

حدثني أبو أسماء الرحبي) هو بفتح الراء والحاء واسمه عمرو بن مرثد الشامي الدمشقي قال أبو سليمان بن زيد كان أبو أسماء الرحبي (على

فذكرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود معه فقال نبل فقال اليهودي أين (١٠) يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض

والسموات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم في الظلمة دون الجسر قال فمن أول الناس اجازة قال فقراء المهاجرين قال اليهودي فما تحفهم حين يدخلون الجنة قال زيادة كبد النون قال فما غداؤهم على أرضها

من رحمة دمشق قرية من قرى هاهنا وبين دمشق ميل رأيتها عامرة والله أعلم (قوله فنكت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود) هو بفتح النون والكاف ونالاء المشاة من فوق ومعناه يلحظ بالعود في الأرض ويؤثر به فيها وهذا فعله المفكر وفي هذا دليل على جواز فعل مثل هذا وأنه ليس محلاً للمروءة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم هم في الظلمة دون الجسر) هو بفتح الجيم وكسر هاء لغتان مشهورتان والماء رادته هنا الصراط (قوله فمن أول الناس اجازة) هو بكسر الهمزة وبالراء ومعناه جواز أو عبوراً (قوله فما تحفهم) هي باسكان الحاء وفتحها لغتان وهي ما يهدي إلى الرجل ويخص به ويلطف وقال إبراهيم الخليلي هي طرف الفأ كهة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم زيادة كبد النون) النون بنون الأولى مضمومة وهو الحوت وجعه نينان وفي الرواية الاخرى زائدة كبد النون والزيادة والزائدة شيء واحد وهو طرف الكبد وهو أطيبها (قوله فاغداؤهم) روى على وجهين أحدهما بكسر الغين وبالدال المعجمة والثاني بفتح الغين وبالدال المعجمة قال القاضي هذا الثاني هو الصحيح وهو رواية الأكثرين قال والاول ليس بشيء قلت وله وجه وتقديره ماغداؤهم في ذلك الوقت وليس المراد السؤال عن غداهم دائماً والله أعلم (قوله على أرضها) بكسر

(على راحلته) حال لونه (متوجهاً إلى غير القبلة) مستقبلاً صوب سفره ورواة هذا الحديث الخمسة بضم بون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم في الصلاة (باب رفع الأيدي في الصلاة) لا مريزله به (أي بالمصلي) وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد بن جليل بفتح الجيم الثقفي البغلي بفتح الخوذة واسكان المعجمة قال (حدثنا عبد العزيز) بن أبي حازم سلمة (عن أبي حازم) سلمة بن دينار المدني الأعرج (عن سهل بن سعد) باسكان الهاء والعين ابن مالك بن خالد الانصاري الساعدي (رضي الله عنه) قال بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن بني عمرو بن عوف يسكنون الميم (بقضاء كان بينهم شيء) من خصومة (خرج) عليه الصلاة والسلام (يصلح بينهم في أناس من أصحابه خبى) بضم الحاء أي تعوق هناك (رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت الصلاة) أي حضرت والواو الحال (جاء بلال إلى أبي بكر رضي الله عنه) ما فقال يا أبا بكر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حبس وقد حانت الصلاة فهل لك (رغبة في) أن تؤم الناس قال (أبو بكر) نعم أوهمهم (ان شئت) أي يا بلال وللعموى ان شئت (فأقام بلال الصلاة) لان المؤذن هو الذي يقيم الصلاة كما أنه هو الذي يقدم للصلاة لانه خادم أمر الامامة (وتقدم أبو بكر رضي الله عنه فكبر للناس) شارعاً في الصلاة ولا يذير ولا يصلي وابن عباس كبر وكبر الناس (وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (عشى في الصفوف يمشي فهاشقا حتى قام في الصف) وللعموى والمستمل قام من الصف (فأخذ الناس في التصفيح) بالحاء (قال سهل) في تفسيره (التصفيح) بالحاء المهملة (هو التصفيح) بالقاف (قال سهل) وكان أبو بكر رضي الله عنه لا يلتفت في صلاته فلما كثر الناس (التصفيح) التفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليه يأمره أن يصلي بالناس (فرجع أبو بكر رضي الله عنه يده) بالافراد والكسبية والاصلي يديه (فحمد الله) تعالى على ما أنعم عليه به من تفويض الرسول إليه أمر الامامة لما فيه من مزيد رفعة درجته وهذا موضع الترجعة واستنبط منه أن رفع اليدين للدعاء ونحوه في الصلاة لا يبطلها ولو كان في غير موضعه وإذا أقر النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر عليه (ثم رجع) أبو بكر (القهقري وراءه حتى قام في الصف) لما تأدب الصديق بهذا التأدب معه عليه الصلاة والسلام أو رثه مقامه والامامة بعده فكان ذلك التأخر إلى خلفه وقد أوما إليه أن اثبت مكانك سعيًا إلى قدام بكل خطوة إلى وراء من أجل أن قدام تنقطع فيها أغناق المطى (وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى) بالفاء ولا يذير وصلى (لناس فلما فرغ) من صلاته (أقبل على الناس) بوجهه الكريم (فقال يا أيها الناس ما لكم حين نابكم شيء في الصلاة) ولا يذير ولا يصلي وابن عباس كبر حين نابكم في الصلاة (أخذتم بالتصفيح انما التصفيح للنساء من نابهن) من الرجال (شيء) أي من زل به أمر من الامور (في صلاته فليقل سبحان الله ثم التفت) عليه السلام (إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال يا أبا بكر ما منعك أن تصلي للناس حين ولا يذير أن تصلي حين) (أشرت اليك) ولا يذير عن المستمل والحموى حيث أشرت عليك (قال أبو بكر) رضي الله عنه (ما كان ينبغي لأن أبي خافة) بضم القاف وتخفيف الحاء المهملة واسمه عثمان أسلم يوم الفتح وتوفي في المحرم سنة أربع عشرة وهو ابن سبع وتسعين سنة وكانت وفاة ولده الصديق قبله فورث منه السدس فرد على ولده أبي بكر وانما يقل الصديق ما كان لي أو ما كان لابي بكر تحقيق نفسه واستمه غار المرتبة (أن يصلي بين يدي) أي قدام (رسول الله صلى الله عليه وسلم) (باب) حكم (الحصر في الصلاة) بفتح الحاء المعجمة وسكون الصاد المهملة من الحاصرة وهو وضع اليد عليهما في المشهور أو من المحصرة وهي العضاء أي بأخذها بيده يتوكأ أو من الاختصار ضد التطويل أي يختصر السورة أو يخفف الصلاة فيجذف الطمأنينة وبه قال (حدثنا أبو النعمان)

صدقت قال وجئت أسألك عن شيء لا يعلمه أحد من أهل الأرض الا نبي أو رجل أو رجلان قال يفعل ان حدثت قال اسمع باذن الله قال جئت أسألك عن الولد قال ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فاذا اجتمع فاعلامني الرجل مني المرأة أذكر اياذن الله واذا اعلامني المرأة مني الرجل آتيا باذن الله قال اليهودي لقد صدقت وانك لاني ثم انصرف فذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألتني هذا عن الذي سألتني عنه ومالي علم بشيء منه حتى آتاني الله عز وجل به وحديثه عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا يحيى بن حسان حدثنا معاوية بن سلام في هذا الاسناد عثله غير أنه قال كنت قاعدا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال زائدة كبس النون وقال أذكر وانك لم يقل أذكر أو آتيا حدثنا يحيى بن يحيى التميمي حدثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل من الجنابة يبدأ فيغسل يديه ثم يفرغ بيمنه على شماله فيغسل فرجه ثم يتوضأ وضوءاً للصلاة

الهجرة مع اسكان الثاء وفتحهما جميعا الغتان مشهورتان (قوله صلى الله عليه وسلم من عين فيها سمى سلسبيلاً) قال جماعة من أهل اللغة والمفسرين السلسبيل اسم للعين وقال مجاهد وغيره هي شديدة الجري وقيل هي السلسلة اللينة (قوله صلى الله عليه وسلم أذكر اياذن الله وآتيا باذن الله) معني الاول كان الولد ذكر او معني الثاني كان

محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا جاد) أي ابن زيد (عن أيوب) هو السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نهى) بضم النون مبنيا للفعول أي نهى النبي صلى الله عليه وسلم كافي رواية هشام الآتية قريبا ان شاء الله تعالى ووقع في رواية أبي ذر عن الجوى والمستلي نهى مبنيا للفاعل ولم يسمه (عن الخضر في الصلاة) لان ابلدس أهبط متخصرا رواه ابن أبي شيبة أو أن اليهود تكلم من فعله فنهى عنه كراهة التشبه بهم أخرجه المؤلف في بنى اسرائيل أولاه راحة أهل النار رواه ابن أبي شيبة والتهنى محمول على الكراهة عند ابن عمر وابن عباس وعائشة وبه قال الشافعي وأبو حنيفة ومالك وذهب الى التحريم أهل الظاهر (وقال هشام) هو ابن حسان القرطبي بضم القاف مما وصله المؤلف هنا (و) قال (أبو هلال) محمد بن سليم الرازي مما وصله الدارقطني في الافراد من طريق عمرو بن مرزوق عنه (عن ابن سيرين) محمد (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي) وللاصلي وابن عساكر وأبي الوقت وفي بعض الاصول نهى النبي (صلى الله عليه وسلم) وبهذا الطريق صار الحديث مرفوعا وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بسكون الميم الصيرفي الفلاس قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا هشام) القرطوسي قال (حدثنا محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نهى) بضم النون مبنيا للفعول والكشميهني نهى النبي صلى الله عليه وسلم (أن يصلي الرجل متخصرا) والكشميهني متخصرا بتشديد الصاد (هذا) (باب) بالتنوين (بفكر الرجل) وكذا كل مكلف (الشيء) بضم المثناة التحتية وسكون الفاء وكسر الكاف مخففة والنون نصب على المفعولية ولان عساكر وأبي ذر تفكر الرجل بفتح المثناة الفوقية والفاء وضم الكاف المشددة ولان عساكر شيئا ولا يصلي في الشيء (في الصلاة) وقال عمر (بن الخطاب) رضي الله عنه (مما رواه ابن أبي شيبة باسناد صحيح عن حفص ابن عاصم عن أبي عثمان النهدي عنه) (اني لأجهز جيشي) لاجل الجهاد (وأنا في الصلاة) وروى ابن أبي شيبة أيضا من طريق عروة بن الزبير قال قال عمر رضي الله عنه اني لأحسب جزية البحرين وأنا في الصلاة وروى صالح بن أحمد بن حنبل في كتاب المسائل عن أبيه من طريق همام بن الحرث قال ان عمر رضي الله عنه صلى المغرب فلم يقرأ فلما انصرف قالوا يا أمير المؤمنين انك لم تقرأ فقال اني حدثت نفسي وأنا في الصلاة بعير جهرتهم من المدينة حتى دخلت الشام ثم أعادوا أعاد القراءة وهذا يدل على انه إنما أعاد لتلك القراءة لا لكونه كان مستغرقا في الفكرة * وبه قال (حدثنا اسحق بن منصور) الكوسج قال (حدثنا روح) بفتح الراء ابن عباد بن العلام من حسان القيسى البصرى قال (حدثنا عمر) بضم العين (هو ابن سعيد) بكسر العين المكي (قال أخبرني) بالافراد (ابن أبي مليكة) عبد الله ومليكة بضم الميم وفتح اللام مصغرا (عن عقبه بن الحرث) بضم العين وسكون القاف (رضي الله عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم العصر فلما سلم قام سر يعادخل على بعض نساءه) رضي الله عنهن (ثم خرج ورأى ما في وجوه القوم من تعجبهم لسرعته فقال ذكرت) أي تفكرت (وأنا في الصلاة تبرأ عندنا) من تبرأ الصدقة وهو ما كان من الذهب غير مضر وب (فكرت أن عسى أو) قال (بيت عندنا) خوفا من حبس صدقة المسلمين (فأمرت بقسمته) فان قلت ما موضع الترجمة أجيب من قوله ذكرت وأنا في الصلاة تبرأ لانه تفكر في أمر التبر وهو في الصلاة ولم يعدها * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكر) أو عبد الله ونسبه الى جده لشهرته به الخزومي مولا هم المصري المتوفى سنة احدى وثلاثين ومائتين قال (حدثنا الليث) بن سعد المصري (عن جعفر) هو ابن ربيعة المصري (عن الأعرج) عبد الرحمن ابن هرمز (قال قال) لي (أبو هريرة) في رواية الاسماعيلي عن أبي هريرة (رضي الله عنه

قال أصحابنا كمال غسل الجنابة أن يبدأ بالمغتسل فيغسل كفيه ثلاثا قبل ادخالهما في الماء (٣٦٣) ثم يغسل ما على فرجه وسائر بدنه من

الأذى ثم يتوضأ وضوءه للصلاة بكماله ثم يدخل أصابعه كلها في الماء فيغفر غفرته ليخلل بها أصول شعرة من رأسه ولحيته ثم يحسني على رأسه ثلاث حشيات ويتعاهد معاطف بدنه كالباطنين ودخل الأذنين والسرة وما بين اللتين وأصابع الرجلين وعكن البطن وغير ذلك فيوصل الماء إلى جميع ذلك ثم يفيض على رأسه ثلاث حشيات ثم يفيض الماء على سائر جسده ثلاث مرات يدلك في كل مرة ما تصل إليه يده من بدنه وإن كان يغتسل في نهر أو بركة انغمس فيها ثلاث مرات ويوصل الماء إلى جميع بشرته والشعور والكشفة والخفيفة ويغم بالغسل ظاهر الشعر وباطنه وأصول منابته والمستحب أن يبدأ بيمينه وأعلى بدنه وأن يكون مستقبل القبلة وأن يقول بعد الفراغ أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ونوى الغسل من أول شروعه فيأذ كراهه ويستحب النية إلى أن يفرغ من غسله فهذا كمال الغسل والواجب من هذا كله النية في أول ملاقة أول جزء من البدن للماء وتعميم البدن شعره وبشره بالماء ومن شرطه أن يكون البدن طاهرا من نجاسة وما زاد على هذا مما ذكرناه سنة وينبغي لمن اغتسل من الماء أن لا يريق ويحويه أن يتفطن لدقيقة قد يغفل عنها وهي أنه إذا استنجى وطهر محل الاستنجاء بالماء فينبغي أن يغسل محل الاستنجاء بعد ذلك بنية غسل الجنابة لأنه إذا لم يغسله إلا نزعيا غفل عنه بعد ذلك فلا يصح غسله

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أذن بالصلاة (بضم الهمزة وكسر الذال) (أدبر الشيطان) حال كونه (له ضراط) حقيقة أو مجازا عن شغله نفسه بالتصويت (حتى لا يسمع التأذين فإذا سكنت المؤذن) بعد الفراغ من التأذين (أقبل) الشيطان (فإذا ثوب) بضم المثناة وكسر الواو أي أقيمت الصلاة (أدبر) الشيطان (فإذا سكنت) بعد الفراغ من الإقامة (أقبل) الشيطان (فلا يزال بالمرء) المصلي (يقول له) إذ كرم لم يكن يذكر حتى لا يدري (وهو في الصلاة) (كم صلى) أثلاثا أم أربعاً (قال أبو سلمة بن عبد الرحمن) مما هو طرف من حديث يأتي في السهو وليس هو من رواية جعفر بن ربيعة عن أبي سلمة (إذا فعل أحدكم ذلك) أي ما ذكر من كونه لا يدري (وهو في صلاته) كم صلى (فليس يجد) ندبا (سجدتين) للتردد في زيادتها (وهو قاعد) بعد أن يأخذ باليقين وي طرح المشكوك فيه ويأتي بالباقي ولا يرجع في فعلها إلى ظنه ولا إلى قول غيره وإن كان جمعا كثيرا (وسمعه أبو سلمة) ابن عبد الرحمن (من أبي هريرة) رضي الله عنه * وبه قال (حدثنا محمد بن المثني) بن عبيد المعروف بالزمن العنزي بفتح النون والزاي البصري قال (حدثنا عثمان بن عمر) بن فارس العبدي قال (أخبرني) بالافراد ولا يذروا أصلي أخبرنا (ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري) قال قال أبو هريرة رضي الله عنه يقول الناس أكثر أبو هريرة في الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم (فلقيت رجلا) لم يسم (فقلت بما) بآيات ألف ما الاستفهامية مع دخول الجار عليها وهو قليل ولا يذروا (فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم البقرة) نصب على الظرفية أقرب ليلية مضت (في العتمة) في صلاة العشاء (فقال لأدري) ماقرأ (فقلت لم) بغير همزة (شهادتها) شهودا نأما وكأنه اشتغل بغير أمر الصلاة حتى نسي السورة التي قرئت (قال) الرجل (بلى) شهدتها قال أبو هريرة (قلت لكن أنا أدري قرأ سورة كذا وكذا) كأن أباهريرة تشغل فكره بأفعال الصلاة حتى ضبطها وأتقنها * ورواه الحديث الخمسة ما بين بصرى ومدني وفيه التحديث والاختبار والعنونة والقول وهو من أفراد الله أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم) باب ما جاء في (حكم) (السهو) الواقع في الصلاة (إذا قام) المصلي (من ركعتي الفريضة) ولم يجلس عقبهما ولا كشمني والاصلي وأبى الوقت وابن عساكر من ركعتي الفرض ولفظ باب ساقط في رواية أبي ذر * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك بن أنس) إمام دار الهجرة وسقط ابن أنس لا يذروا (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن) بن هريرة (الأعرج) ولفظ عبد الرحمن ساقط في رواية الهروي وأبى الوقت والاصلي وابن عساكر وقال في الفتح نابتة في رواية كريمة ساقطة في رواية الباين (عن عبد الله بن بجنة) بضم الموحدة وفتح الحاء المهملة وألف قبل باء ابن لانها اسم أمه أو أم أبيه (رضي الله عنه) أنه قال صلى لنا أي بنا وأجلنا (رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات) في الرواية التالية أنها الظهر (ثم قام) إلى الركعة الثالثة (فلم يجلس) أي ترك التشهد مع قعوده المشرع له المستلزم ترك ترك التشهد (فقام الناس معه) إلى الثالثة زاد الضحاك بن عثمان عن الأعرج عند ابن خزيمة فسجوا به ففضي في صلاته واستنبت منه أن من سها عن التشهد الأول حتى قام إلى الركعة ثم ذكر لا يرجع فقد سجوا به عليه الصلاة والسلام فلم يرجع لتلبسه بالفرض فلم يطله السنة فلوعاد عامدا عالما بتخريمه بطلت صلاته لزيادته قعودا عمدا أو ناسيانه في الصلاة فلا تبطل ويلزمه القيام عند ذكره أو جاهلا بتخريمه فكذلك لا تبطل في الأصح وأنه لو تخلف المأموم عن انتصابه للتشهد بطلت صلاته إلا أن ينوي مفارقتها فيعذر ولو عاد الإمام قبل قيام المأموم حرم قعوده معه لوجوب القيام عليه بانتصاب الإمام ولو انتصب معه ثم عاد هو لم تجز متابعتة في العود

لترك ذلك وإن ذكره احتاج إلى مس فرجه فينتقض وضوءه أو يحتاج إلى كفة في لف خرقة على يده والله أعلم هذا مذهبنا ومذهب كثيرين

ثم يأخذ الماء فيدخل أصابعه في أصول الشعر حتى إذا رأى أن قد استبرأ (٣٦٥) حن على رأسه ثلاث حنات ثم أقاض

على سائر جسده ثم غسّل رجليه
* وحده شافعية بن سعيد وزهير بن
حرب قال لا حننا جرير ح. وحديثنا
على بن حجر حدثنا علي بن مشيرح
وحديثنا أبو كريب حدثنا ابن غير
كلهم عن هشام في هذا الإسناد
وليس في حديثهم غسل الرجلين
* وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
وكيع قال حدثنا هشام عن أبيه
عن عائشة أن النبي صلى الله عليه
وسلم اغتسل من الجنابة فبدأ فغسل
كفيه ثلاثاً ثم كر نحو حديث أبي
معنوية ولم يذكر غسل الرجلين
* وحديثنا عمر والنقاد حدثنا
معنوية بن عمرو حدثنا زائدة عن
هشام قال أخبرني عمرو عن عائشة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان إذا اغتسل من الجنابة
بدأ فغسل يديه قبل أن يدخل يده
في الإناء ثم توضأ مثل وضوئه للصلاة

كان الغالب والعبادة المعتبرة
صلى الله عليه وسلم وكان بعد
غسل المقدمين بعد الفراغ لازالة
الطين لا لأجل الجنابة فتكون
الرجل مغسولة مرتين وهذا هو
الأكل الأفضل فكان صلى الله
عليه وسلم يواظب عليه وأما رواية
البخاري عن معنوية فخرى ذلك مرة
أو نحوها بياناً للجواز وهذا كما ثبت
أنه صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثاً
ثلاثاً ومرة مرة فكان الثلاث في
معظم الاوقات لكونه الأفضل والمرة
في نادر من الاوقات لبيان الجواز
ونظائر هذا كثيرة والله أعلم وأمانية
هذا الوضوء فتنبه به رفع الحديث
الأصغر الآن يكون خبائراً محدث
قائه نبوى به سنة الغسل والله أعلم
(قوله فيدخل أصابعه في أصول
الشعر) إنما فعل ذلك لبيان الشعر
قوله ابن عمرو وصوابه ابن عبد عمرو

أيضا يتخير إن شاء سجد قبل السلام وإن شاء بعده لم يثبت الأمر بن عنه صلى الله عليه وسلم كما مر
ورجح البيهقي ونقل الماوردي وغيره الإجماع على جوازه وإنما الخلاف في الأفضل ولذا أطلق
النووي وتعبق بأن إمام الحرمين نقل في النهاية الخلاف في الإجزاء عن المذهب واستبعد القول
بالجواز وذهب أحد إلى أنه يستعمل كل حديث فيما يرد فيه وما لم يرد فيه شيء يسجد فيه قبل السلام
هذا (باب بالتسوية) إذا سلم (في ركعتين أو) سلم (في ثلاث) فسجد سجدة مثل سجود
الصلاة أو أطول منه ما يكون الحكم ولا يوزن الوقت والأصلي سجد بغير فاء وهي أوجه وفي
معنى من * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سعد بن إبراهيم)
بسكون العين (عن أبي سلمة) بنفع اللام عبد الله أو اسمعيل بن عبد الرحمن بن عوف الزهري (عن
أبي هريرة رضي الله عنه قال صلى بنا النبي) وللأصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم الظهر
أو العصر) بالشك وسبق في باب الإمامة الحزم بأنها الظهر وكذا مسلم في رواية له وفي أخرى له أيضا
الحزم بالعصر والشك من أبي هريرة كما تبين من رواية عون عن محمد بن سيرين عند النسائي ولفظه
قال أبو هريرة رضي الله عنه صلى النبي صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي قال أبو هريرة
لكني نسيت فبين أبو هريرة أن الشك منه وهو يعكز على ما حكاه النووي عن المحققين أنهم
قضيتان بل يجمع بأن أبا هريرة رواه كثيرا على الشك ومرة غلب على ظنه أنها الظهر فحزم بها
ومرة أنها العصر فحزم بها وفي قول أبي هريرة صلى بنا نصريح بحضوره ذلك ويؤيده ما في رواية
مسلم وأحمد وغيرهما من طريق يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة في هذا الحديث عن أبي هريرة بينما
أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يرد على الطحاوي حيث حمل قوله صلى بنا على المحاز
وأن المراد صلى بالمسلمين متمسكا بما قاله الزهري وهو موهوم فيه وهو أن القصة لذى الشمالين فقط
المستشهد ببدر قبل إسلام أبي هريرة بأكثر من خمس سنين فالصواب أن القصة لذى اليمين فقط
وهو غيره قال أبو عمر وقول من قال أن ذا اليمين قتل يوم بدر غير صحيح ولست أجد أفعهم أن ذا
الشماليين قتل ببدر فقد ذكر ابن اسحق وغيره من أهل السير ذا الشماليين فبين قتل بدر وأنه خراعى
وأما ذو اليمين الذي شهد سهو النبي صلى الله عليه وسلم فسلي واسمه الخرباق نعم روى النسائي
ما يدل على أنها واحد ولفظه فقال له ذو الشماليين ٣ بن عمرو أنقص الصلاة أم نسيت فقال
النبي صلى الله عليه وسلم ما يقول ذو اليمين فصرح بأن ذا الشماليين هودو اليمين لكن نص
الشافعي في اختلاف الحديث فيما نقله في الفتح وأبو عبد الله الحاكم والبيهقي وغيرهم أن ذا الشماليين
غير ذي اليمين وقال النووي في الخلاصة أنه قول الحفاظ وسائر العلماء إلا الزهري وانفقوا على
تغليظه وقال أبو عمرو ما قول الزهري أنه ذو الشماليين فلم يتابع عليه وقد اضطرب الزهري في
حديث ذي اليمين اضطرابا أوجب عند أهل العلم بالنقل تركه من روايته خاصة ولم يقول عليه فيه
أحمد فليس قوله أنه المقتول ببدر حجة فقد تبين غلطه في ذلك والله أعلم (فسلم) عليه الصلاة
والسلام في الركعتين (فقال له ذو اليمين) الخرباق السلي (الصلاة يا رسول الله) بالرفع مبتدأ خبره
(أنقصت) بهمزة الاستفهام وفتح النون فيكون الفعل لازما وضمها متعديا (فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لأصحابه) الذين صلوا معه رضي الله عنهم (أحق) بالرفع مبتدأ دخلت عليه همزة
الاستفهام وقوله (ما يقول) أي ذو اليمين ساد مسد الخبر وأحق خبر وتاليه مبتدأ (فالوازم)
حق ما يقول (فصلى) عليه الصلاة والسلام (ركعتين) أخريين (ثمانين) تحيتين بعد الرأى ولا في
الوقت وابن عساکر آخره وبن ألف ثم وأبو عبد الله على خلاف القياس (ثم سجد) عليه الصلاة
والسلام (سجدة) السهو وسجد في الصلاة يجلس مفترشا يمينه ما ورائي يده كرا السجود والصلاة
فيهما وعن بعضهم أنه يندب له أن يقول فيه ما استبحان من لا ينام ولا يسهو وقال النووي كل رافعي
وربطه فيسهل مرورا الماء عليه (قوله حتى إذا رأى أن قد استبرأ حن على رأسه ثلاث حنات)

* وحدثنا علي بن حجر السعدي حدثنا (٣٦٦) عيسى بن نونس حدثنا الاشمع عن سالم بن أبي الجعد عن كريب عن ابن عباس قال

حدثني خالي ميمونة قالت ادنيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم غسله من الجنابة فغسل كفيه مرتين أو ثلاثا ثم أدخل يده في الاناء ثم أفرغ به على فرجه وغسله بشماله ثم ضرب بشماله الأرض فدل كها دل كاشديدا ثم توضأ وضوءه للصلاة ثم أفرغ على رأسه ثلاث حفنات ملء كفه ثم غسل سائر جسده ثم نحى عن مقامه ذلك فغسل رجله ثم أتته بالمنديل فردته

معنى استبرأ أى أوصل البلل الى جميعه ومعنى حقن أخذ الماء بيديه جميعا (قولها أدنيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم غسله من الجنابة) هو يضم الغين وهو الماء الذى يغتسل به (قولها ثم ضرب بيده الأرض فدل كها دل كاشديدا) فيه أنه يستحب للمستحي بالماء إذا فرغ أن يغسل يده بتراب أو أشنان أو يدها بالتراب أو بالحائط لذهب الاستحاضة منها (قولها ثم أفرغ على رأسه ثلاث حفنات ملء كفه) هكذا هو في الاصول التي ببلادنا كفه بافظ الافراد وكذا نقله القاضي عياض عن رواية الاكثرين وفي رواية الطبرى كفيه بالثنية وهي مفسرة لرواية الاكثرين والحفنة ملء الكفين جميعا (قولها ثم أتته بالمنديل فردته) فيه استحباب ترك تشييف الاعضاء وقد اختلف أصحابنا في تشييف الاعضاء في الوضوء والغسل على نجسة أوجه أشهرها أن المستحب تركه ولا يقال فعله مكروه والثاني أنه مكروه والثالث أنه مباح يستوى فعله وتركه وهذا هو الذى تختاره فان المنع والاستحباب يحتاج الى

وهو لائق بالحال قال الزركشى انما يتم اذا لم يتعمد ما يقتضى السجود فان تعمد فليس بلائق بل اللائق الاستغفار ثم يتوزل ويسلم ولا يشهد بعد السجود وانما بنى عليه الصلاة والسلام على الركعتين بعد أن تكلم لانه كان ساهيا لظنه عليه الصلاة والسلام أنه خارج الصلاة والكلام سهوا لا يقطعها خلافا للحنفية وأما كلام ذى اليمين والصحابة فلا يهمهم لم يكونوا على اليقين من البقاء في الصلاة لتجوزهم نسخ الصلاة من الأربع الى الركعتين وتعتب بأنهم تكلموا بعد قوله عليه الصلاة والسلام لم تقصروا وأن كلامهم كان خطابا له عليه الصلاة والسلام وهو غير مبطل عند قوم أو أنهم لم يقع منهم كلام انما أشاروا اليه أى نعم كفى سنن أى داود باسناد صحيح بلفظ أو موهوا وبالسناد السابق (قال سعد) بسكون العين ابن ابراهيم المذكور وهو ما أخرجه ابن أبي شيبة عن غندر عن شعبة (ورأيت عروة بن الزبير صلى من المغرب ركعتين فسلم) عقبهما (وتكلم) ساهيا (ثم صلى ما بقى) منها (وسجد) رضى الله عنه (سجدتين) السهو (وقال هكذا فعل النبي صلى الله عليه وسلم) فان قلت ليس في حديث الباب الا التسليم في اثنتين وليس فيه التسليم في ثلاث وحينئذ فلا مطابقة بينه وبين الترجمة في الجزء الثاني أوجب بأنه قد ورد التسليم في ثلاث عند مسلم من حديث عمران بن الحصين فكانه أشار اليه في الترجمة (باب من لم يشهد في سجدتي السهو) أى بعدهما (وسلم أنس) هو ابن مالك (والحسن) هو البصرى عقب سجدتي السهو (ولم يشهدا) كما وصله ابن أبي شيبة من طريق قتادة عنهما (وقال قتادة لا يشهد بحرف النقي كفى الفرع وغيره من الاصول وهو موافق لما رواه قتادة عن أنس والحسن فاقصدى بهما في ذلك لكن جعل الحافظ ابن حجر لفظ لا على الزيادة لما في رواية عبد الرزاق عن معمر عنه قال يشهد في سجدتي السهو من غير ذكر ولا تعتقه العيني بأنه يجوز أن يكون عن قتادة روايتان وبأنه اذا قيل بزيادة لا فيماد كره البخارى فلما قل أن يقول لعلها سقطت فيمار واه عبد الرزاق اه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك بن أنس) الاصبغى (عن أيوب) ولا يصحلى أخبرنا مالك عن أيوب (بن أبي عتبة السخيتاني) بفتح السين وكسر التاء (عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين) أى ركعتين (فقال له ذواليدنين) انخر باق بكسر الخاء المعجمة وسكون الراء بعدهما موحدة آخره قاف وكان في يديه طول (أقصر الصلاة) بفتح القاف وضم الصاد (أم نسيت يا رسول الله فقال) ولا بى ذر قال (رسول الله صلى الله عليه وسلم) للناس المصلين معه (أصدق ذواليدنين) فيما قال (فقال) للناس نعم (أى صدق) فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم (أى اعتدل لانه كان مستندا الى الخشبة كما يأتي ان شاء الله تعالى) وأأن فيه تعريضا بأنه أحرم ثم جلس ثم قام قال في المصابيح وهو أحد القولين والا فلا يتصور استئناف القيام الاجهذه الطريقة (فصلى) رسول الله صلى الله عليه وسلم (اثنتين) ركعتين (آخرين ثم سلم ثم كبر فسجد) ثم كبر فرفع ثم كبر فسجد وكان سجوده فيهما (مثل سجوده) الذى للصلاة (أو أطول) منه (ثم رفع) من سجوده ولم يشهد ثم سلم وهذا يهدم قاعدة المالكية ومن وافقهم أنه اذا كان السهو بالنقصان يسجد قبل السلام * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) بفتح المهملة وتسكين الراء آخره موحدة قال (حدثنا جاد) هو ابن زبيل (عن) أبي بشر (سلة بن علقمة) التميمي البصرى (قال قلت لمحمد) بن سيرين (في سجدتي السهو تشهد قال) ولا بى الوقت فقال (ليس في حديث أبي هريرة) تشهد ومفهومه ووروده في غير حديثه وثروته حديث عمران بن حصين عند أبي داود وابن حبان والحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسجد سجدتين ثم تشهد ثم سلم وضعفه البيهقي وابن عبد البر وغيرهما وهو أشعث

دليل ظاهر والرابع انه مستحب لما فيه من الاختراز عن الاوساخ والخامس يكره في الصيف دون الشتاء هذا ما ذكره راويه

وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو كريب
قالا أخبرنا أبو معاوية كلاهما عن
الاعمش بهذا الاسناد وليس في
حديثهما فراغ ثلاث حفقات على
الرأس وفي حديث وكيع وصف
الوضوء كله فذكر المضمضة
والاستنشاق فيه وليس في حديث
أبي معاوية ذكر المنديل * وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله
ابن ادريس عن الاعمش عن سالم
عن كريب عن ابن عباس عن ميمونة
أن النبي صلى الله عليه وسلم لم أت
بمنديل فلم يسه

أصحابنا وقد اختلف الصحابة
وغيرهم في التنشيف على ثلاثة
مذاهب أحدها أنه لا بأس به في
الوضوء والغسل وهو قول أنس بن
مالك والثوري والثاني أنه مكروه
فيهما وهو قول ابن عمر وابن أبي ليلى
والثالث يكره في الوضوء دون
الغسل وهو قول ابن عباس رضي
الله عنهما وقد جاء في ترك التنشيف
هذا الحديث والحديث الآخر
في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم
اغتسل وخرج ورأسه يقطر ماء
وأما فعل التنشيف فقد رواه
جماعة من الصحابة رضي الله عنهم
من أوجه لكن أساسها ضعيفة
قال الترمذي لا يصح في هذا الباب
عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء
وقد احتج بعض العلماء على إباحة
التنشيف بقول ميمونة في هذا
الحديث وجعل يقول بالماء هكذا
يعني يفضه قال فإذا كان النفض
مباحا كان التنشيف مثله أو أولى
لاشترائيهما في إزالة الماء والله
أعلم وأما المنديل فبكسر الميم وهو

رواية لمخالفة غيره من الحفاظ عن ابن سيرين * (باب يكبر) الساهي في صلاته (في سجدي
السهو) ولغيره الأربعة باب من يكبر * وبالسند قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرث بن سحيرة
الحوضي قال (حدثنا يزيد بن إبراهيم) التستري (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي) بفتح العين وكسر الشين وتشديد
الماء الظهر أو العصر (قال محمد) أي ابن سيرين بالاسناد المذكور (وأكثر) بالثلاثة أو الموحدة
(طى العصر ركعتين) نصب العصر على المفعولية ولا يذر العصر بالرفع وفي حديث عمران
الجزم بأنهم العصر وفي رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عنده مسلم الجزم بأنهم الظهر وكذا عند
بخاري في لفظ من رواية سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة وقد أجاب النووي عن هذا الاختلاف بما
حكاه عن المحققين أنهم ما قضيتان لكن قال في شرح تقريب الاسانيد والשובاب أن قصة أبي هريرة
واحدة وأن الشك من أبي هريرة وبوضع ذلك ما رواه النسائي من رواية ابن عون عن محمد بن سيرين
قال قال أبو هريرة صلى النبي صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي قال أبو هريرة ولكنني نسيت
قال فصلى بنا ركعتين فبين أبو هريرة في روايته هذه واسنادها صحيح أن الشك منه وإذا كان كذلك
فلا يقال هما واقعتان وأما قول ابن سيرين السابق وأكثري فهو شك آخر من ابن سيرين وذلك
أن أبا هريرة حدثه بهما معنية كما عنيها غيره ويدل على أنه عنيها قول البخاري في بعض طرقه قال
ابن سيرين سمها أبو هريرة ولكنني نسيت أنا (ثم سلم) في حديث عمران بن حصين المروي في مسلم
أنه سلم في ثلاث ركعات وليس باختلاف بل هما قضيتان كما حكاه النووي في الخلاصة عن المحققين
(ثم قام إلى خشبة في مقدم المسجد) بتشديد الدال المفتوحة أي في جهة القبلة وفي رواية ابن عون
فقام إلى خشبة معروضة أي موضوعة بالعرض (فوضع يده عليها) أي على الخشبة (وفيهم) أي
المصلين معه (أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فهايانا أن يكلماه) أي غلب علمهما احترامهما وتعظيمهما عن
الاعتراض عليه وفي رواية ابن عون فهايانا بزيادة الضمير (وخرج سرعان الناس) رفع على الفاعلية
وبالمهمات المفتوحات أي الذين يسارعون إلى الشيء ويقدمون عليه بسرعة وفي القاموس
وسرعان الناس محركة أوائلهم المستبقون إلى الأمر ويسكن وقال عياض ضبطه الأصملي في
البخاري سرعان الناس بضم السين واسكان الراء ووجهه أنه جمع سريع كقفيز وقفران وكثيب
وكثبان (فقالوا أقصرت الصلاة) بهمزة الاستفهام ٢ وضم الصاد مبنيا للمفعول وفتحها على صيغة
المعلوم وفي رواية ابن عون بحذف همزة الاستفهام (ورجل) هناك (يدعوه النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم واليدين) وللاربعة باليد بالنصب أي بسميته اليدين (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم
لما غلب عليه من الحرص على تعلم العلم (أنسيت أم) بالميم ولا ي الوقت أو (قصرت) أي الصلاة
بفتح القاف وضم الصاد وانما سكنت العبران ولم يسأله لكونهما هاهنا كما مر مع علمهما أنه سيدين
أمر ما وقع ولعله كان بعد النهي عن السؤال ولم ينفرد ذو اليدين بالسؤال فعند أبي داود والنسائي
بالسناد صحيح من حديث معاوية بن حديج أنه سأله عن ذلك طلحة بن عبيد الله ولكنه ذه كرفيه أنه
كان بقيت من الصلاة ركعة ويجوز أن تكون العصر فوافق حديث عمران بن حصين فيكون
قد سأله طلحة مع الخبر بأن (فقال) عليه الصلاة والسلام (لم أنس) في اعتقادي لآفي نفس
الأمر (ولم تقصر) بضم أوله وفتح ثالثة ولا يذرو لم تقصر بفتح أوله وضم ثالثة وهذا صريح في
نفي النسيان وفي نفي القصر وهو يفسر المراد بقوله في رواية أبي سفيان عن أبي هريرة عنده مسلم
كل ذلك لم يكن وهو أشمل من لو قيل لم يكن كل ذلك لأنه من باب تقوى الحكم فيفيد التأكيـ
د في المسند والمسنود إليه بخلاف الثاني إذ ليس فيه تأكيد أصلا فيصح أن يقال لم يكن كل ذلك
بل كان بعضه ولا يصح أن يقال كل ذلك لم يكن بل بعضه كما تقر في البيان وهذا القول

معروف قال ابن فارس لعله مأخوذ من الندل وهو النقل وقال غيره هو ٢ قوله وضم الصاد هكذا في النسخ وصوابه وضم القاف اه معجمه

وحدثنا ابن ربح أخبرنا الليث ح وحدثنا (٣٧٠) قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنقاد وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان

كلاهما عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

الآخر أنه صلى الله عليه وسلم اغتسل بفضل بعض أزواجه رواه أبو داود والترمذي والنسائي وأصحاب السنن قال الترمذي هو حديث حسن صحيح وأما الحديث الذي جاء بالنهي وهو حديث الحكم ابن عمرو فأجاب العلماء عنه بأجوبة أحدها أنه ضعيف ضعفه أئمة الحديث منهم البخاري وغيره الثاني أن المراد النهي عن فضل أعضائها وهو المتساقط منها وذلك مستعمل الثالث أن النهي للاستحباب والافضل والله أعلم (قوله الفرق قال سفيان هو ثلاثة أصع) أما كونه ثلاثة أصع فكذلك قاله الجماهير وهو بفتح الفاء وفتح الراء واسكانها لغتان حكاهما ابن دريد وجماعة غيره والفتح أفصح وأشهر وزعم الباجي أنه الصواب وليس كما قال بل هما لغتان وأما قوله ثلاثة أصع فصحيح فصيح وقد جهل من أنكرك هذا وزعم أنه لا يجوز إلا أصوع وهذه منه غفلة بينة أوجهالة طاهرة فإنه يجوز أصوع وأصع فالاول هو الاصل والثاني على القلب فتقدم الواو على الصاد وتقلب ألفا وهذا كما قالوا آدروشه وفي الصاع لغتان التذكير والتأنيث ويقال صاع وصوع بفتح الصاد والواو وصوع ثلاث لغات وأما قولها كان يغتسل من الفرق فلفظة من هنا المراد بها بيان الجنس والاناء الذي يستعمل الماء منه وليس المراد أنه يغتسل بملء الفرق بذليل الحديث الآخر كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى

قبل هذه إذا نودي بالصلاة قرينة في أن المراد الفريضة وكذا قوله إذا نوب أحجب بأن ذلك لا يمنع تناول النافلة لأن الأتيان بها احتئذ مطلوب لقوله صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة (جاء الشيطان فلبس عليه) بتخفيف الموحدة المفتوحة على الصحيح أي خلط عليه أمر صلاته (حتى لا يدري) أحدكم (كم صلى فاذا وجد ذلك أحدكم فليسجد سجدة وهو جالس) والجمهور على مشروعية سجود السهو في التطوع إلا ابن سيرين وقتادة فانهما قال لا يسجد فيه (هذا باب) بالتنوين (إذا كلم) بضم الكاف وكسر الهمزة المشددة (وهو يصلي فأشار بيده واستمع) أي المصلي ثم نفسه صلاته * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أي ابن يحيى الجعفي (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (قال أخبرني) بالافراد (عمرو) هو ابن الحرث (عن بكير) هو ابن عبد الله بن الأشج (عن كريب) مولى ابن عباس بضم الموحدة في الاول والكاف في الثاني مصغر بن (ابن ابن عباس والمسور بن مخرمة) بكسر الميم في الاول وفتحها في الثاني هو الزهري الصحابي (وعبد الرحمن بن أزهر) على وزن أفعول القرشي الزهري الصحابي عم عبد الرحمن بن عوف (رضي الله عنهم أرساؤه) بالهاء وفي نسخة أرساؤه أي كريب (إلى عائشة وضى الله عنها فقلوا اقرأ عليها السلام مناجيعا وسليها) أصله أسأله (عن الركعتين) أي عن صلاتهما (بعد صلاة العصر) وقيل لها أنا أخبرنا بضم الهمزة على صيغة المجهول قيل الخبر عبد الله بن الزبير (أنك) وللاصلي عنك أنك (تصلينهما) بنون قبل الهاء مع التنبيه أي الركعتين ولابن عسا كوفي نسخة وأبو ذر الوقت تصلهما بحذفها ولا يذرا أيضا وابن عسا كرتصلهما بحذفها على الافراد أي الصلاة (وقد بلغنا) فيه إشارة إلى أنهم لم يسمعو ذلك منه صلى الله عليه وسلم وقد سمي ابن عباس الواسطة كما سبق في المواقيت حيث قال شهد عندي رجال مريضون وأرضاهم عندي عمر (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنها) أي عن الصلاة ولا يذرعن الكشميين عنه أي عن الفعل (و) بالاسناد السابق (قال ابن عباس) رضي الله عنهما (وكنت أضرب الناس مع عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (عنها) أي عن الصلاة أي لاجلها وللاصلي عنها بالتنبيه أي عن الركعتين والكشميين عنه أي عن الفعل وروى ابن أبي شيبة عن طريق الزهري عن السائب هو ابن يزيد قال رأيت عمر رضي الله عنه يضرب المنكدر على الصلاة بعد العصر ولا يذرعن في نسخة علمها (فقال) وللاربعة قال (كريب) بالاسناد السابق (فدخلت على عائشة رضي الله عنها فبلغت ما أرساوني) به (فقال سل أم سلمة فخرجت إليهم فأخبرتهم بقولها فرددوني إلى أم سلمة بعث ما أرساوني به إلى عائشة) رضي الله عنها (فقال أم سلمة رضي الله عنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عنها) أي عن الصلاة (ثم رأيت يصلهما) أي الركعتين (حين صلى العصر ثم دخل) على فصلهما حينئذ به الدخول (وعندي نسوة من بني حرام) بفتح المهملة (من الانصار فأرسلت إليه الجارية) قال الحافظ ابن جرير لم أقف على اسمها ويحتمل أن تكون بنتها زينب لكن في رواية المصنف في المغازي فأرسلت إليه الخادم (فقلت قومي بحجبة قولي) ولا يذرعن في الوقت ولا يصلي فقولي (له تقول لك أم سلمة يا رسول الله سمعتك تنهى عن هاتين) ولا يذرعن في غير اليونينية عن هاتين الركعتين اللتين بعد العصر (وأراك تصلهما فان أشار بيده فاستأخرني عنه ففعلت الجارية) ما أمرت به من القيام والنقل (فأشار) عليه الصلاة والسلام (بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا بنت أبي أمية) هو والد أم سلمة واسمه سهيل أو حذيفة بن المغيرة المخزومي ولا يذرعن يا بنت أبي أمية (سألت عن الركعتين) اللتين (بعد العصر) وأنه أتاني ناس (ولا يذرعن في غير اليونينية أناس) (من عبد القيس) زادني المغازي بالاسلام من قومهم وعند الطحاوي من وجه آخر جفاء في مال (فشغلوني

الله عليه وسلم من قدح يقال له الفرق وبذليل الحديث الآخر يغتسل بالصاع (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

(عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان) الركعتان اللتان كنت أصليهما بعد الظهر فشغلت عنهما فصليتهما الآن وقد كان من عادته عليه الصلاة والسلام أنه إذا فعل شيئاً من الطاعات لم يقطعها أبداً * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله ففعلت الجارية فكلمته مثل ما قالت لها أم سلمة فأشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده * ورواه ما بين كوفي ومصرى ومدني وفيه أربعة من الصحابة رجلان وامرأتان والتحديث والاخبار والعنقة والقول والارسال والبلاغ وأخرجه أيضاً المغازي ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود (باب حكم الإشارة) الواقعة (في الصلاة) من المصلي (قوله) كريب عن أم سلمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم (فيما مر في الحديث السابق * وبالسند قال) حدثنا قتيبة بن سعيد (الثقفي مولا هم البغلافي البلخي قال) (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) بن محمد بن عبد الله القاري بتشديد الياء المدني زيل الاسكندرية (عن أبي حازم) بالخاء المهملة والزاي سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد الساعدي) الانصاري (رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني عمرو بن عوف كان بينهم شيء) وهو أن أهل قباء اقتتلوا حتى تراموا بالحجارة فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلح بينهم في أناس معه فحبس رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت الصلاة العصر (فجاء بلال) المؤذن لما حضرت العصر (الي أبي بكر رضي الله عنه) وكان عليه الصلاة والسلام قال لبلال ان حضرت صلاة العصر ولم تأكل فربا بكر فليصل بالناس (فقال يا أبا بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حبس وقد حانت الصلاة فهل لك أن تؤم الناس قال) أبو بكر (نعم) أؤمهم (ان شئت فاقام بلال) الصلاة (وتقدم أبو بكر رضي الله عنه فكبر للناس) أي تكبيرة الاحرام لاجل الناس (وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عشي في الصفوف حتى قام في الصف فأخذ الناس في التصفيق) شرعوا فيه وهذا موضع الترجمة لان التصفيق يكون باليد وحركت ياه مكرتها بالاشارة (وكان أبو بكر رضي الله عنه لا يلتفت في صلاته) لعلمه بالتهني عنه (فلما أكره الناس) التصفيق (التفت) أبو بكر (فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمره أن يصلي) بالناس (فرجع أبو بكر رضي الله عنه يديه فحمد الله) بلفظه صريحاً وأرفع رأسه الى السماء شكر الله تعالى (ورجع القهقري وراءه حتى قام في الصف) وفهم الصديق أن الامر للتكريم لا للايجاب والالم تجزله المخالفة (فتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي للناس) وللكشمي بن الناس بالموحدة بدل اللام (فلما فرغ أقبل على الناس فقال يا أيها الناس) وللاربعة وقال أيها الناس (مالك حين نأبكم شيء في الصلاة أخذتم) شرعتم (في التصفيق انما التصفيق للنساء من نأب شيء في صلاته) وفي نسخة في الصلاة (فليقل سبحان الله فانه لا يسعه أحد حين يقول سبحان الله الا التفت يا أبا بكر ما منعك أن تصلي للناس حين أشرت اليك فقال أبو بكر رضي الله عنه ما كان ينبغي لابن أبي خافعة) بضم القاف وتخفيف الخاء المهملة وبعد الألف فاء اسمه عثمان بن عامر ولم يقل مالي ولا مالي بكر تحقير نفسه (أن يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم) لان الامامة محل رياسة وموضع فضيلة * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي زيل مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله قال (حدثنا) سفيان (الثوري) بالثلثة (عن هشام) هو ابن عروة بن الزبير (عن فاطمة) بنت المنذر بن الزبير (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق (قالت دخلت على عائشة) بنت الصديق (رضي الله عنها وهي تصلي) حال كونها (قائمة والناس قيام فقلت ما شأن الناس) جملة اسمية من مبتدأ وخبر وقعت مقسول القول (فأشارت برأسها الى السماء فقلت) ولا بني ذرقلت (آية) بحذف

سفيان والفرق ثلاثة أصعب
* حدثني عبيد الله بن معاذ العنبري
حدثنا أبي حدثنا شعبة عن أبي بكر
ابن حفص عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن قال دخلت على عائشة أنا
وأخوها من الرضاعة فسألها عن
غسل النبي صلى الله عليه وسلم من
الجنب فمدت بانه قد قدر الصاع
فاغتسلت وبيننا وبينها ستر فافترغت
على رأسها ثلاثا قال

يغتسل في القدح (هكذا هو في
الاصول في القدح وهو صحيح ومعناه
من القدح (قوله عن أبي سلمة بن
عبد الرحمن قال دخلت على عائشة
أنا وأخوها من الرضاعة فسألها
عن غسل النبي صلى الله عليه
وسلم من جنب فمدت بانه قد قدر
الصاع فاغتسلت وبيننا وبينها ستر
فافترغت على رأسها ثلاثا) قال
القاضي عياض رحمه الله تعالى
ظاهر الحديث أنهم مراءيا عملها في
رأسها وأعلى جسدها مما يحل لذى
المحرم النظر اليه من ذات المحرم
وكان أحدهما أتاها من الرضاعة
كما ذكر قيل اسمه عبد الله بن يزيد
وكان أم سلمة ابن أختها من الرضاعة
أرضعته أم كنوم بنت أبي بكر قال
القاضي ولولا أنهم ما شاهد ذلك
ورأياه لم يكن لاستدعائها الماء
وطهارتها بحضرتها مامعني اذ لو
فعلت ذلك كله في ستر عنهم لكان
عبثا ورجع الحال الى وصفها له
وانما فعلت الستر ليستتر أسافل
البدن وما لا يحل للمحرم نظره
والله أعلم والرضاعة والرضاع
بفتح الراء وكسرها فهم الغتان الفتح
أفصح وفي هذا الذي فعلته عائشة

رضي الله عنه دلالة على استحباب التعليم بالوصف بالفعل فانه أوقع في النفس من القول ويثبت في الحفظ مالا يثبت بالقول والله أعلم

وكان أرواح النبي صلى الله عليه وسلم
أخبرني حمزة بن بكير عن أبيه
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال
قالت عائشة كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا اغتسل بدأ بيمينه
فصب عليه من الماء فغسلها ثم
صب الماء على الأذى الذي به يمينه
وغسل عنه بشماله حتى إذا فرغ من
ذلك صب على رأسه قالت عائشة
كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى
الله عليه وسلم من إناء واحد ونحن
حنان

(قوله) وكان أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذن من رؤسهن حتى تكون كالوفرة (الوفرة أشبع وأكسرت من اللمة واللمة ما يلم بالمشكين من الشعر) قاله الاصمعي وقال غيره الوفرة أقل من اللمة وهي ما لا يجاوز الاذنين وقال أبو حاتم الوفرة ما علا الاذنين من الشعر قال القاضي عياض رحمه الله تعالى المعروف أن نساء العرب إنما كن يتخذن القرون والذوائب ولعل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فعلن هذا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لستر كهن الترين واستغنائهن عن تطويل الشعر وتخفيف الملوثة رؤسهن وهذا الذي ذكره القاضي عياض من كونهن فعلنه بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لا في حياته كذا قاله أيضا غيره وهو متعين ولا يظن بهن فعله في حياته صلى الله عليه وسلم وفيه دليل على جواز تخفيف الشعور للنساء والله أعلم (قولها ونحن جنبان) هذا جار على إحدى اللغتين في الجنب أنه يتنى ويجمع فيقال جنب وجنبان وجنبون وأجناب واللغة الأخرى رحل جنب ورحلان

(٣٧٢) يأخذن من رؤسهن حتى تكون كالوفرة * حدثنا هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب

همزة الاستفهام خبر مبتدأ محذوف أى هى علامة لعذاب الناس (فقال) ولا بى ذرفاشرت
(أرأسها أى نعم) تفسير لقولها فأشرت وهو قطعة من حديث سبق فى باب من أجاب الفتيا
بشارة اليد والرأس من باب العلم * وبه قال (حدثنا اسمعيل) والاصل على اسمعيل بن أبى
أويس (قال حدثنى) بالافراد (مالك) الامام (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبىه) عروة بن الزبير
(عن عائشة رضى الله عنها زوج النبی صلى الله عليه وسلم) أنها قالت صلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فى بيته وهو شاك (بتخفيف الكاف وأصله شاكى نحو قاض أصله قاضى استفتلت الضمة
على الياء محذوف وهو من الشكاية وهى المرض أى شاك عن مزاجه لا يخرافه عن الصحة والاصل على
و ابن عساكر وأبى الوقت شاكى بآثبات الياء (جالسا) نصب على الحال (وصلى وراءه قوم) حال
كونهم (قيامافأشار اليهم) بيده (ان اجلسوا فلما انصرف) صلى الله عليه وسلم من الصلاة (قال
انما جعل الامام ليؤتم به) أى يقتدى به ويتبع ومن شأن التابع أن لا يسبق متبوعه ولا يتقدم فى
موقفه (فاذا ركع فاركعوا وإذا رفع) رأسه (فارفعوا) رؤسكم والفاء فيه مالم لتعقيب * وسبق
الحديث فى باب انما جعل الامام ليؤتم به

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ باب ﴿التبوين وهو ساقط لابي ذر﴾ (في الجنائز) يفتح الجيم جمع جنازة بالفتح والكسر اسم الميت في النعش أو بالفتح اسم لذلك وبالكسر اسم النعش وعليه الميت وقيل عكسه وقيل هما الغنان فيهما فان لم يكن عليه الميت فهو سرير ونعش وهي من جنزه يجنزه اذا استره ذكره ابن فارس وغيره وقال الازهرى لا يسمى جنازة حتى يشد الميت عليه مكفناؤذ كرهذا الباب هنادون الفرائض لاشتماله على الصلاة ولا ي الوقت والاصيلي كتاب الجنائز بسم الله الرحمن الرحيم باب ما جاء في الجنائز ولا بن عساكر بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الجنائز ﴿ومن كان آخر كلامه﴾ عند خروجه من الدنيا ﴿لا اله الا الله﴾ أى دخل الجنة كما رواه أبو داود وابن سعد وحسن والحاكم باسناد صحيح لحذف جواب من وآخر بالنصب لأبي ذر خبر كان تقدم على اسمه وهو لا اله الا الله وساغ كونها مسندا اليها مع أنها جمل لان المراد بها اللفظها فهي في حكم المفرد ولغير أبي ذر آخر بالرفع اسم كان وكأنه لم يثبت عند المؤلف في التلقين حديث على شرطه فاكتفى بما يدل عليه ولمسلم من حديث أبي هريرة من وجه آخر لقنوا موتا كم لا اله الا الله قال في المجموع أى من قرب موته وهذا من باب تسمية الشيء باسم ما يصير اليه كقوله انى أرانى أعصر خجرا فيذ كره عند المحتضر لا اله الا الله ليشترك بالزيادة عليها فلا تسن زيادة محمد رسول الله لظاهر الاخبار وقيل تسن زيادته لان المقصود بذلك التوحيد ورد بأن هذا موحد ويؤخذ من هذه العلة ما يحتمل الاسنوى أنه لو كان كافرا لقن الشهادتين وأمر بهما ﴿وقيل لو هب بن منبه﴾ بكسر الموحدة مما وصله المؤلف في التاريخ وأبو نعيم في الحلية ﴿اليس لا اله الا الله﴾ أى كلمنا الشهادة ﴿مفتاح الجنة﴾ بنصب مفتاح في رواية أبي ذر ورفع لغيره على أنه خبر ليس أو اسمها ﴿قال﴾ وهب ﴿بلى ولكن ليس مفتاح الاله أسنان فان جئت بمفتاح له أسنان﴾ جياذ ﴿فتح لك﴾ فهو من باب حذف النعت اذا دل السياق عليه لان مسمى المفتاح لا يعقل الا بالاسنان ومراده بالاسنان الاعمال المنجية المنضمة الى كلمة التوحيد وشبهها باسناد المفتاح من حيث الاستعانة بها في فتح المغلقات وتيسير المستصعبات وقول الزركشى أراد بها القواعد التي بنى الاسلام عليها تعقبه في المصابيح بأن من جملة القواعد كلمة الشهادة التي عبر عنها بالمفتاح فكيف تجعل بعد ذلك من الاسنان ﴿والا﴾ بأن جئت بمفتاح لا أسنان له ﴿لم يفتح لك﴾ فتصانما أوفى أول الامر وهذا بالنسبة الى الغالب والا فالحق أن أهل الكسائر في مشيئة الله تعالى ومن قال لا اله الا الله مخلصا أى بمفتاح له أسنان لكن

جنب ورجال جنب ونساء جنب يلفظ واحد قال الله تعالى وان كنتم جنبا وقال تعالى ولا جنبا الاية

منی

* وحدثنى محمد بن رافع حدثنا شبابة حدثنا ثمالث عن يزيد عن عزالعن حفصة بنت (٣٧٣) عبد الرحمن بن أبي بكر وكانت تحت المذنب

ابن الزبير أن عائشة أخبرتها أنها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم في اناء واحد يسع ثلاثة أمداد أو قريباً من ذلك * وحدثننا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا أفلح بن جهم عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد يختلف أيدينا فيه من الجنابة * وحدثننا يحيى بن يحيى قال حدثنا أبو خزيمة عن عاصم الاحول عن معاذة عن عائشة قالت كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد يني وبينه فيادرنى حتى أقول دعلى دعلى قالت وهما جنبان

وهذه اللغة أفصح وأشهر ويقال في الفعل أجنب الرجل وجنب بضم الجيم وكسر النون والاولى أفصح وأشهر وأصل الجنابة في اللغة البعد وتطلق على الذي وجب عليه غسل بجماع أو خروج منى لانه يجنب الصلاة والقراءة والمسجد ويتباعد عنها والله أعلم (قوله عن عزال) هو بكسر العين وتخفيف الراء (قوله أن عائشة رضى الله عنها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم في اناء واحد يسع ثلاثة أمداد وفي الرواية الاخرى من اناء واحد يختلف أيدينا فيه) قد ذكر القاضي في تفسير الرواية الاولى وجهين أحدهما أن كل واحد منهما ينفرد في اغتساله بثلاثة أمداد والثاني أن يكون المراد بالمد هنا الصاع ويكون موافقاً لحديث الفرق ويجوز أن يكون هذا وقع في بعض الاحوال واغتسل من اناء يسع

من خلط ذلك بالكبرأرحتى مات مصرأعليهالم تكن أسنانه قوية فربما طال علاجه وهذا رواه ابن اسحق في السير مر فوعا بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أرسل العلاء بن الحضرمي قال له اذا سئلت عن مفتاح الجنة فقل مفتاحها لا اله الا الله * وروى عن معاذ بن جبل مما أخرجه البيهقي في الشعب مر فوعا نحوه وزاد ولكن مفتاح بلا أسنان فان جئت بمفتاح له أسنان فتح لك والا لم يفتح لك وهذه الزيادة نظير ما أجاب به وهب فيتمهل أن تكون مدرجة في حديث معاذ * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبوذكى قال (حدثنا مهدي ابن ميمون) بفتح الميم فيهما الا ردى قال (حدثنا واصل) هو ابن حبان بفتح المهملة وتشديد المشنة التحتية (الاحدب عن المعور) بفتح الميم واسكان العين المهملة وبالراء المكررة (ابن سويد عن أبي ذر) جندب بن جنادة (رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني) في المنام (أت) هو جبريل (من ربي فأخبرني أوقال بشرني) جزم في التوحيد بقوله فبشرني (انه من مات من أمتي) أمة الاجابة أو أمة الدعوة (لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة) نفى الشرك يستلزم اثبات التوحيد قال أبو ذر (قلت) ولا في الوقت في نسخة ولا في ذر فقلت أيدخل الجنة (وان زنى وان سرق) وللمرمدى قال أبو ذر يارسول الله وجهلة الشرطي محل نصب على الحال (قال وان زنى وان سرق) يدخل الجنة لا يقال مفهوم الشرط أنه اذا لم يزن ولم يسرق لا يدخل اذا انتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط لانه على حدنهم العبد صيب لولم يخف الله لم يعصه فن لم يزن ولم يسرق أولى بالدخول ممن زنى وسرق واقصر من الكبرأر على نوعين لان الحق اماله الله والعباد فأشار بالزنا الى حق الله وبالسرق الى حق العباد لكن الذي استقرت عليه قواعد الشرع أن حقوق الآدميين لا تسقط بمجرد الموت على الايمان نعم لا يلزم من عدم سقوطها أن لا يتكفل الله بها عن يزيد أن يدخله الجنة ومن ثم رد صلى الله عليه وسلم على أبي ذر استبعاده أو المراد بقوله دخل الجنة أى صار اليها اما ابتداء من أول الحال واما بعد أن يقع ما يقع من العذاب نسأل الله العفو والعافية وفي الحديث دليل على أن الكبرأر لا تسلب اسم الايمان فان من ليس بمؤمن لا يدخل الجنة وفاقوا أنها لا تحبط الطاعات * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) النخعي قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث (قال حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا شقيق) أبو وائل بن سلة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كلمة (من مات يشرك بالله شيئاً دخل النار) وسقط لابي ذر وان عسا كرسأ قال ابن مسعود (وقلت أنا) كلمة أخرى (من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة) لان انتفاء السبب يوجب انتفاء المسبب فاذا انتفى الشرك انتفى دخول النار واذا انتفى دخول النار لم يدخل الجنة اذ لا دار بين الجنة والنار وأصحاب الاعراف قد عرف استثناءهم من العموم ولم تختلف الروايات في الصحيحين في أن المرفوع الوعيد والموقوف الوعد نعم قال النووي وحديث بعض الاصول المعتمدة من صحيح مسلم عكس هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة قلت أنا ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار وهكذا ذكره الحميدى في الجمع بين الصحيحين عن صحيح مسلم وكذا رواه أبو عوانة في كتابه المخرج على مسلم والظاهر أن ابن مسعود نسي مرة وهي الرواية الاولى وحفظ مرة وهي الاخرى فرواهما مر فوعا عن كابرهما جابر عند مسلم بلفظ قيل يارسول الله ما المو جبتان قال من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار لكن قال في الفتح انه وهم وان الاسماعيلي بين أن المحفوظ عن وكيع كافى البخارى وبذلك جزم ابن خزيمة في صحيحه والصواب رواية الجماعة وتعبه العيني فقال كيف يكون وهما وقد وقع عند مسلم كذا قال فليتامل قال في المصابيح وكان المؤلف أراد أن يفسر معنى قوله من كان آخر كلامه بالموت على الايمان حكماً أو لفظاً ولا يشترط أن يتلفظ

ثلاثة أمداد وزاد لما فرغ والله أعلم ثم انه وقع في هذا الحديث ثلاثة أمداد أو قريباً من ذلك وفي الرواية الاخرى كان يغتسل من اناء واحد

* وحدثننا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي (٣٧٤) شيبه جميعاً عن ابن عيينة قال قتيبة حدثنا سفيان عن عمرو عن أبي الشعثاء

عن ابن عباس قال أخبرني ميمونة أنها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم في اناء واحد * وحدثننا اسحق بن ابراهيم ومحمد ابن حاتم قال اسحق أخبرنا وقال ابن حاتم حدثنا محمد بن بكر قال أخبرنا ابن جريح قال أخبرني عمرو بن دينار قال أكبر علمي والذي يخطر على بالي أن أبا الشعثاء أخبرني أن ابن عباس أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بفضل ميمونة * وحدثننا محمد بن المنقذ حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير قال حدثنا أبو سلمة عبد الرحمن أن زينب بنت أم سلمة حدثته أن أم سلمة حدثتها قالت كانت هي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسلان في الاناء الواحد من الجنابة

هو والفرق وفي الرواية الاخرى فعدت باناء قدر الصاع فاعتسلت به وفي الاخرى كان يغتسل بخمس منكا كبد ويتوضأ بكمول وفي الرواية الاخرى يغتسله الصاع وبوضئه المد وفي الاخرى يتوضأ بالمدو يغتسل بالصاع الى خمسة أمداد * قال الامام الشافعي وغيره من العلماء الجمع بين هذه الروايات أنها كانت أغسالات في أحوال وحذفها أكثر ما استعمله وأقله فدل على أنه لا أحد في قدر ماء الطهارة يجب استيفاءه والله أعلم (قوله عن أبي الشعثاء) اسمه جابر ابن زيد (قوله على والذي يخطر على بالي أن أبا الشعثاء أخبرني) يقال يخطر بضم الطاء وكسرهما لغتان الكسر أشهر معناه يمر ويجرى والبال القلب والذهن قال

بذلك عند الموت اذا كان حكم الايمان بالاستصحاب وذكر قول وهب أيضاً تنفسير الكون مجرد النطق لا يكفي ولو كان عند الخاتمة حتى يكون هنالك عمل خلافاً للرحمة وكأنه يقول لا تعتقد الا كفاء بالشهادة وان قارنت الخاتمة ولا تعتقد الاحتياج اليها قطعاً اذا تقدمت حكماء والله أعلم * ورواة حديث الباب كلهم كوفيون وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه أيضاً في التفسير والايمان والتذوق ومسلم في الايمان والنسائي في التفسير (باب الامر باتباع الجنائز) * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الاشعث) بفتح الهمزة وسكون المعجمة وفتح المهملة ثم مثلثة ابن أبي الشعثاء المحاربي (قال سمعت معاوية بن سويد بن مقرن) بضم مضمومة فقف مفتوحة فراء مشددة مكسورة (عن البراء) بتخفيف الراء ولا يصلي وابن عساكر وأبي الوقت عن البراء بن عازب (رضي الله عنه قال أمرنا النبي) ولا يذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يسبع ونهاه عن سبع أمرنا باتباع الجنائز وهو فرض كفاية وظاهر قوله اتباع الجنائز أنه بالمشي خلفها وهو أفضل عند الحنفية والأفضل عند الشافعية المشي أمامها الحديث أي داود وغيره باسناد صحيح عن ابن عمر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر يمشون أمام الجنائز ولا يمشي شفيع وحق الشفيع أن يتقدم وأما حديث امشوا خلف الجنائز فضعيف وأجابوا عن حديث الباب بأن الاتباع محمول على الاخذ في طريقها والسعي لاجلها كما يقال الجيش يتبع السلطان أي يتوخى موافقته وان تقدم كثير منهم في المشي والركوب وعند المالكية ثلاثة أقوال التقدم والتأخر وتقدم الماشي وتأخر الراكب وأما النساء فمتأخرن بلا خلاف (وعيادة المريض) أي زيارته مسلم وأدعى قريب العائذ وأجاره وفاء بصلته الرحم وحق الجوار وهي فضيلة لها ثواب الآن لا يكون للمريض متعهد فتعهد لازم وفي مسلم عن ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المسلم اذا عاد أعمامه المسلم لم يزل في مخرفة الجنة حتى يرجع وأراد بالمخرفة البستان يعني يستوجب الجنة ومخارفها وفي البخاري عن أنس قال كان غلام يهودي يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فرض فأناء النبي صلى الله عليه وسلم يعود فقعد عنده أسسه فقال له أسلم فنظر الى أبيه وهو عنده فقال له أطع أبا القاسم فأسلم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الحمد لله الذي أنقذه من النار قال في المجموع وسواء الرمد وغيره وسواء الصديق والعدو ومن يعرفه ومن لا يعرفه لعموم الاخبار قال والظاهر أن المعاهد والمستأمن كالأضي قال وفي استحباب عيادة أهل البدع المنكرة وأهل الفجور والمكوس اذ لم تكن قرابة ولا حوار ولا رجاء توبه نظراً فاما مبرورون بمهاجرتهم ولتكن العيادة غفلاً لا يوصلها كل يوم إلا لأن يكون مغلوباً ومحل ذلك في غير القريب والصديق ونحوهما ممن يسأله المريض أو يتبرأ منه أو يشق عليه عدم رؤيته كل يوم أما هؤلاء فيواصلونهم ما لم ينهوا أو يعلموا كراهته لذلك وقول الغزالي انما يعاد بعد ثلاث لخبر ورد فيه ردائه موضوع ويدعوله وينصرف ويستحب أن يقول في دعائه أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك سبع مرات رواه الترمذي وحسنه ويخفف المكث عنده بل تذكره طالته لمافيه من احتجاره ومنعه من بعض تصرفاته (واجابة الداعي) الى وليمة النكاح وهي لازمة اذ لم يكن ثمة ما يتضرر به في الدين من الملاحى ومقارنات الحرير ونحوهما (ونصر المظلوم) مسلماً كان او ذمياً بالقول أو بالفعل (وابرار القسم) بفتحات وكسر همزة ابرار افعال من البر خلاف الخنث و يروى المقسم بضم الميم وسكون القاف وكسر السين أي تصديق من أقسم عليك وهو أن يفعل ما سأله الملتزم وأقسم عليه أن يفعله يقال بر وأبر القسم اذا صدقه وقيل المراد من المقسم الخالف ويكون المعنى أنه لو حلف أحد على أمر مستقبل وأنت تقدر على تصديق

الازهرى يقال خطر بيالى وعلى بالى كذا يخطر خطورا اذا وقع ذلك في بالك وهمك قال غيره الخاطر الهاجس وجمعه خواطر عيئة

* حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي ح وحديثنا محمد بن المشي حدثنا عبد الرحمن يعني (٣٧٥) ابن مهدي قال حدثنا شعبة عن عبد الله

ابن عبد الله بن جبر قال سمعت أنس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بخمس مكاكيل ويتوضأ بمكوك وقال ابن المشي بخمس مكاكي وقال ابن معاذ عن عبد الله بن عبد الله ولم يذكر ابن جبر * حدثنا فتيمة بن سعيد حدثنا وكيع عن مسعر عن ابن جبر عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ بالماء ويغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد وحدثنا أبو كامل الجحدري وعمر بن علي كلاهما عن بشر بن المفضل قال أبو كامل حدثنا بشر حدثنا أبو ربحانة عن سفينة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسله الصاع من الماء من الجنبات ويوضئه المد

وهذا الحديث ذكره مسلم رحمه الله تعالى متابعاً لأنه قصد الاعتماد عليه والله أعلم (قوله) عن عبد الله بن عبد الله بن جبر وفي الرواية الأخرى عن ابن جبر هذا كله صحيح وقد أنكره عليه بعض الأئمة وقال صوابه ابن جابر وهذا غلط من هذا المعترض بل يقال فيه جابر وجبر وهو عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك وعمن ذكر الوجهين فيه الامام أبو عبد الله البخاري وأن مسعراً وأبا العيس وشعبة وعبد الله بن عيسى يقولون فيه ابن جبر والله أعلم (قوله) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بخمس مكاكيل ويتوضأ بمكوك وفي رواية بخمس مكاكي (بتشديد الباء والمكوك بفتح الميم وضم الكاف الأولى وتشديد الباء وجمعه مكاكيل ومكاكي ولعل المراد بالمكوك هنا المزد كمال في

يمينه كما لو أقسم أن لا يفارقك حتى تفعل كذا وكذا وأنت تستطيع فعله كي لا تحت يمينه وهو خاص فيما يحمل من مكارم الاخلاق فان ترتب على تركه مصلحة فلا وذا قال عليه الصلاة والسلام لا يكر في قصة تعبير الرؤى بالانقسام حين قال أقسمت عليك يا رسول الله لتخبرني بالذي أصبت (ورد السلام) وهو فرض كفاية عند مالك والشافعي فان انفرد المسلم عليه تعين عليه (وتشمت العاطس) اذا حمد الله بالسين المعجمة والمهملة في تشمت والمججمة أعلاهما مشتق من الشوامت وهي القوائم كأنه دعا بالثبات على طاعة الله فيقول يرحمك الله وهو ستة على الكفاية (ونهانا عن آنية الفضة) وفي رواية عن سبع آنية الفضة بالجربدل من سبع وبالرفع خبر مبتدا محذوف أي أحدها آنية الفضة وهي حرام على العموم للسرف والخيلاء (و) عن (حاتم الذهب) وهو حرام أيضاً (و) عن (الحرير) وهو حرام على الرجال دون النساء كسابقه فاطلاق النهي مع كونهم يباح لهم بعضه داخله التخصيص بدليل آخر كحديث هذان أي الذهب والحرير حرام على ذكورا متى حل لاثانها (و) عن (الديباج) الثياب المتخذة من الابرسم (و) عن (القسي) بقاف مفتوحة فسین مهملة مشددة مكسورة وفسرت في كتاب اللباس بأنها ثياب يؤتى بهامن الشام أو مصر مضلعة فيها حرير أمثال الأترج أو كتان مخلوط بحرير وقيل من القز وهو رديء الحرير (و) عن (الاستبرق) بكسر الهمزة غليظ الديباج وسقط من هذا الحديث الخصلة السابعة وهو ركوب المائر بالثلاثة وقد ذكرها في الأثرية واللباس وهي الوطاء يكون على السرج من حرير أو صوف أو غيره لكن الحرمة متعلقة بالحرير كما سأتى في بابها ان شاء الله تعالى وذكر الثلاثة بعد الحرير من باب ذكر الخاص بعد العام اهتماماً بحكمها أو دفعاً لتوهم أن اختصاصها باسم يخرجها عن حكم العام وأن العرف فرق أسماءها لاختلاف مسياتها فربما توهم متوهم أنها غير الحرير فان قلت قد تعمل من غير الحرير مما يحل فما وجه النهي أجيب بأن النهي قد يكون للكرهية كما أن الأمور بعضها للوجوب وبعضها للندب والطلاق النهي فيها استعمال للفظ في حقيقته ومجازه وهو جائز عند الشافعي ومن منع ذلك يجعله لقد مر مشترك بينهما مجازاً ويسمى بعموم المجاز فان قيل كيف يقول الشافعي ذلك مع أن شرط المجاز أن يكون معه قرينة تصرفه عن الحقيقة قبل المراد قرينة تفقضي ارادة المجاز وأن يصرف عن الحقيقة أولاً وقد جوزوا في الكناية نحو كثير الرماد ارادة المعنى الأصلي مع ارادة لازمه فكذلك المجاز * ورواه الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه التحديث والسماع والقول وأخرجه أيضاً في النظام واللباس والطب والنسور والنكاح والاستئذان والأثرية ومسلم في الاطعمة والترمذي في الاستئذان واللباس والنسائي في الجنائز والاعمان والنذور والزينة وابن ماجه في الكفارات واللباس * وبه قال (حدثنا محمد) هو الذهلي كما قال الكلابي قال (حدثنا عمرو بن أبي سلمة) بفتح اللام التنبسي (عن الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال أخبرني) بالافراد (ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد أيضاً (سعيد بن المسيب) بفتح المشنة التحمية المشددة (أن أباه ريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حق المسلم على المسلم خمس) بعم وجوب العين والكفاية والندب (رد السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة) بفتح الدال (وتشمت العاطس) اذا حمد ويستوى في هذه الخمس جميع المسلمين برهم وفاجرهم وعطف المندوب على الواجب سائق ان دل عليه القرينة كما يقال صرم رمضان وستامن شوال وزاد مسلم في رواية سادسة واذا استصحك فانصحه (تابعه) أي تابع عمرو بن أبي سلمة (عبد الرزاق) بن همام (قال أخبرنا معمر) هو ابن راشد وهذه المتابعة ذكرها مسلم (ورواها سلامة) بتخفيف اللام ولا يدر سلامة بن روح بفتح الراء ابن خالد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد وهو عم سلامة السابق

الرواية الأخرى يتوضأ بالماء ويغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد (قوله) حدثنا أبو ربحانة عن سفينة) اسم أبي ربحانة عبد الله بن مطر ويقال

* حديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٣٧٦) ابن عليه ح وحدثنا علي بن حجر حدثنا اسمعيل عن أبي ربحانة عن سفينة قال أبو

بكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بالصاع ويتطهر بالماء وفي حديث ابن حجر أو قال ويظهره المد قال وقد كان كبير وما كنت أتق بحديثه

زياد بن مطر وأما سفينة فهو صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومولاه يقال اسمه مهران بن فروخ وقيل اسمه بحران وقيل رومان وقيل قيس وقيل عمرو وقيل شبة بأسكان النون بعد الشين وبعدها باء موحدة كنيته المشهورة أبو عبد الرحمن وقيل أبو الجعفي قيل سبب تسميته سفينة أنه حمل متاعا كثيرا لرفقته في الغزو فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت سفينة (قوله) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن عليه ح وحدثني علي بن حجر حدثنا اسمعيل عن أبي ربحانة عن سفينة قال أبو بكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بالصاع ويتطهر بالماء وفي حديث ابن حجر أو قال ويظهره المد قال وقد كان كبير وما كنت أتق بحديثه (قوله) صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو بخفض صاحب صفة لسفينة وأبو بكر القائل هو ابن أبي شيبة يعني مسلم رحمه الله أن أبابكر بن أبي شيبة وصفه وعلى ابن حجر لم يصفه بل اقتصر على قوله عن سفينة وأما قوله وقد كان كبير فهو بكسر الباء وما كنت أتق بحديثه هكذا هو في أكثر الأصول أتق بكسر الهمزة والمثلثة من الوثوق الذي هو الاعتماد ورواه جماعة وما كنت أتق ببناء مشاة تحت ثم

(باب الدخول على الميت بعد الموت إذا درج) أي لف (في أ كفاته) بالجمع ولغيره أربعة كفته * وبالسند قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة السخني المروزي (قال) أخبرنا عبد الله بن المبارك (قال أخبرني) بالافراد (معمر) هو ابن راشد (ويونس) بن يزيد كلاهما (عن) ابن شهاب (الزهرى قال أخبرني) بالافراد (أوسلة) بن عبد الرحمن بن عوف (أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط في رواية أبي ذر زوج النبي الخ (أخبرته قالت) أقبل أبو بكر (الصديق) رضي الله عنه على فرسه من مسكنه بالسهم (بضم المهملة والنون وتسكن) وبالحاء المهملة منازل بني الحارث بن الخزرج بالعوالي (حتى نزل) عن فرسه (فدخل المسجد النبوي) فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة رضي الله عنها فقيم (أي قصد) النبي صلى الله عليه وسلم وهو مسجى (بضم الميم وفتح السين والجميم مشددة أي مغطى) ببرد حبرة) كعنية باضافة برد أو بوصفه ثوب عانى مخطا أو أخضر (فكشف عن وجهه) الشريف (ثم أكب عليه) لازم وثلاثيه كب متعده عكس ما هو مشهور من قواعد التصريف فهو من النوادر (فقبله) بين عينيه (ثم بكى) اقتداء به عليه الصلاة والسلام حيث دخل على عثمان بن مظعون وهو ميت فأكب عليه وقبله ثم بكى حتى سالت دموعه على وجهه رواه الترمذي (فقال بأبي أنت) وأبى الباء في أبى تتعلق بمحذوف اسم أي أنت مغدى بأبى فيكون مرفوعا مبتدأ وخبرا أو فعل فيكون ما بعده نصبا أي فديت بأبى (يا نبى الله لا يجمع الله) برفع يجمع (عليك موتين) في الدنيا أشار به إلى الرد على من زعم أنه يحيا فيقطع أيدي رجال لأنه لو صح ذلك لزم أن يموت مائة أخرى فأخبر أنه أكرم على الله من أن يجمع عليه موتين كما جمعهما على غيره كالذي مر على قرية أولاه يحيا في قبره ثم لا يموت (أما المنة التي كتبت عليك) بصيغة المجهول وللحموى والمستلى كتب الله عليك (فقدمتها قال أبو سلمة) بن عبد الرحمن (فأخبرني ابن عباس رضي الله عنهما أن أبابكر رضي الله عنه خرج وعمر رضي الله عنه يكلم الناس فقال) له (اجلس فأبى) أن يجلس لما حصل له من الدهشة والحزن (فقال اجلس فأبى فتشهد أبو بكر رضي الله عنه فقال إليه الناس وتر كواعر) رضى الله عنه (فقال) أبو بكر (أما بعد فن كان منكم بعد محمد أفان محمد أصلى الله عليه وسلم قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت قال الله تعالى وما محمد الا رسول الى السابقين) قرأها تعزى يا وتصبوا ولا يذروا الاصلى الى الرسول قد خلت من قبله الرسل (والله) ولا يذروا الله (سكان الناس لم يكونوا يعلمون أن الله أنزل) الآية ولا يذروا الاصلى أنزلها يعني هذه الآية (حتى تلاها أبو بكر رضي الله عنه فتلقاها منه الناس فيسمع بشر الايتلوها) * ورواه هذا الحديث ما بين مروزي وبصري وأبى ومدنى وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابة والتحديث والاخبار والقول وأخرجه أيضا في المغازي وفي فضل أبي بكر والنسائي في الجائز وكذا ابن ماجه * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين (عن ابن شهاب) الزهرى (قال أخبرني) بالافراد (خارجة بن زيد بن ثابت) أحد الفقهاء السبعة بالمدنية (أن أم العلاء) بنت الحارث بن ثابت (امرأة من الأنصار) عطف بيان أو رفع بتقدير هي امرأة (باعت النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته) في موضع رفع خبر أن (انه اقسم المهاجر ون قرعة) الهاء ضمير الشأن واقسم بضم التاء مبنيا بالفعل وتاليه نائب الفاعل وقرعة نصب بنزع الخافض أي بقرعة أي اقسم الأنصار المهاجر بن بالقرعة في نزولهم عليهم وسكناهم في منازلهم لما دخلوا عليهم المدينة (فطار لنا عثمان بن مظعون) بالطاء المعجمة والعين المهملة الجحى القرشي أي وقع في سهمنا (فانزلناه في أبياتنا فوجع وجعه الذي توفى فيه فلما توفى

الآخران حدثنا أبو الاحوص
عن أبي اسحق عن سليمان بن
صرد عن جبير بن مطعم قال تماروا
في الغسل عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال بعض القوم أما أنا
فأني أغسل رأسي بكذا وكذا فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنا
فأني أفيض على رأسي ثلاث
أكف * وحدثنا محمد بن بشار
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
عن أبي اسحق عن سليمان بن صرد
عن جبير بن مطعم عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه ذكر عنده الغسل
من الجنابة فقال أما أنا فافرغ على
رأسي ثلاثا

حدثنا شعبة هذا معتمدا عليه وحده
بل ذكره متابعه غيره من
الاحاديث التي ذكرها والله أعلم

* (باب استحباب افاضة الماء
على الرأس وغيره ثلاثا) *

فيه سليمان بن صرد هو بصم الصاد
وفتح الراء وبالدال المهملات وهو
مصر وف وهو صحابي مشهور
(وقوله تماروا في الغسل عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم) أي تنازعوا
فيه فقال بعضهم صفته كذا وقال
آخرون كذا وفيه جواز المناظرة
والمباحثة في العلم وفيه جواز
مناظرة المفضولين بحضرة الفاضل
ومناظرة الاححاب بحضرة امامهم
وكبيرهم (قوله صلى الله عليه وسلم
أما أنا فاني أفيض على رأسي ثلاث
أكف) المراد ثلاث حفشات كل
واحدة منهن ملء الكفين جميعا
وفي هذا الحديث استحباب افاضة
الماء على الرأس ثلاثا وهو متفق
عليه والحق به أصحابنا سائر البدن
قياسا على الرأس وعلى أعضاء

وغسل وكفن في أثوابه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه (فقلت رحمة الله عليك)
يا (أبا السائب) بالسبب المهمة وهي كنية عثمان (فشهدا في عليك) أي لك (لقد أكرمك الله)
جمله من المبتدأ والخبر ومثل هذا التركيب يستعمل عرفا ويراد به معنى القسم كأنها قالت أقسم
بأنه لقد أكرمك الله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك) بكسر الكاف أي من أين
علمت (أن الله أكرمك) أي عثمان ولا يذرا أن الله قد أكرمك (فقلت بأبي أنت) مفدى أو أفديك
به (يا رسول الله فمن يكرمه الله) إذا لم يكن هو من المكرمين مع إيمانه وطاعته الخالصة (فقال) عليه
السلام وللأصلي قال (أما هو) أي عثمان (فقد جاءه اليقين) أي الموت (والله اني لأرجوه
الخبر) وأما غيره فغاية أمره غير معلومة أهو ممن يرجوه الخير عند اليقين أم لا (والله ما أدرى وأنا
رسول الله ما يفعل بي) ولا بكم هو موافق لما في سورة الأحقاف وكان ذلك قبل نزول آية الفتح ليغفر
لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر لان الاحقاف مكينة والفتح مدنية بلا خلاف فيها وكان أولا
لا يدري لان الله لم يعلمه ثم درى بأن أعلمه الله بعد ذلك والمراد ما أدرى ما يفعل بي أي في الدنيا من
تفجع وضر والا فاليقين القطعي بأنه خير البرية يوم القيامة وأكرم الخلق قاله القرطبي والبرماوى
وقال البيضاوى أي في الدارين على التفصيل اذ لا علم بالغيب ولالتأ كيد النفي المشتل على
ما يفعل بي وما اما موصولة منصوبة أو استفهامية مرفوعة انتهى فأصل الاكرام معلوم قال
البرماوى وكثير من التفاصيل أي معلوم أيضا فالخفي بعض التفاصيل وأما قول البرماوى
كالكرمانى والزر كنى وسيأتى في سورة الأحقاف أنها منسوخة بأول سورة الفتح تعقبه
في المصابيح بأنه خبر وهو لا يدخله النسخ فلا يقال فيه منسوخ وناسخ انتهى ولا يذرعن
الكشميهنى ما يفعل به أي بعثمان قال في الفتح وهو غلط منه فان المحفوظ في رواية الليث هذا
ولذا عقبه المصنف برواية نافع بن يزيد عن عقيل التي لفظها ما يفعل به (قالت فوالله لأزكى
أحد بعده أبدا) وفي الحديث أنه لا يجوز في أحد بانه من أهل الجنة الا ان نص عليه الشارع
كالعشرة لاسما والاخلاص أمر قلبي لا يطع عليه * ورواه ما بين مصرى بالميم وأبلى ومدنى
وفيه التحديث والاخبار والعنعنة وتابى عن تابعي عن صحابة وأخرجه أيضا في الجناز
والشهادات والتفسير والهجرة والتعبير والنسائي في الرؤيا * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير)
بضم العين وفتح القاء وسكون التحتية ثم راء نسبة لجدّه واسم أبيه كثير المصرى (قال حدثنا الليث
ابن سعد) مثله (أي مثل الحديث المذكور) (وقال نافع بن يزيد) مولى شرحبيل بن حسنة القرشى
المصرى مما وصله الاسماعيلى (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف (ما يفعل به) بالهاء بدل الباء
أي بعثمان لانه لا يعلم من ذلك الا ما يوحى اليه واكتفى المؤلف بهذا القدر اشارة الى أن باقى
الحديث متفق عليه (وتابعه شعيب) هو ابن ابى حزة مما وصله المؤلف في الشهادات (وعرو بن
دينار) بفتح العين مما وصله ابن أبى عمر فى مسنده عن ابن عيينة عنه (ومعمر) مما وصله المؤلف
فى باب العين الجارية من كتاب التعمير من طريق ابن المبارك عنه * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار)
بالموحدة والمججمة المشددة (قال حدثنا غندر) بضم الغين المججمة محمد بن جعفر البصرى
(قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصارى
(رضى الله عنهما قال لما قتل أبى) عبد الله بن عمرو يوم أحد فى شوال سنة ثلاث من الهجرة
وكان المشركون مثلوا به جددوا أنفه وأذنيه (جعلت أكشف الثوب عن وجهه) حال
كونى (أبكى) عليه (ويهنونى) والكشميهنى والأصلي وأبى الوقت يهنونى بزيادة نون ثانية
بعد الواو على الاصل (عنه) أي عن البكاء ولقطة عنه ساقطة لابي ذر (والنبي صلى الله

* وحد ثنا يحيى بن يحيى واسماعيل بن سالم (٣٧٨) قال أخبرنا هشيم عن أبي بشر عن أبي سفیان عن جابر بن عبد الله أن وفد ثقيف سألوا

النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ان أرضنا أرض باردة فكيف بالغسل فقال أما أنا فافرغ على رأسي ثلاثا قال ابن سالم في روايته حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر وقال ان وفد ثقيف قالوا يا رسول الله * وحد ثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد الوهاب يعني الثقفى حدثنا جعفر عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل من جنابة صب على رأسه ثلاث حفنات من ماء فقال له الحسن بن محمد ان شعري كثير قال جابر فقلت له يا ابن أخي كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من شعرك وأطيب

فيه الثلاث في الغسل أولى ولا نعلم في هذا خلافا الا ما انفرد به الامام أقضى القضية أبو الحسن الماوردي صاحب الخاوي من أصحابنا فإنه قال لا يستحب التكرار في الغسل وهذا شاذ مروي وقد قدمنا في الباب قبله بيان أقل الغسل والله أعلم (قوله وحد ثنا يحيى بن يحيى واسماعيل بن سالم قال أخبرنا هشيم عن أبي بشر عن أبي سفیان عن جابر ثم قال مسلم بعد هذا قال ابن سالم في روايته حدثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر) هذا فيه فائدة عظيمة من دقائق هذا العلم ولطائفه وهي مصرحة بغزارة علم مسلم رحمه الله تعالى ودقيق نظره وهي أن هشيم رحمه الله تعالى مدلس وقد قال في الرواية المتقدمة عن أبي بشر والمدلس اذا قال عن لا يحجب به الا اذا ثبت سماعه ذلك الحديث من ذلك الشخص الذي عنعن عنه فبين مسلم أنه ثبت سماعه من جهة أخرى وهي رواية

ابن سالم فإنه قال فيها أخبرنا أبو بشر وقد قدمنا مرات بيان مثل هذه الدقيقة واسم أبي بشر جعفر بن ياس وهو جعفر

عليه وسلم لا ينهاني عنه (بجعلت عمتي) شقيقة أبي عبد الله بن عمرو (فاطمة تبكي فقال النبي صلى الله عليه وسلم) معز بالهاو مخبر الهاجما آل اليه من الخير (تبكين أو لا تبكين ما) ولا بوى ذر الوقت والاصيلي فإ (زالت الملائكة تظله بأجنحتها) مجتمعين عليه متراحين على المبادرة لصعودهم بروحه وتبشيره بما أعد الله له من الكرامة أو أظلموه من الحرث لا يتغير أولانه من السبعة الذين يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وأولست للشئ بل من كلامه عليه الصلاة والسلام للتسوية بين البكاء وعدمه أي فوالله ان الملائكة تظله سواء تبكين أم لا (حتى رفعتموه) من مقتله وهذا قاله عليه الصلاة والسلام بطريق الوحي فلا يعارضه ما في حديث أم العلاء السابق لأنه أنكر عليها قطعها اذ لم تعلم هي من أمره شيئا وقد أخرج هذا الحديث المؤلف أيضا في الفضائل والنسائي في الجنائز والمناقب ومطابقته للترجمة في قوله جعلت أ كشف الثوب عن وجهه لان الثوب أعسم من أن يكون الذي سجوده ومن الكفن (تابعه) أي تابع شعبة (ابن جريج) عبد الملائك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (ابن المنكدر) ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر في نسخة أخبرني محمد بن المنكدر أنه (سمع جابر رضى الله عنه) وهذا واصله مسلم من طريق عبد الرزاق عنه وأوله جاء قومي بأبي قتيل يوم أحد وذكر المؤلف هذه المتابعة لينفي ما وقع في ابن ماهان من صحيح مسلم عن عبد الكريم عن محمد بن علي بن حسين عن جابر فجعل محمد ابن علي بدل محمد بن المنكدر في البخاري أن الصواب محمد بن المنكدر كإبراهيم (باب الرجل ينعي) الميت حذف مفعول ينعي وهو الميت لدلالة الكلام عليه وذكر المفعول الآخر الذي عدى له بحرف الجر أي يظهر خبر موته (الى أهل الميت بنفسه) ولا يستنبذ فيه أحد ولو كان رفيعا والتأكد في قوله بنفسه للضمير المستكن في ينعي فهو عائدا الى الناعي لا المنعي أو يرجع الضمير الى المنعي وهو الميت أي ينعي الى أهل الميت نفس الميت أو بسبب ذهاب نفسه وفائدة الترجمة بذلك دفع توهم أن هذا من أئداء أهل الميت وادخال المساعة عليهم والاشارة الى أنه مباح بل صرح النووي في المجموع باستحبابه لحديث الباب ولنعيمه جعفر بن أبي طالب وزيد بن حارثة وعبد الله بن رواحة ولما يترتب عليه من المبادرة لشهود جنازته وتبشيره أمره للصلاة عليه والدعاء والاستغفار له وتنفيذ وصاياه وغير ذلك نعم يكره نعي الجاهلية للنبي عنه رواه الترمذي وحسنه وصححه وهو النداء بموت الشخص وذكر ما أثره ومفاخره قال المتولي وغيره ويكره مرثية الميت وهي عد محاسنه للنبي عن المراتي اهو الوجه حل تفسيرها بذلك على غير صيغة الندب الآتي بيانه ان شاء الله تعالى والافيلان اتحادهما وقد أطلقه الجوهري على عد محاسنه مع البكاء وعلى نظم الشعر فيه فيكره كل منهما العموم النهي عن ذلك والوجه حل النهي عن ذلك على ما يظهر فيه تبرم أو على فعله مع الاجتماع له أو على الاكثار منه أو على ما يجدد الحزن دون ما عدا ذلك فزال كثير من الصحابة وغيرهم من العلماء بفعله وقد قالت فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم فيه

ماذا على من شم ربة أجود * أن لا يشم مدى الزمان غواليا
صبت على مصائب لو أنهما * صبت على الأيام عدن لباليا

وللكشميني نفسه بحذف حرف الجر أي ينعي نفس الميت الى أهله وللاصيلي حذف لفظ أهله وليس له وجه * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس عبد الله المدني (قال حدثني) بالافرد (مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعى) أي أخبر أصحابه بموت (النجاشي) أصحمة وقد كانوا أهله أو عتبة أهله ويستحقون أخذ عزائه ومن ثم أدخله في الترجمة (في اليوم الذي مات فيه) في رجب

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناس قدوا سمعوا بن إبراهيم وابن أبي عمر كلهم (٣٧٩) عن ابن عينة قال سمعنا أبا عبد الله

عن أيوب بن موسى عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله اني امرأة أشد صفراً رأسي أفأنقضه لغسل الجنابة فقال لا انما يكفك أن تحني على رأسك ثلاث خشيات ثم تفيضن عليك الماء فتطهرين

ابن أبي وحشية واسم أبي سفيان هذا الطحمة بن نافع وقد تقدم بيانه والله أعلم

(باب حكم صفائر المغتسلة) *

فيه حديث أم سلمة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله اني امرأة أشد صفراً رأسي أفأنقضه لغسل الجنابة قال لا انما يكفك أن تحني على رأسك ثلاث خشيات ثم تفيضن عليك الماء فتطهرين وفي رواية فأنقضه للحمضة والجنابة وفيه حديث عائشة بنحو معناه (الشرح) قولها أشد صفراً رأسي هو بفتح الضاد واسكان الفاء هذا هو المشهور المعروف في رواية الحكم والمستفيض عند المحققين والفقهاء وغيرهم ومعناه أحكم فتل شعري وقال الامام ابن بري في الجزء الذي صنفه في لحن الفقهاء من ذلك قولهم في حديث أم سلمة أشد صفراً رأسي يقولونه بفتح الضاد واسكان الفاء وضوايه ضم الضاد والفاء جمع صغيرة كسفينة وسفن وهذا الذي أنكره رحمه الله تعالى ليس كما زعمه بل الصواب جواز الامرين ولكل منهما معنى صحيح ولكن يترجح ما قدمناه لكونه المروي المسموع في الروايات الثابتة المتصلة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم تحني على رأسك ثلاث خشيات) هي بمعنى الحفقات في الرواية الاخرى والحفنة ملء الكفين من أي شيء كان ويقال

في السنة التاسعة (خرج) بهم (الى المصلى) وذكر السهيلي من حديث سلمة بن الاكوع انه صلى عليه بالبيع (فصف بهم) صلى الله عليه وسلم صف هنا لازم والباء في بهم بمعنى مع أي صف معهم ويحتمل أن يكون متعديا والباء زائدة للتوكيد أي صفهم لان الظاهر أن الامام متقدم فلا يوصف بأنه صاف معهم الاعلى المعنى الآخر وليس في هذا الحديث ذكرهم صفهم صفالكنه يفهم من الرواية الاخرى فكنت في الصف الثاني والثالث (وكبر أربعاً) منها تكبيرة الاحرام وفيه جواز الصلاة على الغائب عن البلد ولو كان دون مسافة القصر وفي غير جهة القبلة والمصلى مستقبلها قال ابن القطان لكنهم لا تسقط الفرض قال الزركشي ووجهه أن فيه ازراءوتها وبالميت لكن الاقرب السقوط لحصول الفرض قال الاذري وينبغي أنها لا تجوز على الغائب حتى يعلم أو يظن أنه قد غسل الآن يقال تقديم الغسل شرط عند الامكان فقط ولا تجوز على الغائب في البلد وان كبرت لتيسر الحضور وقول من يمنع الصلاة على الغائب محتجاً بأنه كشف له عنه فليس غائباً وسلم صحته فهو غائب عن الصحابة * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الجنائز وكذا أبو داود والنسائي والترمذي مختصراً وبه قال (حدثنا أبو عمر) بفتح الميمين عبد الله بن عمر والمقداد (حدثنا عبد الوارث) ابن سعيد قال (حدثنا) ولا يصلي أخبرنا (أيوب) السخيتاني (عن حميد بن هلال) العدوي البصري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الراية زيداً هو ابن حارثة وقصته هذه في غزوة مؤتة وهو موضع في أرض البلقاء من أطراف الشام وذلك أنه عليه السلام أرسل الياسرية في جمادى الاولى سنة ثمان واستعمل عليهم زيداً وقال ان أصيب زيد فجعفر بن أبي طالب على الناس فان أصيب جعفر فعبد الله بن رواحة فخرجوا وهم ثلاثة آلاف فقتلوا مع الكفار فاقتتلوا (فأصيب) زيد أي قتل (ثم أخذها) أي الراية (جعفر فأصيب ثم أخذها عبد الله بن رواحة) بفتح الراء وتخفيف الواو وبالهاء المهملة الانصاري أحد النقباء ليلة العقبة (فأصيب) واخباره عليه الصلاة والسلام بموتهم نعي فهو موضع الترجة ووقع في علامات النبوة التصريح به حيث قال ان النبي صلى الله عليه وسلم نعي زيداً وجعفر الحديث (وان عني رسول الله صلى الله عليه وسلم لتذرفان) بذال معجمة وراء مكسورة أي لتسيلان بالدموع والالام لتأكيد (ثم أخذها خالد بن الوليد من غير امرأة) بكسر الهمزة وسكون الميم وفتح الراء أي تأمير من النبي صلى الله عليه وسلم لكنه رأى المصلحة في ذلك لكثرة العدو وشدة بأسهم وخوف هلاك المسلمين ورضي النبي صلى الله عليه وسلم بما فعل فصارت ذلك أصلاً في الضرورات اذا عظم الامر واشتد الخوف سقطت الشروط (فتفتح له) بضم الفاء الثانية وقد أخرجه المؤلف أيضاً في الجهاد وعلامات النبوة وفضل خالد والمغازي والنسائي في الجنائز (باب الاذن بالجنابة) بكسر الهمزة وسكون الذال المعجمة أي الاعلام بها اذا انتهت امرها صلى عليها فهذه الترجة كنيته عليه الزين ابن المنير مرتبة على الترجة السابقة لان النعي اعلام من لم يتقدم له علم بالميت والاذن اعلام من علم بنهيته أمره (وقال أبو رافع) نفعي مما هو طرف حديث سبق في باب كنس المسجد (عن أبي هريرة) رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في رجل أسوداً وامرأة سوداء كان يغمس المسجد فأتى فسأل عنه عليه الصلاة والسلام فقال (ألا) بتشديد اللام وفي اليونانية بالتخفيف (كنتم أذتموني) أعلمتوني به * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام كجزمه ابن السكن في روايته عن الفربري (قال أخبرنا أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والراء المعجمتين الضمير (عن أبي اسحق) سليمان (الشيباني) بفتح الشين المعجمة (عن الشعبي) عامر بن سراحيل (عن ابن عباس) رضي الله عنهما قال مات انسان هو طحمة بن البراء بن عبيد البلوي حليف الانصار كما عند الطبراني من

عليه وسلم تحني على رأسك ثلاث خشيات) هي بمعنى الحفقات في الرواية الاخرى والحفنة ملء الكفين من أي شيء كان ويقال

موسى في هذا الاسناد وفي حديث عبد الرزاق فأقضه للحبضة والجنبانة فقال لا ثم ذكر معنى حديث ابن عيينة * وحد ثنيه أحد بن سعيد الدارمي حدثنا زكريا بن عدي حدثنا يزيد يعني ابن زريع عن روح بن القاسم عن أيوب بن موسى بهذا الاسناد وقال أفأحله فأغسله من الجنبانة ولم يذكر الحبضة

حدثت وحنوث بالواو والياء لغتان مشهورتان والله أعلم واسم أم سلمة هند وقيل رمكة وليس بشئ (قولها في الرواية الأخرى فأقضه للحبضة) هي بفتح الحاء والله أعلم أما أحكام الباب فذهبنا ومذهب الجمهور أن صفاء المغتسلة إذا وصل الماء إلى جميع شعرها ظاهره وباطنه من غير نقض لم يجب نقضها وإن لم يصل إلا بنقضها وجب نقضها وحديث أم سلمة محمول على أنه كان يصل الماء إلى جميع شعرها من غير نقض لأن اتصال الماء واجب وحكي عن النخعي وجوب نقضها بكل حال وعن الحسن وطاوس وجوب النقض في غسل الحبض دون الجنبانة ودليلنا حديث أم سلمة وإذا كان للرجل صفيرة فهو كالمرأة والله أعلم وأعلم أن غسل الرجل والمرأة من الجنبانة والحبض والنفاس وغيرها من الأغسال المشروعة سواء في كل نبيء إلا ما سأتى في المغتسلة من الحبض والنفاس أنه يستحب لها أن تستعمل فرصة من مسك وقد تقدم بيان صفة الغسل بكمالها في الباب السابق فإن كانت المرأة بكرا لم يجب اتصال الماء إلى داخل فرجها وإن كانت نيبا وجب اتصال الماء إلى ما يظهر في حال قعودها

طريق عروة بن سعيد الأنصاري عن أبيه عن حصين بن وحوح الأنصاري بهما نين بوزن جعفر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود في مرضه زاد الطبراني فقال لا أرى طلمة إلا قد حدث فيه الموت فإذا مات فأتوني به وعجلوا فإنه لا ينبغي لحبضة مسلم أن تحبس بين ظهراني أهله (فأت بالليل) قبل أن يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم بن سالم بن عوف وكان قال لأهله لما دخل الليل إذا مات فادفوني ولا تدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى أخاف عليه يهود أن يصاب بسببي (فدفنوه ليلا فلما أصبح) دخل في الصباح (أخبروه) بموته ودفنوه ليلا (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما منعكم أن تعلموني) بشأنه (قالوا كان الليل) بالرفع (فكرهنا وكانت ظلة) بالرفع أيضا على أن كان نامة فمها وجهلة وكانت ظلة اعتراض (أن نشق) أي كرهنا المشقة (عليك فأتى قبره فصلى عليه) وعند الطبراني بخاء حتى وقف على قبره فصلى عليه ثم رفع يديه فقال اللهم الق طلمة ليحعل اليك وتحمي اليه وفيه جواز الصلاة على قبر غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أما ومورهم فلا خبر الصحيحين لعن الله اليهود اتخذوا قبورا أنبياءهم مباحدا * ورواه حديث الباب الخمسة كوفيون الأشيخ المؤلف فيمكن دى وفيه التحديث والاختار والعنعنة والقول وآخر جه مسلم في الجنائز وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب فضل من مات له ولد) ذكر وأنتى فرد أوجع (فاحتسب) أي صبر راضيا بقضاء الله تعالى راضيا بفضله ولم يقع التقيد بذلك في أحاديث الباب نعم في بعض طرق الحديث فعند ابن حبان والنسائي من طريق حفص بن عبيد الله بن أنس عن أنس رفعه من احتسب من صلبه ثلاثة دخل الجنة ولمسلم من حديث أبي هريرة لا يموت لاحدا كن ثلاثة من الولد فيحتسبهم إلا كانوا له جنة من النار فالمطلق محمول على المقيد لأن الثواب لا يترتب الأعلى النسبة فلا بد من قيد الاحتساب لكن في معجم الطبراني عن ابن مسعود مرفوعا من مات له ولد ذكر أو أنثى سلم أو لم يسل رضى أو لم يرض صبرا أو لم يصبر لم يكن له ثواب إلا الجنة لكن اسناده ضعيف ولا يصح في نسخة فاحتسبه (وقال الله) والاربعة وقول الله (عز وجل) بالجر عطف على من مات أو بالرفع على الاستثنا (وبشر الصابرين) الذين إذا أصابتهم مصيبة ولم يغير مصيبة عام يشمل المصيبة بالولد وغيره وساق المؤلف هذه الآية تأكيد القول فاحتسب لان الاحتساب لا يكون إلا بالصبر وبالسند قال (حدثنا أبو معمر) عبد الله بن عمرو بفتح العين فبهما قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من الناس من مسلم) سقطت من الثانية في رواية ابن علية عن عبد العزيز بن رقي أو آخر الجنائز فهي زائدة هنا بخلافها في قوله ما من الناس فاتها لسان ومسلم اسم ما والاستثناء وما معه الخبر وقيدته بالمسلم لخرج الكافر فهو مخصوص بالمسلم (يتوفى) بضم أوله مبني بالفعل (له) وعند ابن ماجه ما من مسلم يتوفى لهما (ثلاث) بخذف التاء ليكون المميز محذوفا فيجوز التذكير والتأنيث ولا يرد في نسخة ثلاثة ثباتها على إرادة النفس أو الأشخاص وقد اختلف في مفهوم العدد هل هو حجة أم لا فعلى قول من لا يجعله حجة لا يمنع حصول الثواب المذكور بأقل من ثلاثة بل ولو جعلناه حجة فليس ناصقا طعنا بل دلالة ضعيفة يقدم عليها غير ما عند معارضتها بل قد وقع في بعض طرق الحديث التصريح بالواحد فأخرج الطبراني في الأوسط من حديث جابر بن سمرة مرفوعا من دفن ثلاثة فصبر عليهم واحتسب وجبت له الجنة فقالت أم أيمن وثنتين فقال وثنتين فقالت وواحدة فسكت ثم قال وواحدة وعند الترمذي وقال غريب من حديث ابن مسعود مرفوعا من قدم ثلاثة

* وحدثننا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وعلي بن حجر جميعاً عن ابن عليه قال (٣٨١) يحيى أخبرنا اسمعيل بن عليه أخبرنا أيوب

عن أبي الزبير عن عبيد بن عمير قال بلغ عائشة أن عبد الله بن عمر يأمر النساء إذا اغتسلن أن ينقضن رؤسهن فقالت يا عجباً لابن عمر هذا يأمر النساء إذا اغتسلن أن ينقضن رؤسهن أفلا يأمرهن أن يحلقن رؤسهن لقد كنت أعتدل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من إناء واحد وما أزيد على أن أفرغ على رأسي ثلاث أفرغات حدثنا عمرو بن محمد الناقد وابن أبي عمير جميعاً عن ابن عيينة قال عمرو حدثنا سفيان بن عيينة عن منصور بن صفية عن أمه عن عائشة قالت سألت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم كيف تغتسل من حیضها قالت فذكرت أنه عليها كيف تغتسل ثم تأخذ فرصة من مسك فتطهر بها قالت كيف أتطهر بها

غسل داخل الفرج وقال بعضهم يجب ذلك في غسل الحيض والنفاس ولا يجب في غسل الجنابة والصحيح الأول والله أعلم وأما أمر عبد الله بن عمر رضي الله عنه ما ينقض النساء رؤسهن إذا اغتسلن فيحتمل أنه أراد إيجاب ذلك عليهن فيكون ذلك في شعور لا يصل إليها الماء أو يكون مذهبه أنه يجب النقض بكل حال كما حكيناها عن النخعي ولا يكون بلغه حديث أم سلمة وعائشة ويحتمل أنه كان يأمرهن بذلك على الاستحباب والاحتياط لا لإيجاب والله سبحانه وتعالى أعلم

* (باب استحباب استعمال المغسلة من الحيض فرصة من مسك في موضع الدم) *

من الولد لم يبلغوا الحنث كانوا له حصناً حصيناً من النار قال أبو ذر قدمت اثنين قال واثنين قال أبي بن كعب قدمت واحداً قال وواحداً لكن قال في الفتح ليس في ذلك ما يصلح للاحتجاج بل وقع في رواية شريك التي علق المصنف أسنادها كما سيأتي إن شاء الله تعالى ولم نسأله عن الواحد نعم روى المؤلف في الرقاق من حديث أبي هريرة مرفوعاً يقول الله تعالى ما لعبد المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفته من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة وهذا يدخل فيه الواحد فافوقه وهذا أصح ما ورد في ذلك وهل يدخل في ذلك من مات له ولد فأكثر في حالة الكفر ثم أسلم بعد ذلك أولاً بد أن يكون موتهم في حالة إسلامه قديماً للآول حديث أسلمت على ما أسلفت من خير لكن جاءت أحاديث فيها تقييد ذلك بكونه في الإسلام فالرجوع إليها أولى فنهأ حديث أبي ثعلبة الأشجعي المروي في مسند أحمد والمجم الكبير قلت يا رسول الله مات لي ولدان في الإسلام فقال من مات له ولدان في الإسلام أدخله الله الجنة وحديث عمر بن عيسى عند أحمد وغيره قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولده ثلاثة أولاد في الإسلام فاقبل أن يبلغوا الحنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم وهل يدخل أولاد الأولاد سواء كانوا أولاد البنين أو أولاد البنات لصديق الاسم عليهم أولاد يدخلون لأن إطلاق الأولاد عليهم ليس بحقيقة وقد ورد تقييد الأولاد بكونهم من صلبه وهو مخرج أولاد الأولاد فان صح فهو قاطع النزاع ففي حديث عثمان ابن أبي العاص في مسند أبي يعلى والمجم الكبير للطبراني مرفوعاً عن أسناد فيه عبد الرحمن ابن اسحق أبو شيبة القرشي وهو ضعيف لقد استحسن بجنة حصينة من النار رجل سلف بين يديه ثلاثة من صلبه في الإسلام (لم يبلغوا الحنث) بكسر الميم هـ وسكون النون آخره مثله سنن التكليف الذي يكتب فيه الأثم وخص الأثم بالذكور لأنه الذي يحصل بالبلوغ لأن الصبي قد يثاب قال أبو العباس القرطبي وإنما خصهم بهذا الحد لأن الصغير حبه أشد والشفقة عليه أعظم اهـ ومقتضاه أن من بلغ الحنث لا يحصل لمن فقد مآذ كرم الثواب وإن كان في فقد الولد ثواب في الجنة وبذلك صرح كثير من العلماء وفرقوا بين البالغ وغيره لكن قال الزين ابن المنير والعراقي في شرح تقریب الاسانيد إذا قلنا ان مفهوم الصفة ليس بحجة فتعلق الحكم بالذين لم يبلغوا الحنث لم يقتض أن البالغين ليسوا كذلك بل يدخلون في ذلك بطريق الفحوى لأنه إذا ثبت ذلك في الطفل الذي هو كل على أبويه فكيف لا يثبت في الكبير الذي بلغ معه السعي ولا ريب أن التفجع على فقد الكبير أشد والمصيبة به أعظم لاسيما إذا كان نجيباً يقوم عن أبيه بأمره ويساعده في معيشته وهذا معلوم مشاهد والمعنى الذي ينبغي أن يعقل به ذلك قوله (الأدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم) قال الكرمانى وتبعه البرماوى الظاهر أن الضمير يرجع للمسلم الذي توفي أو لولده لا إلى الأولاد وإنما جاع باعتبار أنه نكرة في سياق النفي فيفيد العموم انتهى وعلله بعضهم بأنه لما كان برحمتهم في الدنيا جازى بالرحمة في الآخرة وقد تعقب الحافظ ابن حجر وتبعه العلامة العيني الكرمانى بأن ما قاله غير ظاهر وأن الظاهر رجوعه للأولاد بدليل قوله في حديث عمرو بن عيسى عند الطبراني الأ أدخله الله برحمته هو وإياهم الجنة وحديث أبي ثعلبة الأشجعي أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهما قاله بعد قوله من مات له ولدان فوضح بذلك أن الضمير في قوله إياهم الأولاد لا لآباء أى بفضل رحمة الله للأولاد وعند ابن ماجه من هذا الوجه بفضل رحمة الله إياهم وللنسائي من حديث أبي ذر لا اغفر الله لهم بفضل رحمة وفي مجمع الطبراني من حديث حبيبة بنت سهل وأم مبشر ومن لم يكتب عليه أثم فرجته أعظم وشفاعته أبلغ وفي معرفة الصحابة لابن منده عن شراحيل المنقري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توفي له أولاد في سبيل الله دخل بفضل حسبتهم الجنة وهذا إنما هو في البالغين الذين يقتلون في

قد قدمنا في الباب الذي قبله أن صفة غسل المرأة والرجل سواء وتقدم بيان ذلك مستوفى والمراد في هذا الباب بيان أن السنة في حق

المغتسلة من الحيض أن تأخذ شيئاً من مسك فتجعلها (٣٨٢) في قطنه أو خرقة أو نحوها وتدخلها في فرجها بعد اغتسالها ويستحب هذا

للهنساء أيضاً لأنها في معنى الحائض
وذكر المحاملي من أصحابنا في كتابه
المقنع أنه يستحب للغسلة من
الحيض والنفاس أن تطيب جميع
المواضع التي أصابها الدم من بدنها
وهذا الذي ذكره من تعميم مواضع
الدم من البدن غريب لا أعرفه لغيره
بعد البحث عنه واختلاف العلماء
في الحكمة في استعمال المسك
فالحجج المختار الذي قاله الجماهير
من أصحابنا وغيرهم أن المقصود
باستعمال المسك تطيب المحل
ودفع الرائحة الكريهة وحكي
أقضى القضاء المأوردي من
أصحابنا في ذلك وجهين لأصحابنا
أخذهم ما هذا والثاني أن المراد
كونه أسرع إلى علوق الولد قال
فإن قلنا بالاول ففقدت المسك
استعملت ما يخلفه في طيب الرائحة
وان قلنا بالثاني استعملت ما قام
مقامه في ذلك من القسط والانطفاق
وشبههما قال واختلوا في وقت
استعماله فمن قال بالاول قال تستعمله
بعد الغسل ومن قال بالثاني قال
قبله هذا آخر كلام المأوردي وهذا
الذي حكاه من استعماله قبل
الغسل ليس بشئ ويكفي في إبطاله
رواية مسلم في الكتاب في قوله صلى
الله عليه وسلم تأخذ احداً كن
ماءها وسدرتها فطهر فحسب
الطهور ثم تصب على رأسها فتدلكه
ثم تصب عليها الماء ثم تأخذ فرصة
ممسكة فتطهر بها وهذا نص في
استعمال الفرصة بعد الغسل وأما
قول من قال ان المراد الاسراع
في العلوق فضعيف أو باطل فإنه

سبيل الله والعلم عند الله تعالى * ورواه حديث الباب الاربعة بصريون وفيه التحديث
والعنونة والقول (٣) وأخرجه النسائي وابن ماجه في الجنائز وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا
مسلم) هو ابن ابراهيم الازدى القصاب قال (حدثنا زغبة) بن الحجاج قال (حدثنا) (ولاصيلي
أخبرنا) (عبد الرحمن بن الاصبهاني) اسمه عبد الله (عن ذكوان) أبي صالح السمان (عن أبي سعيد)
الخدري (رضي الله عنه ان النساء) في رواية مسلم انهن كن من نساء الانصار (قلن للنبي صلى الله
عليه وسلم اجعل لنا يوماً) فجعل لهن يوماً (فوعظهن) فيه (وقال) بالواو من جملة ما قال لهن
وللاربعة فقال (أيما امرأة مات لهن ثلاثة) ولا يذرعن الجوى والمستمل ثلاث (من الولد كانوا)
أي الثلاثة (لها) وسقط لها الغير أي الوقت ولا يذرعن الجوى والمستمل كن لها (عجايب من النار)
أنث باعتبار النفس أو السممة والوليد يتناول الذكرو والانثى والمفرد والجمع ويخرج السقط لكن
وردي أحاديث منها حديث ابن ماجه عن أسماء بنت عيسى عن أبيها عن علي مرفوعاً ان السقط
ليراعم به اذا أدخل أبويه النار فيقال أيها السقط المراعم بك أدخل أبويك الجنة فيجرحهما
بسرره حتى يدخلهما الجنة (قالت امرأة) هي أم سليم والدة أنس كما رواه الطبراني بإسناد جيد
أو أم مبشر بكسر المعجمة المشددة رواه الطبراني أيضاً أو أم هانئ كما عند ابن بشكوال ويحتمل
التعدد (و) ان مات لها (اثنتان قال) عليه الصلاة والسلام (واثنان) وكأنه أوحى إليه بذلك في
الحال ولا يبعد أن ينزل عليه الوحي في أسرع من طرفه عين أو كان عنده العلم بذلك لكنه أشفق
عليهم أن يتكلموا فلما سئل عن ذلك لم يكن به بد من الجواب * ورواه الخمسة ما بين بصري
وواسطي وكوفي ومدني وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه مسلم والنسائي (وقال شريك)
هو ابن عبد الله (عن ابن الاصبهاني) عبد الرحمن مما وصله ابن أبي شيبة بمعناه ولفظ ابن أبي شيبة
حدثنا عبد الرحمن بن الاصبهاني قال أتاني أبو صالح يعز بن عني عن ابن لي فأخذ يحدث عن أبي سعيد
وأبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من امرأة دفن ثلاثة أفرط الا كانوا لها عجايب من
النار فقالت امرأة نارسول الله قدمت اثنين قال واثنين قال ولم تسأل عن الواحد قال أبو هريرة
فيمين لم يبلغوا الخنث (حدثني) بالافراد (أبو صالح) ذكوان السمان (عن أبي سعيد وأبي هريرة)
رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة لم يبلغوا الخنث) وظاهر السياق أن
هذه الزيادة عن أبي هريرة موقوفة ويحتمل أن يكون المراد أن أبا هريرة وأبا سعيد اتفقا على السياق
المرفوع وزاد أبو هريرة في حديثه هذا القيد فهو مرفوع أيضاً * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن
الدينني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يموت لمسلم رجل أو امرأة
(ثلاثة من الولد فيلج النار) أي فدخلها وفي الايمان والنذور عند المؤلف من رواية مالك عن
الزهري لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد عنه النار (الاتحالة القسم) بفتح المثناة الفوقية
وكسر المهملة وتشديد اللام والقسم بفتح القاف والسين أي ما تحل به اليمين أي يكفرها تقول
فعلته تحلة القسم أي لم أفعله الا بقدر ما جلت به عيني ولم أبالغ وقال الطيبي هو مثل في القليل
المفرط في القلة والمراد به هنا تقليل الورود والمس أو قلة زمانه وقوله فيلج نصب لان الفعل
المضارع ينصب بعد النفي بأن مقدرة بعد الفاء لكن حكى الطيبي فيما ذكره عنه جماعة وأقره عليه
ورأيت في شرح المشكاة له منعه عن بعضهم وذكره ابن فروشاته في شرح المشارق عن الشيخ أكل
الدين معللاً بأن شرط ذلك أن يكون بين ما قبل الفاء وما بعده سببية ولا سببية هنا لانه ليس موت
الاولاد ولا عدمه سبباً لولوج أيهم النار وبين ذلك كناية عليه صاحب مصابيح الجامع أنك تعد

قالت عائشة واجتذبتها الى وعرفت
ما أراد النبي صلى الله عليه وسلم

الى الفعل الذي هو غير موجب فتجعله موجبا وتدخل عليه ان الشرطية وتجعل الفاء وما بعدها من
الفعل جوابا كما تقول في قوله تعالى ولا تطغوا فيه فيجعل عليكم غضي ان تطغوا فيه فلول الغضب
حاصل وفي قوله ما تأتينا فتحدثنا ان تأتينا الحديث واقع وهنا اذا قلت ان عث لمسلم ثلاثة من الولد
فولوج النار حاصل لم يستقم قال الطيبي وكذا الشيخ أكمل الدين فالقاء هنا بمعنى الواو التي للجمع
وتقديره لا يجتمع لمسلم موت ثلاثة من أولاده وولوجه النار اه وأجاب ابن الحاجب والدماميني
واللفظ له بأنه يجوز ان نصب بعد الفاء الشبهة بقاء النسبية بعد النفي مثلا وان لم تكن النسبية
حاصلة كما قالوا في أحد وجهي ما تأتينا فتحدثنا ان النفي يكون راجعا في الحقيقة الى التحديث
لا الى الاتيان أي ما يكون منك اتيان يعقبه حديث وان حصل مطلق الاتيان كذلك هنا أي
لا يكون موت ثلاثة من الولد يعقبه وولوج النار فيرجع النفي الى القيد خاصة فيحصل المقصود ضرورة
ان مس النار ان لم يكن يعقب موت الاولاد وجب دخول الجنة اذ ليس بين النار والجنة منزلة أخرى
في الآخرة ولم يقيد الاولاد في هذا الحديث كغيره بكونهم لم يبلغوا الحنث وحينئذ فيكون قوله
فما سبق لم يبلغوا الحنث لا مفهوم له كما مر وزاد في رواية غير الاربعة هنا «قال أبو عبد الله» أي
البحار مستشهد بالتقليل مدة الدخول «وان منكم الأواردها» داخلها دخول جواز لا دخول
عقاب عبر بها المؤمن وهي خامدة وتهاير غيرهم * روى النسائي والحاكم من حديث جابر مرفوعا
الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمن بردا وسلاما * وقيل ورودها
الجواز على الصراط فانه ممدود عليهم ارواه الطبراني وغيره من طريق بشر بن سعيد عن أبي هريرة
ومن طريق كعب الاحبار وزاد يستون كلهم على منها ثم نادى مناد أمسكي أصحابك ودعي
أصحابي فيخرج المؤمنون ندية أبدانهم * وحديث الباب أخرجه مسلم في الادب والنسائي في
التفسير وابن ماجه في الجنائز وحديث شريك مقدم على حديث مسلم في رواية أبي ذر (باب
قول الرجل للمرأة) شبهة أو عجزا (عند القبراصبري) وبالسندى قال (حدثنا آدم) بن أبي اس
قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا ثابت) البناني (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه قال
مر النبي صلى الله عليه وسلم بامرأة عند قبر وهي (والحال أنها) تبكي فقال لها (اتقي الله) بأن
لا تجزعي فان الجزع يحبط الاجر (واصبري) فان الصبر يحجز الاجر قال الله تعالى انما يؤفي
الصابرون أجرهم بغير حساب وفيه إشارة الى أن عدم الصبر ينافي التقوى وقد أخرجه أيضا في
الجنائز وكذا أبو داود والترمذي والنسائي (باب غسل الميت) وهو فرض كفاية (وضوئه) أي
الميت وهو سنة أو الضمير فيه للغسل للميت وكأنه انتزع الوضوء من مطلق الغسل لانه منزل على
المعهود في غسل الجنابة وقد تقرر عندهم الوضوء فيه (بالماء والسدر) متعلق بالغسل بأن يخلط
و يغسل بهما للتنظيف فلا يحسب عن الواجب للتغير (وحظ ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله
عنهما) بالحاء المهملة وتشديد النون (ابن سعيد بن زيد) أحد العشرة المبشرة بالجنة المتوفى سنة
احدى وخمسين واسم ابنه هذا عبد الرحمن أي طيبه بالحنوط وهو كل شيء خلطه من الطيب
للميت خاصة (وجهه وصلى) عليه (ولم يتوضأ) ولو كان الميت نجسا لم يطهره الماء والسدر ولا الماء
وحده ولما مسه ابن عمر وغسل مامسه من أعضائه * وهذا وصله مالك في الموطأ عن نافع ان
عبد الله بن عمر حفظ فذكره (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) عما وصله سعيد بن منصور بأسناد
صح (المسلم لا ينجس) بضم الجيم وفتحها (حيا ولا ميتا) وقد رواه مرفوعا الدارقطني والحاكم
(وقال سعد) أي ابن أبي وقاص كما أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عائشة بنت سعد وللأصيلي
وأبي الوقت وقال سعيد بن يادة قال الحافظ ابن حجر والاول أولى كما أخرجه ابن أبي شيبة لما
غسل سعيد بن زيد بن عمرو بالعقيق وحنطه وكفنه (لو كان نجسا مامسته) بكسر الجيم والسين

على مقتضى قوله ينبغي أن يخص
به ذات الزوج الحاضر الذي يتوقع
جماعه في الحال وهذا شيء لم يصر
إليه أحد نعلمه وإطلاق الأحاديث
يرتد على من التزمه بل الصواب أن
المراد تطيب المحل وإزالة الرائحة
الكرهية وإن ذلك مستحب لكل
مغتسلة من الحيض أو النفاس
سواء ذات الزوج وغيرها وتستعمله
بعد الغسل فإن لم تجد مسكا
فتستعمل أي طيب وجدت فان لم
تجد طيبا استحب لها استعمال
طين أو نحو مما يزيل الكراهة
نص عليه أصحابنا فان لم تجد شيئا
من هذا فالماء كاف لها لكن ان
تركت التطيب مع التمكن منه
كره لها وان لم تتمكن فلا كراهة في
حقها والله أعلم وأما الفرصة
فهى بكسر الفاء واسكان الراء
و بالصاد المهملة وهى القطعة
والمسل بكسر الميم وهو الطيب
المعروف هذا هو الصحيح المختار
الذي رواه وقاله المحققون وعليه
الفقهاء وغيرهم من أهل العلوم
وقيل مسل بفتح الميم وهو الخلد
أي قطعة جلد فيه شعر وذكر
القاضي عياض أن فتح الميم هي
رواية الأكثرين وقال أبو عبيد
وابن قتيبة انما هو قرصة من مسل
بقاف مضمومة وضاد معجمة ومسل
بفتح الميم أي قطعة من جلد وهذا
كله ضعيف والصواب ما قدمناه
وبدل عليه الرواية الأخرى
المذكورة في الكتاب فرصة ممسكة
وهي بضم الميم الأولى وفتح الثانية
وفتح السين المشددة أي قطعة من
قطن أو صوف أو خرقة مطبوعة

بالمسك كما قدمنا بيانه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم تطهري بها وسبحان الله) قد قدمنا أن سبحان الله في هذا الموضع وأمثلة

فقلت تتبعي بها أثر الدم وقال ابن أبي عمر (٣٨٤) في روايته فقلت تتبعي بها آثار الدم * حدثني أحمد بن سعيد الدارمي حدثنا جابر

حدثنا وهيب حدثنا منصور عن أمه عن عائشة ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم كيف اغتسل عند الطهر فقال خذي فرصة ممسكة فتوضئي بها ثم ذكر نحو حديث سفيان * حدثنا محمد بن مني وابن بشار قال ابن مني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابراهيم بن المهاجر قال سمعت صفية تحدث عن عائشة أن أسماء سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن غسل المحيض فقال تأخذ احدا كن ماءها وسدرتها فتطهر فتحسن الطهور ثم تصب على رأسها فتدلكه ذلك شديدا

يراد بها التمجيد وكذا لا اله الا الله ومعنى التمجيد هنا كيف يخفى مثل هذا الظاهر الذي لا يحتاج الانسان في فهمه الى فكر وفي هذا جواز التسيج عند التمجيد من الشيء واستعظامه وكذلك يجوز عند التثبت على الشيء والتذكر به وفيه استحباب استعمال الكنايات فيما يتعلق بالعورات وقد تقدم بيان هذه القاعدة مراراً والله أعلم بقوله صلى الله عليه وسلم تتبعي بها آثار الدم قال جمهور العلماء يعني به الفرج وقد قدمنا عن المحاملي أنه قال تطيب كل موضع أصابه الدم من بدنها وفي ظاهر الحديث حجة له (قوله حدثنا جابر حدثنا وهيب) هو جابر بن نفيع الحذاء وبالباء الموحدة وهو جابر بن هلال (قوله غسل المحيض) هو الحيض وقد تقدم بيانه واضحاً (قوله صلى الله عليه وسلم تأخذ احدا كن ماءها وسدرتها فتطهر فتحسن الطهور ثم تصب على رأسها فتدلكه ذلك شديداً ثم تصب عليها الماء) قال القاضي عياض رحمه الله تعالى التطهر الاول تطهر من النجاسة وما مسها من دم الحيض

الاولى من مسسته (وقال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن لا ينحس) هو طرف من حديث أبي هريرة في كتاب الغسل في باب الجنب يمشي في السوق * وبالسند قال (حدثنا سميع بن عبد الله) ابن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن أيوب السخيتي عن محمد بن سيرين عن أم عطية) نسيبة بنت كعب (الانصارية) وكانت تغسل الميتات (رضي الله عنها قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفيت ابنته) زينب زوج أبي العاص بن الربيع والدة امامة كافي مسلم أو أم كلثوم كافي أبي داود قال الحافظ عبد العظيم المنذري والصحيح الاول لان أم كلثوم توفيت والنبي صلى الله عليه وسلم غائب ببدر وتعب بأن التي توفيت وهو عليه السلام ببدر رقية لا أم كلثوم (فقال) عليه الصلاة والسلام (اغسلنها) وجوبا مرة واحدة عامة لبدنها أي بعد إزالة النجس ان كان نم صبح النوى الاكتفاء لهما بواحدة (ثلاثا) ندبا فالامر للوجوب بالنسبة الى أصل الغسل وللدب بالنسبة الى الابتداء كقوله ابن دقيق العيد وقال المازري قيل الغسل سنة وقيل واجب وسبب الخلاف قوله الآتي ان رأيتن هل يرجع الى الغسل أو الى الزيادة في العدد وفي هذا الأصل خلاف في الأصول وهو أن الاستثناء أو الشرط المعقب بجلال هل يرجع الى الجميع أو الى ما أخرجه الدليل أو الى الأخير لكن قال الآبي ان القول بالسنة لابن أبي زيد ولا كثر والقول بالوجوب أي على الكفاية للبغداديين اهـ (أو خمساً) وفي رواية هشام بن حسان عن حفصة اغسلنها واثلاثاً وخمساً (أو أكثر من ذلك) وفي رواية أيوب عن حفصة في الباب الآتي ثلاثاً وخمساً وسبعا قال في الفتح ولم أرفق شيء من الروايات بعد قوله سبعا التعبير بأكثر من ذلك الا في رواية لأبي داود وأما ما سواها فاما أو سبعا واما أو أكثر من ذلك فيحتمل تفسير قوله أو أكثر من ذلك بالسبع وبه قال أحمد وكرو الزيادة على السبع وقال الماوردي الزيادة على السبع سرف اهـ وقال أبو حنيفة لا يزاد على الثلاث (ان رأيتن ذلك) بكسر الكاف لانه خطاب لمؤنسة أي ان أدا كن اجتهاد كن الى ذلك بحسب الحاجة الى الانقاء لا التشبهى فان حصل الانقاء بالثلاث لم يشرع ما فوقها والا زيد وتراحتى يحصل الانقاء وهذا بخلاف طهارة الحى فانه لا يزاد على الثلاث والفرق أن طهارة الحى محض تعبد وهنا المقصود النظافة وقول الحافظ ابن حجر كالطبي فيما حكاه عن المظهرى في شرح المصابيح وأوهنا للترتيب لا للتخير تعقبه العيني بأنه لم ينقل عن أحد أن أوتجىء للترتيب والباقى قوله (بماء وسدر) متعلق بقوله اغسلنها ويقوم نحو السدر كالخطمى مقامه بل هو أبلغ في التنظيف نعم السدر أو لى للنص عليه ولانه أمسك البدن وظاهره تكرير الغسلات به الى أن يحصل الانقاء فاذا حصل وجب الغسل بالماء الخالص عن السدر وبسن ثانية وثالثة كغسل الحى (واجعلن في) الغسلة (الآخرة) كافورا أو شيأ من كافور (أي في غير المحرم للتطيب وتقويته للبدن والشك من الراوى أى اللغظين قال والاول محمول على الثاني لانه نكرة في سياق الاثبات فيصدق بكل شيء منه (فاذا فرغتن) من غسلها (فاذنتي) بمد الهيمزة وكسر المعجمة وتشديد النون الاولى المفتوحة وكسر الثانية أي أعلمني (فلما فرغنا) بصيغة الماضى للجماعة المتكلمين وللأصلي فرغن بصيغة الماضى للجمع المؤنث (أذناه) أعلمناه (فأعطانا حقوه) بفتح الحاء المهملة وقد تكسر وهى لغة هذيل بعدها قاف ساكنة أى أزاره والحقوى الأصل معقد الأزار فسمى به ما يشد على الحقوى سعا (فقال أشعرنها إياه) ولغير الأربعة إياها بقطع همزة أشعرنها أى جعلناه شعارها ثوبها الذى يلى جسدها والضمير الأول للغسلات والثاني لميت والثالث الحقوى (تعى) أم عطية (أزاره) عليه الصلاة والسلام وأما فعل ذلك لينا لها بركة ثوبه وأخره ولم يناولهن إياه أو لا يكون قريب العهد من جسده المكرم حتى لا يكون بين انتقاله من جسده الى جسدها فاصل

سبحان الله تطهر بن بها فقالت عائشة كأنها تخفي ذلك تتبعين أثر الدم وسألته عن غسل الجنابة فقال تأخذ ماء فتطهر فتحسن الطهور أو تبلغ الطهور ثم تصب على رأسها فتدلكه حتى تبلغ شؤون رأسها ثم تفيض عليها الماء فقالت عائشة نعم النساء نساء الانصار لم يكن ينعهن الحياء أن يتفقهن في الدين وحديثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة بهذا الاسناد نحوه وقال قال سبحان الله تطهري بها واستتر * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة كلاهما عن أبي الاحوص عن ابراهيم بن المهاجر عن صفية بنت شيبة عن عائشة قالت دخلت أسماء بنت شكل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله كيف تغتسل احدا اذا اطهرت من الحيض وساق الحديث ولم يذكر فيه غسل الجنابة

هكذا قال القاضي والأطهر والله أعلم أن المراد بالتطهر الاول الوضوء كما جاء في صفة غسله صلى الله عليه وسلم وقد قدمنا في أول كتاب الوضوء بيان معنى تحسين الطهر وهو اتمامه بها فته هذا المراد بالحديث (قوله صلى الله عليه وسلم حتى تبلغ شؤون رأسها) هو بضم الشين المعجمة وبعدها همزة ومعناه أصول شعير رأسها وأصل الشؤون الخطوط التي في عظم الجمجمة وهو مجتمع شعب عظامها الواحد منها شأن (قوله قالت عائشة كأنها تخفي ذلك تتبعين أثر الدم) معناه قالت لها كلا ما خفيا تسمعه المخاطبة لا يسمعه الحاضرون والله أعلم (قوله دخلت أسماء بنت

لا سيما مع قرب عهده بعرقه الكريم * ورواته ما بين مدني وبصري وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابة والتحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم في الجنائز وكذا أبو داود والترمذي والنسائي (باب ما يستحب أن يغسل) أي استحباب غسل الميت (ورأى) * بالسند قال (حدثنا محمد) وللأصيلي محمد بن المثنى وقال الجاني يحتمل أن يكون محمد بن سلام قال (حدثنا عبد الوهاب) ابن عبد المجيد (النفقي) البصري (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أم عطية) نسيبة الانصارية (رضي الله عنها) قالت دخل علينا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ونحن نغسل ابنته زينب أم أمانة (فقال اغسلنا ثلاثا ونحسا أو أكثر من ذلك) بكسر الكاف زاد في الرواية السابقة أن رأيت ذلك (بماء وسدر) مخلوطين قال ابن المنير وهو مشعر بأن غسل الميت للتنظيف لأن الماء المضاف لا يتطهر به اه نعم يحتمل أن لا يتغير وصف الماء بالسدر بأن يعمل بالسدر ثم يغسل بالماء في كل مرة فان لفظ الحديث لا يأبى ذلك (واجعلن في) الغسلة (الأخرة كافورا) وفي السابقة كافورا أو شيئا من كافور على الشك وجرم هنا بالشق الاول (فإذا فرغتن) من غسلها (فأذني) بالمد وكسر الذال أعلمني (فلما فرغنا أدناه) أعلمناه (فألقى إلينا حقوه) بفتح الحاء وكسرها أي أزاره (فقال أشعرنها إياه) يقطع همزة أشعرتها أي أجعلنه يلي جسدها (فقال) بالفاء وللأصيلي وقال (أيوب) السخيتاني بالاسناد السابق (وحدثني حفصة) بنت سيرين (عجل حديث) أخوها (محمد) أي ابن سيرين (وكان في حديث حفصة اغسلنها ورا) لأن الله وتر يحب الوتر وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى (وكان فيه) أيضا ثلاثا ونحسا أو سبعة أفراد هذه الأخيرة ولم يقل أو أكثر من ذلك اذ لم يجتمع الا عند أبي داود كما مر (وكان) فيه أيضا (أنه) عليه الصلاة والسلام (قال ابدؤا) بجمع المذكر تغليبا للذكور لأنهن كن محتاجات الى معاونة الرجال في حمل الماء اليهن وغيره أو باعتبار الاشخاص أو الناس ولا يذرعن الكشميهني ابدأن (بقيامها) جمع ميمنة لانه عليه الصلاة والسلام كان يحب القيام في شأنه كله (و) ابدأن أيضا (مواضع الوضوء) زاد أبو ذر منها (وكان فيه) أيضا (أن أم عطية قالت ومسطناها) بالتخفيف أي سرحنا شعرها (ثلاثة قرون) أي ثلاثة ضفائر بعد أن خللناه بالمشط * وفي رواية فضفرنا بصيحتها وقرنها ثلاثة قرون وألقيناها خلفها وهذا مذهب الشافعية وأحمد وقال الحنفية يجعل صغيرتان على صدرها (باب) بالتنوين (ببدأ) بضم أوله وفتح ثالثة مبني اللفظ (بقيام الميت) عند غسله تقاؤلا لأن يكون من أصحاب اليمين والسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا اسمعيل بن ابراهيم) بن عتبة قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن حفصة بنت سيرين) أخت محمد (عن أم عطية) رضي الله عنها قالت قال لنا (رسول الله صلى الله عليه وسلم في غسل ابنته) زينب (ابدأن) بجمع المؤنث (بقيامها) أي بالأعين من كل بدنها في الغسلات التي لا وضوء فيها (ومواضع الوضوء منها) أي في الغسلة المتصلة بالوضوء وهو يدعى أبي قلابه حيث قال يبدأ بالأس ثم بالحية (باب) استحباب البداء بغسل (مواضع الوضوء من الميت) * بالسند قال (حدثنا يحيى بن موسى) بن عبد ربه السخيتاني البخني المشهور بخت قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح (عن سفيان) الثوري (عن خالد الحذاء عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية) نسيبة الانصارية (رضي الله عنها) أنها (قالت لما غسلنا) زينب (بنت النبي صلى الله عليه وسلم) قال لنا ونحن نغسلها ابدؤا (ذكره باعتبار الاشخاص أو غير ذلك كما مر قريبا للكشميهني ابدأن وهو أوجه لانه خطاب للنسوة بقيامها ومواضع الوضوء) زاد أبو ذر منها أي من الابنة والبداء بالميامن ومواضع الوضوء مما زادت حفصة في روايتها عن أم عطية عن أخيها محمد والحكمة في أمره عليه الصلاة

أبي حنبلٍ إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فقالت يا رسول الله إنى امرأة
أستحاض فلا تطهر أفأدع الصلاة
فقال لا إنما ذلك عرق وليس بالحیضة
فإذا أقبلت الحيضة فدعى الصلاة
فإذا أدبرت فاعسلى عنك الدم وصلى

فيه اسكان الكاف وذكر
الخطيب الحافظ أبو بكر البغدادي
في كتابه الاسماء المهمة وغيره من
العلماء ان اسم هذه السائلة أسماء
بن ت زيد بن السكن التي كان يقال
لها خطيبة النساء وروى الخطيب
حد يثا فيه تسميتها بذلك والله أعلم

* (باب المستحاضة وغسلها
وصلاتها) *

(فيه أن فاطمة بنت أبي حبيش رضي الله عنها قالت يا رسول الله انى امرأه استحاض فلا أطهر فأدع الصلاة فقال لا انما ذلك عرق وليس بالحضة فاذا أقبلت الحضة فدعى الصلاة واذا أدبرت فاغسلى عنك الدم وصلى وفيه غيره من الاحاديث) الشرح قد قدمنا أن الاستحاضة جريان الدم من فرج المرأة في غير أوانه وأنه يخرج من عرق يقال له العاذل بالعين المهملة وكسر الذا ل المعجمة بخلاف دم الحيض فإنه يخرج من قعر الرحم وأما حكم المستحاضة فهو مبسوط في كتب الفقه أحسن بسط وأنا أشير الى أطراف من مسائلها فاعلم أن المستحاضة لها حكم الطاهرات في معظم الاحكام فيجوز زواجها وطؤها في حال جريان الدم عندنا وعند جمهور العلماء حكاه ابن المنذرى في الاشراف عن ابن عباس وابن المسيب والحسن البصري وعطاء وسعد بن حمير وقتادة

[illegible]

وحداد بن أبي سليمان وبكر بن عبد الله المزني والاوزاعي والثوري ومالك واسحق وأبي نوري قال ابن المنذر وبه أقول (وعال)

قال وروى ناعن عائشة رضي الله عنها انها قالت لا يأتها زوجه ابوابه قال النخعي (٣٨٧) والحكم وكرهه ابن سيرين وقال احمد

لا يأتها الا أن يطول ذلك بها وفي رواية عنه رحمه الله تعالى أنه لا يجوز وطؤها الا أن يخاف زوجها العنت والمختار ما قدمناه عن الجمهور والدليل عليه ما روى عكرمة عن جنة بنت جحش رضي الله عنها أنها كانت مستحاضة وكان زوجها يجامعها رواه أبو داود والبيهقي وغيرهما بهذا اللفظ باسناد حسن قال البخاري في صحيحه قال ابن عباس المستحاضة يأتها زوجها اذا وصلت الصلاة أعظم ولأن المستحاضة كالطاهرة في الصلاة والصوم وغيرهما فكذلك في الجماع ولأن التحريم انما يثبت بالشرع ولم يرد الشرع بتحريمه والله أعلم وأما الصلاة والصيام والاعتكاف وقراءة القرآن ومس المحض وحله وسجود التلاوة وسجود الشكر ووجوب العبادات علمها فهي في كل ذلك كالطاهرة وهذا مجمع عليه واذا أرادت المستحاضة الصلاة فاتها تؤمر بالاحتياط في طهارة الحدث وطهارة الجبس فتغسل فرجها قبل الوضوء والتميم ان كانت تتيم وتخشو فرجها بقطنة أو خرقة رفعها للجاسة أو تقليل لها فان كان دمها قليلا يندفع بذلك وحده فلا شيء عليها غيره وان لم يندفع بذلك شددت مع ذلك على فرجها وتلجمت وهو أن تشد على وسطها خرقة أو خيطا أو نحوها على صورة التكة وتأخذ خرقة أخرى مشقوقة الطرفين فتدخلها بين فخذيها والتمها وتشد الطرفين بالخرقة التي في وسطها احدهما قدماها عند سرتها والاخر خلفها وتحكم ذلك الشدة

(وقال ابن سيرين) محمد مما وصله سعيد بن منصور من طريق أبيه عنه (لا بأس أن) ولا في الوقت في غير اليونينية بأن (ينقض شعر الميت) ذكر اكان أو أنى ولا بن عساكر وأبي ذر شعر المرأة * وبالسند قال (حدثنا أحمد) غير منسوب وقال ابن شويه عن الفربري هو أحمد بن صالح قال (حدثنا عبد الله بن وهب) المصري ولا في ذرو الاصيلي حدثنا ابن وهب قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أيوب) بن أبي عيمة السخيتاني (وسمعت حفصة بنت سيرين) أي قال أيوب سمعت كذا وسمعت حفصة فاعطف على مقدر (قالت حدثتنا أم عطية رضي الله عنهن) هي ومن معها من النساء اللاتي باشرن غسل بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم (جعلن رأس) أي شعر رأس (بنت) ولا في الوقت ابنة (رسول الله) ولا في ذرو الوقت النبي (صلى الله عليه وسلم ثلاثة قرون) أي ضفائر وكان سائلا قال كيف جعلته ثلاثة قرون فقالت أم عطية (نقضته) أي شعر رأسها لاجل اوصول الماء الى أصوله وتنظيفه من الاوساخ (ثم غسلته) أي الشعر (ثم جعلته) بعد الغسل (ثلاثة قرون) لينضم ويجمع ولا ينشر (باب) بالثنتين (كيف الاشعار ليئت) والشعار ما يلي الجسد والدثار ما فوقه (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن أبي شيبه نحوه كما قاله في الفتح (الخرقة الخامسة) من أكتاف المرأة الخمسة (يشد) الغاسل وفي اليونينية بالفوقية (بها الفخذين والوركين) ينصبهما على المفعولية والفاعل الضمير في يشد المقدر بالغاسل ولا اصلي وأبي الوقت يشد بضم أوله مبني للمفعول الفخذان والوركان برفعهما مفعولان نابعا عن الفاعل (تحت الدرع) بكسر الدال وهو القميص * وبالسند قال (حدثنا أحمد) غير منسوب ولا بن شويه عن الفربري أحمد بن صالح قال (حدثنا عبد الله بن وهب) ولا في ذر حدثنا ابن وهب قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (أن أيوب) السخيتاني (أخبره قال سمعت ابن سيرين) محمدا (يقول جاءت أم عطية رضي الله عنها امرأة من الانصار) برفع امرأه عطف بيان (من اللاتي يابعن) زاد في رواية أبي ذر والوقت وابن عساكر في نسخة النبي صلى الله عليه وسلم (قدمت البصرة) بدل من جاءت حال كونها (تبادر ابناها) أي تسارع المجيء لأجله (فلم تدركه) اما لأنه مات أو خرج من البصرة (حدثنا) أي أم عطية (قالت دخل علينا النبي) ولا في ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم ونحن نغسل ابنته فقال اغسلها ثلاثا ونحسا أو أكثر من ذلك ان رأيتن ذلك عياء وسدر) الجارية تعلق باغسلها (واجعلن في) الغسلة (الآخره) كافورا فاذا فرغتن فاذا نيتي قالت (أم عطية) فلما فرغنا ألقى الينا حقوه (بفتح الحاء وقد تكسر ازاره) فقال أشعرنها اياه (يقطع همزة أشعرنها أي اجعلته شعرا لها قال أيوب) (ولم يزد) أي ابن سيرين ولا اصلي ولم يزد بالمشاة الفوقية أي أم عطية (على ذلك) بخلاف حفصة أخته فانها زادت في روايتها عن أم عطية أشياء منها البداءة بعمامتها ووضع الوضوء قال أيوب (ولا أدري أي بناته) عليه الصلاة والسلام كانت المغسولة فأى مبدء أم محمد وف الخبر ولا ينافي هذا تسمية الآ خلهما بزينب لانه علم ما لم يعلمه أيوب (وزعم) أي أيوب (أن الاشعار) في قوله في الحديث أشعرنها معناه (الفقنها فيه) قال أيوب (وكذلك كان ابن سيرين) محمد وكان أعلم التابعين بعلم الموتى (بأمر المرأة أن تشعر) بضم أوله وفتح ثالثه مبني للمفعول أي تلف (ولا تؤزر) بضم التاء وسكون الهمزة وفتح الراء مبني للمفعول أيضا لا يجعل الشعر عليها مثل الازار لان الازار لا يعم البدن بخلاف الشعر ولا في ذرو لا تآزر بفتح المثناة والهمزة وتشديد الزاي من التآزر (باب) بالتثوين (يجعل) بضم أوله مبني للمفعول ولغير الاربعة هل يجعل (شعر) رأس (المرأة ثلاثة قرون) أي ضفائر * وبالسند قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة ابن عقبة السوائي العامري الكوفي قال (حدثنا

وتلصق هذه الخرقة المشدودة بين الفخذين بالقطنة التي على الفرج الصافي جدا وهذا الفعل يسمى تلجما واستفارا وتعصبا قال أصحابنا

وهذا الشد والتجم واجب الا في موضعين (٣٨٨) أحدهما أن تتأذى بالشد ويحرقها اجتماع الدم فلا يلزمها المأفة من الضرر والثاني

أن تكون صائفة فتترك الحشوف
النهار وتقتصر على الشد قال
أصحابنا ويجب تقديم الشد والتجم
على الوضوء وتنوذا عقيب الشد
من غير امهال فان شددت وتجمت
وأخرت الوضوء وتناول الزمان ففي
صحة وضوءها وجهان الأصح أنه
لا يصح وإذا استوثقت بالشد على
الصفة التي ذكرناها ثم خرج منها دم
من غير تفریط لم تبطل طهارتها
ولا صلاتها ولها أن تصلى بعد
فرضها ما شاءت من النوافل لعدم
تفريطها ولتعذر الاحتراز عن ذلك
أما إذا خرج الدم لتقصيرها في الشد
أوزالت العصابة عن موضعها
لضعف الشد فزاد خروج الدم
بسببه فانه يبطل طهرها فان كان
ذلك في أثناء صلاة بطلت وان كان
بعد فريضة لم تستج النافلة
لتقصيرها وأما تجديد غسل الفرج
وحشوه وشده لكل فريضة فينظر
فيه ان زالت العصابة عن موضعها
زواله تأثيراً وظهر الدم على
جوانب العصابة وجب التجديد
وان لم تزل العصابة عن موضعها
ولا ظهر الدم ففيه وجهان لأصحابنا
أصحهما وجوب التجديد كما يجب
تجديد الوضوء ثم أعلم أن مذهبنا
أن المستحاضة لا تصلى بطهارة
واحدة أكثر من فريضة واحدة
مؤداة كانت أو مقضية وتستنج
معها ما شاءت من النوافل قبل
الفريضة وبعد هاولثا وجه أنها
لا تستنج النافلة أصلاً لعدم
ضرورتها إليها والصواب الأول
وحكى مثل مذهبنا عن عروة بن
الزبير وسفيان الثوري وأحمد وأبي
نور وقال أبو حنيفة طهارتها بمقدرة

سفيان الثوري (عن هشام) هو ابن حسان (عن أم الهذيل) بضم الهاء وفتح الذال المحجمة
حفصة بنت سيرين (عن أم عطية رضي الله عنها قالت ضفرنا) بضاد محجمة ساقطة خفيفة الفاء
(شعر) رأس (بنت النبي صلى الله عليه وسلم) زينب أي نسجناه عريضا (نعني) أم عطية (ثلاثة
قرون) أي ذائب (وقال) بالواو والاصلي قال (وكيع قال سفيان) الثوري وللاربعة عن
سفيان أي بهذا الاسناد السابق (ناصيتها) ذؤابة (وقرنها) أي جاني رأسها ذابتين زاد
الاسماعيلي ثم ألقيناه خلفها وفيه ضعف شعر المبت خلا فالمن منعه فقال ابن القاسم لا أعرف
الضفر أي لم يعرف فعل أم عطية حتى يكون سنة بل يلف وعن الحنفية يرسل خلفها وعلى وجهها
مفرقا قالوا وهذا قول صحابي والشافعي لا يرى قوله حجة وكذا فعله وأم عطية أخبر بذلك عن
فعلهن ولم يخبر به عن النبي صلى الله عليه وسلم وأحجب بان الأصل أن لا يفعل بالمبت شيء من
القرب الا باذن من الشارع وقال النووي الظاهر اطلاعه عليه الصلاة والسلام على ذلك وتقديره
له اه وهو عجيب ففي صحيح ابن حبان أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بذلك ولفظه واجعلن
لهن ثلاثة قرون وترجم عليه ذكر البيان بأن أم عطية انما مشطت قرونها بأمر النبي صلى الله
عليه وسلم لامن تلقا نفسها ﷺ هذا (باب) بالتونين (يلقي شعر المرأة خلفها) وفي رواية
الاصلي وأبي الوقت يجعل وزاد المجوي ثلاثة قرون * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن
مسره قال (حدثنا يحيى بن سعيد) بكسر العين (عن هشام بن حسان) بالصرف وعدمه الأزدي
البصري (قال حدثنا حفصة) بنت سيرين (عن أم عطية) نسيبة (رضي الله عنها) قالت
توفيت إحدى بنات النبي صلى الله عليه وسلم زينب أو أم كلثوم والأول هو المشهور (فأنا
النبي صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (اغسلنها بالسدر) والماء (وترائنا
أونحسا أو أكثر من ذلك ان رأيين ذلك) بحسب الحاجة (واجعلن في) الغسلة (الآخرة
كفورا أو شيئا من كافور) بالشك من الراوي (فأذا فرغت) من غسلها (فأذني) بالمد
وكسر الذال وتشديد النون أي أعلني (فلما فرغنا ذناه فإلى الناحية) بفتح الحاء المهملة
وكسرها (فضفرنا شعرها ثلاثة قرون) أي ذائب (وألقيناه) بالواو أي الذائب وللاربعة
فألقيناه (خلفها) وقال الحنفية ضفرتان على صدرها فوق الدرع * ولما فرغ المصنف من
بيان أحكام الغسل شرع في بيان أحكام الكفن فقال (باب الشيايب البيض الكفن)
* وبالسند قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي المجاور بمكة (قال أخبرنا عبد الله) ولاصلي
عبد الله بن المبارك (قال أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها
قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب بيمانية) بخفيف الباء نسبة الى اليمن
(بيض سهولية) بفتح السين وتشديد المشاء التحتية نسبة الى السحول وهو القصار لانه يسجلها
أي يغسلها أو الى سحول قرية باليمن وقيل بالضم اسم لقرية أيضا (من كرسف) بضم أوله وثالثه
أي قطن وصحح الترمذي والحاكم من حديث ابن عباس مرفوعا البسوا ثياب البياض فانها
أطيب وأطهر وكفنوا فيها موتاكم وفي مسلم اذا كفن أحدكم أخاه فليحسن كفته قال النووي
المراد باحسان الكفن بياضه ونظافته قال البغوي وثوب القطن أولى وقال الترمذي وتكفنه
صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب بيض أصح ما ورد في كفته (ليس فيهن) أي في الثلاثة الاثواب
ولا بوى ذر والوقت ولاصلي ليس فيها (قيص ولا عمامة) أي ليس موجودا أصلا بل هي الثلاثة
فقط قال النووي وهو مفسر به الشافعي والجمهور وهو الصواب الذي يقتضيه ظاهر الاحاديث وهو
أكمل الكفن للذكر ويحتمل أن تكون الثلاثة الاثواب خارجة عن القميص والعمامة فيكون
ذلك خمسة وهو تفسير مالك ومثله قوله تعالى رفع السموات بغير عمد ترنها يحتمل بلا عمد أصلا

بالوقت فتصلى في الوقت بطهارتها الواحدة ما شاءت من الفرائض الفائتة وقال ربعة ومالك وداود دم الاستحاضة لا ينقض الوضوء او

فإذا تطهرت فلها أن تصلي بطهارتها ما شاءت من الفرائض إلى أن تحدث بغير الاستحاضة (٣٨٩)

والله أعلم قال أصحابنا ولا يصح وضوء المستحاضة لفريضة قبل دخول وقتها وقال أبو حنيفة يجوز ودليلنا أنها طهارة ضرورية فلا تجوز قبل وقت الحاجة قال أصحابنا وإذا توضأت بادرت إلى الصلاة عقب طهارتها فإن أخرت بان توضأت في أول الوقت وصلت في وسطه نظر إن كان التأخير للاشتغال بسبب من أسباب الصلاة كستر العورة والأذان والاقامة والاجتهاد في القبلة والذهاب إلى المسجد الأعظم والمواضع الشريفة والسعي في تحصيل ستره صلى إليها وانتظار الجمعة والجماعة وما أشبه ذلك جاز على المذهب الصحيح المشهور ولنا وجه أنه لا يجوز وليس بشئ وأما إذا أخرت بغير سبب من هذه الأسباب وما في معناها ففيه ثلاثة أوجه لأصحابنا أحدها لا يجوز وتبطل طهارتها والثاني يجوز ولا تبطل طهارتها ولها أن تصلي بها ولو بعد خروج الوقت والثالث لها التأخير ما لم يخرج وقت الفريضة فإن خرج الوقت فليس لها أن تصلي بتلك الطهارة فإذا قلنا بالأصح وأنها إذا أخرت لا تستيج الفريضة فبادرت فصلت الفريضة فلها أن تصلي النوافل مادام وقت الفريضة باقيا فإذا خرج وقت الفريضة فليس لها أن تصلي بعد ذلك النوافل بتلك الطهارة على أصح الوجهين والله أعلم قال أصحابنا وكيفية نية المستحاضة في وضوئها أن تنوي استحاضة الصلاة ولا تقتصر على نية رفع الحدث ولنا وجه أنه يجزئها الاقتصار على نية رفع الحدث ووجه ثالث أنه يجب عليها الجمع بين نية استحاضة الصلاة ورفع الحدث والصحيح الأول فإذا توضأت المستحاضة استحاضة الصلاة وهل يقال ارتفع حدثها فيه أوجه

أو بعد غير مرتبة لهم ومذهب الشافعي جواز زيادة القميص والعمامة على الثلاثة من غير استحباب وقال الحنابلة أنه مكروه * ورواة الحديث ما بين مروزي ومدني وفيه التحديث والاختار والعنونة والقول وأخرجه أيضا في باب الكفن بغير قميص وفي باب الكفن بلا عمامة ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (باب جواز الكفن في ثوبين) فالثلاثة ليست واجبة بل الواجب لغير المحرم ثوب واحد سائر لكل البدن وعلى هذا جرى الامام أحمد والغزالي وجهه من الخراسانيين وقال النووي في مناسكه أنه المذهب الصحيح وصح في بقية كتبه ما عراه للنص والجمهور أن أقله سائر العورة فقط كالحلى والحديث مصعب الآتي إن شاء الله تعالى في باب إذا لم يوجد الاثوب واحد وعلى القول بذلك يختلف قدر الواجب بذكره الملت أو ثوبته فيجب في المرأة ما يستر بدنهما الأوجهها وكفها حرة كانت أو أمه وزوال الرق بالموت كما ذكره في كتاب الأيمان ويأتي مزيد لذلك إن شاء الله تعالى عند شرح حديث مصعب * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي المعروف بعارم قال (حدثنا حماد) وللأصلي حماد بن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بينما بالميم وأصله بيز زيد فيه ألف والميم ظرف زمان مضاف إلى جملة (رجل) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمه (واقف بعرفة) للحج عند الصخرات وليس المراد خصوص الوقوف المقابل للقعود لأنه كان راكبنا فاقفه فيه إطلاق لفظ الواقف على الراكب (اذ وقع عن راحلته) ناقته التي صلت للرحل والجملة جواب بينما (فوقصته أو قال فأوقصته) شك الراوي والمعروف عند أهل اللغة بدون الهمز فالشأن شاذ أي كسرت عنقه والضمير المرفوع في وقصته للراحلة والمنصوب للرجل (قال) وللأصلي وابن عساكر فقال (النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفنوه في ثوبين) غير الذي عليه فيستدل به على إبدال ثياب المحرم قال في الفتح وليس بشئ لأنه سيأتي إن شاء الله تعالى في الحج بلفظ في ثوبيه وللنسائي من طريق يونس بن نافع عن عمرو بن دينار في ثوبيه اللذين أحرم فيهما أو عالم يزده ثالثا تكرمه له كافي الشهيد حيث قال زملوهم بدمائهم وقال النووي في المجموع لأنه لم يكن له مال غيرهما (ولا تحنطوه) بتشديد النون المكسورة أي لا تحنطوا في شيء من غسلاته أو في كفنه حنوطا (ولا تحمروا) بالحاء المعجمة أي لا تغطوا (رأسه) بل أبقوا له أثر إحرامه من منع ستر رأسه إن كان رجلا ووجهه وكفيه إن كان امرأة ومن منع الخيط وأخذ ظفروه وشعره (فانه يبعث يوم القيامة مليبا) أي بصفة الملبين بنسكه الذي مات فيه من حج أو عمرة أوهما قائلين اللهم ليبل قال ابن دقيق العيد فيه دليل على أن المحرم إذا مات بقي في حقه حكم الإحرام وهو مذهب الشافعي رحمه الله وخالف في ذلك مالك وأبو حنيفة رجهما الله تعالى وهو مقتضى القياس لأنقطاع العبادة بزوال محل التكليف وهو الحياة لكن اتبع الشافعي الحديث وهو مقدم على القياس غاية ما اعتذر به عن الحديث ما قيل إن النبي صلى الله عليه وسلم علل هذا الحكم في هذا الإحرام بعله لا يعلم وجودها في غيره وهو أنه يبعث يوم القيامة مليبا وهذا الأمر لا يعلم وجوده في غير هذا المحرم غير النبي صلى الله عليه وسلم والحكم انما يعلم في غير محل النص بعموم علته أو غيرها ولا يرى أن هذه العلة انما ثبتت لأجل الإحرام فتعم كل محرم اه (باب الحنوط لميت) بفتح الحاء وضم النون ويقال الحنط بالكسر قال الأزهرى ويدخل فيه الكافور وذريرة القصب والسنبل الأحمر والأبيض وقال غيره الحنوط ما يخلط من الطيب للوئي خاصة ولا يقال لطيب الاحياء حنوط * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن سعيد بن جبيرة) بضم الجيم وفتح الواو (عن ابن

لا يصح لنا الاصح أنه لا يرتفع شيء من حدثها (٣٩٠) بل تستيج الصلاة بهذه الطهارة مع وجود الحدث كالتيمم فانه يحدث عندنا والثاني

يرتفع حدثها السابق والمقارن للطهارة دون المستقبل والثالث يرتفع الماضي وحده وأعلم أنه لا يجب على المستحاضة الغسل لشيء من الصلوات ولا في وقت من الاوقات الامر واحدة في وقت انقطاع خيضها وبهذا قال جمهور العلماء من السلف والخلف وهو مروي عن علي وابن مسعود وابن عباس وعائشة رضي الله عنهم وهو قول غروزة بن الزبير وأبي سلمة بن عبد الرحمن ومالك وأبي حنيفة وأحمد وروى عن ابن عمر وابن الزبير وعطاء بن أبي رباح أنهم قالوا لا يجب عليها أن تغتسل لكل صلاة وروى هذا أيضا عن علي وابن عباس وروى عن عائشة أنها قالت تغتسل كل يوم غسلا واحدا وعن ابن المسيب والحسن قال لا تغتسل من صلاة الطهارة الى صلاة الظهر دائما والله أعلم ودليل الجمهور أن الأصل عدم الوجوب فلا يجب الا ما ورد الشرع بإيجابه ولم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمرها بالغسل الامر واحدة عند انقطاع خيضها وهو قوله صلى الله عليه وسلم إذا أقبلت الحيضة فدى الصلاة وإذا أدبرت فاغتسل وليس في هذا ما يقتضي تكرار الغسل وأما الاحاديث الواردة في سنن أبي داود والبيهقي وغيرهما أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها بالغسل فليس فيها شيء ثابت وقد بين البيهقي ومن قبله ضعفها وإنما صح في هذا ما رواه البخاري ومسلم في صحيحهما أن أم حبيبة بنت جحش رضي الله عنها استحيضت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما ذلك عرق فاغتسل

عباس رضي الله عنهما قال بينما بالميم (رجل واقف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة) عند الصخرات وجواب بينما قوله (اذ وقع من راحلته فأقصعته) بصاد فعين مهملة (أوقال فأقصعته) بتقديم العين على الصاد أي قتلتها سرعا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في ثوبين) قال القاضي عياض أكثر الروايات ثوبيه بالهاء وقال النووي في شرح مسلم فيه جواز التكفين في ثوبين والأفضل ثلاثة (ولا تحنطوه ولا تخمر وارأسه) بذلك أخذ الشافعي وقال مالك وأبو حنيفة يفعل به ما يفعل بالحلال الحديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث فعادة الاحرام انقطعت عنه قال ابن دقيق العيد كما مر وهو مقتضى القياس لكن الحديث بعد أن ثبت تقدم على القياس وقال بعض المالكية حدث المحرم هذا خاص به ويدل عليه قوله (فان الله يبعثه يوم القيامة مليبا) فأعاد الضمير عليه ولم يقل فان المحرم وحينئذ فلا يتعدى حكمه الى غيره الا بدليل وجوابه ما قاله ابن دقيق العيد ان العلة انما ثبتت لاجل الاحرام فتعم كل محرم اه ومطابقته للترجيح بطريق المفهوم من منع الحنوط للمحرم (باب) بالتثوين (كيف يكفن المحرم) اذا مات وسقط الباب وتاليه لابن عساكر (وبالسند قال) (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (أخبرنا أبو عوانة) (الوضاح بن عبد الله) (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبي وحشية (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلا وقصه بغيره) أي كسر عنقه فمات لكن نسبته للمعبر بحجاز إن كان مات من الوقعة عنه وان أثرت ذلك فيه بفعلها حقيقة (ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو) أي الرجل الموقوف (محرم) بالجمع عند الصخرات بعرفة والواو في ونحن وفي وهو للحال (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر) فيه اباحة غسل المحرم الحى بالسدر خلافا لمن كرهه له (وكفونوه في ثوبين) فليس الوتر في الكفن شرط في الصحة كما مر وفي رواية ثوبيه بالهاء وفيه استحباب تكفين المحرم في ثياب احرامه وأنه لا يكفن في الخنط واحد الروايتين مفسرة للآخرى (ولا تحنطوه طيبا) بضم الفوقية وكسر الميم من أمس (ولا تخمر وارأسه فان الله يبعثه يوم القيامة مليبا) بدل مهمة بدل المشاء التعتية كذا لا كثيرين وفي رواية المستمل مليبا والتليد جمع شعر الراس بصع أو غيره ليلتصق شعره فلا يشعث في الاحرام لكن أنكر القاضي عياض هذه الرواية وقال الصواب مليبا بدليل رواية يلبى فارتفع الاشكال وليس للتليد هنا معنى قال الزركشي وكذا رواه البخاري في كتاب الحج فانه يبعث يهل اه قال البرماوي وكل هذا لا ينافي رواية مليبا إن صحته لانه حكاية حاله عند موته اه يعني أن الله يبعثه على هيئة التي مات عليها وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قد قال (حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم الجهمي البصري (عن عمرو) هو ابن دينار (وأيوب) السخيتاني كلاهما (عن سعيد بن جبير) الاسدي مولا هم الكوفي (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رجل واقف) بالرفع صفة رجل لأن كان تاما ولا يذروا قفا بالنصب على أنهم ناقصة (مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة) عند الصخرات (فوقع من راحلته قال أيوب) السخيتاني في روايته (فوقصته) بالقاف بعد الواو من الوقص وهو كسر العنق كما مر (وقال عمرو) بفتح العين ابن دينار (فأقصعته) بتقديم الصاد على العين ولا يدرع الكشميهني فأقصعته بتقديم العين (فان فقال اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في ثوبين) بالنون (ولا تحنطوه ولا تخمر وارأسه فانه يبعث يوم القيامة قال أيوب) السخيتاني في روايته (يلى) بصيغة المضارع المبني للفاعل (وقال عمرو) ابن دينار (مليبا) على صيغة اسم الفاعل منصوب على الحال والفرق بينهما أن الفعل يدل على التجدد والاسم يدل على الثبوت (باب الكفن في القميص الذي يكفأ ولا يكف) زاد المستمل

ثم صلى فكانت تغتسل عند كل صلاة قال الشافعي رحمه الله تعالى إنما أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تغتسل

* وحدثننا يحيى بن يحيى حدثنا عبد العزيز بن محمد وأبو معاوية ح وحدثننا قتيبة بن سعيد (٣٩١) وحدثننا ابن نعيم حدثنا

أبي ح وحدثننا خلف بن هشام
حدثنا جاد بن زيد كاهم عن هشام بن
عروة بمثل حديث وكيع واسناده
وفي حديث قتيبة عن جرير جاءت
فاطمة بنت أبي حبيش بن عبد المطلب

وتصلي وليس فيه أنه أمرها أن
تغتسل لكل صلاة قال ولا أشك
أن شاء الله تعالى أن غسلها كان
تطوعا غير ما أمرت به وذلك واسع
لهذا كلام الشافعي بلفظه وكذا
قال شيخه سفيان بن عيينة والليث
ابن سعد وغيرهما وعباراتهم
مستقاربة والله أعلم وأعلم أن
المستحاضة على ضربين أحدهما
أن تكون ترى دما ليس بحيض
ولا يختلط بالحيض كما إذا رأت دون
يوم وليلة والآخر الثاني أن ترى
دما ببعضه حيض وبعضه ليس
بحيض بأن كانت ترى دما متصلا
دائما أو مجاوزا لكثر الحيض
وهذه لها ثلاثة أحوال أحدها أن
تكون مستدأة وهي التي لم تر الدم
قبل ذلك وفي هذه قولان للشافعي
أصحهما رد إلى يوم وليلة والثاني
إلى ست أو سبع وإحالة الثاني أن
تكون معتادة فترد إلى قدر عاداتها
في الشهر الذي قبل شهر استحاضتها
والثالث أن تكون ميمرة ترى بعض
الأيام دما قويا وبعضها دما ضعيفا
كالدَّم الاسود والاجر فيكون
حيضها أيام الاسود بشرط أن
لا ينقص الاسود عن يوم وليلة
ولا يزيد على خمسة عشر يوما ولا
ينقص الاجر عن خمسة عشر
ولهذا كله تفاصيل معروفة لا نرى
الاطناب فيها هنا لتكون هذا
الكتاب ليس موضوعا لهذا فهذه
أحرف من أصول مسائل المستحاضة

ومن كف بغير قيص بضم الياء وفتح الكاف وتشديد الفاء من يكف في الموضعين أي خيط
حاشيته أولم تخط لأن الكف خياطة الحاشية وضبطه بعضهم بفتح الياء وضم الكاف وتشديد
الفاء وصوبه ابن رشيد أي يتبرك بالباس قيص الصالح لليت سواء كان يكف عن الميت العذاب
أولا يكف وضبطه آخر بفتح الياء وسكون الكاف وكسر الفاء وجزم المهلب بأنه الصواب وأن
الياء سقطت من الكاتب قال ابن بطلال فالمراد طوبى لا كان القميص أو قصيرا أو الأول أولى
* وفي الخلافات للبيهقي من طريق ابن عون قال كان محمد بن سيرين يستحب أن يكون قيص
الميت كقميص الحى مكففا مزررا * وبالسند قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسرهد (قال حدثنا
يحيى بن سعيد) القطان (عن عبيد الله) بضم العين بن عمر العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع
عن ابن عمر) بضم العين (رضي الله عنهما أن عبد الله بن أبي) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد
المثناة التحتية ابن سلول رأس المنافقين (لما توفي) في ذي القعدة سنة تسع منصرف رسول الله
صلى الله عليه وسلم من تبوك وكانت مدة مرضه عشرين ليلة ابتدأوها من ليل بقيت من شوال
(جاء ابنه) عبد الله وكان من فضلاء الصحابة وخيارهم (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله) وسقط قوله يا رسول الله عند أبي ذر (أعطني قيصا) كفضه فيه (بالجزم جواب الأمر
والضمير لعبد الله بن أبي) (وصل عليه واستغفر له) ووقع عند الطبري من طريق الشعبي لما احتضر
عبد الله جاء ابنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله إن أبي احتضر فأحب أن يحضره
وتصلي عليه وكان كما يحمل أمر أبيه على ظاهر الإسلام فلذلك التمس من النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم أن يحضر عنده ويصلي عليه لاسيما وقد ورد ما يدل على أنه فعل ذلك بعهد من أبيه فأخرج
عبد الرزاق عن معمر والطبري من طريق سعيد كلاهما عن قتادة قال أرسل عبد الله بن أبي إلى
النبي صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه قال أهلك حب يهود قال يا رسول الله إنما أرسلت
اليك لتستغفر لي ولم أرسل اليك لتوبخني ثم سأله أن يعطيه قيصه يكف نفسه قال في الفتح وهذا
مرسل مع ثقة رجاله وبعضه ما أخرجه الطبراني من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن
عباس لما مرض عبد الله بن أبي جاءه النبي صلى الله عليه وسلم فقال امن على فكفني في قيصك
وصل على قال الحافظ بن حجر وكانه أراد بذلك دفع العار عن ولده وعشيرته بعد موته فأظهر الرغبة
في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليه وقد وقعت أجابته إلى سؤاله على حسب ما أظهر من حاله إلى
أن كشف الله الغطاء عن ذلك عباسيا أي أن شاء الله تعالى قال وهذا من أحسن الأجوبة فيما
يتعلق بهذه القصة (فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم قيصه) أي أعطى النبي صلى الله عليه وسلم
قيصه ولده أكراما للولد أو مكافأة لأبيه عبد الله بن أبي لأنه لما أسر العباس بسدر ولم يجد والة قيصا
يصالح له وكان رجلا طويلا فألبسه قيصه فكافأه صلى الله عليه وسلم بذلك كي لا يكون لمناق
عليه يدلم يكافئه عليها ولأنه ما سئل شيئا قط فقال لا وأن ذلك كان قبل نزول قوله تعالى ولا تصل
على أحد منهم مات أبدا وأما قول المهلب رجاء أن يكون معتقد البعض ما كان يظهر من الإسلام
فيندعه الله بذلك فتعقبه ابن المنير فقال هذه هفوة طاهرة وذلك أن الإسلام لا يتبعه والعقيدة
شيء واحد لا بد من بعض معلوماتها بشرط في البعض والاخلال ببعضها اخلال بجملتها وقد أنكر الله
تعالى على من آمن ببعض وكفر ببعض كما أنكر على من كفر بالكل اه (فقال) عليه الصلاة
والسلام (آذني) بالمد وكسر الذال اللجمة أي أعلني (أصلي عليه) بعدم الجزم على الاستثاف
وبه جوابا للامر (فأذنه) أعلمه (فلما أراد) عليه الصلاة والسلام (أن يصلي عليه جذبه عمر بن
الخطاب) (رضي الله عنه) بثوبه (فقال أليس الله نهاك أن تصلي) أي عن الصلاة (على المنافقين)
وفهم ذلك عمر رضي الله عنه من قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين لأنه

أشرت إليها وقد بسطتها بشواهد ما يتعلق بها من الفروع الكثيرة في شرح المهذب والله أعلم (قوله فاطمة بنت أبي حبيش)

هو بحاء مهمله مضمومة ثم باء موحدة (٣٩٢) مفتوحة ثم ياء مشددة من تحت ساكنة ثم شين معجمة واسم أبي حنيس قيس بن المطلب

ابن أسد بن عبد العزى بن قصى
وأما قوله في الرواية الأخرى فاطمة
بنت أبي حنيس بن عبد المطلب بن
أسد فكذا وقع في الأصول ابن
عبد المطلب واتفق العلماء على أنه
وهم والصواب فاطمة بنت أبي
حنيس بن المطلب بحذف لفظ عبد
والله أعلم وأما قوله امرأة منافعة
من بني أسد والقائل هو هشام بن
عروة أو أبوه عروة بن الزبير بن
العوام بن خويلد بن أسد بن عبد
العزى والله أعلم (قولها فقلت
يا رسول الله انى امرأة أستحاض
فلا أظهر فأدع الصلاة فقال لا)
فيه أن المستحاضة تصلى أبدا لا في
الزمن المحكوم بأنه حيض وهذا
مجمع عليه كما قدمناه وفيه جواز
استفتاء من وقعت له مسئلة وجواز
استفتاء المرأة بنفسها ومشافهتها
الرجال فيما يتعلق بالطهارة وأحداث
النساء وجواز استماع صوته عند
الحاجة (قوله صلى الله عليه وسلم انما
ذلك عرق وليس بالحیضة) أما عرق
فهو بكسر العين واسكان الراء وقد
تقدم أن هذا العرق يقال له العازل
بكسر الذال المعجمة وأما الحيضة
فجوز فيها الوجهان المتقدمان
الذان ذكرناهما مرات أحدهما
مذهب الخطابي كسر الحاء أى
الحالة والثاني وهو الأظهر فتح
الحاء أى الحيض وهذا الوجه
قد نقله الخطابي عن أكثر المحدثين
أو كلهم كما قدمناه عنه وهو في هذا
الموضع متعين وأقرب من المتعين
فإن المعنى يقضيه لأنه صلى الله
عليه وسلم أراد اثبات الاستحاضة
وثبت الحيض والله أعلم وأما ما يقع
في كثير من كتب الفقه انما ذلك

لم يتقدم نهى عن الصلاة على المنافقين بدليل أنه قال في آخر هذا الحديث فنزلت ولا تصل على أحد
منهم مات أبدا وفي تفسير سورة براءة من وجه آخر عن عبد الله بن عمر فقال صلى عليه وقد نهى الله
أن تستغفر لهم (فقال) عليه الصلاة والسلام (أنا بين خيرتين) بحاء معجمة مكسورة ومشناة تحتية
مفتوحة تنشئة خيرة كعبنة أى أنا خير بين الأمرين الاستغفار وعدمه (قال الله تعالى استغفر لهم
أولا تستغفر لهم) قال البيضاوى يريد التساوى بين الأمرين في عدم الافادة لهم كما نص عليه بقوله
(إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) فقال عليه الصلاة والسلام لأز يدن على السبعين
ففهم من السبعين العدد المخصوص لأنه الأصل (فصل) عليه الصلاة والسلام (عليه) أى على
عبد الله بن أبي (فقرئت) آية (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا) لأن الصلاة دعاء ليلت واستغفار
له وهو ممنوع في حق الكافر وانما لم ينه عن التكفين في قصه ونهى عن الصلاة عليه لأن الضنة
بالقميص كان مخالفا للكرام ولأنه كان مكافاة لابن العباس قصه كما مر وزاد أبو ذر في روايته
ولا تقم على قبره أى ولا تقف على قبره للدفن أو الزياره واستشكل تخييره عليه الصلاة والسلام بين
الاستغفار لهم وعدمه مع قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية فان
هذه الآية نزلت بعد موت أبي طالب حين قال والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك وهو متقدم على الآية
التي فهم منها التخيير وأجيب بأن المنهى عنه في هذه الآية استغفار مرحوا لاجابة حتى لا يكون
مقصود منه تحصيل المغفرة لهم كافي أبي طالب بخلاف استغفاره للمنافقين فإنه استغفار لسان
قصده تطيب قلوبهم اه وفي الحديث أنه تحرم الصلاة على الكافر ذمى وغيره نعم يجب
دفن الذمى وتكفينه وفاء بدمته كما يجب اطعامه وكسوته حيا وفي معناه المعاهد والمؤمن بخلاف
الحرى والمرتب والزندى فلا يجب تكفينهم ولا دفنهم بل يجوز اغراء الكلاب عليهم اذ لا حرمة لهم
وقد ثبت أمره عليه الصلاة والسلام بالبقاء قتلى بدر في القليب بهيئتهم ولا يجب غسل الكافر
لأنه ليس من أهل التظهير ولكنه يجوز وقربه الكافر أحق به * وهذا الحديث أخرجه
البخارى أيضا في اللباس والتفسير ومسلم في اللباس وفي التوبة والترمذى في التفسير وكذا
النسائي فيه وفي الجنائز وابن ماجه فيه * وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) بن زياد النهدى
الكوفي قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن عمرو) بفتح العين هو ابن دينار (سمع جابرا) هو ابن
عبد الله الانصارى (رضي الله عنه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي) جملة من فعل
وفاعل ومفعول (بعد ما دفن) دلى في حفرة وكان أهله خشوا على النبي صلى الله عليه وسلم المشقة
في حضوره فبادروا الى تجهيزه قبل وصوله عليه الصلاة والسلام فلما وصل وجدهم قد دلوه في
حفرة فأمرهم باخراجه (فأخرجوه) منها (فنفث فيه) أى في جلده (من ريقه وألبسه قميصه)
انجازا لوعده في تكفينه في قصه كما في حديث ابن عمر لكن استشكل هذا مع قول ابنه في
حديث ابن عمر يا رسول الله أعطني قميصك أكنفه فيه فأعطاه قميصه وأجيب بأن معنى قوله
فأعطاه أى أنعم له بذلك فأطلق على العدة اسم العطية مجاز التحقق وقوعها وقيل أعطاه عليه
الصلاة والسلام أحد قميصه أو لا ثم لما حضر أعطاه الثوب بسؤال ولده وفي الاكلیل للحاكم
ما يؤيد ذلك (باب الكفن بغير قميص) هذه الترجمة ثابتة لا كثرين وسقطت للمستتملى لكنه
زادها في التي قبلها عقب قوله أولا يكف فقال ومن كف بغير قميص كإيئته * وبالسند قال
(حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن هشام عن) أبيه (عروة)
ابن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت كفن النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة
أثواب سهول) كذا مضاف والذي في اليونينية أثواب بالحض من غير تنوين سهول بفتح اللام

عرق انقطع وانفجر قهقري زبادة لا تعرف في الحديث وان كان لها معنى والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تأبى

فاذا أقبلت الحيضة فدى الصلاة) يجوز في الحيضة هنا الوجهان فتح الحاء وكسرها (٣٩٣) جواز احسانا وفي هذا نهى لها عن الصلاة

في زمن الحيض وهونهي تحريم
وبقتضى فساد الصلاة هنا باجماع
المسلمين وسواء في هذا الصلاة
المفروضة والنافلة لظاهر الحديث
وكذلك يحرم عليها الطواف
وصلاة الجنائز وسجود التلاوة
وسجود الشكر وكل هذا متفق
عليه وقد أجمع العلماء على أنها
ليست مكفة بالصلاة وعلى أنه
لا قضاء عليها والله أعلم (قوله صلى
الله عليه وسلم فاذا أدبرت فاغسل
عنك الدم وصلى) المراد بالادبار
انقطاع الحيض وبما ينبغي أن
يعتق به معرفة علامة انقطاع
الحيض وقل من أوضحه وقد
اعتنى به جماعة من أصحابنا وحاصله
ان علامة انقطاع الحيض والحصول
في الظهر أن ينقطع خروج الدم
والصفرة والكدرة وسواء خرجت
رطوبة بيضاء أم لم يخرج شيء أصلا
قال البيهقي وابن الصباغ وغيرهما
من أصحابنا الترية رطوبة خفيفة
لا صفرة فيها ولا كدرة تكون على
القطة أثر لالون قالوا وهذا يكون
بعد انقطاع دم الحيض قلت هي
الترية بفتح التاء المثناة من فوق
وكسر الراء وبعدها ياء مثناة من
تحت مشددة وقد صرح عن عائشة
رضي الله عنها ما ذكره البخاري في
صحيحه عنها أنها قالت للنساء لا تعجلن
حتى ترين القصة البيضاء تريد
بذلك الطهر والقصة بفتح القاف
وتشديد الصاد المهملة وهي الجص
شبهت الرطوبة النقية الصافية
بالجص قال أصحابنا اذا مضى
زمن حيضتها وجب عليها أن
تغتسل في الحال لا أول صلاة
تدركها ولا يجوز لها أن تترك بعد

ولا يذرا ثواب سحول وهو بضم السين ٣ فهم جامع سحل وهو الثوب الابيض النقي أو بالفتح نسبة
الى سحول قرية باليمن وقوله (كسف) بضم الكاف والسين بينهما راء ساكنة عطف بيان لسحول
أى ثلاثة أثواب بيض نقية من قطن (ليس فيها قيص ولا عمامة) يحتمل نفي وجودهما بالكلية
ويحتمل أن يكون المراد نفي المعدود أى الثلاثة خارجة عن القيص والعمامة والاول أظهر وبه
قال الشافعي والثاني قال المالكية نعم يجوز التقيص عند الشافعي من غير استحباب لان ابن عمر
كفن ابنه في خمسة أثواب قيص وعمامة وثلاثة لفائف رواه البيهقي قال في المذهب وشرحه
والأفضل أن لا يكون في الكفن قيص ولا عمامة فان كان لم يكره لكنه خلاف الاولى لخبر عائشة
السابق اهويه قال (دثناسمد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى عن هشام حدثني) بالافراد
(أبى) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في
ثلاثة أثواب ليس فيها قيص ولا عمامة) باب الكفن ولا عمامة (ولحموى والكشمهني بلا عمامة
بالموحدة بدل الواو ولا يذرعن المستملى الكفن في الشيا بالبيض والرواية الاولى أولى وان كان
الحديث شاملا لهذه الثلاثة تكرر الترجمة من غير فائدة * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي
أويس عبد الله الاصبجي (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب بيض سحوالة) في
طبقات ابن سعد عن الشعبي ازار ورداء ولفافة (ليس فيها قيص ولا عمامة) هذا (باب) بالتثوين
(الكفن من جميع المال) أى من رأسه لامن الثلث وهو قول خلاس وقال طاوس من الثلث
ان قل المال وهو مقدم وجوب على الديون اللازمة للبت لحديث مصعب بن عمير لما قتل يوم أحد
ولم يوجد ما يكفن فيه الا برده فامر عليه الصلاة والسلام بتكفينه فيه ولم يسأل ولا يبعد من حال
من ليس له البردة أن يكون عليه دين نعم يقدم حق تعلق بعين المال كالزكاة والمرهون والعبد
الجاني المتعلق برقبته مال أو قود وعنى على مال والمبيع اذا مات المشتري مقلسا (وبه) أى بان
الكفن من جميع المال (قال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله الدارمي من طريق ابن المبارك
عن ابن جرير عنه (والزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (وعروة بن دينار وقتادة) بن دعامة (وقال
عمر بن دينار) مما هو جميعه عند عبد الرزاق (الحنوط من جميع المال) أى لامن الثلث (وقال
ابراهيم) النخعي مما وصله الدارمي (يبدا بالكفن) أى ومؤنة التجهيز (ثم بالدين) اللازم له لله
أو لآدمي لانه أحوط للبت (ثم بالوصية) ثم ما بقى للورثة وأما تقديم الوصية عليه ذكر فى قوله تعالى
من بعد وصية يوصي بها أو دين فلكونها قرينة بالدين مذموم غالبا ولكونها مشابهة للارث من
جهة أخذها بلا عوض وشاقفة على الورثة والدين نفوسهم مطمئنة الى أدائه فقدمت عليه بعثا على
وجوب اخراجها والمسارعة اليه ولهذا عطف بأول التسوية بينهما فى الوجوب عليهم وليفقد تأخر
الارث عن أحدهما كما يفقد تأخره عنهما بفهوم الاولى (وقال سفيان) الثوري مما وصله الدارمي
(أجر) حفر (القبر) أجر (الغسل هو من الكفن) أى من حكم الكفن فى كونه من رأس
المال لامن الثلث * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن محمد المكي) الأزرقى على الصحيح ويقال الزرقى
صاحب تاريخ مكة قال (حدثنا ابراهيم بن سعد عن) أبيه (سعد) هو ابن ابراهيم (عن أبيه)
ابراهيم بن عبد الرحمن (قال أنى) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (عبد الرحمن) بارفع نائب عن الفاعل
(ابن عوف رضي الله عنه يومما بطعامه) بالضميم الراجع اليه وكان صائما (فقال قتل) بضم القاف
مبنيا للمفعول (مصعب بن عمير) بضم الميم وسكون الصاد وفتح العين المهملة من رفوع نائب عن
الفاعل وعمير بضم العين مصغر القرشي العبدري قال عبد الرحمن بن عوف (وكان) مصعب

وحدثنا محمد بن ربيع أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنها قالت استفتت أم حبيبة بنت جحش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت انى استحاض فقال انما ذلك عرق فاغتسلي ثم صلي فكانت تغتسل عند كل صلاة وقال الليث ابن سعد لم يذكر ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أم حبيبة بنت جحش أن تغتسل عند كل صلاة ولكنه شئ فعلته هى وقال ابن ربيع فى روايته بنت جحش ولم يذكر أم حبيبة

أصلاً وعن مالك رضى الله عنه رواية أنها تستظهر بالامساك عن هذه الاشياء ثلاثة أيام بعد عاداتها والله أعلم وفى هذا الحديث الامر بازالة النجاسة وان الدم نجس وان الصلاة نجس لمجرد انقطاع الحيض والله أعلم (قوله وفى حديث حماد ابن زيد زيادة حرف تركنا ذكره) قال القاضى عياض رحمه الله الحرف الذى تركه هو قوله اغسلى عنك الدم وتوضئى ذكره هذه الزيادة النسائى وغيره وأسقطها مسلم لانها مما انفرد به حماد قال النسائى لانعلم أحدا قال وتوضئى فى الحديث غير حماد يعنى والله أعلم فى حديث هشام وقد روى أبو داود وغيره ذكر الوضوء من روايته عدى بن أبى ثابت وحبيب بن أبى ثابت وأبو بن أبى مسكين قال أبو داود وكلها ضعيفة والله أعلم (قوله) استفتت أم حبيبة بنت جحش رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى رواية بنت جحش ولم يذكر أم حبيبة وفى رواية أم حبيبة بنت جحش ختنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(خيرامنى) قاله وتواضعوا وهضموا لنفسه (فلم يوجد له ما يكفى فيه البردة) بالضمير العائد على مصعب قال الحافظ ابن حجر وهو رواية الاكثر قال ولا يذعن الكشميهنى البردة بلفظ واحد البرود اه والذى فى الفرع عن الكشميهنى بالضمير والبردة كالمترز وهذا موضع الترجة لان ظاهره أنه لم يوجد ما يملكه البردة المذكورة (وقتل حمزة) بن عبد المطلب فى غزوة أحد (أورجل آخر) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (خيرمنى فلم يوجد له ما يكفى فيه البردة) والكشميهنى كفى الفرع وأصله البردة بالضمير الرابع الىه قال عبد الرحمن بن عوف (وقد خشيت أن تكون قد عجلت لنا طيما تانى حياتنا الدنيا) يعنى أصبنا ما كتب لنا من الطيبات فى دنيا فلم يبق لنا بعد استيفاء حظنا شئ منها والمراد بالحفظ الاستمتاع والتنعيم الذى يشغل الالتذابه عن الدين وتكاليفه حتى يعكف همته على استيفاء الذات أمان تمتع بنعم الله ورزقه الذى خلقه الله تعالى لعباده ليتقوى بذلك على دراية العلم والقيام بالعمل وكان ناهضاً بالشكر فهو عن ذلك بعزل (ثم جعل) عبد الرحمن (يبكى) خوفاً من تخلفه عن اللحاق بالدرجات العلى وشيخ المؤلف من أفرادها الثلاثة البقية مدينون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه أيضاً المؤلف فى الجناز والمغازى (باب) بالتثوين (إذا لم يوجد) الليث (الأوب واحد) اقتصر عليه * وبالسند قال (حدثنا ابن مقاتل) محمد المروزي المجاور بمكة ولا يذعن محمد بن مقاتل قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن سعد بن ابراهيم) بسكون العين (عن أبيه ابراهيم أن) أباه (عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه أتى بطعام) باسقاط هاء الضمير (وكان) عبد الرحمن يومئذ (صائماً) فقال قتل مصعب بن عمير وهو خير منى كفى فى بردة (ولا يذعن الحموي والمستمل فى برده بالضمير الرابع الى مصعب (ان غطى) بضم الغين مبنياً للمفعول (رأسه) بالرفع نائب عن الفاعل (بدت) ظهرت (رجلاه وان غطى رجلاه بدا) ظهر (رأسه) قال المهلب وابن بطلان وانما استحب أن يكفى فى هذه البردة لكونه قتل فيها قال ابن حجر وفى هذا الجزم نظير بل الظاهر أنه لم يوجد له غيرها كما هو مقتضى الترجة (وأراه) بضم الهمزة أى أظنه (قال وقتل حمزة) عم النبي صلى الله عليه وسلم (وهو خير منى) وروى الحاكم فى مستدركه من حديث أنس أن حمزة كفى أيضاً كذلك (ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط أوقال أعطينا من الدنيا ما أعطينا) شئ من الراوى (وقد خشينا أن تكون حسناً) عجلت لنا (يعنى خفنا أن ندخل فى زمرة من قيل فى حقهم من كان يريد العاجلة عجلناه فيها ما نشاء لمن يريد يعنى من كانت العاجلة همه ولم يرد غيرها تفضلنا عليه من منافعها بما نشاء لمن يريد وقيد المجل والمجل له بالمشيئة والارادة لانه لا يجد كل متمم ما يناه ولا كل واحد جميع ما يهواه (ثم جعل يبكى حتى ترك الطعام) فى وقت الافطار (باب) بالتثوين (إذا لم يجد) من يتولى أمر الميت (كفنا الاما وارى) بستر (رأسه) مع بقية جسده (أو) بستر (قدميه) مع بقية جسده (غطى) ولا يذعن غطى بضم المعجمة (به) أى بذلك الكفن (رأسه) * وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بضم عين عمر قال (حدثنا أبى) حفص بن غياث بن طلق قال (حدثنا الأعشى) سليمان بن مهران قال (حدثنا شقيق) أبو وائل بن سلمة قال (حدثنا خباب) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الموحدة الاولى بينهما ألف ابن الارت بفتح الهمزة والراء وتشديد المنة الفوقية (رضى الله عنه قال هاجرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) حال كوننا (نلتمس وجهه الله) أى ذاته لا الدنيا والمراد بالمعية الاشتراك فى حكم الهجرة اذ لم يكن معه عليه الصلاة والسلام الا أبو بكر وعامر بن فهيرة (فوقع أجرنا على الله) وفى رواية وجب أجرنا على الله أى وجوباً شرعياً أى بما وجب

وفي الرواية الاخرى ان ابنة جحش كانت تستحاض) الشرح هذه الالفاظ هكذا هي (٣٩٥) ثابتة في الاصول وحكي القاضي عياض في

الرواية الاخيرة انه وقع في نسخة أبي العباس الرازي ان زينب بنت جحش قال القاضي اختلف أصحاب الموطأ في هذا عن مالك وأكثروهم يقولون زينب بنت جحش وكثير من الرواة يقولون عن ابنة جحش وهذا هو الصواب وبين الوهم فيه قوله وكانت تحت عبد الرحمن بن عوف وزينب هي أم المؤمنين لم تزوجها عبد الرحمن بن عوف قط انما تزوجها أولاد بن حارثة ثم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم والتي كانت تحت عبد الرحمن بن عوف هي أم حبيبة أختها وقد جاء مفسرا على الصواب في قوله ختنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحت عبد الرحمن بن عوف وفي قوله كانت تغتسل في بيت أختها زينب قال أبو عمر بن عبد البر رحمه الله تعالى قيل ان بنات جحش الثلاث زينب وأم حبيبة وحنانة زوج طلحة ابن عبيد الله كن يستحضن كلهن وقيل انه لم يستحضن منهن الا أم حبيبة وذكر القاضي يونس ابن مغيث في كتابه الموعب في شرح الموطأ مثل هذا واذكر أن كل واحدة من اسمها زينب ولقبنا احداهن حننة وكنت الاخرى أم حبيبة واذا كان هذا هكذا فقد سلم مالك من الخطأ في تسمية أم حبيبة زينب وقد ذكر البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أن امرأة من أزواجه صلى الله عليه وسلم وفي رواية أن بعض أمهات المؤمنين وفي أخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتكف مع بعض نسائه وهي مستحاضة هذا آخر كلام القاضي وأما قوله أم حبيبة

بوعده الصدق لاعقليا اذ لا يجب على الله شيء (فنامن مات لم يأكل من أجره) من الغنائم التي تناولها من أدركه زمن الفتح (شيأ) بل قصر نفسه عن شهوراتها لئلا لها متوفرة في الآخرة (منهم مصعب بن عمير) بضم العين وفتح الميم ابن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي (ومنامن أينعت) بفتح الهمة وسكون المشاة التحتية وفتح النون أي أدركت ونضجت (له ثمرته) ولا يذرة (فهو يهدبها) بفتح المشاة التحتية وسكون الهاء وتثنية الدال أي يجنيها ويعبر بالمضارع ليفيد استمرار الحال الماضية والآتية استحضار الله في مشاهدة السامع (قتل) أي مصعب (يوم أحد) قتله عبد الله بن قيسة بالجملة استشفافية (فلم نجد له ما نكفنه) زاد أبو ذر به (البردة اذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه واذا غطينا بها) رجليه خرج رأسه (لقصرها) فأمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نغطي رأسه (بطرف البردة) وأن نجعل على رجليه من الاذخر) بكسر الهمة وسكون الذال المعجمة وكسر الخاء المعجمة والراء بنت حجازي طيب الرائحة وفي الحديث من الفوائد أن الواجب من الكفن ما يسترا العورة قال في المجموع واحتمال أنه لم يكن له غير الثمرة مدفوع بأنه بعيد من خرج للقتال وبأنه لو سلم ذلك لوجب تنميته من بيت المال ثم من المسلمين اه وقد يقال أمرهم بتنميته بالاذخر وهو سائر ويجب بأن التكفين به لا يكفي الا عند تعذر التكفين بالشوب كما صرح به الجرجاني لما فيه من الازراء بالميت على أنه ورد في أكثر طرق الحديث أنه قتل يوم أحد ولم يخلف الا ثمرته وبالجملة فالاصح أن أقل الكفن سائر العورة لكن استشكل الاسنوي الاقتصار على سائر العورة بما في النفقات من أنه لا يحل الاقتصار في كسوة العبد على سائر العورة وان لم يتأذبح أو بر دلالة تحقير واذلال فامتناعه في الميت الجراؤلى وأوجب عنه بأنه لا أولوية بل ولا تساوى اذ للغماء منع الزيادة على الثوب الواحد والحر المفلس يبقى له ما يحمله لاحتياجه الى التحمل للصلاة وبين الناس ولان الميت يسترا التراب عاجلا بخلاف العبد والاولى أن يجب بأنه لا فرق بين المسلمين اذ عدم الجواز في تلك ليس لكونه حقا لله تعالى في السر بل لكونه حقا للعبد حتى اذا أسقطه جاز وفي الحديث أيضا بيان فضيلة مصعب بن عمير وأنه ممن لم ينقص له من ثواب الآخرة شيء (باب من استعد الكفن) أي أعدده وليست السنين للطلب (في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكر عليه) بفتح الكاف مبني للفعل كذا في الفرع وأصله وفي نسخة فلم ينكر بكسر هاء على أن فاعل الانكار النبي صلى الله عليه وسلم وبالسند قال (حدثنا عبد الله ابن مسلة) (قال حدثنا ابن أبي حازم) عبد العزيز (عن أبيه) أبي حازم سلمة بن دينار الاعرج القاص من عباد أهل المدينة وزهادهم (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي (رضي الله عنه أن امرأة) قال الحفاظ بن حجر لم أقف على اسمها (جاءت النبي صلى الله عليه وسلم ببردة منسوجة فيها حاشيتها) رفع بقوله منسوجة واسم المفعول يعمل عمل فعله كاسم الفاعل أي انها لم تقطع من ثوب فتكون بلا حاشية أو انها جديدة لم يقطع هديها ولم تلبس بعد قال سهل (أندرون) بهمزة الاستفهام ولا يذروا الوقت تندرون باسقاطها (ما البردة قالوا الشملة قال) سهل (نعم) هي وفي تفسيرها بها تجوز لان البردة كساء والشملة ما يشتمل به فهي أعم لكن لما كان أكثر اسمها لهم بها أطلقوا عليها اسمها (قالت) أي المرأة للنبي صلى الله عليه وسلم (نسجتها) أي البردة (بيدي) حقيقة أو مجازا (فثمت لأكسوكها) فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم (حال كونه) محتاجا إليها (وعرف ذلك بقرينة حال أو تقدم قول صريح (فخرج) عليه الصلاة والسلام (لينا وانها ازاره) وفي رواية هشام بن عمار عن عبد العزيز عند ابن ماجه نخرج الينا فيها وعند الطبراني من رواية هشام بن سعد عن أبي حازم فأنزل بها ثم خرج (فحسنها) أي نسبها الى الحسن وللصنف في اللباس من طريق

فقد قال الدارقطني قال ابراهيم الحربي الصحيح انها أم حبيب بلأهـ واسمها حبيبة قال الدارقطني قول الحربي صحيح وكان من أعلم الناس

وحدثنا محمد بن سلمة المرادي حدثنا (٣٩٦) عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحرث عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير وعروة بنت

عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن أم حبيبة بنت جحش ختنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحت عبد الرحمن ابن عوف استحيضت سبع سنين فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن هذه ليست بالحیضة

بهذا الشأن قال غيره وقد روى عن عمرة عن عائشة أن أم حبيب وقال أبو علي الغساني الصحيح أن اسمها حبيبة قال وكذلك قاله الحمدي عن سفيان وقال ابن الأثير يقال لها أم حبيبة وقيل أم حبيب قال والاول أكثر وكانت مستحاضة قال وأهل السير يقولون المستحاضة أختها حنة بنت جحش قال ابن عبد البر الصحيح أنهما كانتا تستحاضان (قوله أن أم حبيبة بنت جحش ختنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحت عبد الرحمن بن عوف استحيضت) أم أقوله ختنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو يفتح الخاء والتاء المثناة من فوق ومعناه قريبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال أهل اللغة الاختان جمع ختن وهم أقارب زوجة الرجل والاحياء أقارب زوج المرأة والاصهار يعم الجميع وأما قوله وتحت عبد الرحمن بن عوف فعناه أمها وزوجته ففعلها بشيئين أحدهما كونها أخت أم المؤمنين زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم والثاني كونها زوجة عبد الرحمن وأما والدها جحش فهو يفتح الجيم واسكان الحاء المهملة وبالشين المعجمة (قوله في رواية محمد بن سلمة المرادي عن ابن وهب عن عمرو بن الحرث

يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم جحسها بالجيم من غير فون (فلان) هو عبد الرحمن بن عوف بكافي الطبراني فيما ذكره الحب الطبري في الاحكام له لكن قال صاحب الفتح انه لم يره في المعجم الكبير لا في مسند سهل ولا عبد الرحمن أو هو سعد بن أبي وقاص أو هو أعرابي بكافي الطبراني من طريق زمعة ابن صالح عن أبي حازم لكن زمعة ضعيف (فقال اكسنيها ما أحسنها) بالنصب على التعجب (قال القوم ما أحسن) نفي للاحسان (لبسها النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (محتاجا إليها) وفي نسخة عند أبي ذر محتاج بالرفع بتقدير هو (ثم سألتها) أياها (وعلت أنه لا يرد) سائلها بل يعطيه ما يطلبه (قال اني والله ما سألتها) عليه الصلاة والسلام (لألبسها) أي لأجل أن ألبسها وفي نسخة لألبسه وهو الذي في الفرع وأصله (انما سألتها) أياها (لتكون كفتي قال سهل فكانت كفنه) وعند الطبراني من طريق هشام بن سعد قال سهل فقلت للرجل لم سألتها وقد رأيت حاجتها إليها فقال رأيت ما رأيتم ولكني أردت أن أخبأها حتى أكفن فيها فأفاد أن المعتاب له من العناية سهل ابن سعد وفي رواية أبي غسان فقال رجوت بركتها حين لبسها النبي صلى الله عليه وسلم وفيه التبرك بآثار الصالحين وجواز اعداد الشيء قبل وقت الحاجة اليه لكن قال أصحابنا لا يندب أن يعبد نفسه كفنا لثلاث لحاسب على اتخاذها أي لا على اكتسابه لأن ذلك ليس مختصا بالكفن بل سائر أمواله كذلك ولأن تكفينه من ماله واجب وهو يحاسب عليه بكل حال الآن يكون من جهة حل وأتردى صلاح فحسن اعداده كما هنا لكن لا يجب تكفينه فيه كما اقتضاه كلام القاضي أي الطبيب وغيره بل للوارث بداله لانه يتنقل للوارث فلا يجب عليه ذلك ولو أعذله قرايدن فيه فينبغي أنه لا يكره لانه للاعتبار بخلاف الكفن قاله الزركشي * ورواه الحديث الاربعة مدنيون الا عبد الله بن مسلمة سكن البصرة وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه ابن ماجه في اللباس (باب) حكم اتباع النساء الجنائز بالجمع ولا يذرا الجنائز وبالسند قال (حدثنا قيس بن عتبة) يفتح القاف في الاول وضم العين واسكان القاف في الثاني السوائى العامرى الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن خالد) ولا يذرعن خالد الحذاء (عن أم الهذيل) بضم الهاء وفتح المعجمة حقة بنت سيرين (عن أم عطية) نسيبة (رضي الله عنها قالت) ولا يذرا منها قالت (نهينا) بضم النون وكسر الهاء وعند الاسماعيلي من رواية يزيد بن أبي حكيم عن الثوري بهذا الاسناد ورواه ابن شاهين بسند صحيح نهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن اتباع الجنائز) نهى تنزيه لا تحريم بدليل قولها (ولم يعزم علينا) بضم الياء وفتح الزاي مبني للمفعول أي نهيا غير مهتم فكأنها قالت كرهنا اتباع الجنائز من غير تحريم وهذا قول الجمهور ورخص فيه مالك وكرهه للشابة وقال أبو حنيفة لا ينبغي واستدل الجواز بما رواه ابن أبي شيبة من طريق محمد بن عمرو بن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في جنازة فقرأى عمر رضي الله عنه امرأة فصاح بها فقال دعها يا عمر الحديث وأخرجه ابن ماجه من هذا الوجه ومن طريق أخرى برجال ثقات وأما ما رواه ابن ماجه أيضا وغيره ما يدل على التحريم فضعيف ولو صح حمل على ما يتضمن حراما (فائدة) روى الطبري من طريق اسمعيل بن عبد الرحمن بن عطية عن جدته أم عطية قالت لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة جمع النساء في بيت ثم بعث البنا عمر فقال اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكن بعثني لا يابعنك على أن لا تسرقن وفي آخره وأمرنا أن نخرج في العبد العواتق ونهانا أن نخرج في جنازة قال في الفتح وهذا يدل على أن رواية أم عطية الاولى من مرسل الصحابة (باب حد المرأة) من مصدر الثلاثي ولا يذرا احداد المرأة (على) ميت (غير زوجها) ثلاثة أيام لما يغلب عليها من لوعة الحزن ويهجم من ألم الوجد من غير

عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير وعمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة) هكذا وقع في هذه الرواية عن عروة بن الزبير وعمرة وهو وجوب

ولكن هذا عرق فاغتسلي وصلي قالت عائشة فكانت تغتسل في مكرن في حجرة أختها (٣٩٧) زينب بنت جحش حتى تغلوجرة الدم الماء

قال ابن شهاب فحدثت بذلك أبا بكر ابن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فقال رحمه الله هذالوسمعت بهذه الفتيا والله ان كانت لتبكي لانها كانت لاتصلي * وحدثني أبو عمران محمد بن جعفر بن زياد حدثنا ابراهيم يعني ابن سعد عن ابن شهاب عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت جاءت أم حبيبة بنت جحش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت استحيضت سبع سنين عثل حديث عمرو بن الحرث الى قوله تغلوجرة الدم الماء ولم يذكر ما بعده

الصواب وكذلك رواه ابن أبي ذئب عن الزهري عن عروة وعمرة وكذلك رواه يحيى بن سعيد الانصاري عن عروة وعمرة كإرواه الزهري وخالفهما الاوزاعي وفرواه عن الزهري عن عروة عن عمرة بن جعل عروة راوي عن عمرة وأما قول مسلم بعد هذا حدثنا محمد بن المنني حدثنا سفيان عن الزهري عن عمرة عن عائشة هكذا هو في الاصول وكذا نقله القاضي عياض عن جميع رواة مسلم الا السمرقندي فانه جعل عروة مكان عمرة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولكن هذا عرق فاغتسلي وصلي وفي الرواية الأخرى امكنتي قدر ما كانت تحسك حيث كنت ثم اغتسلي وصلي) في هذين اللفظين دليل على وجوب الغسل على المستحاضة اذا انقضت زمن الحيض وان كان الدم جاريا وهذا مجمع عليه وقد قدمنا به (قوله فكانت تغتسل في مكرن) هو بكسر الميم وفتح الكاف وهو الاجانة التي تغسل فيها الثياب (قوله حتى تغلوجرة الدم الماء) معناها انها كانت تغتسل في المكن فجلس فيه وتصب عليها الماء فيختلط الماء المتساقط عنها بالدم فيحمر الماء ثم لا بد أنها كانت تنظف بعد ذلك

وجوب سواء كان الميت قريبا أو أجنبيا وهو لغة المنع واصطلاحا ترك التزين بالمصبوغ من اللباس والخضاب والتطيب والمشهور أنه بالحاء المهملة ويروي الاجداد بالميم من جددت الشيء قطعت لانها انقطعت عن الزينة وما كانت عليه * وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا بشر بن الفضل) بكسر الموحدة وسكون الشين المججمة ابن لاحق قال (حدثنا سلمة بن علقمة) التيمي (عن محمد بن سيرين قال توفي ابن لام عطية) نسبية (رضي الله عنها فلما كان اليوم الثالث) ولا يذرعن الجوى والكشمهني يوم الثالث باضافة الصفة الى الموصوف (دعت بصفرة) بطيب فيه صفرة (فتمسحت به وقالت نهينا) ورواه أيوب مما أخرجه عبد الرزاق والطبراني عن ابن سيرين عن أم عطية بلفظ قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر معناه (أن نخذ) على ميت (أكثر من ثلاث) بلياليها ونحذ بضم أوله وكسر ثانيه من الرابعي وأن مصدرية وحكى فتح أوله وكسر ثانيه وضمه من الثلاثي ولم يعرف الا صمعي الاول (الازواج) أي بسببه ولكشمهني الازواج باللام بدل الموحدة وفي العدد من طريقه الاعلى زوج وكلها بمعنى السببية * ورواه بصريون وفيه التحديث والعنعنة والقول * وبه قال (حدثنا الحميدي) بضم الحاء وفتح الميم عبد الله بن الزبير القرشي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا أيوب بن موسى) بن عمرو ابن سعيد بن العاص الاموي (قال أخبرني) بالافراد (حميد بن نافع) بضم الحاء أبو أفلح بالقاء والحاء المهملة (عن زينب ابنة) ولا يذرعن (أبي سلمة) عبد الله بن عبد الاسد المخزومي ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم أمها أم المؤمنين أم سلمة (قالت لما جاءني) يسكون العين وتخفيف المشاة ولا يذرعني بكسر العين وتشديد المشاة أي خبر موت (أبي سفيان) صخر بن حرب (من الشام) قال في الفتح فيه نظر لان أبي سفيان مات بالمدينة بلا اختلاف بين العلماء بالاخبار والجمهور وعلى أنه مات سنة اثنتين وثلاثين وقبل سنة ثلاث قال ولم أرفى شيء من طرق هذا الحديث تقييده بذلك الا في رواية سفيان بن عيينة هذه وأظنها وهما وعند ابن أبي شيبة عن حميد بن نافع جاء نبي لآخي أم حبيبة أو جمع لها الحديث فلا مانع من التعدد (دعت) بنت أبي سفيان (أم حبيبة) رملة أم المؤمنين (رضي الله عنها بصفرة) نوع من الطيب فيه صفرة (في اليوم الثالث فمسحت عارضها) هما جانب الوجه فوق الذقن الى ماتحت الاذن (وذراعها) وقالت اني كنت عن هذا الغنية) فيه ادخال لام الابتداء على خبر كان الواقعة خبر الان (لولا اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر) نفي بمعنى النهي على سبيل التأكيد (أن نخذ) بضم أوله وكسر ثانيه (على ميت فوق ثلاث) أي ثلاث ليال كما جاء مصرح به في رواية والوصف بالايام فيه اشعار بالتعليل فان من آمن بالله واقائه لا يجترئ على مثله من العظام (الاعلى زوج فانها نخذ عليه) وجو بالاجماع على ارادته (أربعة أشهر وعشرا) من الايام بلياليها سواء في ذلك الصغيرة والكبيرة والمدخول بها واذات الاقراء وغيرهما وكذا الذمية وتقييد المرأة في الحديث بالايام والله واليوم الآخر جرى على الغالب فان الذمية كذلك ومثلها فيما يظهر المعاهدة والمستأمنة وهذا مذهب الشافعية والجمهور وقال أبو حنيفة وغيره من الكوفيين وأبو ثور وبعض المالكية لا يجب على الزوجة التكسية بل يختص بالمسلة لقوله تؤمن الخ وقد خالف أبو حنيفة قاعده هنا في انكاره المفاهيم وكذا التقييد بأربعة أشهر وعشرا خرج على غالب المعتدات والا فالحامل بالوضع وعليها الاحداد سواء قصرت المدة أو طالت * ورواه الثلاثة الاول مكيون والاربع مدني وفيه التحديث والاخبار والعنعنة والقول * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) بفتح الحاء وسكون الزاي

كانت تغتسل في المكن فجلس فيه وتصب عليها الماء فيختلط الماء المتساقط عنها بالدم فيحمر الماء ثم لا بد أنها كانت تنظف بعد ذلك

عن أبي قلابه عن معاذة قال واحدنا جاد عن يزيد الرشك عن معاذة أن امرأة سألت (٣٩٩)

عائشة فقالت أتقضي احدا أنا الصلاة أيام حيضها فقالت عائشة أحرورية أنت

يا أمة الله (أتق الله واصبري) قال الطيبي أي خاف غضب الله أن لم تصبري ولا تجزعي ليحصل لك الثواب (قالت البليغني) أي تفرج وابتعد فهو من أسماء الأفعال (فإنك لم تصب بعصيتي) بضم المثناة الفوقية وفتح الصاد في تصب مبنيا للمفعول وعند المصنف في الأحكام من وجه آخر عن شعبة فإنك خلوت من مصيبتك بكسر الخاء المعجمة وسكون اللام خاطبته بذلك (و) الحال أنها (لم تعرفه) إذ لو عرفته لم تخاطبه بهذا الخطاب (فقبل لها) وللحموى والمستمل لم تصب بعصيتي فقبل لها (أنه) النبي صلى الله عليه وسلم (وعند المؤلف في الأحكام) فريها رجل فقال لها أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أبي يعلى من حديث أبي هريرة قال فهل تعرفينه قالت لا وللطبراني في الأوسط من طريق عطية عن أنس أن الذي سألهما هو الفضل بن العباس وزاد مسلم في روايته فأخذها مثل الموت أي من شدة الكرب الذي أصابها لما عرفت أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما اشتبه عليها صلى الله عليه وسلم لأنه من تواضعه لم يكن يستتبع الناس وراءه إذا مشى كعادة الملوك والكبراء مع ما كانت فيه من شغل الوجد والبكاء (فأتت باب النبي صلى الله عليه وسلم فلم تجد عنده بوابين) ينعون الناس من الدخول عليه وفي رواية الأحكام بوابا للأفراد فإن قلت ما فائدة هذه الجملة أجاب شارح المشكاة بأنه لما قيل لها أنه النبي صلى الله عليه وسلم استشعرت خوفا وحيية في نفسها فتصورت أنه مثل الملوك له حاجب أو بواب يمنع الناس من الوصول إليه فوجدت الأمر بخلاف ما تصوره (فقال) معذرة عما سبق منها حيث قالت البليغني (لم أعرفك) فاعذرني من تلك الردة وخشوتها (فقال) لها عليه الصلاة والسلام (أنما الصبر) الكامل (عند الصدمة الأولى) الواردة على القلب أي دعي الاعتذار فإن من شئتي أن لا أغضب الله وأنظري إلى تقويتك من نفسك الجزيل من الثواب بالجرع وعدم الصبر أول وفاة المصيبة فاغفري لها عليه الصلاة والسلام تلك الجفوة لصدورها منها في حال مصيبتها وعدم معرفتها به وبين لها أن حق هذا الصبر أن يكون في أول الحال فهو الذي يترتب عليه الثواب بخلاف ما بعد ذلك فإنه على طول الأيام يسأل كما يقع لكثير من أهل المصائب بخلاف أول وقوع المصيبة فإنه يصدم القلب بغتة وقد قيل إن المرء لا يؤثر على المصيبة لأنها ليست من صنعه وإنما يؤثر على حسن نيته وجبل صبره ومجته ذلك يأتي أن شاء الله تعالى في موضعه فإن قلت من أين تؤخذ مطابقة الحديث للترجمة أجيب من حيث أنه صلى الله عليه وسلم لم ينه المرأة المذكورة عن زيارة قبر ميتها وإنما أمرها بالصبر والتقوى لما رأى من جزعها فدل على الجواز واستدل به على زيارة القبور سواء كان الزائر رجلا أو امرأة وسواء كان المزور مسلما أو كافرا لعدم الاستفصال في ذلك قال النووي وبالجواز قطع الجمهور وقال صاحب الحاوي أي الماوردي لا تجوز زيارة قبر الكافر وهو غلط اهـ وحجة الماوردي قوله تعالى ولا تقم على قبره وفي الاستدلال بذلك نظرا لاحتق وبالجملته تستحب زيارة قبور المسلمين للرجال الحديث مسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإنها تذكرة الآخرة وسئل مالك عن زيارة القبور فقال قد كان نهى عنه ثم أذن فيه فلو فعل ذلك إنسان ولم يقل الأخير لم أر بذلك بأسا وعن طاوس كانوا يستحبون أن لا يتفرقوا عن الميت سبعة أيام لأنهم يفتنون ويحاسبون في قبورهم سبعة أيام وتكره للنساء جزيهتهن وأما حديث أبي هريرة المروي عند الترمذي وقال حسن صحيح لعن الله زوارات القبور فيعمول على ما إذا كانت زيارتهن للتعبيد والبكاء والنوح على ما جرت به عاداتهن وقال القرطبي وحمل بعضهم حديث الترمذي في المنع على من تكره الزيادة لأن زوارات للمبالغة اهـ ولو قيل بالحرمة في حقهن في هذا الزمان لاسيما نساء مصر لما بعد لما في خروجهن من الفساد ولا يكره لهن زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم بل تندب وينبغي كما قال ابن الرفعة والقموي أن تكون قبور سائر الأنبياء والأولياء كذلك * وفي الحديث

كثيرة متكررة فيشق قضاؤها بخلاف الصوم فإنه يجب في السنة مرة واحدة وربما كان الحيض يوما أو يومين قال أصحابنا كل صلاة تقوت في زمن الحيض لا تقضى إلا ركعتي الطواف قال الجمهور ومن أصحابنا وغيرهم وليست الحائض مخاطبة بالصيام في زمن الحيض وإنما يجب عليها القضاء بأمر جديد وذكر بعض أصحابنا وجهها أنها مخاطبة بالصوم أيام في حال الحيض وتؤمر بتأخيرها كما يخاطب المحدث بالصلاة وإن كانت لا تصح منه في زمن الحدث وهذا الوجه ليس بشئ فكيف يكون الصيام واجبا عليها ومحرم ما عليها بسبب لا قدرة لها على إزالته بخلاف المحدث فإنه قادر على إزالته الحديث (قوله عن أبي قلابه) هو بكسر القاف وتخفيف اللام وبالباء الموحدة واسمه عبد الله بن زيد وقد تقدم بيانه (قوله عن يزيد الرشك) هو بكسر الراء واسكان الشين المعجمة وهو يزيد بن أبي يزيد الضبي مولاهم البصري أبو الأزهري واختلف العلماء في سبب تلقبهم بالرشك ف قيل معناه بالفارسية القاسم وقيل الغيور وقيل كبير الحمية وقيل الرشك بالفارسية اسم للعقرب ف قيل ليزيد الرشك لأن العقرب دخلت في لحيته فكثرت فيها ثلاثة أيام وهو لا يدري بها إلا لحيته كانت طويلة عظيمة جدا حكى هذه الأقوال صاحب المطالع وغيره وحكاها أبو علي الغساني وذكر هذا القول الأخير باسمه

والله أعلم (قولها أحرورية أنت) هو بفتح الخاء المهملة وضم الراء الأولى وهي نسبة إلى حروراء وهي قرية بقرب الكوفة قال السمعاني

فد كانت احداً نا تحيض على عهد رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم ثم لا تؤمر بقضاءه وحديثنا محمد بن مني حديثنا محمد بن جعفر حديثنا

شعبة عن يزيد قال سمعت معاذاً
أنها سألت عائشة أتقضي الحائض
الصلاة فقالت عائشة أحورية أنت
قد كن نساء رسول الله صلى الله
عليه وسلم يحضن أفامرهن أن
يجزبن قال محمد بن جعفر تعني
يقضين * وحديثنا عبد بن حميد
أخبرنا عبد الرزاق أخيراً ما عمو
عن عاصم عن معاذا قالت سألت
عائشة فقالت ما بال الحائض
تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة
فقلت أحورية أنت قلت لست
بحرورية ولكني أسأل قالت كان
يصين بذلك فتؤمر بقضاء الصوم
ولا تؤمر بقضاء الصلاة

هو موضع على مبلين من الكوفة
كان أول اجتماع الخوارج به قال
الهروري تعاقداً في هذه القرية
فنسبوا إليها فعني قول عائشة
رضي الله عنها أن طائفة من الخوارج
يوجبون على الحائض قضاء الصلاة
ألفائنة في زمن الحيض وهو خلاف
اجماع المسلمين وهذا الاستفهام
الذي استفهمته عائشة هو استفهام
انكار أي هذه طريقة الحرورية
وبئست الطريقة (قولها كانت
احداً نا تحيض على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم لا تؤمر بقضاءه)
معناه لا يأمرها النبي صلى الله
عليه وسلم بالقضاء مع علمه بالحيض
وتركها الصلاة في زمنه ولو كان
القضاء واجباً لأمرها به (قولها
أفامرهن أن يجزبن) هو يفخ
الباء وكسر الزاي غير مهموز وقيد
فسره محمد بن جعفر في الكتاب
أن معناه يقضين وهو تفسير صحيح
يقال جزي يجزى أي قضى وبه
فسره واقوله تعالى لا تجزى نفس

التحديث والغنص والقول وأخرجه أيضاً في الجنايز والأحكام ومسلم في الجنايز وكذا أبو داود
والترمذي والنسائي (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) وفيما وصله المؤلف في الباب عن ابن
عباس عن عمر (يعذب الميت ببعض بكاء أهله) المتضمن للنوح المنهي عنه (عليه) وليس المراد
دمع العين لجوازه وإنما المراد البكاء الذي يتبعه الندب والنوح فإن ذلك إذا اجتمع سمي بكاء قال
الخليل من قصر البكاء ذهب به إلى معنى الحزن ومن مده ذهب به إلى معنى الصوت وقيد بالعضية
تنبيه على أن حديث ابن عمر المطلق محمول على حديث ابن عباس عن عمر لا في كل منهما إن شاء
الله تعالى في هذا الباب (إذا كان) الميت في حال حياته راضياً بذلك بأن يكون (النوح من سنته)
بضم السين وتشديد النون أي من طريقته وعادته وأما قول الزركشي هذا منه أي من المؤلف
حل للنهي عن ذلك أي أنه يوصي بذلك فيعذب بفعل نفسه فتعقبه صاحب مصابيح الجامع بأن
الظاهر أن البخاري لا يعني الوصية وإنما يعني العادة وعليه يدل قوله من سنته إذا السنة الطريقة
والسيرة يعني إذا كان الميت قد عود أهله أن يبكووا على من يفقدونه في حياته وينوحوا عليه بما
اليجوز وأفرهم على ذلك فهو داخل في الوعيد وإن لم يوص فان أوصى فهو أشد اهـ وليس قوله
ذا كان النوح من سنته من المرفوع بل هو من كلام المؤلف قاله تفهقها (لقول الله تعالى) يأيتها
الذين آمنوا (قوا أنفسكم) بترك المعاصي الشاملة للنوح وغيره (وأهليكم نارا) بالنصح والتأديب
لهم فمن علم أن لاهله عادة بفعل منك من نوح أو غيره وأهمل منهم عنه فإوفى أهله ولا نفسه
من النار (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما تقدم موصولاً في حديث ابن عمر في الجمعة (كلكم
راع ومسؤول عن رعيته) فمن ناح مارعى نفسه ولا رعيته الذين هم أهله لأنهم يفتدون به في سنته
(فأذا لم يكن من سنته) النوح كن لاشعور عنده بأنهم يفعلون شيئاً من ذلك أو أدى ما عليه بأنهم
(فهو كما قالت عائشة رضي الله عنها) مستدلة لما أنكرت على عمر رضي الله عنه حديثه المرفوع
الآتي إن شاء الله تعالى قريباً إن الميت يعذب ببعض بكاء أهله عليه بقوله تعالى (ولا تزر) سقطت
الواو من ولا تزر لغري أي ذر لا تحمل (وازره) نفس آتمة (وزر) نفس (أخرى) والجملة جواب إذا
المتضمنة معنى الشرط والحاصل أنه إذا لم يكن من سنته فلا شيء عليه كقول عائشة قاله لكاف للتشبيه
وما مصدرية أي كقول عائشة (وهو) أي ما استدلت به عائشة من قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر
أخرى (كقوله وإن تدع مثقلة تذبوا إلى جملها) وليست ذنوباً من التلاوة وإنما هو في تفسير مجاهد
فنقله المصنف عنه والمعنى وإن تدع نفسك أثقلها أوزارها أحداً من الأحاد إلى أن يحمل بعض
ما عليها (لا يحمل منه) أي من وزره (شيء) وأما قوله تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالهم مع أثقالهم
ففي الضالين المضلين فإنهم يحملون أثقال أضلالهم مع أثقال ضلالهم وكل ذلك أوزارهم ليس فيها
شيء من أوزار غيرهم وهذه الجملة من قوله وهو كقوله وإن تدع مثقلة وقعت في رواية أبي ذر وحده
كما أفاده في الفتح ثم عطف المؤلف على أول الترجمة قوله (وما يرخص من البكاء) في المصيبة (في
غير فوج) وهو حديث أخرجه ابن أبي شيبة والطبراني وصححه الحاكم لكن ليس على شرط المؤلف
ولذا اكتفى بالإشارة إليه واستغنى عنه بأحاديث الباب الدالة على مقتضاه (وقال النبي
صلى الله عليه وسلم) مما وصله المؤلف في الديات وغيرها من جملة حديث لابن مسعود (لا تنقل
نفس ظملاً) أي من حيث الظلم (الأكان على ابن آدم الأول) قابيل الذي قتل هابيل ظملاً وحسداً
(كفل) أي نصيب (من دمها وذلك) أي كون الكفل على ابن آدم الأول (لأنه أول من سنن
القتل) ظملاً أي فكذلك من كانت طريقته النوح على الميت لأنه سنن النياحة في أهله وفيه

وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك بن أنس عن أبي النضر أن أبا هريرة مولى (٤٠١) أم هانئ بنت أبي طالب أخبرته أنه سمع أم

هانئ بنت أبي طالب تقول ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستر به بثوب * حدثنا محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا اللث عن يزيد بن أبي حبيب عن سعيد بن أبي هند أن أبا هريرة مولى عقيل حدثه أن أم هانئ بنت أبي طالب حدثته أنه لما كان عام الفتح أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بأعلى مكة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غسله فسترت عليه فاطمة ثم أخذت به فالتحف به ثم صلى ثمان ركعات سجدة الضحى

(باب تستر بالمغتسل بثوب ونحوه)

(قوله عن أبي النضر أن أبا هريرة مولى أم هانئ وفي الرواية الأخرى أن أبا هريرة مولى عقيل) أما أبو النضر فاسمه سالم بن أبي أمية القرشي التيمي المدني مولى عمر بن عبد الله التيمي وأما أبو هريرة فاسمه زيد وهو مولى أم هانئ وكان يلزم أخاها عقيلاً فلهاذا نسبها في الرواية الأخرى إلى ولائه وأما أم هانئ فاسمها فاختة وقيل فاطمة وقيل هند ثبتت بابنها هانئ بن هيرة بن عمرو وهانئ بهمزة آخره أسلت أم هانئ في يوم الفتح رضي الله عنها (قولها ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستر به بثوب) هذا فيه دليل على جواز اغتسال الإنسان بحضرة امرأة من محارمه إذا كان يحول بينه وبينها من ثوب وغيره (قولها ثم صلى ثمان ركعات سجدة الضحى) هذا اللفظ فيه فائدة لطيفة وهي أن صلاة الضحى ثمان ركعات وموضع الدلالة كونها قالت سجدة الضحى وهذا تصریح بأنها سنة مقررة معروفة وصلاها

الرد على القائل بتخصيص التعذيب عن مباشر الذنب بقوله أو فعله لا عن كان سببافيه ولا يخفى سقوطه * وبالسند قال (حدثنا عبدان) بفتح العين واسكان الموحدة عبد الله بن عثمان (ومحمد) هو ابن مقاتل (قالا أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا عاصم بن سليمان) (الاحول) (عن أبي عثمان) عبد الرحمن النهدي (قال حدثني) بالافراد (أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال أرسلت ابنة) (ولأبي ذر بنت) (النبي صلى الله عليه وسلم) زينب كما عند ابن أبي شيبة وابن بشكوال (الله إن ابننا قبض) أي في حال القبض ومعالجة الروح فأطلق القبض مجازاً باعتبار أنه في حالة كمال التزع قيل ابن المذكور هو علي بن أبي العاص بن الربيع واستشكل بأنه عاش حتى ناهز الحلم وأن النبي صلى الله عليه وسلم أرفده على راحلته يوم الفتح فلا يقال فيه صبي عرفاً وهو عبد الله بن عثمان بن عفان من رقة بنته صلى الله عليه وسلم لما رواه البلاذري في الانساب أنه لما توفي وضعه النبي صلى الله عليه وسلم في حجره وقال أتمارحم الله من عباده الرجاء أو هو محسن لما روى البزار في مسنده عن أبي هريرة قال نقل ابن لفاطمة رضي الله عنها فبعثت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحو حديث الباب ولا ريب أنه مات صغيراً أو هي أمامة بنت زينب لأبي العاص بن الربيع لما عند أحمد عن أبي معاوية بسند البخاري وصوبه الحافظ ابن حجر وأجاب عما استشكل من قوله قبض مع كون أمامة عاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى تزوجها علي بن أبي طالب وقتل عنها بأن الظاهر أن الله أكرم نبيه عليه الصلاة والسلام لماسلاً لمهر به وصبر ابنته ولم يملك مع ذلك عنه من الرحمة والشفقة بأن عافى ابنة ابنته فخلصت من تلك الشدة وعاشت تلك المدة وقال العيني الصواب قول من قال ابني أي بالتذكير لا ابنتي بالتأنيث كما نص عليه في حديث الباب وجع البرماوي بين ذلك باحتمال تعدد الواقعة في بنت واحدة أو بنتين أرسلت زينب في علي أو أمامة أو رقة في عبد الله بن عثمان أو فاطمة في ابنها محسن بن علي (فأتمنا فأرسل) عليه الصلاة والسلام (يقري) عليها (السلام) بضم الباء من يقري (ويقول إن الله ما أخذوه ما أعطى) أي الذي أراد أن يأخذ هو الذي كان أعطاه فان أخذه أخذ ما هو له وقدم الأخذ على الإعطاء وإن كان متأخر في الواقع لأن المقام يقتضيه ولفظ ما في الموضع مصدرية أي إن الله الأخذ والإعطاء أو موصولة والعائد محذوف (٢) وكذا الصلة للدلالة على العموم فيدخل فيه الأخذ والولد وإعطاؤه وغيرهما (وكل عنده) أي وكل من الأخذ والإعطاء عند الله أي في علمه (بأجل مسمى) مقدر مؤجل (فلتصبر ولتحتسب) أي تنوي بصبرها طلب الثواب من ربها ليحسب لها ذلك من عملها الصالح (فأرسلت إليه) صلى الله عليه وسلم حال كونها (تقسم عليه ليأتها فاقام) ووقع في رواية عبد الرحمن بن عوف أنها راجعته مرتين وأنه أقام في ثالث مرة (ومعه) بآثبات وإو الحال وللحموى والمستمل مع (سعد بن عباد) ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال آخرون ذكرهم في غير هذه الرواية عبادة بن الصامت وأسامة قرأوا الحديث فشقوا إلى أن دخلوا بيتها (فرفع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي) أو الصبية ورفع بالراء وفي رواية جاد دفع بالذال وبين شعبة في روايته أنه وضع في حجره عليه الصلاة والسلام (ونفسه تتقعقع) بتاءين في أوله أي تضطرب وتتحرك أي كلما صار إلى حالة لم يلبث أن ينتقل إلى أخرى لقربه من الموت والحالة اسمية حالية (قال حسبته أنه قال كأنها شق) بفتح الشين المعجمة وتشديد النون قربة خلقه بإسائة وجزم به في رواية جاد ولفظه ونفسه تتقعقع كأنها في شق (ففاضت) ولأبي ذر وفاضت (عيناها) صلى الله عليه وسلم بالبكاء وهذا موضع الترجة لأن البكاء العاري عن النوح لا يؤاخذ به الباكى ولا الميت (فقال سعد) هو ابن عبادة المذكور (يا رسول الله ما هذا) وفي رواية عبد الواحد قال سعد بن عبادة تبكى وزاد أبو نعيم في مستخرجه ونهى عن البكاء (فقال) عليه الصلاة والسلام (هذه) الدمعة

* وحدثنه أبو بكر يرب حدثنا أبو أسامة (٤٠٣) عن الوليد بن كثير عن سعيد بن أبي هند بهذا الأسناد وقال فسيرها بثنية فاطمة بثوبه

التي تراها من حزن القلب بغير تعد ولا استدعاء لا مؤاخذه عليها (رحمة جعلها الله) تعالى (في قلوب عباده وانما) بالواو ولا يذرفانما (رحم الله من عباده الرجاء) نصب على أن مافي قوله وانما كافة ورفع على أنها موصولة أي ان الذين يرحمهم الله من عباده الرجاء جمع رحيمن صيغ المبالغة ومقتضاه أن رحمة تعالى تختص عن اتصف بالرحمة وتحقق بها بخلاف من فيه أدنى رحمة لكن ثبت في حديث عبد الله بن عمر وعند أبي داود وغيره الراجون يرحمهم الرحمن والراجون جمع راحم فدخل فيه كل من فيه أدنى رحمة فان قلت ما الحكمة في اسناد فعل الرحمة في حديث الباب الى الله واسناده في حديث أبي داود المذكور الى الرحمن أجاب الخوئي بما حاصله ان لفظ الخلافة دال على العظمة وقد عرف بالاستقراء أنه حيث ورد يكون الكلام مسوقا للتعظيم فلماذا كررها ناسب ذكر من كثرت رحمة وعظمت ليكون الكلام جاريا على نسق التعظيم بخلاف الحديث الآخر فان لفظ الرحمن دال على العفو فناسب أن يذكر معه كل ذي رحمة وان قلت * ورواة الحديث الثلاثة الاول مروزيون وعاصم وأبو عثمان بصريان وفيه التحديث والاختبار والقول وأخرجه أيضا في الطب والنذور والتوحيد ومسلم في الجنائز وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا أنوعا من) عبد الملك بن عمر والعقدي قال (حدثنا فليمن بن سليمان) أنراعي (عن هلال بن علي) العامري (عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال شهدنا نبينا رسول الله) أي جنازتها وكانت سنة تسع ولا يذرى بنتا للنبي (صلى الله عليه وسلم) هي أم كلثوم زوج عثمان بن عفان رضي الله عنه لارقية لأنها توفيت والنبي صلى الله عليه وسلم بدر فلم يشهد جنازتها (قال ورسل الله صلى الله عليه وسلم) جملة وقعت حالا (جالس على) جانب (القبر قال فرأيت عينيه تدمعان) بفتح الميم وهذا موضع الترجمة كالأخفى (قال فقال) عليه الصلاة والسلام (هل منك رجل لم يقارف الليلة) بنقاف ثم فاء زاد ابن المبارك عن فليح أراه يعني الذنب ذكره المصنف تعليقا في باب من يدخل قبر المرأة وصله الاسماعيلي وقيل لم يجامع تلك الليلة وبه جزم ابن خزم وفي رواية ثابت عن أنس عند المؤلف في الساريح الأوسط لا يدخل القبر أحد قارف الليلة فتخى عثمان (فقال أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري (أنا) لم أقارف الليلة قبل والسر في ايثار أبي طلحة على عثمان أن عثمان قد جامع بعض حواريه تلك الليلة فتلطف النبي صلى الله عليه وسلم في منعه من النزول في قبر زوجته حيث لم يحبه أنه اشغل عنها تلك الليلة بذلك لكن يحتمل أنه طال مرضها واحتاج عثمان الى الوقاع ولم يكن يظن أنها ماتت تلك الليلة وليس في الخبر ما يقتضي أنه واقع بعد موتها ولا حين احتضارها (قال) عليه الصلاة والسلام لا أي طلحة (فانزل) بالفاء (قال فنزل في قبرها) وفي الحديث التحديث والعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الجنائز * وبه قال (حدثنا عبدان) بفتح العين وسكون الموحد عبد الله بن عثمان قال (حدثنا عبد الله بن المبارك) قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرتني) بالافراد (عبد الله بن عبد الله بن أبي مليكة) بصغير عبد الثاني كملية واسمه زهير (قال توفيت ابنة لعثمان رضي الله عنه بمكة) هي أم أبان كما صرح به في مسلم (وجئنا لشهدها وحضرها ابن عمر) بن الخطاطب (وابن عباس رضي الله عنهما) وإني لجالس بينهما) أي بين ابن عمر وابن عباس (أوقال جلست الى أحدهما) شك ابن جريج (ثم جاء الآخر فجلس الى جنب) زاد مسلم من طريق أبي يوب عن ابن أبي مليكة فاذا صوت من الدار وعند الحميدى من رواية عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة فبكى النساء (فقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عمرو بن عثمان) أخيهما (الأنهى) النساء (عن البكاء فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الميت يعذب ببكاء أهله عليه) فأرسلها مرسله وسلم عن عمرة بنت عبد الرحمن سمعت عائشة وذكر لها أن عبد الله بن عمر يقول ان الميت يعذب ببكاء الحي

فلما اغتسل أخذه فالتحف به ثم قام فصلى ثمان سجداً وذلك ضحى * حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا موسى القاري حدثنا زائدة عن الاعمش عن سالم بن أبي الجعد عن كريب عن ابن عباس عن ميمونة قالت وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم ماء وسترته فاغتسل * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن الحباب عن الفضال بن عثمان قال أخبرني زيد بن أسلم عن عبد الرحمن ابن أبي سعيد الخدري عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

بنيه الضحى بخلاف الرواية الأخرى صلى ثمان ركعات وذلك ضحى فان من الناس من يتوهم منه خلاف الصواب فيقول ليس في هذا دليل على أن الضحى ثمان ركعات ويزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في هذا الوقت ثمان ركعات بسبب فتح مكة لالكونها الضحى فهذا الخيال الذي تعلق به هذا القائل في هذا اللفظ لا يتأتى له في قولها سبعة الضحى ولم تزل الناس قد عاودوا حديثا يحتجون بهذا الحديث على إثبات الضحى ثمان ركعات والله أعلم والسجدة بضم السين واسكان الباء هي النافلة سميت بذلك للتسبيح الذي فيها (قوله) فصلي ثمان سجداً (المراد ثمان ركعات وسميت الركعة سجدة لاشتغالها عليها وهذا من باب تسمية الشيء بحجته (قوله) أخبرنا موسى القاري هو يمز آخره منسوب الى القراءة والله أعلم

* (باب تحريم النظر الى العورات)

(فيه) قوله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة ولا يفضي الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا تفضي المرأة الى المرأة في الثوب الواحد عليه

الى الرجل في ثوب واحد ولا تقضي المرأة الى المرأة في الثوب الواحد * وحدثنه هرون بن عبد الله ومحمد بن رافع قالوا حدثنا ابن أبي فديك أخبرنا الضحاك بن عثمان بهذا الاسناد وقال مكان عورة عرية الرجل وعرية المرأة

وفي الرواية الاخرى عرية الرجل وعرية المرأة الشرح ضبطنا هذه اللفظة الاخيرة على ثلاثة أوجه عرية بكسر العين واسكان الراء وعرية بضم العين واسكان الراء وعرية بضم العين وفتح الراء وتشديد الباء وكلها صحيحة قال أهل اللغة عرية الرجل بضم العين وكسرها هي متحررة والشالفة على التصغير وفي الباب زيد بن الحباب وهو بضم الحاء المهملة وبالباء الموحدة المكسرة المخففة والله أعلم وأما أحكام الباب ففيه تحريم نظر الرجل الى عورة الرجل والمرأة الى عورة المرأة وهذا الخلاف فيه وكذلك نظر الرجل الى عورة المرأة والمرأة الى عورة الرجل حرام بالإجماع ونبه صلى الله عليه وسلم بنظر الرجل الى عورة الرجل على نظره الى عورة المرأة وذلك بالتحريم أولى وهذا التحريم في حق غير الأزواج والسادة أما الزوجان فلكل واحد منهما النظر الى عورة صاحبه جمعها الا للفرج نفسه ففيه ثلاثة أوجه لأصحابنا أصحها أنه مكروه لكل واحد منهما النظر الى فرج صاحبه من غير حاجة وليس بحرام والثاني أنه حرام عليهما والثالث أنه حرام على الرجل مكروه للمرأة والنظر الى باطن فرجها أشد كراهية أو تحريماً وأما السيد مع أمته فان كان يملك وطأها فلهما كالزوجين

عليه الحديث أي سواء كان الباكي من أهل الميت أم لا فليس الحكم مختصاً بأهله وقوله يبكاء أهله خرج مخرج الغالب لان المعروف أنه انما يبكي على الميت أهله ووقع في بعض طرق حديث ابن عمر هذا عند ابن أبي شيبة من نبح عليه فانه يعذب بما نبح عليه يوم القيامة فيحمل المطلق في حديث الباب على هذا المقيد (فقال ابن عباس رضي الله عنهما قد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول بعض ذلك ثم حدث) أي ابن عباس (فقال صدرت مع عمر رضي الله عنه من مكة) فافلامن حجه (حتى اذا كنا بالبيداء) بفتح الموحدة وسكون المشنة التحية مفارقة بين مكة والمدينة (اذا هو بركب) أصحاب ابل عشرة فافوقها مسافرين فاجؤه (تحت ظل سمرة) بفتح السين المهملة وضم الميم شجرة عظيمة من العضاة (فقال اذهب فانظر من هؤلاء الركبان فانظرت فاذا صهيب) بضم الصاد ابن سنان بن قاسط بالقاف وكان من السابقين الأولين المعزين في الله (فأخبرته) أي أخبرت عمر بذلك (فقال ادعني الى فرجعت الى صهيب فقلت) له (ارجل فالحق) بكسر الحاء المهملة في الاول وفتحها في الثاني أمر من اللحق (بأمر المؤمنين) نداء لابي ذر عن الكشمي بالموحدة قبل الهمزة ولغيره فالحق أمير المؤمنين فلحق به حتى دخلنا المدينة (فلما أصيب عمر) رضي الله عنه بالجراحة التي مات بها وكان ذلك عقب حجة المذكور (دخل صهيب) حال كونه (يبكي) حال كونه (يقول وأخاه واصحابه) بألف التنية فهم التطويل مدة الصوت وليست علامة أعراب في الاسماء الستة والهاء للسكت لا ضمير لكن الشرط في المندوب أن يكون معروفاً فيقدر أن الاخوة والصاحبة كانا معلومين معروفين حتى يصح وقوعهما للتدبئة (فقال عمر رضي الله عنه يا صهيب أتبكي علي) بهمزة الاستفهام الانكاري (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الميت يعذب ببكاء أهله عليه) قيده ببعض البكاء فحمل على ما فيه نياحة جمعاً بين الاحاديث (قال ابن عباس رضي الله عنهما فلما مات عمر ذكرت ذلك لعائشة رضي الله عنها فقالت برحمتك الله عمر) قال الطيبي هذا من الآداب الحسنة على منوال قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم فاستغرت من عمر ذلك القول فجعلت قولها برحمتك الله عمر عهداً ودفعاً لما يوحش من نسبته الى الخطأ (والله ما حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليعذب المؤمن ببكاء أهله عليه) يحتمل أن يكون جزماً بذلك لكونها سمعت صريحاً من النبي صلى الله عليه وسلم اختصاص العذاب بالكافر أو فهمت ذلك من القرآن (لكن) باسقاط الواو ولا يذر ولكن (رسول الله صلى الله عليه وسلم) باسكان نون لكن فرسول مرفوع وبتشديد هاء فهو منصوب (قال ان الله ليزيد الكافر عذاباً ببكاء أهله عليه وقالت حسبكم القرآن) أي كافيتكم أيها المؤمنون قوله تعالى من القرآن (ولا تزرزروا آلهم ولا تأخذوا أنفسهم بذنب غيرهم) (قال ابن عباس رضي الله عنهما عند ذلك والله هو أضحك وأبكي) تقرير لنفي ما ذهب اليه ابن عمر من أن الميت يعذب ببكاء أهله وذلك أن بكاء الانسان وضحه وحزنه وسروره من الله يظهرها فيه فلا أثر لها في ذلك فعند ذلك سكنت ابن عمر كما (قال ابن أبي مليكة والله ما قال ابن عمر رضي الله عنهما شيئاً) بعد ذلك لكن قال الزين بن المنير سكوته لا يدل على الانعان فلعله كره المجادلة وقال القرطبي ليس سكوته لشدة طرأه بعد ما صرح برفع الحديث ولكن احتمال عنده أن يكون الحديث قابلاً للتأويل ولم يتعين له يحمل يحمله عليه اذ ذلك أو كان المجلس لا يقبل المماواة ولم تتعين الحاجة حينئذ وقال الخطابي الرواية اذا ثبتت لم يكن في دفعها سبيل بالظن وقدر واه عمر وانه وليس فيما حكى عائشة ما رفع روايتهم لجواز أن يكون الخبران صحيحين معا ولا منافاة بينهما فالتأنيما تلتزمه العقوبة بما تقدم من وصيته اليهم به وقت حياته وكان ذلك مشهوراً من مذاهبيهم وهو موجود في أشعارهم

وان كانت محرمة عليه بنسب كاخته وعمته ونالتة أو برضاع أو مصاهرة كأم الزوجة وبناتها وزوجة ابنه فهي كما اذا كانت حرة وان كانت

الأمة مجوسية أو مرتدة أو وثنية أو معتدة (٤٠٤) أو مكاتبه فهي كالأمة الأجنبية وأما نظر الرجل إلى مجارمه ونظرهن إليه فالصحيح

انه يباح فيما فوق السرة وتحت الركبة وقيل لا يحل الا ما يظهر في حال الخدمة والتصرف والله أعلم وأما ضبط العورة في حق الاحانب فعورة الرجل مع الرجل ما بين السرة والركبة وكذلك المرأة مع المرأة وفي السرة والركبة ثلاثة أوجه لأصحابنا أحدها ليستباحورة والثاني هماعورة والثالث السرة عورة دون الركبة وأما نظر الرجل إلى المرأة فحرام في كل شيء من بدنها فكذلك يحرم عليها النظر إلى كل شيء من بدنه سواء كان نظره ونظرها بشهوة أم بغيرها وقال بعض أصحابنا لا يحرم نظرها إلى وجه الرجل بغير شهوة وليس هذا القول بشيء ولا فرق أيضا بين الأمة والحرة إذا كانتا أجنبيتين وكذلك يحرم على الرجل النظر إلى وجه الأهرم إذا كان حسن الصورة سواء كان نظره بشهوة أم لا سواء أمن الفتنة أم خافها هذا هو المذهب الصحيح المختار عند العلماء المحققين نص عليه الشافعي وحذاق أصحابه رحمهم الله تعالى ودليله أنه في معنى المرأة فإنه يشتهى كما تشتهى وصورته في الجمال كصورة المرأة بل ربما كان كثير منهم أحسن صورة من كثير من النساء بل هم في التحريم أولى لمعنى آخر وهو أنه يتمكن في حقهم من طرق الشر ما لا يتمكن من مثله في حق المرأة والله أعلم وهذا الذي ذكرناه في جميع هذه المسائل من تحريم النظر هو فيما إذا لم تكن حاجة أما إذا كانت حاجة شرعية فيجوز النظر كما في حالة البيع والشراء والطب والشهادة ونحو ذلك ولكن يحرم النظر في هذه

كقول طرفة بن العبد

أذمت فانعني بما أنا أهله * وشق على الجيب يا بنته معبد

وعلى ذلك حل الجمهور قوله ان الميت يعذب ببكاء أهله عليه كما مر وبه قال المزني وبرايم الحربي وآخرون من الشافعية وغيرهم فاذا لم يوص به الميت لم يعذب قال الرافعي ولك أن تقول ذنب الميت الأمر بذلك فلا يختلف عذابه بامثالهم وعنده وأجيب بأن الذنب على السبب يعظم بوجود المسبب وشاهده حديث من سن سنة سيئة وقيل التعذيب تويج الملائكة له بما ينسب به أهله به كما روى أحمد من حديث أبي موسى مرفوعا الميت يعذب ببكاء الحي إذا قالت النائحة واعضداه واناصراه واكسبهاه جبذا الميت وقيل له أنت عضدها أنت ناصرها أنت كاسبها وقال الشيخ أبو حامد الأصح أنه محمول على الكافر وغيره من أصحاب الذنوب * وبه قال (حدثنا عبد الله ابن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه) أبي بكر بن محمد ابن عمرو بن خزم (عن عمرة بنت عبد الرحمن) الانصارية (أنها أخبرته أنها سمعت عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول) أي لما قيل لها ان عبد الله بن عمر يقول ان الميت يعذب ببكاء الحي عليه فقالت يغفر الله لأبي عبد الرحمن أما أنه لم يكذب ولكنه نسي أو أخطأ كذا في الموطأ ومسلم (انما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على يهودية يبكي عليها أهلها فقال انهم ليسكون عليها وإنما التعذب في قبرها) بكفرها في حال بكاء أهلها لا بسبب البكاء * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن خليل) الخراز براء بن معجمتين السكوني قال المؤلف جاءنا نعيه سنة خمس وعشرين ومائتين قال (حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون المهملة وكسر الهاء قال (حدثنا أبو اسحق) سليمان (وهو الشيباني) بفتح الشين المعجمة (عن أبي بردة) الحرث (عن أبيه) أبي موسى عبد الله ابن قيس الأشعري (قال لما أصيب عمر رضي الله عنه) بالجراحة التي مات منها (جعل صهيبي) رضي الله عنه يبكي و (يقول وأخاه) بألف التبدية وهاء السكت سا كنه في اليونانية (فقال عمر) منكرا عليه بكاء مرفعه صوته بقوله وأخاه خوفا من استعجابه ذلك أو زيادته عليه بعد موته (أما علمت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت يعذب ببكاء الحي) أي المقابل لميت أو المراد بالحي القبيلة وتكون اللام فيه بدلا من الضمير والتقدير يعذب ببكاء حمية أي قبيلته فيوافق قوله في الرواية الأخرى ببكاء أهله عليه وهو صريح في أن الحكم ليس خاصا بالكافر وظاهره أن صهيبي سمع الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وكانه نسيه حتى ذكره به عمر رضي الله عنهما * ورواه كلهم مديون وفيه التحديث والاخبار والعنعنة والقول وأخرجه مسلم في الجنائز (باب ما يكره) كراهة تحريم (من النباحة على الميت) ومن لبيان الجنس والنيابة رفع الصوت بالندب قاله في المجموع وقيدته غير بالكلام المسجع (وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) لما مات خالد ابن الوليد رضي الله عنه سنة إحدى وعشرين بمصر أو ببعض قراها أو بالمدينة واجتمع نسوة الغيرة يبكين عليه فقيل لعمر رضي الله عنه أرسل الهن فانهن فقال (دعهن يبكين على أبي سليمان) هي كنية خالد (مالم يكن نفع) بفتح النون وسكون القاف آخره عين مهملة (أو لقلقة) بلامين وقافين وهذا الأثر وصله المؤلف في تاريخه الأوسط من طريق الأعمش عن شقيق قال المؤلف كالفراء (والنقع التراب) أي بوضع (على الرأس والقلقة الصوت) المرتفع وقال الاسماعيلي النقع هنا الصوت العالي والقلقة حكاية ترديد صوت النواحة وحكي سعيد بن منصور أن النقع شق الجيوب وحكي في مصابيح الجامع عن الأكثرين أن النقع رفع الصوت بالبكاء قال الزركشي والتحقيق أنه مشترك يطلق على الصوت وعلى الغبار ولا يبعد أن يكونا مرادين

يعنى في قوله ما لم يكن نفع أولفلقلة لكن جعله على وضع التراب أولى لانه قرن به اللقطة وهى الصوت فحمل اللفظ على معنيين أولى من معنى واحد * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سعيد بن عبيد) بكسر العين في الاول وضمها في الثانى مصغرا غير مضاف هو أبو الهذيل الطائى (عن علي بن ربيعة) بفتح الراء والواو بالموحدة الأسدى (عن المغيرة) بن شعبة (رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان كذبا على) بفتح الكاف وكسر الذا ل المعجمة (ليس ككذب على أحد) غيرى قال ابن جرر معناه أن الكذب على الغير قد ألف واستسهل خطبه وليس الكذب عليه بالغاملغ ذلك فى السهولة وإذا كان دونه فى السهولة فهو أشد منه فى الاثم وهذا التقرير يندفع اعتراض من أورد أن الذى يدخل عليه الكاف أثم والله أعلم فانه (من كذب على متمد أفليتبوا) فليتحذ (مقعه) مسكنه (من النار) فهو أشد فى الاثم من الكذب على غيره لكونه مقتضيا شرعا عاما باقيا الى يوم القيامة (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من نبح عليه) بكسر النون وسكون التحتية وفتح الحاء مبنيًا للفعول من الماضى (يعذب) بضم أوله مبنيًا للفعول مجزوم فى شرطية وفيه استعمال الشرط بلفظ الماضى والجزاء بلفظ المضارع ويرى يعذب بالرفع وهو الذى فى اليونينية فن موصولة أو شرطية على تقدير فانه يعذب ولأى ذر عن الجوى والمستلمى من نبح بضم أوله وفتح النون وحزم المهملة وللكشميهنى من يناح بضم أوله وبعد النون ألف على أن من موصولة (عناج عليه) بادخال حرف الجر على ما فهمى مصدرية غير ظرفية أى بالنياحة عليه والنون مكسورة عند الجميع قال فى الفتح ولبعضهم مانج بغير موحد على أن ما ظرفية قال العيني ما فى هذه الرواية للدة أى يعذب مدة النوح عليه ولا يقال ما ظرفية وفى تقديم المغيرة قبل تحديده بتحريم النوح أن الكذب عليه صلى الله عليه وسلم أشد من الكذب على غيره اشارة الى أن الوعيد على ذلك يمنعه أن يخبر عنه بما لم يقل ورواته الاربعة كوفيون وفيه التحديث والعنعنة والقول والسماع وأخرجه مسلم فى الجنائز وكذا الترمذى * وبه قال (حدثنا عبدان قال أخبرنى) بالافراد (أبى) عثمان بن جبلة بالجيم والموحدة المفتوحين (عن شعبة) بن الجراح (عن قتادة) بن دعامه (عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر) بضم العين (عن أبىه) عمر (رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الميت يعذب فى قبره بما نبح عليه) بكسر النون وسكون التحتية وفتح المهملة وزيادة لفظه فى قبره (تابعه) أى تابع عبدان (عبد الأعلى) بن حادهما وصله أبو يعلى فى مسنده قال (حدثنا يزيد بن زريع) الاول من الزيادة والثانى تصغير زرع قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبى عروبة قال (حدثنا قتادة) يعنى عن سعيد بن المسيب (وقال آدم) بن أبى ياس (عن شعبة) بإسناد حديث الباب لكن بغير لفظ منه وهو قوله (الميت يعذب ببكاء الحى عليه) وقد تفرد آدم بهذا اللفظ (باب) بالتونين وهو ثابت فى رواية الاصيل وهو بمنزلة الفصل من الباب السابق وسقط لكريمة والهروى * وبالسند قال (حدثنا على ابن عبد الله) المدينى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابن المنكر) محمد (قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله عنهما قال جى عباى) عبد الله (يوم) وقصة (أحد) حال كونه (قدم مثله) بضم الميم وتشديد المثناة المكسورة أى جدد أنفه وأذنه أو مذا كبره أو شئ من أطرافه (حتى وضع بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدم محبى ثوبا) بضم السين المهملة وتشديد الجيم وثوبا نصب بنزع الخافض أى عطى بثوب (فذهب) حال كونه (أريد أن أكشف عنه) الثوب وأن مصدرية أى أريد كشفه (فنهانى قومي ثم ذهب) أكشف عنه (الثوب) فنهانى قومي فأمر رسول الله (صلى الله عليه وسلم فرجع) بضم الراء (فسمع فى الخلوة وذلك كجمالة الاغتسال وحال البول ومعايشرة الزوجة ونحو ذلك فهذا كله جائز فيه التكشف فى الخلوة وأما بحضرة الناس

على كل أحد غير الزوج والسيد حتى يحرم على الانسان النظر الى أمه وبنته بالشهوة والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولا يفضى الرجل الى الرجل فى ثوب واحد وكذلك فى المرأة مع المرأة فهو نهى تحريم اذا لم يكن بينهما حائل وفيه دليل على تحريم لمس عورة غيره بأى موضع من بدنه كان وهذا متفق عليه وهذا مما تميم به البلوى ويتساهل فيه كثير من الناس باجتماع الناس فى الحمام فيجب على الحاضرين أن يصون بصره ويده وغيره عن عورة غيره وأن يصون عورته عن بصر غيره ويد غيره من قيم وغيره ويجب عليه اذا رأى من يخل بشئ من هذا أن ينكر عليه قال العلماء ولا يسقط عنه الانكار بكونه يظن أن لا يقبل منه بل يجب عليه الانكار لأن يخاف على نفسه أو غيره فتنة والله أعلم وأما كشف الرجل عورته فى حال الخلوة بحيث لا يراه آدمى فان كان الحاجة جاز وان كان لغير حاجة فقه خلاف العلماء فى كراهته وتحريمه والأصح عندنا أنه حرام ولهذه المسائل فروع وتقات وتقييدات معروفة فى كتب الفقه وأشرنا هنا الى هذه الأحرف لثلا يخلو هذا الكتاب من أصل ذلك والله أعلم

* (باب جواز الاغتسال عريانا فى الخلوة) *

فيه قصة موسى عليه السلام وقد قدمنا فى الباب السابق أنه يجوز كشف العورة فى موضع الحاجة

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت (٤٠٦) بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى سواة بعض وكان موسى

عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا إلا أنه أدر قال فذهب مرة يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففر الخبز بثوبه قال فجمع موسى عليه السلام بآثره يقول نوبى حجر نوبى حجر حتى نظرت بنو إسرائيل إلى سواة موسى عليه السلام وقالوا والله ما يعوسى من بأس

فحرم كشف العورة في كل ذلك قال العلماء والتستر بمنزلة ونحوه في حال الاغتسال في الخلوة أفضل من التكشف والتكشف جائز مدة الحاجة في الغسل ونحوه والزيادة على قدر الحاجة حرام على الأصح كما قدمنا في الباب السابق أن ستر العورة في الخلوة واجب على الأصح إلا في قدر الحاجة والله أعلم وموضع الدلالة من هذا الحديث أن موسى عليه الصلاة والسلام اغتسل في الخلوة عراة وهاذا يتم على قول من يقول من أهل الأصول إن شرع من قبلنا شرع لنا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى سواة بعض) يحتمل أن هذا كان جائزا في شرعهم وكان موسى عليه السلام يتركه تنزهها واستحبابا وحياء ومرواة ويحتمل أنه كان حراما في شرعهم كما هو حرام في شرعنا وكانوا يتساهلون فيه كما يتساهلون فيه كثيرون من أهل شرعنا والسواة هي العورة سميت بذلك لأنه يسوء صاحبها كشفها والله أعلم (قوله أنه أدر) هو جملة مدودة ثم دال مهملة مفتوحة ثم راء مخففتين قال أهل اللغة هو عظيم الخصيتين (قوله صلى

صوت) امرأة (صاحبة فقال من هذه) المرأة الصالحة (فقالوا بئس عمرو) فاطمة (وأخت عمرو) شئ من سفیان فان كانت بنت عمرو وتكون أخت المقتول عمة جارية وان كانت أخت عمرو وتكون عمة المقتول وهو عبد الله (قال) عليه الصلاة والسلام (فلم تبكى) بكسر اللام وفتح الميم استفهام عن غائبة (أولان تبكى) شئ من الراوى هل استفهم أو نهى (فأزالت الملائكة نظله بأجنتها) وللعموى والمستلمى تظلم بأجنتها (حتى رفع) فلا ينبغي أن يبكى عليه مع حصول هذه المنزلة له بل يفرح له بما صار إليه * ومطابقة هذا الحديث للترجمة السابقة في قوله عليه الصلاة والسلام لما سمع صوت المرأة الصالحة من هذه لأنه انكار في نفس الأمر وان لم يصرح به (باب) بالتبوين (ليس منام من شق الجيوب) وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفیان) الثوري قال (حدثنا زيد) زاي مضمومة وموحدة مفتوحة ابن الخثر من عبد الكريم (الباقى) بمنزلة تحية وبعم مخففة من بنى ياء والعموى والمستلمى وعزاه في الفتح والعمدة للكشيمى بنى الأياح بزيادة همزة في أوله (عن إبراهيم) النخعي (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس منأى من أهل سنتنا ولا من المهتدين بهدينا وليس المراد خروجه عن الدين لأن المعاصي لا يكفر بها عند أهل السنة نعم يكفر باعتقاد حلها وعن سفیان أنه كره الخوض في تأويله وقال ينبغي أن يمسك عنه ليكون أوقع في النفوس وأبلغ في الزجر (من لطم الخدود) بكيفية الوجوه والحدود جمع خد قال في العمدة وإنما جمع وان كان ليس للانسان الأخذان فقط باعتبار ارادة الجمع فيكون من مقابلة الجمع بالجمع وإنما على حد قوله تعالى وأطراف النهار وقول العرب شابت مقارقه وليس الأمفرق واحد (وشق الجيوب) بضم الجيم جمع جيب من جابه أى قطعه قال تعالى وثود الدين جاوا الصخر بواد وهو ما يفتح من الثوب ليدخل فيه الرأس للبسه وفي رواية من لكم بالكاف كفى اليونينية (ودعا بدعوى) أهل (الجاهلية) وهي زمان الفترة قبل الاسلام بأن قال في بكائه ما يقولون مما لا يجوز شرعا كواجب لاه وأعضداه وخص الجيب بالذ كرفي الترجمة دون أخويه تنبيه على أن النبي الذي حاصله التبرى يقع بكل واحد من الثلاثة ولا يشترط فيه وقوعهما معا وثوبه رواية لمسلم بلفظ أوشق الجيوب أودع الخ ولأن شق الجيب أشدها فقامع ما فيه من خسارة المال في غير وجه ويستفاد من قوله في حديث أبي موسى الآي أن شاء الله تعالى بعد باب أن أرى عن برى منه رسول الله صلى الله عليه وسلم تفسير النهى هنا وأصل البراءة الانفصال من الشئ فكأنه توعد به بأنه لا يدخله في شفاعته مثلا وهذا يدل على تحريم ما ذكر من شق الجيوب وغيره وكأن السبب في ذلك ما تضمنه من عدم الرضا بالقضاء فان وقع التصريح باستحلاله مع العلم بتحريم التسخط مثلا بما وقع فلا مانع من حمل النبي على الإخراج من الدين قاله في الفتح * ورواه هذا الحديث ثوفيون وفيه رواية نابعي عن تابعي عن صحابي والتحديث والعنونة والقول وأخرجه أيضا في مناقب قريش والجنائز ومسلم في الإيمان والترمذي في الجنائز وكذا النسائي وابن ماجه (باب) بالتبوين (رضي النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الراء مع القصر بلفظ الماضي ورفع النبي على الفاعلية ولا يذر والأصلي باب رثاء النبي صلى الله عليه وسلم بإضافة باب تالمه وكسر راء رثاء وتخفيف المثناة والمد وخفض تاليه بالاضافة (سعد بن خولة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو نصب على المفعولية والمراد هنا توجعه عليه الصلاة والسلام وتحزنه على سعد لكونه مات عكة بعد الهجرة منها لمدح الميت وذكر تحاسنه الباعث على تهيج الحزن وتجديد اللوعة إذا الأول مباح بخلاف الثاني فإنه منهى عنه وقد أطلق الجوهرى الرثاء على عدم محاسن الميت مع البكاء وعلى نظم الشعر فيه والأوجه حمل النهى على ما فيه تهيج الحزن كما هو أوعلى ما يظهر فيه تبرم أو على فعله مع الاجتماع

فقام الجرحى نظرا إليه قال فأخذ ثوبه فطفق بالجرح ضربا قال أبو هريرة والله أنه بالجرح (٤٠٧)

نذب ستة وأربعة ضرب موسى بالجرح

حدثنا اسحق بن ابراهيم

الخطلي ومحمد بن حاتم بن ميمون

جميعا عن محمد بن بكر قال أخبرنا

ابن جريج ح وحدثني اسحق بن

منصور ومحمد بن رافع واللفظ لهما

قال اسحق أخبرنا وقال ابن رافع

حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن

جرير قال أخبرني عمرو بن دينار أنه

سمع جابر بن عبد الله يقول لما

بنيت الكعبة ذهب النبي صلى الله

عليه وسلم وعباس بنقلان الحجارة

فقال العباس للنبي صلى الله عليه

وسلم اجعل ازارك على عاتقك من

مع اسكان الثاء ويقال أثره

بفتحهما لغتان مشهورتان تقدمتا

(قوله صلى الله عليه وسلم حتى نظر

اليه) هو بضم النون وكسر الطاء

مبنى للم اسم فاعله (قوله صلى الله

عليه وسلم فطفق بالجرح ضربا) هو

بكسر الفاء وفتحها لغتان معناه

جعل وأقبل وصار ملتزما لذلك

ويحجز أن يكون أراد موسى صلى

الله عليه وسلم يضرب الحجر اطهار

معجزة تقوم به بأثر الضرب في الحجر

ويحتمل أنه أوحى اليه أن يضربه

لاظهار المعجزة والله أعلم (قوله أنه

بالجرح نذب) هو بفتح النون والدال

وهو الاثر والله أعلم

(باب الاعتناء بحفظ العورة)

(قوله عن جابر رضى الله عنه قال لما

بنيت الكعبة ذهب النبي صلى الله

عليه وسلم الى آخره) هذا الحديث

مرسل صحابي وقد قدمنا أن العلماء

من الطوائف متفقون على

ماذا على من شمر ثوبه أحد * أن لا يشم مدى الزمان غواليا

صبت على مصائب لو أنها * صبت على الأيام عسدا لياليا

* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) (الامام) (عن ابن شهاب)

الزهري) (عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه) (سعد) (رضي الله عنه قال كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يعودني) بالذال المهملة (عام حجة الوداع) ستة عشر من الهجرة (من وجع) اسم

لكل مرض (اشتدني) أي قوى على (فقلت اني قد بلغ مني من الوجع) الغاية (وأنا ذو مال ولا

يرثني) من الولد (الابنت) كذا كتب في اليونينية بالتاء المثناة الفوقية المجرورة لا بالهاء قبل هي

عائشة وقيل انها أم الحكم الكبرى قيل ما كانت له عصبة وقيل معناه لا يرثني من أصحاب

الفروض سواها وقيل من النساء وهذا قاله قبل أن يولده الذكور (أفأصدق بثنتي مالي) همزة

الاستفهام على الاستخبار (قال) عليه الصلاة والسلام (لا) تتصدق بالثلثين (فقلت) (أصدق

(بالشطر) أي بالنصف وللعموى والمستمل بالشطر بالفاء والرفع بالابتداء والخبر محذوف تقديره

فالشطر أصدق به وقيده الرخص في الفائق بالنصب بفعل مضمر أي أوجب الشطر وقال

السهملي في أماليه الخفض فيه أظهر من النصب لان النصب باضمار أفعول والخفض معطوف

على قوله بثنتي مالي (فقال) عليه الصلاة والسلام (لا) تتصدق بالشطر (ثم قال) عليه الصلاة

والسلام (الثلث) بالرفع فاعل فعل محذوف أي يكفيك الثلث أو خبر مبتدأ محذوف أي المشروع

الثلث أو مبتدأ حذف خبره أي الثلث كاف والنصب على الاغراء وبفعل مضمر أي أعط الثلث

(والثلث كبير) بالموحدة مبتدأ وخبر (أو) قال (كثير) بالثلثة (انك أن تذر) بالذال المعجمة

وفتح الهمزة في اليونينية ترك (ورثك) أغنياء خير من أن تذرهم عالة (فقراء) (يتكففون الناس)

يطلبون الصدقة من أكف الناس أو يسألونهم بكفهم وأن تذر بفتح الهمزة على أنها مصدرية

فهي وصلتها في محل رفع على الابتداء والخبر خير وبالكسر على أنها شريطة والاصل كما قاله ابن مالك

ان تركت ورثك أغنياء فخير أي فهو خير لك فحذف الجواب كقوله تعالى ان ترك خيرا الوصية أي

فالوصية على ما خرجها الاخفش ثم عطف على قوله انك أن تذر ما هو علة للنهي عن الوصية بأكثر

من الثلث فقال (وانك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله) أي ذاته (الأجرت) بضم الهمزة مبني

للفعل (بها) أي بتلك النفقة (حتى ما تجعل) أي الذي يجعله (في امرأتك) وقول الزركشي

كابن بطل تجعل برفع اللام وما كافة كفت حتى عن عملها تعقبه صاحب مصابيح الجامع فقال ليس

كذلك اذ لا معنى للتركيب حينئذ ان تأملت بل هي اسم موصول وحتى عاطفة أي الأجرت بتلك

النفقة التي تبتغي بها وجه الله حتى بالشئ الذي يجعله في فهم امرأتك ثم أورد على نفسه سؤالا فقال

فان قلت يشترط في حتى العاطفة على المجرور أن يعاد الخافض وأجاب بأن ابن مالك قيده بأن

لا تتعين حتى للعطف نحو عجب من القوم حتى بينهم قال ابن هشام يريد أن الموضع الذي يصح أن

تحل اليه في محل حتى العاطفة فهي محتملة للجارة فيحتاج حينئذ الى إعادة الجارة عند قصد العطف

نحو اعتكفت في الشهر حتى في آخره بخلاف المثال وما في الحديث ثم أورد سؤالا آخر فقال

فان قلت لا يعطف على ضمير المحفوض الابعادة الخافض وأجاب بأن المختار عند ابن مالك وغيره

خلافه وهو المذهب الكوفي لكثرة شواهد نظمنا ونرا على أنه لو جعل العطف على المنصوب

المتقدم أي لن تنفق نفقة حتى الشئ الذي يجعله في في امرأتك الأجرت لاستقام ولم يرد شي

المذكورة في أول الكتاب وسميت الكعبة كعبة لعلوها وارتفاعها وقيل لاستدارتها وعلوها والله أعلم

الحجارة ففعل نفر الى الارض وطمعت عيناه الى (٨٠ ع) السماء ثم قام فقال ازارى ازارى فشد عليه ازاره قال ابن رافع في روايته على رقبته

ولم يقن على عاتقك * وحدنا زهير
ابن حرب حدثنا روح بن عبادة
حدثنا زكريا بن اسحق حدثنا عمرو
ابن دينار قال سمعت جابر بن عبد
الله يحدث أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان ينقل معهم الحجارة
للكعبة وعليه ازاره فقال له
العباس عمة يا ابن أخي لو حملت
ازارك فجعلته على منكبك دون
الحجارة قال خلفه فجعله على منكبه
فسقط مغشيا عليه قال فاروى بعد
ذلك اليوم عريانا حدثنا سعيد بن يحيى
الاموى قال حدثني أبي قال حدثني
عثمان بن حكيم بن عباد بن حنيف
الانصارى قال أخبرنا أبو أمامة
ابن سهل بن حنيف عن المسور بن
مخرمة قال أقبلت بحجر أحمله ثقيل
وعلى ازار خفيف قال فأنحل ازارى
ومعى الحجر لم أستطع أن أمنعه حتى
بلغت به الى موضعه فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ارجع الى
ثوبك فخذ ولا تمسوا عراة

الحجارة) معناه ليقبل الحجارة أو من
أجل الحجارة وقد قدمنا في كتاب
الايمن أن العاتق ما بين المنكب
والعنق وجمعه عواتق وعنق وعنق
وهو مذكر وقد يؤنث (قوله نفر الى
الارض وطمعت عيناه الى السماء)
معنى خر سقط وطمعت بفتح الطاء
والميم أى ارتفعت وفي هذا
الحديث بيان بعض ما أكرم
الله سبحانه وتعالى به رسوله صلى الله
عليه وسلم وأنه صلى الله عليه وسلم
كان مصونا محميا في صغره عن قبائح
وأخلاق الجاهلية وقد تقدم بيان
عصمة الانبياء صلوات الله وسلامه
عليهم في كتاب الايمان وجاء في رواية
في غير الصحيحين أن الملك نزل
فشد عليه صلى الله عليه وسلم

ازاره والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تمسوا عراة)

بما تقدم اه وفيه أن المباح اذا قصد به وجه الله صار طاعة ويشاب عليه وقد نبه عليه بأخس
الخطوط الدنيوية التي تكون في العادة عند الملاعبة وهو وضع اللقمة في فم الزوجة فاذا قصد
بأبعد الاشياء عن الطاعة وجه الله ويحصل به اجر فغيره بالطريق الاولى قال سعد (فقلت)
ولأبي ذر وابن عساكر قلت (يا رسول الله أخلق) بضم الهمزة وفتح اللام المشددة مبنيا للمفعول
يعني بمكة بعد أصحابي المنصرفين معك وللكشميين أن أخلق بهمزة الاستفهام (بعد أصحابي قال)
عليه الصلاة والسلام (انك لن) ولكشميين أن (تخلف) بعد أصحابك (فعمل عملا صالحا لا
ازددت به) أى بالعمل الصالح (درجة ورفعة ثم لعلك أن تخلف) أى بأن يطول عمرك أى انك لن
تموت بمكة وهذا من اخباره عليه الصلاة والسلام بالمغيبات فانه عاش حتى فتح العراق ولعل للترجي
الا اذا وردت عن الله ورسوله فان معناها التحقيق قال البدر الدماميني وفيه دخول أن على خبر
لعل وهو قليل فيحتاج الى التأويل (حتى ينتفع بك أقوام) من المسلمين بما يفتحه الله على يديك من
بلاد الشرك ويأخذ المسلمون من الغنائم (ويضربك آخرون) من المشركين الهالكين على يديك
وجندك (اللهم مض) بهمزة قطع من الامضاء وهو الانفاذ أى أتمم (لأصحابي هجرتهم) أى التي
هاجر وهامن مكة الى المدينة (ولا تردهم على أعقابهم) بترك هجرتهم ورجوعهم عن مستقيم
حالهم فيجيب قصدهم قال الزهري فيما رواه أبو داود الطيالسي عن ابراهيم بن سعد عنه (لكن
البأس) بالموحدة والهمزة آخره سين مهملة الذى عليه أثر البؤس أى شدة الفقر والحاجة (سعد
ابن خولة يرئى له رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح المثناة التحتية وسكون الراء والمثناة من يرئى
(أن مات بمكة) بفتح الهمزة أى لأجل موته بالارض التي هاجر منها ولا يجوز الكسر على ارادة
الشرط لأنه كان انقضى وتم وهذا موضع الترجمة لكن نازع الاسماعيلى المؤلف بأن هذا ليس
من مرأى الموتى وانما هو من اشفاق النبي صلى الله عليه وسلم من موته بمكة بعد هجرته منها وكان
يهوى أن يموت بغيرها وكرامة ما حدث عليه من ذلك كقوله أنا أرئى لك مما جرى عليك كأنه
يتحزن عليه قال الزركشى ثم هو بتقدير تسليمه ليس برفع وانما هو مدرج من قول الزهري
وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازى والدعوات والهجرة والطب والفرائض والوصايا
والنفقات ومسلم في الوصايا وكذا أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه (باب ما ينهى من
الحلق عند المصيبة وقال الحكم بن موسى) القنطرى بفتح القاف وسكون النون البغدادى مما
وصله مسلم في صحيحه وكذا ابن حبان ومثل هذا يكون على سبيل المذاكرة لا بقصد التحمل ولا بوى
ذر والوقت كما في الفرع حدثنا الحكم لكن قال الحافظ ابن حجر انه وهم لأن الذين جمعوا رجال
البخارى في صحيحه أطبقوا على ترك ذكره في شيوخته فدل على أن الصواب رواية الجماعة بصيغة
التعليق قال (حدثنا يحيى بن حمزة) قاضى دمشق (عن عبد الرحمن بن جابر) الأزدي ونسبه الى
جده واسم أبيه يزيد (أن القاسم بن مخيمرة) بضم الميم وفتح الخاء المعجمة وسكون التحتية وبعد الميم
المكسورة راء مهملة مصغرا وهو كوفى سكن البصرة (حدثه قال حدثني) بالافراد (أبو ردة)
بضم الموحدة عاصم أو الحرث (بن أبي موسى) الاشعري (رضي الله عنه قال ووجع) بكسر الجيم أى
مرض أبى (أبو موسى وجعا) بفتح الجيم زاد ابن عساكر شيديا (فغشى عليه ورأسه في حجر امرأة
من أهله) بتثنية حاء حجر كفى القاموس أى حضنها راء مسلم فصاحت وله من وجه آخر أغشى على
أبى موسى فأقبلت امرأته أم عبد الله تصيح برنة وفي النسائى هى أم عبد الله بنت أبى دومة وفي
تاريخ البصرة لعمربن شبة أن اسمها صفية بنت ديمون وأن ذلك وقع حيث كان أبو موسى أميرا
على البصرة من قبل عمر بن الخطاب رضى الله عنه والواو في قوله ورأسه الحال (فلم يستطع) أبو

حدثنا شيبان بن فروخ وعبد الله بن محمد بن أسماء الضبي قال حدثنا مهدي (٤٠٩) وهو ابن ميمون حدثنا محمد بن عبد الله

ابن أبي يعقوب عن الحسن بن سعد مولى الحسن بن عبد الله بن جعفر قال أردفني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه فأسر إلى حديثنا لأحدث به أحدا من الناس وكان أحب ما استتر به رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته هدف أو حاش نخل قال ابن أسماء في حديثه يعني حائط نخل حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقيصة وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون

(باب التستر عند البول)

(قوله شيبان بن فروخ) هو بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وبالهاء المعجمة غير مصروف لكونه أعجميا وقد تقدم بيانه مرات (قوله عبد الله بن محمد بن أسماء الضبي) هو بضم الضاد المعجمة وفتح الباء الموحدة (قوله وكان أحب ما استتر به رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته هدف أو حاش نخل) يعني حائط نخل (أما الهدف) فبفتح الهاء والdal وهو ما ارتفع من الأرض وأما حاش النخل فبالحاء المهملة والشين المعجمة وقد فسر في الكتاب بحائط النخل وهو البستان وهو تفسير صحيح ويقال فيه أيضا حش وحش بفتح الحاء وضهما وفي هذا الحديث من الفقه استحباب الاستتار عند قضاء الحاجة بحائط أو هدف أو هدة أو نحو ذلك بحيث يغيب جمع شخص الإنسان عن أعين الناظرين وهذه سنة متأكدة والله أعلم

(باب بيان أن الجماع كان

موسى (أن يرد عليها شيئا فلما أفاق قال أنا) وللحموى والمستملنى (رى عن برئ من رسول الله) ولا يذرح محمد (صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم برئ من الصالحة) بالصاد المهملة والقاف الرافعة صوتها في المصيبة (والخالقة) التي تخلق شعرها (والشافة) التي تشق ثوبها * وموضع الترجمة قوله والخالقة وخصها بالذ كرون غيرها لكونها أبشع في حق النساء وقوله برئ بكسر الراء يبرأ بالفتح قال القاضي برئ من فعلهن أو مما يستوجبن من العقوبة أو من عهدته المارضى من بيانه وأصل البراءة الانفصال وليس المراد التبرى من الدين والخروج منه قال النووي ويحتمل أن يراد به ظاهره وهو البراءة من فاعل هذه الأمور (باب) بالتنوين (ليس منا من ضرب الخدود) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشر) بفتح الموحدة وتشديد الشين المعجمة قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن عبد الله بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ليس منا من ضرب الخدود) كبقية الوجوه (وشق الجيوب ودعا بدعوى أهل الجاهلية) من نوح ونذبة وغيرها مما لا يجوز شرعا والواو فيه ما معنى أو فالحكم في كل واحد لا المجموع لأن كلامهم ادال على عدم الرضا والتسليم للقضاء والنفي في قوله ليس منا لا تغلظ لأن المعصية لا تقتضى الخروج عن الدين إلا أن تكون كفر أو المعنى ليس مقتديا بنا ولا مستنابا مستنابا (باب ما نهى من الويل ودعوى الجاهلية عند المصيبة) ما مصدرية والويل أن يقول عند المصيبة أو يلاوه ذكر دعوى الجاهلية بعد ذكر الويل من العام بعد الخاص وسقط الباب والترجمة والحديث عند الكشميني * وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (عن عبد الله بن مرة عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية) المستلزم للويل وقوله ليس منا انتهى وفي بعض طرق الحديث عند ابن ماجه وصححه ابن حبان عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الخامشة وجهها والشافة جيبها والداعية بالويل والثبور (باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن) بضم التحتية وفتح الراء من يعرف مبنيا للمفعول ومن موصولة * وبالسند قال (حدثنا محمد بن النثي) العنزي البصري الزم قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي (قال سمعت يحيى) بن سعيد الانصارى (قال أخبرني) بالافراد (عمر) بفتح العين وسكون الميم بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الانصارية المدنية (قالت سمعت عائشة رضي الله عنها قالت لما جاء النبي) بالنصب على المفعولية (صلى الله عليه وسلم قتل ابن حارثة) برفع لام قتل على الفاعلية وهو زيد وأبوه بالمهملة والمثلثة وضرب في اليونانية على ابن من ابن حارثة فليظن (و) قتل (جعفر) هو ابن أبي طالب (و) قتل (ابن رواحة) عبد الله في غزوة وموت وجواب لما قوله (جلس) عليه الصلاة والسلام أي في المسجد كما في رواية أبي داود (يعرف فيه الحزن) قال في شرح المشكاة حال أي جلس حزينا وعدل إلى قوله يعرف ليدل على أنه صلى الله عليه وسلم كظم الحزن كظما وكان ذلك القدر الذي ظهر فيه من جيلة البشرية وهذا موضع الترجمة وهو يدل على الإباحة لأن الظاهر يدل عليهم نعم إذا كان معه شيء من اللسان أو اليد حرم قالت عائشة رضي الله عنها (وأنا أنظر) جلة حالية (من صائر الباب) بالصاد المهملة المفتوحة والهمزة بعد الالف كلاين وتأمر كذا في الرواية قال المازري والصواب صير الباب بكسر الصاد وسكون التحتية وهو المحفوظ كفي الجمل والصحاح والقاموس

(٥٢) قسطلاني (ثاني) في أول الاسلام لا يوجب الغسل إلا أن ينزل المتى وبيان نسخه وإن الغسل يجب بالجماع.

حدثنا السمعيل وهو ابن جعفر عن (٤١٠) شريك يعني ابن أبي نجر عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال خرجت

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين إلى قباء حتى إذا كنا في بني سالم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب عتيبان فصرخ به فخرج يجر أزاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألعجنا الرجل فقال عتيبان يا رسول الله أ رأيت الرجل يهمل عن امرأته ولم ينم ماذا عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الماء من الماء

اعلم أن الأمة مجمعة الآن على وجوب الغسل بالجماع وإن لم يكن معه انزال وعلى وجوبه بالانزال وكان جماعة من الصحابة على أنه لا يجب الا بالانزال ثم رجع بعضهم وانعقد الاجماع بعد الآخرين وفي الباب حديث انما الماء من الماء مع حديث أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرجل يأتي أهله ثم لا ينزل قال يغسل ذكره ويتوضأ وفيه الحديث الآخر اذا جلس أحدكم بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب عليه الغسل وإن لم ينزل قال العلماء العمل على هذا الحديث وأما حديث الماء من الماء فالجمهور من الصحابة ومن بعدهم قالوا أنه منسوخ ويعنون بالنسخ أن الغسل من الجماع بغير انزال كان ساقطاً ثم صار واجباً وذهب ابن عباس رضي الله عنهما وغيره إلى أنه ليس بنسخ بل المراد به نسي وجوب الغسل بالرؤية في النوم اذا لم ينزل وهذا الحكم باق بلا شك وأما حديث أبي بن كعب ففيه جوابان أحدهما أنه منسوخ والثاني أنه محمول على ما اذا بشرها فيما سوى الفرج والله أعلم (قوله خرجت مع

وفسرت عائشة أو من بعدها بقوله (شق الباب) بفتح الشين المعجمة والخفض على البدلية أي الموضع الذي ينتظر منه وفي نحو زالكمراني كسر الشين نظراً لأنه يصير معناه الناحية وليست بمرادة هنا كما كتبه عليه ابن التين (فأناه) عليه الصلاة والسلام (رجل) لم يقف الحافظ على اسمه (فقال ان نساء جعفر) امرأته أسماء بنت عيسى الخثعمية ومن حضر عندها من النساء من أقارب جعفر وأقاربها ومن في معناها وليس لجعفر امرأه أخرى أسماء كذا كره العلماء بالأخبار (وذكر بكاءه) حال من المستتر في فقال وحذف خبره من القول المحكي دلالة الحال عليه أي يبكين عليه برفع الصوت والنباح أو يحنن ولو كان مجرد بكاء لم ينه عنه لأنه رجة (فأمره) عليه الصلاة والسلام (أن ينهائهن) عن فعلهن (فذهب) فنهائهن فلم يطعنه لكونه لم يستند انتهى للرسول صلى الله عليه وسلم (ثم أتاه) أي أتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم المرة (الثانية) فقال انهن (لم يطعنه) حكاية قول الرجل أي نهين فلم يطعني (فقال) عليه الصلاة والسلام (انهض) فانهض وفي نسخة وهي التي في اليونانية ليس الانهض بدل انهض فذهب فنهائهن فلم يطعنه لجهل ذلك على أنه من قبل نفس الرجل (فأناه) أي أتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم المرة (الثالثة) قال والله غلبتنا يا رسول الله بلفظ جمع المؤنثة الغائبة وللكشميهني كافي الفرع وأصله والله لقد بزيادة لقد وقال ابن حجر وللكشميهني غلبتنا بلفظ المفردة المؤنثة الغائبة قالت عمرة (فرمعت) عائشة (أنه) عليه الصلاة والسلام (قال) للرجل لم ينهين (فاحت) بضم المثناة أمر من حاشحوش وبكسرهما يضامن حتى يحش (في أفواههن التراب) ليسد محل النوح فلا يتمكن منه أو المراد به المبالغة في الزجر قالت عائشة (فقلت) للرجل (أرغم الله أنفك) بارأ والغين المعجمة أي أصفه بارغام وهو التراب اهانة وذلا ودعت عليه من جنس ما أمر أن يفعله بالنسوة لفهمها من قرآن الخال أنه أخرج النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة ترده إليه في ذلك (لم تفعل ما أمرك) به (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي من نهين وإن كان نهائهن لأنه لم يترتب على فعله الامتنال فكأنه لم يفعله أول يفعل الحشو بالتراب (ولم تترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من العناء) بفتح العين المهملة والنون والمدأى المشقة والتعب قال النووي ومعناه أنك قاصر عما أمرت به ولم تخبره عليه الصلاة والسلام بأنك قاصر حتى يرسل غيرك ويستريح من العناء وقول ابن حجر لفظه لم يعبر به عن الماضي وقوله أنه لم يفعله قبل أن يتوجه في أن علمت أنه لم يفعل فالظاهر أنها قامت عندها قرينة بأنه لم يفعل فعبثت عنه بلفظ الماضي مبالغة في نفي ذلك عنه وفي الرواية الآتية بعد أربع أبواب فوالله ما أتت بفاعل وكذا المسلم وغيره فظهر أنه من تصرف الرواة تعقبه العني فقال لا يقال لفظه لم يعبر به عن الماضي وانما يقال لم حرف جزم لنفي المضارع وقلبه ماضياً وهذا هو الذي قاله أهل العربية وقوله فعبثت عنه بلفظ الماضي ليس كذلك لأنه غير ماض بل هو مضارع ولكن صار معناه معنى الماضي بدخول لم عليه * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الجنائز والمغازي ومسلم في الجنائز وكذا أبو داود والنسائي * وبه قال (حدثنا عروبن علي) بفتح العين فبهما الفلاس الصير في قال (حدثنا محمد بن فضيل) بضم الفاء وفتح الضاد المعجمة مصغراً ابن غزوان بفتح المعجمة وسكون الزاي الضبي مولا هم الكوفي قال (حدثنا عاصم الاحول عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) قال قتت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر راحين قتل القراء وكذا يوزن الصفة بتعلون القرآن وهم عمار المسجد وليوث الملاحم بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل نجد ليقرأوا عليهم القرآن ويدعوهم إلى الاسلام فلما نزلوا بمرعونة قصدهم عامر بن الطفيل في أحياء من سليم رعل وذو كوان وعصية فقاتلوهم فقتلوا أكثرهم وذلك في السنة الرابعة من الهجرة (فأرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خزن خناتق أشد

رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين إلى قباء) هو بضم القاف ممدود مذكّر مصروف هذا هو الصحيح الذي عليه المحققون منه

* حدثنا هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن ابن (٤١١) شهاب حدثه أن أبا سلمة بن عبد الرحمن

حدثه عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما الماء من الماء * حدثنا عبيد الله بن معاذ العبدي حدثنا المعتمر حدثنا أبي حدثنا أبو العلاء بن الشخير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسخ حديثه بعضه بعضا كما ينسخ القرآن بعضه بعضا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر عن شعبة عن ح وحدثنا محمد بن المثني وابن شارق لا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم عن ذكوان عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على رجل من الانصار فارسل اليه فخرج ورأسه يقطر فقال لعننا عجلناك

والاكثرون وفيه لغة أخرى أنه مؤثث غير مصر وف وأخرى أنه مقصور (قوله عتيان) هو ابن مالك وهو بكسر العين على المشهور وقيل بضمها وقد قدمناه في كتاب الاعيان (قوله حدثنا عبيد الله بن معاذ العبدي حدثنا المعتمر حدثنا أبي حدثنا أبو العلاء بن الشخير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسخ حديثه بعضه بعضا كما ينسخ القرآن بعضه بعضا) هذا الاسناد كله بصريون إلا أبو العلاء فإنه كوفي وأبو العلاء اسمه يزيد بن عبد الله بن الشخير بكسر الشين والخاء المعجمتين والخاء المشددة وأبو العلاء تابعي ومراد مسلم بروايته هذا الكلام عن أبي العلاء أن حديث الماء من الماء منسوخ وقول أبي العلاء ان السنة تنسخ السنة هذا صحيح قال العلماء نسخ السنة بالسنة يقع على أربعة أوجه أحدها نسخ السنة المتواترة بالمتواترة والثاني نسخ خبر الواحد

منه باب من لم يظهر حزنه عند حلول (المصيبة) فترك ما أبج له من اظهاره قهر النفس بالصبر الذي هو خير قال الله تعالى ولئن صبرتم لهو خير للصائرين ويظهر بضم أوله من الرباعي وحزنه نصب على المفعولية (وقال محمد بن كعب القرظي) حليف الاوس (الجزع القول السيئ) الذي يبعث الحزن غالباً (والظن السيئ) هو اليأس من تعويض الله المصاب في العاجل ما هو أنفع له من الفئات أو الاستبعاد لحصول ما وعده من الثواب على الصبر * ومناسبة هذا المترجم له من حيث المقابلة وهي ذكر الشيء وما يصادفه معه وذلك أن ترك اظهار الحزن من القول الحسن والظن الحسن واظهاره مع الجزع الذي يؤديه الى ما حظه الشارع قول سيئ وظن سيئ (وقال يعقوب عليه السلام انما أشكو بني) هو أضعفهم لا يصبر صاحبه على كتمانته فينبه وينشره للناس (وحرفي الى الله) لا الى غيره * ومناسبة لترجمة من جهة أنه لما ابتلى صبره ولم يشك الى أحد ولا بث حزنه الا الى الله تعالى * وبه قال (حدثنا بشر بن الحكم) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة والحكم بفتح الحين النيسابوري قال (حدثنا سفيان بن عيينة) قال (أخبرنا اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) الانصاري ابن أخي أنس (انه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول اشتكى) أي مرض (ابن لابي طلحة) زيد بن سهل الانصاري وابنه هو أبو عمير صاحب النعير كما قاله ابن حبان في روايته وغيره وكان غلاما صبيحا وكان أبو طلحة يحبه حباً شديدا فلما مرض حزن عليه حزنا شديدا حتى تضعع (قال فبات وأبو طلحة خارج فلما رأت امرأته) أم سليم وهي أم أنس بن مالك (انه قد مات هيأت شيئا) أعدت طعاما وأصلحته أو هيأت شيئا من حالها وتزينت لزوجها تعريضا للجماع أو هيأت أمر الصبي بأن غسلته وكففته وحنطته وسجبت عليه ثوبا كافي بعض طرق الحديث فهو أولى (ونحنه) بفتح النون والخاء المهملة المشددة أي جعلته (في جانب البيت فلما جاء أبو طلحة قال) لها (كيف الغلام قالت قد هدأت) أي سكنت (نفسه) بسكون الفاء واحدة الانفاس تعني أن نفسه كانت قلقة منزعة لعارض المرض فسكنت بالموت وظن أبو طلحة أن مرادها سكنت بالنوم لوجود العافية ولا يذرهذا بأسقاط التاء بنفسه بفتح الفاء واحدة الانفاس أي سكن لان المريض يكون نفسه عاليا فاذا زال مرضه سكن وكذا اذا مات وفي رواية معمر عن ثابت أمسي هادئا (وأرجو أن يكون قد استراح) تعني أم سليم من تكبد الدنيا وتعها ولم تجزم بكونه استراح أدبا أو لم تكن عالمة أن الطفل لا عذاب عليه فقوضت الامر الى الله تعالى مع وجود رجائها بانه استراح من تكبد الدنيا قال أنس (وظن أبو طلحة أنها صادقة) بالنسبة الى ما فهمه من كلامها والافهى صادقة بالنسبة الى ما أرادت مما هو في نفس الامر ولذا وردان في المعارض للمندوحة عن الكذب والمعارض هي ما احتمل معنيين وهذا من أحسنها فاتها أخبرت بكلام لم تكذب فيه لكنها ورثت به عن المعنى الذي كان يحزنها ألا ترى أن نفسه قد هدأت كما قالت بالموت وانقطاع النفس وأوهمته أنه استراح من قلقه وانما هو من هم الدنيا وفيه مشروعة المعارض الموهمة اذا دعت الضرورة اليها وشرط جوازها أن لا تبطل حق مسلم (قال) أنس (فبات) معها أي جامعها (فلما أصبح اغتسل) وفي رواية أنس بن سيرين فقربت اليه العشاء فتعشى ثم أصاب منها وفي رواية حماد بن ثابت ثم تطيبت وزاد جعفر عن ثابت فتعرضت له حتى وقع بها وفي رواية سليمان عن ثابت ثم تصنعت له أحسن ما كانت تصنع قبل ذلك فوقع بها وليس ما صنعت من التمتع وانما فعلته اعانة لزوجها على الرضا والتسليم ولو أعلمته بالا مرفي أول الحال لتكذبه عليه وقته ولم يبلغ الغرض الذي أرادته منه ولعلها عند موت الطفل قضت حقه من البكاء اليسير (فلما أراد) أبو طلحة (أن يخرج أعلمته أنه قد مات) قال في الفتح زاد سليمان بن المغيرة كما عند مسلم

بثله والثالث نسخ الاحاد بالمتواترة والرابع نسخ المتواتر بالاحاد فاما الثلاثة الاول فهي جائزة وبلا خلاف وأما الرابع فلا يجوز عند

قال نعم يا رسول الله قال اذا اُجملت أو اُقطعت (٤١٣) فلا غسل عليك وعليك الوضوء وقال ابن بشار اذا اُجملت أو اُقطعت * حدثنا أبو

الربيع الزهراني حدثنا جاد حدثنا هشام بن عروة وحديثنا أبو كريب محمد بن العلاء واللفظ له قال حدثنا أبو معاوية حدثنا هشام عن أبيه عن أبي أيوب عن أبي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يصب من المرأة ثم يكسل فقال يغسل ما أصابه من المرأة ثم يتوضأ ويصلي * وحدثنا محمد بن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن هشام بن عروة قال حدثني أبي عن الملى عن الملى عن الملى (٣) أبو أيوب عن

الجواهر وقال بعض أهل الظاهر يجوز والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اذا اُجملت أو اُقطعت فلا غسل عليك وفي رواية ابن بشار اُجملت أو اُقطعت) أما اُجملت فهو في الموضعين بضم الهمزة واسكان العين وكسر الجسيم وأما اُقطعت فهو في الأولى بفتح الهمزة والحاء وفي رواية ابن بشار بضم الهمزة وكسر الحاء مثل اُجملت والروايتان صحيحتان ومعنى الاقطاط هنا عدم انزال المني وهو استعارة من قحوط المطر وهو انحباسه وقحوط الارض وهو عدم اخراجها النبات والله أعلم (قوله ثم يكسل) ضبطناه بضم الباء ويجوز فتحها يقال اكسل الرجل في جماعه اذا ضعف عن الانزال وكسل أيضا بفتح الكاف وكسر السين والاول أفصح (قوله صلى الله عليه وسلم يغسل ما أصابه من المرأة) فيه دليل على نجاسة رطوبة فرج المرأة وفيها خلاف معروف والاصح عند بعض أصحابنا نجاستها ومن قال بالظاهرة يحمل الحديث على الاستحباب وهذا هو الاصح عند أكثر أصحابنا والله أعلم (قوله حدثني أبي عن الملى عن الملى (٣) يعني بقوله الملى عن الملى ابواب) هكذا

فقلت يا أبا طلحة أرايت لو أن قوما أعاروا أهل بيت عارية فطلبوا عاريتهم ألهم أن يمنعوههم قال لا قالت فأحسن ابنك قال فغضب وقال تركني حتى تلطخت ثم أخبرني بابي * وفي رواية عبد الله فقال يا أبا طلحة أرايت قوما أعاروا متاعا ثم بدلهم فيه فأخذوه فكأنهم وجدوا في أنفسهم زاد حماد في روايته عن ثابت فابوا أن يردوها فقال أبو طلحة ليس لهم ذلك ان العارية مؤداة الى أهلها ثم اتفقا فقلت ان الله أعارنا غلاما ثم أخذه منازاد حماد فاسترجع (فصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما كان منهما) بالثنية والكسمة مني منها بضمير المؤنثة المفردة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل الله أن يبارك لكافي ليلتك) لعل هنا بمعنى عسى بدليل دخول أن على خبره ولا يذر ولا يصلي وابن عساكر لهما في ليلتهما بضمير الغائب وفي رواية أنس بن سيرين اللهم بارك لهما وفيه تنبيه على أن المراد بقوله أن يبارك وان كان لفظه لفظ الخبر الدعاء وزاد في رواية أنس بن سيرين فولدت غلاما وفي رواية عبد الله بن عبد الله فجاءت بعبد الله بن أبي طلحة (قال سفيان) بن عيينة بالاسناد المذكور (فقال رجل من الانصار) هو عباية ابن رفاعه بن رافع بن خديج كما عند البيهقي وسعيد بن منصور (فأرايت لهما تسعة أولاد كلهم قد قرأ القرآن) كذا في رواية أبي ذر والاصلي وابن عساكر وغيرهم فأرايت لهما أي من ولدهما عبد الله الذي حملت به تلك الليلة من أبي طلحة كما في رواية عباية عند سعيد بن منصور ومسدود والبيهقي بلفظ فولدت له غلاما قال عباية فلقد رأيت لذلك الغلام سبعة بنين قال ابن حجر في رواية سفيان تحوز في قوله لهما أي على رواية ثبوته لان ظاهره أنه من ولدهما بغير واسطة وانما المراد من أولاد ولدهما وتعقبه العيني بعد أن ذكر عبارته بلفظ لهما فقال لانسلم التحوز في رواية سفيان لانه ما صرح في قوله قال رجل من الانصار فأرايت تسعة أولاد كلهم قد قرأ القرآن ولم يقل رأيت منهما أولهما تسعة اه فانظر ونعجب من هذا التعقب * ووقع في رواية سفيان هنا تسعة أولاد بتقديم الفوقية على السين * وفي رواية عباية المذكور سبعة بنين كلهم قد ختم القرآن بتقديم السين على الموحدة فقبل احدهما تحميف أو أن المراد بالسبعة من ختم القرآن كله وبالسبعة من قرأ معظمه * وذكر ابن المديني من أسماء أولاد عبد الله بن أبي طلحة وكذا ابن سعد وغيره من أهل العلم بالانساب من قرأ القرآن وحل العلم اسحق واسماعيل ويعقوب وعمير وعمرو ومحمد وعبد الله وزيد والقاسم * وهذا الحديث أخرجه مسلم (باب الصبر عند الصدمة الاولى وقال عمر) ابن الخطاب (رضي الله عنه) مما وصله الخاء في مستدركه (نعم العدلان) بكسر العين وسكون الدال المهملتين ونعم بكسر النون وسكون العين كلمة مدح وتالها فاعلمها (ونعم العالوة) بكسر العين أيضا عطف على سابقه والعدل أصله نصف الحمل على أحد شقي الدابة والحمل العدلان والعالوة مما يجعل بين العدلين فهو مثل ضرب الجراء في قوله (الذين اذا أصابهم مصيبة) مما يصيب الانسان من مكروه (قالوا لا اله الا الله) عبيد وملاك (وإنا اليه راجعون) في الآخرة فلا يضيع عمل عامل وليس الصبر المذكور أول آية الاسترجاع باللسان بل وبالقلب بان يتصور ما خلق له وأنه راجع الى ربه ويتذكر نعمه عليه ليرى أن ما أتى عليه أضعاف ما استتر منه ليهون على نفسه ويستسلم له والمبشر به محذوف دل عليه قوله (أولئك عليهم صلوات) مغفرة أو ثناء (من ربهم ورجة) وهما العدلان كما قاله المهلب ورواه الخاء في روايته المذكورة موصولا عن عمر بلفظ أولئك عليهم صلوات من ربهم ورجة نعم العدلان (وأولئك هم المهتدون) نعم العالوة وكذا أخرجه البيهقي عن الخاء وأخرجه عبد بن حميد في تفسيره من وجه آخر قال الزين ابن المنير يؤيده وقوعها بعد على المشعرة بالفوقية المشعرة بالحمل وهو عند أهل البيان من باب

ثم لا ينزل قال يغسل ذكره ويتوضأ

• وحدثنى زهير بن حرب وعبد بن حميد قال حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ح وحدثننا عبد الوارث بن عبد الصمد واللفظ له قال حدثني أبي عن جدي عن الحسين بن ذكوان عن يحيى بن أبي كثير قال أخبرني أبو سلمة أن عطاء بن يسار أخبره أن زيد بن خالد الجهني أخبره أنه سأل عثمان بن عفان قال قلت أرايت إذا جامع الرجل امرأته ولم يقرأ بآية الكرسي قال نعم قال يحيى عن عثمان قال حدثني سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم • وحدثننا عبد الوارث بن عبد الصمد حدثني أبي عن جدي عن الحسين بن يحيى وأخبرني أبو سلمة أن عروة بن الزبير أخبره أن أبا أيوب أخبره أنه سمع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم • وحدثنى زهير بن حرب وأبو غسان المسمعي ح وحدثننا محمد بن المثنى وابن بشار قالوا حدثنا معاذه بن هشام قال حدثني أبي عن قتادة ومطر عن الحسن

هو في الأصول أبو أيوب بالواو وهو صحيح والملي المعتمد عليه المكون إليه والله أعلم (قوله إذا جامع ولم يقرأ) هو بضم الياء واسكان الميم هذه اللغة الفصيحة وبها جاءت الرواية وفيه لغة ثانية بفتح الياء والثالثة بضم الياء مع فتح الميم وتشديد النون يقال أمني ومنى وثلاث لغات حكاه أبو عمرو الزاهد والاولى أفصح وأشهر وبها جاء القرآن قال الله تعالى أفرأيت ما تعون (قوله أبو غسان المسمعي) هو بفتح الغين

الترشح للجواز وذلك لما كانت الآية أولئك عليهم كذا وكذا ولفظة على تعطى الجمل عبر عن رضى الله عنه بهذه العبارة وقيل العدلان إن الله وإنا إليه راجعون والعلاوة الثواب عليها ما غير ذلك والاولى أولى كالأخفى وأعلم أن الصبر ذكر في القرآن العظيم في خمسة وتسعين موضعاً • ومن أجمعها هذه الآية • ومن أتقها أنا وجدناه صابراً قرنها الصابر بنون العظيمة • ومن أبهجها قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم الآية (وقوله تعالى) بالجر عطفاً على باب الصبر أي وباب قوله (واستعينوا) على حوائجكم (بالصبر) أي بانتظار النجج والفرج توكل على الله تعالى أو بالصوم الذي هو صبر عن المفطرات لمأفاه من كسر الشهوة وتصفية النفس (والصلاة) بالاتجاه إليها فانها جامعة لأنواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة وصرف المال فيهما والتوجه إلى الكعبة والعكوف للعبادة واطهار الخشوع بالجوارح وإخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الحق وقراءة القرآن والتكلم بالشهادتين وكشف النفس عن الأطين حتى يجابوا إلى تحصيل المآرب (وانها) أي الاستعانة بهما أو الصلاة وتخصيصهم بآداب الصبر إليها العظيم شأنها واستجماعها ضرورياً من الصبر (لكبرية) لثقلها شاق (الاعلى الخاشعين) المحبتين والخشوع الاخبات وأخرج أبو داود بإسناد حسن عن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر صلى ومن أسرار الصلاة أنها تعين على الصبر لما فيها من الذكر والدعاء والخضوع • وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشار) يفتح الموحدة والشين المعجمة المشددة قال (حدثنا غندر) هو لقب محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن ثابت) البناني (قال سمعت أنساً) هو ابن مالك (رضي الله عنه) يقول (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصبر) الكثير الثواب الصبر (عند الصدمة الاولى) فان مفاجأة المصيبة بغتة لها روعة ترزع القلب وترجمه بصدمة فان صبر للصدمة الاولى انكسرت حدتها واضعفت قوتها فان عليه استدامة الصبر فاما اذا طالت الايام على المصاب وقع السلب وصار الصبر حينئذ طبعاً فلا يؤجر عليه مثل ذلك والصابر على الحقيقة من صبر نفسه وجسدها عن شهواتها وقهرها عن الحزن والجزع والبكاء الذي فيه راحة النفس واطفاء نار الحزن فاذا قابل فيها سورة الحزن وهجومه بالصبر الجميل وتحقق أنه لا خروج له عن قضائه تعالى وأنه يرجع إليه وعلم يقيناً أن الآجال لا تقدم فيها ولا تأخير وأن المقادير بيده تعالى ومنه استحق حينئذ جزيل الثواب فضلاً منه تعالى وعده من الصابر بن الذين وعدهم الله بالرحمة والمغفرة واذا جزع ولم يصبر أثم وأتعب نفسه ولم يرتد من قضاء الله شيئاً ولولم يكن من فضل الصبر للعبد الفوز بدرجته المعية والمحبة ان الله مع الصابر بن ان الله يحب الصابر بن لكني فنسأل الله العافية والرضا • وأعلم أن المصيبة كبر العبد الذي يسبب في حاله فاما أن يخرج ذهباً أحرر وأما أن يخرج خبثاً كله كما قيل

سبكتاه ونحسبه لجينا • فأبدى الكبير عن خبث الحديد

فان لم ينفعه هذا الكبر في الدنيا فبين يديه الكبر الا عظم فاذا علم العبد أن ادخاله كبر الدنيا ومسبكتها خير له من ذلك الكبر والمسبكت وأنه لا بد له من أحد الكبيرين فليعلم قدر نعمة الله عليه في الكبر العاجل فالعبد اذا امتحنه الله بعصية فصبر عند الصدمة الاولى فليحمد الله تعالى على أن أهله لذلك وثبت عليه وقد اختلف هل المصائب مكفرات أو مشيات فذهب الشيخ عز الدين بن عبد السلام في طائفة إلى أنه انما يثاب على الصبر عليها لان الثواب انما يكون على فعل العبد والمصائب لا تصنع له فيها وقد يصيب الكافر مثل ما يصيب المسلم وذهب آخرون إلى أنه يثاب عليها لآية ولا ينالون من عدوئنا الا كتب لهم به عمل صالح وحديث الصحيحين والذي نفسي بيده

المعجمة وتشديد السين المهملة ويجوز صرفه وترد صرفه والمسمعي بكسر الميم الاولى وفتح الثانية واسمه مالك بن عبد الواحد وقد تقدم بيانه

عن أبي رافع عن أبي هريرة رضي الله عنه (٤١٤) أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب عليه

الغسل وفي حديث مطروان لم ينزل قال زهير من بينهم بين أشعها الأربع * حدثنا محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة حدثنا محمد بن أبي عدي ح وحدثنا محمد بن المنثري حدثني وهب ابن جرير كلاهما عن شعبة عن قتادة بهذا الإسناد مثله غير أن في حديث شعبة ثم اجتهد ولم يقل وإن لم ينزل * وحدثنا محمد بن المنثري حدثنا محمد ابن عبد الله الأنصاري حدثنا هشام ابن حسان حدثنا حميد بن هلال عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري ح وحدثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد الأعلى وهذا حديثه حدثنا هشام عن حميد بن هلال قال ولا أعلمه إلا عن أبي بردة عن أبي موسى قال اختلف في ذلك رهط من المهاجرين والأنصار فقال الأنصار يوجب الغسل إلا من الدفق أو من الماء وقال المهاجرون بل إذا خالط فقد وجب الغسل قال قال أبو موسى فأننا أشد فيكم من ذلك فقامت فاستأذنت على عائشة فأذن لها فقلت لها يا أمه أو يا أم المؤمنين اني أريد أن أسألك عن شيء وإني أستحيك فقامت لا تستحي أن تسألني عما كنت سائلها عنه أملك التي ولدتك فأنعم أنا أملك قلت فما يوجب الغسل

هرات لكنني أنبه عليه وعلى مثله لطول العهد به كما شرطته في الخطبة (قوله أبي رافع عن أبي هريرة) اسم أبي رافع نفيح وقد تقدم أيضا (قوله صلى الله عليه وسلم إذا قعد بين شعبها الأربع ثم جهدها وفي رواية أشعها) اختلف العلماء في المراد بالشعب الأربع ف قيل هي البدان والرجلان وقيل الرجلان والفخذان وقيل الرجلان والشفران واختار القاضي عياض أن المراد شعب الفرج الأربع والشعب النواحي فلا

ما على الأرض مسلم يصيبه أذى من مرض فاسواه إلا حط الله عنه به خطاياه كما تحط الشجرة اليابسة ورقها وفيهم ما من مصيبة تصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة إلا كفر الله عز وجل بها خطاياه فالغيم على المستقبل والحزن على الماضي والنصب والوصب المرض وفيه حلقه صلى الله عليه وسلم تقوية لإيمان الضعيف ومسمى مسلم وإن قل ولوم ذنبا ومسمى أذى وإن قل وذكر خطاياه ولم يقل منها طمع الكرم حتى غفر عجز دالم ولولم يكن للبسلي في الصبر قدم * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) لابنه إبراهيم (أنا بك الحزونون وقال ابن عمر) بضم العين (رضي الله عنهم) عن النبي صلى الله عليه وسلم تدمع العين ويحزن القلب وهذه الجملة كلها من باب إلى آخر قوله ويحزن القلب ساقطة عند الجوى وثابتة لغيره * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (الحسن بن عبد العزيز) الجروي بفتح الجيم والراء نسبة إلى جرو بفتح الجيم وسكون الراء قرية من قرى تديس قال (حدثنا يحيى ابن حسان) التديسي قال (حدثنا قريش) بضم القاف وبالشين المعجمة (هو ابن حيان) بفتح الحاء المهملة والمثناة التحتية المعلى بكسر العين البصري (عن ثابت) الباني (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه قال دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سيف القين) بفتح السين والقين بالقاف وسكون التحتية آخره فون صفة له أي الحداد واسمه البراء بن أوس الأنصاري (وكان ظمرا) بكسر الظاء المعجمة وسكون الهمزة أي زوج المرضعة (لإبراهيم) ابن النبي صلى الله عليه وسلم بلبنه والمرضعة زوجته أم سيف هي أم بردة واسمها خولة بنت المذثر الأنصارية التجارية (فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم فقبله وشمه) فيه مشروعية تقبيل الولد وشمه وليس فيه دليل على فعل ذلك بالميت لأن هذه أئمة وقعت قبل موت إبراهيم عليه الصلاة والسلام نعم روى أبو داود وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قبل عثمان بن مظعون بعد موته وصححه الترمذي وروى البخاري أن أبا بكر رضي الله عنه قبل النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته فلا صدقائه وأقاربه تقبيله (ثم دخلنا عليه) أي على أبي سيف (بعد ذلك وإبراهيم يجود بنفسه) يخرجها ويدفعها كما يدفع الإنسان ماله يجوده به (فجعلت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نذر فأن) بالذال المعجمة وكسر الراء وبالفاء أي يجري دمعهما (فقال له) أي للنبي صلى الله عليه وسلم (عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه وأنت) بواو العطف على محذوف تقديره الناس لا يصبرون عند المصائب ويتفجعون وأنت (بارسول الله) تفعل كفعلهم مع حنك على الصبر ونهيك عن الجزع فأجاب عليه الصلاة والسلام (فقال يا ابن عوف إنها) أي الحالة التي شاهدتها مني (رجة) ورقة وشفقة على الولد تنبعث عن التأمل فيما هو عليه وليست بجزع وقلة صبر كما توهمت (ثم أتبعها) عليه الصلاة والسلام (باخرى) أي أتبع الدمعة الأولى بدمعة أخرى أو أتبع الكلمة الأولى الجملة وهو قوله إنها رجة بكلمة أخرى مفصلة (فقال صلى الله عليه وسلم إن العين تدمع والقلب بالنصب والرفع) يحزن) لرقته من غير منخط لقضاء الله وفيه جواز الأخبار عن الحزن وإن كان كتمه أولى وجواز البكاء على الميت قبل موته نعم يجوز بعده لأنه صلى الله عليه وسلم بكى على قبر بنت له رواء البخاري وزار قبر أمه فبكى وأبكى من حوله رواء مسلم ولكنه قبل الموت أولى بالجواز لأنه بعد الموت يكون أسفعا على ما فات وبعد الموت خلاف الأولى كذا نقله في المجموع عن الجمهور ولكنه نقل في الأذكار عن الشافعي والأصحاب أنه مكروه لحديث فاذا وجبت فلا تبكين باكية قالوا وما الوجوب يا رسول الله قال الموت رواء الشافعي وغيره بأسانيد صحيحة قال السبكي وينبغي أن يقال إن كان البكاء لرقه على الميت وما يحشئ عليه من عذاب الله وأهوال يوم القيامة

والفخذان وقيل الرجلان والشفران واختار القاضي عياض أن المراد شعب الفرج الأربع والشعب النواحي فلا

الخطابي وقال غيره بلغ مشقتها يقال جهده وأجهده بلغت مشقتها قال القاضي عياض رحمه الله تعالى الأولى أن يكون جهدها بمعنى بلغ جهده في العمل فيها والجهد الطاقة وهو إشارة إلى الحركة وتتمكن صور العمل وهو نحو قول من قال حفرها أي كدها بحر كته والافأى مشقة بلغ بها في ذلك والله أعلم ومعنى الحديث أن إيجاب الغسل لا يتوقف على نزول المني بل متى غابت الحشفة في الفرج وجب الغسل على الرجل والمرأة وهذا لا خلاف فيه اليوم وقد كان فيه خلاف لبعض الصحابة ومن بعدهم ثم انعدت الإجماع على ما ذكرناه وقد تقدم بيان هذا قال أصحابنا ولو غيب الحشفة في دبر امرأة أو دبر رجل أو فرج بهيمة أو دبرها وجب الغسل سواء كان الموضع فيه حيا أو ميتا صغيرا أو كبيرا وسواء كان ذلك عن قصد أم عن نسيان وسواء كان مختاراً أو مكرهاً واستدخلت المرأة ذكره وهو نائم وسواء انتشر الذكر أم لا وسواء كان محتوناً أم أغلف فوجب الغسل في كل هذه الصور على الفاعل والمفعول به إذا كان الفاعل أو المفعول به صبياً أو صبياً فإنه لا يقال وجب عليه لأنه ليس مكلفاً ولكن يقال صار جناباً فإن كان ممزاً وجب على الولي أن يأمره بالغسل كما يأمره بالوضوء فإن صلى من غير غسل لم تصح صلاته وإن لم يغتسل حتى بلغ وجب عليه الغسل وإن اغتسل في الصباح لم يلزمه إعادة الغسل قال أصحابنا والاعتبار في الجماع بتغييب الحشفة من صحيح الذكر بالاتفاق فإذا غيبتا لم يملكها تعلقت به جميع الأحكام ولا يشترط تغييب جميع الذكر بالاتفاق ولو غيب بعض الحشفة لا يتعلق به شيء من الأحكام بالاتفاق إلا وجهها إذا ذكره بعض أصحابنا أن حكمه حكم جميعها

فلا يكره ولا يكون خلاف الأولى وإن كان الجزع وعدم التسليم للقضاء فيكره أو يحرم وهذا كله في البكاء بصوت أما مجرد دمع العين العاري عن القول والفعل الممنوعين فلا يمنع منه كما قال عليه الصلاة والسلام ((ولا تقول إلا ما يرضى ربنا وأنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون)) وأضاف الفعل إلى الجارحة تنبيهاً على أن مثل هذا لا يدخل تحت قدرة العبد ولا يكلف الانكشاف عنه وكأن الجارحة امتنعت فصارت هي الفاعلة لا هو ولهذا قال وأنا بفراقك لمحزونون فبعب بصيغة المفعول لا بصيغة الفاعل أي ليس الحزن من فعلنا ولكنه واقع بنا من غيرنا ولا يكلف الإنسان بفعل غيره والفرق بين دمع العين ونطق اللسان أن النطق يملك بخلاف الدمع فهو للعين كالنظر ألا ترى أن العين إذا كانت مفتوحة نظرت شاء صاحبها وأبى فالفعل لها ولا كذلك نطق اللسان فإنه لصاحب اللسان قاله ابن المنير ((رواه)) أي أصل الحديث ((موسى)) بن اسمعيل التبوذكي ((عن سليمان بن المغيرة)) بضم الميم وكسر الغين المججمة ((عن ثابت)) البناني ((عن أنس)) هو ابن مالك ((رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)) فيما وصله البيهقي في الدلائل وفيه التحديث والنعنة والقول ((باب البكاء عند المريض)) إذا ظهرت عليه علامة مخوفة وسقط لفظ باب عند أي ذر به وبالسند قال ((حدثنا أصبغ)) بن الفرج ((عن ابن وهب)) عبد الله ((قال أخبرني)) بالأفراد ((عمرو)) هو ابن الحرث المصري ((عن سعيد بن الحرث الانصاري)) قاضي المدينة ((عن عبد الله بن عمر)) بن الخطاب ((رضي الله عنهم)) قال اشتكى ((أي مرض)) سعد بن عباد ((يسكون العين في الأول وضماها في الثاني مع تخفيف الموحدة)) شكوى له ((بغير تنوين)) فأناه النبي صلى الله عليه وسلم حال كونه يعود مع عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم فلما دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه ((فوجدته في غاشية أهله)) بغين وشين معجمتين بينهما ألف الذين يغشونه للخدمة والزبارة لكن قال في الفتح وسقط لفظ أهله من أكثر الروايات والذي في اليونانية سقوطها لابن عساكر فقط فيجوز أن يكون المراد بالغاشية الغشية من الكرب ويقويه رواية مسلم بلفظ في غشيته وقال التوربشتي في شرح المصابيح المراد ما يتغشاه من كرب الوجع الذي فيه لا الموت لأنه برئ من هذا المرض وعاش بعده زماناً ((فقال)) عليه الصلاة والسلام ((قد قضى)) بخذف همزة الاستفهام أي أقد خرج من الدنيا بأن مات ((قالوا)) ولا يذر وإن عساكر فقالوا ((لا يا رسول الله)) جواب لما مر مما استفهمه ((فبكى النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأى القوم)) الحاضرون ((بكاء النبي صلى الله عليه وسلم بكوا فقال)) عليه الصلاة والسلام ((ألا تسمعون أن الله)) بكسر الهمزة استئنافاً لال قوله تسمعون لا يقتضي مفعولاً لأنه جعل كاللزام فلا يقتضي مفعولاً أي ألا توجدون السماع كذا قرره البرماوي وابن حجر كالأكرمان وقد تعقبه العيني فقال ما المانع أن يكون أن بالفتح في محل المفعول لتسمعون وهو الملائم لعني الكلام اه لكن الذي في روايةنا بالكسر ((لا يعذب بدمع العين ولا يحزن القلب ولكن يعذب بهذا)) إن قال سواء ((وأشار إلى لسانه أو بجرم)) بهذا أن قال خيراً ((وان)) ولكشميني أو بجرم الله وإن ((الميت يعذب ببكاء أهله عليه)) بخلاف الحي فلا يعذب ببكاء الحي عليه وإنما يعذب الميت ببكاء الحي إذا تضمن ما لا يجوز وكان الميت سبباً فيه كما مر ((وكان عمر)) ابن الخطاب ((رضي الله عنه)) فيما هو موصول بالسند السابق إلى ابن عمر ((يضر به)) في البكاء بالصفة المنهي عنها بعد الموت ((بالعصا ويرمي بالحجارة ويحشي بالتراب)) تأسيساً بأمره عليه الصلاة والسلام بذلك في نساء جعفر كما مر وفي الحديث التحديث والأخبار والنعنة والقول وأخرجه مسلم ((باب ما ينهى عن النوح)) أي باب النهي عنه فمصدرية ولا يذر وإن عساكر

جميع الذكر بالاتفاق ولو غيب بعض الحشفة لا يتعلق به شيء من الأحكام بالاتفاق إلا وجهها إذا ذكره بعض أصحابنا أن حكمه حكم جميعها

وجب الغسل * حدثنا هرون بن معروف وهرون بن سعيد الايلي قال احدهما بن وهب قال أخبرني عياض بن عبد الله عن أبي الزبير

وهذا الوجه غلط منكرو متروك وأما اذا كان الذكرا مقطوعا فان بقي منه دون الحشفة لم يتعلق به شيء من الاحكام وان كان الباقي قدر الحشفة غسب تعلقت الاحكام بتغييبه بكلامه وان كان زائدا على قدر الحشفة ففيه وجهان مشهوران لا يحبان أحدهما أن الاحكام تتعلق بقدر الحشفة منه والثاني لا يتعلق شيء من الاحكام بالبتغييب جميع الباقي والله أعلم ولولف على ذكره خرقه وأوجله في فرج امرأة ففيه ثلاثة أوجه لا يحبان الصحيح منها والمشهور أنه يجب عليهما الغسل والثاني لا يجب لأنه أوجب في خرقه والثالث ان كانت الخرقه غليظة تمنع وصول اللذة والرطوبة لم يجب الغسل والاوجب والله أعلم ولو استدخلت المرأة ذكر بهيمة وجب عليها الغسل ولو استدخلت ذكر كرا مقطوعا فوجهان أحدهما يجب عليها الغسل (قولها على الخبير سقطت) معناه صادفت خبيرا بحقيقة ما سألت عنه عارفا بحقيقته وجلبه حاذقا فيه (قوله صلى الله عليه وسلم ومس الختان الختان فقد وجب الغسل) قال العلماء معناه غيبت ذكره في فرجها وليس المراد حقيقة المس وذلك أن ختان المرأة في أعلى الفرج ولا يسه الذكرك في الجماع وقد أجمع العلماء على أنه لو وضع ذكره على ختانها ولم يوجله لم يجب الغسل

من النوح عن البيهقي بدل عن (والبكاء والزجر عن ذلك) أي الردع عنه * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة ثم موحدة الطائفي نزيل الكوفة قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) الانصاري (قال أخبرني) بالافراد (عمرة) بنت عبد الرحمن (قالت سمعت عائشة رضي الله عنها تقول لما جاء قتل زيد بن حارثة) قتل (جعفر) هو ابن أبي طالب (و) قتل (عبد الله بن رواحة) في غزوة مودة الى النبي صلى الله عليه وسلم (جلس النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد حال كونه (يعرف فيه الحزن وأنا أطلع من شق الباب) بفتح الشين المعجمة أي الموضع الذي ينظر منه (فأناه رجل) لم يعرف اسمه (فقال يارسول الله) ولا يذرف قال أي رسول الله (ان نساء جعفر) امرأته أسماء بنت عيسى ومن حضر عندها من النسوة وخبان محذوف يدل عليه قوله (وذ كربكاهن) الزائد على القدر المباح (فأمره) النبي صلى الله عليه وسلم (بان ينهاهن) عما ذكره مما ينهي عنه شرعا ولا يصلي أن ينهاهن بحذف الموحدة أول أن (فذهب الرجل) اليهن (ثم أتى) النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) له (قد نهيتن وذ كراهن) ولا يذروا بن عسا كراهن (لم يطعنه) لكونه لم يصرح لهن بأن النبي صلى الله عليه وسلم نهاهن (فأمره) عليه الصلاة والسلام المرة (الثانية أن ينهاهن فذهب) الرجل اليهن (ثم أتى) النبي صلى الله عليه وسلم (فقال والله لقد غلبتني أو غلبنا) بسكون الموحدة فيهما قال المؤلف (الشك من محمد بن حوشب) نسبة لجده ولا يذرم من محمد بن عبد الله بن حوشب قالت عمرة (فرزعت) أي قالت عائشة رضي الله عنها (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال) الرجل (فأحدث) بضم المثناة من حنا يحشو وبالكسر من حتى يحشى (في أفواههن التراب) وللمستحلي من التراب قالت عائشة (فقلت) للرجل (أرغم الله أنفك) أي ألصقه بالرغام وهو التراب اهانة وذلا (فوالله ما أنت بفاعل) ما أمرك به رسول الله صلى الله عليه وسلم من النهي الموجب لانتهاهن (وما زكت رسول الله صلى الله عليه وسلم من العناء) بفتح العين والمذ وهو التعب * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) هو الحنظلي قال (حدثنا جاد بن زيد) وسقط لابن عسا كرفظان بن زيد قال (حدثنا أيوب) السخيتاني ولابن عسا كرعن أيوب (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أم عطية) نسبة رضي الله عنها (قالت أخذ علينا النبي صلى الله عليه وسلم عند البيعة) بفتح الموحدة أي لما بايعهن على الاسلام (أن لا نوح) على ميت وأن مصدرية وهذا موضع الترجمة لان النوح لو لم يكن منهياعنه لما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم عليهن في البيعة تركه (فاوقت) بتشديد الفاء ولم يشدها في اليونانية (منا امرأة) بترك النوح أي ممن بايع معها في الوقت الذي بايعت فيه من النسوة المسلمات (غير خمس نسوة) وليس المراد أنه لم يترك النياحة من النساء المسلمات غير خمس وغير بالرفع والنصب (أم سليم) بضم السين وفتح اللام خبر مبتدا محذوف أي احدها أم سليم وبالجر بدل من خمس نسوة وكذا يجوز الوجهان فيما بعده مما عطف عليه واسم أم سليم سهلة على اختلاف فيه وهي ابنة ملحان والدة أنس رضي الله عنه (وأم العلاء) بفتح العين والمد الانصارية (وابنة أبي سبرة) بفتح السين المهملة وسكون الموحدة وهي (امرأة معاذ) أي ابن جبل (وامرأتين) بالجر عطف على السابق ان خفض ولا يذروا الاصيلي وابن عسا كروا امرأتان بالرفع عطف على ان رفع فالثلاثة بحسب المعطوف عليه رفعا وخفضا (وابنة أبي سبرة وامرأة معاذ) شك من الراوي هل ابنة أبي سبرة هي امرأة معاذ أو غيرها قال في الفتح والذي يظهر لي أن الرواية بواو العطف أصح لان امرأة معاذ هي أم عمرو بنت خالد بن عمرو السلمي ذكرها ابن سعد وعلي هذا فابنة أبي سبرة غيرها (وامرأة أخرى) * ورواة الحديث كلهم

عن جابر بن عبد الله عن أم كلثوم عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان رجلا (٤١٧) سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن الرجل يجامع أهله ثم يكسل هل عليهما الغسل وعائشة جالسة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأفعل ذلك أنا وهذه ثم تغتسل **حديثنا** عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد

(قوله عن جابر بن عبد الله عن أم كلثوم عن عائشة) أم كلثوم هذه تابعة وهي بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنه وهذا من رواية الاكابر عن الاصاغر فان جابر رضى الله عنه صحابي وهو أكبر من أم كلثوم سننا ومرة بغيره وفضلارضى الله عنهم أجمعين (قوله صلى الله عليه وسلم اني لأفعل ذلك أنا وهذه ثم تغتسل) فيه جواز ذكر مثل هذا بحضرة الزوجة اذا ترتبت عليه مصلحة ولم يحصل به أذى وانما قال له النبي صلى الله عليه وسلم بهذه العبارة ليكون أوقع في نفسه وفيه أن فعله صلى الله عليه وسلم للوجوب ولولا ذلك لم يحصل جواب السائل

(باب الوضوء مما مست النار)

ذكر مسلم رحمه الله تعالى في هذا الباب الأحاديث الواردة بالوضوء مما مست النار ثم عقبها بالأحاديث الواردة بترك الوضوء مما مست النار فكانت تشير إلى أن الوضوء منسوخ وهذه عادة مسلم وغيره من أئمة الحديث يذكر أن الأحاديث التي يروونها منسوخة ثم يعقبونها بالناسخ وقد اختلف العلماء في قوله صلى الله عليه وسلم توضؤا مما مست النار فذهب جماهير العلماء من السلف والخلف إلى أنه لا ينتقض الوضوء

بصربون وأخرجه مسلم والنسائي **(باب القيام الجنائز)** اذا مرت على من ليس معها * وبالسند قال **(حدثنا علي بن عبد الله)** المديني قال **(حدثنا سفيان)** بن عيينة قال **(حدثنا الزهري)** محمد بن مسلم بن شهاب **(عن سالم عن أبيه)** عبد الله بن عمر بن الخطاب **(عن عامر بن ربيعة)** صاحب الهجرتين **(عن النبي صلى الله عليه وسلم)** قال اذا رأيت الجنائزة فقوموا **(سواء كانت لمسلم أو ذنبي أعظما الذي يقبض الارواح حتى تخلفكم)** بضم المثناة الفوقية وفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام المكسورة أي تترككم وراءها ونسبة ذلك إليها على سبيل المجاز لان المراد حاملها **(قال سفيان)** بن عيينة **(قال الزهري)** محمد بن مسلم **(أخبرني)** بالافراد **(سالم عن أبيه)** عبد الله **(قال)** أخبرنا عامر بن ربيعة عن النبي صلى الله عليه وسلم **(وذكر هذه الطريق لبيان أن الأولى بالعنقة وهذه بلفظ الاخبار لا يفيد التقوية)** **(زاد الجيديد)** أبو بكر عبد الله المكي عن سفيان بن عيينة مما هو موصول في مسنده وأخرجه أبو نعيم في مستخرج **(حتى تخلفكم أو توضع)** والرائد لفظ أو توضع فقط وفيه أنه ينبغي لمن رأى الجنائزة أن يعلق من أجلها ويضطرب ولا يظهر منه عدم الاحتفال وقد اختلف في القيام الجنائز فذهب الامام الشافعي إلى أنه غير واجب فقال كما نقله البيهقي في سننه هذا اما أن يكون منسوخا أو يكون قام لعله وأيهما كان فقد ثبت أنه تركه بعد فعله والحجة في الآخر من أمره ان كان الأول واجبا فالآخر من أمره ناسخ وان كان مستحبا فالآخر هو المستحب وان كان مباحا فلا بأس بالقيام والقعود والقعود أحب إلى اه وأشار بالترك إلى حديث علي عند مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قام الجنائز ثم قعد قال البيضاوي فيما نقله عنه صاحب شرح المشكاة يحتمل قول علي ثم قعد أي بعد أن جازت به وبعدت عنه ويحتمل أن يريد كان يقوم في وقت ثم ترك القيام أصلا وعلى هذا يحتمل أن يكون فعله الآخر قرينة في أن المراد بالامر الوارد في ذلك الندب ويحتمل أن يكون نسخا للوجوب المستفاد من ظاهر الامر والأول أرجح لان احتمال المجاز أولى من دعوى النسخ اه قال في الفتح والاحتمال الاول يدفعه ما رواه البيهقي في حديث علي أنه أشار إلى قوم قاموا أن يجلسوا ثم حدثهم بالحديث ومن ثم قال بكرة القيام جماعة منهم سليم الرازي وغيره من الشافعية اه وبالكراهة صرح النووي في الروضة لكن قال المتولي بالاستحباب قال في المجموع وهو المختار فقد صحت الأحاديث بالامر بالقيام ولم يثبت في القعود شي الا حديث علي وليس صريحاً في النسخ لاحتمال أن القعود فيه لبيان الجواز وذكر مثله في شرح مسلم وفي رواية للبيهقي أن علياً رأى ناسقيا ما ينتظرون الجنائز أن توضع فأشار إليهم بدرة معه أوسط أن اجلسوا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جلس بعدما كان يقوم قال الأذري وفيما اختاره النووي من استحباب القيام نظر لان الذي فهمه علي رضي الله عنه الترك مطلقا وهو الظاهر ولهذا أمر بالقعود من رآه قائما واحتج بالحديث اه وكذا ذهب إلى النسخ عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلمقة والاسود وأبو حنيفة ومالك وأبو يوسف ومحمد * وفي حديث الباب رواية تابعي عن تابعي وصحابي عن صحابي في نسق وفيه (٢) أن سفيان والجميدي مكيان والزهري وسالم مديان وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه **(باب)** بالتبوين **(متى يقعد اذا قام الجنائز)** سقطت الترجمة والباب عند أبي ذر عن المستملي كما أشار إليه في اليونينية وقال في الفتح سقط المستملي وثبتت الترجمة دون الباب لرفيقيه * وبالسند قال **(حدثنا قتيبة بن سعيد)** قال **(حدثنا الليث)** بن سعد **(عن نافع)** مولى ابن عمر **(عن ابن عمر رضي الله عنهما عن عامر بن ربيعة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)** قال اذا رأى أحدكم جنازة **(ولابن عساكر الجنائز بالتعريف)** فان لم يكن ماشيا معها فليقم حتى يخلفها أو تخلفه **(شك من الراوي اما من البخاري أو من قتيبة حين حدثه به)**

بأكل مامسته النار ممن ذهب إليه أبو بكر الصديق رضي الله عنه وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وعبد الله ابن مسعود وأبو الدرداء وابن عباس وعبد الله بن عمر وأنس ابن مالك وجابر بن سمرة وزيد بن ثابت وأبو موسى وأبو هريرة وأبي ابن كعب وأبو طلحة وعامر بن ربيعة وأبو أمامة وعائشة رضي الله عنهم أجمعين وهؤلاء كلهم صحابة وذهب اليه جاهل التابعين وهو مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد واسحق بن راهويه ويحيى بن يحيى وأبي نوري وأبي خزيمة رجهتم الله وذهب طائفة الى وجوب الوضوء الشرعي وضوء الصلاة بأكل مامسته النار وهو مروى عن عمر بن عبد العزيز والحسن البصري والزهري وأبي قلابة وأبي مجاز واحتج هؤلاء بحديث توضع مامست النار واحتج الجمهور بالأحاديث الواردة بترك الوضوء مامسته النار وقد ذكر مسلم هنامنهاجلة وابقها في كتب أئمة الحديث المشهورة وأجابوا عن حديث الوضوء مامست النار بجوابين أحدهما أنه منسوخ بحديث جابر رضي الله عنه قال كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مامست النار وهو حديث صحيح رواه أبو داود والنسائي وغيرهما من أهل السنن بأسانيدهم الصحيحة والجواب الثاني أن المراد بالوضوء غسل القدم والكفين ثم إن هذا الخلاف الذي حكيناه كان في الصدر الأول ثم أجمع العلماء بعد ذلك على أنه لا يجب الوضوء بأكل مامسته النار والله أعلم

أى حتى يخلف الرجل الجنازة أو تخلف الجنازة الرجل (أو توضع) الجنازة على الأرض من أعناق الرجال (من قبل أن تخلفه) فيه بيان للمراد من رواية سالم الماضية وأول تقسيم للشك * وبه قال (حدثنا أحمد بن حنبل) التميمي اليربوعي الكوفي ونسبه لجده لشهرته به واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبيه) كيسان (قال كنت في جنازة فأخذ أبو هريرة رضي الله عنه بيد مروان) بن الحكم بن أبي العاص الأموي (جلسا قبل أن توضع) الجنازة في الأرض (فجاء أبو سعيد) سعد بن مالك الخدري (رضي الله عنه فأخذ بيد مروان فقال) أى أبو سعيد لمروان (قم فوالله لقد علم هذا) أى أبو هريرة (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهانا عن ذلك) أى الجلوس قبل وضع الجنازة (فقال أبو هريرة) رضي الله عنه (صدق) أى أبو سعيد (باب من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن مناكب الرجال فان قعد أمر بالقيام) * وبالسند قال (حدثنا مسلم يعني ابن إبراهيم) بن راهويه وسقط لابي ذر وابن عساكر لفظ يعني ابن إبراهيم قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا رأيت الجنازة تقوموا) أمر بالقيام لمن كان قاعدا أما من كان راكبا فيقف لأن الوقوف في حقه كالقيام في حق القاعد (فن تبعها فلا يقعد حتى توضع) على الأرض وأما من مررت به فليس عليه من القيام إلا بقدر ما تمر عليه أو توضع عنده كأن يكون بالمصلي مثلا وفي حديث أبي هريرة عند أحمد مر فوعا من صلى على جنازة ولم يش معها فليقم حتى تغيب عنه وان مشى معها فلا يقعد حتى توضع وحديث أبي سعيد الخدري هذا الذي حدث به المؤلف عن مسلم بن إبراهيم مقدم في رواية أبي ذر وابن عساكر على حديث سعيد المقبري الذي رواه عن أحمد بن يونس مؤخر عند غيرهما وعلى التأخير شرح الحافظ ابن حجر والله الموفق * (باب من قام لجنازة يهودي) أو نصراني * وبالسند قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المعجمة الزهراني قال (حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة (ابن مقسم) بكسر الميم وسكون القاف وفتح السين المهملة مولى ابن أبي غرقرش (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال مر) بفتح الميم في اليونانية وقال الحافظ ابن حجر بضمها مبني للجهول وللكشمي مررت بفتحها وزيادة تأنيث (بناجزة فقام لها النبي صلى الله عليه وسلم وقفا) بالواو لغير أبي ذر وله فقضا بالفاء وزاد الاصلي وأبو ذر وابن عساكر وكرمه والضمير فيه للقيام الدال عليه قوله فقام أى قفنا لاجل قيامه (فقلنا يا رسول الله إنها جنازة يهودي قال) عليه الصلاة والسلام (إذا رأيت الجنازة) أى سواء كانت لمسلم أو ذمي (فقوموا) زاد البيهقي من طريق أبي قلابة الرقاشي عن معاذ بن فضالة فيه فقال ان الموت فرع وكذا المسلم من وجه آخر عن هشام قال البيضاوي وهو مصدر جري مجرى الوصف للبالغة أوفيه تقدير رأى الموت ذوق فرع * وفي حديث أبي هريرة عند ابن ماجه ان الموت فرع * وفي حديث الباب التحديث والاعتنص والقول ورواته ما بين بصري وعراقي ومديني وأخرجه مسلم في الجنايز وكذا أبو داود والنسائي * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اسحاق قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عمرو بن مرة) بن عبد الله المرادي الأعشى الكوفي (قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى) بفتح اللامين واسم أبي ليلى يسار الكوفي (قال كان سهل بن حنيف) بضم الحاء وفتح النون الاوسى الانصاري (وقيس بن سعد) بسكون العين ابن عبيدة بضم العين الصحابي ابن الصحابي (قاعدين) بالثنية والنصب خبر كان (بالقادية) بالقاف وكسر الدال والسين المهملتين وتشديد التحتية

النار قال ابن شهاب أخبرني عمر بن عبد

العزير أن عبد الله بن إبراهيم بن قارظ أخبره أنه وجد أباه ريرة يتوضأ على المسجد فقال إنما أتوضأ من أنوار أقطأ كاتها لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول توضؤا مما مست النار قال ابن شهاب أخبرني سعيد بن خالد عمرو بن عثمان وأنا أنا حديثه هذا الحديث أنه سأل عروة بن الزبير عن الوضوء مما مست النار فقال عروة سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توضؤا مما مست النار حدثنا عبد الله بن مسلمة ابن قعنب

ابن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام كذا هو في جميع الاصول عبد الملك بن أبي بكر وكذا نقله الحافظ أبو علي الغساني عن جماعة رواة الكتاب قال أبو علي وفي نسخة ابن الخذاء مما أصلح بيده فأفسده قال ابن شهاب أخبرني عبد الله بن أبي بكر جعل عبد الله موضع عبد الملك قال أبو علي والصواب عبد الملك وكذا رواه الجلودي وكذلك هو في نسخة أبي زكرياء عن ابن ماهان وكذلك رواه الزبيدي عن الزهري عن عبد الملك بن أبي بكر وهو أخو عبد الله بن أبي بكر والله أعلم (قوله ان عبد الله بن إبراهيم ابن قارظ) هكذا هو في مسلم هنا وفي باب الجمعة والبيوع ووقع في باب الجمعة من كتاب مسلم من رواية ابن جريج إبراهيم بن عبد الله ابن قارظ وكلاهما فقيهل وقد اختلف الحفاظ فيه على هذين القولين فصارا إلى كل واحد منهما جماعة كثيرة وقارظ بالقاف وكسر الراء وبالطاء المعجمة (قوله أنه وجد أباه ريرة يتوضأ على المسجد فقال إنما أتوضأ من أنوار أقطأ كاتها) قال الهروي وغيره

مدينة صغيرة ذات نخل ومياه بينهما وبين الكوفة مرحلتان أو خمسة عشر فرسخا (فروا عليهم) أي على سهل وقيس ولحموى والمستمل عليهم أي عليهم ما ومن كان حينئذ معهما (بجنازة فقاما) أي سهل وقيس (فقبل لهما منها) أي الجنازة (من أهل الأرض أي من أهل الذمة) تفسير لاهل الأرض أي من أهل الجزيرة المقرين بأرضهم لأن المسلمين لما فتحوا البلاد أقروهم على عمل الأرض وحمل الخراج (فقالا ان النبي صلى الله عليه وسلم مرتبه جنازة فقام فقبل له انها جنازة يهودي فقال أليست نفسها) ماتت فالقيام لها لاجل صعوبة الموت وتذكره لالذات الميت (وقال أبو حمزة) بالخاء المعجمة والزاي محمد بن ميمون السكري مما وصله أبو نعيم في مستخرج (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن عمرو) بفتح العين ابن مرة المذكور (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن المذكور (قال كنت مع قيس) هو ابن سعد (وسهل) هو ابن خنيفة ولا يذرع سهل وقيس (رضي الله عنهم) فقاما فكان مع النبي صلى الله عليه وسلم) ومراد المؤلف بهذا التعليق بيان سماع عبد الرحمن ابن أبي ليلى لهذا الحديث من قيس وسهل (وقال زكريا) بن أبي زائدة مما وصله سعيد بن منصور عن سفيان بن عيينة عن زكريا (عن الشعبي) عامر بن شراحيل الانصاري (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن (كان أبو مسعود) عقبه بن عمرو الانصاري (وقيس) هو ابن سعد المذكور (يقومان للجنازة) قال الحفاظ بن حجر ويجمع بين ما وقع فيه من الاختلاف بأن عبد الرحمن بن أبي ليلى ذكر قيسا وسهلا مفردين لكونهما رفعا له الحديث وذكره مرة أخرى عن قيس وأبي مسعود لكون أبي مسعود لم يرفعه والله أعلم (باب جل الرجال الجنازة دون) جل (النساء) أي بالاضعفهن عن مشاهدة الموتى غالباً فكيف بالجل مع ما يتوقع من صراخهن عند حمله ووضعته وغير ذلك من وجوه المفاسد * وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى القرشي العامري المدني الأعرج قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن سعيد المقبري عن أبيه) كيسان (أنه سمع أبا سعيد) سعد بن مالك الانصاري (أخبرني رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وضعت الجنازة) أي الميت على النعش (واحتلها الرجال على أعناقهم) هذا موضع الترجمة لكنه استشكل لكونه اخباراً فكيف يكون حجة في منع النساء وأوجب بأن كلام الشارع مهما أمكن يحمل على التشرية لا مجرد الاخبار عن الواقع * وفي حديث أنس عند أبي يعلى قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فقرأ أي نسوة فقال أتحملنه قلن لا قال أتدفنه قلن لا قال فأرجعن ما زورات غير ما زورات ولعل المؤلف أشار إليه بالترجمة ولم يخرج له لكونه على غير شرطه وحينئذ فالجل خاص بالرجال وان كان الميت امرأة لضعف النساء غالباً وقد ينكشف منهن شيء لو جلن كما مرفكره لهن الجل لذلك فان لم يوجد غيرهن تعين عليهن (فان كانت) أي الجنازة (صالحة قالت) قولاً حقيقياً (قدموني) لثواب العمل الصالح الذي عملته والكشميني قدموني مرة ثانية (وان كانت غير صالحة قالت يا ويلها) أي يا خزي احضر هذا أو انك وكان القياس أن يكون يا ويل لكنه أضيف إلى الغائب حملاً على المعنى كأنه لما أبصر نفسه غير صالحة نفر عنها وجعلها كأنها غيره أو كرهه أن يضيف الويل إلى نفسه قاله في شرح المشكاة (أين تذهبون بها) قالته لانهات تعلم انهن لم تقدم خيرا أو انهن تقدم على ما يسوءها فذكره القدم عليه (يسمع صوتها) المنكر بذلك الويل (كل شيء الا الانسان ولو سمعه صق) أي مات ولحموى والمستمل لصق قال ابن بطلان وإنما يتكلم روح الجنازة لان الجسد لا يتكلم بعد خروج الروح منه الآن يردها الله إليه وهذا بناء منه على أن الكلام شرطه الحياة وليس كذلك اذا كان الكلام بالحروف والاصوات فيجوز أن يخلق في الميت ويكون الكلام النفسى قائماً بالروح وإنما تسمع الاصوات وكسر الراء وبالطاء المعجمة (قوله أنه وجد أباه ريرة يتوضأ على المسجد فقال إنما أتوضأ من أنوار أقطأ كاتها) قال الهروي وغيره

حدثنا مالك هو ابن أنس عن زيد بن أسلم (٤٢٠) عن عطاء بن يسار عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل كتف شاة ثم صلى

ولم يتوضأ * وحدثنا زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة قال أخبرني وهب بن كيسان عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس ح وحدثني الزهري عن علي بن عبد الله بن عباس عن ابن عباس ح وحدثني محمد بن علي عن أبيه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل عرقاً أو لحماً ثم صلى ولم يتوضأ أول ما عيس ماء * وحدثنا محمد بن الصباح حدثنا إبراهيم بن سعد حدثنا الزهري عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري عن أبيه أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتز من كتف يأكل منها ثم صلى ولم يتوضأ * وحدثني أحمد بن عيسى حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتز من كتف شاة فأكل منها فدعى إلى الصلاة فقام وطرح السكين وصلى ولم يتوضأ قال ابن شهاب وحدثني علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك

الأنوار جمع نور وهو القطعة من الاقط وهو البناء المثلثة والاقط معروف وهو مما مست النار قوله يتوضأ على المسجد دليل على جواز الوضوء في المسجد وقد نقل ابن المنذر إجماع العلماء على جوازه ما لم يؤذبه أحد (قوله أكل عرقاً) هو بضع العين واسكان الرأء وهو العظم عليه قليل من اللحم وقد تقدم بيانه في آخر كتاب الايمان مبسوطاً (قوله يحتز من كتف شاة) فيه جواز قطع اللحم بالسكين وذلك تدعو اليه الحاجة لصلابة اللحم أو كبر القطعة قالوا يكره من غير حاجة (قوله فدعى إلى الصلاة فقام وطرح السكين وصلى ولم يتوضأ) أي

وهو المراد بالحديث * وهذا الحديث أخرجه النسائي (باب السرعة بالحنازة) بعد الجل (وقال أنس) رضي الله عنه مما وصله عبد الوهاب بن عطاء الخفاف في كتاب الحنازلة وابن أبي شيبه نحوه عن جندب عن أنس أنه سئل عن المشي في الحنازة فقال (أنتم مشيعون فامشوا) كذا للكشمهني والاصيلي بالجمع ولغيرهما واما مش بالواو مع الافراد ولا يذروا الاصيلي وابن عساكر فامش بالقاء والافراد والاول أنسب (بين يديها وخلفها وعن يمينها وعن شمالها) قال الزين بن المنير مطابقة هذا الاثر للترجمة أن الاثر يتضمن التوسعة على المشيعين وعدم التزامهم جهة معينة وذلك لما علم من تفاوت أحوالهم في المشي وقضية الاسراع بالحنازة أن لا يلزموا مكان واحد يمشون فيه لئلا يشق على بعضهم من يضعف في المشي عن يقوى عليه ومحصله أن السرعة لا تتفق غالباً الامع عدم التزام المشي في جهة معينة فتناسب (وقال غيره) أي غير أنس امش (قريباً منها) أي من الحنازة من أي جهة كان لا احتمال أن يحتاج حامولها إلى المعاونة والغير المذكور قال في الفتح أظنه عبد الرحمن بن قرط بضم القاف وسكون الراء بعد هاء طاء مهملته وهو صحابي وكان من أهل الصفة ثم ذكر حديثنا عن روى عنه عند سعيد بن منصور قال شهد عبد الرحمن بن قرط جنازة فرأى ناساً تقدموا وآخرين استأخروا فأمر بالحنازة فوضعت ثم رماهم بالحنازة حتى اجتمعوا اليه ثم أمر بها فحملت ثم قال امشوا بين يديها وخلفها وعن يسارها وعن يمينها وتعبه العيني بأن ما ذكره تخمين وحسبان ولئن سلمنا أنه هو ذلك الغير فلا نسلم أن هذا مناسب لما ذكره الغير بل هو بعينه مثل ما قاله أنس وفي إيراد المؤلف لا تراش المذكور دليل على اختياره لهذا المذهب وهو التخيير في المشي مع الحنازة وهو قول الثوري وغيره وبه قال ابن حزم لكنه قيده بالماشي لحديث المغيرة بن شعبة المروي في السنين الاربعة وصححه ابن حبان والحاكم مر فوعا الراكب خلف الحنازة والماشي حيث شاء منها * والجمهور أن المشي وكونه امامها أفضل للاتباع رواه أبو داود وابن سعد صحيح ولانه شفيع وحق الشفيع أن يتقدم * وأما ما رواه سعيد بن منصور وغيره عن علي موقوفاً المشي خلفها أفضل فضعف وكونه قريباً منها بحيث يراها ان التفت اليها أفضل منه بعيداً بأن يراها لكثرة الماشين معها ولو مشي خلفها حصل له أصل فضيلة المتابعة وفاته كمالها ويكره ركوبه في ذهابه معها الحديث الترمذي أنه صلى الله عليه وسلم رأى ناساً يكبان مع حنازة فقال ألا تستحيون ان ملائكة الله على أقدامهم وأنتم على ظهور الدواب نعم ان كان له عذر كمرض أو في رجوعه فلا كراهة فيه * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حفظناه) أي الحديث الآتي (من الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب والمستمى عن الزهري يدل من والاول أولى لانه يقتضى سماعه منه بخلاف رواية المستمى وقد صرح الحميدي في مسنده بسماع سفيان له من الزهري (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال أسرعوا بالحنازة) اسراعاً خفيفاً بين المشي المعتاد والخب لانه ما فوق ذلك يؤدي إلى انقطاع الضعفاء أو مشقة الحامل فيكره وهذا ان لم يضرم الاسراع فان ضربه فالأني أفضل فان خيف عليه تغيراً أو انفعالاً أو اتفاحاً زيد في الاسراع (فان تك) أي الحنازة (صالحة) نصب خبر كان (تخير) أي فهو خير خبر مبتدأ محذوف (تقدمونها) زاد العيني كان حجر اليه أي إلى الخير باعتبار الثواب والأكرام الحاصل له في قبره فيسرعه ليلقاه قريباً وفي توضيح ابن مالك أنه روى اليها بالتأنيث وقال أنب الضمير العائد على الخير وهو مذكور كان ينبغي أن يقول تخير تقدمونها اليه لكن المذكور يجوز تأنيثه إذا أول بمؤنث ككتاب أو خير الذي تقدم اليه النفس الصالحة بالرجة أو بالحسنى أو بالشرى والجار والمجرور مذكوراً ومؤنثاً سقط من الفرع كأصله (وان تك) الحنازة (سوى ذلك)

أي (قوله فدعى إلى الصلاة فقام وطرح السكين وصلى ولم يتوضأ)

قال عمرو وحديثي بكير بن الأشج عن كريب بن مولى ابن عباس عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم (٤٢١)

عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم
أكل عندها كتفاهم صلى ولم يتوضأ
قال عمرو وحديثي جعفر بن ربيعة
عن يعقوب بن الأشج عن كريب
عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم بذلك قال عمرو وحديثي سعيد
ابن أبي هلال عن عبد الله بن عبيد
الله بن أبي رافع عن أبي غطفان عن
أبي رافع قال أشهد كنت أشوى
لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطن
الشاة ثم صلى ولم يتوضأ. حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا ثمالث عن
عقيل عن الزهري عن عبيد الله بن
عبد الله عن ابن عباس أن النبي
صلى الله عليه وسلم شرب لبناً ثم دعا
بماء فتمضمض وقال ان له دسماً

في هذا دليل على جواز بل
استحباب استدعاء الأئمة الى الصلاة
اذا حضروا وقتها وفه أن الشهادة
على النبي تقبل اذا كان المنفى
محصوراً مثل هذا وفيه أن الوضوء
مما سمت النار ليس بواجب وفي
السكين لغتان التذكير والتأنيث
يقال سكين جيد وجيدة سميت
سكينا لتسكينها حركة المذبوح
والله أعلم (قوله عن أبي غطفان
عن أبي رافع رضي الله عنه قال
أشهد كنت أشوى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بطن الشاة ثم
صلى ولم يتوضأ) أما أبو غطفان بفتح
العين المعجمة والطاء المهملة فهو
ابن طريف المري المدني قال الحاكم
أبو أحمد لا يعرف اسمه قال ويقال
في كنيته أيضاً أبو مالك وأما أبو
رافع فهو مولى رسول الله صلى الله
عليه وسلم واسمه أسلم وقيل ابراهيم
وقيل هرم بن وقيل ثابت وقوله بطن
الشاة يعني الكبدة وما معه من
حشوها وفي الكلام حذف

أي غير صالحة (فشر) أي فهو شر (تضعونه عن رقابكم) فلا مصلحة لكم في مصاحبته لانها
بعيدة من الرحمة وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب
قول الميت) الصالح (وهو على الجنائزة) أي النعش (قدموني) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن
يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد قال (حدثنا سعيد) المقبري (عن أبيه) كيسان
(أنه سمع أبا سعيد) سعد بن مالك (أخدرى رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يقول اذا وضعت الجنائزة) أي الميت في النعش وفي حديث أبي هريرة عند أبي داود الطيالسي
اذا وضع الميت على سريره (فاحتملها) أي الجنائزة (الرجال على أعناقهم فان كانت صالحة قالت)
حقيقة بلسان القال بحروف وأصوات مخلقة الله تعالى فيها (قدموني) لثواب على الصالح الذي
قدمته (وان كانت غير صالحة) وللحموى والمستلمى وان كانت غير ذلك (قالت لأهلها) أي لأجل
أهلها اظهار الوقوع في الهلكة (ياويلها) لان كل من وقع في هلكة دعا بالويل (أين يذهبون)
بالتحية في اليونينية (بها) بضمير الغائب وكان الاصل أن يقول بي فعدل عنه كراهية أن يضيف
الويل الى نفسه نعم في رواية أبي هريرة المذكورة قالت يا ويلتاه أين يذهبون بي فظهر أن ذلك من
تصرف الراوي (يسمع صوتها) المنكر (كل شيء) من الحيوان (الا الانسان ولو سمع الانسان)
صوتها بالويل المزعج (الصعق) لغشى عليه أو يموت من شدة هول ذلك وهذا في غير الصالح لان
الصالح من شأنه اللطف والرفق في كلامه فلا يناسب الصعق من سماع كلامه نعم يحتمل حصوله
من سماع كلام الصالح لكونه غير مألوف وقد روى هذا الحديث ابن مسعود في كتاب الاحوال
بلفظ لوسمعه الانسان لصعق من المحسن والمسي قال في الفتح فان كان المراحبه المفعول دل على
وجود الصعق عند سماع كلام الصالح أيضاً * وهذا الحديث تقدم قريبا (باب من صف)
الناس (صفيين أو ثلاثة على الجنائزة خلف الامام) وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو أبو الحسن
الاسدي البصري الثقة (عن أبي عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري (عن قتادة) بن دعامة
(عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهم) أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلى على النجاشي ملك الحبشة وهو يشديد الباء ويخفيفها أفصح وتكسر
نونها أو هو أفصح قاله في القاموس (فكنت في الصف الثاني أو الثالث) لا يقال لا يلزم من كونه في
الصف الثاني أو الثالث أن يكون ذلك منتهى الصفوف حتى يحصل التطابق بينه وبين الترجمة
لان الاصل عدم الزيادة وفي مسلم عن جابر في هذا الحديث قال قنا فصفنا صفيين فأوفي قوله
أو الثالث شئ هل كان هناك صف ثالث أم لا وفي حديث مالك بن هبيرة المروفي في أبي داود
والترمذي وحسنه والحاكم وصححه على شرط مسلم ما من مسلم يموت فيصلى عليه ثلاثة صفوف
من المسلمين إلا أوجب أي غفر له كإرواء الحاكم كذلك فيستحب في الصلاة على الميت ثلاثة
صفوف فأكثر قال الزركشي قال بعضهم والثلاثة بمنزلة الصف الواحد في الفضلية وانما
لم يجعل الاول أفضل محافظة على مقصود الشارع من الثلاثة (باب الصفوف على الجنائزة)
قال في المصابيح هذه الترجمة على أصل الصفوف والترجمة المتقدمة على عددها وقال الزين بن
المنير أعاد الترجمة لان الاولى لم يحزم فيها بالزيادة على الصفيين * وبالسند قال (حدثنا مسدد)
قال (حدثنا يزيد بن زريع) تصغير زرع وزيد من الزيادة قال (حدثنا معمر) هو ابن راشد
(عن ابن شهاب) الزهري عن سعيد) هو ابن المسيب (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نعى
النبي صلى الله عليه وسلم الى أصحابه النجاشي ثم تقدم) زاد ابن ماجه من طريق عبد الاعلى عن
معمر خرج بأصحابه الى البقيع والمراد بالبقيع بفتح طحان (فصفوا خلفه فكبرا أربعاً) فان

تقديره أشوى بطن الشاة فياً كل منه ثم صلى ولا يتوضأ والله أعلم (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبناً ثم دعا بماء فتمضمض

• وحدثنى أحمد بن عيسى قال حدثنا (٤٣٢) ابن وهب قال وأخبرني عمرو ح وحدثنى زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن

الأوزاعي ح وحدثنى حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب حدثني يونس كلهم عن ابن شهاب بإسناد عقيل عن الزهري مثله • وحدثنى علي بن حجر حدثنا السمعيل بن جعفر حدثنا محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع عليه ثيابه ثم خرج إلى الصلاة فأتى بهدية خبز ولحم

وقال إن له دسماً فيه استحباب المضمضة من شرب اللبن قال العلماء وكذلك غيره من الماء كحل والمشيروب تستحب له المضمضة ثلاثاً تبقى منه بقايا يتلغها في حال الصلاة ولتنقطع لزوجه ودسمة ويتطهره واختلف العلماء في استحباب غسل اليد قبل الطعام وبعده والأظهر استحبابه أولاً لأن يتيقن نظافة اليد من النجاسة والوسخ واستحبابه بعد الفراغ لأن لا يبقى على اليد أثر الطعام بأن كان يابس ولم يسه بها وقال مالك رحمه الله تعالى لا يستحب غسل اليد للطعام الآن يكون على السد أو لا قدر ويبقى عليها بعد الفراغ راحة والله أعلم (قوله وحدثنى أحمد بن عيسى قال حدثنا ابن وهب وأخبرني عمرو) هكذا هو في الأصول وأخبرني عمرو بالوافي وأخبرني وهى واو العطف والقائل وأخبرني عمرو هو ابن وهب وإنما أتى بالواو أولاً لأنه سمع من عمرو أحاديث فرواها وعطف بعضها على بعض فقال ابن وهب أخبرني عمرو بكذا وأخبرني عمرو بكذا وعدد تلك الأحاديث فسمع أحمد بن عيسى لفظ ابن وهب هكذا بالواو فأداه

قلت ليس في هذا الحديث لفظ الجنازة إنما فيه الصلاة على غائب أو من في قبر فلا مطابقة أحيب بأن المراد من الجنازة الميت سواء كان مدفوناً أو غير مدفون وإذا شرع الاصطفاً والجنازة غائبة ففي الحاضرة أولى • وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم الفراهيدي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا الشيباني) بفتح الشين المعجمة سليمان بن أبي سليمان فيروزال كوفي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (قال أخبرني) بالافراد (من شهد النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة ممن لم يسم وجهه) البخاري لا تضر في السند وسبق في باب وضوء الصبيان من كتاب الصلاة قبل كتاب الجمعة بلفظ من مر مع النبي ولا ترمذى حدثنا الشعبي قال أخبرني من رأى النبي صلى الله عليه وسلم (أتى) ولا في الوقت أنه أتى (على قبر منبوذ) بتو من قبر موصوف بمنبوذ بفتح الميم وسكون النون وضم الموحدة ثم ذال معجمة أى منفرد عن القبور ولا في ذكر قبر منبوذ بغير تنوين على إضافة قبر إلى منبوذ أى به لقيط منبوذ (فصنفهم) على القبر (وكبراً رباعاً) قال الشيباني (قلت) للشعبي (يا أبا عمرو) بفتح العين (من حدثك) بهذا (قال) حدثني (ابن عباس) رضى الله عنهما ووجه مطابقته للترجمة أن صنفهم يدل على صفوف لكثرة الصحابة الملازمين له عليه الصلاة والسلام فلا يكون ذلك لاصفاً ولا صفيين • وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) ابن يزيد الفراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني (أن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (أنه سمع جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم قد توفي اليوم رجل صالح من الحبش (يفتح الحاء المهملة والموحدة قال في القاموس الحبش والجيشة محركتين والاحبش بضم الباء جنس من السودان ولا في ذر والاصيلي من الحبش بضم المهملة وسكون الموحدة (فهلهم) بفتح الميم أى تعالوا (فصلوا عليه قال فصففنا) بقاء في (فصلى النبي صلى الله عليه وسلم عليه ونحن صفوف) كذا ثبت في رواية المستمل ونحن صفوف وفي الفرع وأصله علامة السقوط على قوله عليه وعلى قوله صفوف للاصلي وأبي ذر وابن عساكر وزاد أو الوقت عن الكشمرى معه بعد قوله ونحن ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فصففنا وقال ابن حجر إن زيادة المستمل ونحن صفوف تصح مقصود الترجمة اه وحينئذ فعلى رواية غيره لا مطابقة فالأحسن قول الكرماني فصففنا كما هو والوافي قوله ونحن صفوف للحال (قال أبو الزبير) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن مسلم بن تدرس بفتح المثناة الفوقية وسكون الدال وضم الراء آخره سين مهملة مما وصله النسائي (عن جابر) قال (كنت في الصف الثاني) يوم صلى النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي واستدل به على مشروع الصلاة للغائب وبه قال الشافعي رحمه الله وأجد وجه ظهور السلف حتى قال ابن جرير لم يأت عن أحد من الصحابة منعه • قال الشافعي بما قرأته في سنن البيهقي إنما الصلاة دعاء لميت وهو إذا كان ملففاً ميتاً يصلى عليه فكيف لا ندعوه غائباً أو في القبر بذلك الوجه الذي يدعى له به وهو ملفف وأجاب القائلون بالمنع وهم الحنفية والمالكية عن قصة النجاشي بأنه كان بارض لم يصل عليه بها أحد فتعينت عليه الصلاة لذلك أو أنه خاص بالنجاشي لأرادة إشاعة أنه مات مسلماً أو استئلاف قلوب الملوك الذين أسلموا في حياته فليس ذلك لغيره وأنه كشف له صلى الله عليه وسلم عنه حتى رآه ولم يره المأمومون ولا خلاف في جوازها وتعقبه ابن دقيق العيد بأنه يحتاج إلى نقل ولا يثبت بالاحتمال اه وقال ابن العربي قال المالكية ليس ذلك إلا لمحمد صلى الله عليه وسلم قلنا وما عمل به صلى الله عليه وسلم تعمل به أمته يعني لأن الأصل عدم الخصوصية قالوا طوبى له الأرض وأحضرت الجنازة بين يديه قلنا إن ربنا القادر وإن نبينا لأهل لذلك ولكن لا تقولوا إلا ما رأيتم ولا تحترعوا من عند أنفسكم ولا تتحدثوا إلا بالثابتات

أحمد بن عيسى كما سمعته فقال حدثنا ابن وهب قال يعني ابن وهب وأخبرني عمرو والله أعلم (قوله حدثنا محمد بن عمرو بن حلحلة) ودعوا

فأكل ثلاث لقم ثم صلى بالناس وماس ماء * وحدثناه أبو بكر يحدثننا (٤٢٣) أبو أسامة عن الوليد بن كثير قال حدثنا محمد

ابن عمرو بن عطاء قال كنت مع ابن عباس وساق الحديث يعني حديث ابن حنبل وفيه أن ابن عباس شهد ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم وقال صلى ولم يقل بالناس * وحدثننا أبو كامل فضيل ابن حسين الجحدري حدثنا أبو عوانة عن عثمان بن عبد الله بن موهب عن جعفر بن أبي ثور عن جابر بن سمرة أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أتوضأ من لحوم الغنم قال ان شئت فتوضأ وان شئت فلا توضأ قال أتوضأ من لحوم الابل قال نعم فتوضأ من لحوم الابل قال أصلي في مراض الغنم قال نعم قال أصلي في مبارك الابل قال لا

هو بالخامس المهمتين المفقة وحين بينهما اللام الساكنة (قوله وفيه ان ابن عباس رضى الله عنهما شهد ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم) هذا فيه فائدة لطيفة وذلك أن الرواية الاولى فيها عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع ثيابه وليس فيها أن ابن عباس رأى هذه القضية فيحتمل أنه رآها ويحتمل أنه سمعها من غيره وعلى تقدير أن يكون سمعها من غيره يكون مرسل صحابي وقد منع الاحتجاج به الاستاذ أبو اسحق الاسفراييني والصواب قول الجمهور الاحتجاج به فلما كانت هذه الرواية محتملة هذا الذي ذكرناه به مسلم كانه فقال شهدنا ابن عباس ذلك والله سبحانه وتعالى أعلم

* (باب الوضوء من لحوم الابل) *

ودعوا الضعاف فانهم اسبيل تلاف الى ما ليس له تلاف اه وفي أسباب النزول للواحد يغير استاذ عن ابن عباس قال كشف النبي صلى الله عليه وسلم عن سرير النجاشي حتى رآه وصلى عليه ولان حبان من حديث عمران بن حصين فقام وصفوا خلفه وهم لا يظنون الا أن جنازته بين يديه وقول المهلب انه لم يثبت أنه صلى على ميت غائب غير النجاشي معارض بقصة معاوية بن معاوية المزني المروية من حديث أنس وأبي أمامة ومن طريق سعيد بن المسيب والحسن البصري مرسله فأخرج الطبراني ومحمد بن الضريس في فضائل القرآن وسموه به في فوائده وابن منده والبيهقي في الدلائل كلهم من طريق محبوب بن هلال عن عطاء بن أبي ميمونة عن أنس بن مالك قال نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد مات معاوية بن معاوية المزني أتحب أن تصلي عليه قال نعم قال فضرب بجناحه فلم تنق أكمة ولا شجرة الا تضعضعت فرفع سريره حتى نظر اليه فضلى عليه وخلفه صفان من الملائكة كل صف سبعون ألف ملك فقال يا جبريل بل يم نال هذه المنزلة قال بحب قل هو الله أحد وقرأته ياها جائيا وذاها باقيا وقاعدا وعلى كل حال ومحبوب قال أبو حاتم ليس بالمشهور وذكره ابن حبان في الثقات وأول حديث ابن الضريس كان النبي صلى الله عليه وسلم بالشام وأخرجه ابن سبج في مسنده وابن الاعرابي وابن عبد البر وهو في فوائده حاجب الطوسي كلهم من طريق يزيد بن هرون أخبرنا العللاء أبو محمد الثقفي سمعت أنس بن مالك يقول غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك فظاعت الشمس يومان نور وشعاع وضياء لم نره قبل ذلك فحجب النبي صلى الله عليه وسلم من شأنها إذ أتاه جبريل فقال مات معاوية بن معاوية وذكر نحوه والعللاء أبو محمد هو ابن زيد الثقفي واه وأخرج نحوه ابن منده من حديث أبي أمامة وأخرجه أبو أحمد والحاكم في فوائده والطبراني في مسند الشاميين والخلال في فضائل قل هو الله أحد وأما طريق سعيد بن المسيب في فضائل القرآن لابن الضريس وأما طريق الحسن البصري فأخرجها البيهقي وابن منده فهذا الخبر قوي بالنظر الى مجموع طرقه وقد يحتج به من يحيز الصلاة على الغائب لكن يدفعه ما ورد أنه رفعت الحجب حتى شاهد جنازته * وحديث الباب فيه التحديث والاختار والسماع والقول وشيخ المؤلف رازي وابن جرير وعطاء مكيان وأخرجه أيضا في هجرة الحبشة ومسلم في الجنائز والنسائي في الصلاة * (باب صفوف الصبيان مع الرجال) عند ارادة الصلاة (على الجنائز) ولحموى والاصمى والمستمل في الجنائز * وبالسند قال (حدثنا موسى ابن اسمعيل) المنقري التبوذكي قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى البصرى قال (حدثنا الشيباني) سليمان (عن عامر) الشعبي (عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بقبر دفن) زاد غير أبي الوقت والاصمى وابن عساكر قد دفن بضم الدال وكسر الفاء (ليلا) نصب على الظرفية أى دفن صاحبه فيه ليلا فهو من قبيل ذكر المحل وارادة الحال (فقال متى دفن هذا) الميت (قالوا) ولا بوى ذرو الوقت فقالوا بالفاء قبل القاف دفن (البارحة قال أفلا أذنتوني) عبد الحمزة أى اعلمتموني (قالوا دفناه في ظلة الليل فكرهنا أن نوظفك فقام فصفقنا) بقاء من (خلفه قال ابن عباس وأنافهم فضلى عليه) أى على قبره وكان ابن عباس في زمنه صلى الله عليه وسلم دون البلوغ لانه شهد حجة الوداع وقد قارب الاحتلام وفيه جواز الدفن في الليل وقد روى الترمذى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل قبر اليفلاس فخرج له بسراج فأخذه من قبل القبلة وقال رجل الله ان كنت لأوأهاتلاء للقرآن وكبر عليه أربعا وقد رخص أكثر أهل العلم في الدفن بالليل ودفن كل من الخلفاء الاربعة ليلا بل روى أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم دفن ليلة الاربعاء وماروى من النهى عنه فعمول على انه كان أولاً ثم رخص فيه بعد * (باب سنة الصلاة على الجنائز) ولأبي ذر على الجنائز بالافراد والمراد بالسنة هنا أعم من الواجب والمندوب

في اسناده موهب هو بفتح الهاء والميم وفيه أشعث بن أبي الشعثاء هما بالناء المتشبه واسم أبي الشعثاء سليم بن أسود أما أحكام الباب

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا معاوية (٤٣٤) بن عمرو حدثنا زائدة عن سماك بن وحيد عن القاسم بن زكريا حدثنا عبيد الله بن موسى

عن شيان عن عثمان بن عبد الله بن موهب وأشعث بن أبي الشعثاء كلهم عن جعفر بن أبي ثور عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث أبي كامل عن أبي عوانة

فاختلف العلماء في أكل لحوم الجوز فذهب الأكثرون إلى أنه لا ينقض الوضوء ممن ذهب إليه الخلفاء الأربعة الراشدون أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وأبي بن كعب وابن عباس وأبو الدرداء وأبو طحمة وعامر بن ربيعة وأبو أمامة وجابر السامي ومالك وأبو حنيفة والشافعي وأصحابهم وذهب إلى انتقاض الوضوء به أحمد ابن حنبل واسحق بن راهويه ويحيى بن يحيى وأبو بكر بن المنذر وابن خزيمة واختاره الحفاظ أبو بكر البيهقي وحكى عن أصحاب الحديث مطلقا وحكى عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين واحتج هؤلاء بحديث الباب وقوله صلى الله عليه وسلم نعم فتوضأ من لحوم الأبل وعن البراء بن عازب قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوضوء من لحوم الأبل فأمر به قال أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى واسحق بن راهويه صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا حديثان حديث جابر وحديث البراء وهذا المذهب أقوى دليلًا وإن كان الجمهور على خلافه وقد أجاب الجمهور عن هذا الحديث بحديث جابر كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار ولكن هذا الحديث عام وحديث الوضوء من لحوم الأبل خاص والخاص مقدم على العام والله أعلم وأما بإباحته صلى الله عليه وسلم الصلاة في مراض الغنم دون مبارك الأبل فهو متفق عليه

(وقال النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث وصله بعد باب (من صلى على الجنائز) وهذا لفظ مسلم من وجه آخر عن أبي هريرة وجواب الشرط محذوف أي فله قيراط ولم يذكره لأن القصد الصلاة على الجنائز (وقال) صلى الله عليه وسلم في حديث سلمة بن الأكوع ألا ترى أن شاء الله تعالى في أوائل الحوالة (صلى على صاحبكم) أي الميت الذي كان عليه دين لا ينفي عماله (وقال) عليه الصلاة والسلام مما سبق موصولا (صلى على النجاشي) لكن لفظه في باب الصفوف على الجنائز فصلى عليه (سماها) النبي صلى الله عليه وسلم أي الهيئة الخاصة التي يدعى فيها الميت (صلاة) والحال أنه (ليس فيها ركوع ولا سجود) فهي تفارق الصلاة المعهودة وإنما يكن فيها ركوع ولا سجود لثلاثتهم بعض الجهلة أنها عبادة لميت فيضلل بذلك (ولا يتكلم فيها) أي في صلاة الجنائز كالصلاة المعهودة (وفيها تكبير) للأحرام مع النية كغيرها ثم ثلاث تكبيرات أيضا (و) فيها (تسليم) عن اليمين والشمال بعد التكبيرات كغيرها وقال المالكية تسليمة واحدة خفيفة كسائر الصلوات وفي الرسالة تسليمة واحدة خفيفة ويروي خفية للإمام والمأموم يسمع الإمام نفسه ومن يليه ويسمع المأموم نفسه فقط (وكان ابن عمر) بن الخطاب مما وصله مالك في موطنه يقول (لا يصلي) الرجل على الجنائز (الاطاهرا) من الحدث الأكبر والأصغر وفي مسلم حديث لا يقبل الله صلاة غير طهور ومن النجس المتصل به غير المعفوع عنه وأعل مراد المؤلف بسباق ذلك الرد على الشعبي حيث أجاز الصلاة على الجنائز بغير طهارة لانهاء عا ليس فيها ركوع ولا سجود لكن الفقهاء من السلف والخلف مجمعون على خلافه وقال أبو حنيفة يجوز التيمم بالجنائز مع وجود الماء إذا خاف فواتها بالوضوء وكان الولي غيره (و) كان ابن عمر أيضا موصلا وسعيد بن منصور (لا يصلي) على الجنائز ولا غير أي ذروا لا تصلي بالمشاة فوق وفتح اللام أي وكان يقول لا تصلي صلاة الجنائز (عند طلوع الشمس ولا) عند (غروبها) وإلى هذا القول ذهب مالك والكويتون والأوزاعي وأحمد واسحق ومذهب الشافعية عدم الكراهة (و) كان ابن عمر أيضا موصلا المؤلف في كتاب رفع اليدين (يرفع يديه) حذو منكبيه استجبنا في كل تكبيرة من تكبيرات الجنائز الأربع ورواه الطبراني في الأوسط من وجه آخر عنه بأسناد ضعيف وقال الحنفية والمالكية لا يرفع الأعد تكبيرة الأحرام لحديث الترمذي عن أبي هريرة مرفوعا إذا صلى على جنازة يرفع يديه في أول تكبيرة زاد الدارقطني ثم لا يعود وعن مالك أنه كان يعجبه ذلك في كل تكبيرة وروى عن ابن القاسم أنه لا يرفع في شيء منها في سماع أشهب أن شاعر رفع بعد الأولى وإن شاء ترك (وقال الحسن) البصري مما قال في الفتح لم أره موصولا (أدركت الناس) من الصحابة والتابعين (وأحقهم) بالرفع مبتدأ خبره الموصول بعد الصلاة (على جنازتهم) ولا يذروا أحقهم بالصلاة على جنازتهم (من رضوهم) لفرائضهم موصول وصلته والكشمة هي أمن رضوه بالافراد فهنا إشارة إلى أنهم كانوا يلحقون صلاة الجنائز بغيرها من الصلوات ولذا كان حق الصلاة على الجنائز من كان يصلي بهم الفرائض وعند عبد الرزاق عن الحسن أن أحق الناس بالصلاة على الجنائز الأب ثم الابن وقد اختلف في ذلك ومذهب الشافعية أن أولى الناس بالصلاة على الميت الأب ثم أبوه وإن علا ثم الابن وابنه وإن سفل وخالف ذلك ترتيب الأثر لأن معظم الغرض الدعاء للميت فقدم الأشفق لأن دعاءه أقرب إلى الإجابة ثم العصبان النسبية على ترتيب الأثر في غير ابني عم أحدهما أخ لا م يقدم الأخ الشقيق ثم الأخ للأب ثم ابن الأخ الشقيق ثم ابن الأخ للأب وهكذا ويقدم مراهق عمير أجنبي على امرأة قريبة ولو اجتمع ابتاعهم أحدهما أخ من أم قدم لترجحه بالأخوة للام والام وإن لم يكن لها دخل في إمامة الرجال لها دخل في الصلاة في الجملة لأنها تصلي مأمومة ومنفردة وإمامة للنساء عند

الزهري عن سعيد وعبد بن تميم عن
عمد شكي الى النبي صلى الله عليه
وسلم الرجل يخيل اليه أنه يجحد
الشيء في الصلاة قال لا ينصرف
حتى يسمع صوتاً ويجد ريحاً

واللهي عن مبارك الابل وهي
أعطائها نهى تنزيه وسبب الكراهة
ما يخاف من نفارها وتهو يشها
على المصلي والله أعلم

باب الدليل على أن من يتقن
الطهارة ثم شك في الحدث فله أن
يصل بطهارته تلك

(فيه قوله شكى الى النبي صلى الله
عليه وسلم الرجل يخيل اليه أنه يجحد
الشيء في الصلاة قال لا ينصرف
حتى يسمع صوتاً ويجد ريحاً)
الشرح قوله يخيل اليه الشيء
يعنى خروج الحدث منه وقوله
صلى الله عليه وسلم حتى يسمع
صوتاً ويجد ريحاً معناه يعلم
وجوداً أحدهما ولا يشترط السماع
والشم باجماع المسلمين وهذا
الحديث أصل من أصول الاسلام
وقاعدة عظيمة من قواعد الفقه
وهي أن الأشياء يحكم ببقائها على
أصولها حتى يتقن خلاف ذلك
ولا يضر الشك الطارئ عليها فن
ذلك مسألة الباب التي ورد فيها
الحديث وهي أن من يتقن الطهارة
وشك في الحدث حكم ببقائه على
الطهارة ولا فرق بين حصول هذا
الشك في نفس الصلاة وحصوله
خارج الصلاة هذا مذهبنا
ومذهب جماهير العلماء من السلف
والخلف وحكى عن مالك رحمه الله
تعالى روايتان أحدهما أنه يلزمه
الوضوء ان كان شكه خارج الصلاة
ولا يلزمه ان كان في الصلاة والثانية

فقد الرجال فقدم بها كما يقدم الاخ من الابوين على الأخ من الاب ثم بعد العصابات النسبية المولى
فيقدم المعتق ثم عصباته ثم السلطان ثم ذؤوالارحام الاقرب فالأقرب فيقدم أبوالام ثم الأخ للام
ثم الخال ثم العم للام والأخ من الام هنامن ذؤوالارحام بخلافه في الارث ولاحق للزوج في الصلاة
مع غير الجانب وكذا المرأة مع الذكرفالزوج مقدم على الجانب ولو استوى اثنان في درجة كابنين
أو أخوين وكل منهما أهل للإمامة قدم الاسن في الاسلام غير الفاسق والريقق والمبتدع على الافقه
عكس بقية الصلاة لغرض الدعاء هناما الاسن أقرب الى الاجابة وسائر الصلوات محتاجة الى الفقه
ويقدم الحر العدل على الرقيق ولو أقرب وأفقه وأسناً لأنه أولى بالإمامة لانها ولاية كالعلم الحرفانه
مقدم على الاب الرقيق مطلقاً وكذا يقدم الحر العدل على الرقيق الفقيه ويقدم الرقيق القريب
على الحر الاجنبى والرقيق البالغ على الحر الصبي لانه مكلف فهو أحرص على تكميل الصلاة ولان
الصلاة خلفه يجمع على جوازها بخلافها خلف الصبي فان استوى أو تشاحوا أقرع بينهم قطعاً
للنزاع وان تراضوا أو احدى معين قدم أبوا احدى منهم غير معين أقرع والحاصل أنه يقدم فيها القريب
والمولى على الوالى كامام المسجد بخلاف بقية الصلوات لانها من قضاء حق الميت كالدفن والتكفين
لان معظم الغرض منها الدعاء كما تقدم والقريب والمولى أشقى وأهم ما يقدمان فيها على الموصى له
بها لانها أحقهما ولا تنفذ الوصية فيه باسقاطها كالارث ونحوه وما ورد من أن أبابكر رضى الله عنه
أوصى أن يصلى عليه عمر فصلى عليه عمر وأوصى أن يصلى عليه مهيبة فصلى وأن عائشة
أوصت أن يصلى عليها أبوهريرة فصلى فحمل على أن أولياءهم أجازوا الوصية وقال المالكية الاولى
تقديم من أوصى الميت بالصلاة عليه لان ذلك من حق الميت اذ هو أعلم بمن يشفع له الا أن يعلم
أن ذلك من الميت كان لعداوة بينه وبين الولى وانما أراد بذلك انكسائه فلا يجوز وصيته فان لم يكن
وصى فالخليفة مقدم على الاولياء لانه نائبه لانه لا يقدم على الاولياء الا أن يكون صاحب الخطبة
فيقدم على المشهور وهو قول ابن القاسم انتهى (واذا أحدث يوم العيد وعند الجنائزة يطلب الماء)
ويتوضأ (ولا يتيم) وهذا يحتمل أن يكون عطفاً على الترجمة أو من بقية كلام الحسن ويقوى
الثاني ما روى عنه عند ابن أبي شيبة أنه سئل عن الرجل يكون في الجنائزة على غير وضوء فان ذهب
يتوضأ تفوته قال لا يتيم ولا يصلى الا على طهر (و) قال الحسن أيضاً ما وصله ابن أبي شيبة (إذا
انتهى الرجل الى الجنائزة وهم) أى والحال أن الجماعة يصلون يدخل معهم بتكبيره) ثم يأتى
بعد سلام الامام بما فاتة ويسن أن لا ترفع الجنائزة حتى يتم المسبوق ما عليه فلورفعت لم يضر وتبطل
بتخلفه عن امامه بتكبيره بلا عذر بان لم يكبر حتى كبر الامام المستقبلة اذ الاقتداء هناما يظهر
في التكبيرات وهو يخلف فأحش يشبهه انتخلف بركعة وفى الشرح الصغير احتمال أنه كالتخلف
بركن حتى لا تبطل الابتخلفه بركنين وخرج بالتقييد بلا عذر من عذر ببطء القراءة والنسيان
أو عدم سماع التكبير فلا يبطل تخلفه بتكبيره فقط بل بتكبيرتين على ما اقتضاه كلامهم (وقال
ابن المسيب) سعيد مما قال الحافظ ابن حجر أنه لم يره موصولاً وانما وجد معناه باستادقوى عن عقبة
ابن عامر الضحاى فيما أخرجه ابن أبي شيبة موقوفاً عليه (يكبر) الرجل في صلاة الجنائزة سواء كانت
(بالليل والنهار والسفر والحضر أرباعاً) أى أربع تكبيرات (وقال أنس) هو ابن مالك (رضى الله
عنه) مما وصله سعيد بن منصور (تكبيرة الواحدة) وللاربعة التكبيرة الواحدة (استفتاح الصلاة
وقال) الله عز وجل مما هو عطف على الترجمة (ولا تصل على أحد منهم مات أبداً) فسمها صلاة
وسقط قوله مات أبداً عند ابن ذر وابن عساكر (وفيه) أى في المذكور من صلاة الجنائزة
(صفوف وامام) وهو يدل على الاطلاق أيضاً والحاصل أن كل ما ذكره بشهد لصحة الاطلاق
المذكور لكن اعترضه ابن رشيد بأنه ان تمسك بالعرف الشرعى عارضه عدم الركوع

وليس بشئ قال أصحابنا ولا فرق في الشك (٤٣٦) بين أن يستوى الاحتمالان في وقوع الحدث وعدمه أو يترجح أحدهما أو يغلب

على ظنه فلا وضوء عليه بكل حال قال أصحابنا ويستحب له أن يتوضأ احتياطاً فلو توضأ احتياطاً وشك فذمته بريئة وإن علم بعد ذلك أنه كان محدثاً فهل تجزئه تلك الطهارة الواقعة في حال الشك فيه وجهان لأصحابنا أحدهما عندهم أنه لا تجزئه لانه كان متردداً في نيته والله أعلم وأما إذا تبين الحدث وشك في الطهارة فإنه يلزمه الوضوء بإجماع المسلمين وأما إذا تبين أنه وجد منه بعد طلوع الشمس مثلاً حدث وطهارة ولا يعرف السابق منهم فإن كان لا يعرف حاله قبل طلوع الشمس لزمه الوضوء وإن عرف حاله ففيه أوجه لأصحابنا أشهرها عندهم أنه يكون بضد ما كان قبل طلوع الشمس فإن كان قبلها محدثاً فهو الآن متطهر وإن كان قبلها متطهراً فهو الآن محدث والثاني وهو الأصح عند جماعات من المحققين أنه يلزمه الوضوء بكل حال والثالث يبنى على غالب ظنه والرابع يكون كما كان قبل طلوع الشمس ولا تأثير للامرين الواقعين بعد طلوعها وهذا الوجه غلط صريح وبطلانه أظهر من أن يستدل عليه وإنما ذكرته لأنه على بطلانه لثلاث غيابه وكيف يحكم بأنه على حاله مع تبين بطلانها بما وقع بعدها والله أعلم ومن مسائل القاعدة المذكورة أن من شك في طلاق زوجته أو عتق عبده أو نجاسة الماء الطاهر أو طهارة النجس أو نجاسة الثوب أو الطعام أو غيره أو أنه ضل ثلاث ركعات أو أربعاً أو أنه ركع وسجد أم لا أو أنه نوى الصوم أو الصلاة أو الوضوء أو

السجود وان تسلك بالحقيقة القولية عارضته الشرائط المذكورة ولم يستوا للتبادر في الإطلاق فيدعى الاشتراك لتوقف الإطلاق على القيد عند اعادة الجنائز بخلاف ذات الركوع والسجود فتعين الحل على المجاز انتهى وأجيب بأن المؤلف لم يستدل على مطلوبه بمجرد تسميتها صلاة بل بذلك وبما انضم إليه من وجود جميع الشرائط الا الركوع والسجود وقد سبق ذكر حكمة حذفها منها بقي ما عداها على الأصل * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي البصري قاضي مكة قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الشيباني) سليمان الكوفي (عن الشعبي) عامر بن سراحيل (قال أخبرني) بالافراد (من مر مع نبيكم صلى الله عليه وسلم) من أصحابه رضى الله عنهم ممن لم يسم (على قبر منبوذ) بالذال المعجمة وتونين قبر ومنبوذ صفة له أي قبر منفرّد عن القبور ولا يذرع قبر منبوذ بإضافة قبر لثالبه أي دفن فيه لقيط (فأما متافصفتنا) بفاءين (خلفه) وهذا موضع الترجمة لان الامامة وتسوية الصفوف من سنة صلاة الجنائز قال الشيباني (فقلنا) (لشعبي) (يا أبا عمرو) بفتح العين (من) ولا يذرع من (حدثك) هذا (قال) (حدثني) (ابن عباس رضى الله عنهما) فيه رد على من جوز صلاة الجنائز بغير طهارة معللاً بأنها انما هي دعاء الميت واسم متغفراً لانه لو كان المراد الدعاء وحده لما أخرجهم النبي صلى الله عليه وسلم الى البقيع ولدعا في المسجد وأمرهم بالدعاء معه والتأمين على دعائه ولماصفهم خلفه كما يصنع في الصلاة المفروضة والمسنونة وكذا وقوفه في الصلاة وتكبيره في افتتاحها وتسليمه في التحلل منها كل ذلك دال على أنها على الأبدان لا على اللسان وحده قاله ابن رشيد نقلاً عن ابن المرباط كما أفاده في فتح الباري (باب فضل اتباع الجنائز) أي مع الصلاة عليها لان الاتباع وسيلة للصلاة كالدفن فاذا تجردت الوسيلة عن المقصد لم يحصل المرتب على المقصود نعم يرجح لفاعل ذلك حصول فضل ما بحسب نيته (وقال زيد بن ثابت) الانصاري كاتب الوحي المتوفى سنة خمس وأربعين بالمدينة (رضي الله عنه) مما وصله سعيد بن منصور وابن أبي شيبة (إذا صليت) على الجنائز (فقد قضيت الذي عليك) من حق الميت من الاتباع فان زدت الاتباع الى الدفن زيدك في الاجر ومن لازم الصلاة اتباع الجنائز غالباً فصلت المطابقة (وقال حميد بن هلال) بضم الحاء المهملة البصري التابعي مما قال الحافظ ابن حجر انه لم يره موصولاً عنه (ما علمنا على الجنائز اذنا) يلتمس من أوليائها الانصراف بعد الصلاة (ولكن من صلى ثم رجع فله قيراط) فلا يفتقر الى الاذن وهذا مذهب الشافعي والجمهور وقال قوم لا ينصرف الا بآذن وروى عن عمر وابنه وأبي هريرة وابن مسعود والمسورين مخزومة والتخعي وحكي عن مالك * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا جابر بن حازم) بفتح الحيم في الاول وبالحاء المهملة والراء في الثاني (قال سمعت نافعا) مولى ابن عمر (يقول) حدث ابن عمر (بن الخطاب بضم الحاء المهملة وكسر الدال) (أن أبا هريرة رضى الله عنهم يقول) ووقع في مسلم تسمية من حدث ابن عمر بذلك عن أبي هريرة ولفظه من طريق داود بن عامر بن سعد عن أبيه أنه كان قاعداً عند عبد الله بن عمر إذ طلع خباب صاحب المقصورة فقال يا عبد الله بن عمر ألا تسمع ما يقول أبو هريرة فذكره موقوفاً يذكر النبي صلى الله عليه وسلم كما هنا وهو كذلك في جميع الطرق لكن رواه أبو عوانة في صحيحه فقال قيل لابن عمر إن أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من تبع جنازة) وصلى عليها (فله قيراط) من الاجر المتعلق بالميت من تجهيزه وغسله ودفنه والتغزية به وحمل الطعام الى أهله وجميع ما يتعلق به وليس المراد جنس الاجر لانه يدخل فيه ثواب الايمان والاعمال كالصلاة والحج وغيره وليس في صلاة الجنائز ما يبلغ ذلك وحينئذ لم يبق الا أن يرجع الى المعهود وهو الاجر العائد على الميت قاله أبو الوفاء بن عقيل ويؤيده

حرب حدثنا جرير عن سهيل عن أبيه
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا وجد أحدكم
في بطنه شيئا فاشكل عليه أخرجه
منه شيئا أم لا فلا يخرج من
من المسجد حتى يسمع صوتا أو يجد
ريحا

الحادث وقد استئني العلماء مسائل
من هذه القاعدة وهي معروفة في
كتب الفقهاء لا يتسع هذا الكتاب
لبسطها فانها منتشرة وعليها
اعتراضات ولها أجوبة ومنها
مختلف فيه فلها هذا حديثها وقد
أوضحناه بحمد الله تعالى في باب
مسح الخف وباب الشئ في نجاسة
الماء من المجموع في شرح المذهب
وجعت فيها متفرق كلام الاصحاب
وماتس اليه الحاجة منها والله أعلم
(قوله عن سعيد وعبد بن تميم عن عمه
شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم
الرجل يحيل اليه الشئ في الصلاة
ثم قال مسلم في آخر الحديث قال
أبو بكر وزهير بن حرب في روايتهم ما هو
عبد الله بن زيد) معنى هذا أن في
رواية أبي بكر وزهير سمعنا عبد بن
تميم فانه رواه أولا عن سعيد هو ابن
المسيب وعن عبد بن تميم عن عمه
ولم يسمه فسماه في هذه الرواية
فقال هذا العم هو عبد الله بن زيد
وهو ابن زيد بن عاصم وهو راوى
حديث صفة الوضوء وحديث
صلاة الاستسقاء وغيرهما وليس
هو عبد الله بن زيد بن عبد ربه
الذي أرى الاذان وقوله شكى هو
بضم الشين وكسر الكاف والرجل
مرفوع ولم يسم هنا الشاك وجاء
في رواية البخاري أن السائل
هو عبد الله بن زيد الراوى

حديث أبي هريرة من أتى جنازة في أهلها فله قيراط فان تبعها فله قيراط فان صلى عليها فله قيراط
فان انتظرها حتى تدفن فله قيراط رواه البزار بسند ضعيف قال في الفتح فهذا يدل على أن لكل
عمل من أعمال الجنازة قيراط وان اختلف مقدار القيراط ولا سيما بالنسبة الى مشقة ذلك العمل
وسهولته ومقدار القيراط ومحمته يأتي ان شاء الله تعالى في الباب التالي (فقال) ابن عمر رضي الله
عنهما (أكثر أبو هريرة علينا) لم ينهه ابن عمر بأنه روى ما لم يسمع بل جوز عليه السهو والاشتباه
لكثرة رواياته أو قال ذلك لأنه لم يرفعه فظن ابن عمر أنه قاله برأيه اجتهادا فأرسل ابن عمر الى عائشة
يسألها عن ذلك (فصدقت يعني عائشة بأبهريرة) والمستمل وأبى الوقت بقول أبي هريرة (وقالت
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول) الضمير المستر للنبي صلى الله عليه وسلم والبارز للحديث
أي يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك (فقال ابن عمر رضي الله عنهما القدر طنائ في قراريط
كثيرة) أي في عدم المواظبة على حضور الدفن كما وقع مينا في حديث مسلم ولفظه كان ابن عمر
يصلى على الجنازة ثم ينصرف فلما بلغه حديث أبي هريرة قال فذكره قال المؤلف مفسر القولة لقد
فرطنا (فرطت ضيعت من أمر الله) وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا (٢) ومسلم والنسائي وابن
ماجه وأبو داود (باب من انتظر) الجنازة (حتى تدفن) واختار لفظ انتظرون لفظ شهداء وروده
في بعض طرق الحديث كما في رواية معمر عند البزار من طريق ابن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة
بلفظ فان انتظرها حتى تدفن فله قيراط * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسleme) الفعني (قال قرأت
على ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه) أي سعيد كيسان
(انه سأل أباه هريرة رضي الله عنه فقال) ولا يذوق قال (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) ووقع هنا
في نسخة مسموعة من طريق الخلال وغيره قال أي المؤلف ح وحدثني بالافراد عبد الله بن محمد
المسندى قال حدثنا هشام هو ابن يوسف الصنعاني قال حدثنا معمر بسكون العين ابن راشد عن
ابن شهاب الزهري عن ابن المسيب سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال المؤلف (ح وحدثنا) بالواو وسقطت غير أبي ذر (أحمد بن شبيب بن سعيد) بفتح الشين المجمة
وكسر الموحدة الاولى البصري الحبطي بالخاء المهملة والموحدة المفتوحة (قال حدثني)
بالافراد (أبي) شبيب بن سعيد قال (حدثنا يونس) بن يزيد الأيلي (قال ابن شهاب) الزهري
حدثني فلان به (و) عطف على محذوف (حدثني) بالافراد (عبد الرحمن الأعرج) أيضا (ان أبا
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد الجنازة) في رواية مسلم من
حديث خباب من خرج مع جنازة من بيتها ولا جند من حديث أبي سعيد فشي معهما من أهلها
(حتى يصل) بكسر اللام وفي رواية أكثر بفتحها وهي شحولة عليها فان حصول القيراط متوقف
على وجود الصلاة من الذي يشهد زادا بن عساكر في نسخة عليها أي على الجنازة وللكشمهني عليه
أي على الميت (فله قيراط) فلو تعددت الجنائز واتحدت الصلاة عليها دفعة واحدة هل تتعدد
القراريط بتعدد هاء أو لا تتعدد نظر الاتحاد الصلاة قال الاذرعى الظاهر التعدد فيه أحاب قاضي
جاء البارزى ومقتضى التقييد بقوله في رواية أحمد وغيره فاشي معهما من أهلها ان القيراط
يختص بمن حضر من أول الامر الى انقضاء الصلاة لكن ظاهرا حديث البزار السابق حصوله أيضا
لمن صلى فقط لكن يكون قيراطه دون قيراط من شيع مثلا وصلى ويؤيد ذلك رواية مسلم عن
أبي هريرة حيث قال أصغرهما مثل أحد ففيه دلالة على أن القراريط تتفاوت وفي مسلم أيضا من
صلى على جنازة ولم يتبعها فله قيراط فظاهره حصول القيراط وان لم يقع اتباع لكن يمكن حمل
الاتباع هنا على ما بعد الصلاة لاسيما وحديث البزار ضعيف (ومن شهدا حتى تدفن) أي يفرغ
من دفنهما بأن يمال عليها التراب وعلى ذلك تحمل رواية مسلم حتى توضع في اللحد (كان له قيراطان)

وينبغي أن لا يوهم بهذا أن شكى مفتوحة الشين والكاف ويجعل الشاكى هو عمه المذكور فان هذا الوهم غلط والله أعلم

وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة (٤٢٨) وعمر والنقاد وابن أبي عمير جميعاً عن ابن عيينة قال يحيى أخبرنا شعبة بن عيينة

عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال تصدق على مولاة ليمونة بشاة فماتت فمهر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلا أخذتم إهابها فدفنتموها فانتفعتم به فقالوا إنها ميتة فقال إنما حرم أكلها قال أبو بكر وابن أبي عمير في حديثهما عن ميمونة وحدثني أبو الطاهر وحرمله قال حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد شاة ميتة أعطيتها مولاة ليمونة من الصدقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا انتفعتم بجلدها فقالوا إنها ميتة قال إنما حرم أكلها * وحدثنا حسن الحلواني وعبد بن حميد جميعاً عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد قال حدثني أبي عن صالح عن ابن شهاب بهذا الإسناد نحوه رواية يونس

* (باب طهارة جلود الميتة بالدباغ) * (فيه قوله صلى الله عليه وسلم في الشاة الميتة هلا أخذتم إهابها فدفنتموها فانتفعتم به فقالوا إنها ميتة فقال إنما حرم أكلها وفي الرواية الأخرى هلا انتفعتم بجلدها قالوا إنها ميتة فقال إنما حرم أكلها وفي الرواية الأخرى الأخرى ألا أخذتم إهابها فاستمتعتم به وفي الرواية الأخرى ألا انتفعتم بإهابها وفي الحديث الآخر إذا دبغ الإهاب فقد طهر وفي الرواية الأخرى عن ابن وعلة قال سألت ابن عباس قلت أنا أنكون بالمغرب فبأئتنا الجوس بالأسقية فبها الماء والولد فقال اشرب فقلت أرى أراه فقال ابن عباس سمعت رسول الله صلى

من الأجر المذكور وهل ذلك بقيراط الصلاة أو بدونه فيكون ثلاثة قرار يط فيه احتمال لكن سبق في كتاب الإيمان التصريح بالأول وحينئذ فتكون رواية الباب معناها كان له قيراطان أي بالأول وثبت ههنا الثاني ما رواه الطبراني مرفوعاً من تبع جنازة حتى يقضى دفنها كتب له ثلاثة قرار يط وهل يحصل قيراط الدفن وإن لم يقع اتباع فيه بحث لكن مقتضى قوله في كتاب الإيمان وكان معها حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها أن القيراطين إنما يحصلان بمجموع الصلاة والاتباع في جميع الطريق وحضور الدفن فإن صلى مثلاً وذهب إلى القبر وحده فحضر الدفن لم يحصل له القيراط واحد صرح به النووي في المجموع وغيره لكن له أجر في الجملة قال في فتح الباري ومأقوله النووي ليس في الحديث ما يقتضيه الأثر في المفهوم فإن ورد منطوق بحصول القيراط بشهود الدفن وحده كان مقدماً ويجمع حينئذ بتفاوت القيراط والذين أبوا ذلك جعلوه من باب المطلق والمقيّد لكن مقتضى جميع الأحاديث أن من اقتصر على التشيع ولم يصل ولم يشهد الدفن فلا قيراط له الأعلى طريقة ابن عقيل السابقة والقيراط بكسر القاف قال الجوهري نصف دانق والدانق سدس درهم فعلى هذا يكون القيراط جزءاً من اثني عشر جزءاً من الدرهم وقال أبو الوفاء ابن عقيل نصف سدس درهم أو نصف عشر دينار وقال ابن الأثير هو نصف عشر الدينار في أكثر البلاد وفي الشام جزء من أربعة وعشرين جزءاً وقال القاضي أبو بكر بن العربي الذرة جزء من ألف وأربعة وعشرين جزءاً من حبة والحبة ثلث القيراط والذرة تخرج من النار فكيف بالقيراط وقد قرب النبي صلى الله عليه وسلم القيراط لفهم بقوله لما (قيل) له وعند أبي عوانة قال أبو هريرة قلت يا رسول الله (وما القيراطان قال مثل الجبلين العظيمين) وأخص من ذلك تمثيله القيراط بأحد كافي مسلم وهذا تمثيل واستعارة قال الطبراني في معجمه أحد تفسيره المقصود من الكلام لالفاظ القيراط والمراد منه أنه يرجع بنصيب كبير من الأجر وقال الزين ابن المنير أراد تعظيم الثواب فمثله للعبان بأعظم الجبال خلقاً وأكثرها إلى النفوس المؤمنة حباً لأنه الذي قال في حقه أحد جبل يحبنا ونحبه ويجوز أن يكون على حقيقته بأن يجعل الله تعالى عمله يوم القيامة جسماً قدر أحد ووزن وفي حديث وثالة عند ابن عدي كتب له قيراطان أخفهما في ميزانه يوم القيامة أثقل من جبل أحد فأدات هذه الرواية ببيان وجه التمثيل بجبل أحد وأن المراد به زنة الثواب المرتب على ذلك العمل * ورواة حديث الباب ما بين مدني وبصري وأبلى وفيه التحديث والقراءة على الشيخ والسؤال والسماع والنعنة والأخبار والقول ورواية الابن عن أبيه ولم يخرج الطريق الأول غيره من بقية الكتب الستة والطريق الثاني أخرجه مسلم في الجنائز وكذا النسائي * (باب صلاة الصبيان مع الناس على الجنائز) * وبالسند قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) الدورقي قال (حدثنا يحيى بن أبي بكر) بضم الموحدة وفتح الكاف العبدى الكوفي قاضى كerman قال (حدثنا زائدة) بن قدامة قال (حدثنا أبو اسحق) سليمان (الشيبياني عن عامر) الشعبي (عن ابن عباس رضى الله عنهما قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبراً فقالوا هذا دفن أودفت البارحة) مثل ابن عباس (قال ابن عباس رضى الله عنهما فصفنا) بقاء مشددة ولا يذرف صفنا بقاء من (خلفه ثم صلى عليها) ومطابقة الحديث الترجمة في قوله فصفنا خلفه وأفاد مشروعية صلاة الصبيان على الجنائز وأن حديثه السابق قبل ثلاثة أبواب دل عليه ضمناً لكنه أراد التنصيص عليه * (باب الصلاة على الجنائز بالمصلى) المتخذ للصلاة عليها فيه (والمسجد) * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكر) بضم الموحدة وفتح الكاف مصغراً المصرى قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف بن خالد (عن ابن شهاب) الزهري

قال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دبغه طهوره (الشرح اختلاف العلماء في دباغ جلود الميتة وطهارتها عن)

* وحديثي ابن أبي عمرو وعبد الله بن محمد الزهري واللفظ لابن أبي عمر قال حدثنا سفيان (٤٢٩) عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم
مر بشاة مطروحة أعطيتها مولاة
لميمونة من الصدقة فقال النبي صلى
الله عليه وسلم ألا أخذوا إهابها
فدفعوه فأنفعوها به * حدثنا أحمد بن
عثمان النوفلي حدثنا أبو عاصم
حدثنا ابن جريح أخبرني عمرو بن
دينار أخبرني عطاء مئذنين أخبرني
ابن عباس أن ميمونة أخبرته أن
دأجئة كانت لبعض نساء رسول
الله صلى الله عليه وسلم فماتت فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا
أخذتم إهابها فاستمتعتم به

بالدباغ على سبعة مذاهب أحدها
مذهب الشافعي أنه يظهر بالدباغ
جميع جلود الميتة إلا الكلب
والخنزير والمتولد من أحدهما
وغیره ويظهر بالدباغ ظاهر الجلد
وباطنه ويجوز استعماله في الأشياء
المائعة واليابسة ولا فرق بين
ما كول اللحم وغيره وروى هذا
المذهب عن علي بن أبي طالب
وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما
والمذهب الثاني لا يظهر شيء من
الجلود بالدباغ وروى هذا عن عمر بن
الخطاب وابنه عبد الله وعائشة
رضي الله عنهم وهو أشهر الروايتين
عن أحمد وأحد الروايتين عن
مالك والمذهب الثالث يظهر بالدباغ
جلد ما كول اللحم ولا يظهر
غيره وهو مذهب الأوزاعي وابن
المبارك وأبي ثور واسحق بن راهويه
والمذهب الرابع يظهر جلود جميع
الميتات إلا الخنزير وهو مذهب
أبي حنيفة والمذهب الخامس
يظهر الجميع إلا أنه يظهر ظاهره
دون باطنه فيستعمل في اليابسات
دون المائعات ويصلى عليه لافيه

(عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن (انهم ما حدثاه عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال نعي لنا) ولاي الوقت نعاننا (رسول الله صلى الله عليه وسلم النجاشي) نصب مفعول نعي
(صاحب الحبشة) أي ملكها وهو منصوب صفة لسابقه (يوم الذي) بالنصب على الظرفية ويوم
مكررة ولاي ذراليوم الذي (مات فيه فقال استغفروا لآخيكيم) في الاسلام أحكامه النجاشي
(وعن ابن شهاب) الزهري بالسند السابق (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن المسيب أن أبا هريرة
رضي الله عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم صف بهم المصلي فكبر عليه) أي على النجاشي
(أربعاً) لا دلالة فيه على منع الصلاة على الميت في المسجد وهو قول الحنفية والمالكية لأنه ليس
فيه صيغة تنهي والمتنع عند الحنفية ادخال الميت المسجد لا مجرد الصلاة عليه حتى لو كان الميت
خارج المسجد جازت الصلاة عليه ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم انما خرج بالمسلمين الى المصلي
لقصد تكثير الجمع الذين يصلون عليه ولا شاعة كونه مات مسلماً وقد ثبت في صحيح مسلم أنه
صلى الله عليه وسلم صلى على سهيل بن بيضاء في المسجد فكيف يترك هذا الصريح لا مر محتمل
وحينئذ فلا كراهة في الصلاة عليه فيه بل هي فيه أفضل منها في غيره لهذا الحديث ولان المسجد
أشرف من غيره وأجاب المانعون عن حديث سهيل باحتمال أن يكون سهيل كان خارج المسجد
والمصلون داخله وذلك جائز اتفاقاً وأجيب بأن عائشة استدلّت بذلك لما أنكرت وأعلمها أمرها
بالمروءة بجنازة سعد على حجرتها صلى عليه وسلم لها العجوبة فدل على أنها حفظت مانسوه * وقد
روى ابن أبي شيبة وغيره أن عمر صلى على أبي بكر في المسجد وأن صهيباً صلى على عمر في المسجد زاد
في رواية ووضعت الجنازة في المسجد تجاه المنبر * قال في الفتح وهذا يقتضي الاجماع على جواز
ذلك اهـ * وأما حديث من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له فضعيف والذي في الاصول المعتمدة
فلا شيء عليه وان صح وجب حمله على هذا جماعين الروايات وقد جاء مثله في القرآن كقوله تعالى
وان أسأتم فلها أو على نقصان الاجر لان المصلي عليه في المسجد ينصرف عنها غالباً ومن صلى
عليها في الصحراء يحضر دفنها غالباً فيكون التقدير فلا أجر له كامل كقوله عليه الصلاة والسلام
لا صلاة بحضرة طعام * ووجه المطابقة بين الحديث والترجمة كونه ألحق حكم المصلي بالمسجد
بدليل ما سبق في العيدين وفي الحيض من حديث أم عطية ويعتزل الحيض المصلي فدل على أن
للمصلي حكم المسجد فيما ينبغي أن يجنب فيه * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) بن عبد الله
الحزامي قال (حدثنا أبو حمزة) بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم وبالراء أنس بن عياض قال (حدثنا
موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف (عن نافع) مولى بن عمر بن الخطاب (عن عبد الله بن
عمر رضي الله عنهما أن اليهود) من أهل خيبر (جاءوا) في السنة الرابعة (الى النبي صلى الله عليه
وسلم برجل منهم وامرأة زنيا) قال ابن العربي في أحكام القرآن اسم المرأة بسرة كذا حكمه السهميلي
والرجل لم يسم (فأمر بهما) النبي صلى الله عليه وسلم (فجر جافرياً من موضع الجنائز عند المسجد)
بثلاث عن عنده وهي ظرف في المكان والزمان غير متمكن والمعنى هنا في المسجد * ورواه هذا
الحديث كلهم مدنيون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف في التفسير والاعتصام
والحدود ومسلم في الحدود والنسائي في الرجم * (باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور ولما
مات الحسن بن الحسن بن علي) بن أبي طالب بفتح الحاء والسين في الاسمين وهو ممن وافق اسمه اسم
أبيه وكانت وفاته سنة سبع وتسعين وكان من ثقات التابعين وله ولد يسمى الحسن أيضاً فهم ثلاثة
في نسق واحد (رضي الله عنهم ضربت امرأته) فاطمة بنت الحسين بن علي وهي ابنة عمه (القبه)
أي الخيمة كدال عليه مجيئه في حديث آخر بلفظ القسطاط (على قبره سنة ثم رفعت) قال ابن

وهذا مذهب مالك المشهور في حكاية أصحابه عنه والمذهب السادس يظهر الجميع والكلب والخنزير ظاهر او باطنا وهو مذهب داود

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٤٣٠) عبد الرحيم بن سليمان عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن ابن عباس

ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بشاة لمولاه لمونة فقال ألا انتفعتم بهاها
* حدثني يحيى بن يحيى أخبرنا سليمان بن بلال عن زيد بن أسلم أن
عبد الرحمن بن وعلة أخه عن
عبد الله بن عباس قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا
دبغ الالهاف فقد طهر * وحدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقد قالا
حدثنا ابن عيينة ج وحدثنا قتيبة
ابن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني
ابن محمد ج وحدثنا أبو كريب
واسحق بن ابراهيم جميعا عن وكيع
عن سفيان كاهم عن زيد بن أسلم
عن عبد الرحمن بن وعلة عن ابن
عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
بمثله يعني حديث يحيى بن يحيى

وأهل الظاهر وحكى عن أبي يوسف
والمذهب السابع انه ينتفع بجلود
الميتة وان لم تدبغ ويجوز استعمالها
في المساعات واليابسات وهو مذهب
الزهرى وهو وجه شاذ لبعض
أصحابنا لا تفرع عليه ولا التفات
اليه واحتجت كل طائفة من
أصحاب هذه المذاهب بأحاديث
وعبرها وأجاب بعضهم عن دليل
بعض وقد أوضحت دلالتهم في
أوراق من شرح المذهب والغرض
هنا بيان الاحكام والاستنباط من
الحديث وفي حديث ابن وعلة عن
ابن عباس دلالة لمذهب الاكثريين
انه يظهر ظاهره وباطنه فيجوز
استعماله في المساعات فان جلود
ما ذكاه المجوس نجسة وقد نص
على طهارتها بالباغ واستعمالها
في الماء والودك وقد يحتج الزهرى
بقوله صلى الله عليه وسلم ألا انتفعتم
بهاها ولم يذكر دباغها ويحاج عنه
بأنه مطلق وجاءت الروايات الباقية ببيان الدباغ وان دباغه طهوره والله أعلم واختلف أهل اللغة في الالهاف فقيل

المنبر اعماضه بت الخيمة هناك للاستمتاع بقر به وتعليل النفس وتخيلا باستحباب المؤلف من
الانس ومكارة للحس كما يتعلل بالوقوف على الاطلال البالية ويخاطب المنازل الخالية فجاءتهم
الموعظة (فسمعوا) أي المرأة ومن معها ولا يذرف سمعت (صائحا) من مؤمنى الجن أو الملائكة
(يقول أهله وجدوا ما فقدوا) بفتح القاف والكشمة منى ما طلبوا (فاجابه) صائحا (أخربل
يتسوا فانقلبوا) ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن المقيم في الفسقاط لا يتحول من الصلاة فيه
فيستلزم اتخاذ المسجد عند القبر وقد يكون القبر في جهة القبلة فتزداد الكراهة وإذا أنكر الصائح
بناء زائلا وهو الخيمة فالبناء الثابت أجدر لكن لا يؤخذ من كلام الصائح حكم لان مسائل الاحكام
الكتاب والسنة والقياس والاجماع ولا وحى بعده عليه الصلاة والسلام وانما هذا وأمثاله تنبيه
على انتزاع الادلة من مواضعها واستنباطها من مظانها * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن موسى)
العيسى (عن شيان) بفتح الشين المعجمة بن عبد الرحمن النخوى (عن هلال هو) ابن حميد (الوزان
عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضيت الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في
مرضه الذي مات فيه لعن الله اليهود والنصارى) أي أبعدهم من رحمة (اتخذوا قبورا أنبيائهم
مسجدا) بالافراد على ارادة الجنس والكشمة منى مساجد (قالت) عائشة رضيت الله عنها (ولو لا
ذلك) أي خشية اتخاذ قبورهم مسجدا (لأبرزوا قبره) عليه الصلاة والسلام بلفظ الجمع لكن لم يبرزوه
أي لم يكشفوه بل بنوا عليه حائلا لوجود خشية اتخاذ فامتنع البراز لان لولا امتناع لوجود ولا ي
ذر وابن عساكر والاصيلي لأبرز قبره بالرفع مفعول ناب عن الفاعل (غير أني أخشى أن يتخذ
مسجدا) وهذا قاله عائشة قبل أن يوسع المسجد ولذا الماوسع جعلت الحجرة الشر بقبره رزقنا الله
العود اليها مثلثة الشكل محدمة حتى لا يتأتى لاحد أن يصلي الى جهة القبر المقدس مع استقبال
القبلة * وفي هذا الحديث التحديث والعنونة وفيه أن شيخ المؤلف بصري سكن الكوفة وشيخان
وهلال كوفيان وعروة مدني وأخرجه في الجوائر أيضا والمغازي ومسلم في الصلاة (باب الصلاة
على النفساء) بضم النون وفتح الفاء والمد بناء مفرد على غير قياس أي المرأة الحديثة العهد بالولادة
(اذا ماتت في) مدة (نفاسها) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يزيد بن
زريع) (الاول من الزيادة والثاني تصغير زرع قال (حدثنا حسين) المعلم قال (حدثنا عبد الله بن
بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء والدال المهملة ابن الحبيب بضم الخاء وفتح الصاد المهملة آخره
موحدة الاسمي المروزي التابعي (عن سمرة) بفتح السين المهملة وضم الميم ولا يذري زيادة بن جندب
بفتح الدال وضمها (رضي الله عنه قال صليت وراء النبي صلى الله عليه وسلم) أي خلفه وان كان قد
جاء معني قدام كما في قوله تعالى وكان وراءهم ملك أي امامهم وهو ظرف مكان ملازم للاضافة
ونصبه على الظرفية (على امرأة) هي أم كعب الانصارية كما في مسلم (ماتت في نفاسها) في هنا
للتعليل كما في قوله عليه الصلاة والسلام ان امرأة دخلت النار في هرة (فقام عليها وسطها) بفتح
السين أي محاذها لوسطها وفي نسخة على وسطها ولا يذري ابن عساكر والاصيلي فقام وسطها يسكون
السين واسقاط لفظة عليها فمن سكن جعله ظرفا ومن فتح جعله اسما والمراد على الوجهين بحجرتها
وكون هذه المرأة في نفاسها وصف غير معتبر اتفاقا وانما هو حكاية أمر وقع واختلف في كونها
امرأة فاعتبره الشافعي والخثي كالمرأة فيقف الامام والمنفرد ندبا عند عجرة الانثى والخثي وأما
الرجل فعند رأسه لئلا يكون ناظرا الى فرجه بخلاف المرأة فانها في القبلة كما هو الغالب ووقوفه
عند وسطها ليسترها عن أعين الناس وفي حديث أبي داود والترمذي وابن ماجه عن أنس أنه صلى
على رجل فقام عند رأسه وعلى امرأته وعليها نعش أخضر فقام عند عجزتها فقال له العلاء بن زباد
يا أبا جرة أهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على الجنازة قال نعم وبذلك قال أحمد وأبو

* حدثنا اسحق بن منصور وأبو بكر بن اسحق قال أبو بكر حدثنا وقال ابن منصور (٤٣١) أخبرنا عمر بن الربيع أخبرنا يحيى بن

أيوب عن يزيد بن أبي حبيب أن أبا
الخيرة حدثه قال رأيت علي بن وعلة
السبئي قفروا فاستهه فقال مالك
تسته قد سألت عبد الله بن عباس
قلت أنا نكون بالمغرب ومعنا البربر
والجوس نؤتي بالكبش قد ذبحوه
ونحن لأننا كل ذبائحهم وياؤننا
بالسقاء يجعلون فيه الودك فقال
ابن عباس قد سألت رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن ذلك فقال دباغه
طهوره

هو الجلد مطلقا وقيل هو الجلد
قبل الدباغ فلما بعده فلا يسمى اهابا
وجعه اهاب بفتح الهمة والهاء
وبضمهما لغتان ويقال طهر الشيء
وطهر بفتح الهاء وضمهما لغتان
والفتح أفصح والله أعلم
(فصل) يجوز الدباغ بكل شيء
ينشف فضلات الجلد ويطيبه
ويمنع من ورود الفساد عليه وذلك
كالشرب والنشب والقرط وقشور
المان وما أشبه ذلك من الادوية
الطاهرة ولا يحصل بالتشيس عندنا
وقال أصحاب أبي حنيفة يحصل
ولا يحصل عندنا بالتراب والرماد
والملح على الاصح في الجميع وهل
يحصل بالادوية النجسة كذرق
الحمام والشب المتنجس فيه وجهان
أصحهما عند أصحاب حصوله
ويجب غسله بعد الفراغ من الدباغ
بلا خلاف ولو كان ديبغه بظاهر فهل
يحتاج الى غسله بعد الفراغ فيه
وجهان وهل يحتاج الى استعمال
الماء في أول الدباغ فيه وجهان قال
أصحابنا ولا يفترق الدباغ الى فعل
فاعل فلو أطارت الريح جلد ميتة
فوقع في مدبغة طهر والله أعلم
وإذا طهر بالدباغ جاز الانفعال به بلا

يوسف والمشهور عند الحنفية أن يقوم من الرجل والمرأة حذاء الصدر * وقال مالك يقوم من
الرجل عند وسطه ومن المرأة عند منكبيها (باب أين يقوم) الامام (من المرأة والرجل) * وبه قال
(حدثنا عمران بن ميسرة) ضد المينة قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد بن ذكوان العبدى
مولاهم التنورى البصرى قال (حدثنا حسين) بضم الحاء مصغر المعلم (عن ابن بريده) عبد الله
انه قال (حدثنا سمرة بن جندب رضى الله عنه قال صليت وراء النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة)
هى أم كعب (ماتت في نفاسها فقام عليها وسطها) بفتح السين فى اليونينية (باب التكبير على
الجنائزة) أبوعاؤ قال جيد الطويل مما وصله عبد الرزاق (صلى بن أنس) على جنازة (فكبر ثلاثا)
منها تكبيرة الاحرام (ثم سلم) ثم انصرف ناسيا (فقل له) يا باجرة انك كبرت ثلاثا (فاستقبل
القبلة) وصفوا خلفه (ثم كبر) التكبيرة (الرابعة ثم سلم) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن
يوسف) التميمى قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن سعيد
ابن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعى النجاشى) تخفيف
الجيم (فى اليوم الذى مات فيه وخرج بهم الى المصلى فصف بهم وكبر عليه أربع تكبيرات) منها
تكبيرة الاحرام وهى من الاركان السبعة وعد الغزالي كل تكبيرة ركعا ولا خلاف فى المعنى فلو كبر
الامام والمأموم خمسا ولو عمد لم تبطل صلاته لشوتهما فى مسلم ولا نهما لا تخل بالصلاة لكن الاربع
أولى لتقرر الامر عليها وروى البيهقى باسناد حسن الى أبى وائل قال كانوا يكبرون على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم سبعا وخمسا وستا وأربعاء فجمع عمر الناس على أربع كطول الصلاة * وبه قال
(حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة العوقى الاعمى قال (حدثنا سليم بن حيان) بفتح
السين وكسر اللام فى الاول وفتح الحاء المهملة وتشديد المثناة التحتية منصرفا وغير منصرف فى
الثانى ابن بسطام الهذلى البصرى وليس فى الصحيحين سليم بفتح السين غير قوله قال (حدثنا سعيد بن
ميناء) بكسر الميم فى الاول وكسر الميم وسكون التحتية وفتح النون مع المد ولابى ذر ميمى بالقصر
المكى (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصارى (رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على
أصحمة) بفتح الهمة وسكون الصاد وفتح الحاء المهملة ومعناه بالعبادة عطية وذ كرمقاتل فى
نوادير التفسير من تأليفه أن اسمه مكحول بن صعصعة وقال فى القاموس أصحمة بن بحر (النجاشى)
بتخفيف الجيم وهو لقب كل من ملك الحبشة (فكبر) عليه الصلاة والسلام عليه (أربعاء وقال يزيد
ابن هرون) الواسطى مما وصله المؤلف فى هجرة الحبشة عن أبى بكر بن أبى شيبة عنه (وعبد الصمد)
ابن عبد الوارث مما رواه (عن سليم) المذكور باسناد عن جابر (أصحمة) ولابى ذر عن المستملى مما
فى الفتح وقال يزيد بن سليم أصحمة وتابعه عبد الصمد فيما وصله الاسماعلى من طريق أحمد بن
سعيد عنه كل قال أصحمة بالهمزة وسكون الصاد كرواية سعيد بن سنان وكذا هو فى نسخة الفرع
وغيرها بل قال الحافظ ابن حجر انه الذى اتصل له من جميع طرق البخارى قال وفيه نظر لان ايراد
المصنف يشعر بأن يزيد خالف محمد بن سنان وأن عبد الصمد تابع يزيد وفى مصنف ابن أبى شيبة
عن يزيد أصحمة بفتح الصاد وسكون الحاء وهو المتجه وصرح كثير من الشراح كالزركشى وتبعه
الدامي أنها فى رواية يزيد وعبد الصمد عند البخارى كذلك بخذف الهمة والحاصل أن الرواة
اختلفوا فى اثبات الالف وحذفها وقال الكرماني ان يزيد روى أصحمة بتقديم الميم على الحاء
وتابعه على ذلك عبد الصمد بن عبد الوارث وصوبه القاضى عياض لكن قال النووي أنها شاذة
كرواية أصحمة بخذف الالف وتأخير الميم وان الصواب أصحمة بتقديمها واثبات الالف وذكر
الكرماني أيضا أن فى رواية محمد بن سنان فى بعض النسخ أصحمة بالموحدة بدل الميم مع اثبات

خلاف وهل يجوز بيعه فيه قولان للشافعى أصحهما يجوز وهل يجوز أكله فيه ثلاثة أوجه وأقوال أصحها لا يجوز بحال والثانى يجوز

« وحدثنى اسحق بن منصور وأبو بكر بن (٤٣٣) اسحق عن عمرو بن الربيع أخبرنا يحيى بن أيوب عن جعفر بن زبينة عن أبي الخير

الالف وحكى الاسماعيلى أن فى رواية عبد الصمد أخصمة بالخاء المعجمة وثابت الالف قال وهو غلط قال فى الفتح فيتحمل أن يكون هذا محل الاختلاف الذى أشار اليه البخارى * وفى هذا الحديث التحديث والعنونة وشيخه من أفرادوه وأخرجه مسلم فى الجنائز ﴿باب﴾ مشروعية ﴿قراءة فاتحة الكتاب﴾ فى الصلاة ﴿على الجنائز﴾ وهى من أركانها العموم حديث لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وبه قال الشافعى وأحمد وقال مالك والكويتون ليس فيها قراءة قال البدر الدماينى من المالكية ولنا قول فى المذهب باستحباب الفاتحة فيها واختاره بعض الشيوخ ﴿وقال الحسن﴾ البصرى مما وصله عبد الوهاب بن عطاء الخفاف فى كتاب الجنائز له ﴿يقرأ﴾ المصلى ﴿على الطفل﴾ الميت ﴿بفاتحة الكتاب ويقول اللهم اجعله لنا سلفاً﴾ بالتحريك أى متقدماً الى الجنة لاجلنا ﴿وفرطاً﴾ بالتحريك الذى يتقدم الواردة فىهم المنزل ﴿وأجراً﴾ الذى فى اليونينية فرطاً وسلفاً وأجراً * وبالسند قال ﴿حدثنا محمد بن بشار﴾ بفتح الموحدة وتشديد المعجمة بسند ادر قال ﴿حدثنا غندر﴾ بضم الغين المعجمة وسكون النون وفتح الدال وضمها محمد بن جعفر المصرى قال ﴿حدثنا شعبة﴾ بن الحجاج ﴿عن سعد﴾ بسكون العين هو ابن ابراهيم كسبائى ان شاء الله تعالى فى الاسناد الاقنى ﴿عن طلحة﴾ هو ابن عبد الله كسبائى أيضاً ﴿قال صليت خلف ابن عباس رضى الله عنهما حديثاً﴾ كذا فى الفرع وفى نسخة غيره ح وحديثنا ﴿محمد بن كثير﴾ بالمثلثة ﴿قال أخبرنا سفيان﴾ الثورى ﴿عن سعد بن ابراهيم﴾ بن عبد الرحمن بن عوف المتوفى سنة خمس وعشرين ومائة ﴿عن طلحة بن عبد الله بن عوف﴾ الزهرى ابن أخى عبد الرحمن ﴿قال صليت خلف ابن عباس﴾ رضى الله عنهما ﴿على جنازة فقرأ بفاتحة الكتاب﴾ ولا يذروا بن عسا كرفراً فاتحة الكتاب ﴿قال﴾ ولا يذروا الوقت فقال ﴿ابعدوا﴾ بالمشاءة التحية على الغيبة ولا يذروا الوقت فى غير اليونينية لتعلموا بالفوقية على الخطاب ﴿أنها﴾ أى قراءة الفاتحة فى الجنائز ﴿سنة﴾ أى طريقة للشارع فلا ينافى كونها واجبة وقد علم أن قول الصحابى من السنة كذا حديث مرفوع عند الأكثر وليس فى حديث الباب بيان محل القراءة وقد وقع التصريح به فى حديث جابر عند البيهقى فى سننه عن الشافعى بلفظ وقرأ بأمر القرآن بعد التكبيرة الاولى وفى النسائى باسناد على شرط الشيخين عن أبى أمامة الانصارى قال السنة فى صلاة الجنائز أن يقرأ فى التكبيرة الاولى بأمر القرآن مخافة نعيم يجوز تأخيرها الى التكبيرة الثانية كما ذكره الرافعى والنووى عن حكاية الرويانى وغيره له عن النص بعد نقلهما المنع عن الغزالي وجرم به فى المنهاج والمجموع ولم يخص الثانية فقال قلت تجزئ الفاتحة بعد غير الاولى وعليه مع ما قالوه من تعين الصلاة فى الثانية والدعاء فى الثالثة يلزم خلق الاولى عن ذكر والجمع بين ركعتين فى تكبيرة واحدة والذى قاله الجمهور تعين الفاتحة فى الاولى وبه جزم النووى فى التبيان وهو ظاهر نصين نقلهما فى شرح المهذب وقال الاذرى وظاهر نصوص الشافعى والاكثرين تعيينها فى الاولى * وفى هذا الحديث التحديث والاخبار والعنونة والقول ورواته ما بين بصرى وواسطى ومدنى وكوفى وآخرجه أبو داود والترمذى بعناه وقال حسن صحيح والنسائى كلهم فى الجنائز ﴿باب﴾ جواز ﴿الصلاة على القبر بعد ما يدفن﴾ أى بعد دفن الميت واليه ذهب الجمهور ومنعه النخعي ومالك وأبو حنيفة وعنهم ان دفن قبل أن يصلى عليه شرع والا فلا * وبالسند قال ﴿حدثنا حجاج بن منهال﴾ بكسر الميم قال ﴿حدثنا شعبة﴾ بن الحجاج ﴿قال حدثنى﴾ ولا يذروا الوقت أخبرنى بالافراد ولا يذروا خبرنا ﴿سليمان الشيبانى قال سمعت الشعبي﴾ عامر بن شراحيل ﴿قال أخبرنى﴾ بالافراد ﴿من مر مع النبي صلى الله عليه وسلم على قبر منبوذ﴾ بتونين قبر ومنبوذ صفة له أى فى ناحية عن القبور ولا يذروا قبر منبوذ بغير تونين على الاضافة أى

حدثه قال حدثنى ابن وعلة السبئى قال سألت عبد الله بن عباس قلت اننا نكون بالمغرب فأتينا الجوس بالاسقية فيها الماء والودك فقال اشرب فقلت أرى تراه فقال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دباغه طهوره والثالث يجوز أى كل جلد ما كحل اللحم ولا يجوز غيره والله أعلم وإذا طهر الجلد بالدباغ فهل يظهر الشعر الذى عليه تبعا للجلد اذا قلنا بالاختار فى مذهبن ان شعر الميتة نجس فيه قولان للشافعى أحدهما وأشهرهما لا يظهر لان الدباغ لا يؤثر فيه بخلاف الجلد قال أصحابنا لا يجوز استعمال جلد الميتة قبل الدباغ فى الاشياء الرطبة ويجوز فى الباسات مع كراهته والله أعلم ﴿قوله صلى الله عليه وسلم انما حرم أكلها﴾ رويناه على وجهين حرم بفتح الحاء وضم الراء وحرم بضم الحاء وكسر الراء المشددة وفى هذا اللفظ دلالة على تحريم كل جلد الميتة وهو الصحيح كما قدمته وللقاتل الآخر أن يقول المراد تحريم لحمها والله أعلم ﴿قوله قال أبو بكر وابن أبى عمر فى حديثهما عن ميمونة﴾ يعنى انهما ذكر فى روايتهما ان ابن عباس رواه عن ميمونة ﴿قوله ان داجنة كانت﴾ هى بالدال المهملة والجيم والنون قال أهل اللغة ودواجن البيوت ما ألفها من الطير والشاء وغيرهما وقد دجن فى بيته اذا لزمه والمراد بالداجنة هنا الشاة ﴿قوله عبد الرحمن بن وعلة السبئى﴾ هو بفتح الواو واسكان العين المهملة والسبئى بفتح السين المهملة وبعدها الباء الموحدة ثم الهززة ثم

باء النسب ﴿قوله بمثله يعنى حديث يحيى بن يحيى﴾ هكذا هو فى الاصول يعنى بالياء المشناة من تحت ولعله من كلام الراوى عن مسلم قبر

ولوروى بالنون في أوله على أنه من كلام مسلم لكان حسنا ولكن لم يرو (قوله أن أبا الخير) هو بالخاء المعجمة واسمه حمزة بن عبد الله البرقي بفتح الباء والزاي (وقوله يأتوننا بالسقاء يجعلون فيه الودك) هكذا هو في الأصول ببلادنا يجعلون بالعين بعد الجيم وكذا أنقله القاضي عياض عن أكثر الرواة قال ورواه بعضهم يحملون بالميم ومعناه يذبيون يقال بفتح الباء وضمهما الغتان يقال جلت الشحم وأجلته أذنته والله أعلم (قوله رأيت على ابن وعله السبئي فروا) هكذا هو في النسخ فروا وهو الصحيح المشهور في اللغة وجمع الفرو فراء ككعب وكعب وفيه لغة قليلة أنه يقال فروة بالهاء كما يقولها العامة حكاه ابن فارس في الجمل والزبيدي في مختصر العين (قوله فسيسته) هو بكسر السين الأولى على اللغة المشهورة وفي لغة قليلة بفتحها فعلى الأولى المضارع عيسه بفتح الميم وعلى الثانية بضمها والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب التيمم)

لتيمم في اللغة هو القصد قال الامام بواصة مصورا لزهري التيمم في كلام العرب القصد يقال تيممت فلانا وعمته وتأممته وأتمته أي قصدته والله أعلم واعلم أن التيمم ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة وهو خصصة خص الله سبحانه وتعالى به هذه الامة زادها الله تعالى شرفا وأجعت الامة على أن التيمم لا يكون الا في الوجه واليدين سواء كان عن حدث أصغر أو أكبر وسواء تيمم عن الاعضاء كلها أو بعضها والله

قبر لقيط (فأمهم) عليه الصلاة والسلام (وصلوا خلفه) قال الشيباني (قلت) للشعبي (من حدثك هذا) الحديث (يا أبا عمرو قال) حدثني به (ابن عباس رضي الله عنهما) وفي الاوسط للطبراني عن الشيباني أنه صلى الله عليه وسلم صلى عليه بعد ما دفن ببلتين وقال ان اسمعيل بن زكريا تفرد بذلك ورواه الدارقطني من طريق هرير عن الشيباني فقال بعد موته بثلاث ومن طريق بشر بن آدم عن أبي عاصم عن سفيان الثوري عن الشيباني فقال بعد شهر قال في فتح الباري وهذه روايات شاذة وسياق الطرق الصحيحة يدل على أنه صلى الله عليه وسلم في صبيحة دفنه * وبه قال (حدثنا محمد بن الفضل) السدوسي البصري الملقب بعمار بالعين والراء المهملة قال (حدثنا جابر بن زيد) هو ابن درهم (عن ثابت) هو البنانى (عن أبي رافع عن أبي هريرة رضي الله عنه أن أسود رجلا) بالنصب يدل من أسود ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف (أو امرأة) كان يقم المسجد (أي يكمنه) ولا يذركان يقم في المسجد ولا يصلي (أو في الوقت) وان عسا كركيكون في المسجد يقم المسجد (فات ولم يعلم النبي صلى الله عليه وسلم بموته فذكره ذات يوم) من إضافة المسمى الى اسمه أو لفظة ذات مفهومة (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما فعل ذلك الإنسان قالوا) ولا يذرو الا يصلي فقالوا (مات يا رسول الله قال أفلا أدنتوني) بالمد أعلمتوني (فقالوا أنه كان كذا وكذا) زاد أبو ذر وكذا (قصته) بالنصب بتقدير ينحذروا ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف وسقط قصته لاني ذر وابن عساكر والاصيلي (قال) فقر وأشأنه (لاني في ما سبق من التعليل بأنهم كرهوا أن يوظفوه عليه الصلاة والسلام في الظلة خوف المشقة اذ لا تناف بين التعليلين) قال (عليه الصلاة والسلام) (فدلوني) بضم الدال (على قبره فاتي قبره فصلى عليه) أي على القبر وهذا موضع الترجمة وفيه جواز الصلاة على القبر بعد الدفن سواء دفن قبلها أم بعدها نعم لا يجوز الصلاة على قبور الانبياء صلى الله عليهم وسلم لخبر الصحيحين لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد والحديث البيهقي الانبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة لكنهم يصلون بين يدي الله حتى ينفخ في الصور وبأننا لم نكن أهلا للفرض وقت موتهم وفي دلالة الحديث الاول على المدعى نظروا ما الثاني فروى بمعناه أحاديث آخر وكلها ضعيفة وقد روى عبد الرزاق في مصنفه عقب بعضها حديثا مرفوعا مررت بموسى ليلة أسرى بي وهو قائم يصلي في قبره قال الحافظ ابن حجر وأراد بذلك رد ما رواه أولا قال ومما يقدر في هذه الاحاديث حديث صلاتكم معروضة على وحديث أنا أول من تنشق عنه الارض وانما تجوز الصلاة على قبر غيرهم وعلى الغائب عن البلد لمن كان من أهل فرض الصلاة عليه وقت موته ولا يقال ان الصلاة على القبر من خصائصه عليه الصلاة والسلام لما زاده محمد بن سالم عن ثابت في روايته عند ابن جبان ثم قال ان هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها وان الله يتورها بصلاصاتهم لان في ترك انكاره صلى الله عليه وسلم على من صلى معه على القبر بيان جواز ذلك لغيره وأنه ليس من خصائصه لكن قد يقال ان الذي يقع بالتبعية لا ينهض دليلا للاصالة * هذا (باب) بالتين (الميت يسمع خفق النعال) بفتح الخاء المعجمة وسكون الفاء ثم قاف أي صوت نعال الأحياء من الذين يمشون وادفنه وغيرهم عند دوسها على الارض * وبالسند قال (حدثنا عياض) بمشقة تحتية مشددة وشين معجمة ابن الوايد الرقام قال (حدثنا عبد الأعلى) ابن عبد الأعلى السامعي بالمهملة قال (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن أبي عروبة قال المؤلف (رح وقال لي خليفة) بن خياط ومثل هذه الصيغة تكون في المذاكرة غالبا (حدثنا ابن زريع) بضم الزاي مصغرا ولا يذرو الا يصلي وابن عساكر يزيد بن زريع من الزيادة قال (حدثنا سعيد) هو السابق (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) بن مالك (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

وضربة للبدن الى المرفقين ومن قال بهذا (٤٣٤) من العلماء على بن أبي طالب وعبد الله بن عمر والحسن البصري والشعبي وسالم بن

عبد الله بن عمر وسفيان الثوري ومالك وأبو حنيفة وأصحاب الرأي وآخرون رضي الله عنهم أجمعين وذهبت طائفة الى أن الواجب ضربة واحدة للوجه والكفين وهو مذهب عطاء ومكحول والاوزاعي وأحمد وإسحق وابن المنذر وعامة أصحاب الحديث وحكى عن الزهري أنه يجب مسح البدن الى الإبطين هكذا حكاه عنه أصحابنا في كتب المذهب وقد قال الامام أبو سليمان الخطابي لم يختلف أحد من العلماء في أنه لا يلزم مسح ما وراء المرفقين وحكى أصحابنا أيضا عن ابن سيرين أنه قال لا يجزئه أقل من ثلاث ضربات ضربة للوجه وضربة ثانية لكفيه وثالثة لذراعيه وأجمع العلماء على جواز التيمم عن الحدث الأصغر وكذلك أجمع أهل هذه الأعصار ومن قبلهم على جوازه للجنب والحائض والنفساء ولم يخالف فيه أحد من الخلف ولا أحد من السلف الا ما جاء عن عمر ابن الخطاب وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما وحكى مثله عن ابراهيم النخعي الامام التابعي وقيل ان عمر وعبد الله رجعا عنه وقد جاءت بحجج وازالة للجنب الاحاديث الصحيحة المشهورة والله أعلم واذا صلى الجنب بالتيمم ثم وجد الماء وجب عليه الاغتسال باجماع العلماء الا ما حكى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن الامام التابعي انه قال لا يلزمه وهو مذهب متروك باجماع من قبله ومن بعده وبالا حاديث الصحيحة المشهورة في أمره صلى الله عليه وسلم للجنب بغسل بدنه اذا وجد الماء والله أعلم ويجوز للمسافر

قال العبد المؤمن المخلص (اذا وضع في قبره وتولى) بضم الواو وكسر الضاد من وضع وفتح المشاة الفوقية والواو واللام من تولى مبنيا للفاعل أي أدبر (وذهب أصحابه) من باب تنازع العاملين وقول ابن الذين انه كرر اللفظ والمعنى واحد تعقب بأن التولى هو الاعراض ولا يلزم منه الذهاب وفي اليونانية وتولى بضم الفوقية (٢) وكسر الواو واللام صحح عليها وفي غيرهما بضم الواو مبنيا للفعول قال الحافظ ابن حجر انه رآه كذلك مضبوطا بخط معتمد أي تولى أمره أي الميت وسيأتي في رواية عياش بلفظ وتولى عنه أصحابه وهو الموجود في جميع الروايات عند مسلم وغيره (حتى انه) أي الميت وهمزة ان مسكورة لوقوعها بعد حتى الابتداء كقولهم مرض زيد حتى انهم لا يرجونه قال الزركشي والبرماوي وغيرهما وزاد الدماميني أيضا وجه ودلالم الابتداء المانع من الفتح في قوله (ليسمع قرع نعالهم) بفتح القاف وسكون الراء وهذا وضع الترجمة لان الخفق والقرع بمعنى واحد وانما ترجم بلفظ الخفق اشارة الى ورود بلفظه عند أحمد وأبي داود من حديث البراء في حديث طويل فيه وانه ليسمع خفق نعالهم زاد في رواية اسمعيل بن عبد الرحمن السدي عن أبيه عن أبي هريرة عند ابن جبان في صحيحه اذا ولوا مدبرين (أناه ملكان) بفتح اللام وهما المنكر والكبير وسما بذلك لانهم لا يشبه خلقهما خلق الآدميين ولا الملائكة ولا غيرهم بل لهما خلق منفرد بديع لا أنس فيهما الناظر اليهما أسودان أزرقان جعلهما الله تعالى تكريما للمؤمن لينبته ويبصره وهما كاسر المنافق في البرزخ من قبل أن يبعث حتى يحل عليه العذاب الا ليم أعاذنا الله من ذلك بوجهه الكريم ونبهه الرؤف الرحيم (فأقعده) أي أجلسه غير فزع (فيعولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد) بالجر عطف بيان أو بدل من سابقه (صلى الله عليه وسلم) ولم يقولوا ما تقول في هذا النبي أو غيره من ألقاف التعظيم لقصد الامتحان للمسؤل اذ ربما تلقن تعظيمه من ذلك ولكن ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال) أي فيقول له الملكان المذكوران أو غيرهما (انظر الى مقعدك من النار أيدلك الله به مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم فيراها جميعا) أي المقعدين اللذين أخذهما من الجنة والاخر من النار أعاذنا الله منها (وأما الكافر أو المنافق) شك الراوي لكن الكافر لا يقول المقالة المذكورة فتعين المنافق (فيقول لأدري كنت أقول ما يقول الناس فيقال) أي أي فيقول المنكر والكبير أو غيرهما (لأدريت) بفتح الراء (ولا تليت) بالمشاة التحتية الساكنة بعد اللام المفتوحة وأصله تلت بالواو يقال تلتوا القرآن لكن تليت بالياء للاراد واجمع دريت أي لا كنت داريا ولا تابيا وقال في الفائق أي لا علمت بنفسك بالاستدلال ولا اتبع العلماء بالتقليد فيما يقولون أو لا تلتوا القرآن أي لم تدروا لم تتل أي لم تتفقه بديانتك ولا تلتوا ولا يذر ولا أتليت بهمزة مفتوحة وسكون التاء قال ابن الانباري وهو الصواب دعاء عليه بأن لا تتلى ابليه أي لا يكون لها أولاد تتلوها أي تتبعها وثعقبه ابن السراج بانه بعيد في دعاء المسلمين قال وأى مال الميت وأجاب عياض باحتمال أن ابن الانباري رأى أن هذا أصل الدعاء استعمل في غيره كما استعمل غيره من أدعية العرب وقال الخطابي وابن السكيت الصواب ائتليت بوزن افتعلت من قولك ما ألتوته ما استطعته ولا ألتو كذا بمعنى لا أستطيعه قال صاحب اللامع الصريح لكن بقاء التاء مع ما قرره أي الخطابي أو بمعنى أستطيع مشكك وقال ابن بري من روى تليت فاصله ائتليت بهمزة بعد همزة الوصل فحذفت تخفيفا فذهبت همزة الوصل وسهل ذلك لمرأ وجهه دريت (ثم يضرب) الميت بضم أول يضرب وفتح ثالثه مبنيا للفعول (عطرقه) بكسر الميم (من حديث) صفة لمطرقة ومن بيانية أو حديد صفة لمخدوف أي من ضارب حديد أي قوى شديد الغضب والضارب

والمعزب في الابل وغيرهما أن يجامع زوجته وان كانا غاميين للماء ويعسلان فرجيهما ويصليان ويجن بهما التيمم المنكر

ولا إعادة عليهم اذا غسلوا فرجيهما فان لم يغسل الرجل ذكره وما أصابه من المرأة وصلى (٤٣٥) بالتييم على حاله فان قلنا ان رطوبة فرج

المرأة نجسة لزمه إعادة الصلاة والا فلا يلزمه الاعادة والله أعلم وأما اذا كان على بعض أعضاء المحدث نجاسة فاراد التيمم بدلا عنها فذهبنا ومذهب جمهور العلماء أنه لا يجوز وقال أحد ابن حنبل رحمه الله تعالى يجوز أن يتيمم اذا كانت النجاسة على بدنه ولم يجز اذا كانت على ثوبه واختلف أصحابه في وجوب اعادته هذه الصلاة وقال ابن المنذر كان الثوري والاوزاعي وأبو ثور يقولون يمسح موضع النجاسة بتراب ويصلي والله أعلم وأما إعادة الصلاة التي يفعلها بالتييم فذهبنا أنه لا يعيد اذا تيمم للرض أو الجراحة ونحوهما وأما اذا تيمم للعجز عن الماء فان كان في موضع يعدم فيه الماء غالبا كالسفر لم تجب الاعادة وإن كان في موضع لا يعدم فيه الماء الا نادرا وجبت الاعادة على المذهب الصحيح والله أعلم وأما جنس ما يتيمم به فاختلف العلماء فيه فذهب الشافعي وأحمد وابن المنذر وداود الظاهري وأكثر الفقهاء الى أنه لا يجوز التيمم الا بتراب طاهر له غبار يعلق بالعضو وقال أبو حنيفة ومالك يجوز التيمم بجميع أنواع الارض حتى بالصخرة الغسولة وزاد بعض أصحاب مالك لجوزه بكل ما اتصل بالارض من الخشب وغيره وعن مالك في الثلج روايتان وذهب الاوزاعي وسفيان الثوري الى أنه يجوز بالثلج وكل ما على الارض والله أعلم وأما حكم التيمم فذهبنا ومذهب الاكثرين انه لا يرفع الحديث بل يبيح الصلاة فيستحب به فريضة وما شاء من النوافل ولا يجمع بين فريضتين يتيمم واحد وان نوى يتيمم الفرض استباح

المنكر أو النكير أو غيرهما وفي حديث البراء بن عازب عند أبي داود و يأتية المملكان يجلسانه الحديث وفيه ثم يقبض له أعشى أبكم أصم بيده مربعة من حديد لوضرب بها جليل لاصار ترابا قال فيضربه بها ضربة الحديث وفي حديث أنس بن مالك عند أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم دخل نخلا لبني النجار فسمع صوتا ففرغ الحديث وفيه فيقول له ما كنت تعبد فيقول لا أدري فيقول لا أدري ولا تلت فيضربه بطرق من حديد بين أذنيه فصيح فالحديث الأول صريح أن الضارب غير منكور وكثير والثاني انه الملك السائل له وهو الملك المنكر أو النكير (ضربة بين أذنيه) أي أذن الميت (فصيح صيحة يسمعونها من بليته) أي بلى الميت (الا الثقلين) الجن والانس سيما بذلك لثقلهما على الارض والحكمة في عدم سماعهما الابتلاء فلو سماعا لكان الايمان منهما ضروريا ولأعرضوا عن التدبير والصنائع ونحوهما مما يتوقف عليه بقاؤهما ويدخل في قوله من بليته الملكة فقط لان من العاقل وقيل يدخل غيرهم أيضا تعليقا وهو أظهر فان قلت لم منعت الجن سماع هذه الصيحة دون سماع كلام الميت اذا جمل وقال قدموني قدموني أحب بأن كلام الميت اذال في حكم الدنيا وهو اعتبار لسماعه وعظته فأسمعه الله الجن لما فهم من قوة يشبون بها عند سماعه ولا يصعقون بخلاف الانسان الذي يصعق لو سمعه وصيحة الميت في القبر عقوبة وجزاء فدخلت في حكم الآخرة * وفي الحديث جواز المشي بين القبور بالنعال لانه عليه الصلاة والسلام قاله وأقره فلو كان مكروها لنبهنا لكن بعكس عليه احتمال ان يكون المراد سماعه اياها بعد أن يجاوزوا المقبرة وحينئذ دلالة فيه على الجواز ويدل على الكراهة حديث بشير بن الخصاصية عند أبي داود والنسائي وصححه الحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا عشي بين القبور عليه نعلان سبتين فقال يا صاحب السبتين ألق نعليك وكذا يكره الجالوس على القبر والاستناد اليه والوط عليه توقيف الميت الحاجة كأن لا يصل اليه الا بوطئه فلا كراهة وأما حديث مسلم لأن يجلس أحدكم على جرة فتحرق ثيابه حتى يخلص الى جلده خيره من أن يجلس على قبر ففسره رواية أبي هريرة بالجلوس للبول والغائط ورواه ابن وهب أيضا في مسنده بلفظ من جلس على قبر يبول أو يتغوط ببقية ما استبط من حديث الباب يأتي ان شاء الله تعالى في باب عذاب القبر * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحديث والعنعنة وآخرجه مسلم والنسائي والترمذي وأبو داود * (باب من أحب الدفن في الارض المقدسة) أي في بيت المقدس طلبا للقرب من الانبياء الذين دفنوا به تيمنا بجوارهم وتعرضا للرجة النازلة عليهم اقتداء بموسى عليه السلام أو ليقترب عليه المشي الى المحشر وتسقط عنه المشقة الحاصلة لمن بعد عنه (أو نحوها) بالنصب عطفًا ٣ على الدفن المنسوب على المفعولية لأحب أي أحب الدفن في نحو بيت المقدس وهو بقية ما تشد اليه الرحال من الحرمين الشريفين رزقنا الله الدفن بأحدهما مع الرضا عنا انه الجواد الكريم * وبالنسبة قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان بفتح الغين المعجمة قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) بسكون العين وفتح الميم ابن راشد (عن ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس بن كيسان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه قال أرسل ملك الموت بضم الهمزة مبنيًا للمفعول وملك رفع نائب عن الفاعل أي أرسل الله ملك الموت (الى موسى عليه السلام) في صورة آدمي اختبأ وابتلاء كابتلاء الخليل بالامر بذبح ولده (فلما جاءه) ظنه آدمي حقيقة تسور عليه منزله بغير اذنه ليقوع به مكروها فلما تصور ذلك صلوات الله وسلامه عليه (صكه) بالصاد المهملة أي اطعمه على عنه التي ركبته في الصورة البشرية التي جاءه فيها دون الصورة الملكية ففقاها كما صرح به مسلم في روايته ويدل عليه قوله الاتي هنا فرد الله عز وجل عليه عنه ويحتمل أن موسى عليه الصلاة والسلام علم أنه ملك الموت وأنه دافع عن نفسه الموت بالطمة المذكورة والاول أولى ويؤيده أنه جاء الى قبضه الفريضة والنافلة وان نوى النقل استباح النقل ولم يستحب به الفرض وله أن يصلي على جنازة يتيم واحد وله أن يصلي بالتييم الواحد فريضة

عن عائشة أنها قالت خرجنا مع رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقلي

فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس إلى أبي بكر فقالوا ألا ترى إلى ما صنعت عائشة أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء

وجناز ولا يتهم قبل دخول وقتها وإذا رأى التميم لفقد الماء وهو في الصلاة لم تبطل صلاته بل له أن يتمها إذا كان من تلزمه إعادة فإن صلاته تبطل برؤية الماء والله أعلم (قوله عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره) فيه جواز مسافة الزوج بزوجه الحرة (قولها حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقلي فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء وفي الرواية الأخرى عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت) أما البيداء فيفتح الباء الموحدة في أولها وبالمد وأما ذات الجيش فيفتح الجيم واسكان الماء بالشين المحجمة والبيداء وذات الجيش موضعان بين المدينة وخيبر وأما العقد فهو بكسر العين وهو كل ما يعقد ويعلق في العنق فيسمى عقداً وقلادة وأما قولها عقدي وفي الرواية الأخرى استعارت من أسماء قلادة فلا مخالفة بينهم ما فهو في الحقيقة ملك لأسماء وإضافته في الرواية الأولى إلى نفسها المكونة في يدها للفعول

ولم يخيره وقد كان موسى عليه السلام علم أنه لا يقبض حتى يخبر ولهذا ما خيره في الثانية قال الآن (فرجع) ملك الموت (إلى أبي بكر فقال) رب (أرسلني إلى عبد لا يريد الموت فرد الله عز وجل عليه عينه) ليعلم موسى إذا رأى صحة عينه أنه من عند الله ولا يذفر في ذلك بل يظن المضارع إليه عينه بالهمزة قبل اللام بدل العين (وقال) له (ارجع) إلى موسى (فقل له يضع يده على متن ثور) بالثناة الفوقية في الأولى وبالثلثة في الثانية أي على ظهر ثور (فله بكل ما غطت به يده بكل شعرة ستة قال) موسى (أي رب ثم ماذا) أي ماذا يكون بعد هذه السنين (قال) الله تعالى (ثم) يكون بعدها (الموت قال) موسى (فلا أن) يكون الموت والآن اسم زمان الحال وهو الزمان الفاصل بين الماضي والمستقبل واختار موسى الموت لما خيروا إلى لقاء به كنيته صلى الله عليه وسلم لما قال الرفيق الأعلى (فسأل الله) موسى (أن يذنيه) أي يقربه (من الأرض المقدسة) أي المطهرة وأن مصدرية في موضع نصب أي سأله الله الدنوم من بيت المقدس ليدفن فيه (رمية بحجر) أي دنوا لورمي رام حجراً من ذلك الموضع الذي هو موضع قبره لو وصل إلى بيت المقدس وكان موسى آنذاك في التيه ومعه بنو إسرائيل وكان أمرهم بالدخول إلى الأرض المقدسة فامتنعوا وحرم الله عليهم دخولها أبداً غير يوشع وكالب وتيههم في القفار أربعين سنة في ستة فرائض وهم ستمائة ألف مقاتل وكانوا يسبرون كل يوم جادين فإذا أمسوا كانوا في الموضع الذي ارتحلوا عنه إلى أن أفناهم الموت ولم يدخل منهم الأرض المقدسة أحد من امتنع أولاً أن يدخلها إلا ولادهم مع يوشع ولما لم يتبأ لموسى عليه السلام دخول الأرض المقدسة لغلبة الجبار بن عليها ولا يمكن نبش به بعد ذلك ليثقل بها طلب القرب منها لأن ما قارب الشيء يعطي حكمه وقيل إنما طلب موسى الدنوان النسبي يدفن حيث يموت وعورض بأن موسى عليه السلام قد نقل يوسف عليه السلام لما خرج من مصر وأجيب بأنه إنما نقله بوحى فتكون خصوصيته وإنما لم يسأل بنفس بيت المقدس ليعمي قبره خوفاً من أن يعبد جهال ملته قال ابن عباس لو علمت اليهود قبر موسى وهرون لآخذوا وهما الهين من دون الله وقد اختلف في جواز نقل الميت ومذهب الشافعية يحرم نقله من بلد إلى بلد آخر ليدفن فيه وإن لم يتغير لمافيه من تأخير دفنه المأمور بتجليله وتعريضه لهتك حرمة إلا أن يكون بقرب مكة أو المدينة أو بيت المقدس فيجتاز أن ينقل إليه لفضل الدفن فيها والمعتبر في القرب مسافة لا يتغير فيها الميت قبل وصوله قال الزركشي ولا ينبغي التخصيص بالثلاثة بل لو كان بقربه مقابر أهل الصلاح والخير فالحكم كذلك لأن الشخص يقصد الجار الحسن اه وكان عمر موسى مائة وعشرين سنة وقال وهب خرج موسى لبعض حاجته فمر برهط من الملائكة يحفرون قبراً لم يرشاً قط أحسن منه فقال لهم لمن تحفرون هذا القبر قالوا أحب أن يكون لك قال وددت قالوا فأنزل واضطجع فيه وتوجه إلى ربك قال ففعل ثم تنفس أسهل تنفس فقبض الله روحه ثم سوت عليه الملائكة التراب وقيل إن ملك الموت أتاه بتفاحة من الجنة فشمها فقبض روحه (قال) أبو هريرة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كنت ثم) بفتح المثناة أي هناك (لأريتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكثيب الأحمر) بالثلثة أي الرمل المجتمع وهذا ليس صريحاً في الإعلام بقبره الشريف ومن ثم حصل الاختلاف فيه فقيل بالثية وقيل بباب الديب المقدس أو بدمشق أو بوادي بصرى واللقاء أو عدين بين المدينة وبيت المقدس أو بأرض الحاء وهي من الأرض المقدسة * وفي هذا الحديث الحديث والأخبار والعنونة وشيخ المؤلف مروى ومعه بصرى وآخرجه مسلم في أحاديث الأنبياء كالمؤلف من فوعا والنسائي في الجناز وبقيصة مباحث الحديث تأتي إن شاء الله تعالى في أحاديث الأنبياء (باب) جواز (الدفن بالليل) وبه قال الشافعي ومالك وأحمد والجمهور وكرهه قتادة والحسن البصري وسعيد بن المسيب وأحمد في رواية عنه (ودفن) بضم الدال مبني

للفعول

قالت فعابني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يطعن بيده في خاصرتي فلا يمنعني (٤٣٧) من التحرك إلا مكان رسول الله صلى

الله عليه وسلم على فخذي فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غير ما فأنزل الله عز وجل آية التيمم فتميموا فقال أسيد بن حضير وهو أحد النقباء ما هي بأول برركم يا آل أبي بكر فقالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة ح

وقوله اهلهكت معناه ضاعت وفي هذا الفصل من الحديث فوائد منها جواز العارية وجواز عارية الخلي وجواز المسافرة بالعارية إذا كان باذن المعير وجواز اتخاذ النساء القلائد وفيه الاعتناء بحفظ حقوق المسلمين وأموالهم وان قلت ولهذا أقام النبي صلى الله عليه وسلم على التماسه وجواز الإقامة في موضع لأمائه وإن احتاج إلى التيمم وفيه غير ذلك والله أعلم (قولها فعابني أبو بكر رضي الله عنه وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يطعن بيده في خاصرتي) فيه تأديب الرجل ولده بالقول والفعل والضرب ونحوه وفيه تأديب الرجل ابنته وإن كانت كبيرة من زوجة خارجة عن بيته وقولها يطعن هو بضم العين وحكي فتحها وفي الطعن في المعاني عكسه (قوله فقال أسيد بن حضير هو بضم الهمزة وفتح السين وحضير بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المعجمة وهذا وإن كان ظاهراً فلا يضر ببيان لمن لا يعرفه (قولها فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته) كذا وقع هنا وفي رواية البخاري فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً فوجدنا وفي رواية رجلين وفي رواية

للمفعول (أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه ليلاً) كما وصله المؤلف في أواخر الجنازة في باب موت يوم الاثنين * وبالسند قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) قال (حدثنا جرير عن الشيباني) سليمان (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم على رجل بعد ما دفن) بضم الدال مبني للمفعول (بليلة قام) وفي نسخة فقام (هو وأصحابه وكان سأل عنه فقال من هذا فقالوا) ولا يذر ولا يصلي وابن عساكر قالوا (فلان دفن البارحة) قال أفلاً أذتموني قالوا دفناه في ظلمة الليل فكرهنا أن نوقطك (فصلوا عليه) بصيغة الجمع من الماضي أي صلى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عليه فهو كالتفصيل لقوله أولاً صلى فلا يكون تكراراً وهذا يدل على عدم كراهة الدفن ليلاً لأن النبي صلى الله عليه وسلم أطلع عليه ولم ينكره بل أنكر عليهم عدم إعلامهم بأمره وصح أن علياً دفن فاطمة ليلاً ورأى ناس ناراً في المقبرة فأتوها فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبر وإذا هو يقول ناولوني صاحبكم وإذا هو الرجل الذي كان يرفع صوته بالذكر رواه أبو داود بأسناد على شرط الشيخين نعم يستحب الدفن نهاراً للسهولة والاجتماع والوضوح في القبر ولكن إن خشي تغييره فلا يستحب تأخيرها ليدفن نهاراً قال الأذري وغيره بل ينبغي وجوب المبادرة وأما حديث مسلم زجر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقبر الرجل بالليل حتى يصلي عليه إلا أن يضطر انسان إلى ذلك فالتهي فيه انما هو عن دفنه قبل الصلاة عليه (باب بناء المساجد على القبر) وفي نسخة المسجد بالافراد وهو الذي في أحد فروع اليونانية * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أيوب) قال (حدثني) بالافراد (مالك) الإمام الأعظم (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت لما اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم) أي مرض مرضه الذي مات فيه (ذكرت) ولا يذر والاصيلي ذكر (بعض نسائه) هما أم سلمة وأم حبيبة بكسأني (كنيسة) بفتح الكاف معبد النصراني (رأيت بمرض الحبشة) بنون الجمع في رأيها على أن أقل الجمع اثنان أو معهما غيرهما من النسوة (يقال لها) أي الكنيسة (مارية) بكسر الراء وتخفيف المثناة التحتية علم للكنيسة (وكانت أم سلمة) بفتح اللام أم المؤمنين هند بنت أبي أمية المخزومية (وأم حبيبة) بفتح الحاء أم المؤمنين أيضاً رملت بنت أبي سفيان (رضي الله عنهما) أتتا أرض الحبشة فذكرنا بلفظ التثنية للثبوت من الماضي (من حسناتها وتصاوير فيها فرغ) رسول الله صلى الله عليه وسلم (رأسه فقال أولئك) بكسر الكاف ويجوز فتحها (إذا مات منهم) وفي نسخة فيهم (الرجل الصالح) وجواب إذا قوله (بنوا على قبره مسجداً ثم صوروا فيه) أي في المسجد (تلك الصورة) التي مات صاحبها ولا يذو الوقت من غير اليونانية تلك الصور بالجمع قال القرطبي وأما صوراً وأئلهم الصور لئسا نسوا بها ويتذكروا أفعالهم الصالحة فيجتهدون كاجتهادهم ويعبدون الله عند قبورهم ثم خلفهم قوم جهلوا أمرادهم ووسوس لهم الشيطان أن أسلافهم كانوا يعبدون هذه الصور يعظمونها فحذر النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل ذلك سد الذريعة المؤدية إلى ذلك بقوله (أولئك) بكسر الكاف وفتحها ولا يذر وأولئك (شرار الخلق عند الله) وموضع الترجمة قوله بنوا على قبره مسجداً وهو مؤول على مذمة من اتخذ القبر مسجداً أو مقتضاه التحريم لاسيما وقد ثبت اللعن عليه لكن صرح الشافعي وأصحابه بالكراهة وقال البديهي المراد أن يسوى القبر مسجداً فيصلي فيه وقال انه يكره أن يبنى عنده مسجد فيصلي فيه إلى القبر وأما المقبرة الدائرة إذا بنى فيها مسجد يصلي فيه فلم أرفقه بأسالان المقابر وقف وكذا المسجد فعنهما واحد قال اليساوي لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الانبياء تعظيم الشائهم ويجعلونها قبلة يتوجهون في الصلاة نحوها

ناسوا هي قضية واحدة قال العلماء المبعوث هو أسيد بن حضير وأتباعه فذهبوا فلم يجدوا شيئاً ثم وجدوها أسيد بعد رجوعه تحت البعير

وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة وابن بشر عن (٤٣٨) هشام عن أبيه عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فأرسل رسول

الله صلى الله عليه وسلم ناسا من أصحابه في طلبها فأدركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك إليه فترأت آية التيمم فقال أسد بن حضير جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وابن غير جميعا عن أبي معاوية قال أبو بكر حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق قال كنت جالسا مع عبد الله وأبي موسى فقال أبو موسى يا أبا عبد الرحمن رأيت لو أن رجلا أجنب فلم يجد الماء مشهرا كيف يصنع بالصلاة فقال عبد الله لا يتيمم وإن لم يجد الماء مشهرا فقال أبو موسى فكيف بهذه الآية في سورة المائدة

والله أعلم (قوله فصلوا بغير وضوء) فيه دليل على أن من عدم الماء والتراب يصلي على حاله وهذه المسئلة فيها خلاف للسلف والخلف وهي أربعة أقوال للشافعي أحدها عند أصحابنا أنه يجب عليه أن يصلي ويجب عليه أن يعبد الصلاة أما الصلاة فللقوله صلى الله عليه وسلم فإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وأما الإعادة فلأنه عذر نادر فصار كالوئسي عضوا من أعضاء طهارته وصلى فإنه يجب عليه الإعادة والقول الثاني لا يجب عليه الصلاة ولكن تستحب ويجب القضاء سواء صلى أم لم يصل والثالث تحرم عليه الصلاة لكونه محدثا ويجب الإعادة والرابع يجب الصلاة ولا يجب الإعادة وهذا مذهب المازني وهو أقوى الأقوال

واتخذوها أو نانا لعنهم النبي صلى الله عليه وسلم ومنع المسلمين عن مثل ذلك فأما من اتخذ مسجدا في جوار صالح وقصد التبرك بالقرب منه لا للتعظيم ولا للتوجه إليه فلا يدخل في الوعيد المذكور وقد ترجم المؤلف قبل ثمانية أبواب بياب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور ويحتاج إلى الفرق بين التبرجتين فقال ابن رشيد اتخذ أعم من البناء فلذلك أفرده بالترجمة ولفظها يقتضي أن بعض اتخاذ لا يكره فكذا نه يفصل بين ما ذكرنا ثبت على اتخاذ مفسدة أم لا وقال الزين ابن المنير كانه قصد بالترجمة الأولى اتخاذ المساجد لأجل القبور بحيث لا يتحدد القبر ما اتخذ المسجد وبهذه بناء المسجد في المقبرة على حديثه ثلاثا يحتاج إلى الصلاة فيوجد مكان يصلي فيه سوى المقبرة فلذلك نجابه منحي الجواز اه قال في الفتح والمنع من ذلك انما هو حال خشية أن يصنع القبر كما صنع أولئك الذين لعنوا * وهذا الحديث مضى في باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية * (باب من يدخل قبر المرأة) لأجل الحادها * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) العوفي بفتح الواو وبالقف الباهلي البصري قال (حدثنا فليح بن سليمان) قال الواقدي اسمه عبد الملك وفليح لقب غلب عليه وسقط ابن سليمان عند أبي ذر قال (حدثنا هلال بن علي) هو ابن أسامة العامري (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه قال شهدنا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) أم كلثوم زوج عثمان ابن عفان (ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على) جانب (القبر) الجملة اسمية حالية (فرايت عينيه تدمعان) بفتح الميم وفيه جواز البكاء حيث لا صباح ولا غيره مما يكره شرعا كما سبق (فقال هل فيكم من أحد لم يقارف الليلة) بالقاف والفاء أي لم يجامع أهله ومشله في الكناية قوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم وقد كان من عادة أدب القرآن أن يكنى عن الجماع باللسان ليشاعة التصريح فنعكس فكفى عن الجماع بارف وهو أشنع تقبيحاً فالعلمهم لينجزوا عنه وكذلك كفى في هذا الحديث عن المباح بالمحذور لصون جانب بنت الرسول عما ينبت عن الأمر المستهجن (فقال أبو طلحة) زيد بن سهل الأنصاري (انا) لم أقارف الليلة (قال) عليه الصلاة والسلام (فانزل في قبرها) ففيه أنه لا ينزل الميت في قبره إلا الرجال متى وجدوا وإن كان الميت امرأة بخلاف النساء لضعفهن عن ذلك غالبا ولأنه معلوم أنه كان لبنت النبي صلى الله عليه وسلم محارم من النساء كفاطمة وغيرها نعم يندب لهن كما في شرح المذهب أن يلين جل المرأة من مغتسلها إلى النعش وتسليمها إلى من في القبر وحل ثيابها فيه وقد كان عثمان أولى بذلك من أبي طلحة لأن الزوج أحق من غيره بمواراة زوجته وإن خالط غيرها من أهله تلك الليلة وإن لم يكن له حق في الصلاة لأن منظوره أكثر لكن عثمان رضي الله عنه قارف تلك الليلة فبأشرجارية له وبنت رسول الله صلى الله عليه وسلم محتضرة فلم يحجبه صلى الله عليه وسلم كونه شغل عن المحتضرة بذلك لصيانة جلالة محل ابنته صلى الله عليه وسلم ورضي عنها قال ابن المنير ففيه خصوصية (قال قتزل) أبو طلحة (في قبرها فقبرها) أي لحدها وسقط قوله فقبرها عند الأصلي وأبي ذر وابن عساكر (قال ابن مبارك) عبد الله ولا يذر قال ابن المبارك بالتعريف أي مما وصله السماء على (قال فليح) يعني ابن سليمان (أراه) بضم الهمزة أي أظنه (يعني) بقوله يقارف (الذنب) لكن المرحج التفسير الأول ويؤيده ما في بعض الروايات بلفظ لا يدخل القبر أحد قارف أهله البارحة فتخفى عثمان رضي الله عنه وقد قال ابن خزم معاذ الله أن يتجسس أبو طلحة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه لم يذنب تلك الليلة لكن أنكر الطحاوي تفسيره بالجماع وقال بل معناه لم يقاول لاتهم كانوا يكرهون الحديث بعد العشاء (قال أبو عبد الله) البخاري مؤيد القول ابن المبارك عن فليح (ليقتروا) معناه (ليكتسبوا) أو أراد المؤلف بذلك توجيه الكلام المذكور وأن لفظ المقارفة في

دليلا ويعضده هذا الحديث وأشباهه فإنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم إيجاب إعادة مثل هذه الصلاة والخيار أن القضاء الحديث

فلم تجدوا ماء فتمموا صعيدا طيبا فقال عبد الله لو رخص لهم في هذه الآية لأوشك (٤٣٩) اذا برد عليهم الماء ان يتمموا بالصعيد

فقال أبو موسى لعبد الله ألم تسمع قول عمار بن عبد الله رضي الله عنه عليه وسلم في حاجة فأجبت فلم أجد الماء فتمرغت في الصعيد كما تفرغ الدابة ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال انما كان يكفيل أن تقول بيدك هكذا ثم ضرب بيديه الارض ضربة واحدة ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه فقال عبد الله أولم تر عمر لم يقنع بقول عمار * وحدثنا أبو كامل الجندري حدثنا عبد الواحد حدثنا الامش عن شقيق قال قال أبو موسى لعبد الله وساق الحديث بقصته نحو حديث أبي معاوية غير أنه قال فقال رسول الله صلى الله عليه

عليه وسلم بأمر جديد ولم يثبت الأمر فلا يحب وهكذا يقول المزني في كل صلاة وجبت في الوقت على نوع من الخلل لا يحب اعادة ما وللقائلين بوجوب الاعادة أن يحجبوا عن هذا الحديث بأن الاعادة ليست على الفور وبحوز تأخير البيان الى وقت الحاجة على المختار والله أعلم (قوله تعالى فتمموا صعيدا طيبا) اختلف في الصعيد على ما قدمناه في أول الباب فالأكثرون على انه هبسا التراب وقال الآخرون هو جميع ما صعد على وجه الارض وأما الطيب فالأكثر على انه الطاهر وقيل الحلال والله أعلم واحتج أصحابنا بهذه الآية على أن القصد الى الصعيد واجب قالوا فلو ألفت الريح عليه ترابا فمسخ به وجهه لم يجزئه بل لا بد من نقله من الارض وغيرها وفي المسئلة قروع كثيرة مشهورة في كتب الفقه والله أعلم (قوله لأوشك اذا برد عليهم الماء أن يتمموا) معنى أوشك قرب وأسرع

الحديث أريد به ما هو أخص من ذلك وهو الجماع وهذا الذي فسره الآية موافق لتفسير ابن عباس ومشي عليه البيضاوي وغيره فقال وليقتروا من الآثام ما هم مقترون وسقط في رواية الجوى والمستلى وثبت في رواية الكشميني (باب حكم الصلاة على الشهيد) وهو المقتول في معركة الكفار ولو كان امرأته أو رقيقا أو صبيبا أو مجنونا وقد خرج بالتقييد بالمعركة من جرح وعاش بعد ذلك حياة مستقرة وخرج من سمي شهيدا بسبب غير السبب المذكور كالغريق والمبطون والمطعون فتسميتهم شهداء باعتبار الثواب في الآخرة فقط * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الفهمي (قال حدثني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك) الانصاري السلمي (عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنهم قال الحافظ ابن حجر كذا يقول الليث عن ابن شهاب عن عبد الرحمن عن جابر قال النسائي لا أعلم أحدا من ثقات أصحاب ابن شهاب تابع الليث على ذلك ثم ساقه من طريق عبد الله بن المبارك عن معمر عن ابن شهاب عن عبد الله بن ثعلبة فذكر الحديث مختصرا وكذا أخرجه أحمد من طريق محمد بن اسحق والطبراني من طريق عبد الرحمن بن اسحق وعمر بن الحرث كلهم عن ابن شهاب عن عبد الله بن ثعلبة وعبد الله بن ربيعة فحدثه من حيث السماع مرسل وقدرناه عبد الرزاق عن معمر فزاد فيه جابرا وهو ما يقوى اختيار البخاري فان ابن شهاب صاحب حديث فيعمل على أن الحديث عنده عن شيخين ولا سيما أن في رواية عبد الرحمن بن كعب بن مالك في رواية عبد الله بن ثعلبة وعلى ابن شهاب فيه اختلاف آخر رواه أسامة ابن زيد الليثي عنه عن أنس أخرجه أبو داود والترمذي وأسامة سني الحفظ وقد حكى الترمذي في العلل عن البخاري أن أسامة غلط في اسناده وأخرجه البيهقي من طريق عبد الرحمن بن عبد العزيز الانصاري عن ابن شهاب فقال عن عبد الرحمن بن كعب عن أبيه وابن عبد العزيز ضعيف وقد أخطأ في قوله عن أبيه وقد ذكر البخاري فيه اختلاف آخر كسأني بعد ما بيناه (قال) أي جابر (كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرجلين من قتلى) غزوة (أحد في ثوب واحد) اما بأن يجمعهما فيه واما بأن يقطعه بينهما وقال المظهرى قوله في ثوب واحد أي في قبر واحد لا يجوز تحريمهما في ثوب واحد بحيث تتلاقى بشرتا هما بل ينبغي أن يكون على كل واحد منهما ثيابه المنطوخة بالدم وغيرها ولكن يجمع أحدهما بجانب الآخر في قبر واحد (ثم يقول) عليه الصلاة والسلام (أي أي القتلى ولحموى والمستلى أيهما أي الرجلين) (أكثر أخذ القرآن) بالنصب على التمييز في أخذ (فاذا أشير له) عليه الصلاة والسلام (الى أحدهما قدمه في الحد وقال) عليه الصلاة والسلام (أن شهيد على هؤلاء يوم القيامة) قال المظهرى أي أنا شفيع لهؤلاء وأشهد لهم بانهم بذلوا أرواحهم وتركوها حياتهم لله تعالى اه وتعبه الطيبى بأن هذا الذي قاله لا يساعد عليه تعدية الشهيد على لانه لو أريد ما قال لقيل أنا شهيد لهم فعدل عن ذلك لتضمن شهيد معنى رقيب وحفيظ أي أنا حفيظ عليهم أراقب أحوالهم وأصونهم من المكاره وشفيع لهم ومنه قوله تعالى والله على كل شئ شهيد كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد (وأمر) عليه الصلاة والسلام (بدفنهم في دماهم ولم يغسلوا ولم يصل عليهم) بفتح اللام أي لم يفعل ذلك بنفسه ولا بأمره وعند أحد أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تغسلوهم فان كل جرح أو كدم أو دم يفرغ مسكا يوم القيامة ولم يصل عليهم والحكمة في ذلك ابقاء أثر الشهادة عليهم والتعظيم لهم باستغنائهم عن دعاء القوم وقد اختلف في الصلاة على الشهيد المقتول في المعركة فذهب الشافعية أنها حرام وبه قال مالك وأحمد وقال بعض الشافعية معناه لا تجب عليهم لكن تجوز * وفي هذا الحديث

وقد زعم بعض أهل اللغة أنه لا يقال أوشك وانما يستعمل مضارعا فيقال يوشك كذا وليس كما زعم هذا القائل بل يقال أوشك أيضا وما يدل

وسلم انما كان يكفيلك أن تقول هكذا (٤٤٠) وضرب بيديه الى الارض فنفض يديه فسمع وجهه وكفيه * حدثني عبد الله بن هاشم

ابن حيان العبدى حدثنا يحيى
ابن سعيد القطان عن شعبة قال
حدثني الحكم عن زر عن سعيد
ابن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه
أن رجلاً أتى عمر فقال انى
أجنت فلم أجدهم فقال لا تصل
فقال عماراً ما نذكر بأمر المؤمنين
اذ أنا وأنت فى سرية فأجبتنا
فلم نجد ما فأمأ أنت فلم تصل
وأما أنا فتمكت فى التراب وصليت

عليه هذا الحديث مع أحاديث
كثيرة فى الصحيح مثله وقوله بردهو
بفتح الباء والراء وقال الجوهري برد
بضم الراء والمشهور الفتح والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم انما كان
يكفيلك أن تقول هكذا وضرب
بيديه الى الارض فنفض يديه فسمع
وجهه وكفيه) فيه دلالة لمذهب من
يقول يكفى ضرباً واحداً للوجه
والكفين جميعاً ولا خرين ان
يحيوا عنه بأن المراد هنا صورة
الضرب للتعليم وليس المراد بيان
جميع ما يحصل به التيم وقد أوجب
الله تعالى غسل اليدين الى المرفقين فى
الوضوء ثم قال تعالى فى التيم فامسحوا
بوجوهكم وأيديكم والظاهر أن اليد
الطلقة هنا هى المقيدة فى الوضوء
فى أول الآية فلا يترك هذا الظاهر
الابصر يرحم الله أعلم وقوله فنفض
بيديه قد احتج به من جاوز التيم
بالجارة ولا اعتبار عليه قالوا اذ لو كان
الغبار معتبر لم ينفذ البد وأجاب
الآخرون بأن المراد بالنفذ هنا
تخفيف الغبار الكثير فانه يستحب
اذا حصل على البدغبار كثير أن
يخفف بحيث يبقى ما يعم العضو والله
أعلم (قوله عبد الرحمن بن أبزي) هو
بفتح الهمزة وسكان الباء الموحدة

التحديث والعنقة والقول وشيخ المؤلف تنبسي واليث مصرى وابن شهاب وشيخه مديان وفيه
رواية تابعى عن تابعى عن صحابى وأخرجه أيضاً فى الجنائز وكذا الترمذى وقال صحيح والنسائى
وابن ماجه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال
(حدثني) بالافراد (يزيد بن أبي حبيب) المصرى واسم أبيه سويد (عن أبى الخير) يزيد بن عبد الله
الزنى (عن عقبه بن عامر) بضم العين وسكون القاف الجهنى رضى الله عنه (ان النبي صلى الله
عليه وسلم خرج يوماً ف صلى على أهل أحد) الذين استشهدوا فى وقعته فى شوال سنة ثلاث (صلاته
على الميت) ينصب صلاته أى مثل صلاته على الميت زاد فى غزوة أحد من طريق حيوة بن شريح
عن يزيد بعد ثمان سنين كالمودع للأحياء والاموات لكن فى قوله بعد ثمان سنين يجوز لأن وقعة
أحد كانت فى شوال سنة ثلاث كما مر ووفاته صلى الله عليه وسلم فى ربيع الأول سنة إحدى عشرة
وحينئذ فيكون بعد سبع سنين ودون النصف فهو من باب جبر الكسر والمراد أنه عليه الصلاة
والسلام دعا لهم بدعاء صلاة الميت وليس المراد صلاة الميت المعهودة كقوله تعالى وصل عليهم
والاجماع يدل له لانه لا يصلى عليه عندنا وعند أبى حنيفة المخالف لا يصلى على القبر بعد ثلاثة
أيام فان قلت حديث جابر لا يحتج به لانه نفي وشهادة النفي مردودة مع ما عارضها فى خبر الاثبات
أجيب بأن شهادة النفي انما إذا لم يحيط بها علم الشاهد ولم تكن محصورة والافتقار بالاتفاق
وهذه قضية معينة أحاط بها جابر وغيره علماء وأما حديث الاثبات فتقدم الجواب عنه وأجاب
الحنفية بأنه يجوز الصلاة على القبر ما لم يتفسخ الميت والشهداء لا يتفسخون ولا يحصل لهم تغير
فالصلاة عليهم لا تنعكس أى وقت كان وأول أبى حنيفة الحديث فى ترك الصلاة عليهم يوم أحد
على معنى اشتغاله عنهم وقلة فراغه لذلك وكان يوماً صعباً على المسلمين فعذر وابتكر الصلاة عليهم
يومئذ وقال ابن حزم الظاهري ان صلى على الشهيد فحسن وان لم يصل عليه فحسن واستدل
بحديث جابر وعقبه وقال ليس يجوز أن يترك أحد الأثرين المذكورين للأثر بل كلاهما حق
مباح وليس هذا مكان نسخ لان استعمالهما معاً ممكن فى أحوال مختلفة (ثم انصرف الى المنبر)
وسلم كالمؤلف فى المغازى ثم سعد المنبر كالمودع للأحياء والاموات (فقال انى فرط لكم) بفتح
الفاء والراء هو الذى يتقدم الواردة ليصلح لهم الحياض والدلاء ونحوهما أى أناساً بقمكم الى
الحوض كالمهمل له لاجل ذلك وفيه إشارة الى قرب وفاته عليه الصلاة والسلام وتقدمه على أصحابه
ولذا قال كالمودع للأحياء والاموات (وأنا شهيد عليكم) أشهد عليكم بأعمالكم فكانت باقية معهم
لم تقدمهم بل يبقى بعدهم حتى يشهد بأعمال آخرهم فهو عليه الصلاة والسلام قائم بأمرهم
فى الدارين فى حال حياته وموته وفى حديث ابن مسعود عند البزار باسناد جيد رفعه حيا حتى خبر
لكم ووفاتى خبر لكم تعرض على أعمالكم فما رأيت من خير جدت الله عليه وما رأيت من شر
استغفرت الله لكم (وانى والله لأنظر الى حوضى الآن) نظراً حقيقياً بطريق الكشف (وانى
أعطي مغاتي خزان الارض أو مغاتي الارض) شد الراوى فيه إشارة الى ما فتح على أمته من
الملك والخزائن من بعده (وانى والله ما أخاف عليكم أن تشر كوابعدى) أى ما أخاف على جميعكم
الاشراك بل على مجموعكم لان ذلك قد وقع من بعض (ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها)
باسقاط إحدى نأى تنافسوا والضيم لخزائن الارض المذكورة وأللدنيا المصرح بها فى مسلم
كالمؤلف فى المغازى بلفظ ولكنى أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها والمنافسة فى الشئ الرغبة
فيه والانفراد به * ورواه هذا الحديث كلهم مصريون وهو من أصح الاسانيد وفيه رواية التابعى
عن التابعى عن الصحابى والتحديث والعنقة وأخرجه المؤلف أيضاً فى علامات النبوة وفى المغازى

ثم سمع بهم ما وجهك وكفيلك فقال
عمر اتق الله يا عمار قال ان شئت لم
أحدث به قال الحكم وحدثني
ابن عبد الرحمن بن أبي رزق عن أبيه
مثل حديث زر قال وحدثني سلمة
عن زر في هذا الاسناد الذي ذكر
الحكم قال فقال عمر نوليك ما توليت
* وحدثني اسحق بن منصور وحدثنا
النضر بن شميل أخبرنا شعبة عن
الحكم قال سمعت ذرا عن ابن عبد
الرحمن بن أبي رزق قال قال الحكم وقد
سمعت من ابن عبد الرحمن بن أبي رزق
عن أبيه أن رجلا أتى عمر فقال اني
أجبت فلم أجدهم وساق الحديث
وزاد فيه قال عمار يا أمير المؤمنين ان
شئت لما جعل الله على من حقل أن
لا أحدث به أحدا ولم يذ لنا حديث
سلمة عن زر

وبعد هازاي ثم ياء وعبد الرحمن صحابي
(قوله فقال عمر اتق الله يا عمار
قال ان شئت لم أحدث به) معناه قال
عمر لعمار اتق الله تعالى فيما ترويه
وتثبت فاعلك نسيت أو اشتبه عليك
الأمر وأما قول عمار ان شئت لم
أحدث به فعنه والله أعلم ان رأيت
المصلحة في امساك عن التحديث
به راجحة على المصلحة في تحديثي به
أمسكت فان طاعتك واجبة على
في غير المعصية وأصل تبليغ هذه
السنة وأداء العلم قد حصل فاذا
أمسك بعد هذا لا يكون داخلين
كم العلم ويحتمل أنه أراد ان شئت لم
أحدث به تحديثا شائعا بحيث
يشتهر في الناس بل لا أحدث به
الا نادرا والله أعلم وفي قصة عمار
جواز الاجتهاد في زمن النبي صلى
الله عليه وسلم فان عمار رضى الله
عنه اجتهد في صفة التيمم وقد
اختلف أصحابنا وغيرهم من أهل
زمنه صلى الله عليه وسلم بحضرة

وذكر الحوض ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم وأبو داود في الجنائز وكذا النسائي
(باب) جواز (دفن الرجلين والثلاثة) فأكثر (في قبر) ولا يذري زيادة واحدة عند الضرورة
بأن كثر الموتى وعسر افراد كل ميت بقبر واحد * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن سليمان)
الملقب بسعدويه البزار قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثنا ابن شهاب) الزهري (عن
عبد الرحمن بن كعب) بن مالك (أن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) ما أخبره أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتلى أحد في ثوب واحد وهو مستلزم للجمع في القبر
فهو دال على الترجحة لكن ليس فيه لفظ الثلاثة نعم في حديث هشام بن عامر الانصاري عند أصحاب
السنن مما ليس على شرط المؤلف جاءت الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقالوا
أصابنا جهد قال احفروا وسعوا واجعلوا الرجلين والثلاثة في القبر فلعن المصنف أشار الى ذلك
وفي هذا الحديث التصريح بأن ذلك انما فعل للضرورة وحينئذ فالمستحب في حال الاختيار أن
يدفن كل ميت في قبر واحد فلو جمع اثنان في قبر واتحد الجنس كرجلين وامرأتين كره عند
الماوردي وحرم عند السرخسي ونقله عنه النووي في شرح المذهب مقتصر عليه قال السبكي
لكن الأصح الكراهة أوثني الاستحباب أما التحريم فلا دليل عليه اه * وأما اذا لم يتحد الجنس
كرجل وامرأة فان دعت ضرورة شديدة لذلك جازوا لا فيحرم كفي الحياة ومحل ذلك اذا لم يكن
بينهما محرمية أو زوجية ولا فيجوز الجمع صرح به ابن الصباغ وغيره كما قاله ابن يونس ويحجز بين
المتين مطاقتا تراب ندبا والقياس أن الصغير الذي لم يبلغ حد الشهوة كالحرم بل أولى وأن الخنثى
مع الخنثى أو غيره كالأثني مع الذكرا مطلقا وقال أبو حنيفة ومالك لا بأس أن يدفن الرجل والمرأة
في القبر الواحد (باب من لم ير غسل الشهداء) ولو كان الشهيد جنبا أو حائضا أو نفساء * وبالسند
قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا الليث) بن سعد
الفهمي الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن كعب) ولا يذري زيادة ابن مالك
(عن جابر) هو ابن عبد الله رضي الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ادفنوهم) بكسر
الفاء والهمزة همزة وصل في اليونانية أي المستشهدين (في دماهم يعني يوم أحد ولم يغسلهم)
ابقاء لأثر الشهادة عليهم وقوله يغسلهم بضم أوله وفتح ثانيه وتشديد ناله ولا يذري ولم يغسلهم
بفتح أوله وسكون ثانيه وتخفيف ثالثه واستدل بعمومه على أن الشهيد لا يغسل حتى
ولا الجنب والحائض وهو الأصح عند الشافعية * وفي حديث أحمد عن جابر أيضا أنه صلى
الله عليه وسلم قال في قتلى أحد لا تغسلوهم فان كل جرح أو كظم أو دم يفوح مسكا يوم
القيامة ولم يصل عليهم فبين الحكمة في ذلك * وفي حديث ابن حبان والحاكم في صحيحهما
أن حنظلة بن الراهب قتل يوم أحد وهو جنب ولم يغسله صلى الله عليه وسلم وقال رأيت
الملائكة تغسله فلو كان واجبا لم يسقط الا بفعلنا ولانه طهر عن حدث فسقط بالشهادة كغسل
الميت فيحرم * وقال الحسن البصري وسعيد بن المسيب فيمارواه ابن أبي شيبة يغسل الشهيد
(باب من يقدم) من الموتى (في اللحد) وهو بفتح اللام وضمة هاء يقال لحدث الميت وألحدت
له وأصله الميل لاحد الجانبين قال المؤلف (وسمى اللحد لأنه) شق يعمل (في ناحية) من القبر مما تلا
عن استوائه بقدر ما يوضع فيه الميت في جهة القبلة (وكل جائر ملحد) لانه مال وعدل وما رى
وجادل * وسقط وكل جائر ملحد لا يذري وقال المؤلف أيضا في قوله تعالى ولن تجد من دونه (ملتحد)
أي (معدلا) قاله أبو عبيدة في كتاب المجاز أي ملتجا تعدل اليه ان هممت به (ولو كان) القبر أو الشق
(مستقيما) غير مماثل الى ناحية (كان) والعموى والمستمل لكان (ضريحا) بالضاد المعجمة لأن

(قال مسلم) وروى الليث بن سعد عن جعفر (٤٤٣) بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن غير مولى ابن عباس أنه سمعه يقول أقبلت

أنا وعبد الرحمن بن يسار مولى ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حتى دخلنا على أبي الجهم بن الحارث ابن الصمة الأنصاري

وفي غير حضرته والثاني لا يجوز بحال والثالث لا يجوز بحضرته ويجوز في غير حضرته والله أعلم (قوله) وروى الليث بن سعد عن جعفر ابن ربيعة (هكذا وقع في صحيح مسلم من جميع الروايات منقطعاً بين مسلم والليث وهذا النوع يسمى معلقاً وقد تقدم بيانه وإيضاح هذا الحديث وغيره مما في معناه في الفصول السابقة في مقدمة الكتاب وذكرنا أن في صحيح مسلم أربعة عشر أو اثني عشر حديثاً منقطعة هكذا وبينها والله أعلم (قوله في حديث الليث هذا أقبلت أنا وعبد الرحمن ابن يسار مولى ميمونة) هكذا هو في أصل صحيح مسلم قال أبو علي النسائي وجميع المتكلمين على أساسه مسلم قوله عبد الرحمن خطأ صريح وصوابه عبد الله بن يسار وهكذا رواه البخاري وأبو داود والنسائي وغيرهم على الصواب فقالوا عبد الله ابن يسار قال القاضي عياض ووقع في روايتنا صحيح مسلم من طريق السمرقندي عن الفارسي عن الجلودي عبد الله بن يسار على الصواب وهم أربعة أخوة عبد الله وعبد الرحمن وعبد الملك وعطاء مولى ميمونة والله أعلم (قوله دخلنا على أبي الجهم بن الحارث بن الصمة) أما الصمة فبكسر الصاد المهملة وتشديد الميم وأما أبو الجهم فبفتح الجيم وبعدها هاء ساكنة هكذا هو في مسلم وهو غلط وصوابه ما وقع في صحيح البخاري وغيره أبو الجهم بضم الجيم وفتح الهاء وزيادة هاء هذا هو المشهور في كتب الاسماء وكذا ذكره مسلم في كتابه في أسماء الرجال والبخاري في تاريخه وأبو داود عبد

الضريح شق في الأرض على الاستواء وبالسند قال (حدثنا ابن مقاتل) المروزي ولا يذرح محمد بن مقاتل قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا ليث) بلام واحدة ولا يذرح الليث (ابن سعد) الإمام قال (حدثني) بالافراد (ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتلى غزوة (أحد في نوب واحد ثم يقول أيهم) أي أي القتلى (أكثر أخذاً للقرآن فإذا أشير له إلى أحدهما قدمه في اللحد) مما يلي القبلة وحق لقارئ القرآن الذي خالط لحه ودمه وأخذ بجماعه أن يقدم على غيره في حياته في الإمامة وفي مماته في القبر وفيه تقديم الأفضل فيقدم الرجل ولو أميا ثم الصبي ثم الحنثي ثم المرأة فإن اتحد النوع قدم بالأفضلية المعروفة في نظائره كالأفقه والأقرأ إلا الأب فيقدم على الابن وإن فضله الابن لحرمته الأبوة وكذا الأم مع البنت (وقال) عليه الصلاة والسلام (أنشيد على هؤلاء) أي حفظ عليهم أراقب أحوالهم وشفيح لهم (وأمر بدفنهم بدمائهم ولم يصل) عليه الصلاة والسلام (عليهم ولم يغسلهم) بضم أوله وفتح ثانيه والحكمة في ذلك إبقاء أثر الشهادة عليهم ولا يذروا ولم يغسلهم بفتح أوله وسكون ثانيه (قال) عبد الله (بن المبارك) ولا يذروا وأخبرنا ابن المبارك وهو بالاسناد الأول محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا الأوزاعي عن الزهري (وأخبرنا الأوزاعي) عبد الرحمن (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقتلى أحد (أي هؤلاء) القتلى (أكثر أخذ القرآن فإذا أشير له إلى رجل قدمه في اللحد قبل صاحبه) وهذا منقطع لأن ابن شهاب لم يسمع من جابر (وقال جابر) المذكور (فكفني أبي) عبد الله بن عمرو بن حرام (وعني) عمرو بن الجوح بن زيد بن حرام وسماه عما تعظيما له وليس هو عمه بل ابن عمه وزوج أخته هند بنت عمرو (في غزوة واحدة) بفتح النون وكسر الميم برده من صوف أو غيره محظطة وذكر الواقدي وابن سعد أنهما كفنا في غزوتين فان صبح جل على أن الثمرة الواحدة شقت بينهما مناصفين وفي طبقات ابن سعد أن ذلك كان بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولفظه قالوا وكان عبد الله بن عمرو بن حرام أول قتيل قتل من المسلمين يوم أحد قتله سفيان بن عبد شمس وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفنوا عبد الله بن عمرو وعمر بن الجوح في غزوة واحدة لما كان بينهما من الصفاء وقال ادفنوا هذين المتحابين في الدنيا في قبر واحد (وقال سليمان بن كثير) بالمثلثة العبدى مما وصله الذهلي في الزهريات (حدثني الزهري) قال (حدثني) بالافراد فيهما (من سمع جابر رضى الله عنه) هو المسمى في رواية الليث وهو عبد الرحمن بن كعب بن مالك وبهذا التفسير يمكن نفي الاضطراب الذي أطلقه الدارقطني في هذا الحديث عنه وأما رواية الأوزاعي المرسلة فتصرف فيها بحذف الواسطة وانما أخرجهما مع انقطاعها لأن الحديث عنده عن عبد الله بن المبارك عن الليث والأوزاعي جميعاً عن الزهري فأسقط الأوزاعي عبد الرحمن بن كعب وأثبت الليث وهما في الزهري سواء وقد صرح جميعاً باسماءهما منه فقبل زيادة الليث لثقتة ثم قال بعد ذلك ورواه سليمان بن كثير عن الزهري عن سمع جابر وأراد بذلك إثبات الواسطة بين الزهري وجابره في الجملة وتأكيد رواية الليث بذلك وقد رد هذا بأن الاختلاف على الثقات والابهام بما يورث الاضطراب ولا يندفع ذلك بما ذكرناه والله أعلم (باب استعمال) (الذخري) بكسر الهمزة وسكون الذا ال المعجمة نبت طيب الرائحة (والخشيش) الحاقاله بالذخري في الفرج التي تتخلل بين اللبنة (في القبر) أو استعماله فيه بالسط ونحوه لا التطيب * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح المهملة والشين المعجمة بينهما ما وواسا كنهة آخره موحد الطائفي قال (حدثنا

فقال أبو الجهم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو برجل فلقه رجل فسلم (٤٤٣) عليه فلم يرذ رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه حتى أقبل على الجدار ففتح وجهه ويديه ثم رآه عليه السلام

والنسائي وغيرهم وكل من ذكره من المصنفين في الاسماء والكنى وغيرهما واسم أبي الجهم عبد الله كذا أسماء مسلم في كتاب الكنى وكذا أسماءه أيضا غيره والله أعلم وأعلم أن أبا الجهم هذا هو المشهور أيضا في حديث المروزي بن يدي المصلي واسمه عبد الله بن الحرث ابن الصمة الانصاري البخاري وهو غير أبي الجهم المذكور في حديث الخيمصة والانجانية ذلك بفتح الجيم بغيرياء واسمه عامر بن حذيفة بن غانم القرشي العدوي من بني عدي ابن كعب وسنوضحه في موضعه ان شاء الله تعالى (قوله أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو برجل) هو بفتح الجيم والميم ورواية النسائي بئر الحمل بالالف واللام وهو موضع بقرب المدينة والله أعلم (قوله أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو برجل) فلقه رجل فسلم عليه فلم يرذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه حتى أقبل على الجدار ففتح وجهه ويديه ثم رد عليه السلام) هذا الحديث محمول على أنه صلى الله عليه وسلم كان عادما للماء حال التيمم فان التيمم مع وجود الماء لا يجوز للقادر على استعماله ولا فرق بين أن يضيق وقت الصلاة وبين أن يتسع ولا فرق أيضا بين صلاة الجنابة والعبد وغيرهما هذا مذهبا ومذهب الجمهور وقال أبو حنيفة رضي الله عنه يجوز أن يتيمم مع وجود الماء لصلاة الجنابة والعبد إذا خاف قوتها وحكي البغوي من أصحابنا

عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال) يوم فتح مكة (حرم الله عز وجل مكة) أي جعلها حراما يوم خلق السموات والارض (فلم تحل لأحد قبلي ولا لأحد) ولا في الوقت من غير اليونانية ولا تحل لأحد (بعدي أحلت لي) أي أبج لوال القتال فيها (ساعة من نهار) وهي من ضحوة النهار إلى ما بعد العصر كفي كتاب الاموال لابي عبيدة والحموي والمستمل أحلت له ساعة من النهار (لا يحتل) يضم أوله وسكون نانية المجمع وفتح لامة (خلاها) بالقصر وفتح الخاء المعجمة لا يجز ولا يقطع كأوها الرطب الذي نبت بنفسه (ولا يعضد) يضم أوله وفتح نالته أي لا يكسر (شجرها ولا ينفر صيدها) أي لا يرعج من مكانه (ولا تلتقط لقطتها) بفتح القاف وسكونها أي لا ترفع ساقطتها (الا تعرف) يعرفها ولا يأخذها للتبليغ بخلاف سائر البلدان (فقال العباس رضي الله عنه الا الاذخر لصاغنا وقبورنا) أي ليكن هذا استثناء من الكل يا رسول الله (فقال) صلى الله عليه وسلم باجتهاد أو وحى اليه في الحال (الا الاذخر) وسقط الالابن عساكر ويجوز أن يكون أو وحى اليه قبل ذلك أنه ان طلب منك أحد استثناء شيء فاستثنى والاذخر بالرفع على البذل والنصب على الاستثناء لكونه واقعا بعد النفي لكن المختار كما قاله ابن مالك نصبه اما لكون الاستثناء متراخيا عن المستثنى منه فنفوت المشاكلة بالبدلية واما لكون الاستثناء عرض في آخر الكلام ولم يكن مقصودا أولا (وقال أبو هريرة رضي الله عنه) مما وصله المؤلف في كتاب العلم (عن النبي صلى الله عليه وسلم لقبورنا وبيوتنا) ولفظه ان خراقة قتلا ورجلا من بني لث عام فتح مكة يقتل منهم قتلاوه فأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فركب راحلته فخطب فقال ان الله حبس عن مكة القتل أو الفيل الحديث وفيه فقال رجل من قريش الا الاذخر يا رسول الله فانما يجعله في بيوتنا وقبورنا أي لحاجة سقف بيوتنا يجعله فوق الخشب ولحاجة قبورنا في سدة الفرج التي بين اللبنة والفرش ونحوه فقال النبي صلى الله عليه وسلم الا الاذخر (وقال أبان بن صالح) هو ابن عمار بن عبيد القرشي مما وصله ابن ماجه من طريقه (عن الحسن بن مسلم) هو ابن ياق بفتح التحتية وتشديد النون آخره قاف المسكي (عن صفية بنت شيبة) بن عثمان بن أبي طلحة العبدري (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم مثله) أي يذكر البيوت والقبور وقولها سمعت بسكون العين ولا في ذر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم بفتح العين وكسر الاء لالتقاء الساكنين واختلف في صحة صفية هذه وأبعد من قال لارؤية لها وقد صرح هذا بسماعها من النبي صلى الله عليه وسلم وقد أخرج ابن منده من طريق محمد بن جعفر ابن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عن صفية بنت شيبة قالت والله لكانني أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل الكعبة الحديث (وقال مجاهد عن طاوس) مما هو موصول في الحج (عن ابن عباس رضي الله عنهما لقيهم) بفتح القاف وسكون التحتية أي فانه لحاجة حداثهم (و) حاجة (بيوتهم) أو رده لقوله لقيهم بدل قوله لقبورهم ولعله أشار الى رجح الرواية الأولى لموافقة رواية أبي هريرة وصفية (باب) بالنون (هل يخرج الميت من القبر والحد) بعد دفنه (لعله) كأن دفن بلا غسل أو في كفن مغصوب أو لحقة بعد الدفن سيل * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) بفتح العين هو ابن دينار (سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال أني رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي) يضم الهزمة وفتح الموحدة وتشديد المثناة التحتية (بعدهما أدخل حفرة) أي قبره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبعاده في مرضه فقال له يا رسول الله ان مت فاحضر غسلني وأعطني قبصلا الذي يلي جسدي فكفني فيه وصل علي واستغفر لي (فأمر به) رسول الله صلى الله عليه

ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول فسلم فلم يرد عليه

عن بعض أصحابنا أنه إذا خاف
فوت الفريضة لضيق الوقت
صلاها بالتييم ثم توضأ وقضاها
والمعروف الأول والله أعلم وفي
هذا الحديث جواز التيمم بالحدار
إذا كان عليه غبار وهذا جائز
عندنا وعند الجمهور من السلف
والخلف واحتج به من جواز التيمم
بغير التراب وأجاب الآخرون بأنه
محمول على جدار عليه تراب وفيه
دليل على جواز التيمم للتوافل
والفضائل كسجود التلاوة
والشكر ومس المحضف ومحوها
كما يجوز للفرائض وهذا مذهب
العلماء كافة إلا وجهًا شاذًا منكرًا
لبعض أصحابنا أنه لا يجوز التيمم
إلا للفريضة وليس هذا الوجه
بشيء فان قيل كيف تيمم بالحدار
بغير إذن مالك فالجواب أنه محمول
على أن هذا الحدار كان مباحا
أو مملوكا لآدمي يعرفه فأدل عليه
النبي صلى الله عليه وسلم وتيممه
لعله بأنه لا يكره مالكة ذلك ويجوز
مثل هذا والحالة هذه لأحد الناس
فالنبي صلى الله عليه وسلم أولى
والله أعلم (قوله ان رجلا من رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول فسلم
فلم يرد عليه) فيه أن المسلم في هذا
الحال لا يستحق جوابا وهذا متفق
عليه قال أصحابنا ويكره أن يسلم
على المشتغل بقضاء حاجة البول
والغائط فان سلم عليه كره له رد
السلام قالوا ويكره للقاعد على
قضاء الحاجة أن يذكروا الله تعالى
بشيء من الأذكار قالوا فلا يسبح
ولا يهلل ولا يرد السلام ولا يشتم
العاطس ولا يحمد الله تعالى إذا عطس ولا يقول مثل ما يقول المؤذن قالوا وكذلك لا يأتي بشيء من هذه الأذكار في حال الجماع

وسلم (فأخرج) من قبره (فوضعه) عليه الصلاة والسلام (على ركبته) بالثنية (ونفث عليه)
والحموى والمستلى ونفث فيه (من ريقه) والنفث بالمثلثة شبيهة بالنفخ وهو أقل من النفث قاله في
الصحيح والمحكم زاد ابن الأثير في نهايته لأن النفث لا يكون إلا موعه شيء من الريق وقيل هما سواء
أي يكون معهما ريق (والبسه قيصة فأنه أعلم) وفي نسخة والله أعلم بالواو جملة معترضة أي فأنه
أعلم بسبب الباس رسول الله صلى الله عليه وسلم إياه قيصة لأن مثل هذا لا يفعل إلا مع مسلم وقد
كان يظهر من عبد الله هذا ما يقتضي خلاف ذلك لكنه عليه الصلاة والسلام اعتمد ما كان يظهر
منه من الإسلام وأعرض عما كان يتعاطاه بما يقتضي خلاف ذلك حتى نزل قوله تعالى ولا تصل
على أحد منهم مات أبدا كما سبق (وكان) عبد الله (كساعبا) عم النبي صلى الله عليه وسلم
(قيصا) والكشميني قيصة لما أسرى بدر ولم يجدوا له قيصة يصلح له لأنه كان طويلا لا يقص ابن
أبي (قال سفيان) بن عيينة (وقال أبو هريرة) كذا في كثير من الروايات ومستخرج أبي نعيم وهو
تصحيح * وفي رواية أبي ذر وغيرها وقال أبو هريرة وهو كذلك عند الحميدي في الجمع بين الصحيحين
وجزم المزني بأنه موسى بن أبي عيسى الخياط عهله ونون المدني الغفاري واسم أبيه ميسرة وقيل
هو الغنوي واسمه إبراهيم بن العلاء من شيوخ البصرة وكلاهما من أتباع التابعين فالحديث
معضل (وكان على رسول الله صلى الله عليه وسلم قيصان فقال له) أي النبي صلى الله عليه وسلم
(ابن عبد الله) هو عبد الله أيضا سماه النبي صلى الله عليه وسلم وكان اسمه الحباب (يارسول الله
ألبس) بفتح الهمزة وكسر الموحدة (أي) عبد الله بن أبي (قيصا الذي يلي جلدك قال سفيان)
ابن عيينة مما وصله المؤلف في كسوة الأسارى من أواخر الجهاد (فيرون) بضم المشنة التحتية (أن
النبي صلى الله عليه وسلم ألبس عبد الله) بن أبي (قيصة مكافاة) بغير همزة في اليونانية (لما صنع)
مع عمه العباس فخازاه من جنس فعله * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (أخبرنا)
ولاي الوقت حدثنا (بشر بن الفضل) بكسر الموحدة وسكون المعجمة في الأول وضم الميم وفتح
الفاء وتشديد الصاد المعجمة في الآخر قال (حدثنا حسين المعلم عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن
جابر) هو ابن عبد الله (رضي الله عنه) كذا أخرجه المؤلف عن مسدد عن بشر بن الفضل عن
حسين الأباغلي بن السكن وحده فأنه قال في روايته عن شعبة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن جابر
وأخرجه أبو نعيم من طريق أبي الأشعث عن بشر بن الفضل فقال سعيد بن يزيد عن أبي نضرة عن
جابر وقال بعده ليس أبو نضرة من شرط البخاري قال وروايت عن حسين عن عطاء عن جابر
وأخرجه أبو داود وابن سعد والحاكم والطبراني من طريقه عن أبي نضرة عن جابر وأبو نضرة هو
المنذر بن مالك العبدي ولفظ رواية أبي داود حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن سعيد
ابن يزيد عن أبي نضرة عن جابر قال دفن مع أبي رجل وكان في نفسه من ذلك حاجة فأخرجته بعد
سبعة أشهر فأنكرت منه شيئا الأشعرات كن في لحية مما يلي الأرض (قال) جابر (لما حضر
أحد) أي وقعت في سنة ثلاث من الهجرة (دعاني أبي) عبد الله (من الليل فقال ما أراي) بضم
الهمزة أي ما أظنني أي ما أظن نفسي (الامقتولا في أول من يقتل من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم) وفي المستدرک للحاكم عن الواقدي أن سبب ظنه ذلك من أراه وذلك أنه رأى مبشرين عبد
المنذر وكان ممن استشهد بيديهم يقول له أنت قادم علينا في هذه الأيام فقصها على النبي صلى الله عليه
وسلم فقال هذه شهادة (واني لا أترك) بعدى أعز على منك غير نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم
فان على (بالفاء ولا يويذر والوقت وان على) (دينا فاقض) بحذف ضمير المفعول وفي رواية الحاكم
فاقضه (واستوص) أي اطلب الوصية (بأخواتك خيرا) وكان له تسع أخوات (فأصبحنا فكان)

وحدثني زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد قال جيد حدثنا ح وحدثنا أبو بكر بن أبي (٤٤٥) شبة والمفضل له حدثنا اسمعيل بن علي

عن جيد الطويل عن أبي رافع عن أبي هريرة أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم في طريق من طرق المدينة وهو حنط فأنسل فذهب فاغتسل ففقدته النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاء قال أين كنت يا أبا هريرة قال يا رسول الله لقيتني وأنا حنط فكرهت أن أجالسك حتى أغتسل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله ان المؤمن لا يتنجس * وحدثنا أبو بكر بن أبي شبة وأبو كريب قال حدثنا وكيع عن مسعر عن واصل عن أبي وائل عن حذيفة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقيه وهو حنط فادعاه فاعتسل ثم جاء فقال كنت جنباً قال ان المسلم لا يتنجس

وإذا عطس في هذه الأحوال محمد الله تعالى في نفسه ولا يحترق به لسانه وهذا الذي ذكرناه من كراهة الذكرك في حال البول والجماع هو كراهة تزويجه لا تحريم فلا ثم على فاعمله وكذلك يكره الكلام على قضاء الحاجة بأي نوع كان من أنواع الكلام ويستثنى من هذا كله موضع الضرورة كما إذا رأى ضرباً يكاد أن يقع في بئر أو رأى حية أو عقرباً أو غير ذلك يقصد انساناً أو نحو ذلك فإن الكلام في هذه المواضع ليس بكمكروه بل هو واجب وهذا الذي ذكرناه من الكراهة في حال الاختيار هو مذهبننا ومذهب الاكثريين وحكام ابن المنذر عن ابن عباس وعطاء وسعيد الجهنى وعكرمة رضى الله عنهم وحكى عن ابراهيم النخعي وابن سيرين أنهم قالوا لا بأس به والله أعلم

* (باب الدليل على أن المسلم

لا يتنجس) * فيه قوله صلى الله عليه وسلم سبحان الله ان المؤمن لا يتنجس وفي الرواية الاخرى ان المسلم لا يتنجس) هذا الحديث

أبي (أول قتيل) قتل ودفن (ودفن معه آخر) هو عمرو بن الجوح بن زيد الانصاري وكان صديقاً لعبد الله والجابر ولأبي ذر ودفنت بفتح الدال أي دفنت ودفنت معه رجلاً آخر بالنصب على المفعولية (في قبر) واحد ولا يولى الوقت وذر في قبره (ثم لم تطب نفسي أن أتركه) أن مصدرية أي لم تطب نفسي بتركه (مع الآخر) وهو عمرو بن الجوح كما مر ولا يلى الوقت مع آخر بالتكثير (فأستخرجته) من قبره (بعد ستة أشهر) من يوم دفنه (فأذا هو كيوم وضعته) فيه (هنية) بضم الهاء وفتح النون وتشديد المشاء التحتية قال في القاموس مصغرة هنة أي شئ يسير قال وروى بإبدال الياء هاء (غير أنه) قال في المشارق كذا في رواية أبي ذر والجرجاني والمرزوي هنية غير أنه بالتقديم والتأخير وهو تغيير وصوابه ما جاء في رواية ابن السكن والنسفي غير هنية في أنه بتقديم غير وزيادة في لكن حكى السفاقسي أن بعضهم ضبطه هيئته بفتح الهاء وسكون التحتية بعدها همزة ثم شدة فوقية منصوبة ثم هاء الضمير أي على حاله قال وبعضهم ضبطه بضم الهاء ثم الياء المشددة تصغير هنا أي قريباً قال في المصابيح وهو وجه يستقيم الكلام به ولا تقديم ولا تأخير اه وقوله هو مبتدأ أخبره كيوم وضعته والكاف بمعنى المثل واليوم بمعنى الوقت وانتصاب هنية على الحال والمعنى استخرجت أبي من قبره فأذا هو مثل الوقت الذي وضعته فيه لم يتغير فيه شئ غير شئ يسير في أنه أسرع إليه البلاء فتغير عن حاله وقد أخرجه ابن السكن من طريق شعبة عن أبي سلمة بلفظ غير أن طرف أذن أحدهم تغيروا لأن سعد من طريق أبي هلال عن أبي سلمة الا قليلاً من شحمة أذنه * ولأبي داود من طريق حماد بن زيد عن أبي سلمة الاشعيرات كن من لحية مما يلي الارض ويجمع بين هذه الرواية وغيرها بأن المراد الشعيرات التي تتصل بشحمة الاذن ووقع في رواية الكشيمنى كيوم وضعته هنية عند أذنه بلفظ عند الدال بدل غير لكن يبقى في الكلام نقص وبينه ما في رواية ابن أبي خيمسة والطبراني من طريق غسان بن نصر عن أبي سلمة بلفظ وهو كيوم دفنته الا هنية عند أذنه * وعند أبي نعيم من طريق الاشعث غير هنية عند أذنه فجمع بين لفظ غير ولفظ عند وفي الكواكب وفي بعضها هيئته بالهمزة أي صورة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سعيد بن عامر) الضبي (عن شعبة عن ابن أبي نجيح) بفتح النون وكسر الجيم آخرهاء مهملة بينهما مشاء تحتية سا كنه عبد الله واسم أبي نجيح يسار عثاء تحتية ومهملة مخففة (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر) الانصاري (رضي الله عنه) كذا في رواية الاكثريين عن ابن أبي نجيح عن عطاء وحكى الجبائي أنه وقع عند ابن السكن عن مجاهد بدل عطاء قال والذي رواه غيره أصح وكذا رواه النسائي عن ابن أبي نجيح عن عطاء عن جابر رضى الله عنه (قال دفن مع أبي) عبد الله (رجل) يسمى عمرو بن الجوح في قبر واحد (فلم تطب نفسي) أن أتركه مع الآخر (حتى أخرجته) من ذلك القبر (فجعلته في قبر على حدة) بكسر الحاء المهملة وتخفيف الدال المهملة المفتوحة وزن عدة أي على حياله منفرداً * (باب اللحد والشق) الكائنين (في القبر) * وبالسند قال (حدثنا عبدان) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة لقب عبد الله بن عثمان المرزوي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المرزوي قال) أخبرنا (الليث بن سعد) الامام (قال حدثني) بالافراد (ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن كعب ابن مالك عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرجلين بالتعريف ولغير أبوي ذر والوقت رجلين (من قتلى) غزوة (أحد) في ثوب واحد ويشقه بينهما (ثم يقول أيهم) أي أي القتلى (أكثرأخذ القرآن فإذا أشير له إلى أحدهما قدمه في اللحد فقال أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة فأمر بدفنهم بدمائهم ولم يغسلهم) بضم أوله وتشديد ثالته ولأبي ذر

قال بعض أصحابنا هو طاهر بإجماع المسلمين قال ولا يجيء فيه الخلاف المعروف في نجاسة رطوبة فرج المرأة ولا خلاف المذكور في كتب أصحابنا في نجاسة ظاهر بيض الدجاج ونحوه فإن فيه وجهين بناء على رطوبة الفرج هذا حكم المسلم الحى وأما الميت ففيه خلاف للعلماء والمشافعي فيه قولان الصحيح منهما أنه طاهر ولهذا غسل ولقوله صلى الله عليه وسلم إن المسلم لا ينحس وذكر البخارى في صحيحه عن ابن عباس تعليقا للمسلم لا ينحس حيا ولا ميتا هذا حكم المسلم وأما الكافر فكيف في الطهارة والنجاسة حكم المسلم هذا مذهبنا ومذهب الجماهير من السلف والخلف وأما قول الله عز وجل إنهم المشركون يحس فالمراد بنجاسة الاعتقاد والاستقذار وليس المراد أن أعضاءهم نجسة كنجاسة البول والغائط ونحوهما فإذا ثبت طهارة آدمي مسلما كان أو كافرا ففرقه ولعابه ودمه طاهرات سواء كان محمدا أو أجنبيا أو حائضا أو نفساء وهذا كله بإجماع المسلمين كما قدمته في باب الحيض وكذلك الصبيان أبدأ منهم وثيابهم ولعابهم محمولة على الطهارة حتى يتيقن النجاسة فتجوز الصلاة في ثيابهم والأكل معهم من المائع إذا غمسوا أيديهم فيه ودلائل هذا كله من السنة والاجماع منسوبة والله أعلم وفي هذا الحديث استحباب احترام أهل الفضل وأن يوقروهم جلسهم ومصاحبهم فيكون على أكمل الهيئات وأحسن الصفات وقد استحب العلماء لطالب العلم أن

ولم يغسلهم بفتح أوله وتخفيف ثالثة وليس في الحديث ذكر الشق فاستشكلت المطابقة بينه وبين الترجمة وأجيب بأن قوله قدمه في الحديث يدل على الشق لأن تقديم أحد الميتين يستلزم تأخير الآخر الباقى الشق لمشفقة تسوية اللحد لكان اثنين وتقديعه اللحد على الشق في الترجمة يفيد أفضلية اللحد لكونه أستر لليت ولقول سعد بن أبي وقاص في مرض موته الحدو لى الحدو وانصبوا على اللبن نصبا كما فعل برسول الله صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وقد روى السلفى عن أبي بن كعب مرفوعا الحد آدم وغسل بالماء وترا وقالت الملائكة هذه سنة ولده من بعده وروى أبو داود اللحد لنا والشق لغيرنا قال الثوري شتى أى اللحد هو الذى نخناره والشق اختيار من كان قبلنا وقال الزين العراقى المراد بغيرنا أهل الكتاب كما ورد مصرح به في بعض طرق حديث جرير بن مسند الامام أحمد والشق لاهل الكتاب لكن الحديث ضعيف وليس فيه النهى عن الشق غاية تفضيل اللحد نعم اذا كان الممكان رخو فالشق أفضل خوف الانهيار وقد أجمع العلماء كما قاله في شرح المذهب على جوازهما (باب) بالتنوين (إذا أسلم الصبي فبات) قبل البلوغ (هل يصلى عليه) أم لا (هل يعرض على الصبي الاسلام وقال الحسن) البصرى (وشريح) بضم الشين المعجمة مصغرا مما أخرجه البيهقي عنهما (و) قال (ابراهيم) النخعي (وقتادة) مما وصله عبد الرزاق عنهما (إذا أسلم أحدهما) أى أحد الوالدين (فالولد مع المسلم) منهما (وكان ابن عباس رضى الله عنهما مع أمه) لبنة بنت الحارث الهلالية (من المستضعفين) وهذا وصله المؤلف في الباب بلفظ كنت أنا وأمى من المستضعفين وهم الذين أسلموا بكمكة وصدهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين أظهرهم مستضعفين بلقون منهم الذى الشديدي (ولم يكن) أى ابن عباس (مع أبيه على دين قومه) المشركين وهذا قاله المصنف تفقها وهو مبنى على أن اسلام العباس كان بعد وقعة بدر والحجج أنه أسلم عام الفتح وقدم مع النبي صلى الله عليه وسلم فنشهد الفتح (وقال الاسلام يعلو ولا يعلى) مما وصله الدارقطنى مرفوعا من حديث غير ابن عباس فليس هو معطوف على ابن عباس نعم ذكره ابن حزم في المحلى من طريق حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال اذا أسلمت اليهودية أو النصرانية تحت اليهودى أو النصرانى يفرق بينهما الاسلام يعلو ولا يعلى وبالسند قال (حدثنا عبدان) بفتح العين وسكون الموحدة لقب عبد الله بن عثمان قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرنى) بالافراد (سالم بن عبد الله أن ابن عمر) أباه (رضى الله عنهما أخبره أن) أباه (عمر) بن الخطاب (انطلق مع النبي صلى الله عليه وسلم في رهط) قال فى الصحاح رهط الرجل قومه وقبيلته والرهط مادون العشرة من الرجال ولا يكون فيهم امرأة (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة (ابن صياد) بفتح الصاد المهملة وبعد المثناة التحتية المشددة ألف ثم دال مهملة واسمه صافى كقاضى وقيل عبد الله وكان من اليهود وكانوا حلفاء بنى النجار وكان سبب انطلاق النبي صلى الله عليه وسلم اليه ما رواه أحمد من طريق جابر قال ولدت امرأة من اليهود غلاما مسحوه عينه والاخرى طالعة نائشة فأشفق النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون هو الدجال (حتى وجدوه) أى الرسول ومن معه من الرهط والضمير المنصوب لابن صياد ولا يى الوقت من غير اليونينية وجدته بالافراد أى وجد النبي صلى الله عليه وسلم ابن صياد حال كونه (يلعب مع الصبيان عند أطعم بنى مغالة) بضم الهمزة والطاء بناء من حجر كالقصر وقيل هو الحصن ويجمع على أطعم وبنى مغالة بفتح الميم والغين المعجمة الخفيفة قبيلة من الانصار (وقد قارب ابن صياد الحلم) بضم الحاء واللام أى البلوغ (فلم يشعر) أى ابن صياد (حتى ضرب النبي صلى الله عليه وسلم بيده ثم قال لابن صياد تشهد أنى رسول الله)

وفي هذا الحديث أيضاً من الآداب

أن العالم اذا رأى من تابعه أمراً يخاف عليه فيه خلاف الصواب سأل عنه وقال له صوابه وبين له حكمه والله أعلم وأما الفاظ الباب ففيه قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن لا يتجسس يقال بضم الجيم وفتحها لغتان وفي ماضيه لغتان تجسس وتجسس بكسر الجيم وضمها فن كسر هاءى الماضى فتحها في المضارع ومن ضمها فى الماضى ضمها فى المضارع أيضاً وهذا قياس مطرد معروف عند أهل العربية الأحراف مستثناة من المكسور والله أعلم وفيه قوله فانسل أى ذهب فى خفية وفيه قوله صلى الله عليه وسلم سبحان الله ان المؤمن لا يتجسس وقد قدمنا فى مواضع أن سبحان الله فى هذا الموضع وشبهه يراد بها التعجب وبسطن الكلام فيه فى باب وجوب الغسل على المرأة اذا أنزلت المنى وفيه قوله فخاد عنه أى مال وعدل وفيه أبو رافع عن أبى هريرة واسم أبى رافع نفع وفيه أبو وائل واسمه شقيق بن سلمة وأما ما يتعلق بأسانيد الباب ففيه قول مسلم فى الاسناد الثانى وحدثننا أبو بكر بن أبى شيبة وأبو كريب قالأا حدثننا وكيع عن مسعر عن واصل عن أبى وائل عن حذيفة هذا الاسناد كله كوفيون إلا أن حذيفة كان معظم مقامه بالمداين وأما قوله فى الاسناد الاول حدثنى زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد قال جيد حدثنا ح وحدثننا أبو بكر ابن أبى شيبة واللفظ له قال حدثنا اسمعيل بن علية عن جيد الطويل عن أبى رافع عن أبى هريرة فقد يلتبس على بعض الناس قوله قال جيد حدثنا وليس فيه ما يوجب اللبس على من له أدنى اشتغال بهذا الفن فان أكثر ما فيه أنه قدم جيداً على حدثنا والغالب أنهم يقولون

بحذف همزة الاستفهام فيه عرض الاسلام على الصبي الذى لم يبلغ ومفهومة أنه لو لم يصح اسلامه لما عرض صلى الله عليه وسلم الاسلام على ابن صياد وهو غير بالغ ففيه مطابقة الحديث لخرأى الترجمة كليهما ولأبى ذر لابن صائد بتقديم الالف على التحتية وكلاهما كان يدعى به (فظهر اليه) صلى الله عليه وسلم (ابن صياد فقال أشهد أنك رسول الامين) مشركى العرب وكانوا لا يكتبون أو نسبة الى أم القرى وفيه أشعار بأن اليهود الذين كان منهم ابن صياد كانوا معتزفين ببعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن يدعون أنهم مخصوصة بالعرب وفساد حجتهم واضح لانهم اذا أقرروا برسالته استحال كذبه فوجب تصديقه فى دعواه الرسالة الى كافة الناس (فقال ابن صياد للنبي صلى الله عليه وسلم أأشهد) بآيات همزة الاستفهام (أنى رسول الله فرفضه) النبي صلى الله عليه وسلم بالصاد المعجمة أى ترك سؤاله أن يسلم لئلا يسه منه وفى رواية أبى ذر عن المستملى فرفضه بالصاد المهملة وقال المازرى لعلمه رفضه بالسین المهملة أى ضربه برجله لكن قال القاضى عياض لم أجده هذه اللفظة بالصاد فى جواهر اللغة * وقال الخطابى فرضه بحذف الفاء بعد الراء وتشديد الصاد المهملة أى ضغطه حتى ضم بعضه الى بعض ومنه بنان مرصوص وللأصيلي ما فى الفتح فرفضه بالقاف بدل الفاء ولعب دوس فوقه بالواو والقاف (وقال) عليه الصلاة والسلام (أمنت بالله ورسوله) قال البرماوى كالكرماني مناسبة هذا الجواب لقول ابن صياد أأشهد أى رسول الله أنه لما أراد أن يظهر للقوم كذبه فى دعواه الرسالة أخرج الكلام مخرج الانصاف أى أمنت برسول الله فان كنت رسولا صادقا غير ملبس عليك الامر أمنت بك وان كنت كاذبا وخط عليك الامر فلا لكنك خلط عليك الامر فأخسأ ثم شرع يسأله عما يرى (فقال له ماذا ترى) وأراد باستنطاقه اظهار كذبه المنافى لدعواه الرسالة (قال ابن صياد يا تبنى صادق وكاذب) أى أرى الرؤيا بما تصدق وربما تكذب قال القرطبي كان ابن صياد على طريق الكهنة يخبر بالخبر فيصح بارة ويفسد أخرى وفى حديث جابر عند الترمذى فقال أرى حقاً واطلاً وأرى عرشاً على الماء (فقال) له (النبي صلى الله عليه وسلم خلط عليك الامر) بضم الخاء المعجمة وتشديد اللام المكسورة وروى تخفيفها كفى الفرع وأصله أى خلط عليك شيطانك ما يلقى اليك (ثم قال له النبي صلى الله عليه وسلم إني قد خبأت لك) أى أضمرت لك فى صدرى (خبياً) بفتح الخاء المعجمة وكسر الموحدة وسكون المثناة التحتية ثم همزة توزن فعييل ولأبى ذر خبأ بفتح الخاء وسكون الموحدة واسقاط التحتية أى شيئاً وفى حديث زيد بن حارثة عند البزار والطبراني فى الأوسط كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خبأ له سورة الدخان وكان له أطلق السورة وأراد بعضهم فعند أحد فى حديث الباب وخبأ له يوم تأتى السماء بدخان مبين (فقال ابن صياد هو الدخ) بضم الدال المهملة ثم خاء معجمة * وفى حديث أبى ذر عند البزار وأحد فأراد أن يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ اه أى لم يستطع أن يتم الكلمة ولم يهتد من الآية الكريمة الالهذين الحرفين على عادة الكهان من اختطاف بعض الكلمات من أوليائهم من الجن أو من هواجس النفس (فقال) له عليه الصلاة والسلام (أخسأ) بهمزة وصل آخر همزة ساكنة لفظ يزجر به الكلب ويترد أى اسكت صاغراً مطروداً (فلن تعد وقدرك) بنصب تعدو بـلن وفى بعض النسخ مما حكاه السفاسقى لن تعد بغير واو فقييل حذف تخفيفاً وأن لن بمعنى لا وأعلى لغة من يجزم بـلن وهى لغة حكاها الكسائى وتعدو بالمثناة الفوقية فقدرك نصب أو بالتحية فرفع أى لا يبلغ قدرك أن تطالع بالغيب من قبل الوحى مخصوص بالانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا من قبل الالهام الذى يدر كه الصالحون وانما قال ابن صياد ذلك من شئ ألقاه اليه الشيطان امالكون النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بذلك بينه وبين نفسه فسمعه الشيطان أو حدث صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه بما أضمره ويدل لذلك قول

جيد حدثنا وليس فيه ما يوجب اللبس على من له أدنى اشتغال بهذا الفن فان أكثر ما فيه أنه قدم جيداً على حدثنا والغالب أنهم يقولون

حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء و إبراهيم (٤٤٨) بن موسى قال حدثنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن خالد بن سلمة عن الهبي عن عروة

عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه

حدثنا حميد فقال هو حميد حدثنا ولا فرق بين تقدمه وتأخيره في المعنى والله أعلم وأما قوله عن حميد عن أبي رافع فهكذا هو في صحيح مسلم في جميع النسخ قال القاضي عياض قال الامام أبو عبد الله المازري هذا الاسناد منقطع اعتبارا به حميد عن بكر بن عبد الله المزني عن أبي رافع هكذا أخرجه البخاري وأبو بكر بن أبي شيبة في مسنده وهذا كلام القاضي عن المازري وكما أخرجه البخاري عن حميد عن بكر عن أبي رافع كذلك أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم من الأئمة ولا يقدح هذا في أصل متن الحديث فان المتن ثابت على كل حال من رواية أبي هريرة ومن رواية حذيفة والله أعلم

* (باب ذكر الله تعالى في حال الجنابة وغيرها) *

(قول عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله تعالى على كل أحيانه) هذا الحديث أصل في جواز ذكر الله تعالى بالتسبيح والتهليل والتكبير والتحميد وشبهها من الأذكار وهذا جائز باجماع المسلمين وإنما اختلف العلماء في جواز قراءة القرآن للجنب والحائض فالجمهور على تحريم القراءة عليهم ما جمعا ولا فرق عندنا بين آية وبعض آية فان الجميع يحرم ولو قال الجنب بسم الله أو الحمد لله ونحو ذلك ان قصده القرآن حرم عليه وان قصده الذكر أو لم يقصد شيئا لم يحرم ويجوز للجنب والحائض أن يحرم القرآن على قلوبهما وأن ينظر في المصحف ويستحب لهما إذا أراد الاغتسال أن يقول بسم الله على الذكر

عمر رضي الله عنه وخبأه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم تأتى السماء بدخان مبين (فقال عمر) ابن الخطاب (رضي الله عنه دعني يا رسول الله أضرب عنقه) يجزم أضرب بكفى الفرع جواب الطلب ويجوز الرفع (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان يكنه) كذا للكشميني يكنه بوصل الضمير وهو خبر كان وضع موضع المنفصل واسمه مستتر فيه والباقي ان يكن هو بانفصاله وهو الصحيح لان المختار في خبر كان الانفصال تقول كان اياه وهذا هو الذي اختاره ابن مالك في التسهيل وشرحه تعالى بيوبه واختار في ألفيته الاتصال وعلى رواية الفصل فلفظ هو تو كيد للضمير المستتر وكان تامه أو وضع هو موضع اياه أي ان يكن اياه * وفي مرسل عروة عند الحارث بن أبي أسامة ان يكن هو الدجال (فلن تسلط عليه) بالجزم في الفرع على لغة من يجزم بلن كما مر وفي غيره بالنصب على الاصل وفي حديث جابر فليست بصاحبه انما صاحبه عيسى بن مريم (وان لم يكنه فلا خير لك في قتله) فان قلت لم يأذن عليه الصلاة والسلام في قتله مع ادعائه النبوة بحضرته أجيب بأنه كان غير بالغ أو من جملة أهل العهد وأنه لم يصرح بدعوى النبوة وإنما أوهم أنه يدعى الرسالة ولا يلزم من دعوى الرسالة دعوى النبوة قال الله تعالى انا أرسلنا الشياطين على الكافر بن الآية * وقد اختلف في أن المسيح الدجال هو ابن صياد أو غيره ويأتى البحث في ذلك ان شاء الله تعالى في محله والثاني لكونه هو يتحج بان ابن صياد أسلم وولده ودخل مكة والمدينة ومات بالمدينة وأنهم لما أرادوا الصلاة عليه كسفوا عن وجهه حتى رآه الناس والله أعلم * ورواه هذا الحديث ما بين مروزي وأبلى ومدني وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والتحديث والاختبار والعنعنة والقول وأخرجه أيضا في بدء الخلق وأحاديث الانبياء ومسلم في الفتن (وقال سالم) أي ابن عبد الله بن عمر بالاسناد الاول (سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول) ثم (انطلق بعد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي بعد انطلاقه هو وعمر في رهط (وأبي بن كعب) معه (الى النخل التي فيها ابن صياد وهو) أي والحال أنه عليه الصلاة والسلام (بجثل) بفتح المشنة التحية وسكون الخاء المعجمة وكسر الفوقية أي يستغفل (أن يسمع من ابن صياد شيئا) من كلامه الذي يقوله في خلوته ليعلم هو وأصحابه أهو كاهن أو ساحر (قبل أن يراه ابن صياد فرآه النبي صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع) الواو الحال (يعني في قطيفة) كسائه نخل وسقط يعني في قطيفة لأبي ذر (له) أي لابن صياد (فيها) أي في القطيفة (رمزة) براء مهمل مفتوحة فيم سا كنة فزاي معجمة (أو زمرة) بالزاي المعجمة ثم الراء المهمل بعد الميم على الشك في تقديم أحدهما على الآخر ولعظمهم رمزة أو زمرة على الشك هل هو براءين مهملتين أو بزازين مهمتين مع زيادة ميم فيهما ومعناها كاهن متقارب فالاولى من الرموز وهو الاشارة والثانية من المرمز والتي بالمهملتين والميم فأصله من الحركة وهي هنا بمعنى الصوت الخفي وكذا التي بالمجتمتين وفي القاموس أنه ترأط العروج على أكلهم وهم صموت لا يستمعون لسانا ولا شفة لكنه صوت تديره في خياشيمها وحلقها ففهم بعضها عن بعض (فرأت أم ابن صياد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو) أي والحال أنه (يتقي) أي يخفي نفسه (بجذوع النخل) بضم الجيم والذال المعجمة حتى لا تراه أم ابن صياد (فقالت لابن صياد) أمه (يا صاف) بصاد مهمل وفاء مكسورة (وهو اسم ابن صياد هذا محمد) صلى الله عليه وسلم (فترا ابن صياد) بالناء المثناة والراء آخره أي نهض من مضجعه بسرعة والكشميني قناب بالموحدة بدل الراء أي رجع عن الحالة التي كان فيها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لوتر كته) أمه ولم تعلم عجبتنا (بين) أي أظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقة أمره (وقال شعيب) هو ابن أبي حمزة الحمصي مما وصله المؤلف في الأدب (في حديثه فرفسه) بفاء بعد الراء

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي وأبو الربيع الزهراني قال يحيى أخبرنا حماد بن زيد (٤٤٩) وقال أبو الربيع حدثنا حماد عن عمرو بن دينار

عن سعيد بن الحويرث عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من الخلاء فأتى بطعام فذكروا له الوضوء فقال أريد أن أصلي فأتوا * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفیان بن عيينة عن عمرو بن سعيد بن الحويرث سمعت ابن عباس يقول كما عند النبي صلى الله عليه وسلم لجاء من الغائط

واعلم أنه بكرة الذكرك في حالة الجلوس على البول والغائط وفي حالة الجماع وقد قدمنا بيان هذا في بابي آخر باب التيمم وبيننا الحالة التي تستثنى منه وذكرنا هناك اختلاف العلماء في كراهته فعلى قول الجمهور أنه مكروه يكون الحديث مخصوصا بما سوى هذه الأحوال ويكون معظم المقصود أنه صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله تعالى متطهرا ومحمدنا وجننا وقائما وقاعدا ومضطجعا وماشيا والله أعلم بقوله في إسناد حديث الباب حدثنا البهي عن عروة هو بفتح الباء الموحدة وكسر الهاء وتشديد الباء وهو لقب له واسمه عبدالله بن بشار قاله يحيى بن معين وأبو علي الغساني وغيرهما قالوا هو معدود في الطبقة الأولى من الكوفيين وكنيته أبو محمد وهو مولد لمصعب بن الزبير والله أعلم

* باب جواز كل المحدث الطعام وأنه لا كراهة في ذلك وأن الوضوء ليس على الفور *

اعلم أن العلماء مجمعون على أن المحدث أن يأكل ويشرب ويذكر الله سبحانه وتعالى ويقرأ القرآن ويحجم ولا كراهة في شيء من ذلك وقد

فصادمهملة كذا في الفرع وفي نسخة فرضه وكذا في رواية أبي ذر بحذف الفاء وتشديد الصاد المعجمة أي ضغظه وضمه بعضه إلى بعض * وقال شعيب في حديثه أيضا (ومرمة) براين مهملتين وميمين (أوزمرمة) بمجمتين على الشك ولا في الأولى زمزمة بمجمتين وسقط في رواية أبي ذر قوله في حديثه فرصه وثبت لغيره (وقال عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الأبلبي مما وصله المؤلف في الجهاد (ومرمة) براين مهملتين وميمين ولا في ذر زمزمة بمهملة فيم ساكنة فزاي معجمة وقال اسحق الكلابي مما وصله الذهلي في الزهريات وعقيل المذكور زمزمة بمهملتين وسقطت رواية اسحق عند المستمل والكشيميني وأبي الوقت (وقال معمر) هو ابن راشد (ومرمة) براين مهملة فيم ساكنة فزاي معجمة ولا في ذر زمزمة بتقديم المعجمة على المهملة * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي البصري قال (حدثنا حماد وهو ابن زيد) بالواو (عن ثابت) البناني (عن أنس رضي الله عنه قال كان غلام يهودي) قيل اسمه عبد القدوس فيما ذكره ابن بشكوال عن حكاية صاحب العتبية (يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فرض فاتاه النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (بعوده فقعده عند رأسه فقال له) عليه الصلاة والسلام (أسلم) فعل أمر من الأسلام (فنظر) الغلام (إلى أبيه وهو عنده) وفي رواية أبي داود عند رأسه (فقال له) أبوه وسقط لا في ذر لفظه (أطع أبا القاسم صلى الله عليه وسلم فأسلم) الغلام والنسائي عن اسحق بن راهويه عن سليمان المذكور فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله (فخرج النبي صلى الله عليه وسلم) من عنده (وهو يقول الحمد لله الذي أنقذه) بالذال المعجمة أي خلصه ونجاني (من النار) والله در القائل

ومريض أنت عائده * قد أتاه الله بالفرج

وفيه دليل على أن الصبي إذا عقل الكفر ومات عليه يعذب وفيه ما ترجم له وهو عرض الإسلام على الصغير ولولا صحته منه ما عرضه عليه * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفیان) بن عيينة (قال قال عبيد الله) بضم العين مصغرا الليثي المسكي ولا في ذر عبيد الله بن أبي بن يزدن الزيادة (سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول كنت أنا وأمي) لبابة أم الفضل (من المستضعفين) من المسلمين الذين بقوا مكة لصد المشركين أو ضعفهم عن الهجرة مستذلين متهين يلقون من الكفار شديدا الذي (أنا من ولدان) الصبيان (وأمي من النساء) * وبه قال (حدثنا أبو البان) الحكيمن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة الحمصي (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (يصل على كل مولود متوفى) بضم الميم وفتح التاء والواو والفاء المشددة صفة لمولود (وان كان) أي المولود (لغبة) بكسر اللام وفتح الغين المعجمة وقد تنكسر وتشديد المشناة التحمة أي لاجل غيبة مفرد الغي ضد الرشد وهو أعم من الكفر وغيره يقال مولود الزنا ولد الغيبة يعني وإن كان الولد لكافرة أو زانية (من أجل أنه ولد على فطرة الإسلام) أي ملته (يدعى أبواه الإسلام) جملة حالية (أو أبوه) يدعى الإسلام خاصة وإن كانت أمه على غير (دين الإسلام) لأنه محكوم بإسلامه تبعاً لأبيه وهذا مضمير من الزهري إلى تسمية الزاني بأبائه زني بأمه وأنه يتبعه في الإسلام وهو قول مالك (إذا استهل) أي صاح عند الولادة (صارخا) حال مؤكدة من فاعل استهل والمراد العلم بحياته بصياح أو غيره كاختلاج بعد انفصاله (صلى عليه) بضم الصاد وكسر اللام لظهور أمارات الحياة فيه والذي في اليونانية إذا استهل صلى عليه صارخا (ولا يصل) يشخ اللام (على من لا يستهل) أولم يتحرك (من أجل أنه سقط) بكسر السين وضمها وفتح أي حين سقط قبل تمامه نعم إن بلغ مائة وعشرين يوماً فأكثر خد نفخ الروح فيه وجب غسله

(٥٧) قسطلاني ثاني) تظاهرت على هذا كله دلائل السنة الصحيحة المشهورة مع إجماع الأمة وقد قدمنا أن أصحابنا رجعهم الله تعالى

عن سعيد بن الحويرث مولى آل
السائب أنه سمع عبد الله بن عباس
يقول ذهب رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى الغائط فلما جاء قدم
إليه طعام فقيل يا رسول الله ألا
توضأ قال لم الصلاة * وحدثني
محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة حدثنا
أبو عاصم عن ابن جريح قال حدثني
سعيد بن الحويرث أنه سمع ابن
عباس يقول أن النبي صلى الله عليه
وسلم قضى حاجته من الخلاء فقرب
إليه طعام فأكل ولم يمس ماء قال
وزادني عمرو بن دينار عن سعيد بن
الحويرث أن النبي صلى الله عليه
وسلم قيل له إنك لم توضأ قال ما أردت
صلاة فأتوضأ وزعم عمر وإنه سمعه
من سعيد بن الحويرث * حدثنا
يحيى بن يحيى أخبرنا حماد بن زيد

اختلفوا في وقت وجوب الوضوء هل هو بخروج الحدث ويكون وجوباً موسماً أم لا يجب إلا بالقيام إلى الصلاة أم يجب بالخروج والقيام فيه ثلاثة أوجه أصحها عندهم الثالث والله أعلم (قوله وأتى ببطء ما مضمحل له ألا توضأ فقال لم أصلى فأ توضأ) أما لم فيكسر اللام وفتح الميم وأصلى باثبات الياء في آخره وهو استفهام إنكار ومعناه الوضوء يكون لمن أراد الصلاة وأنا لأر يد أن أصلى الآن والمراد بالوضوء الوضوء الشرعي وجعله القاضي عياض على الوضوء اللغوي وجعل المراد غسل الكفين وحكي اختلاف العلماء في كراهة غسل الكفين قبل الطعام واستحبابه وحكي الكراهة عن مالك والشورى رحمهما الله تعالى والظاهر ما قدمناه أن المراد الوضوء الشرعي والله سبحانه وتعالى أعلم

وتكفينه ودفنه ولا تجب الصلاة عليه بل لا تجوز لعدم ظهور حياته وان سقط لدون أربعة أشهر وورى بخرقه ودفن فقط ((فان أباهر برضى الله عنه)) الفاء للتعليل كان يحدث قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من مولود)) من بني آدم)) الا يولد على الفطرة)) الاسلاميه ومن زائدة ومولود مبتدأ ويولد خبره أى ما مولود يوجد على أمر من الأمور الاعلى الفطرة ((فابواه)) الضمير للولود والفاء اما للتعقيب أو للسببية أو جزاء شرط مقدر أى اذا تقرر ذلك فن تغير كان سبب تغيره ان أبويه ((يهودانه أو ينصرانه أو مجسانه)) اما بتعليمهما اياه وترغيبهما فيه أو كونه تبعا لهما فى الدين يكون حكمه مكهما فى الدنيا فان سبقت له السعادة أسلم والامات كافرا فان مات قبل بلوغه الحلم فالصحيح أنه من أهل الجنة وقيل لا عبرة بالايان الفطرى فى الدنيا بل بالايان الشرعى المكتسب بالارادة والعقل فطفل اليهوديين مع وجود الايمان الفطرى محكوم بكفره فى الدنيا تبعا لأبويه ((كأننج)) بمناتين فوقيتين أو لاهما مضمومة والاخرى مفتوحة بينهما من ساكنة ثم جسيم مبنيان للفعول أى تلد ((البهيمة بهيمة)) نصب على المفعولية ((جمعا)) بفتح الجيم وسكون الميم ممدودا نعت البهيمة لم يذهب من بدنها شئ سميت بذلك لاجتماع أعضائها ((هل تحسون)) بضم أوله وكسر ثانيه أى هل تبصرون ((فها من جدعاء)) بجيم مفتوحة ودال مهملة ساكنة ممدودا أى مقطوعة الاذن أو الانف أو الأطراف والجملة صفة أو حال أى بهيمة مقولا فيها هذا القول أى كل من نظر اليها قال هذا القول لظهور سلامتها * وكفى قوله كأننج فى موضع نصب على الحال من الضمير المنصوب فى يهودانه أى يهودان المولود بعد أن خلق على الفطرة حال كونه شيئا بالبهيمة التى جدعت بعد أن خلقت سلمة أو هو صفة لمصدر محذوف أى بغيرانه مثل تغيرهم البهيمة التى جدعت بعد الثلاثة تنازعت فى كمال على التقديرين ((ثم يقول أبوه رضى الله عنه)) بما أدرجه فى الحديث كما بينه مسلم فى رواية حيث قال ثم يقول أبوه رضى الله عنه ((فطر الله)) أى خلقته نصب على الاغراء أو المصدر لادل عليه ما بعدها ((التي فطر الناس عليها الآية)) أى خلقهم عليها وهى قبول الحق وتمكنهم من ادراكه أو ملة الاسلام فانهم لو خلوا وما خلقوا عليه أداهم اليه لان حسن هذا الدين نابت فى النفوس وانما يعدل عنه لآفة من الآفات البشرية كال تقليد وقيل العهد المأخوذ من آدم وذريته يوم السبت بر بكم وقد جزم المصنف فى تفسير سورة الروم بأن الفطرة الاسلام قال ابن عبد البر وهو المعروف عند عامة السلف * وهذا الحديث منقطع لان ابن شهاب لم يسمع من أبى هريرة بل لم يدركه ولم يذكره المصنف للاحتجاج بل لاسه تنبأ طه منه ما سبق من الحكم * وقد ساقه المؤلف من طريق أخرى عنه عن أبى سلمة فقال بالسند السابق ((حدثنا عبدان)) هو عبد الله بن عثمان المروزي قال ((أخبرنا عبد الله بن المبارك قال)) ((أخبرنا يونس)) ابن يزيد الا بلى ((عن)) ابن شهاب ((الزهرى قال أخبرني)) بالافراد ((أوسلمة بن عبد الرحمن أن أباه رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة)) ظاهره تعميم الوصف المذكور فى جميع المولودين لكن حكى ابن عبد البر عن قوم أنه لا يقتضى العموم واحتجوا بحديث أبى بن كعب قال النبي صلى الله عليه وسلم الغلام الذى قتله الخضر طبعه الله يوم طبعه كافرا وعمار واسعدين منصور يرفعونه ان بنى آدم خلقوا طبقات فمنهم من يولد مؤمنا ويحيى مؤمنا ويموت مؤمنا ومنهم من يولد كافرا ويحيى كافرا ويموت كافرا ومنهم من يولد مؤمنا ويحيى مؤمنا ويموت كافرا ومنهم من يولد كافرا ويحيى كافرا ويموت مؤمنا * قالوا فى هذا وفى غلام الخضر ما يدل على ان الحديث ليس على عمومه وأجيب بان حديث سعيد بن منصور فيه ابن جدعان وهو ضعيف ويكفى فى الرد عليهم حديث أبى صالح عن أبى هريرة عن مسلم ليس مولود يولد الا على الفطرة حتى يعبر عنه لسانه وأصرح منه رواية جعفر بن ربيعة بلفظ كل بنى آدم

(باب ما يقول اذا أراد دخول الخلاء) (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يولد

وقال يحيى أيضاً أخبرنا هاشم كلاهما عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس في حديث (٤٥١) جاد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا

دخل الخلاء وفي حديث هشيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل الكنيف قال اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث * وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن عليه عن عبد العزيز بهذا الاسناد وقال أعوذ بالله من الخبث والخبائث

إذا دخل الخلاء قال اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث وفي رواية إذا دخل الكنيف وفي رواية أعوذ بالله من الخبث والخبائث * أما الخلاء فبفتح الخاء والممد والكنيف بفتح الكاف وكسر النون والخلاء والكنيف والمرحاض كلها موضع قضاء الحاجة وقوله إذا دخل معناه إذا أراد الدخول وكذا جاء مصرجه في رواية البخاري قال كان إذا أراد أن يدخل وأما الخبث فبضم الباء واسكانها وهما وجهان مشهوران في رواية هذا الحديث ونقل القاضي عياض رحمه الله تعالى أن أكثر روايات الشيوخ الاسكان وقد قال الامام أبو سليمان الخطابي رحمه الله تعالى ان خبث بضم الباء جماعة الخبث والخبائث جماعة الخبيثة قال يريد ذكر ان الشياطين واناثهم قال وعامة المحدثين يقولون ان خبث باسكان الباء وهو غلط والصواب انضم هذا كلام الخطابي وهذا الذي غلطهم فيه ليس بغلط ولا يصح انكاره جواز الاسكان فان الاسكان جائز على سبيل التخفيف كما يقال كتب ورسلى وعنق وأذن ونظائر فكل هذا وما أشبهه جائز تسكينه بلا خلاف عند أهل

يولد على الفطرة (فالواحد يوداه وينصرانه) ولا يذرا وينصرانه (أو يجنسانه كما نتج) بضم أوله وفتح ثالثه أى تلد (البهيمة بهيمة جمعاء) بالمسندت أى تامة الأعضاء ونبت جمعاء لابي ذر (هل تحسون فيهما من جدعاء) بالذال المهملة والمدم مقطوعة الاذن والأنافة (ثم يقول أبو هريرة رضى الله عنه) زاد مسلم اقرؤا ان شئتم (فطرة الله التي فطر الناس عليها) قال صاحب الكشف أى الزموا فطرة الله أو عليكم فطرة الله أى خلقهم قائلين للتوحيد ودين الاسلام لكونه على مقتضى العقل والنظر الصحيح حتى انهم لو تركوا وطباعهم لما اختاروا عليه ديناً آخر اه قال البرماوى ولا يخفى ما فيه من نزغة اعتالية وقال أبو حيان في البحر قوله أو عليكم فطرة الله لا يجوز لأن فيه حذف كلمة الاغراء ولا يجوز حذفها لانه قد حذف الفعل وعوض عن ذلك منه فلو جاز حذفه لكان اجحافاً وفيه حذف العوض والمعوض منه (لا تبدل خلق الله) استشكل هذا مع كون الابوين يهودانه وأجيب بأنه مؤول فالمراد ما ينبغي أن تبدل تلك الفطرة أو من شأنها أن لا تبدل أو الخبر بمعنى النهى (ذلك) اشارة الى الدين المأمور باقامة الوجهه في قوله فأقم وجهك للدين أو الفطرة ان فسرت بالملّة (الدين القيم) المستوى الذى لا عوج فيه (باب) بالتثوين (إذا قال المشرك عند الموت) قبل المعاينة (لا اله الا الله) ينفعه ذلك * وبالسند قال (حدثنا اسحق) هو ابن راهويه أو ابن منصور قال (أخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثني) بالافراد (أبي) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان الغفارى (عن ابن شهاب) الزهرى (قال أخيرى) بالافراد (سعيد بن المسيب) بضم الميم وفتح المهملة والمثناة التحتية المشددة تابعى اتفقوا على أن مرسلاته أصح المراسيل (عن أبيه) المسيب بن حزن بفتح المهملة وسكون الزاى بعد هانوتن وهو وأبوه صحابيان هاجر الى المدينة (أنه أخبره أنه لما حضرت أبا طالب الوفاة) أى علاماتها قبل النزاع والالما كان ينفعه الايمان لو آمن ولهذا كان ما وقع بينهم وبينه من المراجعة قاله البرماوى كالكرماني قال في الفتح ويحتمل أن يكون انتهى الى النزاع لكن رجاء النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا أقر بالتوحيد ولو في تلك الحالة أن ذلك ينفعه بخصوصه ويؤيد الخصوصية أنه بعد أن امتنع شفع له حتى خفف عنه العذاب بالنسبة لغيره (جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل بن هشام) مات على كفره (وعبد الله بن أبي أمية) بضم الهمزة (ابن المغيرة) أحاط سلة وكان شديد العداوة للنبي صلى الله عليه وسلم ثم أسلم عام الفتح ويحتمل أن يكون المسيب حضر هذه القصة حال كفره ولا يلزم من تأخر اسلامه أن لا يكون شهد ذلك كما شهدا عبد الله بن أبي أمية (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي طالب يا عم) ولا يذرو الوقت أى عمن منادى مضاف ويجوز انبات الباء وحذفها (قل لا اله الا الله كلمة) نصب على البدل أو الاختصاص (أشهدك بها عند الله) أشهد مرفوع والجملة في موضع نصب صفة لكلمة (فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب أرغب) همزة الاستفهام الانكارى أى أتعرض (عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه) بفتح أوله وكسر الراء (ويعودان بتلك المقالة) أى أرغب عن ملة عبد المطلب (حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم) بنصب آخر على الظرفية أى آخر أزمته تكليمه اياهم (هو على ملة عبد المطلب) أراد بقوله هو نفسه أو قال أنا فسيه الراوى أنه أنفة أن يحكى كلام أبى طالب استقباحاً للفظ المذكور أو هو من التصرفات الحسنة (وأبى أن يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما) بالالف بعد الميم المحففة حرف تنبيه أو يعنى حقاً ولا يذرعن الكشمهني أم (والله لا أستغفر لك) أى كما استغفر ابراهيم لبيه (مالم أنه عنك) بضم الهمزة مبنياً للفعل وللهموى والمستملى مالم

العربية وهو باب معروف من أبواب التصريف لا يمكن انكاره ولعل الخطابي أراد الانتكار على من يقول أصله الاسكان فان كان أراد

أنه عنه أي عن الاستغفار الدال عليه قوله لاستغفرن لك (فانزل الله تعالى فيه) أي في أبي طالب
 (ما كان للنبي الآية) خبر بمعنى النهي ولا يذرف أنزل الله تعالى فيه الآية خذف لفظ ما كان للنبي
 * ورواه هذا الحديث مابين مروزي وهو شيخ المؤلف ومسندي وهو بقيتهم وفيه رواية الابن
 عن الاب والتحديث والاخبار والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في سورة القصص (باب)
 وضع (الجريد على القبر) ولابي ذر الجريدة بالافراد قال في القاموس والجريدة سعة طويلة
 رطبة أو يابسمة والتي تقسم من خواصها وقال في الصحاح والجريد الذي يجرد عنه الخوص ولا
 يسمى جريدا مادام عليه الخوص وانما يسمى سعفا الواحدة جريدة (وأوصى بريدة الاسمي) بضم
 الموحدة وفتح الراء ابن الحبيب بضم الحاء وفتح الصاد المهملةين مما وصله ابن سعد من طريق
 مورق العجلي (أن يجعل في) وللمستمل على (قبره جريدان) بغير مثناة فوقية بعد الدال ولا يذ
 جريدتان فعلى رواية في يحتمل أن يكون ريدة أو وصى بجعل الجريدتين داخل قبره لما في النخلة من
 البركة لقوله كشجرة طيبة وعلى رواية على أن يكونا على ظاهرهما اقتداء بفعل النبي صلى الله عليه
 وسلم في وضع الجريدتين على القبر وهذا الاخير هو الاظهر وصنيع المؤلف في ايراد حديث
 القبرين آخر الباب يدل عليه وكأن ريدة حمل الحديث على عمومهم ولم ير خاصا بذلك الرجلين لكن
 الظاهر من تصرف المؤلف أن ذلك خاص بالمنفعة بما فعله الرسول عليه الصلاة والسلام ببركته
 الخاصة به وأن الذي ينتفع به أصحاب القبور انما هو الاعمال الصالحة فلذلك عقبه بقوله (ورأى ابن
 عمر) بضم العين (رضي الله عنهم فسطاطا) بثلاث الفاء وسكون السين المهمة وبطاءين مهملتين
 وببدال الطاءين عثنتان فوقيتين وببدال أولا هما فقط وبايد الها واذا غماها في السين فهي اثنا عشر
 فسطاطا فسطاطا فسطاطا * فستانا فستانا فستانا * فستا فاستا فاستا فاستا * فسا طا فسا طا
 فسا طا * والذي ذكره صاحب القاموس الفسطاط والفسطاط والغساط بالطاءين وببدال
 الاولى وببدال الهاما معا ويشد يد السين وضم الفاء وكسر هاء فيهن هو الخباء من شعر وقد يكون من
 غيره (على قبر عبد الرحمن) بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما كما بينه ابن سعد في روايته له موصولا
 من طريق أيوب بن عبد الله بن يسار قال مر عبد الله بن عمر على قبر عبد الرحمن بن أبي بكر أخى عائشة
 رضي الله عنهما وعليه فسطاط مضروب (فقال ازعه يا غلام فانما يظله عمله) لا غيره (وقال خارجة
 ابن زيد) الانصارى أحد الفقهاء السبعة (رايتني) بضم المثناة الفوقية والفاعل والمفعول ضميران
 لشئ واحد وهومن خصائص أفعال القلوب والتقدير رأيت نفسي (ونحن شبان) بضم الشين المعجمة
 وتشديد الموحدة جمع شاب والزوال الحال (في زمن عثمان) بن عفان في مدة خلافته (رضي الله عنه
 وإن أشدنا ونسبة) بالمثلية أى طفرة مصدر من وثب يشب وشباو وثبة (الذي يشب قبر عثمان بن
 مظعون) بطاء معجمة ساكنة ثم عين مهمة (حتى يحاوزه) من ارتفاعه قل ومناسبة ذلك للترجمة
 من حيث أن وضع الجريد على القبر يرشد الى جواز وضع ما يرتفع به ظهر القبر عن الارض فالذى
 يقع الميت عمله الصالح وعلو البناء على القبر لا يضرب صورته (وقال عثمان بن حكيم) بفتح الحاء
 المهمة الانصارى المدنى ثم الكوفي (أخذ بيدي خارجة) بن زيد ذكر مسدد في مسنده الكبير
 سبب ذلك مما وصله فيه عنه من حديث أبي هريرة أنه قال لأن أجلس على جرة فتحرق مادون لحى
 حتى تفضى الى أحب الي من أن أجلس على قبر قال عثمان فرأيت خارجة بن زيد في المقابر فذكرت
 له ذلك فأخذ بيدى (فأجلستني على قبر وأخبرتني عن عمه يزيد بن ثابت) بالمثلية أوله وزيد من
 الزيادة أنه (قال انما كره ذلك) أى الجلوس على القبر (لمن أحدث عليه) ما يليق من الفحش قولا
 أو فعلا لتأذى الميت بذلك أو المراد تغوط أو بال (وقال نافع) مولى ابن عمر (كان ابن عمر رضي الله
 عنهم ما يجلس على القبور) أى يقعد عليها ويؤيده حديث عمرو بن حزم الانصارى عند أحمد لا تقعدوا

هذا فعبارته موهمة وقد صرح
جماعة من أهل المعرفة بأن الباء هنا
ساكنة منهم الامام أبو عبيد امام
هذا الفن والعدة فيه واختلفوا في
معناه فقليل هو الشروقي وقليل الكفر
وقيل الخبث الشياطين والخبائث
المعاصي قال ابن الاعراب الخبث
في كلام العرب المسكر وه فان كان
من الكلام فهو الشتم وان كان من
الملل فهو الكفر وان كان من الطعام
فهو الحرام وان كان من الشراب
فهو الضار والله أعلم وهذا الادب
جمع على استحبابه ولا فرق فيه بين
البنان والصخر والله أعلم

فيه قول مسلم (وحد ثنا شيبان بن
فروخ حدثنا عبد الوارث عن عبد
العزيز عن أنس قال أقيمت الصلاة
ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يتأخر الرجل وفي رواية ينحى لرجل
فقام إلى الصلاة حتى نام القوم
قال مسلم حدثنا عبد الله بن معاذ
العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة
عن عبد العزيز بن صهيب سمع أنس
بن مالك رضي الله عنه قال أقيمت
الصلاة والنبي صلى الله عليه وسلم
يتأخر رجلا فلم يزل يتأخره حتى نام
أصحابه ثم جاء فصلى بهم قال مسلم

وحدثنا يحيى بن حميد الحارثي حدثنا خالد وهو ابن الحرث حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنسبا يقول كان أصحاب رسول الله على

سمع أنس بن مالك قال أقيمت الصلاة والنبي صلى الله عليه وسلم يناجي رجلا فلما برز لنا جيه (٤٥٣) حتى نام أحسبته ثم جاء فصل على ٣٣

* وحدثنى يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد وهو ابن الحرث حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنسا يقول كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يصلون ولا يتوضئون قال قلت سمعته من أنس قال إني والله * وحدثنى أحمد بن سعيد بن صخر الدارمي حدثنا حبان حدثنا حماد عن ثابت عن أنس أنه قال أقيمت صلاة العشاء فقال رجل لي حاجة فقام النبي صلى الله عليه وسلم يناجي حتى نام القوم أو بعض القوم ثم صلوا

صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يصلون ولا يتوضئون قال قلت سمعته من أنس قال إني والله الشرح هذه الاسانيد الثلاثة رجالها بصريون كلهم وقد قدمنا مررات أن شعبة واسطي بصري وقد قدمنا بيان كون فروخ والد شيان لا ينصرف للحجة وقد قدمنا بيان الفائدة في قوله وهو ابن الحرث وأوضحنا ذلك في الفصول المتقدمة وفي مواضع بعد هذا وأما قوله قلت سمعته من أنس قال إني والله مع أنه قال أولا سمعت أنسا فأراد به الاستنبات فان قتادة رضي الله عنه كان من المدلسين وكان شعبة رجه الله تعالى من أشد الناس ذما للتدليس وكان يقول الزنا أهون من التدليس وقد تقرر أن المدلس إذا قال عمن لا يحتج به وإذا قال سمعت احتج به على المذهب الصحيح المختار فأراد شعبة رجه الله تعالى الاستنبات من قتادة لفظ السماع والظاهر أن قتادة علم ذلك من حال شعبة ولهذا حلف له بالله تعالى والله أعلم وأما قوله نجي لرجل فعناه مسار له والمناجاة التحديث سراو يقال رجل نجي ورجلان نجي ورجل نجي بلفظ واحد قال الله تعالى وقر بناه نجيما وقال تعالى خلصوا نجيما

على القبور فالمراد بالجلوس انقعود حقيقة كما هو مذهب الجمهور خلافا لما لك أو أي حنيفة وأصحابه وحديث أبي هريرة مرفوعا عند الطحاوي من جلس على قبر يبول أو يتغوط فكأنما جلس على حجر ضعيف ثم حديث زيد بن ثابت عند الطحاوي أيضا أنما هي النبي صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على القبور ولحدث غائط أو بول رجال اسناده ثقات فان قيل ما وجه المناسبة بين الترجة وأثر ابن عمر هذا وعثمان بن حكيم الذي قبله أجيب بأن عموم قول ابن عمر إنما ينظر له عمله يدخل فيه أنه كلما ينتفع بتظليله وإن كان تعظيما لا يتضرر بالجلوس عليه وإن كان تحقيرا وقال ابن رشد كأن بعض الرواة كتبهما في غير موضعهما فان الظاهر أنهما من الباب التالي لهذا وهو باب موعظة المحدث عند القبر وقعود أصحابه حوله * وبالسند قال (حدثنا يحيى) هو ابن جعفر البكندى كما في مستخرج أبي نعيم أو هو يحيى بن يحيى كما جزم به أبو مسعود في الأطراف أو هو يحيى بن موسى المعروف بخت كما وقع في رواية أبي علي بن شبيب عن الفريرى قال الحافظ ابن حجر وهو المعتقد (قال حدثنا أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والزاى المعجمتين (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن طاوس) هو ابن كيسان (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه مر) ولا يذوق قال مر النبي صلى الله عليه وسلم (بقبرين) أي بصاحبهما من باب تسمية الحال باسم المحل (يعذبان فقال انهم يعذبان وما يعذبان في كبير) ازالته أو دفعه أو الاحتراز عنه ويحتمل أن يكون نفي كونه كبيرا باعتبار اعتقاد الاثنين المعذبين أو باعتبار عدم تكبهم مطلقا أو باعتبار اعتقاد المخاطبين أي ليس كبير أعندكم ولكن كونه كبير عند الله كما جاء في رواية عند المؤلف وما يعذبان في كبير بلي أنه كبير فهو كقوله وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم (أما أحدهما فكان لا يستتر من البول) يحتمل أن يحمل على حقيقة من الاستتار عن الاعين ويكون العذاب على كشف العورة أو على الجواز والمراد التزعم من البول بعدم ملاسته ورجحوا كان الأصل الحقيقة لان الحديث يدل على أن للبول بالنسبة إلى عذاب القبر خصوصية فالجل عليه أولى كما مر في الوضوء (وأما الآخر فكان عيشى بالنيمة) المحرمة وخرج به ما كان للنصيحة أو لدفع مفسدة والباء لصاحبة أي يسير في الناس متصفجا بهذه الصفة أو للسببية أي عيشى بسبب ذلك (ثم أخذ) عليه الصلاة والسلام (جريدة رطبة فشقها بنصفين) قال الزر كشي دخلت الباء على المفعول زائدة اه يعني في قوله بنصفين وقد تعقبه صاحب مصابيح الجامع فقال لا نسلم شيئا من ذلك أما دعواه أن نصفين مفعول فلا شق إنما يتعدى لمفعول واحد وقد أخذه وليس هذا بدلا منه وأما دعوى الزيادة فعلى خلاف الأصل وليس هذا من محال زيادتها ثم قال والباء للمصاحبة وهي ومدخولها ظرف مستقر منصوب المحل على الحال أي فشقها متلصة بنصفين ولا مانع من أن يجتمع الشق وكونها ذات نصفين في حالة واحدة وليس المراد أن انقسامها إلى نصفين كان ثابتا قبل الشق وإنما هو معه وبسببه ومنه قوله تعالى وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره اه (ثم غرز في كل قبر) منهما (واحدة فقالوا يا رسول الله لم صنعت هذا فقال لعله أن يخفف عنهما) العذاب (مالم يبسا) بالمشاة التعتية المفتوحة وفتح الموحدة وكسر هاء اليونينية بالتذكير باعتبار عود الضمير إلى العودين وما مصدرية زمانية أي مدة دوامهما إلى زمن البس ولعل بمعنى عسى فلذا استعمل استعماله في اقترانه بأن وإن كان الغالب في لعل التجرد وليس في الجريد معنى يخصه ولا في الرطب معنى ليس في اليابس وإنما ذلك خاص ببركة يده الكريمة ومن ثم استنكر الخطابي وضع الناس الجريد ونحوه على القبر عملا بهذا الحديث وكذلك الطرطوشي في سراج المaula قائلين بأن ذلك خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم لبركته يده المقدسة ولعله بما في القبور وجرى على ذلك ابن الحاج في مدخله وما تقدم من أن يريده بن

مسار له والمناجاة التحديث سراو يقال رجل نجي ورجلان نجي ورجل نجي بلفظ واحد قال الله تعالى وقر بناه نجيما وقال تعالى خلصوا نجيما

والله أعلم * وأما فقه الحديث ففيه جواز (٤٥٤) مناجاة الرجل الرجل بحضرة الجماعة وانما هي عن ذلك بحضرة الواحد وفيه جواز

الكلام بعد إقامة الصلاة لاسيما في الامور المهمة ولكنه مكره وفي غير المهم وفيه تقديم الهم فالهم من الامور عند ازدحامها فانه صلى الله عليه وسلم انما ناجاه بعد الاقامة في امر مهم من امور الدين مصلحته راجحة على تقديم الصلاة وفيه أن نوم الجالس لا ينقض الوضوء وهذه هي المسئلة المقصودة بهذا الباب وقد اختلف العلماء فيها على مذاهب أحدها أن النوم لا ينقض الوضوء على أي حال كان وهذا يحكى عن أبي موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وأبي مجلز وجميد الاعرج وشعبة والمذهب الثاني أن النوم ينقض الوضوء بكل حال وهو مذهب الحسن البصري والمزني وأبي عبيد القاسم بن سلام واسحق بن راهويه وهو قول غريب للشافعي قال ابن المنذر وبه أقول قال ورى معناه عن ابن عباس وأنس وأبي هريرة رضي الله عنهم والمذهب الثالث أن كثير النوم ينقض بكل حال وقليله لا ينقض بحال وهذا مذهب الزهري وربيعة والاوزاعي ومالك وأحمد في إحدى الروايتين عنه والمذهب الرابع أنه اذا نام على هيئة من هيات المصلى كالراكع والساجد والقائم والقاعد لا ينتقض وضوءه سواء كان في الصلاة أو لم يكن وان نام مضطجعا أو مستلقيا على قفاه انتقض وهذا مذهب أبي حنيفة وداود وهو قول الشافعي غريب والمذهب الخامس أنه لا ينقض الانوم الراكع والساجد وروى هذا عن أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى والمذهب السادس أنه لا ينقض

الحصبة أوصى بأن يجعل في قبره جريدتان محمول على أن ذلك رأى له لم يوافقه أحد من الصحابة عليه أو أن المعنى فيه أنه يسبح مادام رطبا فيحصل التخفيف ببركة التسبيح وحينئذ فيطرد في كل ما فيه رطوبة من أترياحين والبقول وغيرها وليس للباس تسبيح قال تعالى وأن من شيء الا يسبح بحمده أي شيء حي وحياء كل شيء بحسبه فالخشيب ما لم ينس والحجر ما لم يقطع من معدنه والجهور أنه على حقيقته وهو قول المحققين اذا الغفل لا يحيله أو بلسان الحال باعتبار دلالة على الصانع وأنه منزله وسبق في باب من الكبار أن لا يستتر من بوله من الوضوء من بدلما ذكرته هنا (باب موعظة المحدث عند القبر) الموعظة مصدر ممي والوعظ النصيح والانذار بالعواقب (و) (باب) (فعود أصحابه) أي أصحاب المحدث (حوله) عند القبر لسماع الموعظة والتذكير بالموت وأحوال الآخرة وهذا مع ما ينضم اليه من مشاهدة القبور وتذكر أصحابها وما كانوا عليه وما صار واليه من أنفع الاشياء لحلاء القلوب وينفع الميت أيضا لما فيه من نزول الرحمة عند قراءة القرآن والذكر قال ابن المنير لو فطن أهل مصر لترجة البخاري هذه لقرت أعينهم بما يتعاطونه من جالس الوعظ في المقابر وهو حسن ان لم يحاط به مفسدة اه وقد استطرد المؤلف بعد الترجمة بذكر تفسير بعض ألفاظ من القرآن مناسبة لما ترجم له على عادته تكثير الفسر رائد الفوائد فقال في قوله تعالى يوم يخرجون من الاجداث (يعتبر) معناه (أثرت) بالثمة بعد الهمة المضمومة من الانارة يقال (يعتبر حوضي أي جعلت أسفله أعلاه) قاله أبو عبيدة في المجاز وقال السدي يمارواه ابن أبي حاتم يعتبرت حركت خرج ما فيها من الاموات وعن ابن عباس فيما ذكره الطبراني يعتبرت بحث وقوله تعالى كأنهم الى نصب يوفضون (الايفاض) بهمزة مكسورة ومشاة تحتية ساكنة وفاء ثم ضاد معجمة مصدر من أوفض يوفض ايفاضا معناه (الاسراع) قال أبو عبيد يوفضون أي يسرعون (وقرأ الاعمش) سليمان بن مهران موافقة لباقي القراء الا ابن عامر وحفصا (الى نصب) بفتح النون وسكون الصاد وفي نسخة زائدة يوفضون ولا يذرا الى نصب بضم النون وسكون الصاد بالجمع والاول أصح عن الاعمش (الى شيء منصوب) قال أبو عبيدة العلم الذي نصبوه ليعبده (يستبقون اليه) أيهم يستله أول (والنصب) بضم النون وسكون الصاد (واحد والنصب) بالفتح ثم السكون (مصدر) قال في فتح الباري كذا وقع والذي في المغازي للنصب والنصب واحد وهو مصدر والجمع الانصاب فكان التغيير من بعض النقلة اه وتعقبه العيني فقال لا تغيير فيه لأن البخاري فرق بين الاسم والمصدر ولكن من قصر يده عن علم الصرف لا يفرق بين الاسم والمصدر في مجيئهما على لفظ واحد اه والانصاب بحجارة كانت حول الكعبة تنصب فيهل عليها ويذبح لغير الله وقوله تعالى ذلك (يوم الخروج) أي خروج أهل القبور (من قبورهم) وقوله تعالى (ينسلون) أي (يخرجون) زاد الزجاج بسرعة * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يذر حدثني بالافراد (عثمان) بن محمد بن أبي شيبة الكوفي أحد الحفاظ الكبار وثقه يحيى بن معين وغيره وذكر الدارقطني في كتاب التخصيف أشياء كثيرة صحفها من القرآن في تفسيره لانه ما كان يحفظ القرآن (قال حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا بالجمع (جرر) هو ابن عبد الحميد الضبي (عن منصور) هو ابن المعتبر (عن سعد بن عبيدة) بسكون العين في الاول وضمها وفتح الموحدة آخره هاء تأنيث مصغر في الثاني (عن أبي عبد الرحمن) عبد الله بن حبيب بفتح الحاء المهملة السلمي (عن علي) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنه) قال كذا في جنازة في بقيق العرق (بفتح الموحدة وكسر القاف والعرق بفتح الغين المعجمة والقاف بينهما راء ساكنة آخره دال مهملة ما عظم من شجر العوسج كان ينبت فيه فذهب الشجر وبقي الاسم لازما للكان وهو مدفن أهل المدينة

خارج الصلاة وهو قول ضعيف للشافعي رحمه الله تعالى والمذهب الثامن انه (٤٥٥) اذا نام جالسا لم يكن مقعدته من الارض

لم ينتقض والا انتقض سواء قل أو
كتر سواء كان في الصلاة أو خارجها
وهذا مذهب الشافعي وعنده أن
النوم ليس حدثا في نفسه وانما هو
دليل على خروج الريح فاذا نام غير
ممكن المقعدة غلب على الظن خروج
الريح فجعل الشرع هذا الغالب
كالحق وأما اذا كان ممكنا فلا يغلب
على الظن الخروج والاصل بقاء
الطهارة وقد وردت أحاديث كثيرة
في هذه المسئلة يستدل بها هذه
المذاهب وقد قررت الجمع بينها
ووجوه الدلالة منها في شرح المذهب
وليس مقصودي هنا الاطنا بل
الاشارة الى المقاصد والله أعلم
واتفقوا على أن زوال العقل بالجنون
والاغماء والسكر بالحر والنبذ أو
النجس أو الدواء ينقض الوضوء سواء
قل أو أكثر سواء كان ممكن المقعدة
أو غير ممكنها قال أصحابنا وكان من
خصائص رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه لا ينتقض وضوءه بالنوم
مضطجعا للحديث الصحيح عن ابن
عباس قال نام رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى سمعت غطيته ثم
صلى ولم يتوضأ والله أعلم * (فرع) *
قال الشافعي والاصحاب لا ينتقض
الوضوء بالنعاس وهو السمة قالوا
وعلامه النوم أن فيه غلبة على
العقل وسقوط حاسة البصر وغيرها
من الحواس وأما النعاس فلا
يغلب على العقل وانما تفرقه
الحواس من غير سقوطها ولو شئت
هل نام أم نعس فلا وضوء عليه
ويستحب أن يتوضأ ولو تيقن النوم
وشئت هل نام ممكن المقعدة من
الارض أم لا لم ينتقض وضوءه
ويستحب أن يتوضأ ولو نام جالسا

﴿فأنا النبي صلى الله عليه وسلم فقعده وقعدنا حوله﴾ هذا موضع الترجمة مع ما بعده (ومعه
مخضرة) بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وبالصاد المهملة قال في القاموس ما يتوكأ عليه كالعصا
ونحوه وما يأخذه الملك يشير به اذا خاطب والخطيب اذا خطب وسميت بذلك لانها تحمل تحت
الخصر غالبا لا تكأ عليها (فنكس) بتشديد الكاف وتخفيفها أي خفض رأسه وطأ طأ به الى
الارض على هيئة المهوم المفكر كما هي عادة من يتفكر في شئ حتى يستحضر معانيه فيجتمل أن
يكون ذلك تفكرا منه عليه الصلاة والسلام في أمر الآخرة لقرينة حضور الجنازة وفيما أبداه
بعده ذلك لاصحابه أو نكس المخضرة (فجعل ينكت) بالمشاة الفوقية أي يضرب في الارض
(بمخضرة) ثم قال ما منكم من أحد (أي) (ما من نفس منقوسة) مصنوعة مخلوقة واقتصر في رواية
أبي حمزة والثوري على قوله ما منكم من أحد (الا كتب) بضم الكاف مبنيا للمفعول (مكاتها)
بالرفع مفعول ناب عن الفاعل أي كتب الله مكان تلك النفس المخلوقة (من الجنة والنار) من
بيان في رواية سفيان الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار وكأنه يشير الى حديث
ابن عمر عند المؤلف الدال على أن لكل أحد مقعدين لكن لفظه في القدر الا وقد كتب مقعده
من النار أو من الجنة فأول التنويع أو هي بمعنى الواو (والا قد كتبت) بالهاء آخره وفي البيهقي
بجذفها (شقية أو سعيدة) بالنصب فيهما كما في الفرع على الحال أي والا كتبت هي أي حالها
شقية أو سعيدة ويجوز الرفع أي هي شقية أو سعيدة ولفظ الا في المرة الثانية في بعضها بالواو وفي
بعضها بدونها وهذا نوع من الكلام غريب واعادة الاحتمال أن يكون ما من نفس بدلا من
ما منكم والا الثانية بدل من الاولى وان يكون من باب اللف والنشر فيكون فيه تعميم بعد
تخصيص اذ الثاني في كل منهما أعم من الاول أشار اليه الكرماني (فقال رجل) هو علي بن أبي
طالب ذكره المصنف في التفسير لكن بلفظ قلنا وهو سراق بن مالك بن جعشم كما في مسلم أو هو عمر
ابن الخطاب كما في الترمذي أو هو أبو بكر الصديق كما عند أحمد والبراء والطبراني أو هو رجل
من الانصار وجمع بتعدد السائلين عن ذلك ففي حديث عبد الله بن عمر فقال أصحابه (يا رسول الله
أفلا نتكل) نعمت (على كتابنا) أي ما كتب علينا وقدّر والفاء في أفلا معقبة لشيء محذوف
أي أفلا كان كذلك لا نتكل على كتابنا (ونزع العمل) أي تركه (فن كان منامن أهل السعادة
فسيصير) فسيجّره القضاء (الى عمل أهل السعادة) فمهر أو يكون ما ل حاله ذلك بدون اختياره
(وأما من كان منامن أهل الشقاوة فسيصير) فسيجّره القضاء (الى عمل أهل الشقاوة) فمهر (قال)
عليه الصلاة والسلام (أما أهل السعادة فيصرون لعمل) أهل (السعادة) وفي نسخة فسيصرون
باعتبار معنى الأهل (وأما أهل الشقاوة فيصرون لعمل) أهل (الشقاوة) وحاصل السؤال ألا تترك
مشقة العمل فانا ننصير الى ما قدر علينا فلا فائدة في السعي فانه لا يرد قضاء الله وقدره وحاصل
الجواب لا مشقة لان كل أحد مبسر لما خلق له وهو يسير على من يسره الله عليه قال في شرح
المشكاة الجواب من الاسلوب الحكيم منعهم عن الاتكال وترك العمل وأمرهم بالتزام ما يجب
على العبد من العبودية يعني أنهم عبيد ولا بد لكم من العبودية فعليكم بما أمرتكم وياكم
والتصرف في أمور الربوبية لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فلا نجعلوا العبادة
وتركها سبيها مستقلا لدخول الجنة والنار بل هي علامات فقط اه (ثم قرأ) عليه الصلاة والسلام
(فاما من أعطى واتق الآية) وزاد أبو ذر الوقت وصدق بالحسنى وساق في رواية سفيان الى قوله
العسرى فقوله فاما من أعطى أي أعطى الطاعة واتق المعصية وصدق بالكلمة الحسنى وهي التي
دلت على حق كلمة التوحيد وقوله فسنيسره ليسرى فسنهيئه للجنة التي تؤدي الى يسر

ثم زالت آليته أو أحدهما عن الارض فان زالت قبل الانتباه انتقض وضوءه لانه مضى عليه لحظة وهو نام غير ممكن المقعدة

جرير ح وحدثني هرون بن عبد الله واللفظ له قال حدثنا حجاج بن محمد وان زالت بعد الانتباه أو معه أو شل في وقت زواله لم ينتقض وضوءه ولو نام مكانه مقعده من الارض مستند الى حائط أو غيره لم ينتقض وضوءه سواء كان يجلس أو رفع الحائط لاسقط أوله لم يكن ولو نام محتباً ففيمه ثلاثة أوجه لا صحابنا أحدها لا ينتقض كالمربع والثاني ينتقض كالمسطوع والثالث ان كان نحيف البدن بحيث لا تنطبق ألبته على الارض انتقض وإن كان لحميم البدن بحيث تنطبق لم ينتقض والله أعلم بالصواب وله الحمد والنعمة وبه التوفيق والعصمة آخر كتاب الطهارة

(كتاب الصلاة)

اختلف العلماء في أصل الصلاة فقيل هي الدعاء لاسمائها عليه وهذا قول جماهير أهل العربية والفقهاء وغيرهم وقيل لأنها تانية لشهادة التوحيد كالمصلى من السابق في خيل الحلبة وقيل هي الصلوة وهما عرفان مع الردف وقيل هما عظماء ينجبان في الركوع والسجود قالوا ولهذا كتبت الصلوة بالواو في المصحف وقيل هي من الرحمة وقيل اصلها الاقبال على الشيء وقيل غير ذلك والله أعلم

(باب بدء الاذان)

قال أهل اللغة الاذان الاعلام قال الله تعالى وأذان من الله ورسوله وقال تعالى فأذن مؤذن ويقال الاذان والتأذين والاذين (قوله كان المسلمون يجتمعون فيمحيون الصلاة) قال القاضي عياض رحمه

وراحة كدخول الجنة وأما من نجل بما أمر به واستغنى بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى فسنيسره للعسرى والخلة الموجبة الى العسر والشدة كدخول النار وهذا الحديث أصل لأهل السنة في أن السعادة والشقاوة بتقدير الله القديم واستدل به على إمكان معرفة الشقي من السعيد في الدنيا كمن اشتهر له لسان صدق وعكسه لان العمل أماره على الجزاء على ظاهر هذا الخبر والحق أن العمل علامة وأماره فيحكم بظاهر الامر وأمر الباطن الى الله تعالى وقال بعضهم ان الله أمرنا بالعمل فوجب علينا الامتثال وغيب عنا المقادير لقيام الحجة ونصب الاعمال علامة على ما سبق في مشيئة فمن عدل عنه ضل لان القدر سر من أسرار لا يطلع عليه الا هو فاذا دخلوا الجنة كشف لهم * ورواه هذا الحديث كوفيون الاجر رافرازي وأصله كوفي وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي * وفيه التحديث والعنعنة والقول وآخر جهه أضافي التفسير والقدر والادب ومسلم في القدر وأبو داود في السنة والترمذي في القدر والتفسير وابن ماجه في السنة (باب ما جاء من الحديث (في قاتل النفس) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي مصغرا ويريد من الزيادة قال (حدثنا خالد) الخذاء (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد (عن ثابت بن الضحاك) الانصاري الاشجلى (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف بغيره) ملة (الاسلام) كاليهودية والنصرانية حال كونه (كاذبا) في تعظيم تلك الملة التي حلف بها أو كاذبا في المحالوف عليه لكن عورض بكون المحالوف عليه يستوى فيه كونه صادقا أو كاذبا اذا حلف بغيره ملة الاسلام فالذم انما هو من جهة كونه حلف بتلك الملة الباطلة معظمها حال كونه (متعمدا) فيه دلالة لقول الجمهور ان الكذب الخبر غير المطابق للواقع سواء كان عمدا أو غيره اذ لو كان شرطه التعمد لما قيد به هنا (فهو كما قال) أي فحكم عليه بالذي نسب له لنفسه وظاهره الحكم عليه بالكفر اذ قال هذا القول ويحتمل أن يعلق ذلك بالخلف لما روي يزيد مرفوعا من قال أنابرى من الاسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وان كان صادقا يرجع الى الاسلام سالما والتحقيق التفصيل فان اعتقد تعظيم ما ذكر كفر وعليه يحتمل قوله من حلف بغير الله فقد كفر رواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وان قصد حقيقة التعليق فينظر فان كان أراد أن يكون متصفا بذلك كفر لان ارادة الكفر كفر وان أراد البعد عن ذلك لم يكفر لكن هل يحرم عليه ذلك أو يكره تنزيها الثاني هو المشهور وليقل ندب بالاله الا الله محمد رسول الله ويستغفر الله ويحتمل أن يكون المراد به التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم بأنه صار يهوديا أو كاذبا قال فهو مستحق لمثل عذاب ما قال ومثله قوله عليه الصلاة والسلام من ترك الصلاة فقد كفر أي استوجب عقوبة من كفر وبقعة مباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في باب الايمان بعون الله وقوته (ومن قتل نفسه بجديدة) باله فاطعة كالسيف والسكين ونحوهما وفي الايمان ومن قتل نفسه بشيء وهو أعم (عذبه) أي بالمذكور ولكن المشيئة عذب بها أي بالحديدة (في نار جهنم) وهذا من باب مجانسة العقوبات الأخرى والجنايات الذنوبية ويؤخذ منه أن جناية الانسان على نفسه كجنايته على غيره في الاثم لان نفسه ليست ملكا له مطلقا بل لله فلا يتصرف فيها الا كما أذن له فيه ولا يخرج بذلك من الاسلام ويصلى عليه عند الجمهور خلافا لابي يوسف حيث قال لا يصلى على قاتل نفسه * وفي هذا الحديث التحديث والعنعنة وآخر جهه أضافي الادب والايمان ومسلم في الايمان وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في الكفارات * وبه قال (وقال حجاج بن منهال) بكسر الميم الانماطى السلى البصرى مما وصله المؤلف في ذكر بني اسرائيل فقال حدثنا محمد قال حدثنا حجاج بن منهال ومحمد هو ابن معمر كذا نسبته ابن السكن عن الفربري

قال قال ابن جريج أخبرني نافع مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر أنه قال كان (٤٥٧) المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون

فيمسحون الصلاة وليس ينادى بها أحد فتكلموا بما في ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم قرنا مثل قرن اليهود فقال عمر أولا تبعثون رجلا ينادى بالصلاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة

قال أهل اللغة هو الذي يضرب به النصارى لأوقات صلواتهم وجمعه نواقيس والنقش ضرب الناقوس (قوله كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيمسحون الصلاة وليس ينادى بها أحد فتكلموا بما في ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا وقال بعضهم قرنا فقال عمر رضي الله عنه أولا تبعثون رجلا ينادى بالصلاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا بلال فناد بالصلاة) في هذا الحديث فوائد منها منقبة عظيمة لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في إصابته الصواب وفيه التشاور في الأمور لاسيما المهمة وذلك مستحب في حق الأمة باجتماع العلماء واختلاف أصحابنا هل كانت المشاورة واجبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أم كانت سنة في حقه صلى الله عليه وسلم كافي حقنا والصحيح عندهم وجوبها وهو المختار قال الله تعالى وشاورهم في الأمر والمختار الذي عليه جمهور الفقهاء ومحققو أهل الأصول أن الأمر للوجوب وفيه أنه ينبغي للمشاورين أن يقول كل منهم ما عنده ثم صاحب الأمر يفعل ما ظهرت له مصلحته والله أعلم وأما قوله أولا تبعثون رجلا ينادى بالصلاة فقال القاضي عياض

وقيل هو الذي قال (حدثنا جري بن حازم) الأزدي البصري الثقة لكن في حديثه عن قتادة ضعف وله أو هام إذا حدث من حفظه واختلط في آخر عمره لكنه لم يسمع أحدا منه في حال اختلاطه شيئا واحتج به الجماعة ولم يخرج له المؤلف عن قتادة إلا حديث يسيرة توبع فيها (عن الحسن) البصري قال (حدثنا جندب) هو ابن عبد الله بن سفيان الجلي (رضي الله عنه في هذا المسجد) المسجد البصري (فانسينا) أشار بذلك إلى تحقيقه لما حدث به وقرب عهده به واستمرار ذكره (وما تخاف أن يكذب جندب عن النبي) ولا يذرع على النبي (صلى الله عليه وسلم) وعلى أوضح يقال كذب عليه وأما رواية عن فعلى معنى النقل وفيه إشارة إلى أن الصحابة عدول وأن الكذب مأثور من قبلهم خصوصاً على النبي صلى الله عليه وسلم (قال كان برجل) أي فبين كان قبلكم قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (جراح) بكسر الجيم (قتل) ولا يذرع فقتل (نفسه) بسبب الجراح (فقال الله عز وجل بدرني عبدى بنفسه) أي لم يصبر حتى أقبض روحه من غير سبب له في ذلك بل استعمل وأراد أن يموت قبل الأجل الذي لم يطلعه الله تعالى عليه فاستحق المعاقبة المذكورة في قوله (حرمت عليه الجنة) لكونه مستحقاً للقتل نفسه فعقوبته مؤبدة وأحرمتها عليه في وقت ما كالوقت الذي يدخل فيه السابقون أو الوقت الذي يعذب فيه الموحدون في النار ثم يخرجون وأحرمت عليه جنة معينة كجنة عدن مثلاً أو ورد على سبيل التغليظ والتخويف فظاهره غير مراد قال النووي أو يكون شرع من مضى أن أصحاب الكبار يكفرون بها * وهذا الحديث أورده المؤلف هنا مختصراً ويأتى إن شاء الله تعالى في ذكر بني إسرائيل مبسوطاً * وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخون نفسه يخون نفسه في النار) بضم النون فيهما (والذي يطعها يطعها في النار) لأن الجزاء من جنس العمل وقوله يطعها بضم العين فيهما قال في الفتح كذا ضبطه في الأصول وجوز غيره فيهما الفتح * وهذا الحديث من أفراد المؤلف من هذا الوجه وأخرجه في الطب من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مطولاً (باب ما يكره من الصلاة على المنافقين والاستغفار للشركين * رواه ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) فيما وصله المؤلف في الجنائز في قصة عبد الله بن أبي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف نسبة لجده شهرته واسم أبيه عبد الله المخزومي مولا هم المصري ثقة في الليث وتكلموا في سماعه من مالك لكن قال المؤلف في تاريخه الصغير ما روى يحيى بن بكير عن أهل الخجاز في التاريخ فاني انتقمته وهذا يدل على أنه ينطبق في حديث شيوخه ولذا ما خرج له عن مالك سوى خمسة أحاديث مشهورة متبعة قال (حدثني) بالأفراد (الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الأيلي أحد الأثبات الثقات وأحاديثه عن الزهري مستقيمة وأخرجه الجماعة (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله بن عبد الله) بتصغير الأول أحد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم أنه قال لما مات عبد الله بن أبي سلول) بضم ابن واثبات ألفه صفة لعبد الله لأن سلول أمه وهي بفتح السين غير منصرف للعلمية والتأنيث وأبي بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد المشنة التحتية منونا (دعى له رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم دال دعى مبنياً للمفعول ورفع رسول نائب عن الفاعل (ليصلى عليه) نصب يصلى (فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت اليه) بفتح المثناة وسكون الموحدة (فقلت يا رسول الله أتصلى على ابن أبي) بهمزة الاستفهام (وقد قال يوم كذا وكذا أعددت

أومتعين فقد صح في حديث عبد الله بن (٤٥٨) زيد بن عبدربه في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما أنه رأى الأذان في المنام فجاء إلى رسول

الله صلى الله عليه وسلم ليخبره به فجاء عمر رضي الله عنه فقال يا رسول الله والذي بعثك بالحق لقد رأيت مثل الذي رأى وذكر الحديث فهذا ظاهره أنه كان في مجلس آخر فيكون الواقع الاعلام أولاً ثم رأى عبد الله بن زيد الأذان فشرعه النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إما بوحى وإما باجتهاده صلى الله عليه وسلم على مذهب الجمهور في جواز الاجتهاده صلى الله عليه وسلم وليس هو عملاً بمجرد المنام هذا ما لا يشك فيه بخلاف والله أعلم قال الترمذي ولا يصح لعبد الله بن زيد بن عبدربه هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء غير حديث الأذان وهو غير عبد الله بن زيد عاصم المازني ذاك له أحاديث كثيرة في الصحيحين وهو عم عبد بن تميم والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة فقال القاضي عياض رحمه الله فيه حجة لشرع الأذان من قيام وأنه لا يجوز الأذان قاعداً قال وهو مذهب العلماء كافة إلا بأثر فانه يجوز ووافقه أبو الفرج المالكى وهذا الذي قاله ضعيف لوجهين أحدهما أن أقدم مانعه أن المراد بهذا النداء الاعلام بالصلاة لا الأذان المعروف والثاني أن المراد قم فاذهب إلى موضع بارز فناد فيه بالصلاة ليسمعك الناس من البعد وليس فيه تعرض للقيام في حال الأذان لكن يحتاج للقيام في حال الأذان بأحاديث معروفة غير هذا وأما قوله مذهب العلماء كافة أن القيام واجب فليس كما قال بل مذهبنا المشهور أنه سنة فلو أذن قاعداً بغير عذر صح أذانه لكن فاتته الفضيلة وكذا لو أذن مضطجاً مع قدرته على القيام صح أذانه على الأصح لأن المراد

عليه صلى الله عليه وسلم قوله القيع في حق النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فقبس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال آخر عني يا عمر فلما كثرت عليه صلى الله عليه وسلم الكلام قال اني خيرت بضم الخاء المججمة مبنياً للفعول أى في قوله تعالى استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة الآية وفي نسخة اني قد خيرت فاخترت الاستغفار (لأعلم أني ان زدت) ولاي ذر لوزدت (على السبعين فغفرله) ولاي ذر يغفرله (لزدت عليها قال) عمر (فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انصرف) من صلاته (فلم يكت الا يسيراً حتى نزلت الآية من) سورة (براءة ولا تصل على أحد منهم مات أبداً الى وهم) ولاي ذر الى قوله وهم (فاسقون) فنهى عن الصلاة لان المراد منها الدعاء للميت والاستغفار له وهو ممنوع في حق الكافر ولذلك رتب النهى على قوله مات أبداً يعنى الموت على الكفر فان احياء الكافر للتعذيب دون التمتع وقوله وهم فاسقون تعليل للنهي (قال) عمر (فحببت بعد من جرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ) في مر اجعتي له (والله ورسوله أعلم) باب (مشروعية ثناء الناس) بالآوصاف الجميدة والخصال الجميلة (على الميت) بخلاف الحي فإنه منهي عنه اذا أفضى الى الاطراء خشية الإعجاب وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول مروا ولاي ذرمر بضم الميم مبنياً للفعول (بجنازة فأنشأ عليها خيراً) في رواية النضر بن أنس عند الحارث فقالوا كان يحب الله ورسوله ويعمل بطاعة الله ويسعى فيها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم وجبت ثم مروا بأخرى فأنشأ عليها شراً) قال في رواية الحاكم المذكورة فقالوا كان يبغض الله ورسوله ويعمل بعصية الله ويسعى فيها (فقال) عليه الصلاة والسلام (وجبت) واستعمال الثناء في الشر لغة شاذة لكنه استعمل هنا للشأ كقوله فأنشأ عليها خيراً وانما مكنوا من الثناء بالشر مع الحديث الصحيح في البخاري في النهي عن سب الاموات لأن النهي عن سبهم انما هو في حق غير المنافقين والكفار وغير المتظاهرين بالفسق والبسطة وأما هؤلاء فلا يحرم سبهم للتحذير من طريقهم ومن الاقتداء بآثارهم واتخلقوا بخلافهم قاله النووي (فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه) لرسول الله صلى الله عليه وسلم مستفهما عن قوله (ما وجبت قال) عليه الصلاة والسلام (هذا أنتم عليه خيراً فوجبت له الجنة وهذا أنتم عليه شراً فوجبت له النار) والمراد بالوجوب الثبوت وهو في صحة الوقوع كالشيء الواجب والاصل أنه لا يجب على الله شيء بل الثواب فضله والعقاب عدله لا يستل عما يفعل (أنتم شهداء الله في الأرض) ولفظه في الشهادات المؤمنين شهداء الله في الأرض فالمراد مخاطبون بذلك من الصحابة ومن كان على صفتهم من الاعيان فالعبر بشهادة أهل الفضل والصدق لا الفسقة لانهم قد ينشون على من كان مثلهم ولا من بينه وبين الميت عداوة لان شهادة العدو لا تقبل قاله الداودي وقال المظهرى ليس معنى قوله أنتم شهداء الله في الأرض أن الذي يقولونه في حق شخص يكون كذلك حتى يصير من يستحق الجنة من أهل النار بقولهم ولا العكس بل معناه أن الذي أنشأ عليه خيراً أو منه كان ذلك علامة كونه من أهل الجنة وبالعكس وتعبه الطيبي في شرح المشكاة بأن قوله وجبت بعد ثناء الصحابة حكم عقب وصفهم مناسباً فاشعر بالعلية وكذا الوصف بقوله أنتم شهداء الله في الأرض لان الاضافة فيه للتشريف بأنهم بمنزلة عالة عند الله فهو كالتركة من الرسول لأمتة واطهار عدالتهم بعد شهادتهم لصاحب الجنازة فينبغي أن يكون لها أثر ونفع في حقه قال والمعنى هذا يومئذ قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطاً اه وقال النووي قال بعضهم معنى الحديث أن الثناء بالخير لمن أنشأ عليه أهل الفضل ان كان ذلك مطابقاً للواقع فهو من أهل الجنة وان كان غير مطابق فلا وكذا عكسه قال والصحيح أنه على عمومته وأن مات فأنشأ الله الناس الثناء عليه

بن علي بن جيعان خالدا الحذاء عن أبي
قلاية عن أنس قال أمر بلال أن
يشفع الأذان

الاعلام وقد حصل ولم يثبت في
اشتراط القيام شئ والله أعلم * وأما
السبب في تخصيص بلال رضي الله
عنه بالنداء والاعلام فقد جاء مبينا
في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما
في الحديث الصحيح حديث عبد الله
ابن زيد أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال له ألقه على بلال فإنه أندى
صوتا منك قيل معناه أرفع صوتا
وقيل أطيب فيؤخذ منه استحباب
كون المؤذن رفيع الصوت
وحسنه وهذا متفق عليه قال
أصحابنا فلو وجدنا مؤذنا حسن
الصوت يطلب على أذانه رزقا وآخر
يتبرع بالأذان لكنه غير حسن
الصوت فأيهما يؤخذ فيه وجهان
أصحهما رزق حسن الصوت وهو
قول ابن سيرين والله أعلم وذكر
العلماء في حكمة الأذان أربعة
أشياء أظهرها شعار الإسلام وكلمة
التوحيد والاعلام بدخول وقت
الصلاة وبمكانها والدعاء إلى الجماعة
والله أعلم

* (باب الأمر بشفع الأذان وإيتار
الاقامة الامة الاقامة فانها متني *

(فيه خالدا الحذاء عن أبي قلاية عن
أنس رضي الله عنه قال أمر بلال
أن يشفع الأذان ويوتر الأقامة الا
الاقامة) أما خالدا الحذاء فهو خالدين
مهران أبو المنازل بضم الميم وبالنون
وكسر الزاي ولم يكن حذاء وإنما
كان يجلس في الحذائين وقيل
في سببه غير هذا وقد سبق بيانه
وأما أبو قلاية فكسر القاف
وبالاء الموحدة اسمه عبد الله بن زيد

بخير كان دليلا على أنه من أهل الجنة سواء كانت أفعاله تقتضي ذلك أم لا فان الأعمال داخله تحت
المشيئة وهذا الإلهام يستدل به على تعيينها وهذا يظهر فائدة الشفاء اه * وبه قال حدثنا
عفان بن مسلم بكسر اللام المخففة زاد أبو ذر هو الصغار قال (حدثنا داود بن أبي الغرات) بلفظ
النهر واسمه عمرو والكندى (عن عبد الله بن بريده) بضم الموحدة وفتح الراء آخره هاء تأنيث (عن
أبي الأسود) ظالم بن عمرو بن سفيان الديلي بكسر الدال المهملة وسكون التيمية ويقال الدؤلى
بضم الدال بعدها همزة مفتوحة وهو أول من تكلم في النحو بعد علي بن أبي طالب قال الحافظ
ابن حجر ولم أره من رواية عبد الله بن بريده عنه إلا معنفا وقد حكى الدارقطني في كتاب التبع
عن علي بن المسدي أن ابن بريده أنما يروى عن يحيى بن معمر عن أبي الأسود ولم يقل في هذا
الحديث سمعت أبا الأسود قال الحافظ ابن حجر وابن بريده ولد في عهد عمر فقد أدركه أبا الأسود بلا
ريب لكن البخاري لا يكتفي بالمعاصرة فلعله أخرجه شاهدا أو أكتفى للأصل بحديث أنس
السابق (قال) أي أبو الأسود (قدمت المدينة النبوية) (وقد وقع بهما مرض) جملة حاله زاد في
الشهادات وهم عوفون موتا ذريعا وهو بالذال المعجمة أي سريعا (خلصت إلى) أي عند (عمر بن
الخطاب رضي الله عنه فرت بهم جنازة فأتى) بضم الهمزة مبينا للمفعول (على صاحبها خيرا) كذا
في جميع الأصول بالنصب ووجهه ابن بطال بأنه أقام الجار والمجرور وهو قوله على صاحبها مقام
المفعول الأول وخبره مقام الثاني وإن كان الاختيار عكسه وقال النووي منصوب بنزع
الخافض أي أتى عليها بخير وقال في مصابيح الجامع على صاحبها نائب عن الفاعل وخبره مفعول
لخذوف فقال المشنون خيرا (فقال عمر رضي الله عنه وجبت ثم مر) بضم الميم (بأخرى فأتى على
صاحبها) فقال المشنون (خيرا فقال عمر رضي الله عنه وجبت ثم مر) بضم الميم (بالثالثة فأتى على
صاحبها) فقال المشنون (شرا فقال) عمر رضي الله عنه (وجبت فقال أبو الأسود) المذكور
بالاسناد السابق (فقلت وما) معنى قولك لكل منهما (وجبت يا أمير المؤمنين) مع اختلاف
الثناء بالخير والشر (قال) عمر (قلت كما قال النبي صلى الله عليه وسلم) هو المقول حينئذ فيكون
قول عمر رضي الله عنه لكل منهما وجبت قاله بناء على اعتقاده صدق الوعد المستفاد من قوله
صلى الله عليه وسلم أدخله الله الجنة (أيما مسلم شهد له أربعة) من المسلمين (بخيرا أدخله الله الجنة
فقلنا) أي عمر وغيره (وثلاثة قال) عليه الصلاة والسلام (وثلاثة فقلنا واثان قال) عليه الصلاة
والسلام (واثان ثم لم نسأله عن الواحد) استبعادا أن يكتفى في مثل هذا المقام العظيم بأقل من
النصاب واقتصر على الشق الأول اختصارا أولا حالة السامع على القياس وفي حديث جاد بن
سلمة عن ثابت عن أنس عند أجد وابن حبان والحاكم مرفوعا ما من مسلم يموت فيشهد له أربعة
من جيرانه الأذنين أنهم لم يعللون منه الا خيرا الا قال الله تعالى قد قبلت قولكم وغفرت له مالا
تعللون وهذا يؤيد قول النووي السابق ان من مات فآلهم الله الناس الشفاء عليه بخير كان دليلا
على أنه من أهل الجنة سواء كانت أفعاله تقتضي ذلك أم لا وهذا في جانب الخير واضح وأما في جانب
الشر فظاهر الأحاديث أنه كذلك لكن انما يقع ذلك في حق من غلب شره على خيره وقد وقع في
رواية النضر عند الحاكم ان الله تعالى ملائكة تنطق على السنة بنى آدم عافى المؤمن من الخير
أو الشر وهل يختص الشفاء الذي ينفع الميت بالرجال أو يشمل النساء أيضا وإذا قلنا انهن يدخلن
فهل يكتفى بامرأتين أو لابد من رجل وامرأتين محل نظر وقد يقال لا يدخلن لقصة أم العلاء
الانصارية لما أنتت على عثمان بن مظعون بقولها فنهديت عليك لقدأ كرمك الله تعالى فقال
لها النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمك فلم يكتف بشهادتها لكن بحجاب بأنه عليه
الصلاة والسلام انما أنكرك عليها القطع بأن الله أكرمك وذلك مغيب عنها بخلاف الشهادة للميت
الجسري تقدم بيانه أيضا وقوله يشفع الأذان هو بفتح الياء والقاء وقوله أمر بلال هو بضم الهمزة وكسر الميم أي أمره رسول الله

ويوتر الإقامة زاذيحي في حديثه عن ابن (٤٦٠) عليه فحدث به أيوب فقال الاقامة * وحدثننا يحيى بن إبراهيم الحنظلي أخبرنا

عبد الوهاب الثقفي حدثنا خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أنس بن مالك

صلى الله عليه وسلم هذا هو الصواب الذي عليه جمهور العلماء من الفقهاء وأصحاب الأصول وجميع المحدثين وشذ بعضهم فقال هذا اللفظ وشبهه موقوف لاحتمال أن يكون الأمر غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا خطأ والصواب أنه مرفوع لان إطلاق ذلك إنما ينصرف الى صاحب الامر والتهى وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ومثل هذا اللفظ قول الصحابي أمرنا بكذا ونهينا عن كذا وأمر الناس بكذا ونحوه فكله مرفوع سواء قال الصحابي ذلك في حياته رسول الله صلى الله عليه وسلم أم بعد وفاته والله أعلم وأما قوله أمر بلال أن يشفع الاذان فعنه يأتي به مشني وهذا يجمع عليه اليوم وحكي في افراده خلاف عن بعض السلف واختلف العلماء في اثبات الترجيع كما ساذكره في الباب الآتي ان شاء الله تعالى وأما قوله ويوتر الإقامة فعنه يأتي بها وتر ولا يشبه بخلاف الاذان وقوله الاقامة معناه الا لفظ الإقامة وهي قوله قد قامت الصلاة فإنه لا يوترها ببل يشنها واختلف العلماء رضي الله عنهم في لفظ الإقامة فالمشهور من مذهبنا الذي تظاهرت عليه نصوص الشافعي رضي الله عنه وبه قال أحدو جمهور العلماء أن الإقامة احدى عشرة كلمة الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن محمداً رسول الله حتى على الصلاة حتى على الفلاح قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة الله أكبر الله أكبر

بأفعاله الحسنة التي يتلبس بها في الحياة الدنيا * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون لكن داود مروزي تحول الى البصرة وهو من أفراد المؤلف * وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والتحديث والعنونة والقول وأخرجه أيضاً في الشهادات والترمذي في الخنازير وكذا النسائي وأبو أعلم (باب ما جاء في عذاب القبر) فقد تظاهرت الدلائل من الكتاب والسنة على ثبوته وأجمع عليه أهل السنة ولا مانع في العقل أن يعبد الله الحياة في جزء من الجسد أو في جميعه على الخلاف المعروف فينبه ويعذبه وإذا لم يمنعه العقل وورد به الشرع وجب قبوله واعتقاده ولا يمنع من ذلك كون الميت قد تفرقت أجزاؤه كما يشاهد في العادة أو أكلته السباع والطيور وحيث أن الحمر كما أن الله تعالى يعيد له لحشر وهو سبحانه وتعالى قادر على ذلك فلا يستبعد تعلق روح الشخص الواحد في آن واحد بكل واحد من أجزائه المتفرقة في المشارق والمغرب فان تعلقه ليس على سبيل الحلول حتى يمنعه الحلول في جزء من الحلول في غيره قال في مصابيح الجامع وقد كثرت الأحاديث في عذاب القبر حتى قال غير واحد انها متواترة لا يصح عليها التوطؤ وإن لم يصح مثلها لم يصح شيء من أمر الدين قال أبو عثمان الحداد وليس في قوله تعالى لا يدقون فيها الموت الا الموتة الاولى ما يعارض ما ثبت من عذاب القبر لان الله تعالى أخبر بحياة الشهداء قبل يوم القيامة وليست مرادة بقوله تعالى لا يدقون فيها الموت الا الموتة الاولى فكذلك احياء المقبورين قبل الحشر قال ابن المنير وأشكل ما في القضية أنه اذا ثبت حياتهم لزم أن يثبت موتهم بعد هذه الحياة ليجتمع الخلق كلهم في الموت عند قوله تعالى لمن الملك اليوم ويلزم تعدد الموت وقد قال تعالى لا يدقون فيها الموت الا الموتة الاولى الآية والجواب الواضح عندي أن معنى قوله تعالى لا يدقون فيها الموت أي ألم الموت فيكون الموت الذي يعقب الحياة الأخرى بعد الموت الاول لا يذاق ألمه البتة ويجوز ذلك في حكم التقدير بلا اشكال وما وضعت العرب اسم الموت الاول على ما فهموه لا باعتبار كونه ضد الحياة فعلى هذا الخلق الله تلك الحياة الثانية ضد ايدعدها به لا يسمى ذلك الضد موتاً وان كان للحياة ضد اجتماعيين الادلة العقلية والنقلية واللغوية اه وقد ادعى قوم عدم ذلك عذاب القبر في القرآن وزعموا أنه لم يرد ذكره الا من أخبار الاحاد فذكر المصنف آيات تدل لذلك رداً عليهم فقال (وقوله تعالى) بالجر عطف على عذاب أو بالرفع على الاستئناف (اذ الظالمون) ولا يذروا بن عساكر ولو ترى اذ الظالمون جوابه محذوف أي ولو ترى زمن غمراهم لم رأيت أمر اظلمعاً (في غمرات الموت) شدائد (والملائكة باسطوا أيديهم) ليقبض أرواحهم أو بالعذاب (آخر جوا أنفسكم) أي يقولون لهم أخرجوها لئلا ينالهم أجسادكم تغليظاً وتعنيفاً عليهم فقد ورد أن أرواح الكفار تتفرق في أجسادهم وتأتي الخروج فتضربهم الملائكة حتى تخرج (اليوم) بر يدوق الاماتة لما فيه من شدة النزاع أو الوقت المتقدم من الاماتة الى ما لانهاية له الذي فيه عذاب البرزخ والقيامة (تجزون عذاب الهون) وروى الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والملائكة باسطوا أيديهم قال هذا عند الموت والبسط الضرب يضربون وجوههم وأدبارهم (الهون) بالضم ولا يذوق الله أي البخاري الهون (هو الهون) يريد العذاب المتضمن لشدة واهانة وأضافه الى الهون لئلا يكتفى به (والهون) بالفتح (الرفق) وقوله جل ذكره سنعذبهم مرتين) بالفضيحة في الدنيا وعذاب القبر ورواه الطبري وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط عن ابن عباس بلفظ خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان فانك منافق فذكر الحديث وفيه فضح الله المنافقين فهذا العذاب الاول والعذاب الثاني عذاب القبر وأضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم عند قبض أرواحهم ثم عذاب القبر (ثم يردون الى عذاب عظيم) في جهنم (وقوله تعالى وحقاً لفرعون)

لاله الا الله وقال مالك رحمه الله في المشهور عنه هي عشر كلمات فلم يش لفظ الإقامة وهو قول قديم للشافعي ولنا قول فرعون

قال ذكر وأن يعلم وقت الصلاة بشئ يعرفونه فذكر وأن يتوروا ناراً أو يضربوا (٤٦١) نافعاً فامر بلال أن يشفع الأذان

ويوتر الإقامة * وحدثنى محمد بن حاتم قال حدثنا بهز حدثنا وهيب قال حدثنا خالد الحذاء بهذا الاسناد لما كثر الناس ذكر وأن يعلموا مثل حديث الثقي غير أنه قال أن توروا ناراً * وحدثنى عيسى بن عبد الله بن عمر القواريري قال حدثنا عبد الوارث بن سعيد وعبد الوهاب بن عبد المجيد قال حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أنس قال أمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة

شاذ أنه يقول في الأول الله أكبر مرة وفي الآخر الله أكبر ويقول قد قامت الصلاة مرة فتدعون عن كلمات والصواب الأول وقال أبو خنيفة الإقامة سبع عشرة كلمة فيثنيها كلها وهذا المذهب شاذ قال الخطابي مذهب جمهور العلماء والذي جرى به العمل في الحرمين والحجاز والشام واليمن ومصر والمغرب إلى أقصى بلاد الإسلام أن الإقامة فرادى قال الامام أبو سليمان الخطابي رحمه الله تعالى مذهب عامة العلماء أنه يكرر قوله قد قامت الصلاة الاما لكاف المشهور عنه أنه لا يكررها والله أعلم * والحكمة في افراد الإقامة وتنبيه الأذان أن يكون أبلغ في اعلام الغائبين فيكرر ليكون أبلغ في اعلامهم والإقامة للعاشرين فلا حاجة إلى تكرارها ولهذا قال العلماء يكون رفع الصوت في الإقامة دونه في الأذان وإنما كرر لفظ الإقامة خاصة لانه مقصود الإقامة والله أعلم فان قيل قد قلتم ان المختار الذي عليه الجمهور أن الإقامة إحدى عشرة كلمة منها الله أكبر الله أكبر أو لا وآخرا وهذا

فرعون وقومه واستغنى بذكره للعلم بأنه أولى بذلك (سوء العذاب) الفرق في الدنيا ثم النقلة منه إلى النار (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) جملة مستأنفة أو النار بدل من سوء العذاب ويعرضون حال وروى ابن مسعود أن أرواحهم في أجواف طير سود تعرض على النار بكرة وعشيا فيقال لهم هذه داركم واه ابن أبي حاتم قال القرطبي الجمهور على أن هذا العرض في البرزخ وفيه دليل على بقاء النفس وعذاب القبر (ويوم تقوم الساعة) أي هذا مادامت الدنيا فإذا قامت الساعة قيل لهم (ادخلوا) يا آل فرعون أشد العذاب (عذاب جهنم فانه أشد مما كانوا فيه) أو أشد عذاب جهنم وهذه الآية المكينة أصل في الاستدلال لعذاب القبر لا يمكن استشكلت مع الحديث المروي في مسند الامام أحمد باسناد صحيح على شرط الشيخين أن يهودية في المدينة كانت تعبد عائشة من عذاب القبر فسألت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كذب يهود لا عذاب دون يوم القيامة فلما مضى بعض أيام نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم محمرا عيناه بأعلى صوته أيها الناس استعبدوا بالله من عذاب القبر فانه حق وأجيب بأن الآية دلت على عذاب الارواح في البرزخ وما تنافاه أو لا ثم أثبتته عليه الصلاة والسلام عذاب الجسد فيه والاولى أن يقال الآية دلت على عذاب الكفار وما تنافاه ثم أثبتته عذاب القبر للمؤمنين ففي صحيح مسلم من طريق ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن يهودية قالت أيها أشعرت أنكم تفتنون في القبور فلما سمع عليه الصلاة والسلام قولها ارتاع وقال انما تفتن اليهود ثم قال بعد لما أشعرت أنه أوحى إلى أنكم تفتنون في القبور وفي الترمذي عن علي قال ما زلنا نشك في عذاب القبر حتى نزلت ألهكم التكاثر حتى زرتم المقابر وفي صحيح ابن حبان من حديث أبي هريرة مرفوعا في قوله تعالى فان له معيشة ضنكا قال عذاب القبر * وبالسند قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن علقمة بن مرثد) بفتح الميم والمثلثة الحضرمي (عن سعد بن عبيدة) بسكون العين في الأول وضمها وفتح الموحدة مصغرا آخره هاء تأنيث في الثاني وصرح في رواية أبي الوليد الطيالسي الآتية أن شاء الله تعالى في التفسير بالاخبار بين شعبه وعلقمة وبالسماح بين علقمة وسعد بن عبيدة (عن البراء بن عازب رضي الله عنه ما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أقعد المؤمن في قبره) بضم همزة أقعد مبني للمفعول كهمة (أي) أي حال كونه مأثما إليه والآتي الملكان منكرونيك (ثم شهد) بلفظ الماضي كعلم وللعموم والكشميني بكفي الفرع وقال في الفتح والمستمل بدل الكشميني ثم شهد بلفظ المضارع كي علم (أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله) وفي رواية أبي الوليد المذكورة المسلم اذا سئل في القبر يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله (فذلك قوله) تعالى (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الذي ثبت بالحنة عندهم وهي كلمة التوحيد وثبوتها عنك في القلب واعتقاد حقيقتها واطمئنان القلب بها زاد في رواية أبي الوليد في الحياة الدنيا وفي الآخرة وتبينهم في الدنيا أنهم اذا فتوا في دينهم لم يرالوا عنها وان ألقوا في النار ولم يرتابوا بالشبهات وتبينهم في الآخرة أنهم اذا سئلوا في القبر لم يتوقفوا في الجواب واذا سئلوا في الحشر وعند موقف الشهداء عن معتقدتهم ودينهم لم تدهشهم أهوال القيامة وبالجملة فالمر على قدر ثباته في الدنيا بكون ثباته في القبر وما بعده وكلما كان أسرع اجابة كان أسرع تخلصا من الأهوال والمسؤول عنه في قوله اذا سئلوا الثابت في رواية أبي الوليد محذوف أي عن ربه ونبيه ودينه * وفي هذا الحديث التحديث والنعنة ورواته ما بين بصري وكوفي وأخرجه المؤلف أيضا في الجنائز وفي التفسير ومسلم في صفة النار وأبو داود في السنة والترمذي في التفسير والنسائي في الجنائز وفي التفسير وابن ماجه في الزهد * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة والشين المعجمة المشددة العبدى البصري ويقال له

تنبيه فالجواب ان هذا وان كان صورة تنبيه فهو بالنسبة إلى الأذان افراد ولهذا قال أحيانا يستحب للمؤذن أن يقول كل تكبيرتين

حدثني أبو غسان المسمعي مالك بن عبد الواحد (٤٦٣) واسحق بن إبراهيم قال أبو غسان حدثنا معاذ وقال اسحق أخبرنا معاذ بن

هشام صاحب الدستوائي حدثني
أبي عن عامر الاحول عن مكحول
عن عبد الله بن محيرز

بنفس واحد فيقول في أول الأذان
الله أكبر الله أكبر بنفوس واحد ثم
يقول الله أكبر الله أكبر بنفوس
آخر والله أعلم (قوله ذكر وأ أن
يعلموا وقت الصلاة) وهو بضم الياء
واسكان العين أي يجعلوا له علامة
يعرف بها (قوله فذكر وأ أن يتورا
نارا) وفي الرواية الأخرى يوروا
نارا بضم الياء واسكان الواو
ومعناها متقارب فعني ينوروا
أي يظهر وانورها ومعني يور وأى
يوقدوا ويشعلوا يقال أوريت
النار أي أشعلتها قال الله تعالى
أفرايم النار التي تورون والله أعلم

(باب صفة الأذان)

(قوله أبو غسان المسمعي) قد قدمنا
مرات أن غسان مختلف في صرفه
والمسمعي بكسر الميم الأولى وفتح
الثانية منسوب إلى مسمع جد قبيلة
(قوله أخبرنا معاذ بن هشام صاحب
الدستوائي) قوله صاحب هو مجرور
صفة لهشام ولا يقال أنه مرفوع
صفة لمعاذ وقد صرح مسلم رحمه
الله بأنه صفة لهشام ذكره في أواخر
كتاب الإيمان في حديث الشفاعة
وقد بينته هناك وأوضحت القول
فيه وذكر أنه يقال فيه الدستوائي
بالتون وأنه منسوب إلى دستوي
كورة من كور الاهواز (قوله عن
عامر الاحول عن مكحول عن
عبد الله بن محيرز) هؤلاء ثلاثة
تابعون بعضهم عن بعض و عامر
هذا هو عامر بن عبد الواحد
البصري (قوله عن أبي محذورة)
اسمه سمرة وقيل أوس وقيل جابر

بندار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (بهذا) أي بالحديث
السابق (وزاد ثبت الله الذين آمنوا) بالقول الثابت (نزلت في عذاب القبر) قال الطيبي في شرح
المشكاة فإن قلت ليس في الآية ما يدل على عذاب المؤمن في القبر فامعني نزلت في عذاب القبر قلت
لعله سمي أحوال العبد في القبر بعذاب القبر على تغليب قننه الكافر على قننه المؤمن ترهيبا وتخويفا
ولأن القبر مقام الهول والوحشة ولأن ملاقاته الملكين مما يهيب المؤمن في العادة * وبه قال
(حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) قال (حدثني) بالافراد ولا ي
الوقت حدثنا (أبي) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي (عن صالح) هو ابن
كيسان قال (حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (أن ابن عمر رضى الله عنهما أخبره
قال اطلع النبي صلى الله عليه وسلم على أهل القليب) قلب بدر وهم أبو جهل بن هشام وأمية بن
خلف وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وهم يعذبون (فقال) لهم (وجدتم ما وعدكم حقا) وفي
نسخة ما وعدكم (فقبل له) عليه الصلاة والسلام والقائل عمر بن الخطاب كما في مسلم (أندعو)
بهمزة الاستفهام وسقطت من اليونانية كما في فرعها (أموأنا فقال) عليه الصلاة والسلام
(ما أنتم بأسمع منهم) لما أقول (ولكن لا يحييرون) لا يقدررون على الجواب وهذا يدل على وجود
حياة في القبر يصلح معها التعذيب لأنه لما ثبت سماع أهل القليب كلامه عليه الصلاة والسلام
وتوبيخه لهم دل على إدراكهم الكلام بحاسة السمع وعلى جواز إدراكهم ألم العذاب ببقية
الحواس بل بالذات * ورواه هذا الحديث مديون وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي وفيه
التحديث والاختار والعنعنة وأخرجه أيضا في المغازي مطولا ومسلما في الجنائز وكذلك النسائي
* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) هو ابن أبي شيبة قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن هشام بن
عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها قالت) تدر رواية ابن عمر ما أنتم بأسمع
منهم (انما قال النبي صلى الله عليه وسلم انهم ليعلمون الآن أن ما كنت أقول حق) ولا يورى الوقت
وذر أن ما كنت أقول لهم حق ثم استدلت لما نفته بقولها (وقد قال الله تعالى انك لا تسمع
الموتى) قالوا ولادلالة فيها على ما نفته بل لمانفاة بين قوله عليه الصلاة والسلام انهم الآن
يسمعون وبين الآية لأن السماع هو ابلاغ الصوت من المسمع في أذن السامع فالثاني هو الذي
أسمعهم بأن أبلغ صوت نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك وقد قال المفسرون ان الآية مثل ضربه الله
للكفار أي فكما أنك لا تسمع الموتى فكذلك لا تنفقه كفار مكة لانهم كالموتى في عدم الانتفاع بما
يسمعون وقد حالف الجمهور عائشة في ذلك وقبلوا حديث ابن عمر لوافقه من رواه غيره عليه
ولا مانع أنه صلى الله عليه وسلم قال اللفظين معا ولم تحفظ عائشة إلا أحدهما وحفظ غيرها سماعهم
بعد حياتهم وإذا جاز أن يكونوا عالمين جاز أن يكونوا سامعين أما بآذان رؤسهم كما هو قول الجمهور
أوبا آذان الروح فقط والمعتمد قول الجمهور لانه لو كان العذاب على الروح فقط لم يكن للقبر بذلك
اختصاص وقد قال قتادة كما عند المؤلف في غزوة بدر أحياءهم الله تعالى حتى أسمعهم توبيخا ونقمة
* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة قال (أخبرني) بالافراد (أبي)
عثمان (عن شعبة) بن الحجاج قال (سمعت الأشعث) بالمثلثة في آخره (عن أبيه) أي الشعثاء بالمد
سليم بن أسود المحاربي وفي رواية أبي داود الطيالسي عن شعبة عن أشعث سمعت أبي (عن
مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة رضى الله عنها أن يهودية) قال ابن حجر لم أقف على اسمها
(دخلت عليها) أي على عائشة (فذكرت عذاب القبر فقالت لها أعاذك الله من عذاب القبر
فسألت عائشة) رضى الله عنها (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر فقال نعم عذاب
القبر) يحذف الخبر أي حق أو ثابت والعموى والمستمل عذاب القبر حتى باثبات الخبر لكن قال

الحافظ

وقال ابن قتيبة في المعارف اسمه سليمان بن سمرة وهو غريب وأبو محذورة قرشي جمعي أسلم بعد حنين وكان من أحسن الناس

عن أبي مخذورة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم علمه هذا الاذان الله أكبر الله (٤٦٣) أكبر أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن لا اله

الا الله أشهد أن محمدا رسول الله
أشهد أن محمدا رسول الله ثم يعود
فيقول أشهد أن لا اله الا الله مرتين
أشهد أن محمدا رسول الله مرتين
حي على الصلاة مرتين حي على
الفلاح مرتين زاد الله أكبر
الله أكبر لا اله الا الله

صواتا وفي مكة رضى الله عنه سنة
تسع وخمسين وقيل تسع وسبعين
ولم يزل مقبلا مكة وتوارثت ذريته
الاذان رضى الله تعالى عنهم (قوله
عن أبي مخذورة رضى الله عنه أن
نبي الله صلى الله عليه وسلم علمه هذا
الاذان الله أكبر الله أكبر أشهد
أن لا اله الا الله أشهد أن لا اله الا
الله أشهد أن محمدا رسول الله أشهد
أن محمدا رسول الله ثم يعود فيقول
أشهد أن لا اله الا الله مرتين أشهد
أن محمدا رسول الله مرتين حي على
الصلاة مرتين حي على الفلاح
مرتين الله أكبر الله أكبر لا اله
الا الله الشرح هكذا وقع هذا
الحديث في صحيح مسلم في أكثر
الاصول في أوله الله أكبر الله أكبر
مرتين فقط ووقع في غير مسلم الله
أكبر الله أكبر الله أكبر الله
أكبر أربع مرات قال القاضي
عياض رحمه الله ووقع في بعض
طرق الفارسي في صحيح مسلم أربع
مرات وكذلك اختلف في حديث
عبد الله بن زيد في التثنية والتربيع
والمشهور فيه التربيع وبالتربيع
قال الشافعي وأبو حنيفة وأحمد
وجهور العلماء بالتثنية قال
مالك واحتج بهذا الحديث وبأنه
عمل أهل المدينة وهم أعرف
بالسنن واحتج الجمهور بأن الزيادة
من الثقة مقبولة وبالتربيع عمل
وفي هذا الحديث حجة بينة ودلالة

الحافظ ابن حجر ليس بجيد لان المصنف قال عقب هذه الطريق زاد عند عذاب القبر حق فيبين أن
لفظة حق ليست في رواية عبد الله عن أبيه عن شعبة وأنها ثابتة في رواية غندر يعنى عن شعبة وهو
كذلك وقد أخرج طريق غندر النسائي والاسماعيلي كذلك وكذا أخرجه أبو داود الطيالسي في
مسنده عن شعبة اه وتعبه العيني بأن قوله زاد عند عذاب القبر حق ليس موجود في كثير من
النسخ ولئن سلمنا وجود هذا فلا نسلم أنه يستلزم حذف الخبر مع أن الاصل ذكر الخبر وكيف ينفي
الجوده من رواية المستملى مع كونه على الاصل فماذا يلزم من المحذور اذا ذكر الخبر في الروايات
كلها اه فليتأمل (قالت عائشة رضى الله عنها فارأت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد) مبنى
على الضم أى بعد سؤال الى اياه (صلى صلاة الاتعود) فيها (من عذاب القبر) وزاد في رواية أبي ذر هنا
قوله وزاد عند عذاب القبر حق في هذا الحديث أنه أقر اليهودية على أن عذاب القبر حق وفي
حديثي أحمد ومسلم السابقين أنه أنكره حيث قال كذب يهود لا عذاب دون عذاب يوم القيامة
واغتافن اليهود فيمن الروايتين مخالفة لكن قال النووي كالطحاوى وغيرهما قضيتان فأنكر صلى
الله عليه وسلم قول اليهودية في الاولى ثم أعلم بذلك ولم يعلم عائشة بخفاء اليهودية مرة أخرى فذكرت
لهذا ذلك فأنكرت عليها مستندة الى الانكار الاول فأعلمها عليه الصلاة والسلام بأن الوحي نزل
بأثباته اه وفيه ارشاد لا مته ودلالة على أن عذاب القبر ليس خاص بهذه الامة بخلاف المسئلة ففيها
خلاف يأتي قر بيان شاء الله تعالى * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أبو سعيد الجعفي الكوفي
نزيل البصرة قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري بالميم (قال أخبرني) بالافراد (يونس) بن
يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري قال (أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (أنه سمع
أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضي الله عنهم) يقول قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه
(خطيبا فذكر فتنه القبر التي يفتن فيها المرء) بفتح المثناة التحتية وكسر المثناة الفوقية الثانية ولا ي
الوقت من غير الميمنية يفتن بضم أوله وفتح ثالثة مبني للمفعول (فلما ذكر ذلك) بتفاصيله كما يجري
على المرء في قبره (ضح المسلمون ضجعة) عظيمة وزاد النسائي من الوجه الذي أخرجه منه البخاري
حالت بيني وبين أن أفهم كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سكنت ضجتهم قلت لرجل قريب
مني أي بارك الله فيك ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر كلامه قال قال قد أوحى
الى أنكم تفتنون في القبر وقر يما من فتنه المسيح الدجال أي فتنه قريبة بريد فتنه عظيمة اذ ليس
فتنة أعظم من فتنه الدجال وهذا الحديث قد سبق في العلم والكسوف والجمعة من طريق فاطمة
بنت المنذر عن أسماء بتمامه وأورده هنا مختصرا ووقع هنا في بعض نسخ البخاري وزاد غندر
عذاب القبر يحذف الخبر أي حق وثبت لابي الوقت وكذا هو ثابت في الفرع لكن رقم عليه علامة
السقوط وفوقها علامة أبي ذر الهروي ولا يخفى أن هذا انما هو في آخر حديث عائشة المتقدم
فذكره في حديث أسماء غلط لانه لا رواية لغندر فيه * وبه قال (حدثنا عياض بن الوليد) بفتح
العين والمثناة التحتية المشددة آخره شين معجمة الرقام البصري قال (حدثنا عبد الأعلى) بن
عبد الأعلى السامي بالسين المهملة قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة
(عن أنس بن مالك) وسقط لفظ ابن مالك لابي ذر (رضي الله عنه) أنه حدثهم أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وأنه (بالواو والضمير لليت ولا يذره
(ليسمع قرع نعالمهم) زاد مسلم اذا انصرفوا (أناه ملكان) زاد ابن حبان والترمذي من حديث
أبي هريرة أسودان أزرقان يقال لاحدهما المنكر وللآخر النكير والنكير فاعمل بمعنى مفعول
والمنكر مفعول من أنكر وكلاهما ضد المعروف وسمياه لان الميت لم يعرفهما ولم ير صورتهما مثل

أهل مكة وهي مجمع المسلمين في المواسم وغيرها ولم ينكر ذلك أحد من الصحابة وغيرهم والله أعلم

واضح لذهب مالك والشافعي وأجد وجهور العلماء أن الترجيع في الأذان ثابت مشروع وهو العود إلى الشهادتين مرتين برفع الصوت بعد قولهما مرتين بخفض الصوت وقال أبو حنيفة والكوفيون لا يشرع الترجيع إلا بحديث عبيد الله بن زيد فإنه ليس فيه ترجيع وحجة الجمهور هذا الحديث الصحيح والزيادة مقدمة مع أن حديث أبي مخذولة هذا متأخر عن حديث عبيد الله بن زيد فإن حديث أبي مخذولة سنة ثمان من الهجرة بعد حنين وحديث ابن زبني أول الأمر وانضم إلى هذا كله عمل أهل مكة والمدينة وسائر الأمصار وبالله التوفيق واختلف أصحابنا في الترجيع هل هو ركن لا يصح الأذان إلا به أم هو سنة ليس ركنًا حتى لو تركه صح الأذان مع فوات كمال الفضيلة على وجهين والأصح عندهم أنه سنة وقد ذهب جماعة من المحدثين وغيرهم إلى التخيير بين فعل الترجيع وتركه والصواب إثباته والله أعلم (قوله حتى على الصلاة) معناه تعالوا إلى الصلاة وأقبلوا إليها قالوا وفتحت الباء لسكونها وسكون الياء السابقة المدغمة ومعنى حتى على الفلاح هم إلى الفوز والنجاة وقيل إلى البقاء أي أقبلوا على سبب البقاء في الجنة والفلاح بفتح الفاء واللام لغة في الفلاح حكاهما الجوهري وغيره ويقال لحي على كذا الجملة قال الإمام أبو منصور الأزهرى قال الخليل بن أحمد رجما الله تعالى الحاء والعين لا يأتلفان في كلمة أصلية الحروف لقرب مخرجيهما إلا أن يؤلف فعل من كلمتين مثل حي على فيقال منه جعل والله أعلم

صورتهم ما واما صورا كذلك ليخاف الكافر ويخبر في الجواب وأما المؤمن فثبتته الله بالقول الثابت فلا يخاف لأن من خاف الله في الدنيا وآمن به وبرسله وكتبه لم يخف في القبر وزاد الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة أيضا أعينهما مثل قدور النحاس وأنيابهما مثل صياصي البقر وأصواتهما مثل الرعد وزاد عبد الرزاق من مرسل عمرو بن دينار يخفون بأنبياء ما ويطأون في أشعارهما معهما ممرزبة لواجتمع عليها أهل منى لم يقولوها وذكر بعض الفقهاء أن اسم الذين يسألون المذنب منه ككر ونكير واسم الذين يسألون المطيع مبشرو بشير كذا نقله في الفتح (فيقعدانه) فتعادر وجهه في جسده وفي حديث البراء في جلسانه وزاد ابن حبان من حديث أبي هريرة فإذا كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه والزكاة عن يمينه والصوم عن شماله وفعل المعروف من قبل رجله فيقال له اجلس فيجلس وقد مثل له الشمس عند الغروب زاد ابن ماجه من حديث جابر فيجلس يسبح عنيبه ويقول دعوني أصلي فانظر كيف يبعث المرء على ما عاش عليه اعتاد بعضهم أنه كلما اتبته ذكر الله واستأله وتوضأ وصلى فلما مات روى فقيل له ما فعل الله بك قال لما جاءني الملاك وعادت إلى روعي حسبت أني انتبهت من الليل فذكرت الله على العادة وأردت أن أقوم أتوضأ فقال لا إني تريد تذهب فقلت للوضوء والصلاة فقال لا ثم نومة العروس فلا خوف عليك ولا بوس (فيقولان) له (ما كنت تقول في هذا الرجل لمحمد صلى الله عليه وسلم) بيان من الراوي أي لأجل محمد عليه الصلاة والسلام وغير ذلك امتحان الثلاثا تلقن تعظيمه من عبارة القائل والاشارة في قوله هذا الحاضر فقيل يكشف الخبيث حتى يرى النبي صلى الله عليه وسلم وهي بشرى عظيمة للمؤمن أن صح ذلك ولانعلم حديثا صحيحا مروى في ذلك والقائل به إنما استند لمجرد أن الاشارة لا تكون الا لحاضر لكن يحتمل أن تكون الاشارة لما في الذهن فيكون مجازا وزاد أبو داود في أوله ما كنت تعبد فان الله ههنا قال كنت أعبد الله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل (فأما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله) زاد في حديث أسماء بنت أبي بكر الصديق السابق في العلم والطهارة وغيرهما جاءنا بالبينات والهدى فأجبتنا وأمانا وتبعنا (فيقال له انظر إلى مقعدك من النار) ولا يداود هذا ابتك كان في النار (قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة فيراهما جميعا) فيزداد فرحا إلى فرحه ويعرف نعمة الله عليه بتخلصه من النار وأدخاله الجنة وفي حديث أبي سعيد عن سعيد بن منصور فيقال له ثم نومة عروس فيكون في أحلى نومة نامها أحد حتى يبعث ولترمذي من حديث أبي هريرة ويقال له ثم نومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله من مخيمه ذلك (قال قتادة وذكرنا) بضم الذال مني للأفعول (أنه يفسح في قبره) في زائدة والاصل يفسح قبره ولا يورى ذر والوقت يفسح له في قبره وزاد ابن حبان سبعين ذراعا في سبعين ذراعا وعنده من وجه آخر عن أبي هريرة رضي الله عنه ويرحب له في قبره سبعين ذراعا وبنورله كالقمر ليلة البدر وعنده أيضا في زائدة غبطة وسرور أفعاد الجلد إلى ما بدئ منه وتجعل روحه في نسمة طائر يعلق في شجر الجنة (ثم رجع) قتادة (إلى حديث أنس قال وأما المنافق والكافر) كذا بواو العطف وتقدم في باب خفي النعال وأما الكافر أو المنافق بالشك (فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل) محمد صلى الله عليه وسلم (فيقول لأدرى) وفي رواية أبي داود المذكرة وان الكافر إذا وضع في قبره أتاه ملك فينتهره فيقول له ما كنت تعبد وفي أكثر الأحاديث ما كنت تقول في هذا الرجل وفي حديث البراء فيقولان له من ربك فيقول هاهنا هاهنا لأدرى فيقولان له ما دينك فيقول هاهنا هاهنا لأدرى فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هاهنا هاهنا لأدرى (كنت أقول ما يقول الناس) المسلمون (فيقال له) (لأدرى ولا تليت) أصله تلوت بالواو والمحدثون إنما يروونه بالياء للازدواج أي لفهمت ولا قرأت القرآن والمعنى لأدرى ولا اتبع من يدرى ولا ي

قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم الاعمى (٤٦٥) • وحدثنان غير قال حدثنا أبي قال

حدثنا عبد الله قال حدثنا القاسم
عن عائشة مثله

(فيه حديث ابن عمر رضي الله عنهما
كان لرسول الله صلى الله عليه
وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم
الاعمى رضي الله عنهما) في هذا
الحديث فوائد منها جواز وصف
الانسان بعيب فيه لا يعرف
أو مصلحة ترتب عليه لا على قصد
التقصيص وهذا أحد وجوه الغيبة
المباحة وهي ستة مواضع يباح فيها
ذكر الانسان بعيبه ونقصه وما يكرهه
وقد بينت هذا لأئمتها وأختها في آخر
كتاب الاذكار الذي لا يستغنى
متدين عن مثله وسأذكرها ان شاء
الله تعالى في كتاب النكاح عند
قول النبي صلى الله عليه وسلم أما
معاوية فضعولك وفي حديث ان أبا
سفيان رجل شحيح وفي حديث
بئس أخو العشيرة وأنبه على نظائرها
في مواضعها ان شاء الله تعالى
وبالله التوفيق واسم ابن أم مكتوم
عمر بن قيس بن زائدة بن الاصم بن
هرم بن رواحة هذا قول الأكثرين
وقيل اسمه عبد الله بن زائدة واسم
أم مكتوم عاتكة توفي ابن أم
مكتوم يوم القادسية شهيدا والله
أعلم وقوله كان لرسول الله صلى
الله عليه وسلم مؤذنان يعني بالمدينة
في وقت واحد وقد كان أبو محذورة
مؤذنا لرسول الله صلى الله عليه
وسلم بركة وسعد القرظان لرسول
الله صلى الله عليه وسلم بقاء مرات
وفي هذا الحديث استحباب اتخاذ
مؤذنين للمسجد الواحد يؤذن
أحدهما قبل طلوع الفجر والآخر
عند طلوعه كما كان بلال وابن أم
مكتوم يفعلان قال أصحابنا وإذا

ذروا لا تلبث زيادة ألف وتسكين المشاة الفوقية وصوتهم يونس بن حبيب فيما حكاه ابن قتيبة
كانه يدعو عليه بأنه لا يكون له من يتبعه واستبعد هذا في دعاء الملوك وأجيب بأن هذا أصل
الدعاء ثم استعمل في غيره (ويضرب بمطارق من حديد غريبة) بأفراض ربه وجمع مطارق ليؤذن
بأن كل جزء من أجزاء تلك المطرقة مطرقة برأسها بالغة (فيصبح صيحة يسمعونها من بابه) مفهومه
أن من بعد لا يسمعه فيكون مقصورا على الملوك لكن في حديث البراء يسمعونها من المشرق
والغرب والمفهوم لا يعارض المنطوق وفي حديث أبي سعيد عند أحمد يسمعه خلق الله كلهم (غير
الثقلين) الحق والانس وغير نصب على الاستثناء * وفي هذا الحديث اثبات عذاب القبر وأنه
واقع على الكفار ومن شاء الله من الموحدين والمساءلة وهل هي واقعة على كل أحد فقيل
انما تقع على من يدعى الايمان إن محقا وان مبطلا لقول عبيد بن عمير أحد كبار التابعين فيما رواه
عبد الرزاق انما يفتن رجلان مؤمن ومنافق وأما الكافر فلا يسئل عن محمد ولا يعرفه والصحيح
أنه يسئل لما ورد في ذلك من الاحاديث المرفوعة الصحيحة الكثيرة الطرق وبذلك جزم الترمذي
الحكيم وقال ابن القيم في الروح في الكتاب والسنة دليل على أن السؤال للكافر والمسلم
قال الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله
الظالمين وفي حديث أنس في البخاري وأما المنافق والكافر بواو والعطف وهل يسئل الطفل الذي
لا يميز جزم القرطبي في ذكره أنه يسئل وهو منقول عن الخنفية وجزم غير واحد من الشافعية
بأنه لا يسئل ومن ثم قالوا لا يستحب أن يلحق وقال عبيد بن عمير ما ذكره الحافظ زين الدين بن
رجب في كتابه أحوال القبور المؤمن يفتن سبعاً والكافر أربعين صباحاً ومن ثم كانوا يستحبون
أن يطعموا المؤمن سبعاً أيام من يوم دفنه وهذا مما انفرد به لا أعلم أحد قاله غيره نعم
تبعه في ذلك وفي قوله السابق بعض العصرين فلم يصب والله الموفق * وقد صرح أن المرباط في
سبيل الله لا يفتن كما في حديث مسلم وغيره كشهد المعركة والصابر في الطاعون الذي لا يخرج
من البلد الذي يقع فيه فاصداً باقامته ثواب الله راجياً صدق مواعده عارفاً أنه ان وقع له فهو
بتقدير الله تعالى وان صرف عنه فبتقديره تعالى غير متضرر به لو وقع معتمد على ربه في الحالتين
حديث البخاري والنسائي عن عائشة مرفوعاً فليس من رجل يقع الطاعون فيمكث في بلده صابراً
محتسباً يعلم أنه لا يصيبه الا ما قد كتب الله له الا كان له مثل أجر الشهيد وجه الدليل أن الصابر
في الطاعون المتصف بالصفات المذكورة نظير المرباط في سبيل الله وقد صرح أن المرباط لا يفتن
ومن مات بالطاعون فهو أولى وهل السؤال يختص بهذه الأمة المحمدية أم يعم الامم قبلها ظاهر
الاحاديث التخصيص وبه جزم الحكيم الترمذي وجنح ابن القيم الى التعميم واحتج بأنه ليس في
الاحاديث ما ينفي ذلك وانما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أمته بكيفية امتحانهم في القبور قال
والذي يظهر أن كل نبي مع أمته كذلك فتعذب كفارهم في قبورهم بعد سؤالهم واقامة الحجة عليهم
كما يعذبون في الآخرة بعد السؤال واقامة الحجة عليهم وهل السؤال باللسان العربي أم بالسرياني
ظاهر قوله ما كنت تقول في هذا الرجل الى آخر الحديث أنه بالعربي قال شيخنا ويشهد له
ما روينا من طريق يزيد بن طريف قال مات أخي فلما أُلحِدوا انصرف الناس عنه وضعت رأسي
على قبره فسمعت صوتاً ضعيفاً أعرف أنه صوت أخي وهو يقول الله فقال له ألا خرماد ينك قال
الاسلام ومن طريق العلان بن عبد الكرم قال مات رجل وكان له أخ ضعيف البصر قال أخوه
فدفناه فلما انصرف الناس عنه وضعت رأسي على القبر فاذا أنا بصوت من داخل القبر يقول
من ربك وما دينك ومن نبيك فسمعت صوت أخي وهو يقول الله قال ألا خرماد ينك قال
الاسلام الى غير ذلك مما يستأنس به لكونه عربياً قال الحافظ ابن حجر ويحتمل مع ذلك أن يكون

حدثني أبو كريب محمد بن العلاء الهمداني (٤٦٦) قال حدثنا خالد بن عيسى بن محمد بن جعفر قال حدثنا هشام عن أبيه

عن عائشة قالت كان ابن أم مكتوم يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعمى

رضي الله عنه أربعة للحاجة عند كثرة الناس قال أصحابنا ويستحب أن لا يزاد على أربعة إلا الحاجة طاهرة قال أصحابنا وإذا ترتب للآذان انسان فصاعدا فالمستحب أن لا يؤذنا دفعة واحدة بل إن اتسع الوقت ترتبوا فيه فان تنازعوا في الابتداء به أقرع بينهم وان ضاق الوقت فان كان المسجد كبيرا أذنوا متفرقين في أفطاره وان كان ضيقا وقفوا معا وأذنوا وهذا المأذون اختلاف الاصوات الى تهويش فان أدى الى ذلك لم يؤذن الا الواحد فان تنازعوا أقرع بينهم وأما الإقامة فان أذنوا على الترتيب فالأول أحق بهان كان هو المؤذن الراتب أولم يكن هناك مؤذن راتب فان كان الأول غير المؤذن الراتب فابهم ما أولى بالإقامة فيه وجهان لأصحابنا أحقهما ان الراتب أولى لانه منصبه ولو أقام في هذه الصور غير من له ولاية الإقامة اعتد به على المذهب الصحيح المختار الذي عليه جمهور أصحابنا وقال بعض أصحابنا لا يعتد به كالأول خطب بهم واحد وأمهم غيره فلا يجوز على قول وأما اذا أذنوا معا فان اتفقوا على إقامة واحد والا فيقرع قال أصحابنا رجعهم الله ولا يقيم في المسجد الواحد الا واحد الا اذا لم تحصل الكفاية بواحد وقال بعض أصحابنا لا بأس أن يقوموا معا اذا لم يؤذنا التهويش

* (باب جواز أذان الامعي اذا

خطاب كل أحد بلسانه قال شيخنا ويستأنس له بارسال الرسل بلسان قومهم وعن الامام البلقيني أنه بالسريانية والله أعلم * (باب التعمود من عذاب القبر) * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يؤى ذرو الوقت حدثني (محمد بن المنني) المعروف بالزمن قال (حدثنا) بالجمع وفي نسخة أخبرنا (بجي) ابن سعيد القطان قال (حدثنا) ولا يؤى ذرو الوقت أخبرنا (شعبة) بن الجراح (قال حدثني) بالافراد (عن ابن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء (عن أبيه) أبي جحيفة وهب بن عبد الله السوائي الأحماني (عن البراء بن عازب عن أبي أيوب) الانصاري (رضي الله عنهم قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم) من المدينة الى خارجها (وقد وجبت الشمس) أي سقطت يرد غرت والجملة حالية (فسمع صوتا) اما صوت ملائكة العذاب أو صوت وقع العذاب أو صوت المعذبين وفي الطبراني عن عون بهذا السند أنه صلى الله عليه وسلم قال أسمع صوت اليهود يعذبون في قبورهم (فقال يهود تعذب في قبورها) يهود مبتدأ وتعذب خبره وقال في فتح الباري يهود خبر مبتدأ محذوف أي هذه يهود وتعقبه العيني فقال ظن أن يهود نكرة وليس كذلك بل هو علم للقبيلة وقد تدخله الالف واللام قال الجوهرى الاصل اليهوديون فحذفت ياء الاضافة مثل زنج وزنجي ثم عرفت على هذا الحد جمع على قياس شعير وشعيرة ثم عرفت الجمع بالالف واللام ولولا ذلك لم يجوز دخولها لانه معرفة مؤنث جري مجرى القبيلة وهو غير منصرف للعلمية والتأنيث اه وهذا نقله في فتح الباري عن الجوهرى أيضا وزاد في اعراب يهود أنه مبتدأ خبره محذوف فكيف يقول العيني انه ظن أنه نكرة بعد قوله ذلك فليتأمل واذا ثبت أن اليهود تعذب ثبت تعذيب غيرهم من المشركين لان كفرهم بالشرك أشد من كفر اليهود ومناسبة الحديث للترجمة من حيث ان كل من سمع مثل ذلك الصوت يتعمود من مثله أو الحديث من الباب السابق وأدخله هنا بعض النساخ (وقال النضر) ابن شميل مما وصله الاسماعيلي (أخبرنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا عون) قال (سمعت أبي) أبا جحيفة (قال سمعت البراء) بن عازب (عن أبي أيوب) الانصاري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وفائدة ذلك تصريح عون فيه بالسماع له من أبيه وسماع أبيه له من البراء وهذا ثابت عند أبي ذر كانه علمه في الفرع وأصله * وفي هذا الحديث ثلاثة من الخبائث في نسق أولهم أبو جحيفة وفيه التعذيب والاختبار والعننة والسماع والقول وأخرجه مسلم في صفة أهل النار والناساني في الجنائز * وبه قال (حدثنا علي) بالتبوين وعند أبي ذر ابن أسد قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد (عن موسى بن عقبة) الاسدي (قال حدثني) بالافراد مع تاء التأنيث (ابنة خالد بن سعيد بن العاص) أمة بفتح الهمزة وتخفيف الميم أم خالد الاموية ولدت بالحيشة وتزوجها الزبير فولدت له خالد وعمر (انهم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتعمود من عذاب القبر) ارشاد الامته ليقعدوا به في ذلك لينجو من العذاب وفي هذا الحديث التحذير والعننة والسماع والقول وشيخه وهيب بصريان وموسى مدني وأخرجه أيضا في الدعوات والنسائي في التعمود * وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) الفراهيدي قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم) والله كشتمني بدعو يقول اللهم (اني أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار) نعميم بعد تخصيص كما ان تاليه تخصيص بعد تعميم وهو قوله (ومن فتنه الحيا) الابتلاء مع عدم الصبر والرضا والوقوع في الآفات والاصرار على الفساد وترك متابعة طريق الهدى (و) من فتنه (الممات) سؤال منكرونيكريم مع الحيرة والخوف وعذاب القبر وما فيه من الاحوال والشدائد قاله الشيخ أبو النجيب السهروردي والحيا والممات مصدران مميان

كان معه بصير) * (فيه حديث عائشة رضي الله عنها كان ابن أم مكتوم يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعمى) مفعل

• وحدثننا محمد بن سلمة المرادي قال حدثنا عبد الله بن وهب عن يحيى بن عبد الله وسعيد (٤٦٧) بن عبد الرحمن عن هشام بهذا الاسناد

مثله • حدثني زهير بن حرب قال
حدثنا يحيى يعني ابن سعيد عن
حامد بن سلمة قال حدثنا ثابت عن
أنس بن مالك قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يغير اذا طلع
الفجر وكان يستمع الاذان فان سمع
أذانا أمسك والا أعار فسمع رجلا
يقول الله أكبر الله أكبر فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم على الفطرة ثم
قال أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن
لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم خرجت من النار فظنوا
فاذا هو راعى معزى

وقد تقدم معظم فقه الحديث في
الباب قبله ومقصود الباب ان أذان
الاعشى صحيح وهو جائز بلا كراهة
اذا كان معه بصير كما كان بلال وابن
أم مكتوم قال أحبابنا ويكره أن
يكون الاعشى مؤذنا وحده والله أعلم

• (باب الامسالة عن الاغارة على
قوم في دار الكفر اذا سمع فيهم
الاذان) •

(فيه كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يغير اذا طلع الفجر وكان يستمع
الاذان فان سمع أذانا أمسك والا
أعار فسمع رجلا يقول الله أكبر
الله أكبر فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم على الفطرة ثم قال
أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن
لا اله الا الله فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم خرجت من النار
فتظن واذا هو راعى معزى) الشرح
قوله صلى الله عليه وسلم على الفطرة
أى على الاسلام وقوله صلى
الله عليه وسلم خرجت من النار
أى بالتوحيد وقوله فاذا هو
راعى معزى احتج به في ان الاذان
منع الاغارة على أهل ذلك الموضع

مفعل من الحياة والموت (ومن فتنة المسيح الدجال) بفتح الميم وبالسین والحاء المهملتين لان احدى
عينيه مسحوخة فيكون فعلا بمعنى مفعول أولا نه مسح الأرض أى يقطعها فى أيام معدودة فيكون
بمعنى فاعل وصدر هذا الدعاء منه صلى الله عليه وسلم على سبيل العبادة والتعليم * وفى الحديث
رواية تالفي عن تابعي عن صحابي ورواية عاتفي وبصري ومدني وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه مسلم
في الصلاة (باب) بيان (عذاب القبر) الحاصل (من الغيبة) بكسر الغين وهي ذكر الانسان
في غيبته بسوء وان كان فيه (و) باب بيان عذاب القبر من أجل عدم الاستزاه من (البول)
وخصه ما بالذ كر لتعظيم أمرهما لا لثني الحكم عن غيرهما نعم هما أمكن * وقد روى أصحاب السنن
الاربعة استزاهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد قال
(حدثنا جرير) هو ابن أبي حازم (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن
طاوس) هو ابن كيسان (قال ابن عباس) ولا يذرع عن ابن عباس (رضي الله عنهما) ما مر النبي صلى الله
عليه وسلم على قبرين فقال انهما البعدبان وما يعذبان في كبير (ثم قال) عليه الصلاة والسلام
(بلى) انه كبير من جهة الدين (أما أحدهما فكان يسعى بالنيمة) المحرمة (وأما الآخر فكان
لا يستمر من بوله) من الاستتار وهو مجاز عن الاستزاه كما مر البحث فيه (قال ابن عباس) ثم أخذ
عودا رطبا في غير هذه الرواية ثم أخذ جر يده رطبة (فكسره) أى العود (بائنتين) بناء التانيث
ولا يذرع بائنتين بجذفها (ثم غرز كل واحد منهما) أى من العودين (على قبر) منهما (ثم قال لعله
يخفف عنهما) العذاب وفاء يخفف الاولى مفتوحة (مالم يبسا) أى مددة وادامهما الى زمن يبسهما
وليس للغيبة التي هي أحد جزأى الترجمة ذكر في الحديث فقبل لانهم مامتلا زمان لان النيمة
مشملة على نقل كلام المغتاب الذي اغتابه والحديث عن المنقول عنه بما لا يريد وعورض بأنه
لا يلزم من الوعيد على النيمة ثبوته على الغيبة وحدها لأن مفسدة النيمة أعظم فاذا لم تساوها لم
يصح الالحاق اذ لا يلزم من التعذيب على الأشد التعذيب على الأخف وأجيب بأنه لا يلزم من
الالحاق وجود المساواة والوعيد على الغيبة التي تضمنتها النيمة موجود فيصح الالحاق بهذا لوجه
• وقد وقع في بعض طرق هذا الحديث بلفظ الغيبة فلعل المصنف جرى على عادته في الإشارة في
الترجمة الى ما ورد في بعض طرق الحديث • (باب الميت) باضافة باب تاليه ولا يذرع باب بالتونين
الميت (يعرض عليه بالغداة) ولا يؤبى ذرو الوقت مقعده بالغداة (والعشى) أى وقتها لان الموتى
لا صباح عندهم ولا مساء • وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد
(مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أحدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشى) أى
فيهما ويحتمل أن يحيا منه جزء ليدرك ذلك وتصح مخاطبته والعرض عليه أو العرض على الروح
فقط لكن ظاهر الحديث الاول وهل العرض مرة واحدة بالغداة ومرة أخرى بالعشى فقط أو كل
غداة وكل عشى والاول موافق للا حاديث السابقة في سياق المسئلة وعرض المقعدين على كل
واحد (ان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة) ظاهره اتحاد الشرط والجزاء لكنهما متغايران في
التقدير ويحتمل أن يكون تقديره فن مقاعد أهل الجنة أى فالمعرض عليه من مقاعد أهل الجنة
لحذف المبتدأ والمضاف المجزوعين وأقيم المضاف اليه مقامه وفي رواية مسلم بلفظ ان كان من أهل
الجنة فالجنة وان كان من أهل النار فالنار تقديره فالمعرض الجنة أو المعرض النار فاقصر فيها
على حذف المبتدأ فهي أقل حذفاً والمعنى فان كان من أهل الجنة فسيبشر بما لا يدرك كنهه
ويفوز بما لا يقدر قدره (وان كان من أهل النار) زاد أبو ذر فن أهل النار أى فقعه من مقاعد

مشروع للفرد وهذا هو الصحيح المشهور في مذهبا ومذهب غيرنا وفى الحديث دليل على أن الاذان يمنع الاغارة على أهل ذلك الموضع

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك (٤٦٨) عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن * حدثنا محمد بن سلمة المرادي حدثنا عبد الله بن وهب عن حمزة وسعيد ابن أبي أيوب وغيرهما عن كعب ابن علقمة عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فإنه من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فنسأل الله لي الوسيلة حلت له الشفاعة * حدثنا إسحق بن منصور قال أخبرنا أبو جعفر محمد بن جهمم الثقفي قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عمارة بن غزيرة عن خبيب بن عبد الرحمن بن إساف عن حفص ابن عاصم بن غمر بن الخطاب عن أبيه عن جده عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فإنه دليل على إسلامهم وفيه ان النطق بالشهادتين يكون إسلاما وإن لم يكن باستدعاء ذلك منه وهذا هو الصواب وفيه خلاف سبق في أول كتاب الايمان

* (باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه ثم يصلي عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل له الوسيلة) *

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فإنه من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة

أهلها يعرض عليه أو يعلم بالعكس مما يشربه أهل الجنة لأن هذه المنزلة طليعة تبشير السعادة الكبرى ومقدمة تباريح الشقاوة العظمى لأن الشرط والجزاء إذا اتحد ادا الجزاء على الفخامة وفي ذلك تنعيم لمن هو من أهل الجنة وتعذيب لمن هو من أهل النار بما ينبت ما أعد له وانتظاره ذلك إلى اليوم الموعود (فيقال) له (هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة) ولمسلم حتى يبعثك الله اليه يوم القيامة بن زيادة لفظه اليه لكن حكى ابن عبد البر أن الأكثرين من أصحاب مالك روه كالجاري وابن القاسم كرواية مسلم نعم روى النسائي رواية ابن القاسم كلفظ الجاري واختلف في الضمير هل يعود على المقعد أي هذا مقعدك تستقر فيه حتى تبعث إلى مثله من الجنة أو النار ولمسلم من طريق الزهري عن سالم عن أبيه ثم يقال هذا مقعدك الذي تبعث اليه يوم القيامة أو الضمير يرجع إلى الله تعالى أي إلى لقاء الله تعالى أو إلى المحشر أي هذا الآن مقعدك إلى يوم المحشر فيرى عند ذلك كرامة أو هو أيا ينسى عنده هذا المقعد كقوله تعالى وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين قال الزمخشري أي أنك مذموم مدعو عليك بالعنة في السموات والأرض إلى يوم الدين فإذا جاء ذلك اليوم عذبت بما تنسى اللعن عنده * وهذا الحديث أخرجه مسلم في صفة النار والنسائي في الجنائز * (باب كلام الميت) بعد حمله (على الجنائز) أي النعش * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) ابن سعد الامام (عن سعيد بن أبي سعيد) بكسر العين فيهما (عن أبيه) أي سعيد (أنه سمع أبا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضعت الجنائز فاحملها الرجال على أعناقهم فإن كانت) أي الجنائز (صالحة قالت قدموني قدموني) مرتين (وإن كانت غير صالحة قالت يا ويلها أين يذهبون بها) بالمشاة التحتية في يذهبون وأضاف الويل إلى ضمير الغائب جلا على المعنى وعدل عن حكاية قول الجنائز يا ويلي كراهية أن يضيف الويل إلى نفسه ومعنى النداء فيه يا خزي يا هلاكي يا عذابي احضر فهذا وقتك وأنت وكل من وقع فيهلكة دعا بالويل وأسند الفعل إلى الجنائز وأراد الميت والكلام بكأ قال ابن بطلان من الروح وروى مرفوعا أن الميت يعرف من يحمله ومن يغسله ومن يدليه في قبره وعن مجاهد إذا مات الميت فامن شيء إلا وهو يراه عند غسله وعند حمله حتى يصير إلى قبره (يسمع صوتها كل شيء إلا الإنسان ولو سمعها الإنسان لصعق) أي مات * ومناسبة هذه الترجمة لسابقتهما من جهة عرض مقعد الميت عليه فكان ابتداءه يكون عند حمله الجنائز لأنه حينئذ يظهر للميت ما يؤل إليه حاله فعند ذلك يقول قدموني قدموني أو يا ويلها أين يذهبون بها * (باب ما قيل في أولاد المسلمين) غير البالغين (فأب) ولأبوي ذروا الوقت وقال (أوهري) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كان له حجاب من النار) كان بالافراد واسمها ضمير يعود على الموت المفهوم مما سبق أي كان موتهم له حجاب ولا يذرعن الكشمهني كقوله حجاب من النار (أو دخل الجنة) وإذا كانوا سببا في حجب النار عن الابوين ودخولهم الجنة فأولى أن يحجبوا هم عنها ويدخلوا الجنة فذلك معلوم من خوى الخطاب * وهذا الحديث قال الحافظ ابن حجر لم أره موصولا من حديث أبي هريرة على هذا الوجه لكن عند أحمد عن مرفوعا ما من مسلمين عوت لهما ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث إلا أدخلهما الله وإياهم بفضل رحمته الجنة ولمسلم عنه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لامرأة دفنت ثلاثة من الولد قالت نعم قال لقد احتظرت بحظا رشيد من النار وبالسند قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) بن كثير الدورقي قال (حدثنا ابن علية) بضم العين المهمة وفتح اللام وتشديد المشاة التحتية اسمعيل بن ابراهيم البصري وعليه أمه قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب

عن في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فنسأل الله لي الوسيلة حلت له الشفاعة وفي الحديث الآخر عن

أشهد أن محمداً رسول الله قال أشهد

أن محمدًا رسول الله ثم قال حيّ عليّ

الصلاة قال لا حول ولا قوة الا بالله

ثم قال حيّ عليّ الفلاح قال لا حول

وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ

اَ كَرَقَالَ اللّٰهُ اَ كَرَقَالَ اللّٰهُ اَ كَرَقَالَ

لا اله الا الله قال لا اله الا الله : قوله

مِنْهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْرًا شَيْءٌ

دحل الجبهه * خذ لنا محمد بن ربيع

أحببنا إليهم ع- ن- أ- م- بن

عبد الله بن فليس القرشي ح وحده

فمنه بن سعيد قال حدثنا أبي عن

الحديثين بن عبد الله عن عامر بن

سعد بن ابی وقاص عن سعد بن ابی

وقاص عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم انه قال من قال حين يسمع

المودن أشهد أن لا إله إلا الله وحده
لا شريك له

لا سريلانده وال محمد اعبدہ ورسولہ
ناتانیال

رَضِيَ بِاللَّهِ رِبَاً وَبِغَيْرِ مَدْرَسَةٍ

وبالاسلام دياسعه رله د بهه قال ابن
مرفوعه رواه ابن ماجه قال ابن

روحی روایہ۔ من قال حین یسمع
الذنن ما أنا بشئ ما لم یذکر قتیة

قوله وأنا

$\frac{f}{n} \mid \frac{f}{m} \mid \dots$

اذا قال المودد الله ببرائه ببر

فقال احدهم اللهم اكبر الله اكبر
ثم قال اللهم اكبر الله اكبر

فَمَنْ قَالَ اسْمُهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ

أشهد أن لا إله إلا الله محمد عبده
أشهد أن محمداً عبده ورسوله

أَنْ مَحْمُودٌ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَسْهَدُ

عَدِ الصَّلَاةَ قَالَ لَأَحُولَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا

مَالَهُ ثُمَّ قَالَ خِي عِلْمُ الْفَلَاحِ قَالَ

لأحول ولا قوة إلا بالله ثم قال الله

اَ كَبِرَ اللّٰهُ اَ كَبِرَ قَالَ اللّٰهُ اَ كَبِرَ اللّٰهُ

أكبر ثم قال لا اله الا الله قال لا اله

الا لله من قلبه دخل الجنة وفي

الحديث الآخر من قال حين يسمع

المؤذن أشهد أن لا إله إلا الله وحده

لا یشریک له وأن محمد عبده ورسوله

رضیت باللہ ربا و محمد رسولہ

سم الخاء المعجمة وإساف بكسر الهمزة

وبالاسلام ديناً غفر له ذنبه) الشرح أما أسماء الرجال ففيه خبيب بن عبد الرحمن بن إساف فخبيب

وفيه الحكيم بن عبد الله هو بضم الحاء (٤٧٠) وفتح الكاف وقد سبق في الفصول التي في مقدمة الكتاب ان كل ما في الصحيحين من

هذه الصورة فهو حكيمة بفتح الحاء
الاثنين بالضم حكيم هذا وزريق
ابن حكيم * واما قول مسلم رحمه الله
حدثنا اسحق بن منصور قال اخبرنا
ابو جعفر محمد بن جهمم الثقفي
قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن
عمارة بن غزيرة الى آخره فقال
الدارقطني في كتاب الاستدرار
هذا الحديث رواه الدراوردي وغيره
مرسلا وقال الدارقطني ايضا في
كتاب العلل هو حديث متصل
وصله اسمعيل بن جعفر وهو ثقة
حافظ وزيان تهقبه دولة وقد رواه
البخاري ومسلم في الصحيحين وهذا
الذي قاله الدارقطني في كتاب
العلل هو الصواب فالحديث صحيح
وزيادة الثقة مقبولة وقد سبق مثال
هذا في الشرح والله اعلم * واما
لغائه ففيه الوسيلة وقد فسر هاصلي
الله عليه وسلم بأنها منزلة في الجنة
قال أهل اللغة الوسيلة المنزلة عند
الملك وقوله صلى الله عليه وسلم
حادثه الشفاعة اي وجبت وقيل
فاته (قوله صلى الله عليه وسلم) اذا
قال المؤمن الله اكبر الله اكبر ثم
قال أشهد أن لا اله الا الله ثم قال
أشهد أن محمدا رسول الله ثم قال حي
على الصلاة الى آخره) معناه قال كل
نوع من هذا مني كما هو المشروع
فاختصر صلى الله عليه وسلم من
كل نوع شرطه تنبها على باقيه ومعنى
حي على كذا اي تعالوا اليه
والفلاح الفوز والنجاة واصابة
الخير قالوا وليس في كلام العرب
كلمة أجمع للخير من لفظة الفلاح
ويقرب منها النصيحة وقد سبق
بيان هذا في حديث الدين النصيحة
فعني حي على الفلاح أي تعالوا الى

التقدم لانها طرف فيمتنع فيه (أعلم بما كانوا عاملين) أي أنه علم أنهم لا يعملون ما يقتضي تعذيبهم
ضرورة أنهم غير كافرين وقال ابن قتيبة أي لأبقاهم ولا تحكموا عليهم شيء وقال غيره قال ذلك
قبل أن يعلم أنهم من أهل الجنة وهذا يشعر بالتوقف وقد روى أحمد هذا الحديث من طريق
عمار بن أبي عمار عن ابن عباس قال كنت أقول في أولاد المشركين هم منهم حتى حدثني رجل عن
رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلقيته فحدثني عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ربهم
أعلمهم هو خلقهم وهو أعلم بما كانوا عاملين فأمسكت عن قولي * قال في الفتح فبين أن ابن
عباس لم يسمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم * وفي سند حديث الباب أن الحديث
والاخبار والعنعنة وفيه مروزيان وواسطيان وكوفي وأخرجه أيضا في القدر وكذا مسلم وأبو
داود والنسائي * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب)
هو ابن أبي جزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (فان أخبرني) بالافراد (عطاء بن
يزيد البجلي) بالثلاثة (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ذراري المشركين) بالذال المعجمة وتشديد المثناة التهمة جمع ذرية أي أولادهم الذين لم
يبلغوا الحلم (فقال الله أعلم بما كانوا عاملين) وقد احتج بقوله الله أعلم بما كانوا عاملين بعض
من قال انهم في مشيئة الله ونقل عن ابن المبارك واسحق ونقله البيهقي في الاعتقاد عن الشافعي
قال ابن عبد البر وهو مقتضى صنيع مالك وليس عنه في هذه المسئلة شيء مخصوص الا أن أصحابه
صرحوا بأن أطفال المسلمين في الجنة وأطفال الكفار خاصة في المشيئة قال والحق فيه حديث
الله أعلم بما كانوا عاملين وروى أحمد من حديث عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ولدان
المسلمين قال في الجنة وعن أولاد المشركين قال في النار فقلت يا رسول الله لم يدركوا الأعمال قال
ربك أعلم بما كانوا عاملين لو شئت أسمعك نضائهم في النار لكنه حديث ضعيف جدا لأن في
اسناده أبا عقيل مولى بهية وهو متروك * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي يونس قال (حدثنا
ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن) ابن شهاب (الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود) من بني آدم (يولد
على الفطرة) الاسلامية (فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كمثل البهيمة) بفتح الميم
والثلاثة (نتج) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للفعول أي تلد (البهيمة) سلبية (هل ترى
فيها جدهاء) بفتح الجيم واسكان الدال المهملة والمد مقطوعة الالف وانما تحسدعها أهلها وفيه
اشعار بأن أولاد المشركين في الجنة فصدر المؤلف الباب بالحديث الدال على التوقف حيث
قال فيه الله أعلم بما كانوا عاملين ثم فني بهذا الحديث المرجح لكونهم في الجنة ثم نلت بالحديث
اللاحق المصرح بذلك حيث قال فيه وأما الصبيان حوله فأولاد الناس وهو عام يشمل أولاد
المسلمين وغيرهم وقد اختلف في هذه المسئلة فقيل انهم في مشيئة الله ونقله البيهقي في الاعتقاد عن
الشافعي في أولاد الكفار خاصة وليس عن مالك شيء منصوص في ذلك نعم صرح أصحابه بأن
أطفال المسلمين في الجنة وأطفال الكفار خاصة في المشيئة وقيل انهم تبع لأبائهم فأولاد المسلمين
في الجنة وأولاد الكفار في النار وقيل انهم في البرزخ بين الجنة والنار لانهم لم يعملوا احسانات
يدخلون بها الجنة ولا سيئات يدخلون بها النار وقيل انهم خدام أهل الجنة لحديث أبي داود وغيره
عن أنس والبراز من حديث سمرة مرفوعا أولاد المشركين خدام أهل الجنة واسناده ضعيف وقيل
يصرون ترابا وقيل انهم في النار حكاه عياض عن الامام أحمد وغلطه ابن تيمية بأنه قول لبعض
أصحابه ولا يحفظ عن الامام شيء أصلا وقيل انهم يتخون في الآخرة بأن يرفع الله لهم ناراقن
دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن أبي عذوب أخرجه البراز من حديث أنس وأبي سعيد
وأخرجه الطبراني من حديث معاذ بن جبل وتعقب بأن الآخرة ليست دار تكليف فلا عمل

سبب الفوز والبقاء في الجنة والخلود في النعيم والفلاح والفلح تطلقهما العرب أيضا على البقاء وقوله لاحول ولا قوة الا بالله فيها

الثاني منونا والثالث رفعه - ما
منونين والرابع فتح الاول ورفع
الثاني منونا والخامس عكسه قال
الهروى قال أبو الهيثم لاهول الحركة
أى لا حركة ولا استطاعة الاعمشية
الله وكذا قال ثعلب وآخرون وقيل
لا حول فى دفع شر ولا قوة فى تحصيل
خير الا بالله وقيل لا حول عن
معصية الله الاعمصته ولا قوة على
طاعته الاعمونته وحكى هذا عن
ابن مسعود رضى الله عنه وحكى
الجوهري لغة غريبة ضعيفة
أنه يقال لا حيل ولا حول الا بالله
بالباء قال والحيل والحول بمعنى
ويقال فى التعبير عن قولهم لا حول
ولا قوة الا بالله الحق قوله هـ كذا
قاله الازهرى والا كثرون وقال
الجوهري الحولة فعلى الاول وهو
المشهور الحاء والواو من الحول
والقاف من القوة واللام من اسم
الله تعالى وعلى الثانى الحاء واللام
من الحول والقاف من القوة والاول
أولى لئلا يفصل بين الحروف ومثل
الحولة الجميلة فى حق على الصلاة
حتى على الفلاح حتى على كذا
والبسملة فى باسم الله والمجدة فى الحمد
لله والهملة فى لا اله الا الله والسجدة
فى سبحان الله أما أحكام الباب ففيه
استحباب قول سامع المؤذن مثل
ما يقول الا فى الجملة فإنه يقول
لا حول ولا قوة الا بالله وقوله صلى
الله عليه وسلم فى حديث أبى سعيد
إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول
المؤذن عام مخصوص بحديث عمر
أنه يقول فى الجملة لا حول ولا
قوة الا بالله وفيه استحباب الصلاة
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد فراغه من متابعة المؤذن
ولا ينتظر فراغه من كل الاذان

فها ولا ابتلاء وأجيب بأن ذلك بعد أن يقع الاستقرار فى الجنة أو النار أو ما فى عرصات القيامة
فلا مانع من ذلك وقد قال تعالى يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون وقيل
انهم فى الجنة قال النووى وهو الصحيح المختار الذى صار اليه المحققون لقوله تعالى وما كنا معذبين
حتى نبعث رسولا وقيل بالوقف والله أعلم (باب) بالتوين وهو بمنزلة الفصل من الباب السابق
وهو ساقط فى رواية أبى ذر * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقرى التبوذكى قال
(حدثنا جرير بن حازم) بالحاء المهملة والزاي المعجمة قال (حدثنا أبو رجاء) بتخفيف الجيم والمد
عمران بن تيم العطاردي (عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
إذا صلى صلاة) وللحموى والمستملى صلته وفى رواية يزيد بن هرون إذا صلى صلاة الغداة (أقبل
علينا بوجهه) الكريم (فقال من رأى منكم الليلة رؤيا) مقصور غير منصرف ويكتب بالالف
كراهة اجتماع مثلين (قال فان رأى أحد) رؤيا (قصها) عليه (فيقول ما شاء الله فسلنا يوما)
بفتح اللام جملة من الفعل والفاعل والمفعول ويوما نصب على الظرفية (فقال هل رأى أحد منكم
رؤيا قلنا لا قال لكنى رأيت الليلة) بالنصب (رجلين) قال الطيبي وجه الاستدراك أنه كان يجب
ان يعبر لهم الرؤيا قالوا ما رأينا كأنه قال انتم مارأيت شيئا لكنى رأيت رجلين وفى حديث على
عند ابن أبى حاتم رأيت ملكين (أتينا فأخذ ابى بكر فأتى إلى الأرض المقدسة) وللمستملى الى
أرض مقدسة وعند أحمد الى أرض فضاء وأرض مستوية وفى حديث على فأنطلق إلى
السماء (فأذا رجل جالس) بالرفع ويجوز النصب (ورجل قائم بيده) شئ فسر المؤلف بقوله (قال
بعض أصحابنا) أنهم لئسيان أو غيره وليس بقادح لانه لا يروى الا عن ثقة مع شرطه المعروف قال
الحافظ ابن حجر لم أعرف المراد بالبعض المبهم الا ان الطيبي انى أخرجه فى المعجم الكبير عن العباس
ابن الفضل الاسقاطي (عن موسى) بن اسمعيل التبوذكى (كلوب) بفتح الكاف وتشديد اللام
(من حديث) له شعب يعلق بها اللحم ومن للبيان (يدخله فى شدة) بكسر الشين المعجمة وسكون
الدال المهملة أى يدخل الرجل القائم الكلوب فى جانب فم الرجل الجالس وهذا سياق رواية أبى ذر
قال الحافظ ابن حجر وهو سياق مستقيم وغيره «ورجل قائم بيده كلوب من حديث قال بعض أصحابنا
عن موسى انه «أى ذلك الرجل» يدخل ذلك الكلوب» نصب على المفعولية «فى شدة» (حتى
يبلغ قفاه) بالموحدة وضم اللام وفى التعبير فسر شدة شدة فى قفاه ومنخره الى قفاه وعينه الى قفاه
أى يقطعه شقا وفى حديث على فاذا أنا على وأمامه آدمى ويده الملك كلوب من حديث يفضعه فى
شدة العين فيشقه (ثم يفعل بشدة الآخر) بفتح الحاء المعجمة (مثل ذلك) أى مثل ما فعل بشدة
الاول (ويلثم شدة هذا فيعود) وفى التعبير فاي فرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب
كما كان فيعود ذلك الرجل (فيصنع مثله) قال عليه الصلاة والسلام (قلت) للملكين (ما هذا)
أى ما حال هذا الرجل وللمستملى من هذا أى من هذا الرجل (قالا) أى الملكان (انطلق) مرة
واحدة (فانطلقنا حتى أتينا على رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بفهر) بكسر الفاء
وسكون الهاء حجر ملء الكف والجملة حاله (أو صخرة) على الشك وفى التعبير وإذا آخر قائم عليه
بصخرة من غير شك (فيشدخه) بفتح التحتية وسكون الشين المعجمة وفتح الدال المهملة وبالحاء
المعجمة من الشدخ وهو كسر الشئ الاجوف والضمير للفهر ولا يذرى بها (رأسه) وفى التعبير وإذا
هو يهوى بالصخرة لرأسه فيثقل رأسه بفتح الباء وسكون المثناة وفتح اللام وبالعين المعجمة أى
يشدخ رأسه (فأذا ضربته تدهد الحجر) بفتح الدالين المهملتين بينهما ماهاء ساكنة على وزن تفعل
من يزيد الرابعى أى تدرج وفى حديث على تقرر على ملك وأمامه آدمى ويده الملك صخرة

واستحباب سؤال الوسيلة له وفيه أنه يستحب أن يقول السامع كل كلمة بعد فراغ المؤذن منها ولا ينتظر فراغه من كل الاذان

انه يستحب لمن يرغب غيره في خير أن يذكر له شيئاً من دلائله لينشطه كقوله صلى الله عليه وسلم فإنه من صلى على مرة صلى الله عليه بها عشرة ومن سألني الوسيلة حلت له الشفاعة وفيه أن الأعمال يشترط لها القصد والاخلاص لقوله صلى الله عليه وسلم من قلبه واعلم أنه يستحب اجابة المؤذن بالقول مثل قوله لكل من سمع من متطهر ومحدث وجنب وحائض وغيرهم ممن لا مانع له من الاجابة فمن أسباب المنع أن يكون في الخلاء أو جماع أهله أو نحوهما ومنها أن يكون في صلاة فمن كان في صلاة فريضة أو نافلة فسمع المؤذن لم يوافقوه وهو في الصلاة فإذا سلم أتى بمثله فلو فعله في الصلاة فهل يكره فيه قولان للشافعي رضي الله عنه أظهرهما أنه يكره لانه اعراض عن الصلاة لكن لا تبطل صلاته ان قال ما ذكرناه لانها أذكركم فلو قال حي على الصلاة أو الصلاة خير من النوم بطلت صلاته ان كان عالماً بخبره لانه كلام آدمي ولو سمع الاذان وهو في قراءة أو تسبيح أو نحوهما قطع ما هو فيه وأتى بمتابعة المؤذن ويتابعه في الإقامة كالآذان الا أنه يقول في لفظ الإقامة أقامها الله وأدامها واذا ثوب المؤذن في اذان الصبح فقال الصلاة خير من النوم قال سامعه صدقت وبررت هذا تفصيل مذهبنا وقال القاضي عياض رحمه الله اختلف أصحابنا هل يحكي المصلي المؤذن في صلاة الفريضة والنافلة أم لا يحكيه فيها أم يحكيه في النافلة دون الفريضة على ثلاثة أقوال ومنعه أبو حنيفة

يضرب بها هامة الآدمي فيقع رأسه جانباً وتقع الصخرة جانباً (فانطلق اليه) أي إلى الحجر (ليأخذه) فيصنع به كما صنع (فليرجع إلى هذا) الذي شدخ رأسه (حتى يلتئم رأسه) وفي التعبير حتى يصح رأسه (وعاد رأسه كما هو فعاد إليه فضر به قلت) لهما (من هذا اطلاقاً) مرة واحدة (فانطلقنا إلى ثقب) بفتح المثناة وسكون القاف وللشك في ثقب بالنون المفتوحة وسكون القاف وعزاه في المطالع للأصلي لكنه قال بالنون وفتح القاف وقال هو معنى ثقب بالمثناة (مثل التنور) بفتح المثناة الغوية وضم النون المشددين آخره رأياً مخبر فيه (أعلاه ضيق وأسفله واسع يتوقد) بفتح الياء (تحت) بنصب التاء الثانية أي تحت التنور (ناراً) بالنصب على التمييز وأسند يتوقد إلى ضمير عائذ إلى الثقب كقولك مررت بامرأة تنضوع من أردانها طيباً أي تنضوع طيبها من أردانها فكأنه قال يتوقد ناراً تحتها قاله ابن مالك قال البدر الدماميني وهو صريح في أن تحتها منصوب لامر فوع وقال انه رأه في نسخة بضم التاء الثانية وصحح عليها قال وكان هذا بناء على أن تحتها فاعل يتوقد ونصوص أهل العربية تأباه فقد صرحوا بأن فوق وتحت من الظروف المكانية العامة التصرف اهـ وقال ابن مالك ويجوز أن يكون فاعل يتوقد موصولاً بتحتها حذف وبقيت صلته دالة عليه لوضوح المعنى والتقدير يتوقد الذي تحتها أو ما تحتها ناراً وهو مذهب الكوفيين والاختش واستصوبه ابن مالك ولا بوى ذرو الوقت يتوقد تحتها نار بالرفع على أنه فاعل يتوقد (فاذا اقترب) بالموحدة آخره من القرب أي إذا اقترب الوقود أو الحر الدال عليه قوله يتوقد وللشك في هذا إذا اقتربت بهم مرة قطع ففان في ففتانين فوقيتين بينهما راء من الفترة أي التهمت وارتفع نارها لان الفترة الغبار وفي رواية ابن السكن والقاسبي وعبدوس فترت بفاء ومثناة فوقية مفتوحة وناء ساكنة بينهما راء وهو الانكسار والضعف واستشكل لان بعده فاذا أخذت رجعوها معنى الفطور والجمود واحد وعند الحميدى مما عزاه في شرح المشارق فاذا ارتقت من الارتقاء وهو الصعود قال الطيبي وهو الصحيح دراية ورواية كذا قال وعند أحمد فاذا أوقدت (ارتفعوا) جواب اذا والضمير فيه يرجع إلى الناس لدلالة سياق الكلام عليه (حتى كاد أن يخرجوا) أن مصدرية والخبر محذوف أي كاد خروجهم يتحقق ولا بوى ذرو الوقت كادوا يخرجون (فاذا أخذت) بفتح الخاء والميم أي سكن لهما ولم يطفأ حرهما (رجعوا فيها وفيها رجال ونساء عراة فقلت) لهما (من هذا) ولا بوى الوقت من غير اليونينية ما هذا (فالانطلق فانطلقنا) ولقطة فانطلقنا ساقطة عند أبي ذر (حتى أتينا على نهر) بفتح الهاء وسكونها (من دم) وفي التعبير فأتينا على نهر حسبت أنه كان يقول أحر مثل الدم (فيه رجل قائم على) ولا بوى الوقت وعلى (وسط النهر رجل) بفتح السين وسكونها ولا بوى ذر قال يزيد أي ابن هرون مما وصله أحمد عنه وهو بن جرير مما وصله أبو عوانة في صحيحه من طريقه عن جرير بن حازم وعلى شط النهر رجل بشين معجمة وتشديد الطاء (بين يديه حجارة فاقبل الرجل الذي في النهر فاذا أراد أن يخرج) من النهر (رمى الرجل) الذي بين يديه الحجارة (بحجر في فيه) أي في فيه (فردته حيث كان) من النهر (فجعل كلما جاء ليخرج) من النهر (رمى في فيه بحجر فيرجع كما كان) فيه كما قال ابن مالك في التوضيح وقوع خبر جعل التي هي من أفعال المقاربة جملة فعلية مصدرية بكما والاصل فيه أن يكون فعلاً مضارعاً تقول جعلت أفعل كذا هذا هو الاستعمال المطرد وما جاء بخلافه فهو منه على أصل متروك وذلك أن سائر أفعال المقاربة مثل كان في الدخول على مبتدأ وخبر فالاصل أن يكون خبرها كخبر كان في وقوعه مفرداً وجملة أممية وفعلية وظرفاً فتركه الأصل والترم ان يكون الخبر مضارعاً ثم نبه على الأصل شذوذاً في مواضع (فقلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا) ولقطة فانطلقنا ساقطة عند أبي

حدثنا محمد بن عبد الله بن غير
حدثنا عدة عن طلحة بن يحيى عن
عمه قال كنت عند معاوية بن أبي
سفيان ف جاء المؤذن يدعو إلى
الصلاة فقال معاوية سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم

وهي قاعدة عظيمة بعد الشهادة
بالوحدانية وموضعها بعد التوحيد
لأنها من باب الأفعال الجائزة للوقوع
وتلك المقدمات من باب الواجبات
وبعد هذه القواعد كملت العقائد
العقلية فيما يجب ويستحيل
ويجوز في حقه سبحانه وتعالى ثم
دعا إلى ما دعاهم إليه من العبادات
فدعاهم إلى الصلاة وعقبتها بعد
اثبات النبوة لأن معرفة وجوبها
من جهة النبي صلى الله عليه وسلم
لأن جهة العقل ثم دعا إلى الفلاح
وهو الفوز والبقاء في النعيم المقيم
وفيه اشعار بأمر الآخرة من
البعث والجذراء وهي آخر تراجم
عقائد الإسلام ثم كر ذلك بأقامة
الصلاة للإعلام بالشروع فيها وهو
متضمن لتأكيد الإيمان وتكرار
ذكره عند الشروع في العبادة بالقلب
واللسان ولما دخل المصلى فيها على
بينة من أمره وبصيرة من إيمانه
ويستشعر عظيم ما دخل فيه وعظمة
حق من يعبده وجزيل ثوابه هذا
آخر كلام القاضي وهو من
النفاثات الجليلة وبالله التوفيق

*(باب فضل الأذان وهرب
الشیطان عند سماعه)*

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم

هو حيث لا مقتضى للعدول عن التكبير والمقتضى هنا قائم إذا لم يجوز أن يكون ظرفاً لغوا معمولاً
للشيخ إذا لمعنى له أصلاً ولا أن يكون ظرفاً مستقراً حالاً من الشيخ إذا صحح امتناع وقوع الحال من
المبتدأ قاله العلامة البدر الدماميني وحذف الفاء من قوله آكلوا الربا ومن قوله إبراهيم نظراً إلى أن
أما لما حذف حذف مقتضاه (أو) أما (الصبيان) الكائنون (حوله) أي إبراهيم (فأولاد الناس)
دخلت الفاء على الخبر لأن الجملة معطوفة على مدخول أما في قوله أما الرجل الذي رأته يشق شدة
وهذا موضع الترجمة فإن الناس في قوله فأولاد الناس عام يشمل المؤمنين وغيرهم وفي التعبير وأما
الولدان حوله فكل مولود مات على الفطرة قال فقال بعض المسلمين يا رسول الله فأولاد المشركين قال
وأولاد المشركين وهذا ظاهر أنه عليه الصلاة والسلام ألحقهم بأولاد المسلمين في حكم الآخرة ولا
يعارضه قوله هم مع آبائهم لأن ذلك في حكم الدنيا والذي يوقد النار مالك خازن النار والدار الأولى
التي دخلت فيها (دار عامة المؤمنين وأما هذه الدار فدار الشهداء) وهذا يدل على أن منازل
الشهداء أرفع المنازل لكن لا يلزم أن يكونوا أرفع درجة من الخليل عليه الصلاة والسلام لاحتمال
أن تكون أقامته هناك بسبب كفالته الولدان ومنزلته في الجنة أعلى من منازل الشهداء بل لا ريب
بأن آدم عليه الصلاة والسلام في السماء الدنيا لكونه يرى نسم بنيه من أهل الخير ومن أهل الشر
فيضحك ويبكي مع أن منزلته هو في عليين فإذا كان يوم القيامة استقر كل منهم في منزلته كمن في
دار الشهداء يذكر الشيوخ والشباب لأن الغالب أن الشهيد لا يكون امرأة ولا صبياً (وأنا جبريل
وهذا ميكائيل فارفع رأسك فرفعت رأسي فإذا فوق مثل السحاب) وفي التعبير مثل الراية البيضاء
(قالا ذاك) ولا يذرك (منزلك) ولا يذرك من مثل (قلت دعاني) أي أتركه (أدخل منزلي قال
انه بقي لك عمر تستكمل له فلواستكملته) عمره (أنت منزلك) * وبقية مباحث الحديث تأتي
إن شاء الله تعالى في التعبير بعون الله وقوته وفيه التحديث والعنونة وأبو رجاء محصر في مسائل زمن
النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم بعد فتح مكة لكنه لا رؤيته وأخرجه المؤلف هنا تاماً وكذا في
التعبير وأخرجه في الصلاة قبل الجمعة وفي التهجد والبيع وبدا الخلق والجهاد وفي أحاديث الأنبياء
والتفسير والأدب أطرافاً منه (باب فضل يوم الاثنين) * وبالسند
قال (حدثنا علي بن أسد) العمري أخو بهز بن أسد البصري قال (حدثنا وهيب) بالتصغير ابن
خالد البصري (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت على
أبي بكر) الصديق (رضي الله عنه) في مرض موته (فقال في كم) أي كم يوماً (كفتم
النبي صلى الله عليه وسلم) فيه وكما الاستفهامية وإن كان لها صدر الكلام ولكن الجار للجزء
له فلا يتصدر عليه (قالت) عائشة قلت له كفناه (في ثلاثة أثواب بيض) بكسر
الموحدة جمع أبيض (سحولية) بفتح السين وبالهاء المهملة نسبة إلى سحول قرية باليمن
كما مر (ليس فيها قميص ولا عمامة وقال لها) أيضاً رضي الله عنها (في أي يوم توفي النبي صلى الله
عليه وسلم قالت) توفي (يوم الاثنين) بنصب يوم على الظرفية واستفهاماً لها عما ذكر قيل توطئة
لعائشة للصبر على فقدته لأنه لم تكن خرجت من قلبها الحرق لموت النبي صلى الله عليه وسلم لما
في بدايته لها بذلك من إخال الغم العظيم عليها إذ بعد أن يكون أبو بكر رضي الله عنه نسي
ماسألها عنه مع قرب العهد (قال) أبو بكر الصديق رضي الله عنه (فأي يوم هذا قالت) هو
(يوم الاثنين) برفع يوم خبر مبتدأ محذوف (قال أرجو) أي أتوقع أن تكون وفاتي (فيما بيني)
أي فيما بين ساعتى هذه (وبين الليل) ولعمري والمستمل وبين الليلة (فتظر) وفي

يقول المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة * وحدثنه اسحق ابن منصور أخبرنا أبو عامر حدثنا سفيان عن طلحة بن يحيى عن عيسى بن طلحة قال سمعت معاوية يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عثله * حدثنا قتيبة بن سعيد وعثمان بن أبي شيبة واسحق ابن إبراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا جابر عن الأعشى عن أبي سفيان عن جابر قال سمعت

المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة وقوله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان اذا سمع النداء بالصلاة ذهب حتى يكون مكان الروحاء قال الراوى هي من المدينة ستة وثلاثون ميلاً وفي رواية ان الشيطان اذا سمع النداء بالصلاة أحاله ضراط حتى لا يسمع صوته فاذا سكنت رجع فوسوس فاذا سمع الاقامة ذهب حتى لا يسمع صوته فاذا سكنت رجع فوسوس وفي رواية اذا أذن المؤذن أدبر الشيطان وله حصاص وفي رواية اذا أودى للصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين فاذا قضى التأذين أقبل حتى اذا توب بالصلاة أدبر حتى اذا قضى التشويب أقبل حتى يخطر بين المرء ونفسه يقول له اذكر كذا واذا كركذا المالم يكن يذكر من قبل حتى يظل الرجل ما يدرى كم صلى الشرح أما أسماء الرجال ففيه طلحة بن يحيى عن عمه هذا العم هو عيسى بن طلحة بن عبيد الله كما بينه في الرواية الاخرى (وقوله الأعشى عن أبي سفيان) اسم أبي

نسخة ثم نظر (الى ثوب عليه كان يمرض فيه) بتشديد الراء (به ردع) بفتح الراء وسكون الدال آخره عين مهملةين لطح وأثر (من زعفران) لم يعمه ولا بى الوقت من غير اليونينية ردغ بالغين المعجمة (فقال اغسلوا ثوبى هذا) وسقط في بعض النسخ لفظ هذا (وزيدوا عليه ثوبين) زاد ابن سعد عن أبي معاوية عن هشام جديدين (فكفنتوني فيها) أى فى الثلاثة موافقة للنبي صلى الله عليه وسلم ولا بى ذرفه ما أى فى المزيد والمزيد عليه قالت عائشة (قلت ان هذا) أى الثوب الذى كان عليه (خلق) بفتح الخاء واللام أى غير جديد (قال ان الحى أحق بالجديد من الميت انما هو) أى الكفن (للمهله) قال النووي بثلاث الميم القحيح والصد يد (فلم يتوف حتى أمسى من ليلة الثلاثاء) بالهمزة ممدودا و يضم قاله فى القاموس وهو كذلك بالمدمهموزا فى الفرع (ودفن) من ليلته (قبل أن يصبح) ووقع عند ابن سعد من طريق الزهرى عن عروة عن عائشة أول بدء مرض أبي بكر أنه اغتسل يوم الاثنين لسبع خلون من جمادى الآخرة وكان يوماً بارداً فخم خمسة عشر يوماً ومات مساء ليلة الثلاثاء ثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة و ترجى الصديق رضى الله عنه أن يموت يوم الاثنين لقصد التبرك وحصول الخير اكونه عليه الصلاة والسلام توفى فيه فله منزلة على غيره من الايام هذا الاعتبار وقد ورد فى فضل الموت يوم الجمعة حديث عبد الله بن عمرو ومرفوعا من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة الاوقاه الله فتنه القبر وواه الترمذى وفى اسناده ضعف فلذا لم يخرجها المؤلف وعدل عنه الى ما وافق شرطه وصح لديه أحسن الله اليه برحمته عليه (باب موت الفجأة) بفتح الفاء وسكون الجيم وبالهمزة من غير مد كذا فى الفرع وروى الفجأة بضم الفاء وبعد الجيم مدم همزة الموت من غير سبب مرض (البغته) بالجر بدل من الفجأة ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف أى هى البغته والكشميهنى بغته بالتكثير * وبالسنند قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مرزوق قال (حدثنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المدنى (قال أخبرنى) بالافراد (هشام) وفى نسخة هشام بن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير ولا بى ذرع عن عروة بدل قوله عن أبيه (عن عائشة رضى الله عنها أن رجلاً) هو سعد بن عبادة (قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان أمى) عمرة (اقتلت) بضم المشنة الفوقية وكسر اللام مبنياً للفعول أى ماتت فلة أى فجأة (نفسها) بالرفع نائب عن الفاعل والنصب على أنه المفعول الثانى باسقاط حرف الجر والاول مضمير وهو القائم مقام الفاعل أو ضمن اقتلت معنى سلبت فيكون نفسها مفعولاً ثانياً لا على اسقاط الجار أو بالنصب على التمييز وكانت وفاتها سنة خمس من الهجرة فيما ذكره ابن عبد البر (وأظنها لو تكلمت تصدقت فهل لها أجران تصدقت عنها) بكسر همزة على انها شرطية قال الزركشى وهى الرواية الصحيحة ولا يصح قول من فتحها لانه انما سأل عما لم يفعل لكن قال البدر الدمايين ان ثبت لنا رواية بفتح الهمزة من ان أمكن نخر يحها على مذهب الكوفيين فى صحة عجيء أن المفتوحة الهمزة شرطية كان المكسورة ورجحه ابن هشام والمعنى حينئذ صحيح بلا شك (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) لها أجران تصدقت عنها وأشار المؤلف بهذا الى أن موت الفجأة ليس بمكروه لانه عليه الصلاة والسلام لم يظهر منه كراهة لما أخبره الرجل بأن أمه اقتلت نفسها ونبه بذلك على أن معانى الاحاديث التى وردت فى الاستعاذة من موت الفجأة كحديث أبي داود وباسناد رجاله ثقات لكن راو به رفعه مرة ووقفه أخرى موت الفجأة أخذته أسف وانه لا يؤأس من صاحبها ولا يخرج بها عن حكم الاسلام ورجاء الثواب وان كان مستعاضاً منها لما يقوت بهامن خير الوصية والاستعداد للعباد بالتوبة وغيرهما من الاعمال الصالحة وفى مصنف ابن أبي شيبة عن عائشة وابن مسعود موت الفجأة راحة للمؤمن وأسف على

النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان اذا سمع النداء بالصلاة ذهب حتى يكون مكان الروحاء قال سليمان فسألته عن الروحاء فقال هي من المدينة ستة وثلاثون ميلا * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الاسناد * وحدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم واللفظ لقتيبة قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان اذا سمع النداء بالصلاة أحال له ضراط حتى لا يسمع صوته فاذا سكث رجع فوسوس فاذا سمع الاقامة ذهب حتى لا يسمع صوته فاذا سكث رجع فوسوس * حدثني عبد الحميد بن بيان الواسطي حدثنا خالد بن عبد الله عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أذن المؤذن أدبر سفيان طحمة بن نافع سبق بيانه مرأت (وقوله قال سليمان فسألته عن الروحاء) سليمان هو الأعمش سليمان بن مهران والمسؤول أبو سفيان طحمة بن نافع وفيه أمية بن بسطام بكسر الباء وفتحها مصروف ٣ (وقوله والمشهور أبو عمرة كذا بخط الشارح والذي في الفتح يختلف في كنية هلال فالمشهور أنه أبو عمرو وقيل أبو أمية وقيل أبو الجهم ومثله في الحلبي كذا جهم مشهوره

الفاجر ونقل النووي عن بعض القدماء أن جماعة من الانبياء والصالحاء ما أتوا كذلك قال النووي وهو محبوب للمراقبين * ورواه هذا الحديث مدنيون الشيخ المؤلف فبصري وفيه التحديث والاخبار والعنونة والقول (باب ما جاء في) صفة (قبر النبي صلى الله عليه وسلم) صفة قبر (أبي بكر) (الصادق) (و) صفة قبر (عمر) (بن الخطاب) (رضي الله عنهما) من التسليم وغيره (فأقبره) ولا يذوق الله عز وجل فأقبره مبتدأ وخبره ومراده قوله تعالى ثم أماتناه فأقبره (أقبر الرجل) من الثلاثي المز يد من باب الافعال زاد أبو أذر والوقت أقبره (اذا جعلت له قبرا وقبرته) من الثلاثي المجرد (دفنته) تكرمته وصيانته عن السباع وقوله تعالى ألم نجعل الارض (كفانا) أي كافسة اسم لما تضمنه (يكونون فيها أحياء ويدفنون فيها أمواتا) * و بالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس عبد الله بن أخت الامام مالك بن أنس قال (حدثني) بالافراد (سليمان) بن بلال (عن هشام) هو ابن عروة (ح وحدثني) بالافراد (محمد بن حرب) (النشائي بالشين المعجمة قال) (حدثنا أبو مروان يحيى بن أبي زكريا) (الغساني) (عن هشام) (عن) (أبيه) (عروة) (بن الزبير بن العوام) (عن عائشة) (رضي الله عنها) (قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتعذر في مرضه) (بالعين المهملة والدال المعجمة) أي يطالب العذر فيما يحاوله من الانتقال الى بيت عائشة وعند القابسي يتقدر بالقاف والدال المهملة أي يسأل عن قدر ما بقي الى يومها ليهون عليه بعض ما يجد لان المريض يجد عند بعض أهله ما لا يجده عند بعض من الانس والسكون (أين أنا اليوم) أي لمن التوبة (أين أنا غدا) أي لمن التوبة غدا أي أي امرأة أكون غدا عندها (استبطاء ليوم عائشة) اشتياقا لها الى يومها قالت عائشة (فلما كان يوم قبضه الله بين سحري ونحري) بفتح أولهما وسكون ثانيهما تريد بين جنبي وصدري والسحر الرثة فأطلقت على الجنب مجازا من باب تسمية المحل باسم الحال فيه والنحر الصدر (ودفن في بيتي) وهذا هو المقصود من الحديث وقولها فلما كان يوم قبضه الله تعني لوروى الحساب كانت وفاته واقعة في نوبتي المعهوده قبل الاذن * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا أبو عوانة) بفتح العين الوضاح (عن هلال) هو ابن حميد الجهني زاد أبو أذر والوقت هو الزان (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه (ولا بن عساكر لم يقم فيه) (لعمري الله الهود والنصاري اتخذوا قبورا أنبياءهم مساجد) في بعض الطرق الاقتصار على لعن اليهود وحدثنا فقوله قبور أنبيائهم مساجد واضح فان النصاري لا يقولون بنبوة عيسى بل النبوة والألوهية أو غير ذلك على اختلاف مللهم الباطلة بل ولا يزعمون موته حتى يكون له قبر وعلى هذا فيشكل قوله اليهود والنصاري وتعقبه بقوله اتخذوا وأجيب بما أن يكون الضمير يعود على اليهود فقط بدليل الرواية الأخرى وإما بأن المراد من أمر وبالاعيان بهم من الانبياء السابقين كنوح و ابراهيم قالت عائشة (لولا ذلك أبرز قبره) بضم الهـ مرة مبنيًا للمفعول وقبره بالرفع نائب الفاعل ولا يذوق أبرز قبره بفتح الهمزة (غير أنه خشى) عليه الصلاة والسلام (أو خشى) بضم الخاء مبنيًا للمفعول والفاعل الصحابة أو عائشة (أن يتخذ) بضم أوله وفتح ثلثه قبره (مسجدا) (بالاسناد المذكور) (عن هلال) الزان (قال كنان عروة بن الزبير) (الحال أنه) (لم يولد لي) ولد لان الغالب ان الانسان لا يكنى الا باسم أول اولاده ونسبه المؤلف بذلك على لقي هلال لعروة واختلف في كنية هلال ٣ والمشهور أبو عمرة * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذوق (محمد بن مقاتل) المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا أبو بكر بن عياش) بالمشاة التحتية والشين المعجمة (عن سفيان) بن دينار على الصحيح (التمار) بالمشاة الفوقية من كبار التابعين

لكنه لم يعرف له رواية عن صحابي (أنه حدثه أنه رأى قبر النبي صلى الله عليه وسلم مسنماً) بضم الميم
وتشديد النون المفتوحة أى مرتفعاً زاد أبو نعيم في مستخرجه وقبر أبي بكر وعمر كذلك واستدل
به على أن المستحب تسنيم القبور وهو قول أبي حنيفة ومالك وأحمد والمزني وكثير من الشافعية
وقال أكثر الشافعية ونص عليه الشافعي التسطيع أفضل من التسنيم لأنه صلى الله عليه وسلم
سطح قبر إبراهيم وفعله حجة لأفعل غيره وقول سفيان التمار لا حجة فيه كما قال البيهقي لاحتمال أن
قبره صلى الله عليه وسلم وقبرى صاحبه لم تكن في الأزمنة الماضية مسنمة وقد روى أبو داود
باسناد صحيح أن القاسم بن محمد بن أبي بكر قال دخلت على عائشة فقلت لها اكشفي لي عن قبر النبي
صلى الله عليه وسلم وصاحبه فكشفت عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة مطوحة ببطحاء
العرصة الحمراء أى لا مرتفعة كثيراً ولا لاصقة بالأرض كما بينه في آخر الحديث يقال لطى بكسر
الطاء ولطاً بفتحها أى لصق ولا يؤثر في أفضلية التسطيع كونه صار شعار الروافض لان السنة
لا تنزل بموافقة أهل البدع فيها ولا يخالف ذلك قول على رضي الله عنه أمرني رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن لا أدع قبراً مشرفاً إلا سويت به بالأرض وإنما أراد تسطيعه جمعاً بين
الأخبار نقله في المجموع عن الأصحاب وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يوجب ذرو الوقت حدثني (فروة)
بفتح الفاء وسكون الراء ابن أبي المغراء بفتح الميم وسكون الغين المعجمة آخره راء عمو ويقصر قال
(حدثنا على) (ولا يذرع على بن مسهر بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء) (عن هشام بن
عروة عن أبيه) (عروة بن الزبير قال) (لما سقط عليهم) (ولا يذرع الحوى والكشمهني عنهم
(الحائط) أى حائط حجرة عائشة رضى الله عنها (في زمان) امرأة (الوليد بن عبد الملك) بن مروان
حين أمر عمر بن عبد العزيز برفع القبر الشريف حتى لا يصل إلى أحد إذا كان الناس يصولون
إليه (أخذوا في بنائه فبدت) أى ظهرت (لهم قدم) ساق وركبة كبارواه أبو بكر الأجرى من
طريق شعيب بن اسحق عن هشام في القبر لا خارجة (ففرغوا ووطنوا منها قدم النبي صلى الله عليه
وسلم) وفي رواية الأجرى ففرغ عمر بن عبد العزيز (فما وجدوا أحداً يعلم ذلك حتى قال لهم
عروة لا والله ما هي قدم النبي صلى الله عليه وسلم ما هي الا قدم عمر رضى الله عنه) (وعند الأجرى
هذا ساق عمر وركبته فسرى عن عمر بن عبد العزيز) (وعن هشام عن أبيه) (عروة بن الزبير بالسند
المذكور وأخرجه المؤلف في الاعتصام من وجه آخر عن هشام عن أبيه) (عن عائشة رضى الله
عنها أنها أوصت) ابن أختها أسماء (عبد الله بن الزبير) رضى الله عنهما (لا تدفني معهم) مع النبي
صلى الله عليه وسلم وصاحبيه (وادفني مع صواحي) أمهات المؤمنين (بالبيع) زاد الاسماعيلي
من طريق عبدة عن هشام وكان في بينهما موضع قبرها (لا أزكى) بضم الهمزة وفتح الزاي والكاف
مبنياً للفعل أى لا يبنى على (به) أى بسبب الدفن معهم (أبداً) حتى يكون لي بذلك منزلة
وفضل وأنا في نفس الامر يحتمل أن لا أكون كذلك وهذا الحديث من قوله وعن هشام إلى آخر
قوله أبداً صلب عليه في المونية وثبت في غيرها وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا
جرير بن عبد الحميد) بن قرط بضم القاف وسكون الراء آخره طاء مهملة الضي الكوفي نزيل الري
قال (حدثنا حصين بن عبد الرحمن) السلمي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين (الأودي) بفتح الهمزة
وسكون الواو وبالذال المهملة (قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال) (لأنه بعد أن
طعنه أبو لؤلؤة العجل بالسكين الطعنة التي مات بها) (يا عبد الله بن عمر اذهب إلى أم المؤمنين عائشة
رضي الله عنها فقل يقرأ عمر بن الخطاب عليك السلام ثم سلها أن أدفن مع صاحب) بفتح الموحدة
وتشديد الباء مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضى الله عنه زاذني مناقب عثمان فسلم

الشیطان وله حصاص * حدثني
أمية بن بسطام حدثنا يزيد يعني ابن
زريع حدثنا روح عن سهل قال
أرسلني أبي إلى بني حارثة قال ومعى
غلام لنا أو صاحب لنا فإذا امتد
من حائط باسمه قال فأشرف الذي
معى على الحائط فلم ير شيئاً فذكرت
ذلك لأبي فقال لو شعرت أنك تلقى
وغير مصروف وسبق بيانه في أول
الكتاب مرات (قوله) أرسلني أبي
إلى بني حارثة) هو بالحاء المهملة والزاي
* وأمالغاته وألفاظه (فقوله) صلى
الله عليه وسلم المؤمنون أطول
الناس أعناقاً) هو بفتح همزة
أعناقاً جمع عنق واختلف السلف
والخلف في معناه فقبل معناه أكثر
الناس تشوقاً إلى رحمة الله تعالى
لان المتشوف يطيل عنقه إلى
ما يتطلع إليه فعناه كثرة ما يرويه من
الثواب وقال النضر بن شميل إذا
ألجم الناس العرق يوم القيامة
طالت أعناقهم لئلا ينالهم ذلك
الكرب والعرق ومعناه أنهم سادة
ورؤساء والعرب تصف السادة بطول
العنق وقيل معناه أكثر أتباعاً
وقال ابن الأعرابي معناه أكثر
الناس أعمالاً قال القاضي عياض
وغيره ورواه بعضهم أعناقاً بكسر
الهمزة أى اسرعا إلى الجنة وهو
من سير العنق (قوله) مكان الروحاء
هى بفتح الراء بالحاء المهملة وبالمد
(قوله) إذا سمع الشيطان الأذان
أحال) هو بالحاء المهملة أى ذهب
هارباً (قوله) وله حصاص) هو بحاء

هذا لم أرسلك ولكن اذا سمعت صوتا
فناد بالصلاة فاني سمعت أبا هريرة
يحدث عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه قال ان الشيطان اذا نودي
بالصلاة ولي له حصاص **حدثنا**
قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة يعني
الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال اذا نودي للصلاة أدبر
الشيطان وله ضراط حتى لا يسمع
التأذين فاذا قضى التأذين أقبل

مهملة مضمومة وصادين مهملتين
أي ضراط كما في الرواية الاخرى
وقيل الحصاص شدة العدو قالهما
أبو عبيدة والأئمة من بعده قال
العلماء وانما أدبر الشيطان عند
الاذان ثلثا يسمعه فيضطر الى أن
يشهد له بذلك يوم القيامة لقول
النبي صلى الله عليه وسلم لا يسمع
صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء
الا شهد له يوم القيامة قال القاضي
عياض وقيل انما يشهد له المؤمنون
من الجن والانس فاما الكافر فلا
شهادته قال ولا يقبل هذا من قائله
لما جاء في الآثار من خلافه قال
وقيل ان هذا فيمن يصح منه الشهادة
من يسمع وقيل بل هو عام في الحيوان
والجماد وان الله تعالى يخلق لها ولها
لا يعقل من الحيوان ادرا كاللاذان
وعقلا ومعرفة وقيل انما يدبر
الشيطان لعظم أمر الاذان لما
اشتمل عليه من قواعد التوحيد
واظهار شعائر الاسلام واعلانه
وقيل لبأسه من وسوسة الانسان
عند الاعلان بالتوحيد (وقوله

واستأذن ثم دخل عليها فوجدها قاعده تبكي فقال يقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن
أن يدفن مع صاحبه (قالت كنت أريد) أي الدفن معهم (لنفسى) فان قلت قولها كنت
أريد لنفسي يدل على أنه لم يبق الا ما يسمع موضع قبر واحد فهو يغابر قولها السابق لابن الزبير
لا تدفن معهم فانه يشعر بأنه بقي من الحجر موضع الدفن أجيب بأنها كانت أولا تنظر أنها كانت
لا تسع الاقربا واحدا فلما دفن ظهر لها أن هناك وسعا لقبر آخر (فلا وترنه) بالشاء المثناة أي
فلا تختارنه (اليوم) بالنصب على الظرفية (على نفسي) فان قيل قد ورد أن الخطوط الدينية
لا يشارفها كالصف الاول ونحوه فكيف آتت عائشة رضي الله عنها أجاب ابن المنير بأن
الخطوط المستحقة بالسوابق ينبغي فيها ابتار أهل الفضل فلما علمت عائشة فضل عمر أثرته كما ينبغي
لصاحب المنزل اذا كان مقصولا أن يؤثر بفضل الامامة من هو أفضل منه اذا حضر منزله وان
كان الحق لصاحب المنزل اه (فلما أقبل) زاد في المناقب قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء قال
ارفعوني فأسندته رجل اليه (قال له ما الديك) أي ما عندك من الخبر (قال أذنت لك) بالدفن مع
صاحبك (يا أمير المؤمنين قال) زاد في المناقب الحمد لله (ما كان شيء أهم الي من ذلك المضجع)
بفتح الجيم وكسر هاءى اليونينية (فاذا قبضت) بضم القاف مبنيا للمفعول (فاحملوني ثم سلوا نائم
قل) يا ابن عمر (يستأذن عمر بن الخطاب فان أذنت لي فادفنوني) بهمزة وصل وكسر القاء (والا)
أي وان لم تأذن (فردوني الى مقابر المسلمين) جوز عمر أن تكون رجعت عن اذنهم واستنبط منه
أن من وعد بعهده الرجوع فيها ولا يقضى عليه بالوفاء لان عمر لو علم لزوم ذلك لهما لم يستأذن نائما
وأجاب من قال بل زوم العدة بحمل ذلك من عمر على الاحتياط والمبالغة في الورع ليتحقق طيب
نفس عائشة بما أذنت فيه أولا ايضا جمع أكل الخلق صلى الله عليه وسلم على أكل الوجوه اه
وهذا كله بناء على القول بأن عائشة كانت تملك أصل رقة البيت والواقع بخلافه لانها انما
كانت تملك المنفعة بالسكنى والاسكان فيه ولا يورث عنها وحكم أزواجه عليه الصلاة والسلام
كالعقدات لانهم لا يترجون بعده عليه الصلاة والسلام ودخل الرجال على عمر رضي الله عنه
فقالوا أوص يا أمير المؤمنين استخلف فقال (اني لأعلم أحدا أحق بهذا الامر) أمر الخلافة
(من هؤلاء النفر الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض) جملة حالية (فن
استخلفوا) أي من استخلفه هؤلاء النفر (بعدي فهو الخليفة) المستحق لها (فاسمعوا له وأطيعوا
فسمي) سمي من النفر الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض (عمران وعليا
وطهمة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص) ولم يذكر أناعيدة لانه كان قد مات ولا
سعيد بن زيد لانه كان غائبا وقال في فتح الباري لانه كان ابن عم عمر فلم يذكره مبالغة في التبري من
الامر نعم في رواية المدائني أن عمر عده فممن توفى النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض الا انه
استثناه من أهل الشورى لقربته منه (وولج عليه) أي دخل على عمر (شاب من الانصار)
روى ابن سعد من رواية سمك الحنفي أن ابن عباس أتى على عمر وأنه قال نحو ما يأتي من مقالة
الشاب فلولا قوله هثائه من الانصار لساغ أن يفسر المبهم بابن عباس لكن لا مانع من تعدد المشين
عليه مع اتحاد جواب عمر لهم (فقال أبشريا يا أمير المؤمنين يبشريا الله كان لك من القدم في
الاسلام ما قد علمت) بفتح القاف من القدم أي سابقة خير ومزولة رفيعة وسميت قدما لان السبق
بها كما سميت النعمة يدالنها تعطى باليد وللحموى والمستمل كافي الفرع من القدم بكسر القاف
بمعنى المفتوح قال في القاموس القدم محركة السابقة في الامر كالقدمة بالضم وكعقب وقال
الحافظ ابن حجر بالفتح بمعنى الفضل وبالكسر بمعنى السبق اه وقال البرماوى والعيني

كالكرماني ولو صح روايته بالكسر لكان المعنى صحيحاً أيضاً اهـ فقد صححت الرواية عن الحموي والمستمل كما ترى وهو مفهوم قول الحافظ ابن حجر السابق (ثم استخلفت) بضم التاء الاولى وكسر اللام مبنياً للمفعول (فعدلت) في الرعية (ثم) حصلت لك (الشهادة بعدهذا كله) أي يقتل فيروز أبي لؤلؤة غلام المغيرة له بسبب أنه سأل عمر أن يكلم مولاه أن يضع عنه من خراجيه فقال له عمر رضي الله عنه كم خراجك قال دينار فقال ما أرى أن أفعل انك عامل محسن وما هذا بكثير فغضب فلما خرج عمر رضي الله عنه لصلاة الصبح طعنه بسكين مسمومة ذات طرفين فمات منها شهيداً وان لم يكن في معركة الكفار لانه قتل ظمأ وقد ورد من قتل دون دينه فهو شهيد (فقال) عمر للشاب (اليتي يا ابن أخي وذلك) إشارة الى الخلافة (كفافاً) بالنصب خبر كان مقدرة ولا يبي ذر كفاف بالرفع خبر ذلك (لا) عقاب (على ولا) ثواب (لي) فيه والجملة خبر ليتني وجهه ذلك كفاف اعتراض بين ليت وخبرها (أوصي) أنا (الخليفة) بضم الهمزة من أوصي (من بعدى بالمهاجرين الاولين) الذين هاجروا قبل بيعة الرضوان أو الذين صلوا الى القبلتين أو الذين شهدوا بدر (خيراً أن يعرف لهم حقهم وأن يحفظ لهم حرمتهم) بفتح الهمزة في الموضعين تفسير لقوله خيراً أو بياناً له (وأوصيه) أنا أيضاً (بالانصار خيراً الذين توفوا الدار والاعيان) صفة للانصار ولا يضر فصله بخيراً لانه ليس أجنبياً من الكلام أي جعلوا الايمان مستقراً لهم كما جعلوا المدينة كذلك أي لزموها المدينة والاعيان وتمكنوا فيها وأعماله محذوف أي وأخلصوا الاعيان (أن يقبل من محسنهم) بفتح الهمزة وضم الياء مبنياً للمفعول بيان لقوله خيراً (ويعني) مبنياً للمفعول (عن مسيئتهم) ما دون الحدود وحقوق العباد (وأوصيه) أيضاً (بذمة الله) أي بعهد الله (وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم) والمراد أهل الكتاب (أن يوفى لهم بعهدهم) بضم أول يوفى وفتح ثالثة مشدداً ومخففاً (وأن يقاتل من ورائهم) بضم أول يقاتل وفتح التاء ومن بكسر الميم أي من خلفهم وقد يجي بمعنى قدام (وان لا يكفوا) بضم أوله وفتح اللام المشددة (فوق طاقتهم) فلا يزداد عليهم على مقدار الجزية وبقية مباح الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في مناقب عثمان رضي الله عنه حيث ذكره المؤلف هناك تماماً (باب ما ينهى من سب الاموات) المسلمين وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن مجاهد) هو ابن جابر المفسر (عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الاموات) أي المسلمين (فانهم قد أقضوا) بفتح الهمزة والضاد أي وصلوا (الى ما قدموا) من خيراً وأشر فجازي كل بعمله نعم يجوز ذكركم مساوي الكفار والفساق لتحذير منهم والتنفير عنهم وقد أجمعوا على جواز جرح الجرح وحين من الرواة أحياء وأمواتاً (ورواه) أي الحديث المذكور (عبد الله بن عبد القدوس) السعدي الرازي (عن الاعمش) ومحمد بن أنس عن الاعمش (أيضاً متابعين لشعبة وليس لابن عبد القدوس في البخاري غير هذا الموضع (تابعه) أي تابع آدم بن أبي اياس مما وصله المؤلف في الرقاق (علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة (و) كذا تابعه (ابن عرفة) بعينين مهملتين مفتوحتين بينهما راء ساكنة وبعد الثانية راء أخرى واسمه محمد (و) كذا (ابن أبي عدى) بما ذكره الاسماعيلي (عن شعبة) باب ذكر شرار الموتى (ذكره عقب السابق إشارة الى أن السب المنهى عنه سب غير الأشرار) وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي قال (حدثنا الاعمش) سليمان قال (حدثني) بالافراد (عمر بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء وعمر وفتح العين (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال أبو لهب) عبد العزى بن عبد المطلب (عليه لعنة الله) ولا يبي ذر لعنه الله

صلى الله عليه وسلم حتى اذا ثوب بالصلاة) المراد بالتثويب الاقامة وأصله من ثاب اذا رجع ومقيم الصلاة راجع الى الدعاء اليها فان الاذان دعاء الى الصلاة والاقامة دعاء اليها (قوله حتى يخطر بين المرء ونفسه) هو بضم الطاء وكسرها حكاهما القاضى عياض في المشارق قال ضبطناه عن المتقين بالكسر وسمعناه من أكثر الرواة بالضم قال والكسر هو الوجه ومعناه يوسوس وهو من قولهم خطر الفعل بذنبه اذا حركه فضر به فذنبه وأما بالضم فن السؤل والمروء أي يدنو منه فيمر بينه وبين قلبه فيشغله عما هو فيه وبهذا فسر السارحون للوطا وبالأول فسر الخليل (قوله حتى يظل الرجل ان يدرى كيف صلى) ان بمعنى ما كافي الرواية الاولى هذا هو المشهور في قوله ان يدرى أنه بكسر همزة ان قال القاضى عياض وروى بتحقيقه قال وهى رواية ابن عبد البر وادعى انها رواية أكثرهم

﴿النبي صلى الله عليه وسلم﴾ لما نزل قوله تعالى وأندرعشيرتك الأقربين الآية ورفق عليه الصلاة والسلام الصفا وقال يا صباحاه فاجتمعوا فقال يا بني عبد المطلب ان أخبرتكم أن يسفح هذا الجبل خيلاً كنتم مصدق قائلوا نعم ماجرنا عليك الأصدقا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب ﴿تباً لك﴾ أي هلاكا ونصب على أنه مفعول مطلق حذف عامله وجوبا (سائر اليوم) نصب على الظرفية أي باقي اليوم ألهذا جمعنا ﴿قزلت تب يد أبي لهب (١)﴾ أي خسرو وعبر باليد عن النفس كقوله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة أو انما خصمها لانه لما جمعهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول وأندرعشيرتك الأقربين أخذ أبو لهب حجرا رمى به * ومطابقة الحديث للترجمة في كون ابن عباس ذكر أبا لهب بالعن وهو من شرار الموتى * وهذا الحديث كما لا يخفى من مراسيل الصحابة كما حرم به الاسماعيلي لان الآية الكريمة نزلت بحكمة وكان ابن عباس اذ ذاك صغيراً ولم يولد وكذا رواية أبي هريرة لانه الآية لانه انما أسلم بالمدينة * وفي الحديث التحديث والعنفنة وساقه هنا مختصراً وبأنى ان شاء الله تعالى مطولاً في التفسير في الشعراء وأخرجه مسلم في الايمان والترمذي في التفسير وكذا النسائي والله أعلم

وهذا آخر الجزء الثاني من شرح العلامة القسطلاني على

صحج الامام أبي عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم

البخاري تغمدهما الله برحمته وأسكنهما

بجحوة جنته أنه على ما يشاء

قدبر وبعباده لطيف خير

وهو حسبنا ونعم

الوكيل

• (ثم يعقبه الجزء الثالث وأوله باب وجوب الزكاة) •

وكذا ضبطه الاصيلي في كتاب البخاري والصحح الكسري * أمافقه الباب ففيه فضيلة الاذان والمؤذن وقد جاءت فيه أحاديث كثيرة في الصحيحين مصرحة بعظم فضله واختلاف أصحابنا هل الأفضل للانسان أن يرصد نفسه للاذان أم للامامة على أوجه أصحابها الاذان أفضل وهو نص الشافعي رضي الله عنه في الام وقول أكثر أصحابنا والثاني الأمامة أفضل وهو نص الشافعي أيضا والثالث هما سواء والرابع ان علم من نفسه القيام بحقوق الامامة وجميع خصالها فهي أفضل والا فالاذان قاله أبو على الطبري وأبو القاسم بن كج والسعودي والقاضي حسين من أصحابنا وأما جمع الرجل بين الامامة والاذان فقال جماعة من أصحابنا يستحب أن لا يفعله وقال بعضهم يكرهه وقال محققوهم وأكثرهم انه لا بأس به بل يستحب وهذا أصح والله أعلم

(١) ثبت في جميع فروع البخاري بقية الآية وهي قوله وتب وسقطت من الاصل هنا فليعلم كتبه مصححه